

**ИСТОРИЯ
РУССКОЙ ЦЕРКВИ.**

SLAVISTIC PRINTINGS AND REPRINTINGS

edited by

C. H. VAN SCHOONEVELD

Indiana University

117/1

1969

MOUTON

THE HAGUE • PARIS

IN COOPERATION WITH



EUROPE PRINTING, VADUZ

Golubinski, Eugène Evstigneievitch

ИСТОРИЯ РУССКОЙ ЦЕРКВИ

Е. Голубинскаго,

ЗАСЛУЖЕННАГО ОРДЕНАРИАГО ПРОФЕССОРА МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ.

~~~~~  
ТОМЪ I.

*v. 1, pt. 1*

**Періодъ первый,  
КІЕВСКІЙ ИЛИ ДОМОНГОЛЬСКІЙ.**

---

**ПЕРВАЯ ПОЛОВИНА ТОМА.**

~~~~~  
ИЗДАНІЕ ВТОРОЕ, ИСПРАВЛЕННОЕ И ДОПОЛНЕННОЕ,

**НАПЕЧАТАННОЕ ИМПЕРАТОРСКИМЪ ОБЩЕСТВОМЪ ИСТОРИИ И ДРЕВНОСТЕЙ
РОССІЙСКИХЪ ПРИ МОСКОВСКОМЪ УНИВЕРСИТЕТѢ.**

—*—
МОСКВА.

Университетская типографія, Страстной бульварь.

1901.

BX
485
.G63
1900a
v.1
pt.1

Печатано подъ наблюденіемъ Дѣйствительнаго Члена Е. Е. Голубинскаго.

Printed in the Netherlands

Gen. Lib.
Nijhoff
SLAVOLISH
1-2-1876
95831

Первое изданіе настоящей 1-й половины I тома моей Исторіи русской церкви, напечатанное въ 1880-мъ году, давно распродано. Не менѣе давно приготовивъ ее ко второму изданію, я не видѣлъ возможности напечатать второе изданіе и отложилъ было всякую о немъ мысль. Но неожиданнымъ образомъ явилась возможность...

Люди, благосклонно встрѣтившіе эту 1-ю половину I тома моей Исторіи русской церкви въ первомъ изданіи, надѣюсь, также благосклонно примутъ ее и во второмъ изданіи; а что касается до людей, которые въ первомъ изданіи встрѣтили ее враждебно, то я долженъ сказать имъ, что хотя вражда ихъ вовсе и не составляетъ чего нибудь пріятнаго для меня, но что во всякомъ случаѣ я не имѣлъ желанія, насилуя свои убѣжденія, преклонять ихъ гнѣвъ на милость какими-нибудь имъ уступками.

Обязанъ я искреннею благодарностію Обществу Исторіи и Древностей Россійскихъ, которое взяло на себя печатать мою Исторію, и которое вотъ уже напечатало двѣ ея книги, составляющія два полутома. Эту искреннюю благодарность мою Обществу и считаю своимъ долгомъ засвидѣтельствовать публично ¹⁾).

¹⁾ Въ Обществѣ я обязанъ особенною благодарностію его казначею, моему бывшему ученику по Московской Духовной Академіи, С. А. Вѣлкурову, по предложенію котораго Общество взяло на себя печатаніе моей Исторіи, который помогъ мнѣ при печатаніи книгъ и который принялъ на себя ихъ продажу.

Имѣвъ возможность сдѣлать для русской церковной исторіи значительно менѣе того, что желалъ было и надѣялся сдѣлать, утѣшаю себя словами библейскаго мудреца, который говоритъ: „много замысловъ въ сердцѣ человѣка, но состоится только опредѣленное Господомъ“ (Притч. Солом. XIX, 21). А отъ себя самого обращаясь мыслию впередъ, къ будущимъ работникамъ надъ русской церковной исторіей, которыхъ ожидается еще некороткій рядъ, отъ всей души желаю имъ, чтобы каждый изъ нихъ при окончаніи своихъ трудовъ вмѣсто словъ библейскаго мудреца могъ говорить другія слова: „всѣ замыслы, какіе были въ сердцѣ человѣка, имѣлъ онъ возможность и успѣлъ выполнить при помощи Божіей“...

Е. Г.

14 Апрѣля 1901.

Исторія русской церкви относительно качества своих источниковъ. Ея раздѣленіе на періоды. Образъ изложенія.

Обработка всякой исторіи есть дѣло весьма не скорое, требующее болѣе или менѣе длиннаго ряда работниковъ. Однако это не значитъ, чтобы всякая исторія, при употребленныхъ времени и талантахъ, могла быть доведена до возможной степени совершенства,желаемаго отъ настоящей исторіи, или иначе — чтобы всѣ исторіи при одинаковости обработки могли быть равными между собою по своему достоинству въ отношеніи содержанія. Исторія не есть поэзія и обработка историческая не есть творчество, а именно только обработка готоваго и даннаго историческаго матеріала. Задача историковъ извлечь (и выжать) изъ этого матеріала все, что служить къ созиданію настоящей исторіи; но далѣе этого они пойдти не могутъ и безсильны прибавить самаго матеріала или его улучшить. Между тѣмъ матеріалъ историческій не всегда и не вездѣ одинъ и тотъ же по обилію и качеству, а въ каждомъ частномъ случаѣ свой, начиная съ его полнаго отсутствія или полной непригодности (такъ что иные люди не имѣютъ никакихъ исторій, а другіе имѣютъ ихъ только начисто баснословныя). Такимъ образомъ, исторія, какъ исторія, могутъ быть болѣе совершенными и менѣе совершенными и вообще имѣть степень совершенства весьма различную и всякая свою.

Наша русская церковная исторія по своему достоинству, какъ исторія, должна быть поставлена очень не на высокомъ мѣстѣ и отнесена къ числу исторій, которымъ суждено оставаться далекими отъ совершенства. По своему научному идеалу исторія есть возможно удовлетворительное воспроизведеніе прошлой исторической жизни людей,—такое воспроизведеніе, чтобы эта историческая жизнь возставала передъ нами, какъ настоящая, во всей своей жизненной живости и

во всей своей цѣлостной полнотѣ (съ тѣмъ прибавленіемъ противъ настоящей—чтобы и со всѣмъ своимъ смысломъ). Нѣтъ ни одной дѣйствительной исторіи, которая бы достигала этого идеала вполне (ибо идеалъ исторіи такъ же недостижимъ, какъ и всякій другой идеалъ); но степени приближенія къ нему могутъ быть весьма различныя, и наша русская церковная исторія есть именно одна изъ числа тѣхъ исторій, которыя въ состояніи приближаться къ нему наименѣе, или иначе—изъ числа тѣхъ исторій, которыя имѣютъ возможность воспроизводить прошлую историческую жизнь далеко не въ сколько нибудь желаемой степени.

Источники исторіи, сколько ихъ вообще можетъ быть, раздѣляются на три класса: письменные, вещественные и (если дѣло идетъ о народахъ живыхъ, не вымершихъ) представляемые живой жизнью ¹⁾. Источники письменные, подраздѣляясь на нѣсколько частнѣйшихъ классовъ, состоятъ: 1) изъ сказаній нарочито повѣствовательныхъ, каковы суть лѣтописи общія и частныя и историческія монографіи объ отдѣльныхъ, особенно замѣчательныхъ, лицахъ и событіяхъ; 2) изъ сочиненій не нарочито быто и нраво-описательныхъ, каковы суть сочиненія юридическаго и такъ называемаго публицистическаго содержанія; 3) изъ памятниковъ двоякаго рода: съ одной стороны — дѣятельности, именно правительственной—законодательной и административной, каковы судъ законодательные акты, указы и грамоты; съ другой стороны—жизни, именно умственно-нравственной, каковыя представляетъ литература всей своей, болѣе или менѣе, наличностью. Источники вещественные суть сохранившіеся вещественные памятники: зданія, принадлежности быта, произведенія ремеслъ и искусствъ. Живая жизнь представляетъ собою источникъ исторіи въ языкѣ, въ бытѣ, въ эпической народной поэзіи, въ повѣріяхъ и суевѣріяхъ и пр.

Русская церковная исторія обладаетъ всѣми сейчасъ указанными источниками, такъ что по ихъ количеству она можетъ быть причислена, такъ сказать, къ исторіямъ первокласнымъ ²⁾. Но другое дѣло—ихъ качество и обиліе...

Перечисленные источники исторіи раздѣляются на главные и второстепенные: одни доставляютъ въ собственномъ смыслѣ историче-

¹⁾ Такъ по матеріи; по формѣ—прямое лѣтописаніе и памятники (письменные, вещественные, и—если дѣло идетъ о народахъ живыхъ—представляемые живымъ бытомъ: въ языкѣ, повѣріяхъ, обычаяхъ и пр.).

²⁾ И даже имѣетъ одинъ лишній источникъ противъ исторій всѣхъ западныхъ церквей: это—сказанія или записки о Россіи западныхъ иностранцевъ.

скія свѣдѣнія, свѣдѣнія положительныя и именно о томъ, что составляетъ въ исторіяхъ существенное; другіе же или доставляютъ свѣдѣнія, которыя мало положительны и надежны, касаются сторонъ жизни не главныхъ, а второстепенныхъ, или представляютъ изъ себя только общія свидѣтельства своею совокупностью и могутъ только служить данными для заключеній. Единственный главный источникъ должно бы составлять лѣтописаніе, какъ оно есть единственный прямой и нарочитый источникъ. Но лѣтописаніе съ самаго его начала и до позднѣйшихъ временъ велось у людей односторонне. Человѣческія общества, составляющія предметъ исторіи, состоятъ изъ двухъ частей—изъ самыхъ обществъ и изъ правительствъ: общество есть то, что имѣетъ цѣль само въ себѣ, въ своей жизни; правительство есть необходимый органъ общества, безъ котораго оно не можетъ существовать какъ общество, имѣющій назначеніемъ поддерживать жизнь общества и содѣйствовать ея движенію впередъ (т. е. такъ по идеѣ, хотя въ послѣднемъ случаѣ далеко не всегда такъ на дѣлѣ). Настоящая исторія всякаго общества должна быть исторіей обѣихъ его половинъ, а не которой нибудь только одной, ибо иначе она не будетъ исторіей полной и настоящей. Но только въ наши дни совсѣмъ должнымъ образомъ понята и принята очень простая, повидимому, истина, что общества, какъ общества, съ своей жизнью должны составлять предметъ исторіи. По взглядамъ же, которые господствовали отъ временъ древнѣйшихъ и до насъ, общества представляемы были только въ видѣ ихъ правительствъ, почему и подъ исторіей обществъ разумѣема была исключительно исторія правительствъ. Сообразно съ этимъ взглядомъ лѣтописцы повѣствовали только о дѣлахъ и дѣяніяхъ лицъ, составлявшихъ изъ себя правительственные смѣны и вовсе не касались нарочитымъ образомъ изображенія жизни обществъ. Ведя повѣствованіе о дѣятельности лицъ правительственныхъ, нельзя до нѣкоторой степени не касаться жизни обществъ, ибо хотя дѣятельность эта далеко не вся бываетъ посвящена обществамъ, какъ бы слѣдовало по идеѣ (и за исключеніемъ представляющихъ собою рѣдчайшую рѣдкость такихъ всестороннихъ великихъ людей, какъ франкскій Карлъ Великій или нашъ Петръ Великій), но во всякомъ случаѣ наибольшую частію такъ, что она посвящается ему много или мало; такимъ образомъ, если бы у лѣтописцевъ былъ обычаемъ повѣствовать о всей дѣятельности лицъ правительственныхъ, то они вмѣстѣ съ симъ въ довольно значительной, хотя и далеко не въ достаточной, степени изображали бы намъ и жизнь обществъ. Но къ сказанному выше должно быть сдѣлано еще одно

существенное ограничѣніе. У лѣтописцевъ образовался тотъ взглядъ на историческія, достойныя повѣствованія, дѣла (образовался, подразумѣвается, вмѣстѣ со всѣми другими людьми, ибо лѣтописцы не составляютъ исключенія изъ числа всѣхъ другихъ людей), что онѣ суть только дѣла достопримѣчательныя, и изъ этого понятія достопримѣчательности была исключена не громкая по внѣшности дѣятельность правителей на благо обществъ. Такимъ образомъ, лѣтописи были бы совершенно недостаточнымъ источникомъ для исторіи жизни обществъ, если бы мы не имѣли другихъ источниковъ. Эти другіе источники суть: памятники законодательства, сочиненія юридическаго и такъ называемаго публицистическаго содержанія. Какимъ образомъ памятники законодательства могутъ составлять источникъ для познанія жизни, это само собою понятно, ибо законодательство есть именно организація жизни; сочиненія юридическаго содержанія, комментируя законы и вообще такъ или иначе трактуя о нихъ, вмѣстѣ съ тѣмъ необходимо сообщаютъ въ большей или меньшей мѣрѣ свѣдѣнія и о самой жизни; изъ сочиненій публицистическаго содержанія мы разумѣемъ тотъ отдѣлъ, который въ свѣтской литературѣ называется сатирой ¹⁾, а въ духовной—словами обличительными: сатира и слова обличительныя, изображая пороки и недостатки жизни современныхъ обществъ, чрезъ то самое становятся источникомъ для исторіи этой жизни.

Этими-то главными источниками исторій вовсе и не можетъ похвалиться русская церковная исторія,—качественными по качеству, количественными по обилію.

Мы сказали, что въ лѣтописяхъ исторія обыкновенно пишется односторонне. Такъ это въ нихъ съ исторіей гражданской. Но съ исторіей церковной можетъ быть и иное, а именно—что она не пишется въ нихъ никакъ. И увы! этотъ послѣдній случай имѣетъ мѣсто въ нашихъ лѣтописяхъ съ нашей церковной исторіей.

По степени своего образованія, которое состояло въ отсутствіи настоящаго образованія, мы не были способны къ самостоятельности и не могли пойти въ исторіографіи далѣе того, въ какомъ положеніи находилась она у современныхъ ея у насъ началу Грековъ. Но у позднѣйшихъ Грековъ, послѣ того какъ начало у нихъ клониться къ упадку образованіе, понятіе историческаго, совсѣмъ переставъ знать жизнь какъ жизнь, низошло къ возможно узкому и мелкому понятію достопримѣчательнаго и такъ какъ дѣла церкви въ это позднѣйшее

¹⁾ За позднѣйшія времена не одна сатира, а вообще такъ называемый романъ.

время, бывъ устроены и пришедь въ порядокъ, перестали являть необычное и приняли обычное теченіе, слѣдовательно—перестали быть достопримѣчательными, то церковная историографія у нихъ совершенно пала: прекративъ веденіе особыхъ церковныхъ лѣтописей, церковную исторію ограничили только тѣмъ, что отвели ей самое ничтожное мѣсто въ лѣтописяхъ гражданскихъ, причемъ вовсе не заботясь о ней какъ о цѣльной исторіи, не вели ея въ видѣ повѣствованія непрерывнаго и послѣдовательнаго, а только кое-что вписывали изъ нея случайнымъ и разрозненнымъ образомъ. Чтѣ было съ церковнымъ лѣтописаніемъ у Грековъ, не лучшее того должно было случиться съ нимъ и у насъ, т. е. говоря иначе и яснѣе—лучшее того, что было у Грековъ, у насъ не могло случиться. Но подражатели иногда еще значительно отстаютъ отъ своихъ образцовъ или отъ тѣхъ, кому подражаютъ: и этотъ именно случай имѣлъ мѣсто у насъ по отношенію къ церковной исторіи. У насъ, какъ и у Грековъ, были поведены только лѣтописи гражданскія; но въ этихъ послѣднихъ ничтожное мѣсто, отведенное церковной исторіи въ лѣтописяхъ греческихъ, до такой степени еще умалилось, что меньшее его было бы уже совсѣмъ никакое. У самаго перваго лѣтописца нашего, если исключить довольно подробные рассказы объ основаніи Печерскаго монастыря преп. Θεодосіемъ и о начальномъ жителствѣ въ монастырѣ, чтѣ объясняется тѣмъ случайнымъ обстоятельствомъ или той особенной причиною, что авторъ самъ былъ монахъ Печерскаго монастыря, всѣ церковно-историческія извѣстія состоятъ: въ краткой записи о поставленіи одного митрополита (сдѣланной также благодаря тому случайному обстоятельству, что это поставленіе находилось въ связи съ исторіей Печерскаго монастыря), въ отмѣткѣ года прибытія на Русь двухъ митрополитовъ, въ отмѣткѣ года смерти одного митрополита, въ случайныхъ упоминаніяхъ еще о двухъ митрополитахъ — и только. Въ началѣ этихъ разрозненныхъ отмѣтокъ не стоятъ даже извѣстія о прибытіи на Русь самаго перваго нашего митрополита и объ учрежденіи имъ у насъ церковнаго управленія ¹⁾. Дальнѣйшіе лѣтописцы представляютъ нѣкоторый прогрессъ противъ перваго, однако весьма небольшой и состоящій въ слѣдующемъ: лѣтописцы домонгольскаго періода—во-первыхъ, отмѣчаютъ годы восшествія на

¹⁾ А была или не была въ лѣтописи записъ о крещеніи Владимира, т. е. въ настоящее время читаемая въ лѣтописи повѣсть о крещеніи, составляющая въ ней позднѣйшую вставку, была ли поставлена въ ней на мѣстѣ прежде стоявшей въ ней записи или на мѣстѣ чистомъ, на которомъ прежде ничего не было, это составляетъ вопросъ.

каеѣдру и годы смерти если не всѣхъ митрополитовъ, то бѣльшей части, и во-вторыхъ—въ видѣ исключенія сообщаютъ нѣкоторое, весьма небольшое, количество отрывочныхъ извѣстій о церковныхъ дѣлахъ; лѣтописцы послѣмонгольскіе аккуратно отмѣчаютъ годы восшествія на каеѣдры и годы смерти всѣхъ митрополитовъ, начиная впрочемъ не съ перваго, а со втораго изъ сихъ послѣднихъ, и также въ видѣ исключенія сообщаютъ такое же количество извѣстій о помянутыхъ дѣлахъ.

Такимъ образомъ, наши лѣтописи даютъ нашей церковной исторіи: голый каталогъ предстоятелей нашей церкви, за древнѣйшее время далеко неполный и относительно хронологіи далеко неудовлетворительный, и ничтожное количество отрывочныхъ, по качеству бѣльшей частью весьма неудовлетворительныхъ, извѣстій о церковныхъ дѣлахъ. Чтобы быть впрочемъ совершенно точными по отношенію къ лѣтописцамъ до-монгольскаго періода, мы должны сдѣлать оговорку. Почти совсѣмъ не давая у себя мѣста церковнымъ дѣламъ и событіямъ въ строгомъ смыслѣ этого слова, лѣтописцы эти, кромѣ записей о поставленіи митрополитовъ, ведутъ еще записи о поставленіяхъ епископовъ и о построеніи каменныхъ церквей такъ, что, говоря точно, церковная исторія состоитъ у нихъ не изъ одного каталога, а изъ трехъ: митрополитовъ, епископовъ и каменныхъ церквей.

Если у позднѣйшихъ Грековъ, а вслѣдъ за ними и у насъ, церковная исторія была исключена изъ области общаго лѣтописанія, то тѣмъ менѣе у нихъ и у насъ она могла быть предметомъ лѣтописанія частнаго, каковое представляютъ собою монографіи. Въ церковной области вмѣсто монографій историческихъ у нихъ и у насъ были только монографіи немческія—житія святыхъ ¹⁾. Житія святыхъ, какъ бы онѣ ни чуждались исторіи, которая не составляетъ ихъ цѣли (и которая иногда стоитъ поперекъ дороги ихъ цѣлямъ), все же не могутъ обходиться безъ того, чтобы не сообщать по крайней мѣрѣ нѣкоторыхъ историческихъ свѣдѣній о тѣхъ лицахъ, подвиги святости которыхъ описываютъ. Такимъ образомъ, если бы наши житія святыхъ были именно житіями нашихъ митрополитовъ, то все-таки же были бы далеко не бесполезны для исторіи, хотя давали бы настоящаго историческаго и не особенно много. Но житій митрополитовъ мы имѣемъ весьма неболь-

¹⁾ За все пространство времени до Петра Великаго имѣемъ, впрочемъ, одно исключеніе, это—біографія патр. Никона, написанная Иваномъ Шутеринимъ (а до нѣкоторой степени можно считать церковной монографіей и Осаду Троицкаго монастыря Авраміи Палицына).

шое число ¹⁾, а наибольшая часть всего остального, довольно значительного, ихъ количества, повѣствуя о подвигахъ и святой жизни людей, не стоявшихъ на сценѣ исторіи и не принадлежавшихъ къ ея дѣятелямъ (намѣренно выдѣлявшихъ себя и удалявшихся изъ общества), почти ничего не даетъ исторіи. Въ прежнее время, до обстоятельнаго знакомства съ житіями, питалась надежда, что, не давая фактическихъ свѣдѣній, онѣ дадутъ изобильный матеріалъ для изображеній общества въ нравственномъ и церковно-бытовомъ отношеніяхъ. На дѣлѣ оказывается, что надежда была совершенно напрасною: во-первыхъ, писатели житій весьма мало заботятся о томъ, что называется «рисовать обстановку»; во-вторыхъ, свою скудную обстановку они рисуютъ не посредствомъ живыхъ чертъ, взятыхъ изъ дѣйствительной жизни (современной самимъ святымъ или—если авторы житій поздніе—современной имъ самимъ), а посредствомъ общихъ мѣстъ и риторическихъ фразъ, въ которыхъ почти нѣтъ ничего живаго и индивидуальнаго, а только одно приложимое ко всякому мѣсту и времени и ко всякимъ людямъ.

Послѣ лѣтописей и монографій источникомъ для исторіи лицъ правительственныхъ и ихъ дѣятельности остаются самые памятники ихъ дѣятельности законодательной и административной. Законодательствуютъ, съ цѣлію производить улучшенія въ жизни и бытѣ общества, большія или меньшія, общія или частныя, обыкновенно не всѣ правители, а только нѣкоторые; у насъ же, какъ скажемъ сейчасъ ниже, изъ правителей церковныхъ были законодателями только весьма немногіе, а все рѣшительное большинство ихъ были просто администраторами, т. е. правителями, которые, не двигая жизни впередъ, съ большей или меньшей ревностью заботились объ ея поддержаніи на данномъ уровнѣ и которые съ большей или меньшей ревностью старались о возведеніи къ этому уровню всѣхъ частей дѣла. Но памятники административной дѣятельности представляютъ собою источникъ для исторіи лицъ правительственныхъ весьма неудовлетворительный. Такъ какъ они были не общими законами, а частными указами, направленными противъ отдѣльныхъ лицъ или въ извѣстныхъ отдѣльныхъ мѣстахъ, то они не могли быть хранимы намѣренно, а могли сохраниться въ большемъ или меньшемъ числѣ только случайнымъ образомъ. Слѣдовательно, здѣсь большее или меньшее количество сохранившихся памятниковъ есть простое дѣло случая и не даетъ никакихъ основа-

¹⁾ И эти-то существующія житія и показываютъ, какъ немного получили бы мы историческихъ свѣдѣній изъ житій другихъ митрополитовъ.

ній заключать что либо къ качеству самой дѣятельности. Затѣмъ, памятники административной дѣятельности, не бывъ иллюстрированы лѣтописями и вообще сторонними свидѣтельствами, наибольшую частію представляютъ изъ себя нѣмую и слѣпую грамоту, въ которой трудно прочесть чтонибудь съ увѣренностію. Администрація (администрирование) есть исполненіе установленныхъ и опредѣленныхъ обязанностей, что можно дѣлать или съ величайшею ревностію или безъ всякой ревности, просто формальнымъ образомъ. Отдѣльные и разрозненные памятники администраціи, если только они не представляютъ собой чегонибудь исключительнаго и слишкомъ характернаго, вовсе не говорятъ, принадлежатъ ли они людямъ первой категоріи или второй, и суть ли плодъ ревности или простого формальнаго исполненія обязанностей. Положимъ, что отъ какогонибудь митрополита мы имѣемъ нѣсколько памятниковъ карательной административной дѣятельности. Если памятники не выдаются ничѣмъ особеннымъ, то они не будутъ говорить намъ ровно ничего: можетъ быть они принадлежатъ человѣку, который былъ одушевленъ ревностію къ исполненію своихъ обязанностей, и столько же можетъ быть, что они принадлежатъ человѣку, который ограничивалъ всю свою ревность тѣмъ, что подписывалъ указы.

Человѣческія общества движутся впередъ сами собою, присущемою силою движенія, и усиліями правительствъ, которыя суть органы и орудія обществъ специально для той цѣли, чтобы поддерживать ихъ жизнь и двигать ее впередъ. Правительства движутъ или дѣлаютъ попытки двигать впередъ общества путемъ законодательства. Лица правительственные, изъ преемства которыхъ состоятъ правительства, бываютъ или люди обыкновенные или исключительные, такъ-называемые великіе люди. На великихъ людей природа вообще чрезвычайно скупа и ихъ вездѣ весьма не помногу. Что же касается до обыкновенныхъ людей, составляющихъ преемства лицъ правительственныхъ, то они суть дѣти своихъ обществъ, т. е. нисколько не возвышаются надъ ними. По этой причинѣ нисколько самимъ обществамъ присуща сила движенія впередъ, настолько же и лицамъ правительственнымъ присуща энергія двигать ихъ. Наше русское общество, надѣленное этой силой движенія менѣе или не менѣе другихъ, во всякомъ случаѣ проявляло ее весьма слабо. Само собою разумѣется, что это было одинаково какъ въ государствѣ, такъ и въ церкви. Въ періодъ домонгольскій преемство лицъ правительственныхъ, церковныхъ, у насъ было не свое русское, а чужое—греческое. Но у Грековъ въ позднѣйшее время сила нашего движенія совершенно ослабѣла и они не

были способны на то, чтобы возбуждать ее въ другихъ. Вслѣдствіе этого наша русская церковь сравнительно крайне бѣдна памятниками законодательства. Отъ періода до-монгольскаго мы не знаемъ ни одного такого памятника. Можетъ быть, они и были, только не сохранились или пока остаются неизвѣстными; во всякомъ случаѣ нѣтъ никакого основанія предполагать, чтобы они были многочисленны. Великое бѣдствіе—нашествіе Монголовъ заставило русскую церковь нѣсколько позаботиться о своемъ улучшеніи, каковая забота выразилась въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274 года. А послѣ этого никакихъ законодательныхъ мѣръ до XVI вѣка, когда соборы 1503—4 года и Стоглавый 1551 года. Къ нашему счастью, послѣдній соборъ значительно вознаграждаетъ насъ за отсутствіе законодательныхъ памятниковъ въ предшествующее время. При Иванѣ Васильевичѣ IV Русь стала новымъ государствомъ—изъ великаго княжества царствомъ, съ великой ролью второй Византіи и третьяго Рима. Ставъ новымъ государствомъ съ великимъ значеніемъ, Русь сознала потребность въ обновленіи своей жизни государственной и церковной, слѣдствіемъ чего и было изданіе гражданскаго Судебника и для улучшенія дѣлъ церковныхъ созваніе Стоглаваго собора. Въ послѣднемъ случаѣ дѣло могло быть поведено такъ и иначе, поставлено узко и широко, обнимая многое или ограничиваясь кой-чѣмъ. Тогдашній предстоятель русской церкви—митр. Макарій, именно и сознавшій нужду въ ея обновленіи, поставилъ дѣло самымъ широкимъ образомъ, такъ чтобы обновленіе было по возможности всеобщимъ и цѣлостнымъ. Практическаго значенія дѣянія Стоглаваго собора не имѣли никакого, ибо обновленія вовсе не послѣдовало; но онѣ имѣютъ для насъ чрезвычайно важное значеніе какъ историческій источникъ: мы находимъ въ нихъ живую и возможно полную картину русской церкви и русскаго общества въ церковномъ отношеніи за XVI вѣкъ.

У людей образованныхъ сочиненія юридическаго содержанія состоятъ въ ученыхъ комментаріяхъ на законы и вообще въ какихъ бы то ни было ученыхъ трактатахъ о нихъ. Такъ какъ у насъ не было никакой образованности и учености, то ничего подобнаго и не могло у насъ быть. Такимъ образомъ, этого источника исторіи въ его собственномъ видѣ мы совсѣмъ лишены. Имѣемъ мы впрочемъ сочиненія, которыя могутъ быть отнесены къ нему въ несобственномъ смыслѣ и которыя представляютъ собою какъ бы частное законодательство. Люди, знающіе церковные законы и обычаи, или по собственному побужденію или въ отвѣтъ на вопросы людей незнающихъ, писали дисцип-

линарно-каноническія наставленія. Въ этихъ наставленіяхъ, которыя по времени относятся преимущественно къ періоду до-монгольскому, болѣе или менѣе затрѣгиваются жизнь и бытъ церковные съ ихъ живыми чертами.

Свѣтская сатира и духовныя слова обличительныя также могутъ существовать только у людей образованныхъ. Прежде всего, чтобы обличать пороки и недостатки жизни современнаго общества, нужно сознать ихъ и возвыситься надъ ними (если не жизнью, то мыслью). Но обыкновенное средство къ этому сознанію и возвышенію для избранныхъ натуръ есть образованіе. Правда, есть еще средство необыкновенное, которое и въ обществахъ необразованныхъ приводитъ людей къ сознанію ихъ пороковъ и недостатковъ, именно—достиженіе пороковъ и недостатковъ до черезъ-чуръ крайней крайности. Но и въ этомъ случаѣ у людей необразованныхъ сознаніе не можетъ выразиться въ сатирѣ или словахъ обличительныхъ. Сатира и слова обличительныя составляютъ родъ письменности, требующей литературнаго образованія. Осмѣивать и обличать совсѣмъ не то, что о чемъ нибудь повѣствовать. Составлять рассказы, худые или хорошіе, о данныхъ исторіяхъ, вести лѣтописный или погодный рядъ такихъ рассказовъ можетъ всякій. Но совсѣмъ другое дѣло сатиры и слова обличительныя: онѣ могутъ быть сочиненіями только искусственными; чтобы писать ихъ, недостаточно сознавать пороки и недостатки и быть исполнену противъ нихъ негодованія, а нужно обладать искусствомъ сочинять, иначе ничего не выйдетъ кромѣ нескладныхъ и краткихъ нѣчто. Поэтому у насъ, хотя наша церковная жизнь приводила людей къ сознанію ея пороковъ и недостатковъ, не могло являться настоящихъ ея обличителей и дѣло должно было ограничиваться только самими незначительными попытками этого обличенія. Впрочемъ и здѣсь, какъ въ памятникахъ законодательства, судьба была къ намъ не совсѣмъ немилостива и послала намъ одного обличителя со стороны. Въ XVI в. прибылъ въ Россію для совершенія одного частнаго книжнаго дѣла ученый Грекъ; по совершеніи дѣла онъ имѣлъ возвратиться домой; но судьба (для пользы русской церковной исторіи, хотя и на несчастіе его самого) распорядилась такъ, чтобы онъ навсегда остался въ Россіи, и этотъ Грекъ,—знаменитый преп. Максимъ, ставъ бичевателемъ пороковъ и недостатковъ современной ему русской церковной жизни, ярко изобразилъ намъ эту жизнь со всѣмъ ея смысломъ за данный періодъ времени.

Изъ сейчасъ сказаннаго видно, до какой степени наша русская церковная исторія не богата тѣми главными изъ своихъ источниковъ,

на основаніи которыхъ создаются настоящія исторіи, и какъ ей мудро и напрасно мечтать о томъ, чтобы сколько нибудь приблизиться къ идеалу исторіи.

Этотъ идеалъ исторіи требуетъ, чтобы люди составляющіе преемства лицъ правительственныхъ и вообще всѣ историческіе дѣятели изображаемы были какъ живые люди съ индивидуальной личной фizioноміей и съ индивидуальнымъ нравственнымъ характеромъ cadaго, поелику въ исторіи, подобно дѣйствительной жизни, которую она воспроизводитъ, всякій человекъ имѣетъ значеніе только какъ живая нравственная личность и поелику наше нравственное чувство ищетъ находится въ живомъ общеніи съ историческими людьми и хотеть знать, должны ли мы воздавать имъ почести или произносить надъ ними строгій, такъ-называемый историческій, судъ. Но какіе живые люди въ нашей церковной исторіи, когда лѣтописи даютъ намъ только имена и имена и не обрисовываютъ людей ни единой чертой? На всемъ пространствѣ до-петровской церковной исторіи выступаетъ передъ нами какъ живой до нѣкоторой степени человекъ только патр. Никонъ, который самъ до нѣкоторой степени очертилъ себя ¹⁾, а всѣ остальные суть совершенно безличныя тѣни и тѣни и просто ярлыки на пустыхъ мѣстахъ. Даже знаменитѣйшій нашъ дѣятель, митр. Макарій, стоитъ передъ нами позади своихъ дѣлъ, какъ смутная тѣнь, живую фizioномію которой мы напрасно сплмся разглядѣть.

Идеалъ исторіи требуетъ, чтобы жизнь общества была изображаема во всемъ ея постепенномъ (или непостепенномъ) движеніи. Но мы достаточно знаемъ русскую церковную жизнь только за XVI вѣкъ (благодаря дѣяніямъ Стоглаваго собора и Максиму Греку), а затѣмъ, обращаясь назадъ и восходя до самаго начала, — или совершенный мракъ или только кой-какія несвязныя черты.

Итакъ, русская церковная исторіа по своему качеству какъ исторіа принадлежитъ и имѣетъ принадлежать къ числу исторій вовсе невысокихъ.

Само собою разумѣется, что это не радостно, а печально. Однако печально такъ-сказать совсѣмъ въ особомъ смыслѣ. Наша церковная

¹⁾ И еще до нѣкоторой степени его предшественникъ, патр. Іосифъ, котораго съ нѣкоторыхъ сторонъ обрисовываетъ царь Алексѣй Михайловичъ въ своемъ извѣстномъ письмѣ къ Никону.

исторія не высока, т. е. ей суждено быть невысокою, не отъ какихъ нибудь случайныхъ обстоятельствъ, на которыя мы имѣли бы право сѣтовать, а по нашей собственной винѣ, потому что мы не написали ее (прямо и косвенно) болѣе удовлетворительнымъ образомъ. Не написали мы ее болѣе удовлетворительнымъ образомъ потому, что были неспособны написать. А были неспособны написать потому, что были неспособны... потому, что въ нашемъ прошломъ,—грустный или негрустный, но дѣйствительный фактъ,—мы представляли изъ себя историческій народъ невысокаго достоинства. Въ этомъ послѣднемъ обстоятельствѣ заключается весь простой секретъ, ибо всякій народъ настолько обладаетъ способностью писать свою исторію, насколько обладаетъ способностью или насколько проявляетъ способность жить исторически (насколько народъ обладаетъ просвѣщеніемъ и склоненъ къ прогрессу или движенію въ жизни, настолько онъ пишетъ свою исторію въ прямомъ лѣтописаніи и оставляетъ въ памятникахъ) ¹.

Можно подумать, что, чѣмъ скуднѣе исторія источниками, тѣмъ болѣе легкую задачу представляетъ ея обработка. На самомъ дѣлѣ совершенно наоборотъ. Изъ обильныхъ источниковъ черпай полную руку и, имѣя талантъ историка, только созидай настоящую исторію. Но совсѣмъ другое дѣло, когда источники скудны. Чтобы сдѣлать что нибудь, пишущій исторію долженъ превратиться въ усерднѣйшаго такъ-сказать тряпичника, долженъ по десятку разъ тщательнѣйшимъ образомъ перерывать всякій хламъ, чтобы не оставить ни одного лоскута и лоскутка, который бы могъ пойти въ дѣло и послужить на пользу; не изсушая въ себѣ живаго человѣка, каковымъ необходимо быть историку, онъ долженъ быть кропотливѣйшимъ работникомъ; и при всемъ этомъ его постоянно сопровождаетъ чувство недовольства и неудовлетворенности...

Если обработка всякой исторіи требуетъ цѣлаго ряда работни-

¹) За послѣднія слова мои крайне гнѣваются на меня нѣкоторые особаго рода патриоты (теперь впрочемъ почти сплошь вымершіе). Но не великій толкъ и не великая польза отъ того, чтобы изображать себя прекрасными въ прошедшемъ съ помощью сочинительства и фантазій. Не это должно намъ дѣлать, а то другое, чтобы, имѣя мужество признавать прошедшее такимъ, каковымъ оно было, стараться, въ нарочитое возмѣщеніе за него, стать возможно лучшими въ будущемъ (и не сѣтовать на Бога за то, что Онъ послалъ намъ Петра Великаго, а развѣ молиться Богу, чтобы Онъ послалъ намъ другаго Петра Великаго...).

ковъ, то тѣмъ болѣе требуетъ его такая исторія, какъ русская церковная...

Сдѣлаемъ здѣсь пояснительное примѣчаніе относительно нашихъ лѣтописей за періодъ до-монгольскій.

За этотъ періодъ мы имѣемъ лѣтописи общерусскія (точнѣе слѣдовало бы сказать главно-русскія, потому что лѣтописи называемыя обще-русскими суть собственно лѣтописи великихъ княженій) и лѣтописи мѣстныя.

Съ первыми изъ лѣтописей за нашъ періодъ дѣло представляется въ такомъ видѣ. Пространство времени отъ начала государства до 1110 года описано (т. е. мы имѣемъ описаннымъ) не въ нѣсколькихъ заразъ или одновременно веденныхъ лѣтописяхъ, а въ одной лѣтописи, которая вся составлена неизвѣстнымъ по имени монахомъ Печерскаго монастыря, жившимъ во второй половинѣ XI—въ началѣ XII вѣка (несправедливо принимаемымъ за преп. Нестора). Отъ этой «первоначальной» лѣтописи идутъ два ряда (постепенно веденныхъ) продолженій: одинъ рядъ, первоначально веденный въ Кіевѣ или вообще въ Южной Руси, а потомъ во Владимирѣ или вообще въ Суздальской Руси, доходящій до самаго конца періода и затѣмъ идущій далѣе, составляетъ лѣтопись Кіево-Суздальскую; другой рядъ продолженій, весь веденный въ Кіевѣ или вообще въ Кіевской Руси и доведенный до 1200 года, когда почти совсѣмъ кончилась политическая роль Кіева, составляетъ лѣтопись Кіевскую. Такимъ образомъ, за періодъ до-монгольскій мы имѣемъ: первоначальную лѣтопись отъ начала государства до 1110 года и потомъ одновременно двѣ лѣтописи—Кіево-Суздальскую и Кіевскую.

Первоначальная лѣтопись дошла до насъ не въ одной редакціи, а въ нѣсколькихъ—въ древнѣйшей и въ четырехъ или болѣе позднѣйшихъ. Редакціи позднѣйшія представляютъ большіе или меньшіе лишки противъ редакціи древнѣйшей. Лѣтописи Кіево-Суздальская и Кіевская дошли до насъ: во-первыхъ—каждая отдѣльно, во-вторыхъ, въ позднѣйшихъ сводахъ обѣихъ въ одно мѣсто. Позднѣйшіе своды, точно такъ же какъ позднѣйшія редакціи лѣтописи первоначальной, представляютъ большіе или меньшіе лишки противъ обѣихъ лѣтописей въ ихъ отдѣльномъ видѣ.

Лишки позднѣйшихъ редакцій лѣтописи первоначальной и позднѣйшихъ сводовъ лѣтописей Кіево-Суздальской и Кіевской двоякаго

рода. Одни составляют несомнѣнный и очевидный вымыслъ, другіе же не имѣютъ признаковъ вымысла. Такъ какъ позднѣйшіе редакторы лѣтописи первоначальной и позднѣйшіе сводчики лѣтописей Кіево-Суздальской и Кіевской могли имѣть у себя въ рукахъ другіе источники, кромѣ этихъ самыхъ лѣтописей или даже эти самыя лѣтописи въ иномъ видѣ, нежели въ какомъ онѣ дошли до насъ, т. е. нежели какой имѣютъ онѣ—первоначальная лѣтопись въ ея нынѣшней древнѣйшей редакціи, а лѣтописи Кіево-Суздальская и Кіевская каждая въ нынѣшнемъ отдѣльномъ видѣ: то втораго рода лишки или остается принимать какъ достовѣрные или во всякомъ случаѣ нѣтъ права прямо отвергать какъ ложные.

Древнѣйшіе списки, въ которыхъ дошла до насъ древнѣйшая редакція лѣтописи первоначальной, суть: *Лаврентьевскій*, написанный въ Суздаль въ 1377 году монахомъ Лаврентіемъ, отъ котораго и получилъ имя, и *Ипатьевскій* или Ипатскій, написанный неизвѣстнымъ въ концѣ XIV—въ началѣ XV вѣка и получившій названіе отъ Костромскаго Ипатскаго монастыря, въ которомъ найденъ. Древнѣйшій списокъ лѣтописи Кіево-Суздальской есть сейчасъ помянутый Лаврентьевскій, въ которомъ она слѣдуетъ за первоначальной лѣтописью, а древнѣйшій списокъ лѣтописи Кіевской есть второй помянутый выше Ипатьевскій, въ которомъ она также слѣдуетъ за первоначальной лѣтописью (въ Лаврентьевскомъ списокѣ: первоначальная лѣтопись, Кіево-Суздальская лѣтопись до конца періода и потомъ ея продолженіе до 1305 года; въ Ипатскомъ списокѣ: первоначальная лѣтопись, Кіевская лѣтопись и потомъ Галицко-Волынская лѣтопись, о которой сейчасъ ниже).

Когда мы будемъ цитовать «первоначальную лѣтопись» или просто «лѣтопись», то это значить, что мы разумѣемъ первоначальную лѣтопись по ея древнѣйшей редакціи въ спискахъ Лаврентьевскомъ и Ипатскомъ. Когда за пространство времени, обнимаемое первоначальной лѣтописью или до 1110 года, мы будемъ цитовать какую нибудь лѣтопись съ опредѣленнымъ названіемъ — Софійская, Воскресенская, Никоновская и пр., за исключеніемъ Новгородской, о которой сейчасъ ниже,—а за все остальное время періода до-монгольскаго лѣтописи не Лаврентьевскую и не Ипатскую, а какія нибудь другія, за исключеніемъ той же Новгородской, то это значить, что извѣстіе берется или изъ позднѣйшихъ редакцій лѣтописи первоначальной, или изъ позднѣйшихъ сводовъ лѣтописей Кіево-Суздальской и Кіевской. Списки

древнѣйшей редакціи первоначальной лѣтописи Лаврентьевскій и Ипатскій представляютъ нѣкоторыя немногія разности: гдѣ намъ нужно будетъ, т. е. гдѣ разности именно касаются насъ, мы будемъ на это указывать.

Мѣстныхъ лѣтописей отъ періода до-монгольскаго мы имѣемъ двѣ: Новгородскую и Галицко-Волинскую.

Новгородская лѣтопись, предпринятая писаніемъ около 1120—1130 г., начинается 1116 годомъ, причемъ за предшествующее время отъ основанія государства въ ней помѣщена отчасти въ полномъ видѣ, отчасти въ сокращеніи, общерусская лѣтопись. Въ собраніи лѣтописей Новгородская лѣтопись напечатана (въ III томѣ) подъ именемъ 1-й Новгородской лѣтописи (въ отличіе отъ позднѣйшихъ Новгородскихъ лѣтописей, представляющихъ собой лѣтописные сборники и компіляціи XVI и XVII вѣковъ).

Лѣтопись Галицко-Волинская, описывающая исторію Галиціи-Волини (Волино-Галиціи) или Червонной Руси, захватываетъ только послѣдніе сорокъ лѣтъ періода до-монгольскаго, ибо начинается съ 1206 года (со смерти Романа Мстиславича Волинскаго, соединившаго обѣ области въ одно княжество). Она читается въ Ипатскомъ спискѣ, вслѣдъ за лѣтописью Кіевскою, такъ что если мы будемъ цитовать Ипатскую лѣтопись послѣ 1200 года (которымъ кончается лѣтопись Кіевская), то это будетъ значить, что мы цитуемъ въ ней лѣтопись Галицко-Волинскую¹⁾.

Если періоды въ исторіяхъ обществъ суть пространства временъ, отличныя однѣ отъ другихъ не какими-нибудь внѣшними и случайными признаками, а самой жизнью обществъ и ея характеромъ, то такихъ дѣйствительныхъ, а не воображаемыхъ, періодовъ въ исторіи русской церкви три: Кіевскій, Московскій и текущій Петербургскій. Періоды Кіевскій и Московскій собственно представляютъ собой одно цѣлое, характеризуемое отсутствіемъ дѣйствительнаго просвѣщенія, котораго мы не усвоили съ принятіемъ христіанства и безъ котораго оставались до самаго Петра Великаго. Но въ этомъ цѣломъ они образуютъ изъ себя двѣ особыя половины. У всѣхъ народовъ, у которыхъ нѣтъ настоящаго просвѣщенія, религія должна являться въ такомъ видѣ, чтобы внѣшнее болѣе или менѣе преобладало надъ внутрен-

¹⁾ Загѣчаніе относительно хронологіи см. въ дополненіяхъ и поправкахъ

нимъ,—условно-формальная обрядность надъ истинною вѣрою и наружная набожность (религіозность) надъ истиннымъ благочестіемъ (нравственностію,—какъ это и у всѣхъ образованныхъ народовъ въ низшихъ необразованныхъ классахъ). Такъ это было и у насъ до появленія просвѣщенія. Ставъ характеристическою чертой въ развитіи нашего христіанства, это преобладаніе имѣло у насъ свою исторію, состоящую въ томъ, что въ продолженіе извѣстнаго времени оно держалось мѣры или не выступало изъ нея, а затѣмъ впало въ крайность. Время мѣры и время крайности и составляютъ періоды Кіевскій и Московскій. Текущій періодъ Петербургскій есть періодъ водворенія у насъ настоящаго просвѣщенія, а вмѣстѣ съ симъ, подразумѣвается, и болѣе совершеннаго пониманія христіанства ¹⁾).

На три указанные дѣйствительные періода мы и раздѣлимъ нашу исторію русской церкви. Безъ нашествія Монголовъ и задолго до него центръ государственной жизни былъ перенесенъ съ юга на сѣверъ; безъ этого нашествія былъ бы перенесенъ туда же и центръ жизни церковной, ибо церкви и государству,—подразумѣваемъ представительство власти, съ чѣмъ подразумѣвается и представительство жизни,—не естественно быть въ разныхъ мѣстахъ. Но ускоряя или не ускоряя естественный ходъ событій, нашествіе Монголовъ заставило переселиться церковь съ юга на сѣверъ; поэтому оно и должно быть положено гранью между Кіевскимъ и Московскимъ періодами (и поэтому и самый періодъ Кіевскій, въ смыслѣ просто описательномъ, можетъ быть названъ до-монгольскимъ). Между періодами Московскимъ и Петербургскимъ границу составляетъ Петръ Великій, а опредѣленное церковное событіе—учрежденіе Петромъ св. Синода.

Исторія всякаго общества есть воспроизведеніе его жизни. Жизнь обществъ, гражданская или церковная, имѣетъ свою цѣль, которой достигаетъ или должна достигать при содѣйствіи нарочитаго органа, каковой есть правительство, и при употребленіи свойственныхъ ей средствъ. Такимъ образомъ, исторія всякаго общества есть—во-первыхъ, исторія того, что служитъ ему въ достиженіи цѣли его жизни; во-вторыхъ, исторія самой его жизни, насколько она достигаетъ своей цѣли. Цѣль и назначеніе церкви, какъ общества, состоитъ въ томъ, чтобы воспитывать людей въ вѣрѣ и нравственности христіанской для содѣй-

¹⁾ Приглашаемъ читателя еще смотрѣть о раздѣленіи русской церковной исторіи на періоды въ предисловіи къ 1-й половинѣ II тома нашей Исторіи.

ствія имъ въ полученіи земнаго благополучія и для доставленія имъ вѣчнаго спасенія; ея правительственный органъ, служащій ей для сей цѣли, составляетъ богоучрежденная іерархія; ея средства суть: ученіе въ двоякомъ смыслѣ—въ собственномъ и чрезъ писанія и богослуженіе (съ преподаваніемъ въ таинствахъ невидимой благодати Божіей). Изъ какихъ частей (факторовъ) слагается цѣлое жизни каждой церкви, изъ такихъ частей должна состоять и исторія каждой, которая воспроизводитъ жизнь. Слѣдовательно, составъ частей всякой церковной исторіи, поколику онъ необходимо и такъ сказать органически опредѣляется составомъ церковной жизни, которую исторія воспроизводитъ, долженъ быть: правительство съ его дѣятельностію, ученіе, богослуженіе, церковная жизнь общества. Этотъ составъ частей церковной исторіи, опредѣляемый понятіемъ о церкви самой въ себѣ, долженъ быть дополненъ тѣмъ, что привносятъ въ ея жизнь внѣшнія отношенія. Всякая церковь не только есть общество, но общество въ обществѣ, духовное въ мірскомъ—въ государствѣ, и поелику государственная власть никогда не относится къ церкви безразлично, предоставляя ее самой себѣ, но или покровительствуетъ ей или тѣснить ее и угнетаетъ, то извѣстныя отношенія государства къ церкви, существенно вліяющія на ея жизнь, составляютъ необходимый предметъ рѣчей всякой церковной исторіи. За симъ еще слѣдуютъ дополненія, которыя составляютъ или введенія въ исторіи церквей или отдѣлы случайные, которые могутъ быть и не быть. Такъ какъ всякая церковь, прежде чѣмъ явиться, должна быть основана, то очевидно, что исторія всякой церкви (какъ таковой) должна предшествовать, какъ введеніе къ ней, исторія ея основанія. Всякая церковь, какъ частное цѣлое, можетъ имѣть какія либо отношенія къ другимъ церквамъ (т. е. какія либо особенныя отношенія, кромѣ само собою подразумѣваемаго «единенія духа въ союзѣ мира» съ другими частными церквами, съ которыми она составляетъ одно цѣлое); во всякой церкви могутъ случаться замѣшательства, приводящія къ расколамъ, можетъ являться проповѣдь ученія, отступающаго отъ содержимаго ею ученія и создающаго въ ней ереси, и пр.

Сообразно съ сейчасъ сказаннымъ и мы будемъ излагать исторію русской церкви за каждый изъ ея періодовъ.

Въ настоящемъ томѣ нашей исторіи мы имѣемъ нужду довольно часто обращаться къ церкви Греческой—къ ея быту и археологіи. При этомъ мы постоянно цитуемъ нѣкоторые относящіеся сюда книги. Вотъ объясненіе цитатъ, которыя дѣлаемъ сокращенно.

Bingh.—Josephi Binghami, Angli (Rectoris Ecclesiae Haventinae in agro Hantoniensi) Origines sive Antiquitates Ecclesiasticae, ex lingua Anglica in Latinam vertit Jo. Henricus Grischovius Halberstadiensis. Volldecem. Halae, 1724—29.

Дюк. Gloss. Graecit.—Glossarium ad Scriptores mediae et infimae Graecitatis et caet., auctore Carolo Du Fresne, Domino Du Cange (*Ею же Gloss. Latinit.*—Glossarium ad Scriptores mediae et infimae Latinitatis).

Паппи и П.—Σύνταγμα τῶν θείων καὶ ἱερῶν κανόνων τῶν τε ἁγίων καὶ πανευφήμεων ἀποστόλων καὶ τῶν ἱερῶν οἰκουμενικῶν καὶ τοπικῶν συνόδων καὶ τῶν κατὰ μέρος ἁγίων πατέρων, ἐκδοθέν... ὑπὸ Γ. Α. Παλλη καὶ Μ. Ποτλη.—Шестъ томовъ. Ἀθήνησιν, 1852—59.

Исторію Карамзина мы цитуемъ по изданію Эйнерлинга.

По какому изданію цитуемъ тотъ или другой томъ Исторіи преосв. Макарія и тотъ или другой томъ Исторіи С. М. Соловьева, это всегда указываемъ прямо.



ГЛАВА ПЕРВАЯ.

Христианство на Руси до св. Владимира.¹⁾

I.

Времена доисторическія.

Подъ временами доисторическими мы разумѣмъ времена отъ появленія на землѣ христианства до половины IX вѣка, когда было основано Варягами наше русское государство.

Внесенная въ лѣтопись позднѣйшая легенда, выражающая желаніе нашихъ предковъ производить начало нашего христианства непосредственнымъ образомъ отъ апостоловъ, и именно—если не отъ ихъ проповѣди людямъ, то по крайней мѣрѣ отъ преподаннаго ими благословенія мѣсту, заставляетъ ап. Андрея совершить путешествіе черезъ Русь для того, чтобы онъ благословилъ горы кievскія, которыя, по представленію автора или авторовъ легенды, въ вѣкъ апостоловъ еще никѣмъ не были обитаемы. Отказываясь отъ тщеславнаго притязанія нашихъ предковъ хотя отчасти и въ нѣкоторомъ только смыслѣ усвоить нашей церкви титулъ церкви апостольской и подобно другимъ христианскимъ народамъ, не видѣвшимъ у себя апостоловъ, имѣя скромность ограничиваться и довольствоваться увѣренностію, что апостолы, не бывъ у насъ тѣломъ, благословили въ духѣ, одинаково со всею вселенною, и нашу русскую землю, мы должны принимать легенду за то, что она есть, т.-е. за простое произведеніе позднѣйшаго народнаго творчества (обстоятельныя рѣчи о ней ниже).

¹⁾ Мы находимъ, что имя Владимиръ должно писать не съ буквой *i* на концѣ, а съ буквой *и*, потому что слово миръ какъ въ этомъ имени, такъ и во всѣхъ другихъ именахъ, съ нимъ сложенныхъ, есть не міръ—вселенная, а миръ—согласіе, покой, какъ это ясно особенно въ именахъ Любомиръ, Добромиръ, Твори-миръ, Терпимиръ. Дитмаръ Мерзебургскій, *Chronic. lib. VII, § 52*, о нашемъ именно Владимирѣ говорить, что его имя толкуется обладаніе миромъ—*potestas pacis*.

Если бы болѣе раннее, чѣмъ это было въ дѣйствительности, водвореніе у насъ христіанства зависѣло отъ нашего мѣстожителства, то въ минуту появленія на землѣ христіанства наши предки не только занимали ту территорію въ теперешней европейской Россіи, на которой застала ихъ исторія въ половинѣ IX вѣка, но и были на ней тогда уже весьма давними обитателями, ибо они заняли ее во времена незапамятно доисторическія не только по отношенію къ намъ самимъ, но и вообще къ Европѣ ¹⁾. Но намъ суждено было придти ко Христу не ранѣе, какъ о часѣ десятомъ—одиннадцатомъ и христіанство могло водвориться у насъ только съ наступленіемъ для насъ временъ историческихъ.

Однако должны быть нѣкоторыя рѣчи о христіанствѣ у насъ и во времена доисторическія.

Относительно болѣе части славянскихъ племенъ, принадлежавшихъ къ тому племенному цѣлому, которое съ началомъ временъ историческихъ получило отъ основателей ихъ государства Варяго-русовъ названіе Славянъ русскихъ, мы положительнымъ образомъ можемъ сказать, что во времена доисторическія христіанство вовсе къ нимъ не проникало и что въ продолженіе этихъ временъ оно оставалось вовсе имъ неизвѣстнымъ. Но были два племени, относительно которыхъ мы не имѣемъ права сказать этого положительнымъ образомъ и относи-

¹⁾ Уже Геродотъ около половины V вѣка до Р. X. говоритъ о Скиахъ-пахаряхъ (αροτήρες) на Бугѣ и на Днѣстрѣ и о Скиахъ-земледѣльцахъ (γεωργοί) на Днѣпрѣ (кн. IV, гл. 52 и 53), и несомнѣнно, что подъ тѣми и другими онъ разумѣетъ нашихъ предковъ Славянъ, отличая ихъ эпитетами пахари и земледѣльцы отъ Скивовъ-номадовъ или кочевниковъ, которые, населяя лежавшую на югъ и на востокъ отъ Славянъ степь, болѣею частію принадлежали къ народамъ алтайскаго или монгольскаго (монголо-тюркскаго) семейства. Впрочемъ, и авторъ повѣсти о путешествіи ап. Андрея черезъ Русь, не замѣчая противорѣчія себѣ или не обращая на него вниманія, представляетъ какъ еще незанятая во времена апостола Славянами только горы кievскія, даѣе же ведетъ его въ землю новгородскую, какъ въ землю славянскую. Ему нужно было, чтобы во времена апостола горы кievскія еще не были заняты Славянами для того, что, въ противномъ случаѣ, онъ долженъ былъ бы или сказать о здѣшнихъ Славянахъ то предсудительное, что апостолъ не въ состояніи былъ водворить у нихъ христіанство, или оставить читателю предполагать то не менѣе предсудительное, что апостолъ водворилъ было у нихъ христіанство, но они его не сохранили. Что же касается до Славянъ новгородскихъ, то, имѣя одною изъ нарочитыхъ цѣлей своей повѣсти осмѣять ихъ (см. ниже), онъ не заботится объ ихъ чести въ сейчасъ указанномъ отношеніи и оставляетъ предполагать читателю, что апостолъ дѣйствительно не могъ водворить у нихъ христіанства, какъ у великихъ невѣгласовъ.

тельно которыхъ является напротивъ возможнымъ принимать то, что относительно другихъ племенъ должно быть отрицаемо. Христіанство могло распространяться между русскими Славянами отъ Грековъ. Совершенно невѣроятно предполагать, чтобы христіанство было распространяемо Греками между тѣми племенами русскихъ Славянъ, которые жили далеко отъ нихъ, которые не находились съ ними ни въ какихъ сношеніяхъ и которые оставались имъ совсѣмъ неизвѣстными, ибо не бываетъ и не можетъ быть такъ, чтобы христіанскіе миссіонеры отыскивали по свѣту неизвѣстные народы, которымъ бы можно было проповѣдывать христіанство (а отправляются къ народамъ уже отысканнымъ). Но нельзя отрицать возможности того, что Греки заботились о распространеніи христіанства между тѣми племенами нашихъ Славянъ, которые жили въ сосѣдствѣ съ ними или которые, не живя въ сосѣдствѣ, находились съ ними въ болѣе или менѣе дѣятельныхъ сношеніяхъ. А два племени изъ числа славяно-русскихъ племенъ и подходили подъ сейчасъ указанныя условія. Эти племена были — племя Угличей и Тиверцевъ и племя кіевскихъ Полянъ.

Угличи и Тиверцы жили на нижнемъ Днѣстрѣ и отъ Днѣстра до нижняго Дуная ¹⁾. Должно быть принимаемо за несомнѣнное, что на своемъ мѣстѣ жительства они были не позднѣйшими пришельцами, спустившимся съ сѣвера въ V—VI вѣкѣ по Р. Х., а такими же (и еще болѣе древними) относительными аборигенами, какими были на своихъ мѣстахъ жительства другія славянскія племена ²⁾.

¹⁾ Лѣтопись о нихъ во введеніи: „А Углич (неправильно вмѣсто Углич, какъ это правильное сохранилось въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ лѣтописныхъ сводахъ) и Тиверцы сѣяху по Днѣстру, присѣяху къ Дунаеву; бѣ множество ихъ, сѣяху бо по Днѣстру оны до моря; суть гради ихъ и до сего дне“. Городъ Пересѣчень, который воевода Игоревъ Свенельдъ осаждалъ три года и который вѣроятно принимать за столицу позднѣйшихъ Угличей — Тиверцевъ, видать въ нынѣшнемъ большомъ селѣ Пересѣчина, находящемся въ Огрѣвскомъ уѣздѣ Бессарабской области, въ 15-ти верстахъ отъ Огрѣва по почтовой дорогѣ къ Кишиневу (Словарь Россійск. Имп. *Семенова*, сл. Пересѣчина). Название Угличей, какъ это разъяснилъ покойный Надеждинъ, — отъ мѣстности, которая представляетъ изъ себя уголь (кутъ, закутъ) между Днѣстромъ, Чернымъ моремъ, Дунаемъ и Прутомъ или Серетомъ. Греки, сохраняя славянское названіе мѣстности, называли ее Ὀγγός (он — носовой звукъ. юса), а нынѣшнее турецкое названіе южной части мѣстности Буджакъ есть переводъ славянскаго названія, ибо турецкое слово буджакъ значить уголь.

²⁾ Какъ справедливо говорило сохранявшееся до лѣтописца и записанное имъ народное преданіе, наши предки Славяне пришли въ нынѣшнюю Россію по Дунаю съ запада, изъ своей относительной или въ собственномъ смыслѣ первой первородины въ Европѣ — области венеціанской въ сѣверной Италіи (получившей

Но если это такъ, то касательно возможности, которая существовала къ распространенію между ними христіанства отъ Грековъ, должно быть сказано слѣдующее. Впервыхъ, бывъ покорены послѣднимъ дакійскимъ царемъ Децебаломъ, Угличи и Тиверцы при импер. Траянѣ (101—107 по Р. Х.) вмѣстѣ со всею Дакіей подпали власти Римлянъ ¹⁾, при чемъ въ административномъ отношеніи ихъ территорія была отдѣлена отъ Дакіи и была присоединена къ задунайской Нижней Мизіи (нынѣшней Болгаріи). Но въ Нижней Мизіи христіанство явилось не позднѣе половины II вѣка ²⁾. Вовторыхъ, когда въ 271-мъ году при импер. Авреліанѣ Римляне удалились изъ Дакіи, вмѣстѣ съ чѣмъ кончилась ихъ власть и надъ территорією Угличей-Тиверцевъ, эти послѣдніе остались непосредственными сосѣдями черезъ Дунай той части

названіе отъ имени Славянъ Венеды, Венеты) и первую мѣстность, съ которой они начали свое разселеніе по ней, представляли низовья Дуная. А такимъ образомъ, Угличи-Тиверцы были на своемъ мѣстѣ жительства древнѣйшими или первоначальнѣйшими обитателями, чѣмъ всѣ другіе русскіе Славяне на своихъ мѣстахъ жительства (что подѣ Анталы византійскихъ историковъ должно разумѣть Угличей—Тиверцевъ, это видно отчасти изъ ихъ самихъ, — Прокопій Кесарійскій, съ несомнительною же ясностію—изъ современнаго Прокопію готскаго историка Иорнанды или Иордана, который говоритъ о мѣстѣ жительства Антовъ буквально то же, что наша лѣтопись о мѣстѣ жительства Угличей-Тиверцевъ: *Antes a Danastro extenduntur usque ad Danubium*, — *De Gothorum origine*, cap. V, у *Микъ* въ Патрол. t. I.XIX, col. 1255 sub fin.).

¹⁾ Весьма замѣчательнымъ образомъ сохранилась память о Траянѣ у русскіхъ Славянъ. Знаменитаго римскаго императора они превратили въ своего національнаго весьма знаменитаго героя. Какъ такового, они сдѣлали его патрономъ своей земли, включивъ его въ число своихъ боговъ или полубоговъ (см. ниже), и по этой причинѣ называли свою землю „землею Троянею“ (Слово о полку Игоревомъ). Славныя времена своего мнимаго Трояна они называли вѣками Трояновыми („вѣки Трояни“); о совершеннѣ доблестныхъ дѣлъ они выражались „рискати въ тропу Трояню“, т.-е. идти по слѣдамъ Трояна; они вели отъ времени импер. Траяна, превращеннаго ими въ своего національнаго Трояна, приблизительное лѣточисленіе своихъ временъ доисторическихъ („на седьмомъ вѣцѣ Трояни“—Слово о полку Игоревомъ). Если не ошибаемся, подобное тому, что у насъ, случилось съ импер. Траяномъ у Румыновъ, Болгаръ и Сербовъ). — Всѣ существующіе въ Бессарабіи валы носятъ названіи Трояновыхъ, а преимущественно называемый этимъ именемъ исключительно длинный валъ, можетъ быть—возведенный импер. Траяномъ для защиты сѣверной римской границы въ нынѣшней Бессарабіи отъ набѣговъ варварскихъ, тянется болѣе чѣмъ на сто верстъ отъ Днѣстра до Прута, начинаясь противъ Тирасполя у первой рѣки и кончалась при мѣстечкѣ Леова у второй.

²⁾ См. *Le Quien's* въ *Oriens Christian.*, I, 1217 (мученица Мелитина, память которой 16-го Сентября, пострадала въ Маркіанополѣ, главномъ городѣ Нижней Мизіи, при импер. Антонинѣ, занимавшемъ престолъ съ 138-го по 161-й годъ).

Нижней Мизіи, которая находилась между Дунаемъ и Чернымъ моремъ и которая потомъ, бывъ отдѣлена отъ Мизіи, сдѣлана была особой провинціей съ именемъ Скиѳіи (Малая Скиѳія — нынѣшняя Добруджа). А въ этой части Нижней Мизіи, жители которой состояли между прочимъ и изъ Славянъ, явилось христіанство и была учреждена своя особая епископская каеѳдра (въ городѣ Томи, послѣдующемъ главномъ городѣ провинціи Скиѳіи) во всякомъ случаѣ не позднѣе импер. Діоклетіана ¹⁾. Втретыхъ, при устьи Днѣстра (собственно нѣсколько ниже, на берегу днѣстровскаго лимана) находилась большая греческая колонія, называвшаяся по древнему имени рѣки Тирасомъ, а между устьями Днѣстра и Дуная находились другія меньшія греческія колоніи. Мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній, чтобы до колоній этихъ, пока онѣ существовали, распространялось христіанство; но имѣемъ рѣшительныя основанія полагать, что это было дѣйствительно такъ ²⁾. Вчетвертыхъ, не невѣроятно предполагать, что между сейчасъ вышепомянутыми Славянами (какъ жителями Нижней Мизіи), близко родственными Славянамъ русскимъ, христіанство до нѣкоторой степени распространялось и въ собственномъ мѣстѣ ихъ жительства до ихъ рѣшительнаго движенія на Балканскій полуостровъ (съ конца IV — начала V вѣка) — Дакии, въ которой они отдѣля-

¹⁾ См. у *Le Quien'a* ibid. I, 1211 (мученики Епиктетъ и Астіонъ, память которыхъ 7-го Іюня, пострадали при Діоклетіанѣ въ скиѳійскомъ городѣ Алмирисѣ, въ бытность на епископской томійской или томитанской каеѳдрѣ Евангелиста).

²⁾ Импер. Константинъ Порфирогенитъ въ книгѣ *De administrando imperio* сообщаетъ, что въ его время на нижнемъ Днѣпрѣ видны были развалины шести городовъ, въ которыхъ сохранялись остатки зданій, имѣвшихъ признаки церквей, и были находимы высѣченныя на камняхъ кресты, свидѣтельствовавшіе о существованіи въ бывшихъ городахъ христіанства, — сар. 37 sub. fin., ed. Bonn. p. 167. Русскій переводъ сочиненія Константина Порфирогенита, которому дано въ переводѣ названіе: „О народахъ“ и при чемъ переводчикъ въ нашемъ мѣстѣ, принимая названіе рѣки Днѣпромъ за ошибку переписчиковъ сочиненія, вмѣсто Днѣпра ставитъ Днѣстръ, — въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн., въ I кн. 1899-го года. Но если существовало христіанство въ греческихъ колоніяхъ, находившихся на Днѣпрѣ, то имѣется полная вѣроятность заключать объ его существованіи въ тѣхъ же колоніяхъ, находившихся и на Днѣстрѣ. (А если принимать съ переводчикомъ сочиненія Константина Порфирогенита и съ нѣкоторыми другими весьма вѣроятное, что вмѣсто Днѣпра должно разумѣть у Константина Днѣстръ, то будемъ имѣть и положительныя, нужныя намъ, свѣдѣнія: Константинъ говоритъ, что первый изъ шести находившихся въ развалинахъ городовъ Печенѣги называли Бѣлымъ городомъ, — *Λευκὸν πόλιν*, и весьма вѣроятно разумѣть подъ этимъ Бѣлымъ городомъ тотъ послѣдующій славянскій Бѣлгородъ, который теперь называется по-турецки Аккерманомъ и который есть помянутый нами греческій Тирасъ).

лись отъ нашихъ русскихъ Славянъ рѣками Серетомъ или Прутомъ ¹⁾. О христіанствѣ въ Дакии говорятъ Тертуліанъ и бл. Іеронимъ ²⁾, и если у перваго можно разумѣть римскихъ колонистовъ, поселенныхъ Траяномъ въ Дакию, то у втораго уже необходимо разумѣть варварскихъ жителей страны, между которыми Славяне составляли преобладающее большинство. Наконецъ, въпятыхъ—если не съ болѣе ранняго времени, то по крайней мѣрѣ съ правленія импер. Юстиніана (527—565) Угличей-Тиверцевъ, съ одной стороны, служили въ византійскихъ войскахъ, въ качествѣ наемниковъ, а съ другой стороны—въ сообществѣ съ Славянами дакійскими или отдѣльно отъ нихъ дѣлали весьма частыя набѣги на имперію, при чемъ уводили къ себѣ множество плѣнныхъ ³⁾.

¹⁾ Дакия,—нынѣшняя Молдо-Валахія съ Трансильваніей, получила свое имя отъ пришедшаго въ нее въ половинѣ IV вѣка до Р. Х. изъ-за Дуная еракійскаго народа Даковъ или Гетовъ (называвшагося первымъ именемъ у Римлянъ, а вторымъ у Грековъ). Но въ странѣ, получившей отъ нихъ свое имя, они были насельниками Славянъ, которые были въ ней столько же древними обитателями, сколько наши Угличей-Тиверцы на своей территоріи (подъ нашествіемъ на Славянъ на Дунаѣ Волховъ или Волоховъ, о которомъ говоритъ нашъ лѣтописецъ, со всею вѣроятностію должно разумѣть нашествіе Даковъ, которыхъ лѣтописецъ называетъ позднѣйшимъ ихъ именемъ). Импер. Траянъ, покоривъ въ 101—107-мъ году Дакию, населилъ ее римскими колонистами и изъ смѣшенія этихъ колонистовъ съ туземными жителями произошли нынѣшніе Румыны: но языкъ румынскій (представляющій собою смѣсь языковъ латинскаго и славянскаго и еще можетъ быть какихъ-нибудь другихъ) несомнительно свидѣтельствуешь, что въ его образованіи принимали весьма значительное участіе Славяне. Съ конца IV—начала V вѣка по Р. Х. хлынули черезъ Дунай изъ Дакии на Балканскій полуостровъ огромныя полчища Славянъ и страшно наводнили собою весь послѣдній (нынѣшніе Болгары—потомки этихъ Славянъ). Но въ Дакии эти Славяне не могли внезапно вырасти изъ земли подобно грибамъ (а мнѣніе Шафарика, распространяющаго Славянъ по Европѣ обратно дѣйствительности и заставляющаго ихъ съ того или другаго морскаго берега, на которомъ они очутились по переходѣ изъ Азіи въ Европу, чудодѣйственно перелетѣть на принимаемые имъ за первородину Славянъ въ Европѣ сѣверные склоны Карпатовъ, должно быть признано совершенно несостоятельнымъ).

²⁾ Въ сочиненіяхъ, которыя цитуемъ ниже.

³⁾ У *Stritt.* въ *Memor. pop.* (I, 161, 199, 612; II, 25) объ Антахъ, подъ которыми должно разумѣть Угличей-Тиверцевъ (вообще см. историческій Index подъ сл. *Antae*). Готскій историкъ Іорнадъ, подтверждая историковъ греческихъ, говорить объ Угличахъ-Тиверцахъ (которыхъ называетъ Антами) и о дакійскихъ Славянахъ (которыхъ называетъ Славянами) своего времени, что они нunc ubique desaeiunt, и при этомъ о воинственности Угличей-Тиверцевъ говорить, что они—*eorum fortissimi, qui ad Ponticum mare curvantur*,—*De Gothorum origine*, cap. 5.—Во второй половинѣ II вѣка по Р. Х. явились на нижнемъ Дунаѣ и Черномъ

Кіевскіе Поляне, территорія которыхъ простиралась весьма не далеко на югъ отъ Кіева, не были сосѣдами Грекамъ, составлявшимъ

морѣ нѣмецкіе Готы, которые, постепенно распространивъ свою власть на западъ по венгерскую рѣку Тейссу, а на востокъ по рѣку Донъ, образовали два королевства (владѣтельства) — Вестготское (Визиготское) или западное и Остготское (Остраготское) или восточное, съ взаимной границей между ними рѣкою Днѣпромъ, и которые господствовали надъ страной сейчасъ указываемыхъ предѣловъ до 376-го года, когда явились изъ Азіи въ Европу монгольскіе Гунны. Необходимо полагать, что Готы подчинили своей власти Угличей-Тиверцевъ болѣе или менѣе вскорѣ по своемъ прибытіи на Дунай — Черное море и такъ какъ, начиная со второй половины III вѣка между ними до такой степени распространилось христіанство, что они стали имѣть своего особаго епископа: то можно было бы указывать и еще путь распространенія христіанства между Угличами-Тиверцами, это — отъ владѣвшихъ ими Готовъ. Но вопреки наиболѣе принимаемому мнѣнію, должно считать за Готовъ, между которыми распространено было христіанство не Готовъ западныхъ имѣвшихъ подъ своею властію Угличей-Тиверцевъ, а восточныхъ (каедрѣ епископа готскаго Теофила, присутствовавшаго на первомъ вселенскомъ соборѣ, какъ это видно изъ чтенія его подписи подъ соборными дѣяніями по нѣкоторымъ спискамъ послѣднихъ, находилась въ городѣ Босфорѣ, нынѣшней Керчи: *De Gothis Theophilus Bosphoritanus*, — *Beisela Über das Leben des Ulfilas und die Bekehrung der Gothen*, Götting., 1860, S. 115). Епископъ Унила, поставленный св. Іоанномъ Златоустымъ для Готовъ, оставшихся на своемъ мѣстѣ жительства по удаленіи большинства ихъ со-родичей на западъ, и, какъ должно думать, бывший однимъ изъ прямыхъ преемниковъ Теофила, имѣлъ свою кафедру, что ясно видно изъ рѣчей о немъ Златоустаго въ посланіи къ Олимпіадѣ (въ изданіяхъ Монфоконовомъ, т. III, и Миневомъ, т. I, II, — 13-го) также въ городѣ Босфорѣ. Что же касается до Готовъ западныхъ, то христіанство начало распространяться между ними только лѣтъ за тридцать до прихода въ Европу Гунновъ и до ихъ удаленія отъ послѣднихъ на западъ (первымъ проповѣдникомъ христіанства у этихъ Готовъ, и именно — христіанства аріанскаго, былъ извѣстный Ульфила, который самъ былъ крещенъ во время бытности въ Константинополѣ въ качествѣ заложника и который посвященъ былъ Евсевіемъ Никомидійскимъ въ епископы, съ тѣмъ, чтобы идти для водворенія христіанства на свою родину, въ 341-мъ году; проповѣдь Ульфилы имѣла успѣхъ, но въ 348-мъ году король Атанарихъ, водимый политическими побужденіями, поднялъ на христіанъ гоненіе, и епископъ вмѣстѣ съ обращенными имъ принужденъ былъ удалиться за Дунай, въ предѣлы имперіи, гдѣ въ городѣ Никополѣ, чгдъ подъ Балканами, — въ настоящее время Никупъ или Никюпъ, не далеко на сѣверъ отъ Тырнова, совершилъ свой знаменитый переводъ Библии на готскій языкъ и скончался въ 381-мъ году; послѣ 348-го года христіанство снова было распространяемо между западными Готами, и именно — отчасти то же аріанское миссіонерами, присланными Ульфилой, отчасти православное — миссіонерами, приходившими отъ восточныхъ Готовъ, но въ 370-мъ году Атанарихъ поднялъ новое гоненіе; въ это второе гоненіе пострадали православные мученики, которыхъ признаетъ наша церковь: Никита, — 15 Сент., Савва, — 15 Апр., Ваеусій и Веркъ съ дружиною другихъ двадцати четырехъ, — 26 Марта (подъ царемъ Унгерихомъ, отъ котораго пострадали послѣдніе, долженъ быть разумѣемъ одинъ изъ подручниковъ Атанариха).

жителей греческихъ колоній, находившихся на Днѣпрѣ, ибо эти послѣднія всѣ были за порогами (которые начинаются въ 12-ти верстахъ внизъ отъ Екатеринослава и тянутся на протяженіи 70-ти верстъ до г. Александровска) ¹. Но они вели съ ними постоянную правильную торговлю, какъ должно думать, еще со временъ Геродота ²). А что въ приднѣпровскихъ греческихъ колоніяхъ, пока онѣ существовали, было распространено христіанство, на это мы имѣемъ положительныя свѣдѣтельства ³).

Итакъ, не имѣемъ мы права отрицать возможности того, что между двумя сейчасъ указанными племенами русскихъ Славянъ было распространяемо Греками христіанство во времена доисторическія. Что же сказать о дѣйствительной вѣроятности возможнаго?

Но прежде чѣмъ давать нашъ отвѣтъ предположительный, мы должны сказать о читаемыхъ у церковныхъ писателей показаніяхъ, изъ которыхъ какъ будто слѣдуетъ, что, при устраненіи всякихъ предположеній, просто долженъ быть данъ положительный отвѣтъ на вопросъ въ утвердительномъ смыслѣ. Западная половина теперешней европейской Россіи по рѣку Донъ на востокъ, въ которой обитали наши предки во времена доисторическія, извѣстна была у Грековъ подъ именемъ Скиеіи, а у Римлянъ стала называться Сарматіей ⁴). Но церковные писатели III—V вѣковъ, именно: Тертуліанъ († 240), Аео-

¹) Главнѣйшею и знаменитѣйшею между колоніями была Ольвія, находившаяся въ Днѣпровско-Бугскомъ лиманѣ, именно — на правомъ берегу частѣйшаго Бугскаго лимана.

²) См. у Геродота кн. IV, гл. 53 (нижній Днѣпръ извѣстенъ былъ Грекамъ колоній на протяженіи 14 дней пути отъ устья вверхъ, именно—до пороговъ, должно подразумѣвать, потому, что на эти 14 дней пути они подымались по рѣкѣ для торговли со Скиеями—земледѣльцами, подъ которыми разумѣются Поляне).

³) См. выше примѣч. на стр. 5-й (А если принимать, что у Константина Порфирогенита долженъ быть разумѣть Днѣстръ, а не Днѣпръ: то отъ существованія христіанства въ колоніяхъ, находившихся на берегахъ первого, столько же наоборотъ и еще болѣе вѣроятно будетъ заключать въ существованію христіанства въ колоніяхъ, находившихся на берегахъ второго).

⁴) Такъ какъ у позднѣйшихъ Грековъ время императорскихъ были двѣ Скиеіи (европейскія кромѣ азиатской)—наша Скиеія, о которой говоримъ, и Скиеія, составлявшая провинцію или губернію (παρχία) самой имперіи (нынѣшняя Добруджа между нижнимъ Дунаемъ и Чернымъ моремъ, съ главнымъ или губернскимъ городомъ Томи, находившемся на берегу Чернаго моря на мѣстѣ или немного ниже мѣста нынѣшняго городка Мангалии), то первая Скиеія въ отличіе отъ второй называлась Великою Скиеіей, какъ говорить объ этомъ и нашъ лѣтописецъ („си вси,—Славяне русскіе съ сѣдѣвшими имъ финскими народами,—звахуться отъ Грекъ Великая Скуѣ“,—во введеніи и подъ 907 г.).

насій Александрійскій († 373), Іоаннъ Златоустый († 407) и бл. Іеронимъ († 420), говоря о распространеніи христіанства во вселенной, называютъ въ числѣ народовъ, между которыми оно было водворено, и Скиѳовъ съ Сарматами ¹⁾. Если наши предки—русскіе Славяне были для Грековъ Скиѳы или Сарматы, а писатели говорятъ, что христіанство было водворено между Скиѳами и Сарматами: то, повидному, мы имѣемъ положительныя свидѣтельства о распространеніи христіанства во времена доисторическія между нашими предками—русскими Славянами, при чемъ необходимо было бы изъ многихъ племенъ этихъ Славянъ разумѣть частнѣйшимъ образомъ два помннутыя нами племена. Въ дѣйствительности показанія писателей о распространеніи христіанства между Скиѳами и Сарматами вовсе не представляютъ собою положительныхъ свидѣтельствъ по отношенію къ русскимъ Славянамъ. Прежде всего, эти показанія едва ли составляютъ въ собственномъ смыслѣ показанія и по отношенію къ кому бы то ни было. У классическихъ греко-римскихъ писателей, а вслѣдъ за ними и у писателей христіанскихъ церковныхъ, имена Скиѳъ и Сарматъ употребляются не только въ собственномъ значеніи народовъ, населявшихъ страну, называвшуюся Скиѳіей или Сарматіей, но еще и въ нарицательномъ значеніи вообще варваровъ, а преимущественно—варваровъ наиболѣе дикихъ или грубыхъ и населяющихъ наиболѣе отдаленныя и наименѣе вѣдомыя части земли. Если бы писатели говорили о распространеніи христіанства между Скиѳами и Сарматами въ нарочитыхъ рѣчахъ о Скиѳіи или Сарматіи, какъ странѣ, тогда дѣло было бы безспорно. Но у нихъ мы находимъ не то: они утверждаютъ, что на апостолахъ и первыхъ проповѣдникахъ христіанства исполнилось про-

¹⁾ Первый въ книгѣ или трактатѣ противъ Іудеевъ (*Adversus Iudaeos*), гл. 7, у *Миня* въ Патрол. t. II, col. 611: сказавъ о распространеніи христіанства между народами всей вселенной и перечисливъ по именамъ многіе народы Азіи, Африки и Европы, называетъ вѣстѣ съ другими народами послѣдней части свѣта и Скиѳовъ съ Сарматами. Второй въ словѣ о воплощеніи, гл. 51, у *Миня* *ibid.* t. XXV, col. 188: ученики Господа Іисуса, вспомошествоуемые Его вседѣйственною силою, возмогли распространить Его почитаніе и между столько отдаленными и дикими народами, какъ Скиѳы, Египцы, и пр. Златоустый называетъ Скиѳовъ и Сарматовъ въ числѣ народовъ, между которыми распространено христіанство. въ нѣсколькихъ своихъ словахъ: противъ Іудеевъ и язычниковъ, гл. 6, у *Миня* *ibid.* t. XLVIII, col. 862; на псаломъ 44-й, гл. 8, *ibid.* t. LV, col. 186; сказанномъ въ Готской церкви ап. Павла, гл. 1, *ibid.* t. LXIII, col. 501. Бл. Іеронимъ—въ посланіи къ Летѣ (*ad Laetam*), у *Миня* *ibid.* t. XXII, col. 870: христіанство распространилось во всемъ мірѣ, такъ что даже Гунны изучаютъ псалтирь, а холода Скиѳии пылаютъ жаромъ вѣры (*Scythiae frigora fervent calore fidei*).

роческое: *во всю земю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя малолѣихъ* (Цс. XVIII, 5), и перечисляя народы, между которыми распространено христіанство, называютъ вмѣстѣ съ другими народами, безъ всякаго обозначенія мѣста жительства, и Скиѣовъ съ Сарматами. А поэтому, весьма возможно понимать ихъ такъ, что они употребляютъ имена Скиѣ и Сарматъ не въ собственномъ значеніи жителей страны, называвшейся Скиѣею или Сарматіею, а въ нарицательномъ значеніи варваровъ, занимающихъ отдаленнѣйшія мѣста жительства и самыя оконечности земли. Говоря иначе, весьма можно понимать ихъ такъ, что они употребляютъ имена Скиѣ и Сарматъ не для того, чтобы сказать о распространеніи христіанства въ извѣстной странѣ, называвшейся Скиѣею или Сарматіею, а для того, чтобы возможно сильнѣе обозначить этими именами, которыя они употребляютъ нарицательно, только всеобщность или повсюдность распространенія христіанства на землѣ ¹⁾. Затѣмъ, если и принимать, что писатели разумѣютъ подъ Скиѣами и Сарматами жителей именно и дѣйствительно страны, называвшейся Скиѣею или Сарматіею, то и отсюда еще нисколько не будетъ непремѣнно слѣдовать, чтобы они разумѣли нашихъ предковъ—Славянъ. Эти послѣдніе по мѣсту своего жительства дѣйствительно были греко-римскіе Скиѣи или Сарматы, но они вовсе не составляли единственнаго народа, который носилъ у Грековъ и Рим-

¹⁾ Что церковные писатели перваго времени вдаются въ большее или меньшее преувеличеніе относительно повсюдности распространенія христіанства на землѣ и что поэтому и ихъ рѣчи о Скиѣахъ и Сарматахъ могутъ быть понимаемы только какъ усиленный образъ выраженія, это особенно видно изъ того, что говорятъ о нашей повсюдности Іустинъ философъ († не позднѣе 170 г.) и Тертуліанъ. Первый относительно своего времени утверждаетъ, будто нѣтъ совершенно ни одного народа на землѣ, къ какому бы варварамъ оны не принадлежали, въ которомъ не возносились бы молитвы и благодаренія Отцу и Творцу всяческихъ чрезъ распятаго Іисуса (Разговоръ съ Трифономъ, гл. 117). Второй, перечисливъ поименно какъ увѣровавшіе во Христа весьма многіе народы Азій, Африки и Европы, прибавляетъ еще *loca et abditarum multarum gentium et provinciarum et insularum multarum, nobis ignotarum et qua enumerare minus possumus*. Іоаннъ Златоустый въ словѣ на день Пятидесятницы говоритъ, что апостолы получили послѣ сошествія на нихъ Св. Духа и что всѣ въ ихъ время обращавшіеся ко Христу получали послѣ крещенія даръ языковъ, и въ числѣ другихъ языковъ называетъ и скиѣскій (у *Мина* въ Патрол. t. I, col. 459). Такъ какъ въ дѣйствительности скиѣскаго языка вовсе не было, а были многіе языки народовъ, обитавшихъ въ Скиѣи: то ясно, что св. отецъ употребляетъ названіе скиѣскій языкъ не въ собственномъ смыслѣ, а въ нарицательномъ (языковъ наиболѣе невѣдомыхъ. См. о подобномъ же употребленіи имъ названія скиѣскій языкъ въ словѣ, говореномъ въ готской церкви ап. Павла).

лянъ имя Скиѣовъ или Сарматовъ. Имя Скиѣъ у однихъ и имя Сармать у другихъ было не именемъ этнографическимъ, принадлежавшимъ извѣстному народу, отъ котораго бы получила названіе страна, а географическимъ, заимствованнымъ отъ страны, которая называлась Скиѣіей или Сарматіей, и усвоившимся жителямъ этой страны, кто бы они ни были. Но русскіе Славяне вовсе не составляли единственныхъ, или хотя бы главныхъ жителей страны, называвшейся Скиѣіей или Сарматіей: они занимали въ ней тѣ мѣстности, на которыхъ въ половинѣ IX вѣка застала ихъ исторія; но вся огромная степь на югъ и на востокъ отъ нихъ принадлежала кочевымъ народамъ тюрко-монгольскаго племени (и еще, можетъ быть, племенъ неизвѣстныхъ, исчезнувшихъ), которые были старшими аборигенами страны, чѣмъ Славяне, и отъ которыхъ именно она и получила у Грековъ названіе Скиѣіи ¹⁾. А такимъ образомъ, если и принимать, что названные писатели разумѣютъ подъ Скиѣами и Сарматами дѣйствительно жителей страны, называвшейся Скиѣіей или Сарматіей: то останется вовсе неизвѣстнымъ и нерѣшимымъ, какихъ жителей или какихъ народы страны разумѣютъ они подъ Скиѣами и Сарматами. Принимая послѣдній случай, т. е. что писатели разумѣютъ подъ Скиѣами и Сарматами жителей страны, называвшейся Скиѣіей или Сарматіей, всего вѣроятнѣе будетъ разумѣть у нихъ не какіе-нибудь варварскіе народы страны, а самихъ Грековъ, именно—жителей греческихъ колоній, находившихся въ Скиѣіи или Сарматіи по сѣверному берегу Чернаго моря. Весьма древнее преданіе, впервые читаемое у Оригена († 254), возводитъ начало христіанства между здѣшними Греками или греческими колонистами ко временамъ апостольскимъ, утверждая, что ап. Андрею достался жребій проповѣдывать христіанство въ Скиѣіи (см. ниже), причемъ подъ Скиѣіей должно разумѣть именно находившіяся въ послѣдней по берегу Чернаго моря наши колоніи. Извѣстія объ апостольской проповѣди христіанства въ этой греческой Скиѣіи и могли давать писателямъ основаніе,—предполагая, что они разумѣютъ подъ

¹⁾ Въ какія незапамятно отдаленныя времена ни пришли русскіе Славяне на тѣ мѣста жительства, на которыхъ застала ихъ исторія, все-таки они были на нихъ не первыми жителями, а насельниками другихъ. До ихъ прибытія вся теперешняя европейская Россія принадлежала народамъ двухъ великихъ, родственныхъ между собою, семействъ,—финнскаго и монголо-тюркскаго: сѣверную, лѣсистую половину Россіи занимали полусѣдлые Финны, южную, степную—кочевые Монголо-тюрки. Историческіе Торки (Турки, Тюрки), Берендеи и Черные Клобуки (Кара-Калпаки) представляли собою остатокъ первоначальныхъ жителей территоріи, занятой русскими Славянами.

Скиеами и Сарматами жителей страны, называвшейся Скиеией или Сарматией, говорить о распространении христианства вообще, между Скиеами и Сарматами ¹⁾).

Сдѣлавъ отступление, возвращаемся къ предположительному отвѣту на поставленный нами вопросъ.

Относительно кievскихъ Полянъ представляется весьма мало вѣроятнымъ думать, чтобы во времена доисторическія распространялось между ними христианство. Поляне вели съ Греками днѣпровско-черноморскихъ колоній постоянную правильную торговлю. Но дѣло происходило не такимъ образомъ, чтобы греческіе купцы ѣздили для торговли въ землю Полянъ, а такимъ образомъ, что полянскіе купцы прїѣзжали съ своими товарами или въ торговныя мѣстечки (торжки), находившіяся на границѣ территоріи колоній, или же въ самые греческіе города. А при такомъ порядкѣ торговли, Греки могли вести ее съ Полянами весьма долгое время и оставаться въ полной неизвѣстности объ ихъ странѣ. Въ подтвержденіе нашихъ словъ можемъ со-

¹⁾ Бл. Иеронимъ выражается о существованіи въ его время христианства въ Скией: *Scythiae frigora fervent calore fidei*, и полагаютъ, что образъ его выраженія довольно ясно указываетъ на тѣ части Скией, которыя занимали наши предки (преосв. Филаретъ). Но для Римлянъ и Грековъ холода начинались гораздо южнѣе, нежели для насъ; для нихъ была страной холодовъ не только вся Скиея, но даже и задунайская Мизія (нынѣшняя Болгарія): Овидій Назонъ, находившійся въ ссылкѣ въ мизійскомъ городѣ Томн, говоритъ о мѣстности, прилежащей къ городу, что она *nihil est, nisi inhabitabile frigus*.—Къ свидѣтельствамъ древнихъ церковныхъ писателей о христианствѣ въ Скией въ III—V вѣкахъ преосв. Филаретъ (Ист. періодъ I, § 1, 3-го изд. стр. 2) присоединяетъ свидѣтельство о принятіи христианства Руссами при Константинѣ Великомъ, принадлежащее сирско-іаковитскому историку второй половинѣ XIII вѣка митрополиту Григорію Абульфараджу, иначе *Baghebrān'u* (т. е. сыну Еврея, † 1286, см. о немъ у *Le Quien'a*, II, 1552, а свидѣтельство см. у *Fréna* въ *Ibn-Fozlan's und anderer Berichte*, §§ 41 и 134). Кто держится старинной вѣры, будто Руссы суть Славяне, съ древняго времени обитавшіе въ теперешней южной Россіи, тотъ, конечно, долженъ порадоваться весьма неожиданному извѣстію. Но на самомъ дѣлѣ это весьма неожиданное, а вмѣстѣ съ тѣмъ и весьма нелѣпное, извѣстіе должно быть объясняемо очень просто: встрѣтивъ у арабскихъ писателей (а можетъ быть, и у греческихъ, ибо знали по-гречески), что Руссы (съ Владимиромъ во главѣ) крестились при императорахъ Василии и Константинѣ, Абульфараджъ и дѣлаетъ Константина Великаго изъ втораго между этими двоими (можно было бы предполагать, что онъ называетъ Руссами какою-нибудь другой народъ, примѣры какового смѣшенія народовъ у восточныхъ историковъ, говорить, есть; но при Константинѣ Вел. въ нашей сторонѣ приняли христианство только Армяне и Грузины, а оба народа настолько общезвѣстны, что превращеніе въ Руссовъ того или другаго изъ нихъ не представляется вѣроятнымъ).

слаться на нангъ собственный примѣръ: хивинскіе и бухарскіе купцы давно пріѣзжаютъ на Макарьевскую ярмарку, чтобы продавать свои товары и закупать русскіе товары, и однако, несмотря на это, мы оставались почти въ совершенной неизвѣстности объ ихъ странахъ, пока не дошли до послѣднихъ сами. Но чтобы въ греческихъ колоніяхъ могли находиться миссіонеры, которые бы имѣли желаніе отправляться съ проповѣдію христіанства въ отдаленную страну вовсе неизвѣстную, это весьма мало вѣроятно: для миссіонеровъ,—предполагая, что они вообще являлись, вмѣсто путешествія въ страну неизвѣстную было слишкомъ достаточно дѣла среди хорошо извѣстныхъ имъ варваровъ, окружавшихъ колоніи. А если даже и допустить, что Грекамъ колоній была болѣе или менѣе извѣстна страна Полянъ, то и это ея знаніе вовсе не могло бы располагать ихъ миссіонеровъ къ путешествію въ нее для проповѣди христіанства. Въ странѣ, удаленной отъ нихъ—Грековъ, могли ихъ миссіонеры имѣть желаніе проповѣдывать христіанство только въ надеждѣ основать въ ней свою частную церковь, ибо въ противномъ случаѣ при чемъ оставались бы обращенные въ христіанство, т. е. что было бы съ ихъ христіанствомъ при неимѣніи ими священниковъ и епископовъ? Но питать надежду основать свою частную церковь можно относительно только такой страны, которая представляетъ изъ себя настоящее государство, съ верховною властію въ лицѣ настоящаго государя, который бы позаботился объ основаніи церкви и который бы охранялъ ея существованіе; а какую можно было питать надежду основать свою частную церковь въ странѣ, въ которой вовсе не было государственной власти въ собственномъ смыслѣ этого слова и въ которой эту государственную власть представляли собою главы родовъ (родовыхъ общинъ), т. е. въ которой не было настоящаго государя, а было великое множество не настоящихъ маленькихъ, какъ нынѣшніе волостные старосты, и даже меньшихъ, государей? Но въ области возможнаго иногда на самомъ дѣлѣ бываетъ именно то, что представляется весьма мало вѣроятнымъ, по каковой причинѣ мы не можемъ рѣшительнымъ образомъ устранить предположенія, что христіанство было до нѣкоторой степени водворяемо у кievскихъ Полянъ во времена доисторическія. Допустивъ это предположеніе, нужно будетъ относить водвореніе у нихъ христіанства къ весьма древнимъ временамъ, а относительно его исчезновенія у нихъ нужно будетъ думать, что послѣднее имѣло мѣсто задолго до начала временъ историческихъ. Мы не знаемъ положительнымъ образомъ, когда прекратили свое существованіе греческія колоніи, находившіяся въ низовьяхъ Днѣпра и на сѣверномъ берегу

Чернаго моря, изъ которыхъ могло быть принесено христіанство къ Полянамъ; но со всею вѣроятностію нужно думать, что это случилось не позднѣе начала такъ называемаго великаго переселенія народовъ, которое открылось въ 376-мъ году нахлынутіемъ на Европу монгольскихъ Гунновъ. Что же касается исчезновенія, то изъ лѣтописца нашего слѣдуетъ, что при началѣ временъ историческихъ не было у Полянъ уже совершенно никакой памяти о христіанствѣ ¹⁾).

Но если представляется весьма маловѣроятнымъ думать, чтобы во времена доисторическія христіанство распространялось между Полянами: то, напротивъ, относительно Угличей и Тиверцевъ эта вѣроятность не можетъ быть оспариваема. Они были сосѣдями Грековъ той части Нижней Мизіи, которая по отдѣленіи въ особую провинцію получила названіе Скиеи, и всего черезъ рѣку (разумѣемъ Дунай), а Грековъ колоній, находившихся на Днѣстрѣ и по берегу Чернаго моря между устьями Днѣстра и Дуная и совершенно непосредственнымъ образомъ. Они представляли изъ себя вовсе и не такихъ сосѣдей, на которыхъ бы Греки могли находить нестоящимъ обращать своего вниманія, не какое нибудь маленькое племя, которое бы со-всѣмъ затиралось и терялось среди другихъ сосѣдей, а племя очень

¹⁾ Если бы вѣрить лѣтописцу, что кіевскіе Поляне рѣзко отличались отъ другихъ русскихъ Славянъ своими нравами, весьма значительно возвышаясь надъ ними въ семъ отношеніи,—что тогда какъ всѣ другіе русскіе Славяне „живяху звѣриньскимъ образомъ, живуще скотьски“, Поляне „имѣху обычай отецъ своихъ вротокъ и тихъ и стыденье къ снохамъ своимъ и къ сестрамъ, къ матеремъ и къ родителемъ своимъ, къ свекровемъ и деверемъ велико стыденье имѣху“, и что у нихъ существовали настоящіе браки, чего не было у другихъ русскихъ Славянъ: то подобную, сравнительно весьма значительную, цивилизованность (культурность) Полянъ противъ другихъ русскихъ Славянъ нужно было бы объяснять чѣмъ нибудь. Если не исключительно, то, между прочимъ, весьма вѣроятно было бы объяснять ее давними постоянными сношеніями Полянъ съ Греками. Но въ виду сего уже не такъ маловѣроятнымъ представлялось бы и предположеніе, что до нѣкоторой степени и на нѣкоторый срокъ водворялось между Полянами христіанство во времена доисторическія.—По увѣренію Іорнанда, послѣдній передъ нашествіемъ Гунновъ остготскій король Ерманирихъ, успѣвшій соединить подъ своею властію обонхъ Готовъ, покорилъ своему оружію всю или почти всю Великую Скиею и между прочимъ всѣхъ обитавшихъ въ ней русскихъ Славянъ (*De Gothorum origine*, сар. XXIII). Но о распространеніи отъ Готовъ христіанства между Полянами, не говоримъ уже о другихъ племенахъ, не можетъ быть и рѣчи, потому что, во-первыхъ, господство надъ ними Готовъ, если только оно дѣйствительно имѣло мѣсто, было очень непродолжительно, а во-вторыхъ,—должно быть понимаемо вовсе не въ смыслѣ водворенія между ними Готовъ, а только въ смыслѣ положенія на нихъ послѣдними своей дани.

многочисленное, на которое нельзя было смотрѣть иначе, какъ на цѣлый народъ ¹⁾, и не какое нибудь племя крайне дикое, живущее «звѣринскимъ образомъ и скотски», а напротивъ болѣе или менѣе освободившееся отъ дикости и начавшее усвоить себѣ,—можетъ быть и очень вѣроятно, благодаря тому же сосѣдству съ Греками, настоящую человѣческую гражданственность ¹⁾. Очень невѣроятно думать, чтобы у Грековъ Малой Скиѣи и днѣстровско-черноморскихъ колоній вовсе не находилось ревности обращать въ христіанство подобныхъ сосѣдей. Указанное нами соображеніе, которое должно было отнимать у Грековъ желаніе распространять христіанство между Полянами, именно—что не представлялось возможнымъ основать у нихъ свою частную церковь, въ отношеніи къ Угличамъ и Тиверцамъ не должно было имѣть мѣста; при своемъ сосѣдствѣ съ Греками они могли входить въ составъ самой церкви греческой, съ тѣмъ, чтобы находиться въ завѣдываніи и получать себѣ духовенство отъ ближайшихъ къ нимъ епископовъ греческихъ. Служба Угличей и Тиверцевъ въ войскахъ имперіи, въ качествѣ наемниковъ, само-собою напоминаетъ таковую же позднѣйшую службу Варяговъ. Но если о Варягахъ, служившихъ въ войскахъ имперіи, мы знаемъ, что оказывалось между ними немалое количество отдѣльных лицъ, которыя принимали христіанство: то не можемъ мы отрицать вѣроятности этого же и по отношенію къ Угличамъ и Тиверцамъ. Наконецъ, было бы очень невѣроятно и то, что во множествѣ плѣнныхъ, которыхъ выводили Угличи и Тиверцы изъ имперіи, вовсе не находилось людей, желавшихъ проповѣдывать христіанство своимъ языческимъ порабощеннымъ. Такимъ образомъ, въ виду сейчасъ нами указаннаго вовсе не можетъ быть отрицаема вѣроятность предположенія, что между Угличами и Тиверцами во вре-

¹⁾ „Бѣ множество ихъ“, говоритъ объ Угличахъ и Тиверцахъ нашъ лѣтописецъ, а готскій историкъ Иорнандъ представляетъ ихъ именно какъ особый славянскій народъ въ числѣ трехъ народовъ, на которые раздѣляетъ онъ Славянъ (первый народъ—Виниды или Венеты, подъ которыми разумѣетъ всѣхъ русскихъ Славянъ, за исключеніемъ Угличей и Тиверцевъ, и съ тою или другою частію Славянъ западныхъ; второй народъ—Анты, подъ которыми разумѣетъ Угличей и Тиверцевъ; третій народъ—Славяне, подъ которыми разумѣетъ Славянъ дакійскихъ,—*De Gothorum origine, capp. V и XXIII*).

²⁾ „Суть гради ихъ и до сего дне“, говоритъ лѣтописецъ, желая, какъ должно думать, сказать этимъ, что у Тиверцевъ—Угличей развита была сравнительнымъ образомъ городская жизнь. А развитіе городской жизни предполагаетъ развитіе гражданственности (первое начало водворенія которой между Угличами-Тиверцами очень не невѣроятно возводить еще ко временамъ господства надъ ними Римлянъ).

мена допсторическія распространялось христіанство отъ Грековъ. Однако, мы имѣемъ косвенныя свидѣтельства, изъ которыхъ слѣдуетъ, что во всякомъ случаѣ распространенность эту мы не должны предполагать значительною, а только болѣе или менѣе незначительною. Бл. Феодоритъ сообщаетъ о св. Іоаннѣ Златоустомъ, что онъ первый чрезъ посланныхъ имъ миссіонеровъ водрузилъ христіанскіе жертвенники у Скиѳовъ кочевниковъ, жившихъ около Дуная, которые, какъ онъ узналъ, возжадали спасенія, но не имѣли вблизи себя людей, готовыхъ утопить ихъ жажду ¹⁾. Если Златоустый былъ первый, сдѣлавшій нѣкоторый опытъ обращенія въ христіанство сосѣднихъ съ Греками Скиѳовъ кочевниковъ и если въ его время не нашлось на мѣстѣ людей, способныхъ къ дѣятельности проповѣднической или въ данномъ случаѣ собственно—катихизаторской: то очевидно, что никакъ нельзя думать очень многого о проповѣднической дѣятельности Грековъ и между сосѣдними имъ Скиѳами осѣдыми, каковы были Тиверцы съ Угличами ²⁾. Передающій извѣстія о службѣ нашихъ Славянъ въ войскахъ имперіи и объ ихъ весьма частыхъ набѣгахъ на послѣднюю, Прокопій Кесарійскій ведетъ у себя нарочитыя рѣчи объ языческой религіи Тиверцевъ-Угличей, но при этомъ не дѣлаетъ замѣчанія, чтобы между ними распространялось и христіанство ³⁾. Незначительное распространеніе христіанства между Тиверцами-Угличами могло остаться Прокопію неизвѣстнымъ; но чтобы онъ не зналъ или зная умолчалъ о распространеніи значительномъ, это очень невѣроятно.

Во второй половинѣ VII вѣка пришедшіе съ Востока Болгары заняли часть Византійской имперіи, находившуюся между Дунаемъ и Балканами, и вмѣстѣ съ симъ должно было случиться то, чтобы, съ одной стороны, христіанство въ бывшей греческой Малой Скиѳіи если не совсѣмъ прекратило свое существованіе, то по крайней мѣрѣ утратило, если только прежде имѣло, духъ и ревность всякой пропаганды,

¹⁾ Въ Церк. Ист., кн. V гл. 31 (повторяется Георгіемъ, епископомъ Александрійскимъ,—у Фотія въ Библіотекѣ № 96, ed. *Beckeri* p. 80) и въ похвальномъ словѣ Златоустому,—у Фотія *ibid.* № 273, ed. *id.* p. 508.

²⁾ Греки не заботились о проповѣди христіанства и между Готами, и если оно значительно распространилось между послѣдними, то помимо ихъ нарочитыхъ стараній.—Объ епископѣ Томійскомъ или Томитанскомъ Θεотимѣ, современникѣ Златоустаго, Созоменъ говоритъ, что за добродѣтельную жизнь его весьма почитали жившіе по ту сторону Дуная Гунны, но не говоритъ, чтобы онъ пытался распространять между Гуннами христіанство.—Н. E. lib. 7, cap. 26 (*Y Le Quien'a* въ *Oriens Christ.* I, 1214).

³⁾ У *Stritt.* въ *Memorr. poppr.* II, 28.

а съ другой стороны—что Угличи-Тиверцы были разобщены съ имперіей и какъ ея союзники и какъ ея враги. Но въ половинѣ IX вѣка сами Болгары, совершенно усвоившіе къ этому времени національность покоренныхъ ими въ Дакии и за Дунаемъ Славянъ, приняли отъ Грековъ христіанство. А такимъ образомъ, съ половины IX вѣка и до самаго крещенія Владимира въ концѣ X вѣка христіанство могло распространяться между Угличами-Тиверцами отъ этихъ Болгаръ, представлявшихъ собою ихъ близкихъ единоплеменниковъ.

Нельзя, сказали мы, предполагать многого. Но, предполагая не многое, можно допускать или по крайней мѣрѣ не невозможно не допускать, что христіанство явилось у Тиверцевъ-Угличей довольно рано и что оно существовало у нихъ во все продолженіе нашихъ временъ доисторическихъ, равно какъ и историческихъ до самаго св. Владимира. Однако, и это христіанство, съ вѣроятностію предполагаемое, какъ существовавшее у одного изъ славяно-русскихъ племенъ до самыхъ временъ историческихъ, не должно быть поставляемо въ связь съ послѣдующимъ христіанствомъ историческимъ. Угличи и Тиверцы не вошли въ составъ русскаго государства, основаннаго Рюрикомъ: въ 914-мъ году они были только покорены Игоремъ, но черезъ 30 — 40 лѣтъ послѣ сего они подпали власти Печенѣговъ, подъ которою и находились не только до крещенія Владимира, но и весьма долгое время послѣ ¹⁾.

Окончимъ краткимъ повтореніемъ сказаннаго нами выше. Во времена доисторическія христіанство могло распространяться отъ Грековъ между двумя племенами русскихъ Славянъ, именно—у Тиверцевъ съ Угличами и у кievскихъ Полянъ. Очень мало вѣроятности думать, чтобы оно дѣйствительно распространялось между вторыми и напротивъ есть достаточная вѣроятность думать, что оно, въ болѣе или

¹⁾ Иѳтописецъ усвоилъ Тиверцамъ непонятное для насъ прозваніе Толковичъ или Толковичевъ: „Тиверцы, яже суть Толковичи“ (подъ 907 г. нач.). Въ Словѣ о полку Игоревомъ, въ разсказѣ о сновидѣніи вел. кн. Святослава Всеволодовича, называются какіе-то поганые Толковичи, которые занимались добываніемъ жемчуга („сыпахуть ми тѣщими тулы поганыхъ Тлъковичъ великынъ женчюгъ на лоно“). Если разужѣть подѣ Толковичами Слова Угличей и Тиверцевъ (занимавшихся добываніемъ жемчуга въ устьяхъ Днѣстра и Дуная и въ Черномъ морѣ?): то эпитетъ поганый нужно будетъ понимать не такъ, что они были особенно упорны въ язычествѣ, а такъ, что и послѣ принятія христіанства при Владимирѣ тѣми племенами русскихъ Славянъ, которые вошли въ составъ русскаго государства, они, находясь подѣ властію Печенѣговъ, продолжали въ своемъ большинствѣ или какъ цѣлое племя оставаться язычниками.

менѣе незначительной впрочемъ степени, распространялось между первыми. Предполагая маловѣроятное, что оно распространялось и между Полянами, необходимо будетъ относить совершенное его исчезновеніе у нихъ къ очень задолгому времени до настатія времени историческихъ. Предполагая нисколько не невѣроятное, что у Тиверцевъ съ Угличами христіанство существовало до самаго св. Владимира, мы не должны поставлять его въ связь съ христіанствомъ этого послѣдняго. Вообще, о взаимной связи между нашимъ христіанствомъ доисторическимъ,—допуская его существованіе, и начавшимся со св. Владимира христіанствомъ историческимъ должно думать, что этой связи между ними не было и что послѣднее, не ведя своего начала отъ первого, явилось, какъ нѣчто совершенно новое и самостоятельное ¹⁾).

¹⁾ О христіанствѣ въ доисторическія времена русскихъ Славянъ на территории теперешней Россіи, но не у нихъ самихъ, а у другихъ, обитавшихъ и до сихъ поръ обитающихъ на ней народовъ, что до насъ не касается, см. у *преосв. Макарія* въ его „Исторіи христіанства въ Россіи до равноапостольнаго князя Владимира, какъ введеніи въ исторію русской церкви“.

Сказаніе о посѣщеніи Руси апостолами Андреемъ.

Введеніемъ къ истинной, достовѣрной, исторіи государственной и церковной почти у всѣхъ народовъ служатъ такъ называемыя народныя преданія, которыя создаетъ иногда дѣйствительно совокупное творчество цѣлаго народа, иногда же напротивъ единичное творчество просто отдѣльныхъ лицъ. Исторія нашего русскаго христіанства начинается такимъ народнымъ преданіемъ, именно—общезвѣстною повѣстью о путешествіи на Русь или точнѣе говоря—черезъ Русь апостола Андрея.

Какъ въ вопросѣ о народныхъ преданіяхъ вообще, такъ и въ вопросѣ о нашей повѣсти нельзя рѣшить, есть ли она произведеніе творчества общенароднаго или частнаго, принадлежащее въ послѣднемъ случаѣ какому-нибудь досужему грамотнику. Вѣроятнѣе и желательнѣе думать, конечно, первое, но нисколько не невозможно и второе.

Какъ бы то ни было, смыслъ и нравоученіе повѣсти ясны; она хочетъ сказать и доказать: мы—Русскіе составляемъ народъ въ христіанской церкви никого не послѣдній и наше христіанство ведетъ свое начало точно такъ же отъ самихъ апостоловъ, какъ и у кого бы то ни было; апостолы не могли водворить у насъ этого христіанства самымъ дѣломъ, но они посѣтили и благословили нашу землю и посредствомъ предызбранія включили ее въ составъ церкви Христовой, которой такимъ образомъ она и стала частью съ самаго ея начала, хотя частью долгое время остававшеюся, такъ сказать, *in petto*, только въ мысли и предопредѣленіи. Если повѣсть принадлежитъ народному творчеству вообще, то она должна свидѣтельствовать о тщеславіи предковъ нашихъ, какъ цѣлаго народа, который не хотѣлъ оставаться въ послѣднихъ и, пришедъ ко Христу около одиннадцатаго часа, тѣмъ не менѣе желалъ перевести себя въ первые; если же повѣсть принадлежитъ одному лицу, то и свидѣтельствуетъ только о тщеславіи ея неизвѣстнаго автора.

Въ нашей первоначальной лѣтописи эта повѣсть записана въ слѣдующемъ видѣ. Изъ Греціи черезъ Россію лежалъ путь къ Варягамъ и далѣе до Рима, именно—изъ Чернаго моря Днѣпромъ до его верховьевъ, отсюда волокомъ ¹⁾ до рѣки Ловати, которая впадаетъ и ведетъ въ озеро

¹⁾ Волокъ—отъ волочить, перевозаживать по землѣ лодки изъ одной рѣки въ другую. Волокъ (переволока) между Днѣпромъ и Ловатью, шедшій, вѣроятно, съ

Ильмень; изъ Ильменя въ Волховъ, въ Ладожское озеро, въ устье этого озера или рѣку Неву и въ море Варяжское (Балтійское); по этому послѣднему къ Варягамъ и потомъ до Рима. Апостолъ Андрей, который проповѣдывалъ евангеліе по Черному морю, однажды пришелъ изъ Синопа, что на южномъ или азіатскомъ берегу его ¹⁾, въ Херсонесъ Таврической или Корсунъ и здѣсь узналъ, что недалеко отсюда находится устье Днѣпровское. Пожелавъ побывать въ Римѣ, апостолъ отправился къ устью Днѣпра, чтобы пойти въ него сейчасъ указанною дорогой. Когда, совершая путь, поднимался онъ, съ сопровождавшими его учениками, на лодкахъ вверхъ по Днѣпру, то одинъ разъ случайно (по устроению Божию) ²⁾ пришлось ему остановиться для ночлега у берега подъ горами. Горы эти были именно тѣ самыя, на которыхъ послѣ построень былъ Кіевъ. Вставъ на другой день поутру, апостолъ указалъ своимъ ученикамъ на горы и сказалъ: „Видите ли эти горы? Смотрите, ибо на этихъ горахъ возсіяетъ благодать Божія, будетъ построень на нихъ великій городъ и Богъ воздвигнетъ на нихъ многія церкви“. Послѣ этого апостолъ взшелъ на горы, благословилъ ихъ, помолился и на той изъ нихъ, на которой послѣ былъ построень городъ въ частнѣйшемъ старомъ значеніи этого слова, поставилъ крестъ ³⁾. Идя своею дорогою далѣе, апостолъ пришелъ къ

Смоленска (гдѣ *смолились*,—древнее названіе Смоленска Смолинескъ, и окончательно приготовлялись лодки Верховлянъ-Новгородцевъ и Кривичей, имѣвшихъ пуститься въ плаваніе по Днѣпру?) на Великія Луки, съ пересѣченіемъ у Велижа Западной Двины, имѣлъ протяженія верстъ до 200.

¹⁾ Почти прямо противъ крымской Феодосіи черезъ море,—тотъ самый, при которомъ русскій флотъ одержалъ знаменитую побѣду надъ турецкимъ флотомъ въ 1853-мъ году.

²⁾ Въ Лаврент. глѣт.: „по приключачю“, *вар.* „по прилучачю“, въ Ипатск. глѣт. и Прологахъ (подъ 30 Ноября): „по приключачю Божию“.

³⁾ Позднѣйшіе памятники точнымъ образомъ указываютъ, гдѣ позднѣйшими преданіемъ назначалось мѣсто этого креста. Такъ называемая Густынская глѣтопись (конца XVI—начала XVII вѣка) говоритъ: „Крестъ водрузи не далече нынѣшней браны (всрѣту) отъ полуудя“ (П. Собр. глѣт. II, 251), разумѣя брану въ крѣпостномъ валу, который въ настоящее время не существуетъ (см. у *Захарскаго* въ Глѣтописи и описаніи г. Кіева, М., 1858., стр. 257). Захарія Копыстенскій въ своей Палинодіи пишетъ: „На той горѣ въ Кіевѣ, гдѣ стоялъ (апостолъ Андрей), которую зовутъ нынѣ Вадыхальною, явобъ отъ того, ижъ на ней зъ учнями своими отъ трудовъ отдохнулъ,.... тогожъ часу (!) и церковь Воздвиженія честнаго креста была поставлена, гдѣ и теперь есть, якъ и повѣсть и до сихъ дней обносится о той церкви и о той горѣ“ (часть III, раздѣлъ I, арт. I,—въ Историческ. Библиотекѣ IV, 970; повторяется въ московской Книгѣ о вѣрѣ, въ статьѣ: „О увѣреніи и о крещеніи Русін“, гл. 3, Гродненск. изд. л. 31); подобнымъ образомъ Иннокентій Гизель въ своемъ Синописѣ пишетъ: „Крестъ водрузи (апостолъ Андрей) на мѣстѣ, идѣже посемъ церковь креста Господня сооружися“ (С.-Пб., 1798 г., стр. 20). Крестовоздвиженская церковь теперь не существуетъ; она находилась не да-

Славянамъ, гдѣ послѣ построенъ былъ Новгородъ, то-есть къ племени славянскому, которое называлось этимъ именемъ въ тѣснѣйшемъ смыслѣ. У здѣшнихъ людей онъ видѣлъ обычай, какъ они моются (въ баняхъ) и хвщутся ¹⁾, и подивился на нихъ. Затѣмъ онъ пошелъ къ Варягамъ и наконецъ пришелъ въ Римъ. Повѣствуя въ Римѣ, сколько успѣлъ съ своею проповѣдью и что видѣлъ, апостолъ между прочимъ рассказывалъ: „Видѣлъ я нѣчто весьма чудное въ землѣ Славянской, когда шелъ сюда,—видѣлъ деревянныя бани, и накалять ихъ (то-есть каменки въ нихъ) докрасна и раздѣнута совсѣмъ донага и обольются к:слымъ квасомъ ²⁾ и возьмутъ на себя пучки молодыхъ прутьевъ и станутъ жить сами себя и до того себя добьютъ, что выльзутъ (*вар. слѣзутъ*, т. е. съ полка) едва живы; послѣ этого обольются холодною водою, и тогда снова оживутъ; и это дѣлаютъ постоянно, никѣмъ не будучи мучимы, но сами себя муча и такимъ образомъ дѣлая не омовенье себѣ, а мученье“. Римляне, слышавъ рассказъ, дивились; апостолъ же, побывъ въ Римѣ, снова возвратился въ Синопъ.

Очень можетъ быть, что честолюбіе и тщеславіе нашихъ предковъ, желая достигнуть того, чтобы страна наша была посвѣщена однимъ изъ апостоловъ, не особенно затруднились бы составить повѣсть объ этомъ и въ томъ случаѣ, если бы не представлялось къ сему никакого основанія и никакого внѣшняго повода. Но внѣшній поводъ составить такую повѣсть именно объ ап. Андреѣ дѣйствительно существовалъ. Недоумѣннымъ съ перваго взгляда представляется только то, что повѣсть состав-

леко отъ нынѣшней Андреевской церкви, къ югу отъ нея (*Берминскаго* Краткое описаніе Кіева, Спб. 1820, стр. 189 и *Захреський* *ibid.*, стр. 147). Въ одномъ сборникѣ второй половины XVII вѣка замѣчается: „Крестъ святой, гдѣ теперь церковь святаго Симеона стоитъ, (апостолъ Андрей) поставилъ“ (см. у *Бодянскаго* въ сочиненіи: О времени происхожденія славянскихъ письменъ, стр. LXV, прим. 109),—церковь эта въ настоящее время также не существуетъ и гдѣ находилась неизвѣстно. Что по автору повѣсти апостолъ водрузилъ крестъ на той части кіевской горы, которая послѣ обнималась городомъ въ собственномъ смыслѣ или городскою крѣпостью, это онъ даетъ знать въ словахъ: „и постави крестъ и помолися Богу и слѣзъ съ горы сея, идѣже послѣже бысть Кіевъ.“ А что первоначальный или до-владимировскій городъ стоялъ не тамъ, гдѣ его полагаютъ позднѣйшее преданіе и нынѣшніе ученые, см. ниже.

¹⁾ „Хвщутся“,—хвостаться, по теперешнему хвстаться (у Малороссовъ: хвистаться), то же что хлестаться.

²⁾ Въсто „квасомъ усніяномъ“ Лаврент. лѣтописи именно читается „квасомъ кслымъ“ въ лѣтописяхъ новѣйшихъ (Никоновск., Софійск. Временникъ); въ Ипатск. лѣт.: „мытелью“ (деревенскіе жители и до сихъ поръ моютъ головы въ баняхъ квасомъ для очищенія ихъ отъ такъ называемой плоти; у Малороссовъ до настоящаго времени есть слово мытель, которое значить теплую воду съ квасомъ или съ мятой для мытья головы).

лена такъ, а не иначе. Большая часть греческихъ сказаній объ ап. Андрѣ говорятъ, что ему досталось въ удѣлъ проповѣдывать христіанство между прочимъ въ Скиѣи, и нѣкоторыя изъ сказаній были переведены на славянскій языкъ въ очень древнее время¹⁾; а такъ какъ территорія, которую занимали наши предки, находилась именно въ Скиѣи, о чемъ прямо говорить и нашъ лѣтописецъ, то надлежало бы ожидать, что составитель повѣсти заставитъ апостола предпринять нарочное путешествіе на Русь, а не совершить черезъ нее путешествіе только случайное, мимоходное. Можетъ быть, составителю повѣсти неизвѣстны были переведенныя на славянскій языкъ греческія сказанія, говорящія о проповѣди ап. Андрея въ Скиѣи; можетъ быть, онъ находилъ невѣроятнымъ и неправдоподобнымъ простираť проповѣдь апостола въ Скиѣи до территоріи нашихъ предковъ; какъ бы то ни было, во всякомъ случаѣ у него было прямое или частное весьма важное побужденіе представлять дѣло именно такъ, какъ онъ его представляетъ. Если бы вести апостола въ Русь нарочно, то нужно было бы вести его для проповѣди христіанства людямъ, а не для благословенія необитаемыхъ горъ, ибо заставить его совершить весьма далекое нарочное путешествіе для послѣдней дѣли значило бы сказать о немъ не только нѣчто совсѣмъ невѣроятное, а даже и привлекающее на его память осмѣяніе. Но вести апостола въ Русь для проповѣди христіанства людямъ значило бы сочинить повѣсть объ его путешествіи въ Русь только для того, чтобы сказать, что приходилъ къ нашимъ предкамъ съ проповѣдію христіанства апостолъ и что они остались

¹⁾ Греческія сказанія объ ап. Андрѣ раздѣляются на два класса—на краткія извѣстія и пространныя житія. Краткія извѣстія читаются: у Оригена, Дородея Тирскаго, Евсевія Кесарійскаго, Епифанія Кипрскаго, неизвѣстнаго автора, приводимаго подъ именемъ Ипполита Римскаго, Никиты Пафлагонскаго, въ Менологіи импер. Василія Болгаробойца, у Икуменія Триккскаго и Никифора Каллиста; пространныхъ житій извѣстно три: монаха и пресвитера Епифанія, Сумеона Метафраста и сейчасъ упомянутаго Никифора Каллиста (который кратко сообщаетъ объ ап. Андрѣ въ своей Церк. Ист.). Что ап. Андрею досталось въ удѣлъ проповѣдывать христіанство между прочимъ въ Скиѣи, это говорится во всѣхъ краткихъ извѣстіяхъ (при чемъ только у Никиты Пафлагонскаго названіе Скиѣи замѣняется названіемъ Сарматіи, а у Икуменія Триккскаго, который повторяетъ сотрудника Геронимова Софронія Палестинскаго, подъ Скиѣею ясно разумѣется Скиѣя не европейская, а азіатская, составлявшая нынѣшній русско-китайскій Туркестанъ). Изъ сказаній, заключающихъ въ себѣ краткія извѣстія, были переведены на славянскій языкъ: *Пері τῶν ὁμῶκα ἀποστόλων* неизвѣстнаго писателя, приводимаго подъ именемъ Ипполита Римскаго, читаемое въ Святославовомъ Изборникѣ 1073 г. (л. 261), сказаніе изъ Менологіи импер. Василія, читаемое въ нѣкоторыхъ Прологахъ XIII вѣка (подъ 30 Ноября), *Σύγγραμμι περὶ τῶν μαθητῶν Κυρίου* Дородеева и *Σύγγραμμι περὶ τῶν ἀγίων ἀποστόλων* Епифаніева, извѣстныя по рукописямъ XV вѣка (*Восток. Опис. Рум. Муз.* стр. 12, col. 2), во переводъ которыхъ не вѣроятно относятъ къ значительно болѣе раннему времени.

глухи къ его проповѣди. Такимъ образомъ, чтобы заставить ап. Андрея посѣтить Русь, а при этомъ сохранить и добрую славу нашихъ предковъ, представлялось возможнымъ только сочинить повѣсть объ его путешествіи черезъ Русь мимоходномъ, случайномъ. Существовали вѣщныя поводы или предлоги и для того, чтобы сочинить послѣдняго рода путешествіе. Предкамъ нашимъ извѣстны были въ переводѣ на славянскій языкъ такіа греческіа сказанія объ ап. Андреѣ, которыя, подробно говоря о мѣстахъ его проповѣди, утверждаютъ, что онъ былъ на сѣверномъ берегу Чернаго моря,—въ Тавридѣ или Крыму, и здѣсь между другими городами въ Херсонесѣ или Корсунѣ ¹⁾. Въ древнее время эта Корсунъ могла быть названа, такъ сказать, самымъ преддверіемъ Руси, ибо хотя была не особенно близка къ ней, но составляла тогда для нея почти такой же неизбѣжный и такой же знакомый рынокъ, какой для нашихъ деревень составляютъ ближайшіе къ нимъ города, такъ какъ въ ней пріобрѣтали для себя Русскіе всѣ произведенія европейско-азиатской цивилизованной промышленности.

¹⁾ Извѣстны были два житія—Елифаніево и Метафрастово или по крайней мѣрѣ второе изъ нихъ (славянскій переводъ житія Метафрастова въ сокращенномъ видѣ читается въ Макарьевскихъ Четь-минеяхъ подъ 30 Ноября,—*меч.* „Сѣмъ бѣаше отъ града Вивсанды, сынъ Іонинъ“,—и оставшіяся неподновленными его языкъ ясно даетъ видѣть его древность. Греческій подлинникъ,—*меч.* „Ἀπὶ τοῦ παίδος Ζαχαρίου, ἡσάκου φημι τοῦ πόνου“,—въ греческихъ богослужебныхъ Минеяхъ подъ 30-мъ Ноября, а у Мины въ числѣ житій, написанныхъ Метафрастомъ,—т. СХІV—СХVІ, его нѣтъ. Старшій извѣстный намъ списокъ славянскаго перевода житія Елифаніева читается въ рукописи конца XV начала XVI в.,—Моск. Дух. Акад. изъ Волокола. № 592, л. 549 об. Греческій подлинникъ у Мины въ Патрол. t. СХХ, col. 216, *меч.* „Ἐπειδήτις πολλοὶ ἀνεγράψαντο βίους καὶ πράξεις θεοφάνων ἀνδρῶν καὶ γυναικῶν... Начало перевода, почему-то опускающаго до полуторыхъ печатныхъ четвертокъ подлинника и вообще, кажется, сдѣланнаго по его редакціи особой отъ напечатанной у Мины: „Святому Елифану, архіепископу Кипрскому, глаголющу о блаженныхъ апостолахъ Андреѣ“... Епифаній жилъ не въ X—XI вѣкѣ, къ которому относитъ его Гарлесъ, —у Фабриц. VIII, 259 прим., но, какъ самъ даетъ знать, во времена иконоборцевъ, послѣ Константина Копронима,—† 775; а что онъ писалъ ранѣе Метафраста, видно изъ его словъ въ началѣ житія, слѣдующихъ за приведенными выше: τὸν δὲ μακαρίων ἀποστόλων οὐδεὶς βίους ἀνεγράψατο αἰσίων). Елифаній и Метафрастъ полагаютъ три путешествія ап. Андрея, изъ которыхъ два первыя посвящены были Малой Азій и южному берегу Чернаго моря. (между городами на берегу моря и Синопѣ), а послѣднее обнимало Закавказье, сѣверный берегъ Чернаго моря, Византію съ Иракліей и наконецъ Пелопоннесъ, гдѣ въ Патрахъ апостолъ и потерпѣлъ мученическую смерть. На сѣверномъ или русскомъ берегу Чернаго моря онъ былъ—по Елифанію: въ Воспорѣ, Θεοδесίᾳ или Θεοδοσίᾳ, Херсонесѣ, опять въ Воспорѣ, изъ котораго на одномъ херсонскомъ кораблѣ переправился въ Синопѣ, чтобы идти въ Византію; по Метафрасту: въ Воспорѣ и Херсонесѣ, изъ котораго также и для того же отправился въ Синопѣ.

Изъ Корсуни во времена древнихъ предковъ нашихъ былъ путь черезъ Россію къ Варягамъ, а отъ Варяговъ до Рима, какъ они знали,—прямой и непрерывный путь моремъ: такимъ образомъ, дѣйствительно выходилъ путь изъ Корсуни въ Римъ черезъ Россію. Этимъ путемъ составитель повѣсти и провелъ ап. Андрея изъ Корсуни въ Римъ для того, чтобы заставить его мимоходомъ благословить горы кіевскія. Посылать апостола изъ Корсуни въ Римъ нашимъ путемъ есть одно и то же, что посылать кого-нибудь изъ Москвы въ Петербургъ путемъ на Одессу; но представлять возможнымъ совершенно неестественное или невѣроятное есть одна изъ привилегій составителей народныхъ легендъ. При томъ, сочиняя этотъ неожиданный и слишкомъ оригинальный путь, составитель повѣсти, по всей вѣроятности, не считалъ его такимъ невозможно страннымъ, какимъ онъ былъ на самомъ дѣлѣ: имѣя недостаточныя географическія свѣдѣнія, онъ, вѣроятно, только находилъ его нѣсколько болѣе длиннымъ, чѣмъ прямой путь по морю Средиземному. Этотъ дѣйствительный путь составителю повѣсти былъ извѣстенъ и прямо имъ указывается¹⁾, такъ что если апостола, находившагося въ Корсуни при началѣ обоихъ путей, онъ считаетъ возможнымъ послать по первому, то ясно, что онъ не полагаетъ между обоими путями черезъ чуръ большаго различія. Если же и при всей скудости своихъ географическихъ свѣдѣній составитель повѣсти все таки зналъ, что, ведя апостола изъ Корсуни въ Римъ своимъ путемъ, онъ заставлялъ дѣлать его совершенно невѣроятный крюкъ: то онъ могъ находить достаточнымъ для себя, что какой ни какой путь существовалъ, а за тѣмъ, какъ это и всѣ составители народныхъ сказаній не сами себя обманывающіе, рассчитывалъ на невѣдѣніе и невѣжество своихъ читателей...

Необходимо думать, что повѣсть объ ап. Андрѣ явилась послѣ времени составленія первоначальной лѣтописи и есть въ сей послѣдней позднѣйшая вставка. Въ другой повѣсти, читаемой въ той же лѣтописи, говорится, что „сдѣ (въ Русской землѣ) не суть апостоли учили“ и что „тѣломъ апостоли не суть сдѣ были“²⁾. Принадлежитъ ли эта вторая повѣсть самому составителю лѣтописи или также есть въ ней вставка, но во всякомъ случаѣ она должна быть признаваема старѣйшею, чѣмъ наша повѣсть. А къ повѣсти о преложеніи книгъ на славянскій языкъ Меодіемъ и Константиномъ, внесена ли она въ лѣтопись самимъ лѣтописцемъ (бывъ составлена не имъ) или послѣ него, прибавляется замѣчаніе, что учитель намъ — Руси (не апостолъ Андрей), а какъ и всѣмъ Славянамъ, апостолъ Павелъ: „Словенску языку учитель есть Андроникъ апостолъ,

¹⁾ „Отъ Рима прити по тому же (Варяжскому) морю ко Царюгороду, а отъ Царюгорода прити въ Понтъ море“, читается въ нашей же повѣсти (въ географическомъ введеніи въ нее).

²⁾ Въ повѣсти объ убіеніи Варяговъ христіанъ при Владимірѣ язычникѣ.

въ Моравы бо ходилъ; и апостолъ Павелъ училъ ту, ту бо есть Илюрикъ, его же доходилъ апостолъ Павелъ, ту бо быша Словене первое; тѣмъ же и Словенську языку учитель есть Павелъ, отъ него же языка и мы есмо—Русь, тѣмъ и намъ Руси учитель есть Павелъ“. Къ заключенію о не весьма раннемъ происхожденіи нашей повѣсти должно вести и то обстоятельство, что заразиться тщеславіемъ и подумать объ его удовлетвореніи предки наши могли не сейчасъ за тѣмъ, какъ приняли христіанство, но только послѣ того, какъ болѣе или менѣе обжились въ немъ и какъ оно болѣе или менѣе прочно водворилось и утвердилось въ ихъ странѣ, тѣмъ могла быть пробуждена ихъ гордость ¹⁾).

Замѣчательна редакція повѣсти, помѣщенная въ лѣтописи. Серьезное по крайней мѣрѣ на половину перемѣшано въ ней съ шуточнымъ и юмористическимъ и апостолъ не совсѣмъ скромнымъ образомъ употребленъ въ орудіе насмѣшки. Принадлежа Малороссіи, редакція имѣетъ цѣлю на половину прославленіе Кіева, на горахъ котораго апостолъ водрузилъ крестъ, на половину же осмѣяніе великорусскаго Новгорода, въ которомъ онъ чудился страннымъ великорусскимъ банямъ. Извѣстно, что наши области любили смѣяться одна надъ другою и насочиняли одна про другую множество насмѣшливыхъ сказаній и присловій ²⁾); извѣстно, что въ особенности любили, какъ и до настоящаго времени любятъ, смѣяться одна

¹⁾ Черезъ 50 лѣтъ послѣ крещенія при Ярославі Русскіе съ скромнымъ смиреніемъ называли себя „малымъ стадомъ“ (митр. Иларіонъ въ Словѣ о законѣ и благодати). Вѣроятно, такъ продолжали они смотрѣть на себя и еще лѣтъ около 50-ти. Но при такомъ незаинтересованномъ взглядѣ еще не могли быть сочиняемы ими притязательныя повѣсти, по которымъ апостолы ходили бы въ ихъ землю для поставленія крестовъ на ихъ горахъ. Что въ вѣкъ составителя лѣтописи еще не было извѣстно повѣсти объ апостолѣ Андреѣ, объ этомъ необходимо заключить и изъ словъ преподобнаго Нестора, который, будучи несправедливо принимаемъ за самого лѣтописца, былъ его современникомъ и который въ житіи Бориса и Глѣба говоритъ: „не бѣша апостоли ходили къ нимъ“ (Русскимъ). Первая церковь апостола Андрея была построена въ Кіевѣ весьма рано, именно—Всеволодомъ Ярославичемъ въ 1086-мъ году (для дочери Анны или Янки, которая желала принять монашество и для которой онъ устроилъ при церкви женскій монастырь, — извѣстный Андреевскій Яничинъ, —Ипатск. глѣт. подъ 1086 г.). Но по сказанному сейчасъ выше вовсе не представляется вѣроятнымъ думать, чтобы уже такъ рано могло существовать сказаніе о посвщеніи апостоломъ Кіева; скорѣе наоборотъ существованіе самой церкви могло содѣйствовать до нѣкоторой степени возникновенію сказанія. Первая Крестовоздвиженская церковь, и то нѣсколько сомнительная (не знаемъ, та ли самая, о которой выше), построена въ Кіевѣ въ началѣ XIII вѣка (*Корамз.* III, прим. 326).

²⁾ Ихъ и о нихъ можно читать въ книгахъ: *Смисирева* Русскіе въ своихъ пословицахъ, кн. IV, Москва, 1834, стр. 162 sqq (этнографическія пословицы), и *Сахарова* Сказанія Русскаго народа, томъ I, кн. 2, С.-Пб. 1841, стр. 107 sqq (Русскія народныя присловія).

надъ другою двѣ большія области—великорусская и малорусская. Редакція повѣсти объ апостолахъ Андрѣхъ, помѣщенная въ лѣтописи, представляетъ собою образецъ такихъ насмѣшливыхъ сказаній Малороссовъ о Великороссахъ. Малороссъ, у котораго нѣтъ нашихъ великорусскихъ бань¹⁾ и для котораго эти бани составляютъ крайне смѣшную странность²⁾, съ своимъ прославленнымъ юморомъ говоритъ въ повѣсти Великороссу: бывъ у насъ въ Киевѣ, апостолъ изрекъ пророчество, благословилъ горы и поставилъ на нихъ крестъ, а у васъ въ Новгородѣ только подивился на вашу хитрую выдумку самимъ себя сѣчь и мучить, о чемъ рассказывалъ даже въ Римѣ.

Естественно, что Новгородцы не желали остаться осмѣянными. И вотъ, въ отвѣтъ на киевскую редакцію повѣсти явилась редакція новгородская. Не хотѣвъ или не умѣвъ отвѣтить на насмѣшку одинаковою насмѣшкой, Новгородцы вознаграждаютъ себя тѣмъ, что стараются возвысить себя надъ Киевлянами. Говоря о Киевѣ то же, что и выше, редакція новгородская умалчиваетъ о баняхъ новгородскихъ и вмѣсто того говорить, что въ области Новгородской апостолъ проповѣдывалъ слово Божіе³⁾ и оставилъ на благословіе свой жезлъ⁴⁾. То-есть Новгородцы

¹⁾ Если кому вспомнится баня въ Киевѣ Ольгина, въ которой были сожжены послы Древлянские: то, во-первыхъ, въ разсказѣ лѣтописи, какъ кажется, разумѣется не баня, а комната для мытья (комната съ ванными, баня въ западно-европейскомъ смыслѣ), что вовсе не одно и тоже съ великорусской или такъ называемой „русской“ баней): „повелѣ Ольга мовъ сотворити (Деревляномъ), рѣкуше силе: измывшеся придите ко мнѣ; они же (слуги) пережгоша истокну (вар. истбу,— жарко напарили избу, комнату), и влѣзоша Деревляне, начаша ся мыти“... (ср. лѣтоп. подъ 1095 г., объ избіеніи Половцевъ); во-вторыхъ, существованіе бань у князей на югѣ (въ Ипатск. лѣт. подъ 1205 г. разумѣется настоящая баня?) не составляло бы свидѣтельства о существованіи ихъ у народа: великорусскія бани происхожденія норманнскаго (*Полудина* Изслѣдованіи, замѣчаніи и лекціи, III, 463, ср. о нынѣшнихъ шведскихъ баняхъ въ статьѣ: „Страна полуночнаго солнца“ въ Отечеств. Зап. 1883 г., Мартъ, стр. 228), и весьма возможно, что князья наши, бывшіе потомками Норманновъ, перенесли ихъ съ собою и на югъ.

²⁾ Какую великую странность составляютъ наши великорусскія бани для тѣхъ, которые не имѣютъ ихъ, см. напримѣръ въ статьѣ „Бураты“, помѣщенной въ *Журн. Мин. Внутр. Дѣлъ*, ч. XXVI, кн. 4, стр. 60: „ужасная добровольная пытка (которой подвергаютъ себя Русскіе въ баняхъ) служить у Бурата главною имъ укоризною“ и пр.

³⁾ Новгородская редакція — въ Степенной книгѣ (I, 7 и 95, — въ житіяхъ Ольги и Владимира) и въ житіи Михаила Салгоса, написанномъ по порученію новгородскаго архіепископа (послѣ митрополита) Макарія Василіемъ Михайловичемъ Тучковымъ (напечатано въ Памятникахъ *Кушелева-Безбородко*, IV, 36).

⁴⁾ „Жезлъ свой (апостолъ) водрузи въ веси, нарицаемой Друзико“ (Степ. кн. I, 7), — въ извѣстномъ Арапчевскомъ селѣ Грузинѣ, находящемся на Волховѣ приблизительно на половинѣ его теченія (верстахъ въ 15 внизъ отъ Волховской

отвѣчаютъ въ своей редакціи Кіевлянамъ: у васъ въ Кіевѣ апостолъ ограничился только тѣмъ, что поставилъ крестъ на пустыхъ горахъ, у насъ же сдѣлалъ гораздо большее, заявилъ къ намъ свое благоволеніе болѣе осязательнымъ образомъ.

Если первоначально Русскіе удовольствовались только тѣмъ, что заставили одного изъ апостоловъ благословить свою землю, то естественно, что съ теченіемъ времени ихъ притязанія должны были увеличиться, тѣмъ болѣе, что позднѣйшая новгородская редакція повѣсти, говорящая, что апостолъ проповѣдывалъ въ области Новгородской слово Божіе, представляла имъ для таковыхъ притязаній нѣкоторыя основанія. Съ XVI вѣка, если не ранѣе, Русскіе начали считать и выдавать апостола Андрея за перваго дѣйствительнаго насадителя христіанской вѣры на Руси, и когда представлялись нужда или случай, съ гордостію и твердостію указывали на это, какъ на не подлежащій сомнѣнію фактъ. Извѣстный Антоній Поссевинъ, убѣждая царя Ивана Васильевича Грознаго къ соединенію съ папою, ссылался ему на примѣръ Грековъ, которые приняли унию на соборѣ Флорентійскомъ; царь отвѣчалъ: „Мы вѣримъ не въ Грековъ, а въ Христа; мы получили христіанскую вѣру при началѣ христіанской церкви, когда Андрей, братъ апостола Петра, пришелъ въ эти страны, чтобы пройти въ Римъ; такимъ образомъ мы на Москвѣ приняли христіанскую вѣру въ то же самое время, какъ вы въ Италіи, и съ тѣхъ поръ доселѣ мы соблюдали ее ненарушимою“ ¹⁾. Въ половинѣ XVII вѣка, извѣстный старецъ Арсеній Сухановъ, посланный царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ въ Грецію для описанія церковныхъ чиновъ, имѣлъ съ Греками горячіе споры по поводу дониконовскихъ несогласій нашихъ съ ними въ нѣкоторыхъ церковныхъ обрядахъ. Когда Греки указывали Суханову на то, что мы — Русскіе приняли вѣру отъ нихъ — Грековъ и слѣдовательно во всемъ должны быть согласны съ ними, онъ отвѣчалъ: „Вскую вы собою хвалитесь, что мы отъ васъ крещеніе пріяли, мы крещеніе пріяли отъ апостола Андрея, когда онъ по вознесеніи Господни прииде въ Византію и оттуда поиде Чернымъ моремъ до Дяѣпра, и Дяѣпромъ вверхъ до Кіева, и отъ Кіева даже до Великаго Новагорода, и ходя тѣмъ путемъ ученіе свое о вѣрѣ Христовѣ распространялъ, а иныхъ крестилъ... Вѣру вы изначала пріяли отъ апостола Андрея, а мы также отъ апостола Андрея“ ²⁾. Всѣмъ иностранцамъ, которые пріѣзжая въ Россію или

станціи Николаевской желѣзной дороги). Отъ этого водруженія апостоломъ креста будто бы и село получило свое имя (Друзино или Грузино отъ водружать или вогружать — житіе Михаила Саллоса, въ которомъ о жезлѣ подробно).

¹⁾ *Possevini Colloquium primum* съ Грознымъ de fide catholica въ *Supplementum ad Historica Russiae Monumenta*, p. 102.

²⁾ Такъ называемый Малый Проскриптарій или собственно Статейный списокъ (несправедливо считаемый за раскольниковъ подлогъ), бесѣда въ Терговищи

встрѣчая Русскихъ за границу, спрашивали ихъ о вѣрѣ, они отвѣчали не иначе, какъ то же, что говорили Грозный Поссевину и Сухановъ Грекамъ ¹⁾).

Древнимъ временамъ и древнимъ людямъ извинительно было создавать легенды; но на насъ въ свою очередь лежитъ обязанность отличать легенды отъ настоящей исторической истины... Всякое сказаніе мы, конечно, должны принимать въ томъ видѣ, какъ оно намъ сообщается. Сказаніе объ апостолѣ Андрѣ говоритъ, что онъ былъ въ Россіи потому, что хотѣлъ чрезъ нее пройти изъ Греціи въ Римъ: ясно, что сказаніе есть крайне несообразный вымыселъ, ибо оно заставляетъ апостола идти путемъ, который не только въ 50 разъ длиннѣе обыкновеннаго, но который въ его время просто былъ совершенно неизвѣстенъ. Поправляя сказаніе и ссылаясь при этомъ на свидѣтельства писателей греческихъ, что ап. Андрей проповѣдывалъ между прочимъ и въ Скиіи, мы будемъ утверждать, что онъ могъ быть въ Россіи нарочно? Но если дать вѣру писателямъ греческимъ относительно проповѣди апостола въ Скиіи, то у нихъ необходимо будетъ разумѣть подъ Скиіей вовсе не внутреннюю страну съ ея варварскимъ населеніемъ, а только ея южную окраину или сѣверный берегъ Чернаго моря съ находившимися на послѣднемъ греческими колоніями, какъ это дѣйствительно и разумѣютъ тѣ изъ писателей греческихъ, подробно говорящихъ о мѣстахъ проповѣди ап. Андрея, которые не имѣютъ слишкомъ большой склонности къ баснословію ²⁾). Что

6-го Іюня (напеч. С. А. Бѣлокуровымъ въ Христ. Чтен. 1883 г., № 11—12 и въ 1 вып. II тома изслѣдованія „Арсеній Сухановъ“, М. 1893 г.). Арсеній ссылается на не задолго передъ тѣмъ напечатанную въ Москвѣ извѣстную Книгу о правой вѣрѣ (въ этой послѣдней, въ главѣ 3, „О увѣреніи и о крещеніи Руси“, повторяется Захарія Копыстенскій, который, имѣя свои, специально южно-русскія, причины выдавать ап. Андрея за перваго насадителя христіанства на Руси, увѣряетъ, будто „святой Андрей, проходячи землю Росскую, многихъ крестилъ и до познанія Христа привелъ“, — Палинод. ч. III, розд. 1, артик. 1, — въ Историч. Библіот. IV, 970).

¹⁾ *Герберштейна* *Rerum Moscovitarum Commentarii*, у *Старчевскаго* въ *Historiae Ruthenicae Scriptores exteri saeculi XVI*, vol. I, p. 19, *Фабра* *Moscovitarum Religio* *ibid.*, p. 5, *Гванини* *Omnium regionum Moscoviae descriptio*, *ibid.*, p. 18, *Одерборна* *Ioannis Basilidis Magni Moscoviae Ducis vita*, *ibid.*, vol. 2, p. 20 sub fin. Впрочемъ, еще и въ началѣ XVI вѣка находились у насъ своего рода такъ сказать либералы, которые повторяли древнѣйшее, до-легендарное, что русскому языку открылось вѣровать во Христа одному изъ послѣднихъ, „а не бывшу нико(торо)му же апостолу въ Русской земли“, — Опис. Сводд. рукош. *Горск. и Невостр.* № 326, л. 17 об., стр. 681 (А преп. Іосифъ Волоколамскій въ началѣ того же XVI вѣка рѣшалъ вопросъ, почему ап. Андрей не проповѣдывалъ христіанства въ Русской землѣ. Отвѣтъ: „возбраненъ бысть отъ Святаго Духа, его же судьбы бездна многа и сего ради суть сіа несказанны“, — Просвѣтит., Казанск. изд. стр. 41).

²⁾ Епифаній и Метафрастъ, подробно говорящіе о мѣстахъ проповѣди ап. Андрея, ограничиваютъ его дѣятельность въ Скиіи, какъ мы указали, только гре-

же касается до предположеній, будто апостоль могъ доходить до нашихъ Кіева и Новгорода или хотя бы до одного перваго, то оно столько же вѣроятно, сколько и предположеніе, что апостоль доходилъ до самаго Архангельска или до самаго Пустозерска. Въ вѣкъ апостоловъ страна наша представляла изъ себя находившуюся за предѣлами извѣстнаго міра невѣдомую и исполненную всевозможныхъ ужасовъ пустыню ¹⁾. Зачѣмъ бы пошелъ въ эту невѣдомую пустыню апостоль Андрей? Онъ могъ пойти въ нее, какъ и во всякую другую подобную пустыню, только тогда, когда бы у него не было дѣла въ чертѣ самаго тогдашняго міра и было свободное время ходить по пустынямъ. Но это, какъ всякій знаетъ, было вовсе не такъ. Онъ не могъ имѣть никакой надежды утвердить сколько-нибудь прочнымъ образомъ христіанство въ совершенно разобщенной съ остальнымъ міромъ варварской и населенной Богъ знаетъ кѣмъ странѣ: для чего же предпринималъ бы онъ въ нее путешествіе? Не для того же въ самомъ дѣлѣ, чтобы ставить кресты на необитаемыхъ горахъ или наблюдать такіе обычаи, какъ паренье въ баняхъ ²⁾.

ческими колоніями, находившимися на полуостровѣ Таврическомъ или Крыму. Никифоръ Каллистъ (извѣстный своею великою любовію если не къ сочиненію своихъ басенъ, то къ собиранію чужихъ), принадлежащее которому житіе ап. Андрея не напечатано и знакомо нами только по указаніямъ (*Фабриц. Biblioth. Graec. ed. Harles, VII, 443, и его же Codd. Arosit. N. T., ed. 2, p. 502, not.*), вѣроятно, баснословить въ немъ о путешествіи апостола и внутрь Скиѣи, ибо въ своемъ краткомъ извѣстіи о мѣстахъ его дѣятельности, которое читается въ его Церковной Исторіи (lib. II, cap. 39) онъ говоритъ: „апостолу Андрею досталось идти къ азычникамъ, именно въ Каппадокію, Галатію и Виеинію, обошедъ которыя, онъ ходилъ также въ страну, которая называется страню Антропофаговъ, и въ пустыни Скиѣскіи по обоимъ берегамъ Евксинскаго Понта—сѣверному и южному“. О странѣ Антропофаговъ Каллистъ, вѣроятно, говоритъ на основаніи апокрифическаго сказанія о городѣ Антропофаговъ (которое см. у *Тишендорфа* въ *Acta Apostolorum Arosurpha, Lipsiae, 1851*); а это сказаніе есть самая негѣлая фабула, въ которой ни мало не пахнетъ нашей Россіей (и сочинить которую, вѣроятно, подалъ поводъ Епифаній, говорящій, что жители города Синопа называются антропофагами за свои варварскіе и жестокіе нравы, а что жители города Амастриды прозваны были такъ за свое враждебное отношеніе къ апостолу и въ частности за то, что одинъ здѣшній жидъ откусилъ ему палець).

¹⁾ Населенную Антропофагами, покрытую чуть не вѣчными мраками, скованную страшными мразами и проч.

²⁾ Кто, отказавшись отъ Новгорода, все-таки сталъ бы стоять за Кіевъ, до котораго будто бы апостолу легко было подняться Днѣпромъ, тому, кромѣ вопроса: зачѣмъ бы онъ поднялся, отвѣтимъ, что на самомъ дѣлѣ въ вѣкъ апостоловъ сдѣлать это было такъ же легко, какъ въ недавнее время подняться къ верховьямъ Нила. Отъ Геродота до временъ апостоловъ знакомство Грековъ съ нашею страной едва ли увеличилось, а этотъ послѣдній говоритъ, что греческіе колонисты сѣверныхъ береговъ Чернаго моря плавали вверхъ по Днѣпру (для торговли съ вар-

Нельзя и совершенно невѣроятно допустить, чтобы тѣлесно посѣтилъ нашу страну одинъ изъ апостоловъ, но необходимо принимать, что мысленно благословили ее всѣ они, — и мы Русскіе, подобно всѣмъ другимъ народамъ, принявшимъ христіанство не непосредственно изъ рукъ апостоловъ, „ничимъ же меньше“ въ церкви Христовой кого бы то ни было ¹⁾.

20-го Января и 20-го Іюня воспоминаются нашею церковію мученики Инна, Рима и Пинна ²⁾, о которыхъ въ Менологіи импер. Василия сказано, что они были изъ Скиѣи, изъ сѣверныхъ предѣловъ, — ἀπὸ Σκυθίας, ἐκ τοῦ βορείου μέρου, ученики св. ап. Андрея, что, учивъ о имени Христовомъ и многихъ обративъ къ правой вѣрѣ, они были схвачены княземъ варваровъ, — παρὰ τοῦ τῶν βαρβάρων ἄρχοντος, который и предаль ихъ мученической смерти (подъ 20-мъ Января). Понимая греческое: ἀπὸ Σκυθίας, ἐκ τοῦ βορείου μέρου, въ смыслѣ: изъ Скиѣи, изъ сѣверной ея части, и присоединяя къ сему то, что въ рассказѣ о мученіи говорится о жесточайшей зимней стужѣ и о замерзшихъ отъ стужи рѣкахъ, считаютъ не-

варами) только приблизительно до южной части губерніи Екатеринославской (до г. Александровска), а что было далѣе, того рѣшительно ни одинъ изъ нихъ не умѣлъ сказать (кн. 4, гл. 53 и 56, — выписки съ русскимъ переводомъ и объясненія въ *Запискахъ Одесск. Общ. Ист.*, т. I, стр. 15, 16 и 54). Пусть припомнитъ читатель, что выше были Днѣпровскіе пороги (между Александровскомъ и Екатеринославомъ на протяженіи верстъ 70-ти), которые должны были полагать рѣшительную преграду знакомству съ дальнѣйшею внутреннею Россіей и надолго быть здѣсь для Грековъ геркулесовыми столбами.

¹⁾ Не признаетъ достовѣрною повѣсти о путешествіи ап. Андрея на Русь уже первый нашъ церковный историкъ митр. Платонъ, и только, какъ первый невѣрующій, высказываетъ свое невѣріе съ нѣкоторою прикровенностію (Исторія ч. I, гл. II). Преосв. Филаретъ хотѣлъ было высказать свое невѣріе и безъ всякой прикровенности, но былъ воспрепятствованъ въ этомъ такъ называемыми „независящими обстоятельствами“ (см. Прибавл. къ твор. свв. отцд. 1884 г. кн. II, стр. 641 прим. А судя по тону, какимъ преосв. Филаретъ въ одномъ письмѣ къ А. В. Горскому говорить о догадкахъ преосв. Макарія относительно проповѣди ап. Андрея Славянамъ, слѣдуетъ думать, что онъ или предполагалъ единомысліе съ собой А — ра В — ча по данному предмету или же прямо зналъ объ этомъ его единомысліи, — Письма Филарета, архіепископа Черниговскаго, къ А. В. Горскому, М. 1885, N 90, стр. 227, письмо отъ 30-го іюня 1848-го года). Карамзинъ, вслѣдъ за митр. Платономъ, высказываетъ свое невѣріе повѣсти о путешествіи черезъ Русь ап. Андрея такимъ образомъ, что, сказавъ о путешествіи на основаніи лѣтописи въ текстѣ Исторіи, въ примѣчаніи дѣлаетъ оговорку: „Впрочемъ люди знающіе сомнѣваются въ истинѣ сего Андреева путешествія“, — I, 17 и прим. 66.

²⁾ По-гречески: Ἰννά, Ῥίμα (Ῥίμια), Πιννά. Въ одномъ сербскомъ Прологѣ первой половины XIV вѣка они называются Ененомъ, Нириномъ и Пинною (но не Пнемъ, какъ это у преосв. Филарета въ Житіяхъ южныхъ Славянъ и за нимъ у преосв. Сергія въ Полномъ мѣсяцесловѣ), см. Гласникъ Друштва сербск. слов., XVI, 37.

обходимымъ разумѣть подѣ Скиѣей ту ея часть, въ которой обитали наши предки—русскіе Славяне. Но греческое: ἀπὸ Σκυθίας, ἐκ τοῦ βορείου μέρουσ значить не—изъ Скиѣи, изъ сѣверной ея части, а—изъ Скиѣи, изъ сѣверной страны, т. е., которая есть сѣверная страна; что же касается до стужи и замерзанія рѣкъ, то онѣ имѣютъ мѣсто на пространствѣ всей бывшей Скиѣи Грековъ до самой южной ея границы. Впрочемъ, къ устраненію напрасныхъ споровъ, существуетъ опредѣленное указаніе мѣста дѣятельности мучениковъ. Въ нашемъ славянскомъ Прологѣ рассказъ о мученіи заключается извѣстіемъ о перенесеніи мощей святыхъ (оно 20-го Іюня, тогда какъ 20-е Января—день кончины), въ которомъ говорится, что тѣла ихъ, погребенныя нѣкоторыми христіанами, епископъ (не сказано—чей и какой) вынулъ изъ могилы и положилъ въ своей церкви, а что спустя семь лѣтъ послѣ кончины мучениковъ, въ слѣдствіе ихъ явленія, тотъ же епископъ перенесъ мощи „въ мѣсто, нарицаемое Аликсъ, и (иже и?) пристанище сухо суще“ (подъ 20-мъ Іюня). Это извѣстіе взято изъ особаго сказанія о перенесеніи мощей. Въ особомъ сказаніи, которое извѣстно на греческомъ по одной рукописи Парижской публичной библіотеки XI вѣка, говорится, что святые пострадали въ Готеіи и что мощи ихъ перенесены были въ приморское мѣстечко Аликсъ епископомъ Годдою¹⁾. Это значить, что святые пострадали въ южномъ Крыму, ибо здѣсь въ предѣлахъ греческой Скиѣи и находилась такъ называемая Готеія. Когда во второй половинѣ IV вѣка Готы принуждены были изъ теперешней южной Россіи удалиться отъ Гунновъ на западъ, то нѣкоторая часть тѣхъ изъ нихъ, которые жили въ Крыму, не послѣдуя за своими сородичами, остались на своихъ прежнихъ мѣстахъ жительства; именно—остались двѣ небольшія общины: одна, занимавшая мѣстность близъ Босфора или Керчи,—Готы этой общины назывались Готами Тетракситами; другая, занимавшая узкую приморскую полосу земли между Балаклавою и Судакомъ,—Готы этой общины отъ своей области или области, носившей у Грековъ названіе Дори, извѣстны подѣ именемъ Готовъ дорійскихъ, и поселенію этихъ-то вторыхъ Готовъ и было усвоено названіе Готеіи, равно какъ и епископамъ учрежденной у нихъ епархіи дано было названіе епископовъ Готейскихъ. Въ сейчасъ указанной нами Готеіи и пострадали наши мученики²⁾. Епископъ Годда, перенесшій мощи ихъ въ мѣстечко Аликсъ или Аликсъ, былъ епископъ Готейскій (имя епископа готское, сfr у Stritt. *Memorg. popp.* I, 125,—Godas)³⁾. Аликсъ

¹⁾ См. у *Вершинскаго* въ „Мѣсяцесловѣ“ подѣ 20-мъ Іюня.

²⁾ Вѣроятноѣ представить дѣло такъ, что они пострадали не въ Готеіи, уже бывшей сполна христіанскою (такъ какъ въ ней уже епископъ), а у какихъ-либо языческихъ сосѣдей Готовъ, сами бывъ изъ Готеіи.

³⁾ Когда послѣ конца IV и до VIII вѣка данъ былъ нашимъ Готамъ свой епископъ, остается неизвѣстнымъ. Первые извѣстные епископы Готейскіе суть: не

или Аликсъ есть нынѣшняя Алушта, находящаяся на берегу моря, въ 42 верстахъ на сѣверо-востокъ отъ Ялты и дѣйствительно принадлежавшая къ епархіи Готейской¹⁾. Къ сожалѣнію, мы не имѣемъ обстоятельной выписки изъ сказанія о перенесеніи мощей, читаемаго въ Парижской рукописи; но если нашъ славянскій Прологъ неосшибочно воспроизводитъ сказаніе, говоря, что перенесеніе совершено „по семи лѣтъхъ“ мученія святыхъ: то это вовсе не вѣкъ учениковъ ап. Андрея, а неизвѣстное время, начиная съ конца IV столѣтія (Никодимъ въ своемъ Синаксаристѣ, можетъ быть, имѣвъ подъ руками сказаніе о перенесеніи мощей, не называетъ мучениковъ учениками ап. Андрея,—подъ 20-мъ Января)²⁾.

О стопахъ апостола Андрея, отпечатлѣвшихся на камени великомъ на берегу у моря близъ Херсона, см. въ Степен. книгѣ, I, 96. О пребы-

называемый по имени (Іоаннъ старшій?), подписавшійся подъ опредѣленіями иконоборческаго собора 754 г., и преемникъ этого безыменнаго епископа св. Іоаннъ, воспоминаемый нашею церковію 19-го Мая и 26-го Іюня (*Le Quien's Oriens Christ. I, 1243 fn.*; а что сообщается Прокопіемъ Кесарійскимъ объ епископахъ Готскихъ за время импер. Юстиніана, относится не къ нашимъ Готамъ, а Тетракситахъ, причемъ подъ епископами должны быть разумѣмы или Босфорскіе или, вѣроятнѣе, Фанагорійскіе, см. ниже объ епархіи Тмутараканской). Каедрa древнихъ епископовъ Готейскихъ, если вѣрить позднѣйшимъ свидѣтельствамъ, находилась въ несуществующемъ теперь городѣ Теодоро, который вѣроятно полагать на мысу Ай-Тодоръ (т. е. святой Теодоръ), лежащемъ въ 8 верстахъ къ югу отъ Ялты (но не вѣроятно видѣть въ городѣ Манкупъ, развалины котораго верстахъ въ 10 къ востоку отъ Севастополя, ибо Манкупъ долженъ быть полагаться внѣ предѣловъ нашей Готеи).

¹⁾ См. у Миклушича въ *Acta Patriarchat. Constantinop.*, II, 67 и 150 („Пристанище сухо суще“, вѣроятно, есть переводъ греческаго *Ξηρολιμεν, Ξηρολιμενας*, какъ назывался иначе Аликсъ или подъ которымъ разумѣется сосѣднее съ нимъ мѣсто).

²⁾ Польскій писатель половины XVII вѣка Станиславъ Лубинскій, епископъ Плоцкій, заставляетъ ап. Андрея проповѣдывать и насаждать христіанство въ Польшѣ. Но онъ дѣлаетъ это вовсе не на основаніи бывшаго у Поляковъ древняго преданія, которое бы могло быть приводимо въ связь съ нашимъ преданіемъ (и каковаго преданія у Поляковъ неизвѣстно), но, какъ это видно изъ него самого, единственно на основаніи того собственнаго общаго соображенія, что апостолъ проповѣдывалъ въ Скиіи, а что въ составъ Скиіи входила и Польша (въ сочиненіи: *Vitae et series episcoporum Plocensium*, котораго мы не имѣемъ подъ руками, но выдержка изъ котораго читается въ Паліевыхъ примѣчаніяхъ къ Баронію подъ 965 г., п. VI, Лубинскій пишетъ: *S. Andreas apostolus Scythiam Europeam, cujus appellatione universus septentrio continetur, primus ex Achaia, Istro transgresso, ingressus, revelatae a Christo veritatis lumen in Poloniam intulit*. Современникъ Лубинскаго Симонъ Ставровольскій, каноникъ Краковскій, также желающій возводить христіанство Польши ко временамъ апостольскимъ, ничего не говоря объ ап. Андрѣ, заставляетъ насаждать его въ ней жителей Понта, которые въ день Пятидесятницы слушали въ Іерусалимѣ проповѣдь ап. Петра, см. у *Мачетевскаю* въ *Исторіи первобытной христіанской церкви у Славянъ*, русск. перев. стр. 223, прим. 234).

ваніи апостола нѣкоторое время на каменномъ мысѣ одного изъ пороговъ Днѣпровскихъ (Ненасытцкаго или по древнему и старому Неасытцкаго),—у *Лерберга* въ Изслѣдованіяхъ, служащихъ къ объясненію древней русской исторіи, русск. перев. *Языкова*, С.-Пб., 1819, стр. 272 фп.. Преданіе Валаамскихъ монаховъ, будто апостолъ Андрей былъ на ихъ островѣ и будто свв. Сергій и Германъ, основатели монастыря, были его ученики, у преосв. *Макарія*, Ист. т. I, изд. 2-е, стр. 202, слѣд. описаніе рукописей Хлудова, № 245, л. 20. *Г. Арандаренко* въ своихъ „Запискахъ о Полтавской губерніи“ утверждаетъ, что апостолъ Андрей былъ не въ Новгородѣ Славянскомъ или Великомъ, а Новгородѣ Сѣверскомъ (Черниговской губ.), и, ссылаясь на лѣтописи Кенигсбергскую и Воскресенскую, повѣствуетъ въ такомъ любопытномъ видѣ: „Апостолъ рѣкою Десною былъ тогда и въ Новгородѣ Сѣверскомъ, благовѣстилъ Евангеліе и почудился употребленію тамошнимъ народомъ бань своихъ, въ которыхъ, по словамъ его, *разжимался каждый человекъ на подобіе раскаленного камня* (!), сѣкъ себя хворостомъ до изнеможенія, а потомъ, повергаясь съ журчаніемъ въ рѣчную воду, выходилъ оттуда живъ и бодръ, какъ бы никогда не разжималъ и не бить“ (Записокъ ч. III, Полтава, 1852, стр. 416).

О словахъ: „якоже рѣша“. Въ повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи, о путешествіи черезъ Русь апостола Андрея есть ссылка на кого-то или на что-то, выраженная словами: „якоже рѣша“. Въ первомъ изданіи Лаврентьевскаго списка лѣтописи, сдѣланномъ Археографическою Комиссіей, это „якоже рѣша“ поставлено такъ, что какъ будто оно относится къ слѣдующему за тѣмъ описанію пути и путешествія апостола (Якоже рѣша, Ондрею учащо въ Синопіи и пришедшу въ Корсунь...) ¹, на основаніи чего хотятъ видѣть въ этихъ словахъ ссылку лѣтописца (разумѣй: автора повѣсти) на народное преданіе, которое сообщало ему свѣдѣнія о посвѣщеніи нашей страны апостоломъ. На самомъ дѣлѣ, какъ это и поправлено во второмъ изданіи Лаврентьевской лѣтописи (а также во второмъ изданіи и лѣтописи Ипатьевской) упомянутыя слова относятся не къ слѣдующему, а къ предыдущему, именно—къ тому, что Андрей, братъ Петровъ, училъ по Черному морю, и должны быть понимаемы такъ: Черное море называется Русскимъ моремъ; по этому морю училъ Андрей, братъ Петровъ, „якоже рѣша“, то-есть какъ о томъ сказали или говорятъ нѣкоторые. Въ этихъ словахъ авторъ повѣсти, несомнѣнно, ссылается или на Епифанія и Метафраста вмѣстѣ, или на котораго-нибудь изъ нихъ одного.

Дополнительное предположеніе. Мы принимаемъ, что повѣсть объ ап. Андрѣй, читаемая въ лѣтописи, состоитъ изъ двухъ частей—изъ геогра-

¹) Неудачное чтеніе, вѣроятно, принадлежитъ покойному Строеву, ибо такъ стоитъ въ изданномъ имъ Софійскомъ Временникѣ; въ прежнихъ изданіяхъ лѣтописей (Никоновск., Кенигсб.) читается, какъ послѣ поправлено.

фическаго введенія о путяхъ изъ Греціи въ Кіевъ и черезъ Кіевъ и изъ самаго разсказа о путешествіи апостола. Но возможно, что считаемое нами за введеніе въ повѣсть составляетъ географическое замѣчаніе или географическое сообщеніе, принадлежащее самому лѣтописцу, и что оно-то и подало поводъ неизвѣстному ревнителю славы своего отечества и своей церкви составить повѣсть о путешествіи апостола. Въ географическомъ замѣчаніи или сообщеніи, съ одной стороны, говорится, что черезъ Россію можно было совершить круговое путешествіе, которое, начинаясь Понетскимъ или Чернымъ моремъ, приводило бы опять въ то же море, а съ другой стороны—оно (замѣчаніе—сообщеніе) оканчивается словами, что Понетское море слыветъ Русскимъ моремъ и что по нему, т. е. въ городахъ по берегамъ его, какъ пишутъ, училъ ап. Андрей, братъ Петровъ. По Черному морю, читалось въ лѣтописи, училъ ап. Андрей, а море это слыло Русскимъ моремъ: у ревнителя славы своего отечества и своей церкви могла явиться мысль сдѣлать апостола, учившаго по морю, слывшему Русскимъ, до нѣкоторой степени апостоломъ и самой страны Русской. А сообщеніе лѣтописца, что черезъ Россію можно было совершить круговое путешествіе, которое бы начиналось Чернымъ моремъ и оканчивалось тѣмъ же моремъ, указывало способъ, какъ сдѣлать ап. Андрея до нѣкоторой степени апостоломъ и самой страны Русской. Стоило усвоить апостолу, учившему по Черному морю, желаніе побывать въ Римѣ, который лежалъ на нашемъ круговомъ пути,—и онъ могъ быть проведенъ въ Римъ, съ тѣмъ, чтобы потомъ опять возвратиться на Черное море, путемъ черезъ Россію, черезъ Кіевъ и Новгородъ...

II.

Вопросъ о крещеніи Аскольда и Дира.

Отъ временъ доисторическихъ обращаемся ко временамъ историческимъ, которыя начались съ основанія въ половинѣ IX вѣка нашего русскаго государства варягомъ Рюрикомъ.

Начало рѣчей о нашемъ христіанствѣ временъ историческихъ или о нашемъ христіанствѣ историческомъ составляетъ вопросъ о крещеніи кіевскихъ князей Аскольда и Дира ¹⁾.

У великаго князя Рюрика, пришедшаго въ 862-мъ году княжить въ Новгородъ, были два мужа «не племени его, но боярина» ²⁾, именно Аскольдъ и Диръ. Не желая оставаться съ Рюрикомъ въ Новгородѣ, они испросились у него пойдти съ родомъ своимъ въ Константинополь; но когда плыли внизъ по Днѣпру, то остановились въ Кіевѣ, овладѣли имъ и остались въ немъ княжить Полянскою землею, совокупивъ около себя многихъ Варяговъ.

Это сообщаетъ нашъ лѣтописецъ объ Аскольдѣ и Дирѣ самъ отъ себя. Затѣмъ у него слѣдуетъ заимствованіе изъ одного лѣтописца греческаго. Лѣтописцы греческіе говорятъ о нападеніи на Константинополь въ правленіе императора Михаила III, послѣдніе годы правленія котораго совпадаютъ со временемъ княженія въ Кіевѣ Аскольда и Дира ³⁾, какихъ-то Руссовъ, князей которыхъ они не называютъ по именамъ и о мѣстѣ жительства которыхъ они не говорятъ точнымъ образомъ. Одного изъ этихъ лѣтописцевъ греческихъ, именно—продолжателя Георгія Амартола, нашъ лѣтописецъ имѣлъ у себя подъ ру-

¹⁾ Составляющему вопросъ крещенію Аскольда и Дира предшествуетъ легендарное крещеніе Новгородцевъ въ крымскомъ Сурождѣ. См. о немъ въ приложеніи.

²⁾ По другому чтенію: „не племени его, ни боярина“.

³⁾ Убитъ въ 867-мъ году.

ками въ славянскомъ переводѣ. Считаая вѣроятнымъ относить его разсказъ о Руссахъ, нападавшихъ на Константинополь, къ кievскимъ Руссамъ Аскольду и Диру и дѣйствительно относя его къ нимъ, лѣтописецъ буквально и приводитъ его у себя, сдѣлавъ только то дополненіе, что прибавилъ имена Аскольда и Дира и положилъ событіе подъ 866-мъ годомъ, который по нему есть 14-й годъ правленія императора Михаила ¹⁾).

¹⁾ Продолжатель Амартола по древнему славянскому (болгарскому) переводу: „царь же (Михаилъ) на Агаряны изиде воевать... Дошедшу же ему Черныя рѣки глаголемы, вѣсть ему епархъ посла, яко Русь на Костянтинь градъ идуть; тѣмже царь прочь иде, Русь же внутрь... (пропускъ) вшедше, много убійствъ крестьяномъ сотвориша и во двю сту людей Костянтинь градъ оступиша. Царь же, дошедъ, въ градъ вниде и съ патриархомъ Фотіемъ сущи въ церкви святыя Богородица во Влахернахъ всеобщую молбу сотвориша..., та же божественную ризу святыя Богородица съ пѣсьями износяще въ море, skutъ **) (sic) омочивше, тишинѣ же сущи и морю укротившюся, абіе буря съ вѣтромъ вѣста и волнамъ великимъ воздвигшимся засобѣ, *** безбожныхъ Руси людѣя возмате, и къ берегу привержени и избіени, яко мало отъ нихъ таковыя бѣды избѣгнути, во своѣмъ съ побѣженіемъ возвратишася“ (Синод. ркп. № 732, л. 330).

**) Въ подл. τῇ θαλάσῃ ἄκρως προσέβασαν.

***) Въ подл. κωμάτων ἐπαναστάσεις ἀλεπάλληλοι ἐγένοντο.

Нашъ лѣтописецъ: „Въ лѣто 6374.. Иде Аскольдъ и Диръ на Греки и приидоша въ 14 лѣто Михайла цесаря. Цесарю же отшедшу на Огаряны и дошедшу ему Черныя рѣки, вѣсть епархъ посла къ нему, яко Русь на Царьгородъ идетъ, и вратися царь. Си же внутри Суду *) вшедше много убійство“... и такъ далѣе, какъ у продолжателя, безъ всякихъ прибавленій.

*) О Судѣ, подъ которымъ (собственно—подъ которою) должно разумѣть у лѣтописца въ настоящемъ случаѣ Босфорскій проливъ, см. ниже. Въ подлинникѣ: οἱ δὲ Ῥῶς φθάσαντες ἐνδον τοῦ ἱεροῦ τεύεσθαι: ἱερονъ — названіе крѣпости, именно Иерономъ, а точнѣе Иеронами у Грековъ назывались получившія свое имя отъ древняго языческаго святилища (ἱερόν) двѣ крѣпости, которыя находились на Босфорѣ, приблизительно на трети его протяженія отъ Чернаго моря, и которыя, стоя одна противъ другой на европейскомъ и на азіатскомъ берегу, заграждали проходъ по проливу къ Константинополю (въ настоящее время Караташъ и Иорозъ Калеси, недалеко отъ Румели и Анадоля - Кавакъ, см. *Византія* 'М Κωνσταντινουπόλις, II, стр. 174 и 197, и вторую карту, приложенную къ сему тому; см. Амартола по изд. *Мурамта*, стр. 652 и 841, а также *Гонз. де Клавихо* *Дневникъ путешествія ко двору Тимура*, въ переводѣ *Срезневск.*, стр. 96). Такимъ образомъ ἐνδον τοῦ ἱεροῦ значить: въ проливѣ по сю къ Константинополю сторону крѣпости Іе-

Далѣе нашъ лѣтописецъ ничего не говоритъ объ Аскольдѣ и Дирѣ, за исключеніемъ ихъ смерти, послѣдовавшей отъ руки Олега. Но многіе изъ лѣтописцевъ греческихъ, повѣствующихъ о нападеніи на Константинополь неизвѣстныхъ Руссовъ, которыхъ нашъ лѣтописецъ принимаетъ за Аскольда и Дира, говорятъ еще о принятіи этими Руссами христіанства¹⁾. Именно—они сообщаютъ, что Руссы, сдѣлавъ неудачное нападеніе на столицу имперіи, возвратились во-свои, что императоръ послѣ этого вступилъ съ ними въ переговоры и что посредствомъ щедрыхъ подарковъ онъ преклонилъ ихъ къ миру и убѣдилъ креститься и принять епископа.

Итакъ, дѣло объ Аскольдѣ и Дирѣ представляется въ слѣдующемъ видѣ. Лѣтописцы греческіе говорятъ о неудачномъ нападеніи на Константинополь въ правленіе императора Михайла III и потомъ о крещеніи какихъ-то неизвѣстныхъ Руссовъ, князей которыхъ (какъ мы сказали) они не называютъ по именамъ и мѣста жительства которыхъ они не указываютъ точнымъ образомъ. Нашъ русскій лѣтописецъ относитъ рассказъ о нападеніи къ кіевскимъ князьямъ Асколду и Диру, изъ чего должно слѣдовать, что и христіанство было принято этими же князьями. Вопросъ, слѣдовательно, заключается въ томъ: справедливо ли нашъ лѣтописецъ относитъ сказанія Византійцевъ о неизвѣстныхъ Руссахъ въ Асколду и Диру и дѣйствительно ли первыхъ можно принимать за послѣднихъ.

Мы полагаемъ, что отвѣтъ долженъ быть данъ отрицательный.

Если бы Руссы, нападавшіе на Константинополь и потомъ принявшіе христіанство и даже позволившіе водворить у себя епископа, были кіевскіе русскіе, то какое нибудь преданіе объ ихъ христіанствѣ необходимо должно было бы сохраниться въ Кіевѣ, ибо водвореніе епископа и слѣдовательно учрежденіе настоящей частной церкви, какъ всякій понимаетъ, есть такое событіе, которому весьма трудно было

рона (крѣпостей Іерономъ). У болгарскаго переводчика пропускъ, вѣроятно, потому, что онъ недоумѣвалъ, что значить тутъ τὸ ἱερὸν и затруднился его перевести; смѣлѣй сербскій переводчикъ перевелъ: „Руси же прислѣдше внутрь быти церкви“ (Синод. рикл. № 148, л. 386 об.).

¹⁾ Продолжатель Амартова говоритъ только о нападеніи, что приведено нами сейчасъ выше, но не говоритъ о крещеніи.

бы совершенно безслѣднымъ образомъ исчезнуть изъ памяти народной. А между тѣмъ мы видимъ, что такого преданія въ Кіевѣ вовсе не было. Лѣтописецъ знаетъ объ Аскольдѣ и Дирѣ изъ мѣстныхъ преданій только то, что они пришли въ Кіевъ изъ Новгорода, и болѣе ничего. Нашедъ въ греческомъ лѣтописцѣ, бывшемъ у него подъ руками, рассказъ о нападеніи Руссовъ на Константинополь, онъ относитъ его къ Асколду и Диру, потому что за неимѣніемъ другихъ, извѣстныхъ ему, Руссовъ это представляется ему совершенно вѣроятнымъ; но онъ не пиѣлъ подъ руками тѣхъ греческихъ лѣтописцевъ, которые говорятъ о крещеніи Руссовъ, нападавшихъ на Константинополь, а потому онъ ничего и не говоритъ о крещеніи Аскольда и Дира. Подобное совершенное отсутствіе въ Кіевѣ преданія о такихъ важныхъ событіяхъ, какъ крещеніе князей и полученіе своего епископа, по нашему мнѣнію, весьма и самымъ рѣшительнымъ образомъ говоритъ противъ вѣроятности мнѣнія, что Руссы, нападавшіе на Константинополь и потомъ принявшіе крещеніе, были Аскольдъ и Диръ съ своею дружиной. Въ томъ обстоятельствѣ, что на Асколдовой могилѣ во времена лѣтописца (какъ это онъ сообщаетъ ¹⁾) нѣкій Ольма поставилъ церковь—видѣть указаніе, что въ вѣкъ лѣтописца и этого Ольмы Аскольдъ слылъ за христіанина, нѣтъ никакого основанія. Если бы это было такъ, то лѣтописецъ и не преминулъ бы прямо сказать это; если же, несмотря на представлявшійся случай, онъ этого не говоритъ, то ясно, что никакихъ преданій о христіанствѣ Аскольда не знаетъ. Что же касается до Ольмы, то онъ поставилъ домовую церковь на могилѣ Аскольда просто по той причинѣ, что послѣдняя приходилась на его дворѣ, о чемъ прямо говоритъ лѣтописецъ, и что, представляя изъ себя холмъ или возвышенную площадку, каковы были могилы древнихъ князей, она оказывалась удобнымъ мѣстомъ для поставленія церкви ²⁾.

Аскольдъ и Диръ пришли изъ Новгорода въ Кіевъ въ 862-мъ году, а въ 866-мъ году, т.-е. черезъ четыре года, они нападаютъ, по лѣтописцу, на Константинополь. Возможно ли допустить, чтобы въ четыре года они успѣли настолько совокупить около себя Варяговъ и вообще стать настолько сильными, чтобы замыслить это нисколько нешуточное на-

¹⁾ Подъ 882-мъ годомъ.

²⁾ А также, можетъ быть, руководствуясь и тѣмъ побужденіемъ, по которому Владимиръ приказалъ ставить первыя церкви „по мѣстамъ, идѣже (прежде) стояху кумирѣ“ (лѣт. подъ 988 г.), т. е. во свидѣтельство торжества христіанства надъ язычествомъ.

паденіе? Ясно, что дѣло—крайне сомнительно, но главное вовсе и не въ этомъ. Нашъ лѣтописецъ относитъ нападеніе Аскольда и Дира на Константинополь къ 866-му году. Мы не знаемъ, какими онъ руководился при этомъ основаніями ¹⁾; но какъ бы то ни было, только Византія и одинъ западный лѣтописецъ относятъ нападеніе неизвѣстныхъ Руссовъ на Константинополь къ гораздо болѣе раннему времени, и не можетъ подлежать никакому спору и сомнѣнію, что этимъ послѣднимъ должно быть отдано рѣшительное предпочтеніе. Непосредственный современникъ событія, Никита Пафлагонскій, въ написанномъ имъ житіи патріарха Игнатія говорить о нашествіи Руссовъ прежде событій 861-го года, именно—прежде Константинопольскаго собора на Игнатія (такъ называемаго первовторого или двукратнаго) и прежде бывшаго въ Константинополѣ въ семь году (въ августѣ мѣсяцѣ) великаго землетрясенія. А такъ какъ сейчасъ упомянутый соборъ былъ въ началѣ Мая 861-го года и онъ, по словамъ Никиты, имѣлъ мѣсто «не много спустя» времени послѣ нашествія Руссовъ ²⁾, то послѣднее должно отнести или къ самому началу 861-го года, или къ концу предшествующаго 860-го. Симеонъ Логоетъ говорить, что нашествіе Руссовъ было въ десятый годъ правленія императора Михаила ³⁾. Полагаютъ, что это есть тотъ самый годъ, который у нашего лѣтописца, т.-е. 866-й; однако, это неправда. Императоръ Михаилъ, вступившій на престолъ въ началѣ 842-го года, царствовалъ сначала вмѣстѣ съ матерью своею Θεодорой, а потомъ отдѣльно. Годы того и другого правленія считаются особо. По Логоету, Михаилъ царствовалъ съ матеріею тринадцать лѣтъ ⁴⁾; слѣдовательно, первый годъ его отдѣльнаго правленія, въ которое случилось нашествіе Руссовъ, былъ 856-й, а слѣдовательно и десятый годъ его того же самаго правленія долженъ быть 866-й. Но мы не знаемъ и не умѣемъ въ настоящее время объяснить, по какой причинѣ, только Логоетъ, говоря объ отдѣльномъ правленіи Михаила, считаетъ его годы не съ 856-го, а съ 850-го, что у него совершенно ясно изъ года седьмаго, ибо къ сему году онъ относитъ

¹⁾ Основаній всего естественнаго было бы искать у продолжателя Амартолова; но у этого послѣдняго событія описываются по царствованіямъ, безъ обозначенія годовъ.

²⁾ Vita Ignatii, cap. IV, §§ 23 и 24, въ Acta Sa. Боландистовъ, Октября t. X, p. 182 sqq. Nec multum temporis fluxit (послѣ нашествія Руссовъ) et rursus conciliabula... Житіе написано Никитой между 879 и 886 гг., см. ibid., p. 158, n. 5.

³⁾ Ed. Paris., p. 445, n. XXXVIII.

⁴⁾ Ed. id., p. 435, n. XIII.

низложение патриарха Игнатія ¹⁾, которое было въ 857-мъ году. Такимъ образомъ, десятый годъ правленія Михаила въ дѣйствительности есть у Логовета 860-й годъ. Западный лѣтописецъ Іоаннъ, діакопъ Венеціанскій ²⁾, въ своемъ *Chronicon Venetum* говоритъ о нападеніи на Константинополь въ правленіе императора Михаила III народа Норманновъ, подъ которыми необходимо разумѣть нашихъ Руссовъ, ибо, съ одной стороны, это ясно видно изъ самаго описанія, а съ другой стороны — никакіе другіе Норманны при императорѣ Михаилѣ на Константинополь не нападали. Но онъ говоритъ объ этомъ событіи между 860-мъ и 863-мъ годами ³⁾. Итакъ, въ дѣйствительности нападеніе Руссовъ на Константинополь имѣло мѣсто не въ 866-мъ году, а или въ 860-мъ или самомъ началѣ 861-го года (Никита Пафлагонскій). А если это такъ, то Аскольдъ и Диръ не только не могли нападать на Константинополь, но еще не приходили и въ самую Россію ⁴⁾.

¹⁾ Ed. id., p. 441, n. XXVIII. Замѣчательно, что и у нашего лѣтописца счетъ годовъ отдѣльнаго правленія императора Михаила не дѣйствительный (съ 856-го года), а особенный, близкій къ Логовету: 866-й годъ у него есть не 10-й, а 14-й годъ правленія Михаила.

²⁾ Писавшій между 980—1008 годами.

³⁾ У *Mima* въ Патрол., t. CXXXIX, col. 905; у *Pertis'a* въ *Monumenta Germaniae*, IX, 18. Вотъ слова діакона Іоанна въ подлинномъ и цѣломъ видѣ: „Въ то время (указанное нами) полчища Норманновъ съ 360 кораблями дерзнули напасть на Константинополь; но поелку нѣкимъ образомъ не могли нанести вреда неодолимому (городу), то, предавшись сильному грабительству подгородій и нещадно избивъ весьма многихъ, съ триумфомъ (добычей) возвратились во свояси“.

⁴⁾ А. А. Буникъ утверждаетъ, будто на основаніи письма папы Николая къ импер. Михаилу отъ Сентября 865 г. неопровержимо рѣшается вопросъ о нападеніи Руссовъ на Константинополь въ томъ смыслѣ, что оно было въ семъ 865-мъ г. (лѣтомъ), а намъ замѣчаетъ, что мы „въ этомъ случаѣ тщетно строимъ новыя гипотезы для опредѣленія времени похода“ (*Извѣстія Ал-Бекри и другихъ авторовъ о Руси и Славянахъ*, ч. 1, С.-Пб. 1878, стр. 161 sqq.). Но мы не совсѣмъ понимаемъ достопочтеннаго ученаго: въ письмѣ своемъ папа говоритъ о нашествіи Руссовъ на Константинополь, но не указываетъ, когда оно было: изъ письма, конечно, неопровержимо слѣдуетъ, что нашествіе было прежде, чѣмъ оно писано, но какимъ образомъ слѣдуетъ, что было оно именно лѣтомъ 865 г., а не ранѣе? Почему-то упорно стоящій за 865 годъ, г. Буникъ не хотѣлъ надлежащимъ образомъ быть внимательнымъ къ письму, а между тѣмъ изъ него самого слѣдуетъ, что нашествіе должно быть отнесено не къ 865 г., а къ нѣскольکو болѣе раннему времени. Папа, укоря императора за угрозы, которыя получилъ отъ него, пишетъ послѣднему: (Тѣ, которые, умертвивъ множество людей, сожгли церкви святыхъ и предѣстія Константинополя почти до самыхъ его стѣнъ) не получили никакого отищенія (*et vere de istis nulla sit ultio*), намъ же... высказываютъ угрозы“... (письмо и съ ру-

По сейчасъ нами сказанному, а всего болѣе — по этому отсутствію въ Кіевѣ преданія (къ каковому обстоятельству историки относятся съ совершенно непонятною для насъ легкостію), представляется намъ весьма и крайне труднымъ допустить, чтобы неизвѣстные Руссы, осаждавшіе Константинополь въ правленіе императора Михаила и потомъ принявшіе христіанство, были наши кіевскіе Руссы, предводимые Аскольдомъ и Диромъ¹⁾.

Но, отстранивъ нашихъ кіевскихъ Руссовъ, мы должны найти другихъ Руссовъ, ибо фактъ, что какіе-то Руссы осаждали Константинополь, остается несомнѣннымъ: гдѣ же мы ихъ возьмемъ?

Кедринъ и Зонара говорятъ, что Руссы, нападавшіе на Константинополь, жили около Тавра²⁾; Никита Пафлагонскій также даетъ

свѣтъ переводомъ приведено у г. Куника). Если бы нападеніе имѣло мѣсто въ 865-мъ г., то уворъ папы былъ бы, очевидно, преждевременнымъ, ибо какое имѣлъ бы онъ (папа) основаніе предполагать, что императоръ не собирается нанести отъищенія? Если папа укоряетъ и считаетъ себя въ правѣ укорять, то не ясно ли, что отъ нападенія прошло такое болѣе или менѣе продолжительное время, которое дѣлало истиной и фактомъ то, что императоръ не собирается отищать? (Г. Куникъ говоритъ: „Палгъ могло быть также небезызвѣстнымъ и то, что Михаилъ самъ глѣтомъ 865 г. вышелъ съ флотомъ противъ Кританъ“, стр. 174. Если бы достопочтенный ученый сказалъ намъ, откуда это извѣстно ему самому, и если бы онъ доказалъ намъ, что это именно былъ тотъ походъ, изъ котораго Михаилъ возвратился въ Константинополь, чтобы защищать послѣдній отъ Руссовъ, то мы, конечно, отказались бы отъ нашего года. А пока считаемъ нелишнимъ сообщить, что, обратившись къ специалисту въ дѣлѣ Палаирогонуху, мы нашли у него походъ императора противъ Сарацинъ 859-го г., что какъ разъ идетъ къ нашему мнѣнію о годѣ, и же наши похода 865-го г.,—*Μετορία του Ελληνικού Έθνους*, III, 830).

¹⁾ Въ подтвержденіе того, что не только сами Аскольдъ и Диръ принимали христіанство, но что послѣднее имѣло при нихъ въ Россіи большій или меньшій успѣхъ, преосв. Филаретъ ссылается на арабскаго писателя Масуди (Масуди), который писалъ: „изъ Сялабовъ (Славянъ) одни — христіане, другіе — язычники“, и потому говорилъ: „изъ всѣхъ сялабскихъ царей сильнѣйшій есть Диръ“,—Ист. пер. I, § 2 фп.. Но какихъ Славянъ разумѣть Масуди, остается вовсе неизвѣстнымъ, а чтеніе у него имени одного изъ царей славянскихъ: Диръ, Дира совершенно ненадежно и болѣею частію ученыхъ понимается вовсе не о князьяхъ кіевскихъ (которыхъ можно было бы разумѣть подъ Диромъ, какъ преемниковъ послѣдняго на кіевскомъ великокняжескомъ престолѣ, такъ какъ самого Дира Масуди вовсе не былъ почти современникомъ, за каковаго выдаетъ его преосв. Филаретъ, ибо писалъ во второй четверти X вѣка), см. у Гаркави въ „Сказаніяхъ мусульманскихъ писателей о Славянахъ и Русскихъ“, стр. 187 и 167, и у Дрмъ въ „Касніа“, стр. XLIX.

²⁾ Болѣе точное и прямое опредѣленіе мѣста ихъ жительства, которое дѣлаетъ сербскій сопратитель Зонары, говоря, что они жили „во Епископонтѣ“

знать, что они жили тамъ же¹⁾, и мы почти съ полною увѣренностію думаемъ, что подъ этими Руссами должны быть разумѣмы Руссы Азовско-Таврическіе или Азовско-Крымскіе. О Руссахъ Азовско-Таврическихъ пока еще не найдено никакихъ историческихъ свѣдѣній. Но что они существовали, поселившись въ Тавридѣ и надъ нею при устьи Дона неизвѣстно когда до основанія нашего государства и потомъ исчезнуть, отчасти, вѣроятно, посредствомъ перехода къ намъ въ Кіевъ и къ Грекамъ въ Константинополь, отчасти посредствомъ слитія съ туземцами (отчасти, наконецъ, такъ какъ Норманны были народъ подвижный и представляли изъ себя именно тѣхъ людей, для которыхъ ubi bene, ibi patria, разсѣявшись по разнымъ мѣстамъ),—это не можетъ подлежать никакому сомнѣнію и неоспоримое доказательство этого представляютъ свидѣтельствующія о нихъ названія мѣстъ, сохранявшіяся даже до довольно поздняго времени. Пространство на западномъ берегу Крыма отъ озера Тарпанчскаго до озера Евпаторійскаго называлось *Vagaegia*, а первое изъ этихъ двухъ озеръ — *Varangolimena* или *Varangisco*; весьма длинный и весьма узкій островъ при входѣ въ Днѣпровскій лиманъ, теперь извѣстный подъ именемъ Тендера или Тендры (въ древности Ахиллесовъ бѣгъ), назывался *Rossa*; мѣсто въ Крыму не много выше Евпаторійскаго озера (въ помянутой выше Варегіи) называлось *Rossofar*; мѣсто не много ниже того же озера, при маленькомъ озерѣ Камышлы, называлось *Rossoca*; на Азовскомъ морѣ при впаденіи въ него Дона находились поселенія: по западную сторону нынѣшняго Азова (генуэзской Таны), вѣроятно—напротивъ его, на правомъ берегу рѣки: *Rossi*, *Rosso*, *fiume Rosso* (т.-е. русская рѣка), по восточную сторону, въ томъ или другомъ небольшомъ разстояніи отъ него по берегу моря: *Casag* (*Casal*) *de* (*de li*) *Rossi* (т.-е. русское селеніе, село)²⁾. Арабскій историко-географъ Ибнъ-Даста или Ибнъ-Дустэ, писавшій въ первыхъ годахъ X вѣка, говоритъ о Русскихъ, жившихъ на какомъ-то острову, который находился недалеко отъ Ха-

(Чт. Общ. Ист. и Древн. 1847 г., № 1, отд. II, стр. 101), есть просто произвольная поправка его самого, сдѣланная на основаніи словъ Зонары, что Руссы (жившіе около Тавра) „опустошали съ флотомъ своимъ побережія Евксинопонта“ (на основаніи сербскаго сократителя Зонарина говорятъ о Руссахъ, иже и Куманы, живущихъ во Евксинопонтѣ, Степен. кн. I, 50 и 84, и Никоновск. глѣт. I, 21).

¹⁾ *Rossi, atrocissima gens Schyтарum a Ponto Euxino ad Stenum excursione facta.*

²⁾ См. *Спрунера* Historisch-geographisch. Hand-Atlas, 2 Aufl., Nordische Reiche № V, и итальянскіе периплы Крыма XIV—XVII вв. у *Табелла* въ *Constantinus Porphyrogenitus De provinciis regni Byzantini*, Tubingae, 1847, p. 39.

зерана и Болгаріи, въ которые Руссы сбывали свои военные грабежи¹⁾: этихъ Руссовъ нельзя нигдѣ полагать болѣе, какъ именно на полуостровѣ Крымскомъ. Другіе многіе арабскіе и вообще восточные писатели прямо и ясно говорятъ намъ, что были Руссы, которые жили на берегахъ Чернаго моря, имѣя своей столицей городъ Русію (Rusija), и что море это называлось по нимъ моремъ Русскимъ²⁾. Наши ска-

¹⁾ Извѣстія о Хазарахъ, Бургасахъ..., Славянахъ и Русскихъ Ибнъ-Даста, издавъ, перевелъ и объяснилъ Д. А. Хасмсонъ, С.-Пб. 1869, стр. 34. Подъ Хазеравомъ должно разумѣть столицу Хазаръ Итилъ (собственно одну часть города), находившуюся при впаденіи Волги въ Каспійское море, Хасмсонъ, *ibid.*, стр. 151, и Френз, *Ibn-Foszl.*, 64. Что Ибнъ-Даста говоритъ не о Руссахъ, владѣвшихъ Славянами, каковы были кіевскіе, а о какихъ-то другихъ, это онъ ясно даетъ знать тѣмъ, что говоритъ объ ихъ набѣгахъ на Славянъ („Руссы имѣютъ паря, который зовется Хаканъ-Русъ, они производятъ набѣги на Славянъ“).

²⁾ См. *Ibn-Foszlân's und anderer Araber Berichte von Frähn*, 27—33, 193—235 (Масуди, Димешки, Ибнъ-ель-Варди, Едризиди, Магреби). Арабскіе писатели одни даютъ знать, другіе прямо говорятъ, что городъ Русія находился при впаденіи Дона въ Азовское море, тамъ, гдѣ, по другимъ приведеннымъ нами извѣстіямъ, былъ городъ Rossi, Rosso, fiume Rosso. Димешки пишетъ: „Руссы получили свое имя отъ города Русія, который лежитъ на сѣверномъ берегу названнаго по ихъ имени моря“ (т.-е. Чернаго, за часть котораго принимаетъ Димешки море Азовское). Едризиди: „отъ города Матерха (Matercha — Таматарха, Тмутаракань) до города Русіи 27 миль. Послѣдній лежитъ на великой рѣкѣ, которая выходитъ изъ горы Кувайнъ“. Магреби: „на востокъ отъ города Судака входъ въ море Манитиль (испорчено изъ Maiitis или Maeitis, т.-е. Maeotis). На его берегу лежитъ Русія, которая есть главный городъ Руссовъ“ (*Ibn-Foszl.* Френа, 27 sqq). Рѣка Донъ, по имени обитавшихъ при ея устьи Русскихъ, какъ это слѣдуетъ заключить изъ арабскихъ писателей, носила названіе рѣки Русской (Френз *ibid.*, 38). — Извѣстенъ рассказъ Бертинской лѣтописи о Руссахъ, которые приходили въ Константинополь къ императору Теофилу съ изъявленіемъ, какъ они говорили, дружбы своего князя, и которыхъ Теофилъ, по ихъ желанію, въ 839-мъ году переправлялъ къ Франкскому императору Людовику Благочестивому (*Pertz*, Monumenta Germaniae, I, 434). Князь этихъ Руссовъ, какъ они показывали, носилъ титулъ хакана. Такъ какъ князья сѣверныхъ Руссовъ, сколько извѣстно, не носили этого титула, то, слѣдовательно, разумѣются не они. Какіе же другіе Руссы? По нашему мнѣнію, ясно, что Азовско-Таврическіе, ибо титулъ хакана, очевидно, заимствованъ у Хазаръ, которыхъ эти послѣдніе Руссы были сосѣдями (что касается до страннаго увѣренія Руссовъ о невозможности возвратиться изъ Константинополя домой тѣмъ путемъ, которымъ пришли, и до ихъ желанія совершить этотъ обратный путь черезъ землю Франкскаго императора, то загадка изъясняется очень просто: они желали побывать у Франковъ, какъ справедливо заподозрить Людовика, съ цѣлями соглаванія, желая сдѣлать страну ихъ поприщемъ своихъ набѣговъ и грабежей. Что предварительное соглаваніе составляло ихъ обычай, это показываетъ ихъ нападеніе на Константинополь, о которомъ мы говорили выше: они напали на него, когда императоръ

занія подтверждаютъ, что Черное море дѣйствительно называлось Русскимъ моремъ ¹⁾. Но если это такъ, то весьма невѣроятно вмѣстѣ съ ними думать, чтобы море получило свое имя отъ нашихъ Русскихъ, которые только ходили по нему, но не жили на немъ, ибо нѣтъ другихъ примѣровъ, чтобы море получало имя отъ народа не жившаго на немъ, а только по немъ ходившаго. Напротивъ, упомянутое обстоятельство заставляетъ необходимо предполагать, что были Русскіе, которые именно жили на этомъ морѣ и которые поэтому и дали ему свое имя ²⁾. Житія Стефана Сурожскаго и Георгія Амастриска-

отсутствовали и занять бытъ войной. У Ибнъ-Дасты: „даръ Руссовъ (тоже) зовется Хаканъ-Русъ“: это *bis* хаканъ несомнѣнно указываетъ на существованіе Русскихъ, жившихъ по сосѣдству съ Хазарами.—Такъ какъ импер. Теофилъ, очевидно, не зналъ, что были за люди эти Руссы, которыхъ онъ отправлялъ къ импер. Людовіку, то изъ сего слѣдуетъ, что они поселились въ Тавридѣ не особенно задолго до 839-го года.

¹⁾ „Понетское море, еже море словеть Руское“,—читаемая въ лѣтописи по-вѣсть объ ап. Андрѣѣ.

²⁾ Насъ, кievско-новгородскихъ Русскихъ, греческіе писатели до позднѣйшаго времени называли Тавро-скинами. Но какъ объяснить это названіе, когда мы никогда не жили около Тавра? Представляется необходимымъ предположить, что были другіе Русскіе, которые дѣйствительно жили около него и что съ этихъ другихъ Русскихъ и перенесено Греками названіе Тавро-скиновъ на насъ. Существованіе княжества Тмутараканскаго до сихъ поръ составляетъ необъяснимую загадку, т.-е. остается вопросомъ безъ отвѣта: для какой цѣли и зачѣмъ Русскіе утвердили свою власть на этомъ столь отдаленномъ отъ нихъ клочкѣ земли? Если мы предположимъ, что на полуостровѣ Таманскомъ Русскіе нашли колонію своихъ родичей, то отвѣтъ будетъ ясенъ (нѣкоторые Арабскіе писатели говорятъ о Таврическихъ Русскихъ, что они жили на семи островахъ, у *Фрема*, 28: при взглядѣ на карту Таманскаго полуострова, всякому будетъ ясно, что значить семь острововъ; а что въ времена классической, а можетъ быть, и неклассической древности полуостровъ представлялъ изъ себя настоящее многоостровіе, см. *Герма* Археологич. топографію Таманскаго полуострова, стр. 31 sqq). На мудреный, повидимому, вопросъ: что заставило Русскихъ поселиться въ Тавридѣ, отвѣтъ весьма легокъ. Они жили, какъ свидѣлствуетъ Ибнъ-Даста (у *Хамсона*, стр. 35), исключительно военнымъ грабежомъ; слѣдовательно, самое лучшее мѣсто для нихъ было то, гдѣ представлялось наибольшее поприще для ихъ своеобразнаго промысла. Но лучшее мѣсто въ этомъ смыслѣ, чѣмъ полуостровъ Таврическій, трудно было найти: отсюда они могли грабить Грековъ, Хазаръ, Славянъ и вообще все, что было по берегамъ Чернаго и Азовскаго морей и по рѣкамъ, въ нихъ впадающимъ. Мы сказали выше, что при удаленіи Ость-Готовъ изъ теперешней южной Россіи остались въ Крыму двѣ небольшія готскія колоніи,—одна около Востфора или Керчи (Готы Тетравситы), другая въ области Дори (Готы Дорійскіе); къ этому должно быть прибавлено, что первая колонія переселилась потомъ на полуостровъ Таманскій. Встрѣча близкихъ родичей, каковы были Готы, могла послужить для страстнующей колоніи

го ¹⁾ сообщаютъ намъ, что въ первой половинѣ IX вѣка разбойничали въ Крыму и по Черному морю какіе-то Руссы: но какихъ другихъ Руссовъ можно будетъ подразумѣвать въ нихъ, кромѣ Азовско-Таврическихъ ²⁾?

Итакъ, повторяемъ, вопросъ о Руссахъ, нападавшихъ на Константинополь въ правленіе императора Михаила III и потомъ принявшихъ крещеніе, остается нерѣшеннымъ, и представляется весьма сомнительнымъ или лучше сказать—совсѣмъ невѣроятнымъ то, чтобы они были наши кіевскіе Руссы съ князьями Аскольдомъ и Диромъ.

Но если такимъ образомъ весьма невѣроятно, что Руссы, нападавшіе на Константинополь въ правленіе императора Михаила III и потомъ принявшіе христіанство и даже епископа, были наши кіевскіе Аскольдъ и Диръ, то, съ другой стороны, нѣтъ ничего невѣроятнаго

(товарищества) Русскихъ вѣншимъ поводомъ къ тому, чтобы избрать Крымъ и Тамань со всѣмъ Азовскимъ побережьемъ для своего поселенія.

¹⁾ См. о нихъ ниже.

²⁾ Современный сказатель о Руссахъ, нападавшихъ на Константинополь, патріархъ Фотій, въ своихъ церковныхъ словахъ, сказанныхъ по поводу ихъ нападенія, говоритъ о мѣстѣ ихъ жительства, что они были народъ дальностѣверный (гиперборейскій) и гдѣ-то далеко отъ Грековъ жившій, — что они устремились съ сѣвера, съ конца земли, — что ихъ отдѣляли отъ Греціи „многія страны и народы, судоходныя рѣки и бурныя пучины“ (у *преосв. Порфирія*, стрр. 1, 3, 7 и 19, — обстоятельная цитата ниже). Это указаніе мѣста жительства Руссовъ, нападавшихъ на Константинополь, повидимому, вовсе не идетъ къ Руссамъ Азовско-Таврическимъ. Но полагаться и опираться на него въ виду другаго, нами сказаннаго, было бы неосновательно. Во-первыхъ, для всѣхъ вообще Грековъ почти все бывшее за предѣлами ихъ отечества по направленію къ сѣверу, въ этой невѣдомой Скіаѣ, было дальностѣвернымъ и гиперборейскимъ. Во-вторыхъ, Фотій въ частности яснымъ образомъ не заботится въ данномъ случаѣ о точности: изображая картину нашествія Руссовъ на Константинополь, онъ, съ одной стороны, хочетъ уподобить его тому нашествію языковъ многихъ на Вавилонъ и на Халдею, которое пророкъ Іеремія предъизображаетъ въ главахъ 50-й и 51-й, причемъ выраженія о мѣстѣ жительства Руссовъ „съ сѣвера, съ конца земли“ буквально беретъ у сего послѣдняго (гл. 50, стт. 3, 9 и 41; гл. 51, ст. 48), а съ другой стороны, — сближаетъ нашихъ Руссовъ съ тѣми библейскими Росами (Евр. Рошъ), живущими на концѣ сѣвера, о которыхъ говоритъ пророкъ Іезекіиль (гл. 38, стт. 2 и 15, и гл. 39, ст. 2). Дѣлая свое подражаніе первому изъ пророковъ въ цѣлой картинѣ и свое буквальное заимствованіе у обоихъ въ отдѣльныхъ выраженіяхъ, Фотій самъ даетъ намъ этимъ знать, что на его дальній, гиперборейскій сѣверъ, съ котораго будто бы пришли Руссы, мы должны смотрѣть какъ на ораторскую вольность, и такимъ образомъ самъ отнимаетъ у насъ право видѣть въ нихъ дѣйствительное свидѣтельство, на основаніи котораго можно было бы рѣшать вопросъ о томъ, кто такіе были эти Руссы.

и невозможнаго въ томъ, что христіанство впервые явилось въ Кіевѣ именно еще при нихъ, подобно тому, какъ въ Новгородѣ оно могло явиться еще при Рюрикѣ. Аскольдъ и Диръ, княжившіе въ Кіевѣ въ продолженіе 20 лѣтъ (862—882), совокупили около себя, какъ говорить лѣтописецъ, многихъ Варяговъ. Но между этими Варягами, какъ скажемъ ниже, могли быть и христіане.

(Прокопій Кесарійскій говоритъ, что, по удаленіи восточныхъ или Понтійско Таврическихъ Готовъ на западъ, нѣкоторая часть ихъ осталась на прежнемъ мѣстѣ жительства. Объ этихъ оставшихся Готахъ онъ говоритъ въ двухъ сочиненіяхъ—въ *De aedificiis* и въ *De bello Gothico*. Въ первомъ сочиненіи ¹⁾ онъ говоритъ, что когда Θεодорихъ удалился въ Италію (въ 454-мъ году), то нѣкоторая часть Готовъ, жившихъ на Таврическомъ полуостровѣ или въ Крыму, не рѣшились слѣдовать за нимъ и навсегда остались на своемъ прежнемъ мѣстѣ жительства, именно—что остались жить въ приморской области Дори, которая указана нами прежде. Во второмъ сочиненіи ²⁾ онъ говоритъ объ оставшихся отъ восточныхъ Готовъ на прежнемъ мѣстѣ жительства Готахъ Тетракситахъ (Γοτθῶν Τετραξίταις). Послѣднихъ Готовъ (Тетракситовъ) обыкновенно принимаютъ за однихъ и тѣхъ же Готовъ съ Готами области Дори, но это совершенно несправедливо. Готы Тетракситы, оставшіеся въ небольшомъ числѣ у Чернаго моря послѣ удаленія ихъ родичей на западъ, потомъ принуждены были Гуннами перемѣнить нѣсколько мѣсто своего жительства; но какъ до сей перемѣны, такъ и послѣ нея они жили «на самомъ берегу, гдѣ начинается излітіе Меотійскаго лимана» (Азовскаго моря въ Черное море). ³⁾ Ясно, что они сначала жили или на Керченскомъ полуостровѣ ⁴⁾ и принуждены были Гуннами перейти въ Тамань или же наоборотъ; а кто прочитаетъ Прокопія (въ данномъ мѣстѣ не совсѣмъ опредѣленнаго) внимательно, кто приметъ въ соображеніе указанія, дѣлаемые имъ какъ тутъ (что послѣ сказанной перемѣны жительства Готами Гунны владѣли морскимъ побережьемъ отъ Босфора до Херсона), такъ и въ извѣстіяхъ о Готахъ области Дори (что предъ Юстиніаномъ, послѣ помянутой перемѣны Готами мѣста жительства, Боспоръ принадлежалъ Гуннамъ), а также и обстоятельства дѣла (именно—что Го-

¹⁾ Lib. III, cap. VIII. Мѣсто приведено съ русскимъ переводомъ въ Крымскомъ Сборникѣ Кеппена, стр. 54 sqq.

²⁾ Lib IV, cap. V.

³⁾ Съ 5-й главой сравни 4-ю.

⁴⁾ Маломъ полуостровѣ, выдающемся изъ большого полуострова Таврическаго.

тамъ естественно было первоначально явиться въ Крыму и неестественно на Кавказѣ), для того будетъ несомнѣнно, что должно разумѣть первое, т. е. что Готы послѣ перемѣны мѣста жительства поселились на Таманскомъ полуостровѣ ¹⁾. Такимъ образомъ, Варяго-Руссы должны были найти на Черномъ морѣ своихъ родичей не только въ Крыму, но и въ Тамани. Какъ поселились они съ одними, такъ естественно было имъ поселиться и съ другими. Принимая это, мы получимъ совершенно ясный, какъ мы говорили, отвѣтъ на тотъ крайне загадочный вопросъ: для какой цѣли и для какой нужды наши кievскіе Русскіе завели себѣ ничтожную колонію на Таманскомъ полуостровѣ. Весьма простой отвѣтъ будетъ тотъ, что они взяли въ свою власть, собственно совершенно ненужную имъ, Тамань (для набѣговъ по Каспійскому морю она нисколько не служила бы) потому, что она была населена ихъ родичами (и взяли въ свою власть не при Святославѣ, а по крайней мѣрѣ при Игорѣ до 944-го года, ибо когда въ договорѣ сего послѣдняго года съ Греками Русскіе обязуются не пускать на страну Корсунскую Черныхъ Болгаръ, жившихъ на Кавказѣ ²⁾, то этимъ ясно дается знать, что они уже владѣли Таманью). Мы увѣрены, т. е. самымъ рѣшительнымъ образомъ подозрѣваемъ, что епископію, открытую патр. Фотіемъ у черноморскихъ Русскихъ, должно видѣть въ греческой епископіи Тмутараканской (и что наша русская епископія Тмутараканская была только простымъ и непрерывнымъ продолженіемъ греческой). Когда именно была учреждена Греками епископія Тмутараканская, пока мы не знаемъ и имѣемъ одинъ только

¹⁾ Гунны, жившіе на Таманскомъ полуостровѣ и дагѣ на Кавказѣ, говоритъ Проконій, перешли Керченскій проливъ (для разъясненія фавулы о переходѣ, несовсѣмъ фавудезной, сравни *Гѣрца* Археолог. топографію Таманск. полуострова, стр. 15), нашли на Крымскомъ берегу Готовъ, которыхъ побѣдили и разогнали, и вышедъ изъ полуострова поселились на Дунаѣ; но за симъ одна часть ихъ рѣшилась снова возвратиться на прежнее мѣсто жительства: возвращаясь черезъ Тавриду, она нашла на Керченскомъ полуостровѣ Готовъ (читая описаніе перваго мѣста жительства Готовъ, окруженныхъ съ трехъ сторонъ моремъ, пусть читатель возьметъ карту и смотритъ Керченскій полуостровъ), заставила ихъ переселиться на другой берегъ (т. е. на Таманскій полуостровъ), а сама осталась на ихъ мѣстѣ.

²⁾ Черные Болгары жили въ сѣверныхъ предгоріяхъ Кавказа, по Кубани и по Тереку (думаемъ, что нынѣшніе кавказскіе Болгары, о которыхъ см. въ Словарѣ *Семенова* подъ этимъ словомъ, представляютъ собою ихъ остатки, смъ Статейный списокъ посольства въ Грузію Никифора Толочанова въ Визлїоникѣ, V, стр. 144, 220 и 249. А рѣка *Cuphis* Теофанова, составлявшая южную границу древней великой Болгаріи, — Метопг. порр. II, 503 fin., вѣроятно, есть именно Кубань).

актъ изъ половины XII вѣка, въ которомъ упоминается епископъ Тмутараканскій, какъ тогда существовавшій (указъ патр. Луки Хризостерга, который 1156—1169, у Ралли и П. V, 98; въ росписаніяхъ или каталогахъ архіерейскихъ каедръ наша епархія *ibidd.* 475 и 496 прим.: епископъ и епархія называются τὸν Ματράχων и τὸν Μαιτράχων,—это вмѣсто τὸν Ματάρων, ибо греческое названіе Тмутаракани, изъ котораго наше,—Γαματάρχα есть собственно τῆ Ματάρχα; что употребляемая въ церковныхъ актахъ форма Μαιτράχα или Μαιτράχα, вмѣсто гражданской Ματάρχα, — Констант. Порфирог. *De administr. impreg.*,—была чуть ли не употребительнѣе, по крайней мѣрѣ на мѣстѣ, это заставляютъ думать итальянскіе периплы XIV—XVII вв., въ которыхъ Тмутаракань—Matreca, Matrega, Matriga, у Тафеля въ *Constantinus Porphyrogenitus de provinciis regni Byzantini, Tubingae, 1847, p. 40*). Предполагать, чтобы епархія Тмутараканская была учреждена Греками послѣ того, какъ владѣли Тмутараканью мы (послѣ конца XI в.), нѣтъ никакого основанія, ибо наша власть надъ нею уступила мѣсто власти не Грековъ, а кавказскихъ языческихъ народовъ; поэтому учрежденіе епархіи необходимо относить ко временамъ предшествующимъ нашему владѣнію, а на позднѣйшаго XII в. епископа Тмутараканскаго должно смотрѣть какъ на своего рода епископа *in partibus*, какъ на титулярнаго и безмѣстнаго епископа когда-то бывшей епархіи (объ этомъ обычай Грековъ ставить титулярныхъ епископовъ съ именами каедръ, прекратившихъ свое существованіе, см. 6 вселенск. соб. пр. 37 и толкованіе на него Вальсамона. — Пѣвецъ Слова о полку Игоревомъ, обращаясь къ Тмутаракани съ комплиментомъ: «И тебѣ, Тмутараканскій бѣлванъ», хочетъ сказать: и тебѣ, Тмутаракань, которая была христіанскою, а теперь опять стала болванскою,—идольскою, языческою). Относя учрежденіе епархіи ко временамъ, предшествующимъ нашему владѣнію Тмутараканью, мы получаемъ всю вѣроятность усвоить его именно патр. Фотію (на Константинопольскомъ соборѣ 879-го года между другими присутствовалъ епископъ Βαανης τὸν Μαιτράχων. *Le Quien* съ полною вѣроятностію предполагаетъ, что Μαιτράχωνъ вмѣсто Μαιτράχωνъ,—*Oriens Christ. I, 1325*, а самого Βαανης'а, можетъ быть — родственника извѣстному патрицію Βαανης'у, который былъ представителемъ императора на соборѣ 869-го года и къ которому существуютъ два посланія патр. Фотія, судя по имени, не невѣроятно считать по происхожденію за Готейна. Если въ росписаніи архіерейскихъ каедръ, которое усвоится самому патр. Фотію и относится къ 883-му году,—

у Ралли и II. V, 472 fln., нѣтъ епархіи τῶν Μητρίων, то это можетъ быть объясняемо какъ случайный пропускъ или понимаемо такъ, что ее исключили позднѣйшіе редакторы росписанія) ¹. Не забудемъ еще доказательства въ пользу существованія черноморскихъ Русскихъ и именно въ пользу того, что они поселились здѣсь съ Готами, слившись съ ними въ одно. Константинъ философъ, напѣ первоучитель славянскій, во время путешествія своего къ Казарамъ имѣлъ остановку въ Херсонѣ и между прочимъ «обрѣтъ же ту (въ Херсонѣ) евангеліе и псалтырь русскими письмены писано и чловѣка обрѣтъ глаголюща тою бесѣдою». Это мѣсто Паннонскаго житія Константинова, такъ сказать, сокрушило головы славянскимъ изслѣдователямъ. Но если мы примемъ вышесказанное, что Варяго-Руссы поселились въ Тавридѣ съ Готами и слились съ ними въ одинъ народъ, такъ что русское называли готскимъ и наоборотъ, то для насъ загадка разгадается: Константинъ встрѣтилъ въ Херсонѣ Варяго-Русса съ готскими евангеліемъ и апостоломъ (которые называются русскими по сейчасъ выше указанному). А кто сомнѣвается въ томъ, чтобы въ половинѣ IX вѣка могло еще оставаться (живымъ) богослуженіе на готскомъ языкѣ, тому отвѣчаетъ Валафридъ Страбонъ (Walafridus Strabus или Strabo,—Валафридъ Косой), западный писатель (спорной національности) именно половины IX вѣка († 849). Онъ говоритъ о богослуженіи на готскомъ языкѣ въ свое время: *Studiosi illius (Gothicae) gentis divinos libros in suae locutionis proprietatem transtulerunt, quorum adhuc monumenta apud nonnullos habentur, et fidelium fratrum relatione didicimus, apud quasdam Scytharum gentes, maxime Tomitanos, eadem locutione divina hactenus celebrari officia* ²).

О нападеніи Руссовъ на Константинополь говорятъ: патріархъ Фотій въ двухъ словахъ, сказанныхъ по поводу этого событія, и отчасти въ

¹) Самое учрежденіе Фотіемъ епископіи Тмутараканской должно быть считаемо не учрежденіемъ въ собственномъ смыслѣ, а только возобновленіемъ епископіи прежде существовавшей. Готы Тетракситы представляли собою оставшихся на прежнемъ мѣстѣ жительства Готовъ христіанъ, ибо Іоаннъ Златоустый поставилъ для нихъ въ Босфоръ епископа Унилу (см. выше стр. 7, прим.); когда они принуждены были перейти на полуостровъ Таманскій, для нихъ учреждена была здѣсь новая епископія Фанагорійская, которая упоминается подъ 519 г. (*Le Quien, Oriens Christ.* I, 1327, и которая должна быть разумѣема у Прокопія Кесарійскаго подъ 547 г.,—*Stritt. Memort. rorr.* I, 245). Возобновленіемъ этой епископіи Фанагорійской и должно быть считаемо учрежденіе Фотіемъ епископіи Тмутараканской.

²) *De ecclesiasticarum rerum exordiis et incrementis liber unus, cap. VII fln.* у *Миня* въ *Patr.*, t. 114, p. 927.

окужномъ посланіи (слова напечатаны преосв. *Порфиріемъ Успенскимъ* въ книгѣ: Четыре бесѣды Фотія, святѣйшаго патріарха Константинопольскаго, С.-Пб., 1863, и во второй разъ напечатаны, съ существеннымъ исправленіемъ текста, академикомъ *Наукомъ* въ сборникѣ (котораго мы не имѣемъ подъ руками) *Lexicon Vindobonense*; окружное посланіе въ собраніи писемъ Фотія по изданію *Монтакузія*, Londini, 1651, р. 58, по изданію *Валетты*, тамъ же, 1864, р. 178); Никита Пафлагонскій въ житіи патріарха Игнатія, у *Болландистовъ* въ *Acta Sanctorum*, Octobr., t. X, d. 23. р. 182; продолжатель Амартола по изданію *Муральта*, р. 736; Левъ Грамматикъ, ed. Paris. (въ прибавленіи къ Теофану), р. 463; Симеонъ Логоевъ, ed. id., р. 445 п. XXXVIII; такъ называемый продолжатель Константина Порфирогенита, lib. IV, п. XXXII, ed. id., р. 121; Кедринъ, ed. id., t. II, р. 551; Зонара, ed. id., t. II, р. 162 ¹⁾).

Явившись на 200 ладьяхъ въ Константинопольскомъ устьи Босфорскаго пролива и опустошивъ страшнымъ образомъ берега его и близъ лежащіе берега и острова Пропонтиды или Мраморнаго моря ²⁾, они приступили къ осадѣ самой столицы. Но послѣ болѣе или менѣе продолжительныхъ напрасныхъ усилій, они принуждены были снять ее и удалились домой. О причинѣ снятія осады продолжатель Амартола и повторяющіе его Левъ Грамматикъ и Симеонъ Логоевъ говорятъ: „Императоръ, возвратившись (въ городъ изъ Сарадинскаго похода), пребывалъ съ патріархомъ Фотіемъ во Влахерискомъ храмѣ Божіей Матери, гдѣ они умоляли и умиловивляли Бога; потомъ, вынеся съ псалмопѣніемъ святой омофоръ Богородицы, приложили его къ поверхности моря,—и между тѣмъ какъ передъ симъ была тишина и море было спокойно, внезапно поднялось дуновеніе вѣтровъ и непрерывное возстаніе волнъ и суда безбожныхъ Руссовъ разбились и только немногіе (изъ нихъ) избѣжали опасности“ (продолжатель Порфирогенита, Кедринъ и Зонара, не рассказывая о чудѣ подробно, подразумеваютъ его, когда говорятъ, что Руссовъ постигъ божественный гнѣвъ). Изъ свидѣтельства патріарха Фотія (во второмъ словѣ) оказывается, что дѣло было не такъ, именно—что риза Божіей Матери была не погружаема въ волны залива, а обносима по городскимъ стѣнамъ; онъ пишетъ: „Когда ризу Богоматери всѣ до одного носили вмѣстѣ со мною для отраженія осаждающихъ и защиты осажденныхъ и усердно совершали прилежныя моленія и литіи, тогда, по неизреченному человеколюбію, при матернемъ дерзновенномъ ходатайствѣ, и Божество прекло-

¹⁾ Напечатанный въ парижскомъ изданіи Византійцевъ, въ *Scriptores post Theophanem*, Георгій монахъ есть никто иной, какъ Амартолъ съ продолжателемъ.

²⁾ Такъ называемые Принцевы (Πριγκιπώνησος; островокъ Теревинъ, на которомъ они ограбили находившагося тамъ въ заточеніи патріарха Игнатія, принадлежать къ группѣ этихъ острововъ и называется въ настоящее время Антировитъ, см. Византія *Konstantinopol.*, II, 316).

нилось и гнѣвъ его утихъ, и помиловалъ Господь достояніе свое. Носилась она вокругъ этихъ стѣнъ, и непріатели непостижимо какъ обращали тылъ свой; покрывала она городъ, и ихъ насыпь ¹⁾ разсыпалась какъ бы по данному знаку; пріосѣняла она осажденныхъ, и осада непріателей не удавалась сверхъ чаянія, которымъ они окрылялись. Какъ только дѣйственная риза эта обнесена была по оной стѣнѣ, варвары сняли осаду города, и мы избавились отъ угрожавшаго плѣна и сподобились нечаяннаго спасенія“ ²⁾.

О крещеніи Руссовъ говорятъ: патріархъ Фотій въ окружномъ посланіи, § 35; продолжатель Порфирогенита; самъ Порфирогенитъ въ *Vasilii Macedo*, n. XCVII, ed. Paris, p. 211; Кедринъ; Зонара, *ibid.*, p. 173, и Михаилъ Глика, *ed. id.*, p. 298. Патріархъ Фотій, говоря о Руссахъ вмѣстѣ съ Болгарами, пишетъ: „И не только этотъ народъ (Болгары) промѣнялъ первое нечестіе на вѣру во Христа, но даже и многими многократно прославленные и въ жестокости и скверноубійствѣхъ всѣхъ осталяющіе за собою такъ называемые Руссы (тѣ *Ῥῶς*), которые, поработивъ находящихся кругомъ, себя и отсюда помысливъ о себѣ высокое, подняли руки и противъ Римской державы,—въ настоящее время даже и сіи промѣняли эллинское и нечестивое ученіе, которое содержали прежде, на чистую и неподдѣльную вѣру христіанскую, съ любовью поставивъ себя въ чинъ подданныхъ (*ἐν ὑποκόμῳ τόξει*) и друзей (напѣихъ), вмѣсто грабленія насъ и великой противъ насъ дерзости, которую имѣли не задолго. И до такой степени разгорѣлись въ нихъ желаніе и ревность вѣры, что приняли епископа и пастыря и лобызаютъ вѣрованія (*θερησκείματα*) христіанъ съ великимъ усердіемъ и ревностію“.

Продолжатель Порфирогенита, повторяемый Кедринымъ, кратко говоритъ: „Спустя немного времени (послѣ неудачной осады Константинополя) пришло отъ нихъ (Руссовъ) въ царствующій градъ посольство, просившее содѣлать ихъ участниками божественнаго крещенія, что и было“.

Пространно говорить о крещеніи Руссовъ самъ Порфирогенитъ, который, впрочемъ, начинаетъ тѣмъ, что умышленно или неумышленно смѣшиваетъ императора Михаила съ императоромъ Василиемъ и патріарха Фотія съ патріархомъ Игнатіемъ ³⁾: „И народъ Россовъ, воинственный и

¹⁾ О древнемъ обычаѣ брать осаждаемые города посредствомъ насыпей или присыпи къ ихъ стѣнамъ земли см. у *Сиды* въ Словарѣ, подъ сл. *Χῆμα*.

²⁾ У просвящен. *Порфирія*, стр. 24.

³⁾ Василий Македонянинъ, дѣдъ Порфирогенита, былъ принятъ Михаиломъ въ соправители 26-го Мая 866-го года; убивъ его, остался на престолѣ одинъ съ 23-го Сентября 867-го года. Послѣ низложенія Фотія Игнатій вторично возведенъ Василиемъ на патріаршій престолъ 23-го Ноября того же 867-го года. На основаніи Порфирогенита, который относитъ крещеніе Руссовъ къ правленію императора Василія, говорятъ о немъ, какъ о событіи, имѣвшемъ мѣсто при семъ императорѣ: Кедринъ, Зонара и Глика.

безбожнѣйшій, посредствомъ щедрыхъ подарковъ золота и серебра и шелковыхъ одеждъ (императоръ Василій) привлечь къ переговорамъ и, заключивъ съ ними мирный договоръ, убѣдилъ (ихъ) сдѣлаться участниками божественнаго крещенія и устроилъ такъ, что они приняли архіепископа ¹⁾, получившаго рукоположеніе отъ патріарха Игнатія. Архіепископъ, прибывъ въ страну сказаннаго народа для помянутаго дѣла (его крещенія), принять былъ имъ благосклонно. Князь этого народа, созвавъ собраніе подданныхъ и предсѣдательствуя съ окружавшими его старцами, которые по причинѣ долгой привычки болѣе другихъ привержены были къ суетвѣрію, и разсуждая о своей вѣрѣ и вѣрѣ христіанъ, призываетъ и спрашиваетъ (архіепископа), чтѣ возвѣстити и чему будетъ ихъ учить. Когда епископъ предложилъ книгу божественнаго Евангелія и возвѣстилъ имъ о нѣкоторыхъ чудесахъ Спасителя нашего и Бога и разсказалъ имъ исторію о нѣкоторыхъ чудесахъ, совершенныхъ Богомъ въ Вѣтхомъ Завѣтѣ то Руссы тотчасъ поспѣшили сказать: „Если и мы не увидимъ чего-нибудь подобнаго и въ особенности того, чтѣ ты говоришь о трехъ отрокахъ въ печи, то совершенно тебѣ не повѣримъ и не будемъ слушать твоихъ рѣчей“. Онъ же (архіепископъ), будучи убѣжденъ въ неложности сказавшаго: еще что просите во имя Мое, примете, и еще: вѣруя въ Мя, дѣла, яже Азъ творю, сотворить и больши сихъ сотворить, когда совершаемое имѣетъ быть не для тщеславія, а для спасенія душъ, сказалъ имъ: „Хотя и не должно искушать Бога, однако если вы отъ всего сердца рѣшили приступить къ Нему, просите, чтѣ хотите—Богъ непременно сдѣлаетъ по вѣрѣ вашей, хотя я есмь и смиренный и малѣйшій“. Они же просили самую книгу вѣры христіанской, то-есть, божественное и священное Евангеліе бросить въ разженный огонь, (объясаясь), если она останется невредимою, приступить къ Богу, котораго онъ проповѣдуетъ. Послѣ того, какъ это было сказано, священнослужитель поднялъ глаза и руки къ Богу и воззвалъ: „Прослави имя Твое святое, Іисусе Христе Боже нашъ, и нынѣ предъ глазами народа сего всего“. И брошена была въ печь съ огнемъ книга святаго Евангелія. По прошествіи достаточнаго времени, когда печь погасла, обрѣтенъ былъ священный свитокъ не пострадавшимъ и не поврежденнымъ и не получившимъ отъ огня никакого ущерба, такъ что даже кисти на концахъ связывавшихъ его шнуровъ (οἱ ἐν ταῖς κλεισμάσι τῆς βιβλίου κροσσοί) не потерпѣли никакого вреда или измѣненія. Увидѣвъ это и бывъ поражены величіемъ чуда, варвары безъ колебаній начали креститься (Порфирогенита повторяетъ Зонара) ²⁾.

¹⁾ Т. е. епископа автокефальнаго, зависимаго (безъ посредства митрополита) прямо отъ патріарха, каковыя епископы давались варварамъ въ случаѣ учрежденія у нихъ только епископій, а не митрополій.

²⁾ Въ нашихъ русскихъ позднѣйшихъ извѣстіяхъ архіепископъ называется

**Сказаніе о крещеніи новгородскаго князя въ Тавриді или Крыму,
въ городѣ Сурождѣ.**

Древній городъ Сурождъ есть нынѣшнее мѣстечко Судакъ, находящееся на юго-восточномъ берегу Крыма, на юго-западъ отъ Феодосіи. Греки называли его Сугдѣей и Сугдаей ¹⁾, западные—Содаей, Солдаей и Солдадѣей, Арабы—Судакомъ, Сурдакомъ, Шолтадѣей или Солтадѣей ²⁾, и пр.

Въ житіи св. Стефана, архіепископа Сурождскаго, который умеръ около 790-го года, именно—на концѣ житія, въ числѣ чудесъ, находимъ слѣдующій рассказъ: „По смерти святаго „мало лѣтъ“ минуло и пришла рать великая русская изъ Новгорода, „князь бранливъ и силенъ зѣло (такъ въ половинѣ списковъ житія, въ другой половинѣ: князь Бравлинъ, *вар.* Бравалинъ, Бравленинъ, — силенъ зѣло). Плѣнивъ (страну) отъ Корсуни до Керчи, онъ пришелъ со многою силою къ Сурожу. Десять дней тяжко бились между собою (осаждающіе и осажденные), и послѣ десяти дней вошелъ князь въ городъ, силою сломавъ (его) желѣзные ворота,—вошелъ въ городъ, обнаживъ мечъ свой, и пришелъ въ церковь св. Софіи и разбилъ двери и вошелъ туда, гдѣ гробъ святаго ³⁾. На гробъ царскій покровъ и жемчугъ и золото, каменья драгоцѣнные и сосудовъ золотыхъ много: все (это) пограбили. И въ тотъ часъ разболѣлся (князь), — обратилось лицо его назадъ и лежа источалъ пѣну и возопилъ: „Великій человекъ и святой есть тотъ, который здѣсь; онъ ударилъ меня по лицу и обратилось лицо мое назадъ“. И сказалъ князь боярамъ своимъ: „Возвратите все назадъ, что взяли“. Они возвратили и хотѣли взять князя оттуда. Но князь возопилъ: „Не троньте меня, оставьте лежать, ибо меня хочеть изломать одинъ старый святой мужъ, (онъ) притиснулъ меня, такъ что душа моя хочеть выйти вонъ“. И сказалъ имъ: „Тотчасъ выведите войско изъ сего города, и да не возьмутъ воины ничего“. И вышло войско изъ города, но князь еще не вставалъ, пока опять не сказалъ боярамъ: „Возвратите все, сколько мы награбили священныхъ сосудовъ въ Корсуни, въ Керчи и вездѣ, принесите все сюда и положите на гробъ Стефановъ“. Они возвратили все и ничего себѣ не оставили и положили при гробѣ святаго. *И паки въ ужасъ рече святой Стефанъ князю:* „Если не крестись въ церкви моей, то не возвратишься (домой) и не выйдешь

Михаиломъ, см. преосвящ. *Макаріи* Исторію христіанства въ Россіи до Владимира, изд. 1 стр. 285, изд. 2 стр. 232; смъ у насъ ниже.

¹⁾ И по словамъ Броневскаго (*Записки Одесск. Общ. Исторіи*, VI, 346), будто бы еще Сидатиосомъ.

²⁾ О Судакѣ см. въ Крымскомъ Сборникѣ *Коппена*, стр. 113 и др.

³⁾ Св. Стефанъ былъ погребенъ въ алтарѣ св. Софіи, см. „Замѣтки XII—XV вѣка, относящіяся къ Крымскому городу Сугдѣѣ“ въ *Запискахъ Одесск. Общ. Ист. и Древн.*, V, 595.

оттуда“. И возопилъ князь: „Пусть придутъ священники и крестятъ меня; если встану и лице мое обратится, крещуся“. И пришли священники, и Филаретъ архіепископъ (преемникъ Стефана, какъ говорится объ этомъ въ житіи) и сотворили надъ княземъ молитву. И крестили его во имя Отца и Сына и Св. Духа, и обратилось лицо его опять. Крестились же и бояре всѣ. Но еще шея болѣла у князя, и сказали ему священники: „Дай обѣщаніе Богу, что отпустишь всѣхъ плѣнниковъ — мужчинъ, женщинъ и дѣтей, которыхъ взялъ отъ Корсуни до Керчи“. Тогда князь повелѣлъ всѣмъ своимъ (отпустить находившихся у нихъ плѣнниковъ), и всѣхъ отпустили во свояси. Въ продолженіе недѣли (князь) не выходилъ изъ церкви, пока не далъ великій даръ св. Стефану. Почтивъ городъ и гражданъ и священниковъ, (онъ) отошелъ во свояси. Слышавъ о томъ, другіе ратные не смѣли нападать (на городъ), а если нападали, то уходили посрамленные ¹⁾.

Житіе св. Стефана не извѣстно на греческомъ языкѣ и читается только въ нашихъ славянскихъ рукописяхъ. Такъ какъ и самого Стефана нѣтъ въ греческихъ святцахъ въ числѣ святыхъ, то предполагали, что житіе составлено у насъ въ Россіи. Но предположеніе это неосновательно. По всѣмъ признакамъ несомнѣнно, что житіе происхожденія греческаго, а не русскаго ²⁾. Отсутствие же его въ греческихъ рукописяхъ, равно какъ и отсутствіе самого Стефана въ греческихъ святцахъ объясняется тѣмъ, что послѣдній былъ святой не общій, а только мѣстный — Сугдайскій ³⁾. Такъ какъ рассказъ о Новгородцахъ читается не въ самомъ житіи, а въ чудесахъ, которыя могли быть приписаны послѣ, то съ вопросомъ о происхожденіи его самого не рѣшается вопросъ о происхожденіи нашего рассказа. Но необходимо думать, что и онъ происхожденія греческаго, а не русскаго, и именно — что вмѣстѣ со всѣми другими чудесами, находящимися въ житіи (числомъ 4), принадлежитъ самому автору этого послѣдняго, ибо въ заключеніе чудесъ сказано: „си же изрядная

¹⁾ Списковъ житія св. Стефана много (пять, если не болѣе, въ одной Московской Синодальной библиотекѣ). Приведенный нами русскій переводъ рассказа сдѣланъ нами по рукописи фундамент. библиот. Московской Дух. Акад. XVI в. (декабрьская минея), № 90, л. 346 об..

²⁾ Между прочимъ и въ подчеркнутыхъ нами словахъ: „и пакы въ ужасѣ — князю“, по всей вѣроятности, должно видѣть искаженіе переводчикомъ не понятаго имъ оригинала.

³⁾ См. указанная сейчасъ выше замѣтки о Сугдѣ въ *Запискахъ Одесск. Общ. Ист. и Древн.* V, 623, № 194. Въ настоящее время извѣстно и на греческомъ языкѣ краткое житіе Стефана. Такъ какъ въ немъ есть свѣдѣнія, которыхъ не находится въ нашемъ житіи (о путешествіи въ Аѳины), то на основаніи сего слѣдуетъ заключать, что и наше житіе есть уже сокращеніе болѣе пространнаго житія, *ibid.*, стр. 595 и 623.

чудеса сотвори Богъ преподобнымъ своимъ... сице же бысть *жизни* преподобнаго Стефана“¹⁾).

Трудно опредѣлить съ точностію время жизни св. Стефана, ибо житіе отличается хронологическими несообразностями. Пятнадцати лѣтъ онъ пришелъ въ Константинополь, въ правленіе императора Θεодосія Адрамиттина (Андраминдина), слѣдовательно — въ 716-мъ или началѣ 717-го года, потому что Θεодосій Адрамиттинъ, царствовавшій одинъ годъ и нѣсколько мѣсяцевъ, оставилъ престолъ до 25-го Марта 717-го года (когда занялъ его Левъ Исавръ). Послѣ неизвѣстнаго количества лѣтъ ученія въ Константинополь, послѣ 15-ти лѣтняго пребыванія въ немъ при патріархѣ Германѣ и послѣ 30-ти лѣтняго пребыванія въ монастырѣ въ затворѣ, онъ могъ быть поставленъ въ архіепископы около 760-го года, а между тѣмъ, по житію, онъ будто бы былъ поставленъ помянутымъ выше патріархомъ Германомъ, который съ 715-го года былъ на кафедрѣ въ продолженіе 15-ти лѣтъ и низведенъ съ нея въ 730-мъ году, и будто бы страдалъ за иконы, пробывъ въ санѣ архіепископа неизвѣстно сколько болѣе пяти лѣтъ, при Львѣ Исаврѣ и освобожденъ сыномъ его Константиномъ Копронимомъ, тогда какъ первый изъ этихъ двоихъ умеръ, а второй вступилъ на престолъ въ 741-мъ году. Представляется вѣроятнѣйшимъ думать, что, дѣйствительно бывъ поставленъ около 760-го года, св. Стефанъ страдалъ за иконы не при Львѣ Исаврѣ, а при самомъ Константиинѣ Копронимѣ (741—775), и что онъ есть одинъ и тотъ же съ Стефаномъ епископомъ Сугдайскимъ, который присутствовалъ на седьмомъ вселенскомъ соборѣ²⁾, а также можетъ быть и съ Стефаномъ, ученикомъ Константинопольскаго Стефана Новаго, который былъ сосланъ Копронимомъ въ Сугдаю³⁾. Такъ какъ въ 787-мъ году, когда былъ седьмой соборъ, онъ долженъ былъ имѣть возрастъ глубокой старости, то и смерть его послѣ сего времени должна быть относима къ 790—795-му году. Нашествіе

¹⁾ Четвертое чудо: „Анна же царица отъ Корсуни въ Керчь идущи, разбоглась на пути смертнымъ недугомъ на Чернѣй водѣ (Карасу)“, и, призвавъ въ помощь св. Стефана, чудесно и внезапно исцѣлила. Предполагать, что тутъ разумѣется наша царица Анна, жена св. Владимира, было бы весьма поспѣшно. Тутъ можетъ быть разумѣема неизвѣстная намъ и старшая нашей греческаѣ царевна Анна, которая шла въ Хазарію къ своимъ родственникамъ, ибо императоры Константинопольскіе бывали въ родствѣ съ хаганами Козарскими (Такъ, и современникъ Стефановъ, императоръ Константинъ Копронимъ, былъ женатъ въ первый разъ на хазарской царевнѣ, по греческимъ лѣтописцамъ — Иринѣ, дочери хагана, *Дюканиса* Famil. Byzant., 126, по нашему житію — Θεодорѣ, дочери Керченскаго царя. Да нашей царицѣ Аннѣ вовсе и не дорога была идти изъ Корсуни въ Керчь)

²⁾ *Le Quien*, Oriens Christian., I, 1229.

³⁾ Проложи. житіе Стефана Новаго въ Менологіи императора Василіа подъ 28-мъ Ноабря, смъ пространное житіе, написанное діакономъ Стефаномъ, въ Патрологіи *Миня*, t. C, col. 1100.

на Суроужъ непріятелей, называемыхъ Новгородцами, было при преемникѣ Стефана „мало лѣтъ“ послѣ его смерти. Слѣдовательно, должно быть относимо приблизительнымъ образомъ къ продолженію первой — началу второй четверти IX вѣка¹⁾.

Итакъ, спрашивается: какъ смотрѣть на этотъ разсказъ о нападеніи Новгородцевъ на Суроужъ въ первой — началѣ второй четверти IX вѣка? Удивляясь странному легковѣрію тѣхъ, которые хотятъ ому вѣрить, мы, съ своей стороны, рѣшительно не находимъ возможнымъ это сдѣлать. Во-первыхъ, до прибытія къ намъ Варяговъ-Руссовъ Новгородцы назывались не Русью, а Славянами. Вовторыхъ, мы ни изъ одного писателя не знаемъ и ни одного свидѣтельства не имѣемъ, чтобы Славяне наши, до прибытія къ намъ Варяговъ, занимались набѣгами на другіе народы, а напротивъ знаемъ только, что они сами были пѣлю этихъ набѣговъ и что эта постоянно страдательная роль составляла ихъ характеристическую и отличительную черту. Втретьихъ, въ то время вся южная Россія, заслонившая собою Крымъ, принадлежала Хазарамъ, простиравшимъ свою власть до Кіева, и предполагать, чтобы Новгородцы отважились и могли и захотѣли зачѣмъ-то пробиться сквозь Хазаръ есть дѣло совершенно невѣроятное и немыслимое. Наконецъ, вчетвертыхъ, Новгородцы въ то время были данниками Варяговъ: до того ли же имъ было, чтобы предпринимать какіе бы то ни было, а тѣмъ болѣе такіе отдаленные и такіе невозможные походы? ²⁾.

Но кто же были эти непріатели, нападавшіе на Суроужъ? Непріателей по близости могло быть много, и кто именно они такіе были, рѣшить невозможно. Предполагая, что записъ о чудѣ принадлежитъ самому автору житія или что она вообще происхожденія греческаго, предполагая, что она сама подала поводъ сдѣлать изъ непріателей Новгородцевъ, мы думаемъ, что имя этихъ непріателей въ ней было οί (τό) Ῥώς и что тутъ должны быть разумѣмы тѣ же Руссы Азовско-Таврическіе, о которыхъ мы вели рѣчь сейчасъ выше. Арабскіе писатели говорятъ, что Руссы, жившіе на Черномъ морѣ, занимались разбойничествомъ во всѣ стороны и что они постоянно дѣлали набѣги на владѣнія Хазаръ ³⁾. Керчь

¹⁾ Въ нашихъ хронографахъ, кратко выписывающихъ о нападеніи Бравалина на Суроужъ изъ житія св. Стефана, не знаемъ почему, оно относится къ царствованію императора Михаила и 852 г. (*Карам.* т. I, прим. 289, *Попова* Хроногр., I, 234).

²⁾ Неизвѣстные воители не только взяли Суроужъ, но Корсунъ и Керчь и разграбили всю мѣстность между двумя послѣдними городами или весь южный Крымъ: великую нужно имѣть вѣру, чтобы не находить невозможнымъ усвоить подобные блестящіе подвиги Новгородцамъ начала IX вѣка!

³⁾ Ibn-Foszl. *Френа*, 88. 28 и 29.

и Сурожъ въ VIII и IX вѣкахъ принадлежали Хазарамъ ¹⁾, и такимъ образомъ—последнимъ извѣстіемъ какъ бы прямо указываются намъ эти Азовско-Таврическіе или Черноморскіе Русскіе. Около одного времени съ нападеніемъ Руссовъ на Сурожъ имѣло мѣсто совершенно такое же нападеніе непріятелей, называемыхъ также оі 'Ρῶς на городъ Византійской имперіи Амастриду ²⁾, какъ это мы знаемъ изъ житія св. Георгія Амастридскаго ³⁾. Ясно, что тамъ и здѣсь должны быть разумѣмы какіе-то

¹⁾ *Stritt*. Мемогг. рорр. III, 543 (и въ житіи Стефана говорится, что въ Керчи сидѣлъ хазарскій царь, см. выше).

²⁾ Находящійся на азиатскомъ берегу Чернаго моря, не слишкомъ далеко отъ Константинополя, на половинѣ разстоянія между нимъ и Синопомъ, въ настоящее время Амасгу.

³⁾ Житіе, написанное неизвѣстнымъ, въ Acta SS. *Болландистовъ*, Февраля т. III, d. XXI, p. 269 sqq. Въ заключеніе житія изъ многихъ посмертныхъ чудесъ св. Георгія авторъ рассказываетъ два, и одно изъ нихъ есть чудо о Руссахъ (пп. 43—46, p. 278). Начавъ опустошеніе отъ Проповитиды (подъ которою долженъ быть разумѣмъ въ данномъ случаѣ Босфорскій проливъ, см. объ употребленіи слова въ нашемъ смыслѣ въ статьѣ г. *Васильевскаго* „Русско-византійскіе отрывки, напеч. въ журн. Мин. Нар. Просв., ч. CXCVI, стр. 174 sqq) и опустошивъ и прочее морское побережье, Руссы наконецъ явились въ отечествѣ святаго — Амастридѣ. Нѣкоторые изъ нихъ пришли въ храмъ, въ которомъ лежало тѣло святаго, и начали раскапывать гробъ его, подозревая, что въ послѣднемъ находится сокровище, но дерзнувшіе на сіе пораженны были онѣмъніемъ рукъ и ногъ и стали какъ бы связанные невидимыми узами. Вождь Руссовъ, пораженный чудомъ, спрашивалъ: каковаго божества это есть дѣйствіе и чѣмъ оно можетъ быть умилостивлено; получивъ въ отвѣтъ, что это есть дѣйствіе одинаго Бога христіанскаго и что Онъ можетъ быть умилостивленъ молитвами христіанъ, а съ его стороны—освобожденіемъ плѣнныхъ, вождь сдѣлалъ послѣднее и просилъ первыхъ. Когда принесены были усердныя молитвы Богу и св. Георгію, варвары освободились отъ поразившаго ихъ божественнаго гнѣва, послѣ чего вождь заключилъ съ христіанами союзъ мира и дружества. Время жизни св. Георгія, хронологія котораго у автора нѣтъ, опредѣляется тѣмъ, что онъ поставленъ въ епископы Амастридскіе патріархомъ Константинопольскимъ Тарасіемъ, занимавшимъ престолъ съ 784 по 806 г.: умеръ онъ, какъ это дается знать въ житіи, или въ правленіе императрицы Ирины (797—802 гг.), или въ началѣ правленія Никифора Геніка (ἀπὸ Γενικῶν, съ конца 802 г. по 811, житія п. 33, p. 277). Сколько времени спустя послѣ смерти святаго случилось чудо, въ житіи ясно не говорится и не дается знать, но самъ авторъ его, обстоятельностью сообщаемыхъ имъ біографическихъ свѣдѣній, даетъ знать о самомъ себѣ, что если онъ не современникъ Георгія, каковымъ себя не называетъ, то во всякомъ случаѣ человѣкъ, жившій послѣ него спустя очень непродолжительное время. Руссы въ житіи характеризуются: „Случалось нашествіе Руссовъ (τὸν 'Ρῶς), народа, какъ всѣ знаютъ, жестокаго и свирѣпаго и не милующаго даже ни малѣйшей частицы челоуѣколюбія, — звѣрообразные нравами, безчеловѣчные дѣлами, самымъ видомъ показывающіе скверноубійство, не находящіе ни въ чѣмъ другомъ съ прочими людьми радости, какъ въ кровопролитіи: тотъ-то народъ,

одни Руссы, разбѣжавшіе для разбоевъ по Черному морю, и что разумѣть подъ этими морскими разбойниками Руссовъ Азовско-Таврическихъ есть единственное, что можно сдѣлать ¹⁾).

Неизвѣстное по греческимъ рукописямъ, житіе Стефана Сурожскаго могло попасть къ намъ весьма простымъ образомъ. Сурожъ, будучи городомъ торговымъ, имѣлъ то особое значеніе въ торговлѣ, что въ немъ сѣзжались купцы европейскіе и азіатскіе для взаимнаго обмѣна своихъ товаровъ (т. е. что онъ былъ мѣстомъ своего рода Нижегородской ярмарки, которая была въ Тавридѣ, какъ въ средоточномъ пунктѣ Европы и Азіи, съ древнѣйшаго времени и мѣстомъ которой прежде Сурожа служилъ Босфоръ, нынѣшняя Керчь). Тѣ изъ русскихъ купцовъ, которые торговали азіатскими товарами, и именно азіатскими шелковыми тканями ѣздили за ними въ Сурожъ, отъ чего и получили прозваніе Сурожанъ ²⁾).

губительный дѣломъ и именекъ (по всей вѣроятности аллюзія на *рабѣ*, которое употреблялось и въ формѣ *рабс*—*Гедес*. Орывки изслѣдов. о Варяжск. вопр. I, 60—что значить тарантулъ, ядовитый паукъ, а можетъ быть сближеніе съ библейскими пророка Іезекииля Росамъ), начавъ опустошеніе отъ Пропонтиды³⁾ и проч. (въ житіи, которое у Болландистовъ только въ латинскомъ переводѣ, безъ греческаго подлинника, п. 43; греческій подлинникъ приведеннаго нами мѣста изъ житія въ статьѣ А. А. Куника „О запискѣ Готскаго топарха“, напеч. въ *Запискахъ Им. Акад. Наукъ*, томъ 24, кн. I, 1875, стр. 98, прим., также въ упомянутой статьѣ *Васильевскаго*, *ibid.* ч. СХСV, стр. 304). Г. Куникъ хочетъ разумѣть подъ Руссами, нападавшими на Амастриду, Аскольда и Дира; не позволимъ себѣ замѣтить, что о Руссахъ этихъ говорится, какъ о народѣ, всѣмъ хорошо извѣстномъ по своимъ качествамъ, и что о нихъ прямо сказано: какъ всѣ знаютъ, *ὡς πάντες ἴσασιν*: какою образомъ будетъ это приложимо къ Аскольду и Диру, которые явились бы для грабежей въ первый разъ?

¹⁾ Въ 839 г., какъ видно изъ разсказа Бертинской лѣтописи подъ симъ годомъ, эти Руссы еще не были извѣстны въ Константинополѣ; слѣдовательно, они поселились на Азовскомъ морѣ и въ Крыму и начали свои разбойничьи подвиги въ Черномъ морѣ не особенно задолго до нашего года. Что касается до ихъ прихода на указанное мѣсто жительства, то должно думать, что они пришли не моремъ, обогнувъ всю западную Европу и прошедъ мимо Константинополя, а сухимъ путемъ чрезъ нашу теперешнюю Россію (и слѣдовательно, что они принадлежали по своему происхожденію къ Норманнамъ не западнымъ,—датско-норвежскимъ, а восточнымъ,—шведскимъ, или однимъ и тѣмъ же съ нашими Варягами: и Людовикъ Благочестивый узналъ въ присланныхъ ему Теофиломъ въ 839 г. Руссахъ именно Свеоновъ, т. е. Шведовъ).

²⁾ Отсюда произошло названіе Суровской (вмѣсто Сурожской) радѣ. О Сурожѣ и купцахъ, торговавшихъ въ немъ или Сурожанахъ, упоминаютъ: Слово о полку Игоревомъ (по изд. въ *Русск. Достоянствѣ*, ч. III, стр. 40: „велитъ послушати земли незнаемѣ—Въльзѣ и Поморію и Сурожу и Корсуню“), Ипатьевская лѣтопись подъ 1288 г. (при описаніи смерти Владимира Васильевича Галицкаго: „плакашеся надъ нимъ все множество Володимирцевъ, Нѣмци и Сурожьцѣ и Новгородци и Жѣ-

Такъ эти-то купцы и могли вывести изъ Сурожа житіе св. Стефана, мѣстнаго Сурожскаго святаго (котораго они должны были почитать, подобно тому какъ купцы, торгующіе на Нижегородской ярмаркѣ, почитаютъ преп. Макарія). Предположивъ, что эти купцы были Новгородцы или вообще откуда бы то ни было изъ сѣверной Руси, мы легко поймемъ, какимъ образомъ изъ οί Ῥώς подлинника явилась въ славянскомъ переводѣ: „ратъ велика русская изъ Новограда“. Если въ житіи говорилось о Русскихъ, то наши русскіе переводчики его естественно должны были заключить, что въ немъ говорится именно о насъ Русскихъ, ибо другихъ — Черноморскихъ Русскихъ, разумѣется, не могли же они знать. Если переводчики были изъ сѣверной Руси, то они должны были предположить подъ Русскими Новгородцевъ потому, что въ древнее время въ сѣверной Руси былъ одинъ только Новгородъ, которому можно было бы усвоить походы въ чужія земли. Что касается до имени князя, то гораздо вѣроятнѣе думать, что подлинное чтеніе житія есть „бравливъ и силентъ“, и что собственное имя Бравливъ возникло изъ „бравливъ“ просто вслѣдствіе описки писца: это имя какъ будто не есть славянское имя, а просто случайное соединеніе звуковъ, происшедшее сейчасъ указаннымъ путемъ (имя Бравливъ

дове“); какъ о купцахъ удалыхъ молодцахъ говорятъ о Сурожанахъ народныя пѣсни (Пѣсни, собр. *Киртасх.*, вып. 3, стр. 107: „Ой ты гоѣ еси охотничекъ, Суровецъ, богатъ самъ Суздалецъ“). По важному торговому значенію и по большой извѣстности у насъ Сурожа и Азовское море, составлявшее водную дорогу къ нему, получило названіе Сурожскаго. Съ конца XIII вѣка Сурожъ заимѣла въ Крыму основанная Генуезцами Кафа, въ которую перешла изъ перваго и русская торговля (о сей послѣдней въ XV в. см. *Записки Одесск. Общ. Исторіи*, V, стрр. 213, 231, 234 перваго счета и втораго 148, 149), при чемъ однако купцы, въ ней торговавшіе, по прежнему продолжали называться Сурожанами. О позднѣйшихъ Сурожанахъ см. *Карам.* V, 231 и примѣчч. 32, 70, въ частности о Новгородскихъ — Собр. Госуд. Грам. и Догов. II, 58. Кромѣ Русскихъ купцовъ, торговавшихъ въ Сурожѣ, могли еще привести въ Россію житіе св. Стефана сами крымскіе Греки. Нѣкоторые утверждаютъ, не зная на какомъ основаніи, что супруга Суздальскаго князя Константина Васильевича († 1355) была дочь крымскаго Манкупскаго князя (Родословная роспись потомковъ вел. кн. Рюрика, составленная *Н. Головиннымъ*, М. 1851, V, 338, см. *Карам.* IV, прим. 374; городъ Манкупъ или Мангупъ, весьма замѣчательный своимъ положеніемъ на высокой неприступной скалѣ и нынѣ остающійся только въ необитаемыхъ развалинахъ, находился недалеко на востокъ отъ Севастополя; передъ 1474 годомъ Манкупскій князь Исайко предлагалъ свою дочь въ замужество за сына вел. кн. Ивана Васильевича III, *Карам.* VI, 56: на основаніи этого предложенія есть вѣроятность заключать, что прежде дѣйствительно бывали браки между князьями Русскими и Манкупскими); къ вел. князю Василью Дмитріевичу пріѣхалъ на службу князь Стефанъ Васильевичъ именно изъ Сурожа (бывшій родоначальникомъ Ховринныхъ, Головинныхъ и Третьяковыхъ, Родосл. книга изд. *Новикова*, II, 270).

можетъ быть производимо только отъ слова бравый; но это послѣднее слово не есть славянское, а французское — происшедшее изъ греческаго βραβειον при посредствѣ латинскаго bravium—и въ русскій языкъ вошло весьма недавно, притомъ изъ бравый по славянскому словопроизводству не выйдетъ Брав-линь¹⁾.

Сейчасъ далѣе мы должны будемъ начать рѣчи о христіанствѣ въ Россіи, какъ государствѣ, основанномъ Варягами. Считая вполне доказаннымъ (всякаго рода доказательствами) и несомнѣннымъ то, что Варяги были Норманны²⁾, мы позволимъ себѣ здѣсь высказаться относительно нѣкоторыхъ недоумѣній, которыя могутъ представляться таковыми и для самихъ такъ называемыхъ норманистовъ. Эти недоумѣнія суть: во первыхъ, Норманны не назывались Русью на западѣ, а только на востокѣ—у Русскихъ, Грековъ и Арабовъ; во вторыхъ, нашъ лѣтописецъ, съ одной стороны, называетъ Русь племенемъ норманнскимъ, между тѣмъ, какъ такого норманнскаго племени вовсе неизвѣстно, а съ другой стороны—утверждаетъ, что Рюрикъ понялъ съ собой въ Новгородъ всю Русь, т. е. все племя, что совершенно невѣроятно. Относительно перваго недоумѣнія должно быть сказано слѣдующее. Русскіе и именно Новгородцы³⁾ впервые познакомились съ Норманнами черезъ Финновъ, которые жили между одними и другими. Финны называли Норманновъ, какъ и до настоящаго времени называютъ Шведовъ, Rotsi, Ruotsi, Ruossi. Познакомившись съ Норманнами чрезъ Финновъ, Русскіе (новгородскіе Славяне) естественно могли назвать ихъ и именемъ ихъ финнскимъ, и такимъ образомъ изъ финнскаго Rotsi-Ruossi и произошло русское (славянское) имя Норманновъ. Въ слѣдъ за Русскими называли Норманновъ этимъ именемъ Греки⁴⁾, а за Греками Арабы,

¹⁾ Житіе Стефана Сурожскаго привезено къ намъ, какъ нужно думать, около половины XV вѣка: первая извѣстная выписка изъ него читается въ житіи преп. Діонисія Прилукскаго, написаніе котораго относить ко второй половинѣ XV вѣка (*Ключевск. Житія*, стр. 189); имя самого Стефана начинаетъ встрѣчаться въ нашихъ святцахъ (подъ 15 Декабря) съ конца XV—начала XVI вѣка (Троицк. Лаврск. ркп. N 617, л. 68 об., Опис. синод. ркп. *Горск. и Невостр.* N 352, л. 11, и N 408, л. 254 об.; *проев. Сергія* Полный мѣсяцесловъ Востока, I, 158).

²⁾ Варягъ (Varing, Vāring) было не названіемъ Норманновъ, какъ народа, а тѣхъ между ними, которые артелями или ватагами отправлялись изъ отечества въ чужія земли для грабежа ихъ (а послѣ и для службы въ нихъ: Varing отъ вага—клятва, присяга (наше позднѣйшее: „вѣра—крестное цѣлованіе?“) и значить клятвенникъ, присяжникъ, потому что члены артелей предъ снаряженіемъ въ путь давали взаимную клятву въ томъ, чтобы не выдавать другъ друга и помогать другъ другу на чужой сторонѣ).

³⁾ Всякій, конечно, понимаетъ, что слово Русскій мы употребляемъ по антипаціи.

⁴⁾ Οι Ῥῶς. Греки могли говорить и писать и οι Ῥοῆς; но они сближали Русскихъ, какъ мы выше сказали, съ библейскими Росами.

а такимъ образомъ и случилось, что на Востокъ явилось имя Норманновъ Русь, бывшее неизвѣстнымъ на Западѣ. Что касается въ частности до Грековъ, то необходимо думать, что Черноморскіе (Азовско-Таврическіе) Норманны или Варяги на первыхъ порахъ своего поселенія при Черномъ морѣ, и сами называли себя передъ Греками именемъ Русскихъ. Если не ранѣе, то съ конца VIII вѣка во всей Европѣ очень хорошо было извѣстно, что такое Норманны, т. е. очень хорошо было извѣстно, что они суть морскіе пираты и разбойники, ибо свои знаменитые морскіе подвиги они начали на Западѣ если не ранѣе, то съ этого конца VIII вѣка ¹⁾. Назвать себя передъ Греками съ перваго знакомства Норманнами значило заставить греческое правительство тотчасъ же принять противъ себя всю осторожность; а поэтому и естественно, что они называли себя именемъ, которое давали имъ другіе. Что такъ поступили черноморскіе Норманны по отношенію къ Грекамъ, объ этомъ необходимо заключать изъ ихъ поведенія по отношенію къ Франкамъ. Въ 839-мъ году, о чемъ мы говорили выше, успѣли пробраться къ франкскому императору Людовику Благочестивому, съ посольствомъ константинопольскаго императора Теофила, нѣсколько черноморскихъ Норманновъ съ цѣлями согладанія (надеясь посредствомъ обмана пройти и высмотрѣть всю имперію). Если бы они называли себя Норманнами, то тотчасъ же были бы отправлены императоромъ на висѣлицу или по крайней мѣрѣ въ самое крѣпкое мѣсто; но они называли себя Руссами, и императоръ, заподозрившій въ нихъ шпионовъ, дознался, что они дѣйствительно Норманны, только „послѣ тщательнаго изслѣдованія“ т. е. послѣ нарочитаго усерднаго дознанія. Что касается до того, что лѣтописецъ дѣлаетъ изъ Руссовъ племя норманское, тогда какъ Руссами назывались всѣ Норманны, и что онъ приводитъ съ Рюрикомъ въ Новгородъ всю Русь, что, конечно, совершенно невѣроятно: то, по нашему мнѣнію, это недоумѣнное должно быть объясняемо слѣдующимъ образомъ. Новгородско-кіевскіе Славяне первое время называли Норманновъ Руссами; съ этимъ именемъ (Руссовъ) Норманны водворились и между ними для владѣнія ими. Но потомъ Славяне узнали другое имя Норманновъ, которымъ они называли себя сами, т. е. имя Варяговъ, и постепенно усвоили это второе имя (которое и у самихъ Норманновъ, можетъ быть, явилось не вдругъ и не скоро) перестали называть ихъ первымъ именемъ. Въ то время, какъ лѣтописецъ писалъ свою лѣтопись, Норманны поселившіеся между нашими Славянами для владѣнія (какъ и сами уже эти Славяне), назывались Руссами, потому что съ этимъ первымъ именемъ поселились (которое и осталось за ними навсегда), но Норманны такъ сказать норманскіе, Норманны, приходившіе тогда (во времена его—

¹⁾ *Einhardi Annales* съ 800 г., а послѣ него съ 830 г. Бертинская лѣтопись.

лѣтописца) изъ Норманнѣ, не назывались уже Русскими, а Варягами. Лѣтописецъ не зналъ, чтобы прежде всѣ Норманны назывались у насъ Русью, а поэтому и заключилъ, что Русь, поселившіеся у насъ, были особое племя Норманновъ. Заключивъ ошибочнымъ образомъ это, онъ уже необходимо долженъ былъ приводить съ Рюрикомъ въ Новгородъ всю Русь: между современными себѣ Варягами онъ не находилъ племени Руси, а отсюда и заключилъ, что оно все выведено Рюрикомъ въ Новгородъ.

III.

Христіанство въ Россіи отъ начала государства до св. Владимира.

Мы должны начать здѣсь свои рѣчи съ того, чтобы назвать ошибочными и неправильными обыкновенныя представленія о христіанствѣ въ Россіи за пространство времени отъ начала государства до общаго крещенія Владимиромъ всей страны. Христіанство появлялось въ Кіевѣ въ правленіе Игоря; послѣ Игоря его приняла единолично или съ весьма немногими св. Ольга, а затѣмъ оно исчезло совсѣмъ или почти до времени Владимира,—такъ обыкновенно или большею частію представляется дѣло. Въ дѣйствительности оно было вовсе не такъ. Явившись, можетъ быть, еще до Игоря, а во всякомъ случаѣ несомнѣнно въ его правленіе, христіанство не исчезало потомъ болѣе въ Кіевѣ, а постоянно существовало въ послѣднемъ до самого Владимира, вслѣдствіе чего и его непрерывная исторія въ Россіи должна быть полагаема собственно не со времени втораго изъ князей, а не позднѣе какъ со времени перваго. Владимиръ вмѣстѣ съ собою крестилъ Русскихъ, сдѣлалъ христіанство общею вѣрою всего народа; но, прежде чѣмъ стать вѣрой общею и господствующею, христіанство довольно долгое время, не менѣе полувѣка, непрерывно существовало въ Россіи какъ вѣра частная, о бока и рядомъ съ господствующимъ язычествомъ.

Исторія нашего государства началась тѣмъ, что, бывъ добровольно призваны или (что гораздо вѣроятнѣе) недобровольно приняты, пришли владѣть нами норманскіе Варяги-Руссы. Эти Варяги довольно долгое время не смѣшивались съ коренными Славянами, представляя изъ себя отдѣльную владѣющую національность или какъ бы отдѣльную господствующую касту, однимъ словомъ—особо стоявшую толпу, иноплеменныхъ находниковъ и особый народъ въ народѣ. Христіанство впервые явилось въ Кіевѣ и до времени св. Владимира существовало въ немъ и вообще въ Россіи если не единственнымъ, то

по крайней мѣрѣ, главнымъ образомъ между этими отдѣльными отъ коренныхъ Славянъ Варягами.

П р и И г о р ѣ.

Очень можетъ быть, что первые христіане между Варягами явились еще при Рюрикѣ и Олегѣ и одновременно съ Рюрикомъ при Аскольдѣ и Дирѣ. Съ своей родины, т. е. изъ своей Норманніи, они начали ходить на службу въ Константинополь не позднѣе конца первой половины IX вѣка ¹⁾; не имѣемъ мы положительныхъ извѣстій, однако можемъ съ вѣроятностію предполагать, что они скоро начали принимать тамъ христіанство ²⁾; но между членами дружины Рюриковой могли быть люди, служившіе прежде въ Константинополѣ, и слѣдовательно такіе, которые могли принять тамъ христіанство. Равнымъ образомъ и послѣ прибытія къ намъ Рюрика подобные крещенные Варяги могли приходить къ нему, къ Аскольду съ Диромъ и къ Олегу изъ Константинополя. Какъ бы то ни было, наша лѣтопись ничего не говоритъ о христіанахъ Варягахъ при двухъ первыхъ великихъ князьяхъ, и мы положительно можемъ сказать только, что они явились въ Кіевѣ не позднѣе какъ въ правленіе Игоря ³⁾.

¹⁾ Изъ разсказа Бертинской лѣтописи подъ 839 г. о Руссахъ, присланныхъ византійскимъ императоромъ Теофиломъ къ франкскому императору Людовику Благочестивому слѣдуетъ заключать, что до этого года Варяги еще не ходили на службу въ Константинополь; но въ разсказѣ нашей лѣтописи объ Аскольдѣ и Дирѣ дается знать, что въ 862 г. путь въ Константинополь имѣ—Варягамъ уже хорошо былъ знакомъ (а осада Константинополя Азовско-Таврическими Руссами въ 860 г. не препятствуетъ относить путешествія въ него Руссовъ или Варяговъ съ самой родины къ болѣе раннему времени). Что касается до правленія Олега, то въ его договорѣ съ Греками 911-го года уже нарочито говорится „о работающихъ въ Греціѣхъ Руси у хрестыанскаго царя“.

²⁾ У себя дома Норманны начали принимать западное христіанство частичнымъ образомъ или поединично уже съ 826 г. Въ этомъ году крестился при дворѣ императора франкаго Людовика одинъ изъ князей датскихъ, по имени Геріольдъ или Гаральдъ, прогнанный съ своего стола другими князьями датскими. Крещеніе Геріольда возбудило въ императорѣ желаніе учредить миссію для обращенія Норманновъ и исполнителемъ его желанія явился св. Ансгарій, монахъ Новокорвейскій, съ 831 по 865 г. первый архіепископъ Гамбургскій, который трудился надъ проповѣдію христіанства въ Даніи и Норвегіи съ Швеціей съ нѣкоторымъ успѣхомъ непосредственно и посредственно черезъ другихъ, — *Einhardi Annales* подъ 826 г. и житіе св. Ансгарія, написанное *Римбертомъ*, — въ *Monum. Germ. Pertica*.

³⁾ Когда послы Олега въ 911-мъ году заключили въ Константинополѣ миръ съ Греками, то, по словамъ нашей лѣтописи, „даръ Леонъ почти послы Рускые дар-

Что христіане были между кіевскими Варягами въ правленіе Игоря—это фактъ, извѣстный изъ договора послѣдняго съ Греками

ми—златомъ и паволоками и фюфудами и пристави къ нимъ мужи свои показати имъ церковную красоту и полаты златны и въ нихъ сущее богатство—злато много и паволоки и каменье драгое, и страсти Господни и вѣнецъ и гвоздіе и хламиду багряную и мощи святыхъ, учаше я къ вѣрѣ своей и показующе имъ истинную вѣру“. Сличая это извѣстіе нашей лѣтописи съ греческими извѣстіями о приѣмѣ въ Константинополѣ иностранныхъ пословъ, слѣдуетъ заключать, что какъ богатство императорскаго дворца, такъ и красота церквей (въ особенности св. Софіи), были показываемы нашимъ посламъ не столько за тѣмъ, чтобъ учить ихъ вѣрѣ христіанской, какъ заключаетъ лѣтописецъ отъ себя, сколько за тѣмъ, чтобы похвалить предъ ними и произвести на нихъ впечатлѣніе; совершенно подобное тому, что пишетъ нашъ лѣтописецъ о поведеніи въ Константинополѣ съ послами Русскими, мы находимъ у Константина Порфирогенита о поведеніи съ послами Сарацинскими (De ceremon. aulae Byzant., lib. II, cap. 15, ed. Bonn. p. 590 sqq, у *Мина* въ Pat. t. 112, p. 1100). Страсти Господни и вѣнецъ и гвоздіе и пр. лѣтописецъ, вѣроятно, прибавляетъ самъ отъ себя, на основаніи своего предположенія о цѣли, съ которой были показываемы посламъ церкви. Преосв. Филаретъ, заимствуя свѣдѣніе у Буткова въ его „Оборонѣ лѣтописи русской“, который въ свою очередь беретъ у Погодина въ его диссертациі „О происхожденіи Руси“, говоритъ: „Арабамъ въ 922 г. извѣстно было, что Руссы обращаются въ христіанскую вѣру“,—пер. I § 3, изд. 3 стр. 7. Но арабскій писатель Ибнъ-Фюаданъ или Ибнъ-Фадланъ, котораго разумѣетъ преосв. Филаретъ и котораго см. у Френа въ сочиненіи Ibn—Foslan's und anderer Araber Berichte über die Russen älterer Zeit и у Гаркани въ изданіи Сказанія мусульманскихъ писателей о Славянахъ и Русскихъ, не говоритъ объ обращеніи Руссовъ въ христіанскую вѣру. Тутъ случился съ Погодинымъ не совсѣмъ понятный и не совсѣмъ извинительный недоглядъ (хотя впрочемъ недогады случаются со всѣми). У Френа, которымъ онъ пользуется, выписка извѣстій изъ Ибнъ-Фюадана о Руссахъ кончается словами: „Что касается до Руссовъ настоящаго времени, то (всѣ) знаютъ, что они исповѣдуютъ христіанскую религію“,—стр. 23. Но это говоритъ не Ибнъ-Фюаданъ, а тотъ другой арабскій писатель, именно—Якутъ, въ сочиненіи котораго помѣщены и у котораго берутся Френомъ извѣстія Ибнъ-Фюадана о Руссахъ. На четыре строки выше сейчасъ приведенныхъ нами словъ, которыми кончается у Френа выписка изъ Ибнъ-Фюадана, читается: „Это суть извѣстія, которыя я (т. е. я—Якутъ) буквально заимствовалъ изъ писанія Ибнъ-Фюадана“. Что касается до Якута, то онъ жилъ во второй половинѣ XII—первой половинѣ XIII вѣка († 1229.—Въ росписаніи архіерейскихъ кафедръ, подвѣдомыхъ Константинопольскому патріарху, которое носитъ въ своемъ заглавіи имя императора Льва Мудраго, въ ряду митрополій на 61-мъ мѣстѣ стоитъ ἡ Ῥωσσία. Нѣкоторые ученые, въ подтвержденіе своихъ предъязятыхъ мыслей, находятъ возможнымъ пользоваться свидѣтельствомъ росписанія; но уже давно доказано и признано, что оно или не принадлежитъ Льву Мудрому или, если принадлежитъ, то интерполировано въ позднѣйшее время).

944-го года ¹⁾ и всѣмъ общепринятый. Но страннымъ образомъ до сихъ поръ ни церковные ни гражданскіе историки наши не обращали серьезнаго вниманія на этотъ договоръ Игоря съ Греками. Никто не думалъ заявлять подозрѣнія, чтобы онъ былъ позднѣйшею поддѣлкой; всякому сколько-нибудь разумѣющему дѣло ясно, что текстъ его, какъ онъ помѣщенъ въ лѣтописи, представляетъ собою не вольную передачу, сдѣланную самимъ лѣтописцемъ, а самый документъ въ его подлинномъ видѣ и въ его подлинномъ и буквальномъ, въ переводѣ съ греческаго на русскій, чтеніи ²⁾. Слѣдовательно, въ договорѣ, какъ онъ помѣщенъ въ лѣтописи, мы несомнѣнно имѣемъ подлинный оффиціальныи документъ. Но документъ этотъ говоритъ относительно христіанства въ Россіи во времена Игоря несравненно болѣе, нежели что обыкновенно принято въ немъ видѣть и находить. Въ договорѣ два раза говорится о Варягахъ, какъ о сторонѣ, заключающей миръ съ Греками, и въ оба раза между ними различаются и отдѣльно упоминаются двѣ половины—некрещенная и крещенная ³⁾. Въ началѣ договора, гдѣ Русскіе даютъ обязательство соблюдать заключаемый

¹⁾ Въ договорѣ нѣтъ индикта и года, но время его написанія весьма точно опредѣляется тѣмъ, что онъ писанъ „при царѣ Романѣ и Константинѣ и Стефанѣ христіюбивыхъ владыкахъ“ и положенъ въ лѣтописи подъ 6453 г. Такъ какъ императоръ Романъ Лекапенъ (а Константинъ и Стефанъ его сыновья) согнанъ съ престола 16-го Декабря 944 г., то договоръ писанъ ранѣе сего; а такъ какъ въ 6453 сентябрьскомъ году отъ С. М. на 944 январскій годъ отъ Р. Х. приходится мѣсяцы Сентябрь—Декабрь (дальнѣйшіе же къ 945 г.), то договоръ писанъ послѣ 1-го Сентября 944 г.

²⁾ Договоръ прямо начинается непонятнымъ: „Равно другаго свѣщанья“... Это, какъ счастливо догадался Н. А. Лавровскій, есть неудачный переводъ греческаго ἴσων, которое буквально дѣйствительно значить „равно“, но которое употреблялось и до сихъ поръ употребляется еще въ значеніи: копія, каковое оно и имѣетъ въ данномъ случаѣ („равно другаго“—ἴσων τοῦ πρωτοτύπου, т. е. копія съ подлинника). О подлинности договора и о слѣдахъ въ немъ греческаго см. въ диссертациі сейчасъ названнаго почтеннаго ученаго: О Византійскомъ элементѣ въ языкѣ договора Русскихъ съ Греками, С.-Пб. 1853. И Шлецеръ находилъ договоръ только весьма испорченнымъ (Нест. въ русск. перев., III, 90, что собственно значить, что онъ самъ плохо зналъ славянскій языкъ и не принялъ во вниманіе, что договоръ есть переводъ съ греческаго), но и онъ не сомнѣвался въ его подлинности (см. Соловьева Ист. т. III. 4-го изд. стр. 124).

³⁾ Порядокъ содержанія договора послѣ заглавія или надписанія: перечисленіе именъ пословъ русскихъ, обязательство пословъ соблюдать заключаемый миръ, пункты или статьи уложенныя, подпись пословъ съ новымъ обязательствомъ соблюдать написанное.

миръ, мы читаемъ: «Иже помыслить отъ страны Рускія разрушити таку (такову) любовь, и елико ихъ крещенье пріяли суть, да пріимуть мечь отъ Бога Вседержителя, осуженье на погибель и въ сій вѣкъ и въ будущій, и елико ихъ не крещено есть, да не имуть помощи отъ Бога ни отъ Перуна»... На концѣ договора, гдѣ Русскіе снова повторяютъ свои помннутыя обязательства, два раза написано—сначала какъ ручательство со стороны крещенной за себя и за сторону некрещенную: «а иже преступитъ се (написанное выше) отъ страны нашея или князь или инъ кто, ли крещень или некрещень, да не имуть помощи отъ Бога и да будутъ раби въ сій вѣкъ и въ будущій», потомъ какъ ручательство со стороны некрещенной за себя и за сторону крещенную: «аще ли же кто отъ князь или отъ людіи Рускихъ, ли хрестеянъ или нехрестеянъ, преступитъ се, еже есть писано на харатыи сей, (да) будетъ достоинъ своимъ оружьемъ умерети, и да будетъ клясть отъ Бога и отъ Перуна, яко преступи свою клятву». Послѣ заключенія договора Русскіе послы были приводимы въ Константинополь къ присягѣ, и объ этомъ приписано въ немъ самомъ или въ самомъ его актѣ: «мы же (послы Русскіе), елико насъ хрестилися есмы, кляхомся церковью святаго Ильи въ сборній церкви, подлежащимъ честнымъ крестомъ и харатьею сею, хранили все, еже есть написано на ней...; а некрещеная Русь да полагають ¹⁾ щиты своя и мечи своя наги и обручи свои и прочая оружья, и да кленутся о всемъ, яже суть написана на харатыи сей» ²⁾.

Разсказавъ послѣ этого, какъ послы греческіе, прибывшіе изъ Константинополя въ Кіевъ, приводили къ присягѣ Игоря и его бояръ, и какъ крещенные между послѣдними были водимы на роту въ «сборную» церковь св. Ильи, лѣтописецъ заключаетъ: «мнози бо быша Варязи хрестеяни». Въ этихъ заключительныхъ словахъ лѣтописца, что многіе Варяги были христіанами, повидимому, представляется совершенно достаточный выводъ изъ всего того, что сказано о христіанахъ

¹⁾ На основаніи выраженія о крещенныхъ Русскихъ въ прошедшемъ времени (кляхомся), а о некрещенныхъ въ будущемъ (да полагають, то-есть, имѣють полагать) необходимо представлять дѣло такъ, что крещенные приведены были къ присягѣ во время написанія договора, а некрещенные имѣли быть приведены послѣ.

²⁾ „Наги“, т. е. вынутыми изъ ноженъ, во свидѣтельство того, что преступнику клятвы достоинъ своимъ оружьемъ умерети; „обручи“—ручныя запястья отъ *объ* и *руки*, т. е. вокругъ руки (браслеты и можетъ быть—шейныя гривны); „прочая оружья“—прочіе воинскіе доспѣхи и (рыцарскія) украшенія, надъ которыми (положенными затѣмъ, что „да будемъ золоти яко золото се“,—договоръ Святосл.) они должны были произносить клятву.

въ самомъ договорѣ. На самомъ же дѣлѣ это далеко не такъ, и слѣдуетъ только съ нѣкоторымъ вниманіемъ прочесть договоръ, чтобы видѣть, что изъ него слѣдуетъ гораздо больше. Господствующею, официально вѣрою Русскихъ было язычество; но мы видимъ, что въ договорѣ вмѣстѣ съ стороною представителей вѣры господствующей вездѣ упоминаются, какъ равная сторона, представители и вѣры негосподствующей—христіанства: ясно, что христіанъ было не только много, но и весьма много, ибо иначе какимъ образомъ они получили бы равенство? Если сторона негосподствующая поставлена совершенно наравнѣ съ господствующею, то ясно и необходимо слѣдуетъ, что она имѣла надъ послѣднею нравственный перевѣсъ, ибо получить равенство при неизмѣни на то права она, очевидно, могла только въ случаѣ перевѣса. Но и этого мало. Рѣшительный нравственный перевѣсъ христіанъ надъ язычниками есть не только необходимое заключеніе, но положительный и несомнѣнный фактъ. Мы уже сказали выше, что имѣемъ передъ собою договоръ не въ передѣлкѣ или вольной передачѣ лѣтописца, а въ его подлинномъ видѣ и подлинномъ текстѣ. Что же мы въ немъ находимъ? Въ официальномъ договорѣ съ другимъ народомъ кіевскіе Варяги дозволяютъ, чтобы сторона христіанъ, которая была негосподствующею, вездѣ была поставлена выше стороны язычниковъ, которая была господствующею. Если дозволяютъ, то очевидно—потому, что не хотятъ и не могутъ не дозволить; а если не хотятъ и не могутъ, то ясно, что хотящіе и могущіе были на сторонѣ христіанъ. Но и этого, наконецъ, мало: въ договорѣ не только ясно дается знать, что христіане первенствовали предъ язычниками, но прямо и опредѣленно заявляется, что именно имъ принадлежало все веденіе дѣла о немъ: «Мы же, елико насъ крестилися есмь»..., говорятъ они о себѣ, а о язычникахъ въ третьемъ лицѣ (и какъ бы пренебрежительно): «а не крещенная Русь полагаютъ»... Итакъ, официальный и несомнѣнный документъ сообщаетъ намъ относительно правленія Игорева свѣдѣнія: христіанъ между Варягами было при немъ не только много, но и весьма много; если не численно (чего документъ не даетъ знать), то нравственно они преобладали надъ язычниками; они составляли партію политическую господствующую и въ ихъ рукахъ находилось веденіе государственныхъ дѣлъ. Все это, можетъ быть, не совсѣмъ ожидаемо; но прежде чѣмъ обращаться къ разъясненію дѣла, мы должны еще указать послѣднюю и самую большую неожиданность. На основаніи всего нами сказаннаго, ее, полагаемъ, видѣть уже и самъ читатель. Какъ бы то ни было, она со-

стоятъ въ томъ, что долженъ быть отнесенъ къ числу сторонниковъ христіанства или къ числу христіанъ внутреннихъ самъ великій князь, т. е. Игорь. Если христіане нравственно преобладали надъ язычниками и если именно они составляли политическую партію господствующую, то оказывается совершенно необходимымъ сдѣлать и принять сейчасъ указанное нами предположеніе. Что оно въ собственномъ смыслѣ и безъ всякаго преувеличенія совершенно необходимо, — что безъ него невозможно объяснить преобладанія и господства христіанъ, это, надѣмся, слишкомъ ясно для всякаго и не требуетъ доказательства: будь великій князь на сторонѣ язычниковъ, онъ терпѣлъ бы христіанъ, но уже ни въ какомъ случаѣ не предоставилъ бы имъ преобладанія, ибо иначе его поведеніе было бы совершенною и невозможною бессмыслицей. Такимъ образомъ, въ концѣ концовъ относительно правленія Игорева или, по крайней мѣрѣ, второй его половины, мы получаемъ тотъ выводъ, что христіанъ въ Кіевѣ между Варягами было весьма много и что даже самъ великій князь находился на сторонѣ ихъ или былъ внутреннимъ христіаниномъ, вслѣдствіе чего въ области дѣлъ политическихъ они явно и рѣшительно преобладали надъ язычниками.

Можетъ, повторяемъ, казаться все это не совсѣмъ ожидаемымъ; а между тѣмъ во всемъ этомъ нѣтъ ничего особеннаго страннаго.

Начнемъ съ того, какъ могли явиться въ Кіевѣ при Игорѣ Варяги христіане. Игорь, какъ всѣ язычники, отличался совершенною вѣротерпимостью и принималъ къ себѣ на службу приходившихъ Варяговъ безъ всякаго различія, были ли они язычники или христіане. Въ его время Варяги, находившіеся на службѣ въ Константинополѣ, какъ мы имѣемъ положительныя свидѣтельства, если не въ большинствѣ своемъ, то въ значительномъ количествѣ, принимали христіанство¹⁾. Если мы предположимъ то, что предположить совершенно естественно, а именно что Варяги находили службу у Русскаго князя болѣе выгодною и почетною для себя, чѣмъ у императора Константинопольскаго, и что, вслѣдствіе того, они цѣлыми толпами переходили отъ послѣдняго къ первому, то и получимъ совершенно удовлетворительное объясненіе, какъ могли явиться въ Кіевѣ при Игорѣ

¹⁾ Константинъ Порфирогенитъ говоритъ о цѣлыхъ отрядахъ Руссовъ, служившихъ въ Константинополѣ, которые составлены были изъ однихъ крещенныхъ, *De ceremon. aulae Byzant.*, lib. II, cap. 15, ed. Bonn., p. 579, у *Миня* въ *Patr. t. CXII*, col. 1081.

весьма многіе Варяги христіане. Въ Константинополѣ Варяги должны были довольствоваться опредѣленнымъ жалованьемъ и не рассчитывать ни на что болѣе; напротивъ того, у Русскаго князя они могли надѣяться на обогащеніе добычею въ военныхъ походахъ, которые были бы предпринимаемы съ этою спеціальною цѣлю. Въ Константинополѣ они были только чуждые наемники и не могли добиваться служебныхъ положеній сколько-нибудь почетныхъ; напротивъ того, приходя въ Кіевъ къ своимъ, они тотчасъ же натурализовались и поступали на службу какъ бы въ своемъ собственномъ государствѣ. Наконецъ, въ Константинополѣ было благоустроенное государство и въ немъ, конечно, старались по возможности обуздывать людей съ слишкомъ широкими натурами, каковы были Варяги; напротивъ того, въ Кіевѣ была еще своя любезная имъ Норманнія, т.-е. еще приволье жить по-нормански. Совершенно естественно было по всему этому то явленіе, чтобы Варяги въ весьма большомъ числѣ переходили изъ Константинополя въ Кіевъ ⁴⁾.

Ничего не представляетъ невѣроятнаго и то, что самъ Игорь въ концѣ своего правленія стоялъ на сторонѣ христіанъ или былъ внутреннимъ христіаниномъ.

Игорь могъ склониться къ христіанству и стать внутреннимъ христіаниномъ или самъ собою или при посредствѣ жены своей Ольги. Очевидна вѣроятность послѣдняго, но, собственно говоря, совершенно такова же вѣроятность и перваго. Въ то время между Варягами началось рѣшительное или, по крайней мѣрѣ, очень значительное движеніе къ христіанству; многіе изъ Варяговъ, крещенныхъ въ Константинополѣ, пришли служить къ Игорю: что удивительнаго, что эти крещеные Варяги успѣли въ Кіевѣ пріобрѣсти христіанству одного изъ своихъ, то-есть Кіевского великаго князя? Обратились и обращались къ христіанству весьма многіе Варяги: но для князя въ числѣ этихъ многихъ была совершенно такая же возможность обратиться къ нему, какъ и для всякаго другого. Что касается до Ольги, то относительно ея необходимо предполагать, что, ставъ открытою христіанкою только послѣ смерти Игоря, она сдѣлалась таковою внутренне еще за долго до этой послѣдней. Но, ставъ сама христіанкою, она естественно должна была склонять къ христіанству и мужа. А если должна была

⁴⁾ Церковь кіевскихъ Варяговъ была во имя одного святаго съ таковою же церковію Варяговъ константинопольскихъ (пророка Іліи). Довольно ясно дается этимъ знать, что первая была дочерью послѣдней.

склонять, то нѣтъ ничего невѣроятнаго, что и дѣйствительно успѣла въ своихъ стараніяхъ.

Ставъ христіаниномъ внутренно, Игорь не сдѣлался имъ наружно или открыто. Это необходимо объяснять причинами политическими. Игорь былъ на престолѣ Кіевскомъ и всего вторымъ государемъ¹⁾; въ глазахъ своихъ подданныхъ Славянъ онъ все еще оставался такимъ же чуждымъ пришельцемъ, какими были Олегъ и Рюрикъ. По всему этому онъ еще не могъ чувствовать себя на своемъ престолѣ слишкомъ твердо. Но не чувствуя себя твердо на престолѣ, онъ не могъ отважиться и на такое важное дѣло, какъ перемѣна вѣры. Въ привязанности къ язычеству наши предки не составляли ни малѣйшаго исключенія изъ другихъ народовъ, и чтобы заставить ихъ принять новую вѣру, потребовалось бы употребить всю энергію власти, какъ это и было при Владимирѣ. Нѣтъ ничего удивительнаго, что Игорь не нашелъ возможнымъ попытаться употребить эту энергію, рискуя престоломъ. Впослѣдствіи положеніе Владимира было совсѣмъ не то, что положеніе Игоря. Онъ успѣлъ уже превратиться изъ Варяга въ Славянина, такъ что Славяне смотрѣли на него, какъ уже на своего природнаго государя. Когда онъ вводилъ новую вѣру, то Славяне не могли сказать ему, что-де поди-ка ты съ своей новой вѣрой туда, откуда пришелъ; но они весьма могли сказать это Игорю. Когда посягаетъ на прадѣдовскіе обычаи свой человѣкъ, то это бываетъ не такъ обидно, но когда посягательство идетъ со стороны, отъ чужихъ то оно вызываетъ противъ себя все раздраженіе оскорбленной національной гордости. Такимъ образомъ, не желая серьезно рисковать престоломъ, Игорь и остался наружнымъ язычникомъ, хотя сдѣлался внутреннимъ христіаниномъ.

Изъ внутренняго быта Варяговъ-христіанъ при Игорѣ мы знаемъ только то, что они имѣли въ Кіевѣ церковь пророка Ілія. Церковь эта называется въ лѣтописи «сборною». Если принимать выраженіе «сборная перковь» за переводъ греческаго καθολικὴ ἐκκλησία, то оно будетъ означать приходскую церковь въ противоположность церквамъ домовымъ; а если бы понимать его въ нашемъ русскомъ позднѣйшемъ смыслѣ, то нужно было бы разумѣть такую приходскую церковь изъ числа другихъ приходскихъ церквей, въ которой совершалась ежедневная служба (см. ниже). Не знаемъ, кѣмъ сдѣлано всѣми принятое предположеніе, что нашу церковь нужно полагать на мѣстѣ

¹⁾ То-есть, исключаетъ Рюрика, который княжилъ въ Новгородѣ.

нынѣшней церкви пророка Или, которая находится на Подолѣ, на берегу Днѣпра, за Братскимъ монастыремъ: предположеніе это совершенно несправедливо. Во-первыхъ, лѣтопись сообщаетъ намъ, что при Игорѣ на Подолѣ еще не было населенія ¹⁾. Во-вторыхъ, еслибъ оно и было на немъ, то во всякомъ случаѣ необходимо предполагать, что господствующіе Варяги жили не тамъ, а на верху, въ самомъ городѣ или около него, а слѣдовательно и церковь христіанъ Варяговъ должна быть полагаема именно здѣсь. Втретыхъ, что она была вовсе не на Подолѣ, это ясно даетъ знать лѣтописецъ, когда говоритъ, что она была «надъ ручаемъ»: подъ ручаемъ разумѣется не Почайна, которая текла черезъ Подолъ, представлявшій во времена Игоревы болото, а Крещатицкій ручей; слѣдовательно, церковь находилась близъ сего послѣдняго и такъ какъ она стояла не на ручаѣ, а надъ ручаемъ, то ясно, что находилась на краю горы, обращенной къ ручью ²⁾.

¹⁾ Подъ 945 г., въ разсказѣ о приходѣ Древлянъ изъ Ольгѣ послѣ смерти Игоря („на подоли не сѣяху людѣ, но на горѣ“).

²⁾ Подъ ручаемъ принято разумѣть Почайну (которая въ настоящее время впадаетъ въ Днѣпръ за городомъ, а въ древнее и не особенно давнее время протекала черезъ весь Подолъ). Но, не говоря о сомнительности этого аргумента, такъ какъ въ устьѣ Почайны была судовая пристань и слѣдовательно рѣкѣ, хотя и небольшой, но игравшей такую важную роль, названіе ручья не приличествовало, вотъ доказательство несправедливости этого аргумента или прямое и положительное; неизвѣстный авторъ „Житія блаженнаго Володимира“, о которомъ будемъ вести пространныя рѣчи ниже, говоря о сокрушеніи Владимировъ идоловъ въ Кіевѣ передъ приступомъ къ крещенію народа, пишетъ: „Волоса идола, егоже именоваху скотыа бога, велѣ въ Почайну рѣку вѣврещи, Перуна же повелѣ привязати къ коневѣ къ хвосту и влещи съ горы по Боричеву на ручей“... (Крещатицкій ручей въ настоящее время не существуетъ и по его оврагу и бывшему руслу въ настоящее время идетъ Крещатицкая улица, составляющая Невскій проспектъ и Кузнецкій мостъ Кіева. Если Боричевъ ввозъ шелъ на гору не отъ Днѣпра и Почайны, а отъ Крещатицкаго ручья, то ясно, что и первоначальный или довлдимировскій городъ (крѣпость) находился не на горѣ Десятинной церкви, а на горѣ Михайловскаго монастыря, что предполагать требуется и всякими другими указаніями и соображеніями,—о топографіи Кіева см. ниже. Церковь находилась „надъ ручаемъ, ковецъ Пасынчѣхъ бесѣды и Козарѣ“: бесѣда значитъ тутъ улицу или (въролтиѣ) площадъ,—есть малорусская поговорка: „богатаго покута, убогаго бесѣда“, но что значитъ въ ней бесѣда? Названіе Пасынча, можетъ быть отъ пасынковъ, — древнихъ боярскихъ дѣтей, см. *Карамз.* III, прим. 227. Козарѣ — улица или слобода (мѣстность), получившая названіе отъ Казаръ, которымъ Поляне платили дань до Аскольда и Дира и которые должны были имѣть въ Кіевѣ подворье для приѣздовъ или для постоянного житія своихъ чиновниковъ, какъ послѣ Татары въ Москвѣ).

Священниковъ для своей церкви Варяги христiане, конечно, получали изъ Константинополя (отъ тамошней варяжской церкви или тамошнихъ варяжскихъ церквей, если таковыхъ особыхъ церквей было нѣсколько).¹

Государство русское Варяги христiане время Игоря сдѣляли государствомъ грамотнымъ. До времени договора Игорева послы и купцы русскіе, приходя въ Константинополь, приносили съ собою вмѣсто паспортовъ выдававшіеся отъ правительства печати²). Такъ

¹) Гдѣ находилась въ Константинополѣ варяжская церковь пророка Іліи, о которой говорится въ договорѣ Игоря и которая была тамъ если не единственною, то, очевидно, главною варяжскою церковію, мы не знаемъ. Считае́мъ вѣроятнымъ предполагать, что ее нужно видѣть въ церкви пр. Іліи εἰς τὸ Πέτριον или εἰς τὰ Πέτρια, которая, бывъ построена при императорѣ Зенонѣ и бывъ возобновлена императоромъ Васи́ліемъ Македоняниномъ, находилась на Золотомъ рогѣ или заливѣ, недалеко отъ нынѣшняго Фанара, около воротъ городской стѣны отъ залива, которыя назывались τὸ Πέτριον и которыя, сохранивъ древнее имя до настоящаго времени, теперь называются Петри—Капи (Петри—ворота, *Докамжа* Constantinop. Christ., lib. IV, cap. IV, и *Византия* Κωνσταντινουπόλ. 1, 563 и 567). Здѣсь въ городской стѣнѣ, посредствомъ другой примыкавшей къ ней круговой стѣны, была пристроена особая крѣпость, которая называлась Κάστρον τῶν Πέτριων (*патр. Констанція* Κωνσταντινίας, стр. 16): представляется вѣроятнымъ думать, что Варяги, служившіе солдатами въ крѣпостяхъ Константинополя, въ одной изъ нихъ имѣли и свою церковь. Св. Мама или Мамантъ, у котораго имѣли подворье въ Константинополѣ наши Русскіе (договоры Олеговъ и Игоревъ) былъ не особенно далеко отсюда (въ городской стѣнѣ, близъ городскихъ воротъ, которые назывались Εὐλόπορτα и были послѣдними отъ залива во Влахернскомъ углу, немного далѣе отъ города нынѣшнихъ воротъ Айванъ или Ейванъ—Серая Капи; здѣсь была пристань св. Мамонта, которая, конечно, и служила мѣстомъ стоянки для приходившихъ русскихъ кораблей,—название подворья или слободы, въ которомъ оно находилось, и пристани—отъ бывшаго здѣсь монастыря св. Мамонта). Иные изслѣдователи наши, какъ кажется, того мнѣнія, что въ договорѣ разумеется только одна церковь пр. Іліи, именно—Кіевская. Но что въ самомъ договорѣ, а не въ припискѣ къ нему лѣтописца („посланиі же сии Игоремъ“), разумеется церковь пр. Іліи Константинопольская, въ которую водима была для присяги христiанская часть пословъ Игоря, находившихся въ Константинополѣ, это совершенно ясно. Въ XIV вѣкѣ упоминается церковь Богородицы τῆς Βαρυγῆσις, находившаяся за алтаремъ св. Софіи (*Миклоши*. Acta Patriarchat. Constantinop., I, 423), но должно ли понимать ея имя въ томъ смыслѣ, что она принадлежала Варягамъ, остается намъ неизвѣстнымъ (не разумеется ли церковь Богородицы, упоминаемая въ 3-й Юстиніановой новеллѣ, гл. 1, какъ построенная нѣкоей Вириной, и Βαρυγῆσις не вмѣсто ли Βηρυγῆσις?).

²) Какъ бы марки или билеты, удостовѣрившіе личность. Объ употребленіи печатей въ смыслѣ знаковъ предъявленія см. во второй половинѣ тома, стрр. 516 и 517 (но при этомъ см. еще то, что говоритъ Константинъ Порфирогенитъ въ De

какъ эти особаго рода виды были весьма неопредѣленны и ненадежны, то при заключеніи договора Греки потребовали, чтобы на будущее время послы и купцы приходили съ грамотами, въ которыхъ было бы прописываемо, сколько кораблей пришло въ караванъ (и сколько на нихъ людей), и изъ которыхъ лучше была бы видна благонадежность предъявителей. Если Русскіе приняли это условіе, то ясно, что они уже въ состояніи были и не затруднялись завести у себя канцелярію для письмоводства. Такой возможностью они, очевидно, обязаны были христіанамъ, которые могли принести съ собою знаніе грамоты и искусство письма изъ Константинополя.

Крещеніе св. Ольги.

Ольга, жена Игоря, была родомъ Варяжка, т.-е. еще такая же отдѣльная отъ Славянъ иностранка, какъ предшествоващіе Варяги-христіане и какъ всѣ вообще Варяги времени Игоря ¹⁾. Преданія объ ея красотѣ и необыкновенномъ умѣ находятъ себѣ подтвержденіе въ томъ, что Олегъ привелъ ее Игорю изъ Пскова ²⁾, гдѣ она была, вѣроятно, дочерью одного изъ намѣстниковъ или бояръ ³⁾, т.-е. если

administ. imper., cap. 53, ed. Bonn. p. 251).—Въ договорѣ Олеговомъ съ Греками 911 г. говорится, что послы русскіе подписали грамоту договорную „своею рукою“. Если подпись не состояла въ начертаніи какихъ-нибудь условныхъ знаковъ, а была настоящая подпись, то будетъ слѣдовать, что искусство письма до нѣкоторой степени было извѣстно Русскимъ уже во времена Олега (между послами могли умѣть писать немногіе или даже и всего одинъ, чтобы подписаться за всѣхъ).

¹⁾ Что Ольга была Варяжка, это, во-первыхъ, показываетъ ее Варяжское имя (Ольга вмѣсто Олега—женское имя изъ мужскаго Олегъ, которое употреблялось и въ формѣ Ольгъ,—прилагат. притяжат. Ольговичъ),—во-вторыхъ, это должно предполагать на томъ основаніи, что еще не ослаблявшемуся Игорю Олегъ не могъ взять въ жены Славянку (на семъ, конечно, послѣднемъ основаніи называютъ Ольгу Варяжкою и ея позднѣйшія житія,—пространное въ Степ. кн. I, 6, краткое у *преосв. Макарія*, Ист. т. I, изд. 2 стр. 276, смъ *Карамз.* 1, 78). А о мнѣніи покойнаго архим. Леониды, основанномъ на одномъ Каменевичѣ-Рвовскомъ XV вѣка, будто Ольга была не Варяжка, а Болгарка, изъ города Плескова не русскаго, а древняго болгарскаго (Русск. Старина, 1888 г. Іюль, т. LIX, стр. 215—224) можно лишь упомянуто развѣ только для курьеза.

²⁾ Лѣтоп. подъ 903 г.

³⁾ Позднѣйшее преданіе, что Ольга была отъ вesi Выбутскія, что въ настоящее время есть село Выбутино или Лабутино, находящееся въ 12-ти верстахъ отъ Пскова вверхъ по рѣкѣ Великой, „еще граду Пскову (тогда) не сущу“, и что она была отъ рода не княжеска и не вельможеска, но отъ простыхъ людей,—въ

Олеги, обходя всѣхъ дочерей бояръ кіевскихъ, взялъ невѣсту со стороны, то ясно, что эта невѣста выдавалась и славилась своими качествами.

Событіе принятія Ольгою христіанства изъясняется такъ же просто, какъ просто предполагается внутреннее обращеніе къ нему ея мужа Игоря. Въ дружинѣ этого послѣдняго было весьма много Варяговъ христіанъ, пришедшихъ изъ Константинополя. Какъ женщина весьма умная, Ольга должна была обратить вниманіе на этихъ Варяговъ новой вѣры; съ своей стороны и сами Варяги, разчитывая на тотъ же умъ Ольги, естественно должны были мечтать сдѣлать ее своею прозелиткою. Проповѣдничество Варяговъ-христіанъ и имѣло своимъ послѣдствіемъ то, что Ольга рѣшилась стать христіанкою. Мы знаемъ, что она была женщина не просто съ большимъ умомъ, но съ умомъ именно государственнымъ. Это обстоятельство должно было послужить къ тому, чтобы для лицъ, принявшихъ на себя заботу убѣждать ее въ истинности христіанства, на половину облегчить ихъ трудъ. Указаніе на то, что христіанство стало вѣрою почти всѣхъ народовъ Европы и во всякомъ случаѣ есть вѣра народовъ между ними лучшихъ, — указаніе на то, что и между собственными ея сородичами (Варягами) наконецъ началось сильное движеніе къ нему, по примѣру другихъ народовъ, не могли не подѣйствовать на умъ Ольги, дѣлая для нея необходимымъ заключеніе, что у людей лучшихъ и вѣра должна быть лучшею. Но, приведенная къ этому предположенію, Ольга на половину приближалась къ тому, чтобы убѣдиться въ истинности и самаго христіанства.

Открытою христіанкой Ольга сдѣлалась только послѣ смерти мужа, и то, вѣроятно, не тотчасъ (о чемъ ниже). Но необходимо предполагать, что внутреннею христіанкою она сдѣлалась еще при его жизни и даже задолго до его смерти. Христіане если не были въ Кіевѣ еще до Игоря, то во всякомъ случаѣ начали являться къ сему послѣднему съ самаго начала его правленія, ибо то великое множество ихъ, которое мы видимъ при немъ въ концѣ его правленія, не могло же нахлынуть вдругъ. Но невозможно представлять дѣло такъ, что Ольга въ продолженіи цѣлыхъ многихъ десятковъ лѣтъ, въ продолженіе почти цѣлаго полустолѣтія ¹⁾ видѣла христіанъ и не обращала на нихъ

сейчасъ указанныхъ житіяхъ (которые, записывая или сочиняя преданіе, упустили изъ виду то, что Варяги были господа и что изъ нихъ не могло быть простыхъ людей).

¹⁾ Игорь былъ женатъ на Ольгѣ въ 903 г., ум. въ 945 г..

вниманія, а потомъ вдругъ подѣ старость обратила вниманіе, да и сдѣлалась христіанкою. Ставъ внутреннею христіанкою при Игорѣ, она не могла при немъ креститься по тѣмъ же причинамъ политическимъ, о которыхъ говорили мы выше. Если бы великій князь дозволилъ стать открытою христіанкою своей собственной женѣ, то это было бы знакомъ черезъ-чуръ явнаго потворства и благоволенія христіанамъ, т.-е. такимъ дѣйствіемъ, на которое онъ не могъ рѣшиться. Если бы Ольга умерла прежде Игоря, то предъ смертію она, конечно, крестилась бы тайно.

Въ исторіи Ольги до сихъ поръ остаются не рѣшенными вопросы: когда и гдѣ она крестилась. Наша лѣтопись говоритъ, что для принятія христіанства она путешествовала въ Константинополь, гдѣ крещена была патріархомъ, имѣвъ своимъ воспріемникомъ императора, и относитъ это событіе къ 955-му году. Изъ греческаго писателя Константина Порфирогенита мы несомнѣнно узнаемъ, что она была въ Константинополѣ въ 957-мъ году. Принимая извѣстіе лѣтописи о крещеніи Ольги въ Константинополѣ и поправляя годъ ея по Порфирогениту, обыкновенно думаютъ, что она крестилась въ Константинополѣ въ 957-мъ году. Но согласиться съ этимъ общепринятымъ мнѣніемъ представляются самыя рѣшительныя затрудненія. Въ 957-мъ году, когда Ольга пріѣзжала въ Константинополь, императоромъ греческимъ былъ тотъ самый Константинъ Порфирогенитъ, сынъ Льва Мудраго, который въ своемъ сочиненіи «Объ обрядахъ или церемоніяхъ Византійскаго двора» (Ἐκθεσις τῆς βασιλείου τάξεως) описалъ пріемъ Ольги, сдѣланный ей въ Константинополѣ. Описывая этотъ пріемъ, Константинъ описываетъ то, что было при немъ самомъ, и слѣдовательно есть свидѣтель вполне достовѣрный и надежный. Но подробно описывая то, какъ Ольга была принимаема при дворѣ, Константинъ ни единымъ словомъ и ни единымъ намекомъ не даетъ знать, чтобы она пріѣзжала въ Константинополь для крещенія и дѣйствительно была тамъ крещена. Со времени Шлёдера (Несторъ въ русск. перев., III, 427), имѣющаго на своей сторонѣ и Карамзина (I, прим. 381), на это возраженіе принято отвѣчать тѣмъ, что въ книгѣ, назначенной единственно для описанія придворныхъ церемоній, каково упомянутое сочиненіе, Константинъ не имѣлъ нужды говорить о крещеніи Ольги. Отвѣтъ однако чрезвычайно слабъ и никакъ не можетъ быть признанъ удовлетворительнымъ. Во-первыхъ, если бы Ольга тогда крестилась въ Константинополѣ, то это дало бы мѣсто не только обыкновеннымъ, но еще совершенно особымъ, весьма рѣдко могущимъ слу-

читься, придворнымъ церемоніямъ, и слѣдовательно Константинъ не только долженъ былъ бы упомянуть о нихъ, но и описать ихъ съ особою и нарочитою тщательностію. Во-вторыхъ, если предположить, — что однако совершенно невѣроятно, да никто и не предполагаетъ, — что Константинъ имѣлъ намѣреніе описать церемонію крещенія въ особомъ сочиненіи, то во всякомъ случаѣ необходимо было бы ожидать, что онъ, отсылая за подробностями къ этому особому сочиненію, упомянетъ о немъ здѣсь, по крайней мѣрѣ, кратко, въ двухъ-трехъ словахъ, что необходимо требовалось послѣдовательностію и полнотою рѣчи. Наконецъ, въ-третьихъ, Константинъ совершенно ясно даетъ знать, что Ольга прибыла въ Константинополь уже крещенною. Описывая приемы, сдѣланные ей при дворѣ, онъ ясно даетъ знать, что начинается съ самаго перваго приѣма¹⁾; но на этомъ приѣмѣ является уже ея священникъ: очевидно, что она прибыла въ Константинополь уже христіанкою.

Итакъ, невозможно принимать, чтобы Ольга крестилась въ Константинополь въ свой приѣздъ въ него въ 957-мъ году; напротивъ того, необходимо думать, что она крестилась когда-то прежде. Гдѣ же и когда?

Что касается до «гдѣ», то представляется вѣроятнѣйшимъ думать, что она крестилась въ Кіевѣ, а не въ Константинополѣ. Правда, греческіе лѣтописцы Кедринъ и Зонара²⁾, нашъ русскій сказатель монахъ Іаковъ³⁾ и одинъ западный лѣтописецъ⁴⁾ говорятъ согласно съ нашею лѣтописью, что Ольга крестилась въ Константинополь. Но допустить это значитъ принимать два путешествія Ольги въ Константинополь: одно въ 957-мъ году, когда она была уже крещенною, другое когда-то прежде для крещенія. Принять же два путешествія не весьма легко; во-первыхъ, эти путешествія, кромѣ ихъ трудности и даже опасности (отъ кочевниковъ, сидѣвшихъ на низовьяхъ Днѣпра) должны были обходиться черезчуръ дорого, и, удовлетворивъ своему любопытству видѣть столицу міра одинъ разъ, Ольга (о которой прямо остались преданія, какъ о женщинѣ очень эконом-

¹⁾ Онъ ясно даетъ знать это тѣмъ, что первый описанный у него приѣмъ ея есть приѣмъ въ аудіенцъ-залѣ при посредствѣ министра иностранныхъ дѣлъ (см. ниже).

²⁾ *Stritt. Memogr. ropp.* II, 976

³⁾ Въ Памяти и похвалѣ Владимиру, см. въ приложеніяхъ къ слѣдующей главѣ.

⁴⁾ См. въ приложеніяхъ къ этой главѣ.

ной) едва ли захотѣла бы ѣхать въ нее въ другой разъ; во-вторыхъ, какъ мы увидимъ сейчасъ ниже, слѣдуетъ думать, что она крестилась не особенно задолго до 957-го года, но предполагать, чтобы она совершила двѣ поѣздки въ Константинополь въ небольшой промежутокъ времени, было бы очень невѣроятно. Что касается до поздняго, записаннаго у вышеуказанныхъ писателей, мнѣнія, будто Ольга крестилась въ Константинополѣ, то оно легко могло возникнуть, являясь какъ естественное предположеніе, что она именно затѣмъ путешествовала въ Константинополь, чтобы въ столицѣ христіанскаго міра принять крещеніе отъ руки вселенскаго патріарха ¹⁾. Какъ однако не великій естественность этого предположенія въ дѣйствительности, мы очень хорошо знаемъ изъ того, что въ Константинополѣ не имѣлъ никакой охоты креститься и самъ Владимиръ. Рождается, конечно, вопросъ: затѣмъ же Ольга ѣздила въ Константинополь въ 957-мъ году, если не для крещенія? Отвѣтъ на него очень простъ: затѣмъ, чтобы удовлетворить своему любопытству видѣть столицу христіанскаго и образованнаго міра, затѣмъ, чтобы видѣть баснословно-великолѣпный Царьгородъ, чтобы видѣть жизнь и быть тѣхъ царей, которые, имѣясь повелителями вселенной, хотя тогда уже и не повелѣвали ею, но все еще сохраняли свое прежнее обаяніе; а наконецъ, затѣмъ, что вмѣстѣ можетъ быть предполагаемо и какъ главное, чтобы въ столицѣ христіанства лучше научиться этому послѣднему ²⁾.

Что касается до «когда», то представляется вѣроятнымъ думать, что Ольга послѣ смерти Игоря оставалась некрещенною до тѣхъ поръ, пока была за малолѣтняго Святослава правительницей государства и продолжала оставаться лицомъ въ государствѣ официальнымъ, и что она крестилась только послѣ того, какъ, нашедъ возможность сложить съ себя официальное регентство, отошла по крайней мѣрѣ формальнымъ образомъ въ частную жизнь, послѣ чего народъ уже не имѣлъ права спрашивать съ нея за ея поступки.

¹⁾ Западный лѣтописецъ (продолжатель Регинова) былъ не поздній писатель, а непосредственный современникъ. Но его уравниваетъ съ поздними слѣшкомъ большая отдаленность отъ Россіи. Несовершенная обстоятельность его свѣдѣній видна изъ того, что онъ считаетъ Ольгу крещенною при императорѣ Романѣ (959—963 г.).

²⁾ Очень можетъ быть, что христіанское имя Елены Ольга приняла въ честь супруги тогдашняго императора Константина Порфирогенита, которая также называлась Еленою. Но заключать изъ этого, чтобы она крестилась въ Константинополѣ, нѣтъ основанія. И Владимиръ назвался въ христіанствѣ Василиемъ по современному ему императору греческому.

Святославъ родился въ 942-мъ году ¹⁾, слѣдовательно полного мужества не достигъ и въ 957-мъ году, когда Ольга несомнѣнно была уже крещенною. Какой годъ возраста принимать за неполное мужество, которое въ то время почиталось совершеннолѣтіемъ гражданскимъ, — прямыхъ данныхъ для отвѣта на этотъ вопросъ мы не имѣемъ или, по крайней мѣрѣ, не знаемъ. Полагая, что таковой годъ долженъ быть считаемъ не ранѣе, какъ съ 10-го, мы получимъ, что Ольга крестилась въ промежутокъ между 952—957 годами. Монахъ Іаковъ и вслѣдъ за нимъ позднѣйшіе жизнеописатели Ольги, говорятъ, что она пожила въ христіанствѣ 15 лѣтъ ²⁾, слѣдовательно, по Іакову, который относитъ ея смерть, также какъ и лѣтопись, къ 969-му году, она крестилась въ 954-мъ году. Много ниже мы увидимъ, что этотъ монахъ Іаковъ заслуживаетъ въ своихъ лѣтописныхъ показаніяхъ всей нашей вѣры; а потому, съ весьма большою вѣроятностію и со всѣмъ правомъ и можно остановиться на его годѣ ³⁾.

На вопросы: во-первыхъ, почему Ольга, бывъ послѣ смерти Игоря правительницей государства, не крестила народа, и во-вторыхъ, почему не крестила Святослава, когда этотъ былъ дитятей и еще не выходилъ изъ повиновенія, — отвѣты нами даны въ томъ, что сказано выше. По причинамъ политическимъ, потому что она не находила возможнымъ сдѣлать ни того, ни другого. Что касается въ частности до Святослава, то она, конечно, могла распоряжаться имъ какъ сыномъ, но не могла распоряжаться имъ какъ княземъ.

Монахъ Іаковъ сообщаетъ нѣсколько загадочное извѣстіе, что Ольга послѣ возвращенія изъ Константинополя, гдѣ онъ полагаетъ ея крещеніе, сокрушила идольскія требища ⁴⁾. Такъ какъ она не сокрушала, потому что не могла сокрушать, общественныхъ идольскихъ требищъ, то приведенное извѣстіе монаха Іакова, въ случаѣ, если оно вѣрно, необходимо понимать такъ, что она уничтожила требища

¹⁾ Лѣтоп. Ипатьевск., Воскр.. Соф. Врем. Пропускъ извѣстія о годѣ рожденія Святослава въ лѣтописи Лаврентьевской, который могъ быть просто случайнымъ, происшедшимъ по винѣ переписчика или редактора, нисколько не говоритъ противъ его достовѣрности въ лѣтописи Ипатьевской.

²⁾ Іакова см. *ibid.*; житія—у преосв. Макарія, Ист. т. I, изд. 2 стр. 77, и въ Степ. кн., I, 34.

³⁾ Въ лѣтописи, какъ мы сказали, путешествіе Ольги въ Константинополь положено подъ 955 г., тогда какъ въ дѣйствительности оно было въ 957 г. Можно думать, что позднѣйшая легенда записана въ лѣтописи подъ тѣмъ годомъ, подъ которымъ стояла въ ней подлинная запись о крещеніи Ольги.

⁴⁾ „Възвратися въ землю Рускую... и потомъ требища сокруши“.

въ тѣхъ дворцахъ и помѣстьяхъ, которые составляли ея частную собственность. Если считать помянутое извѣстіе вѣрнымъ, то будетъ совершенно вѣроятнымъ сдѣлать еще одно предположеніе, именно—что Ольга, не имѣя возможности заботиться о распространеніи христіанства въ народѣ, по крайней мѣрѣ, заботилась объ его распространеніи въ своемъ домѣ,— между своими собственными придворными и между своею собственною прислугою и челядью.

Есть извѣстія, что Ольга строила церкви, именно—что она строила церковь св. Софіи въ Кіевѣ и что будто она оставила деньги на построеніе церкви св. Троицы во Псковѣ, который при ней, по подлежащему сказанію, еще не существовалъ и явился уже послѣ. Относительно перваго извѣстія дѣло само по себѣ не представляло бы ничего невѣроятнаго и невозможнаго. Ольга не распространяла христіанства въ народѣ и потому не имѣла нужды и побужденій строить церквей для народа; но въ Кіевѣ были многіе Варяги-христіане, которые нуждались въ церквахъ и уже имѣли ихъ: отчего же бы она—Ольга, удовлетворяя нуждѣ и побуждаемая благочестивымъ усердіемъ, не могла построить въ Кіевѣ для Варяговъ къ прежнимъ церквамъ одну или нѣсколько новыхъ? Однако, если дѣло таково само по себѣ, то положительное извѣстіе о построенной ею въ Кіевѣ церкви довольно сомнительно; его представляетъ собою запись въ святцахъ одного апостола начала XIV вѣка подъ 11 Мая, которая читается: «въ тѣ (той) же день священіе святѣа Софѣа (въ) Кыевѣ въ лѣто 6460»¹⁾). Относительно года, который отъ Р. Х. есть 952-й, во всякомъ случаѣ—небольшая ошибка, потому что въ этомъ послѣднемъ году Ольга еще не была крещена; а такъ какъ въ записи прямо не сказано, что освященіе Ольгиной церкви, то весьма возможно подозрѣвать ошибку и большую и разумѣть запись о Софіи Ярославовой (или же о Десятинной церкви Владимировой, о чемъ см. ниже). Что касается до денегъ на построеніе Псковской церкви св. Троицы, о чемъ говоритъ житіе Ольги, составленное въ Москвѣ въ XVI вѣкѣ²⁾, которое повѣствуетъ, что разъ Ольга прибыла близъ рѣки Великія, гдѣ былъ тогда великій лѣсъ и многія дубравы, что, видѣвъ на мѣстѣ видѣніе, она предрекла построеніе на немъ города Пскова и въ послѣднемъ церкви св. Троицы и что потомъ возвратившись въ Кіевъ «посла много злата на Плескову рѣку (кому?) на созиданіе церкви Святѣа Троицы»: то мы полагаемъ, что это извѣстіе не заслуживаетъ

¹⁾ Опис. Синод. рѣш. Горск. и Невостр., №№ 45—47, стр. 314.

²⁾ Въ Стен. кн., I, 31.

того, чтобы быть подвергаемымъ критикѣ¹⁾. Строила или не строила Ольга общественныя церкви для Варяговъ въ Кіевѣ, но необходимо думать, что она строила домовыя церкви для самой себя. Гдѣ эти послѣднія церкви были построены и въ какомъ числѣ, это пока остается, а вѣроятно и навсегда останется неизвѣстнымъ²⁾.

На третій годъ послѣ своей поѣздки въ Константинополь, т.-е. въ 959-мъ году, Ольга посылала посольство къ Нѣмецкому королю (впослѣдствіи императору) Оттону I или Великому. Фактъ этого посольства, о которомъ не знаетъ или, по крайней мѣрѣ, не упоминаетъ нашъ лѣтописецъ, но о которомъ говорятъ многіе лѣтописцы западные, не подлежитъ сомнѣнію; несомнѣнно также и то, что оно было отъ нашей Кіевской Ольги, которую помянутые лѣтописцы называютъ христіанскимъ именемъ Елены, а не отъ кого-либо другаго³⁾. Но за-

¹⁾ Богѣ древнее проложное житіе Ольги говоритъ только, что она провидѣла и предсказала построеніе Псковской церкви св. Троицы (у преосв. *Макарія* въ Ист., т. I, изд. 2 стр. 277).

²⁾ Никоновская лѣтопись (I, 54) говоритъ объ Ольгиномъ селѣ Будутинѣ (въ которое она будто бы сослала мать Владимира Малушу, о чемъ сдѣлаемъ замѣчаніе ниже). Если это Будутино есть одно и тоже съ Выбутинымъ, о которомъ немного выше: то можно предполагать, что въ этомъ своемъ селѣ Ольга дѣйствительно построила церковь и что преданіе о селѣ построеніи и послужило поводомъ для легенды о деньгахъ на Псковскую церковь св. Троицы. По Никоновской лѣтописи, Ольга умираючи даде это село святой Богородицы (ibidd.). Такъ какъ совершенно возможно то, что Ольга строила для Варяговъ общественныя церкви; такъ какъ несомнѣнно, что со стороны Святослава не могло быть препятствій, чтобы она давала церквамъ имѣнія (см. ниже): то и нельзя рѣшительнымъ образомъ объявлять извѣстія за вымыслъ. Какъ единственно вѣроятное мѣсто этой возможной церкви долженъ быть предполагаться Кіевъ.

³⁾ На томъ основаніи, что часть лѣтописцевъ и officialный документъ Оттона называютъ народъ, отъ котораго прислано было посольство, Ругами, — *Rugi*, кѣкоторые (и въ томъ числѣ *Карамзинъ*, I, прим. 395) хотятъ разумѣть Руговъ — жителей острова Рюгена (тоже Славянъ). Но если у одной части лѣтописцевъ народъ называется *Rugi*, то у другой части, и въ томъ числѣ у имѣющаго въ данномъ случаѣ весьма большой авторитетъ, Титмара Мерзебургскаго (*Chronica*, lib. II, p. 14, у *Мима* въ *Patrol.* t. 139, p. 1212), *gens Russiae*, а между тѣмъ невозможность разумѣть дѣйствительныхъ Руговъ очевидна изъ словъ лѣтописцевъ о приславшей посоль: *Helena regina, quae Constantinopoli baptizata erat*, ибо, во-первыхъ, не только весьма трудно предположить, что у Руговъ могла быть княгиня, которая поѣхала бы искать крещенія въ Константинополь, но и положительно извѣстно, что въ данное время такой княгини не было, — во-вторыхъ, западные лѣтописцы никогда не называли бы княгиню Руговъ *regina* (королева). Была на западѣ *иногда* *Hroswitha*, иначе *Helena von Rosow*, монахиня одного монастыря, происходившая изъ благородной, можетъ быть, княжеской Бранденбургской фамилии, со-

тѣмъ вопросъ: для чего было послано посольство, долженъ навсегда остаться неразрѣшимой загадкою, если только не объяснять дѣла какія-нибудь новыя, пока неизвѣстныя, свидѣтельства. Западные лѣтописцы говорятъ, что Ольга прислала просить епископа и священниковъ, что вслѣдствіе просьбы поставленъ былъ въ 960-мъ году въ епископы Русскіе Либудій, изъ братства монастыря св. Альбана близъ Майнца, но что когда онъ, не успѣвъ отправиться, умеръ въ началѣ слѣдующаго 961-го года, то на его мѣсто въ томъ году поставленъ былъ другой—Адалбертъ изъ братства монастыря св. Максимиана въ Трирѣ (бывшій впослѣдствіи съ 968-го года архіепископомъ Магдебургскимъ). Но оказалось, по словамъ лѣтописцевъ, что посольство было прислано лживымъ и коварнымъ образомъ и что Русскіе солгали во всемъ. Прибывшій къ нимъ епископъ долженъ былъ ни съ чѣмъ возвратиться назадъ (и притомъ такъ, что на возвратномъ пути онъ едва спасъ свою жизнь, а нѣкоторые изъ его спутниковъ были убиты) ¹.

Самое вѣроятное объясненіе этого, совершенно загадочнаго, посольства есть слѣдующее: Ольга прислала къ королю вовсе не за тѣмъ, чтобы просить епископа и священниковъ, а за чѣмъ-то другимъ, намъ неизвѣстнымъ ²); но Оттонъ I, извѣстный ревностный распространитель христіанства, и именно—распространитель его между Славянами ³), пользуясь случаемъ посольства, рѣшилъ отправить къ Рус-

стоявшая въ родствѣ съ императоромъ Оттономъ и бывшая въ Константинополѣ, въ которомъ выучилась греческому языку (знаменитая стихотворица своего времени); но видѣть въ этой Еленѣ, какъ хотѣтъ нѣкоторые, Елену лѣтописцевъ—въ высшей степени странно. Regina никогда не будетъ означать только женщину, происходившую, можетъ быть, изъ княжеской фамиліи; von Rossow есть личное прозваніе (родовая фамилія), а всѣ лѣтописцы говорятъ о народѣ Ругахъ или Руссахъ, и притомъ какъ изъ von Rossow явилось бы у нихъ Rugi, Russia? Наконецъ, какой смыслъ будетъ этого посольства отъ княгини-монахини къ королю за епископомъ и пресвитерами (и съ какой стати записали бы о немъ лѣтописцы)? Почему нѣкоторые лѣтописцы и самъ Оттонъ называютъ Русскихъ Ругами, удовлетворительно объяснить не беремся; полагаемъ, просто потому, что на Западѣ не было хорошо извѣстно наше имя (ср. выше о томъ, что на Западѣ Норманны не назывались Руссами) и что такимъ образомъ въ названіи допущена ошибка.

¹) Нѣкоторые изъ лѣтописцевъ (Ламбертъ) представляютъ дѣло такъ, что епископъ едва убѣжалъ живой изъ самой столицы Русской. Но это, очевидно, неточность.

²) Можетъ быть, просто за тѣмъ, за чѣмъ сама ѣздила въ Константинополь: собрать и получить нѣкоторые свѣдѣнія о Западѣ.

³) Оттонъ I известенъ тѣмъ, что для распространенія христіанства между окончательно побѣжденными имъ Славянами Полабскими (отъ Лабъ—Ельбы) или

скимъ непрощеннаго епископа; лѣтописцы не знали дѣла обстоятельно, но такъ какъ епископъ былъ посланъ послѣ посольства, то и заключили, что онъ былъ посланъ вслѣдствіе этого послѣдняго (*post hoc, ergo propter hoc*). Къ крещенной Ольгѣ Оттонъ посылалъ епископа, конечно, затѣмъ, чтобы перезвать ее отъ патріарха Константинопольскаго къ своему папѣ Римскому.

Такъ какъ церкви Греческая и Римско-католическая, въ дѣйствительности давно бывъ отдѣльными церквами, формально еще продолжали тогда составлять одну православную церковь, ибо окончательное раздѣленіе произошло между ними послѣ; такъ какъ далѣе новокрещенная Ольга могла быть только христіанкою, но не могла сдѣлаться ни сторонницею Греческой половины церкви, ни противницею половины Римской, то само по себѣ не представлялось бы совершенно невѣроятнымъ и то, что она посылала къ Оттону просить у него епископа. Но это предположеніе представляется именно совершенно невѣроятнымъ въ виду того, что епископъ былъ Ольгѣ вовсе не нуженъ. Сама принявъ христіанство, она не хотѣла, потому что не имѣла возможности, распространять его въ народѣ: на чтѣ же стала бы она просить епископа? Притомъ и сами западные лѣтописцы говорятъ, что посольство было прислано лживымъ образомъ, т.-е. что Ольга вовсе не имѣла дѣйствительнаго желанія получить епископа.

Св. Ольга скончалась въ преклонной старости, будучи лѣтъ 70-ти—75-ти, въ 969-мъ году. Предъ смертію она заповѣдала не творить надъ собою тризны, т.-е. не совершать общественныхъ языческихъ игръ, которыя были совершаемы на могилахъ умершихъ князей и вообще знатныхъ лицъ. Бывъ похоронена по христіански ¹⁾

Балтійскими основавъ шесть епископій (Магдебургскую и Мейсенскую на р. Эльбѣ, Мерзебургскую на Салѣ, Цейцкую на Ельстерѣ, Гавельбургскую при впаденіи Гавели въ Эльбу и Бранденбургскую въ верховьяхъ послѣдней рѣки) и что изъ шести этихъ епископій онъ образовалъ особую Славянскую митрополию (Магдебургскую, первымъ на кафедрѣ которой былъ упомянутый Адалбертъ).

¹⁾ Лѣтописецъ говоритъ: „и бѣ заповѣдала Ольга не творити тризны надъ собою, бѣ бо имущи прозвутера и тѣ(ой) похороны блажену Ольгу“. Такъ какъ во-первыхъ, весьма вѣроятно предполагать, что Ольга имѣла не одного домового священника, а нѣсколькихъ, и такъ какъ, во-вторыхъ, кромѣ ея домовыхъ священниковъ, были въ то время въ Кіевѣ общественные и домовые священники у Варяговъ-христіанъ, то дѣло о похоронахъ должно быть представляемо не такъ, какъ представляеть его лѣтописецъ: Ольга была похоронена не однимъ, а многими священниками (конечно, всѣми бывшими въ Кіевѣ, и не тайно, какъ это, кажется, хотеть дать знать лѣтописецъ, а открыто и торжественно, къ чему препятствій со стороны Святослава не могло быть).

она была положена гдѣ-то въ особомъ мѣстѣ, по всей вѣроятности, на дворѣ или въ саду одного изъ своихъ дворцовъ. Св. Владимиръ послѣ своего крещенія перенесъ мощи ея въ построенную имъ Десятинную церковь, гдѣ онѣ положены были въ небольшой каменной ракъ¹⁾. Нѣтъ сомнѣнія, что память первой христіанки, предтепшей общему крещенію, какъ денница солнцу, Русскіе люди начали чтить съ самаго перваго времени; но когда она формально была причислена къ лику святыхъ и когда установлено было празднованіе ея памяти, это остается положительно неизвѣстнымъ, и едва ли уже при Владимирѣ, какъ обыкновенно думаютъ, и даже едва ли еще въ періодъ домонгольскій (сгѣ ниже, — лѣтописецъ и монахъ Іаковъ говорятъ только, что въ ихъ время была весьма чтима память Ольги, но не говорятъ ясно, чтобы она была празднуема).

Отъ Игоря до Владимира.

Христіане въ Кіевѣ между Варягами, явившіеся если не одновременно съ ихъ прибытіемъ къ намъ, то несомнѣнно въ правленіе Игоря, во вторую половину княженія сего послѣдняго были весьма многочисленны. Ихъ было не нѣсколько отдѣльных, незамѣтныхъ и скрывавшихся въ общей массѣ лицъ, а цѣлая особая, болѣе или ме-

¹⁾ О перенесеніи мощей Ольги Владиміромъ въ Десятинную церковь ясно говорятъ только позднѣйшія ея житія (проложныя у преосв. *Макарія* въ Ист. т. I, изд. 2 стрр. 87 и 277, пространное въ Степ. кн. I, 35). Но послѣ Владимира мы дѣйствительно находимъ ея мощи въ Десятинной церкви (монахъ Іаковъ въ Памяти и Похвалѣ Владиміру или кто-то древній, сдѣлавшій у него вставку), а потому, всего вѣроятнѣе приписывать ихъ перенесеніе сюда именно ему. Подъ 1007-мъ г. въ Лаврент. лѣтописи не ясно записано: „перенесени святѣмъ въ святую Богородицу“; но не особенно вѣроятно разумѣть это о перенесеніи мощей Ольги, ибо въ Ипатьевской лѣтописи вмѣсто „перенесени“ читается „принесени“, а въ нѣкоторыхъ другихъ опредѣленно: „принесены святѣя иконы“ (Бенигсб., при чемъ Татищевъ, II, 89, и Карамзинъ, I, 138, весьма правдоподобно подразумѣваютъ: изъ Греціи). Въ нашествіе Монголовъ мощи были сокрыты подъ спудомъ въ церкви; въ XVII в., по преданію, онѣ были открыты Петромъ Могилою, а въ XVIII в. снова сокрыты, по не совсѣмъ вразумительной причинѣ, въ неизвѣстномъ мѣстѣ (преосв. *Макарія* Ист. т. I, изд. 2 стр. 87). Въ родѣ князей Бѣлосальскихъ-Бѣлозерскихъ хранится портретъ Ольги, писанный по преданію живописцемъ Константина Багрянороднаго послѣ ея крещенія, на которомъ читается греческая подпись: ἡ τοῦ γένους Ῥωσ δεσποινῆς, ἐκείνου τοῦ Γρηγόριου τοῦ Ζωγράφου Κωνσταντίνου τοῦ Πορφύρεως (Восточникъ юго-зап. и зап. Россіи, изд. Говорскаго, 1862 г. кн. 2, августъ, отд. IV, стр. 122). Это значитъ, что почтенные князья слишкомъ вдалились въ обманъ какого-то лонкаго Грека.

нѣе значительная община, которая, существуя открыто и свободно рядомъ съ господствующимъ язычествомъ, имѣла всѣ принадлежности вполне организованнаго религіознаго общества,—церкви и священниковъ. Такимъ образомъ, во вторую половину княженія Игоря христіанство является вполне водворившимся въ Кіевѣ, какъ вѣра частная. Что же сталося съ нимъ у насъ потомъ? Послѣ Игоря историки наши ничего не говорятъ о немъ до Владимира, иначе сказать, молча предполагаютъ, что послѣ перваго изъ нихъ оно исчезло и что его существованіе было не болѣе какъ миомлетнымъ эпизодомъ. Мы уже говорили выше, что въ дѣйствительности дѣло должно быть представляемо вовсе не такъ. Весьма немного имѣемъ мы положительныхъ свидѣтельствъ, но само собою необходимо предполагать, что послѣ Игоря христіанство въ Россіи не исчезало, что оно продолжало оставаться въ ней, все въ томъ же положеніи многочисленной и вполне организованной религіозной общины, отъ самой смерти Игоря до самаго крещенія Владимира, и что такимъ образомъ это христіанство Россіи, предшествующее крещенію послѣдняго, имѣетъ болѣе чѣмъ полувѣковой періодъ непрерывнаго существованія.

Послѣ смерти Игоря (въ 945-мъ году) за малолѣтняго Святослава ¹⁾ правительницей государства стала мать его Ольга. Въ это время она была внутреннею христіанкой, ибо таковою сдѣлалась, какъ необходимо предполагать, еще задолго до смерти мужа. Какимъ же должноствовало быть при ней положеніе христіанъ? Очевидно, что оно ни малѣйше не могло измѣниться къ худшему. Пока Ольга оставалась правительницей государства, она не только не находила возможнымъ распространять христіанство между своими подданными, но и сама не рѣшилась креститься. Изъ сего ясно, что объ ея совершенно явномъ и совершенно рѣшительномъ покровительствѣ христіанству не можетъ быть рѣчи. Но, конечно, она уже не была его гонительницей и, на сколько возможно было въ ея положеніи, оказывала ему самыя усердныя покровительство и поддержку тайныя. Слѣдовательно, не было никакихъ причинъ, чтобы въ малолѣтство Святослава и въ продолженіе регентства Ольги число христіанъ въ Кіевѣ уменьшилось противъ времени Игорева, и чтобы въ ихъ положеніи, сравнительно съ прежнимъ, произошло какое-нибудь ухудшеніе. Нужно только думать, что число христіанъ не пребывало, а отчасти, можетъ быть, даже и убывало, внѣшнимъ путемъ. Специальнымъ ремесломъ Варяговъ

¹⁾ Родился, какъ мы сказали, въ 942-мъ году.

была война, и они стремились туда, гдѣ стучали оружіемъ; но въ Кіевѣ, въ правленіе женщины, конечно, замолкли эти, имѣвшіе силу скликать ихъ, бранные звуки. Очень можетъ быть поэтому, что при Ольгѣ не продолжался наплывъ Варяговъ, а въ числѣ ихъ и христіанъ, въ Кіевъ изъ Константинополя. Очень можетъ быть даже, что нѣкоторые Варяги, и въ томъ числѣ христіане, по вышеуказанной причинѣ, т.-е. не желая сидѣть сложа руки, удалились при Ольгѣ изъ Кіева въ Константинополь или вообще искать счастья по бѣлу свѣту.

Неизвѣстно, когда въ промежутокъ годовъ 952—957 (см. выше) Ольга сложила съ себя регентство и правителемъ государства сталъ самъ князь Святославъ. Но, ставъ официальнымъ образомъ правителемъ государства, Святославъ еще долгое время находился въ такомъ возрастѣ, что не могъ выходить изъ повиновенія матери и что послѣдняя, переставъ быть официальною правительницею государства, должна была оставаться таковою на дѣлѣ. Лѣтопись даетъ намъ знать, что Святославъ началъ дѣйствовать самостоятельно съ 964-го года, когда ему исполнилось 22 года ¹⁾. Слѣдовательно, положеніе христіанъ въ Кіевѣ до этого 964-го года оставалось все тѣмъ же, совершенно для нихъ благопріятнымъ, какъ и прежде, начиная со второй половины княженія Игоря.

Послѣ регентства Ольги официальнаго и неофициальнаго настало собственное правленіе Святослава. Отецъ его Игорь былъ внутреннимъ христіаниномъ, мать стала открытою христіанкою: но сынъ въ этомъ отношеніи вышелъ ни въ отца ни въ мать. Святославъ былъ въ ряду нашихъ князей послѣдній Варягъ и въ то же время варяжскій рыпаль въ самомъ полномъ смыслѣ этого слова. Не думая ни сколько о государствѣ и совершенно бросивъ его на произволъ судьбы, онъ мечталъ только о томъ, чтобы сравняться въ славу съ своими норманнскими предками, чтобы искать единственно военныхъ приключеній и военныхъ доблестей. Стремленіе къ славу предковъ естественно должно было тѣснымъ образомъ связывать его и съ ихъ религіей и съ ихъ преданіями, которыя именно были религіей и преданіями гереевъ. Святославъ не только не могъ бросить ихъ и промѣнять на христіанство, но напротивъ тѣмъ болѣе долженъ былъ стать ихъ ревностнымъ приверженцемъ, чѣмъ болѣе стремился возстановить въ себѣ и въ своей дружинѣ старыхъ славныхъ Норманновъ, ибо одно съ

¹⁾ Лѣтопись подъ 964 г.: „Князю Святославу возрашу и возмужавшу, нача вои совокупляти мнози и храбры“...

другимъ было нераздѣльно. Изъ язычника по рожденію Святославъ долженъ былъ стать горячимъ язычникомъ по убѣжденію и по принципу, какъ представитель старины, какъ носитель тѣхъ дѣдовскихъ идеаловъ, которые не имѣли совершенно ничего общаго съ христіанскимъ. Это послѣднее заповѣдуетъ продолжительныя молитвы, посты, послушаніе божественныхъ писаній, дѣла милосердія и нищелюбія, воздержаніе отъ пролитія крови человѣческой¹⁾; все это должно было казаться дикимъ истому рыцарю и ни малѣйше несомвѣстимымъ съ тѣмъ, къ чему стремились его помыслы,—и христіанство должно было стать въ глазахъ Святослава религіей смѣшною и достойною презрѣнія, назначенною совсѣмъ для иного рода людей²⁾.

Такимъ образомъ, Святославъ былъ человѣкъ, не имѣвшій ни малѣйшей охоты и склонности покровительствовать христіанству. Изъ этого однако вовсе и нисколько не слѣдуетъ того, чтобы при немъ оно должно было прекратить свое существованіе въ Кіевѣ. Святославъ былъ язычникъ, и какъ таковой, онъ не могъ быть гонителемъ христіанства. По представленіямъ всякаго язычника не одна вѣра должна господствовать во всемъ мірѣ, какъ единая истинная, а міръ долженъ быть раздѣленъ, какъ онъ и на самомъ дѣлѣ видитъ, между многими и разнообразными, одинаково истинными, вѣрами³⁾. Язычникъ будетъ находить извѣстную вѣру совсѣмъ себѣ не по вкусу и не по сердцу, но тѣмъ не менѣе онъ не перестанетъ находить ее одинаково истинною и имѣющею одинаковое право существованія со всѣми дру-

¹⁾ (Патріархъ) „заповѣда (Ольгѣ) о церковномъ уставѣ, о молитвѣ и о постѣ, о милостини и о воздержаніи тѣла въ чистотѣ“,—легенда о крещеніи Ольги.

²⁾ Польскіе историки совершенно правдоподобно впадаютъ въ уста Батыя отвѣтъ посланъ папы, приглашавшимъ хана креститься: „не полезно есть храброму народу креститься, иже любятъ кровь проливати, а христіане понеже сего возбраняють, сего ради не суть храбри на брани“, см. нашу Густинскую лѣтопись въ Собр. лѣтоп. II, 341. Въ романѣ Майнъ-Рида „Есперанса“ мы встрѣтили разсказъ, не знаешь — списанный ли съ дѣйствительности, но вѣрный ей теоретически, что Индіанка-христіанка убѣждаетъ мужа-язычника стать христіаниномъ и что послѣдній отвѣчаетъ: „мой богъ—богъ брани и крови, который любитъ только храбрецовъ“... Не въ области вѣроятнаго, а дѣйствительнаго извѣстно, что подобное приведенному выше отвѣчалъ франкскій король Хлодовикъ на первыя увѣщанія къ нему принять христіанство (Неандеръ, Герике).

³⁾ „Es war allgemeiner Grundsatz des Alterthums (язычниковъ древности), dass die Götter selbst in jedem Lande die besondere Art ihrer Verehrung angeordnet hätten“. *Gieseler*, Kirchengesch., I, 1, § 12. Вмѣстѣ съ нѣмцемъ Гизелеромъ см. нашего Зивонія Отенскаго въ „Истины показанія“, Казанск. изд. стр. 394.

гими вѣрами; язычники будутъ даже презиратьъ извѣстную вѣру и смѣяться надъ нею, но все-таки не перестанетъ считатьъ ее истинною, только назначенною для низшихъ, тѣмъ онъ самъ, людей. Вслѣдствіе этого язычникъ, какого бы ни былъ худаго мнѣнія объ извѣстной вѣрѣ и какое бы ни питалъ къ ней нерасположеніе, все-таки не будетъ гнать ее: лучшія и худшія вѣры, по его воззрѣніямъ, всѣ одинаково отъ одного и того же Бога, и только назначены для лучшихъ и худшихъ людей. Единственный случай, когда онъ можетъ поднять гоненіе на другую вѣру, это—тогда, когда другая вѣра будетъ явно и рѣшительно посягать на его собственную, когда будетъ вести на счетъ послѣдней открытую пропаганду ¹⁾. По всему сказанному, Святославъ,

¹⁾ Все сказанное нами, повидимому, рѣшительно опровергается тѣмъ, что языческіе римскіе императоры жестоко преслѣдовали первенствующихъ христіанъ. Однако это вовсе не такъ. Языческіе римскіе императоры видѣли въ первенствующемъ христіанствѣ не *существующую народную* религію, а нововозникающую и нововымышляемую, весьма вредную и ненавистную, религіозно-политическую секту (со стороны религіозной христіанство въ ихъ глазахъ было *exitia bilis superstitio*, Tacit. Annal., lib. XV, с. 44; со стороны политической христіане для нихъ были *publici hostes*, Tertull. Apologet., cap. 2). Проповѣдники христіанства, одушевленные сознаніемъ его истинности, старались распространять его въ мірѣ, несмотря ни на какія препятствія, но по этому самому римскіе императоры считали своею обязанностію подавлять его всѣми зависящими отъ нихъ средствами. О совершенной терпимости языческихъ римскихъ императоровъ, преслѣдовавшихъ христіанство, ко всѣмъ *существовавшимъ народнымъ* религіямъ свидѣтельствуетъ ихъ Пантеонъ, который былъ посвященъ богамъ всего міра (и такъ называемый ихъ позднѣйшій въ религіи синкретизмъ; да припомнить также читатель, что Аоніане временъ апостола Павла чтли боговъ міра не только вѣдомыхъ, но и невѣдомыхъ). О терпимости къ христіанству именно Норманновъ и объ ихъ взглядахъ на религіи именно совершенно такихъ, какіе мы усвоимъ Святославу и вообще язычникамъ, см. *Рим-бертово* житіе св. Ангарія (§§ 9, 11, 14, 19, 24, 26, 27, 30, — подчеркнутые §§, въ которыхъ взгляды; во время всей миссіонерской дѣятельности Ангарія части народа только одинъ разъ возстала противъ проповѣдниковъ по возбужденію лицъ заинтересованныхъ—жрецовъ—§ 17, сф. 16). О терпимости къ христіанству западныхъ Славянъ см. у *Гельмольда* въ *Chronica Slavorum*, Lib. 1 § 2 (терпимости именно подъ тѣмъ условіемъ, чтобы христіане воздерживались отъ пропаганды). Совершенно о таковыхъ, какъ выше сказано, взглядахъ на религіи нашихъ теперешнихъ Сибирскихъ язычниковъ, см. въ *Духовной Бесѣдѣ* 1868 г., № 3, стр. 70. (Во 2-мъ томѣ, въ рѣчахъ о вѣротерпимости Монголовъ, мы приводимъ еще совершенно ясныя доказательства сейчасть нами сказаннаго.—Языческая религія можетъ отличаться нетерпимостію въ томъ только случаѣ, если она не есть религія народная въ собственномъ смыслѣ, а происходящая отъ какого-нибудь одного, создавшего ее, лица, и это потому, что творецъ религіи считалъ и объявилъ ее за единственно истинною: такова напр. была Зороастрова религія въ Персіи).

несмотря на все свое неблаговоленіе къ христіанству, несмотря на свое пренебреженіе и презрѣніе къ нему, не долженъ былъ гнать его послѣдователей, а, предоставляя имъ свободу, долженъ былъ только ограничиваться заявленіемъ своихъ помянутыхъ чувствъ къ ихъ вѣрѣ. Не распространяясь въ доказательствахъ того, чего людямъ, не имѣющимъ охоты съ нами согласиться, мы никогда не доказали бы, мы прямо сошлемся на лѣтопись, которая въ этомъ далеко небезспорномъ вопросѣ, къ нашему счастью, не оставляетъ насъ безъ положительнаго свидѣтельства. Она самымъ положительнымъ образомъ свидѣтельствуешь, что Святославъ не былъ гонителемъ христіанства, и что при немъ не было на христіанъ гоненія. «Аще кто хоташе креститися, не браняху, но ругахуся тому», говоритъ она объ отношеніи къ христіанству Святослава съ языческою частью дружины: если не возбраняли даже креститься язычникамъ, то ясно, что уже не преслѣдовали крещенныхъ, прежде ставшихъ христіанами.

Итакъ, при Святославѣ не было настоящаго гоненія на христіанъ, но было, такъ сказать, гоненіе только нравственное, состоявшее въ томъ, что князь съ языческою частью дружины смѣялись надъ ихъ вѣрой¹⁾. При этомъ своего рода гоненія должно ли было исчезнуть христіанство въ Кіевѣ при Святославѣ или, по крайней мѣрѣ, должно ли было уменьшиться число его послѣдователей? Если бы люди принимали христіанство только внѣшнимъ образомъ, по какимъ-нибудь корыстнымъ расчетамъ, то и подобное легкое гоненіе могло бы заставить ихъ отказаться отъ него: но этого не было, потому что совсѣмъ не могло быть, а искренніе христіане должны были смотрѣть на пренебреженіе и презрѣніе къ ихъ вѣрѣ со стороны князя только съ сожалѣніемъ, припоминая внутренно слова Писанія, что *безуміи вознипа видѣтиа премудрость*, и говоря про себя то, что по поводу Святослава говоритъ лѣтописецъ: «невѣрнымъ вѣра христьянска уродство есть»²⁾. Сейчасъ выше мы привели слова лѣтописи, изъ которыхъ видно, что при Святославѣ находились въ Кіевѣ язычники, же-

¹⁾ „Ругахуся“ значитъ именно смѣялись и ничего болѣе, т. е. вовсе не должно быть понимаемо въ смыслѣ наругательства посредствомъ какихъ-нибудь дѣйствій.

²⁾ Слово „уродство“ лѣтописецъ хочетъ сказать тоже, что мы сказали выше, — что христіанство, требующее отъ человѣка добродѣтелей, противныхъ страстнымъ наклонностямъ его природы, въ которыхъ онъ видитъ добродѣтели (геройство, ищущее проявлять себя въ войнахъ, честь, налагающая обязанность мщенія и пр.) должно было казаться язычникамъ „уродствомъ“, т. е. вѣрою продиравшихъ людей жалкихъ и ничтожныхъ духовъ.

лавшіе принять христіанство: если неблаговоленіе князя къ христіанству не останавливало отъ обращенія къ нему язычниковъ, то тѣмъ менѣе оно могло побуждать къ отпаденіямъ отъ него бывшихъ христіанами.

Не воздвигая на христіанъ настоящаго гоненія, Святославъ могъ заявлять свое къ нимъ неблаговоленіе посредствомъ того, что занимавшихъ между ними высшія должности устранялъ отъ послѣднихъ и замѣщалъ язычниками. Вслѣдствіе этого могло случиться, что, по крайней мѣрѣ, между христіанами изъ сословія бояръ могли найтись люди, которые предпочитали мѣста и положеніе вѣрѣ и которые поэтому снова возвратились отъ христіанства къ язычеству. Но лѣтопись даетъ намъ одно довольно ясное и положительное указаніе, что даже и этого не было, что вѣра была вѣрой, а служба службой, и что въ насмѣшкахъ надъ вѣрой христіанъ единственно и состояли при Святославѣ всѣ на нихъ гоненія. Въ послѣдніе годы правленія Игоря и въ малолѣтство Святослава при Ольгѣ главнымъ воеводою великокняжескимъ былъ Свѣнелдъ. Если этотъ Свѣнелдъ не былъ такимъ же внутреннимъ христіаниномъ, какъ Игорь и Ольга, то во всякомъ случаѣ необходимо думать, что онъ былъ не изъ враговъ, а изъ болѣе или менѣе рѣшительныхъ друзей христіанства. Но онъ продолжалъ оставаться главнымъ воеводою и во все правленіе Святослава: довольно ясно дается этимъ знать, что съ прежними людьми не измѣнилось и прежнее отношеніе къ христіанамъ ¹⁾.

Итакъ, все гоненіе Святослава на христіанъ состояло въ томъ, что онъ презиралъ и пренебрегалъ ихъ вѣру и что, вмѣстѣ съ другими язычниками, онъ смѣялся надъ нею. Но и касательно этого нравственнаго гоненія должна быть сдѣлана значительная оговорка по отношенію къ тѣмъ христіанамъ, которые имѣли пребываніе собственно въ Кіевѣ. Извѣстно, что Святославъ, послѣ того, какъ возросъ и возмужалъ и принялся за дѣятельность (въ 964 г.), почти постоянно отсутствовалъ изъ Кіева: сначала онъ велъ «войны многія» съ сосѣдями, а потомъ вдался въ войну болгарскую, изъ которой и не воз-

¹⁾ Въ договорѣ Святослава съ Цимисхіемъ 971 г. нѣтъ ни слова о христіанахъ. Но это можетъ значить не то, чтобы ихъ не было въ войскахъ Святослава, а только то, что онъ не хотѣлъ, подобно Игорю, давать имъ политическаго равноправія съ язычниками (По Льву діакону, кн. IX, гл. 6, первымъ вождемъ у Святослава въ походѣ Болгарскомъ былъ Икморъ; но, конечно, онъ ошибается: кромѣ собственныхъ показаній лѣтописца см. у послѣдняго сейчасъ указанный договоръ Святославовъ съ Греками).

вратился живымъ ¹⁾. Кого Святославъ на время своихъ отсутствій оставлялъ вмѣсто себя официальнымъ правителемъ, пока жива была Ольга († 969 г.), мы не знаемъ; но нѣтъ сомнѣнія, что неофициальною и дѣйствительною правительницей была она. Слѣдовательно, при Святославѣ до смерти Ольги положеніе христіанъ, которые оставались собственно въ Кіевѣ, было совершенно такое же, какимъ было прежде въ дѣйствительное регентство Ольги и при Игорѣ ²⁾.

Преемникомъ Святослава былъ старшій сынъ его Ярополкъ, котораго онъ посадилъ въ Кіевѣ еще при своей жизни, послѣ смерти Ольги, и который былъ послѣднимъ великимъ княземъ передъ Владимиромъ ³⁾. Положительныхъ свѣдѣній объ Ярополкѣ или хотя бы указаній и намековъ мы не имѣемъ совершенно никакихъ ⁴⁾, и остается

¹⁾ Въ 964 г. походъ на Вятичей, въ 965 г. война съ Казарами, Ясами и Касогами (двое послѣдніе — сосѣди нашей Тмутаракани), въ 966 г. опять война съ Вятичами, съ 967 г. до смерти (въ 972 г.) война болгарская, съ которой Святославъ возвращался домой только одинъ разъ и не особенно на долго.

²⁾ Есть одно свидѣтельство о христіанствѣ въ Россіи при Святославѣ, которое пока не совсемъ опредѣленно, такъ что можетъ быть относимо къ намъ и не къ намъ, и которое пока не можетъ быть выдаваемо за несомнѣнно достоверное; но въ случаѣ, если будетъ доказано, что оно относится именно къ намъ и достоверно, то оно будетъ представлять собою свидѣтельство весьма важное. Козьма Пращскій въ своей лѣтописи (lib. I, § 22) приводитъ грамоту папы Іоанна XIII къ Чешскому королю Болеславу II, писанную въ 972 г., которою папа дозволяетъ королю открыть въ Чехіи одну епископію (Пращскую). Вмѣстѣ съ сими дозволеніемъ папа даетъ еще дозволеніе учредить одинъ женскій монастырь, и отсительно этого послѣдняго предписываетъ: „*verum tamen non secundum ritus aut sectam Bulgariae gentis vel Ruziae aut Slavonicae linguae, sed magis sequens instituta et decreta apostolica*“... Подъ *Ruzia gens* можно разумѣть двоякъ — или Венгерскихъ Русскихъ, которые на своемъ теперешнемъ мѣстѣ жительства не позднѣйшіе пришельцы, какъ хотятъ утверждать Венгерскіе историки, а доисторическіе аборигены, и которые приняли христіанство греческаго обряда въ IX вѣкѣ отъ Болгаръ, бывъ до прихода Венгровъ ихъ данниками, или насъ — Русскихъ Кіевскихъ. Такъ какъ болѣе чѣмъ вѣроятно, что Венгерскіе Русскіе усвоили себѣ имя Русскихъ уже послѣ 972 г., то существуетъ все основаніе полагать, что у Козьмы разумѣмся мы — Кіевскіе Русскіе. Если окажется возможнымъ доказать это положительнымъ образомъ и если затѣмъ будетъ доказана и несомнѣнная подлинность грамоты папы, то свидѣтельство, какъ мы сказали, получитъ весьма важное значеніе. Оно будетъ говорить, что христіанъ въ Россіи въ правленіе Святослава было такъ много, что о нихъ, какъ о составлявшихъ изъ себя цѣлую особую частную церковь, знаетъ даже папа.

³⁾ Въ продолженіе 970—972 гг. правитель, въ продолженіе 972—978 гг. дѣйствительный великій князь (о послѣдней цифрѣ, вмѣсто 980, ниже).

⁴⁾ Свѣдѣнія такъ называемой Іоаннимова лѣтописи Татищева мы не признаемъ за свѣдѣнія.

только дѣлать предположенія. Чтò худое ни предположили бы мы объ Ярополкѣ, — смотрѣлъ ли онъ на вѣру христіанъ глазами отца, или она была ему еще болѣе антипатична, чѣмъ послѣднему, во всякомъ случаѣ останется несомнѣннымъ то, что онъ не воздвигалъ на христіанъ гоненія, и что послѣдніе продолжали при немъ пользоваться такою же свободой, какъ и во все предшествующее время, начиная съ своего перваго появленія; это — потому же, почему не воздвигалъ гоненія на христіанъ Святославъ, т. е. потому, что онъ былъ язычникъ и что язычество есть синонимъ терпимости. Гоненіе на другую вѣру можетъ быть слѣдствіемъ только убѣжденія, что моя вѣра есть единственная истинная, а всѣ другія вѣры ложны, и что поэтому всѣ другія вѣры должно истреблять, чтобы доставить всеобщее господство единой вѣрѣ истинной. Но взгляды язычниковъ на дѣло, какъ уже мы говорили, были иные; въ ихъ глазахъ всѣ вѣры были одинаково истинныя, составляющія не выдумку людскую, а происходящія отъ одного и того же Бога. Различіе религій и ихъ высшее или низшее на ихъ взглядъ достоинство означало, по ихъ мнѣнію, различіе низшихъ и высшихъ, лучшихъ и худшихъ людей, для которыхъ онѣ были предназначены. Какъ они презирали низшихъ себя, по ихъ мнѣнію, людей, такъ могли презирать и низшія своей, по ихъ мнѣнію, религій. Но преслѣдовать то, что отъ Бога и имѣетъ свою разумную цѣль и законное назначеніе быть религіей низшихъ людей, имъ не могло приходить на мысль. Желаніе истреблять худшія религій значило бы съ ихъ стороны ни что иное, какъ желаніе истреблять низшія расы людей.

Такимъ образомъ, какъ бы неблагоприятно расположеннымъ къ христіанству мы ни представляли себѣ Ярополка, во всякомъ случаѣ останется несомнѣннымъ то, что имъ не было воздвигаемо на христіанъ гоненія. Но собственно говоря, мы не имѣемъ никакихъ основаній предполагать объ Ярополкѣ ни самое худшее ни даже просто худое, а напротивъ имѣемъ рѣшительныя основанія предполагать самое лучшее. Не менѣе какъ до 10-ти, а можетъ быть и до 12-ти лѣтъ его возраста оставалась въ живыхъ бабка его Ольга ¹⁾, которая и

¹⁾ Въ какомъ году родился Ярополкъ, въ лѣтописи не записано. Но есть одно обстоятельство, которое можетъ служить къ приблизительному опредѣленію ранняго предѣла его возраста въ минуту смерти Ольги. Святославъ, бывшій въ послѣдній разъ въ Кіевѣ именно въ 969 г., когда умерла Ольга, женивъ его на одной, приведенной имъ изъ Болгаріи, красивой Гречанкѣ: полагаемъ, трудно допустить, чтобы это случилось даже ранѣе, чѣмъ Ярополку исполнилось 10 лѣтъ. Что касается до поздняго предѣла, то предполагать, чтобы ему въ минуту смерти Ольги

была собственною его воспитательницей вмѣсто постоянно отсутствовавшего Святослава. Правда, и самъ Святославъ воспитанъ былъ Ольгой, и однако она не успѣла сдѣлать изъ него ни внѣшняго ни внутренняго христіанина. Но чрезвычайно рѣдки примѣры, чтобы два человѣка сряду — отецъ и сынъ выходили такими своеобразными людьми, каковъ былъ Святославъ, и историческо-физиологическая вѣроятность (если можно такъ выразиться) вся на той сторонѣ, что Ярополкъ, не будучи другимъ, выходящимъ изъ ряду вонъ, норманнскимъ удалцомъ, былъ просто обыкновеннымъ человѣкомъ. А вслѣдствіе этого есть вся вѣроятность думать, что съ воспитаніемъ Ярополка Ольгѣ была совсѣмъ другая удача, чѣмъ съ воспитаніемъ Святослава, т. е. что она дѣйствительно успѣла сдѣлать его человѣкомъ болѣе или менѣе благорасположеннымъ къ христіанству (Ярополкъ погибъ отъ руки Владимира 21—18 лѣтъ; если бы онъ жилъ долѣе, то очень можетъ быть, что не Владимиръ, а онъ былъ бы крестителемъ всей Руси).

Итакъ, вотъ исторія христіанства въ Россіи отъ начала государства до св. Владимира. Христіане между Варягами явились въ ней если не при Рюригѣ и Олегѣ, то несомнѣнно при Игорѣ, во вторую половину правленія котораго ихъ было въ Кіевѣ весьма много и который въ эту вторую половину правленія самъ склонился внутренне на ихъ сторону. Пользуясь при Игорѣ всѣмъ покровительствомъ внутренне принадлежавшаго къ ихъ сторонѣ великаго князя, они продолжали пользоваться такимъ же покровительствомъ и въ правленіе Ольги. При Святославѣ они не пользовались атимъ покровительствомъ, а относительно Ярополка мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній, но при томъ и другомъ они несомнѣнно не терпѣли гоненій и пользовались совершенною свободой.

Выше мы сказали, что имѣемъ весьма немного положительныхъ свидѣтельствъ относительно этого христіанства въ Россіи отъ Игоря до Владимира. Но теперь у читателя передъ глазами историческая сторона дѣла; надѣмся, онъ видитъ, что этихъ немногихъ свидѣтельствъ вполне достаточно и что ими вполне подтверждается все то, что мы говорили сейчасъ выше. Отъ смерти Игоря до Владимира самымъ худшимъ временемъ для христіанъ было правленіе Святослава. Но у насъ есть положительное свидѣтельство, которое говоритъ, что и въ это правленіе христіане не терпѣли гоненій и пользовались совершенною свободой (до такой степени, что даже язычники невозбранно прини-

было болѣе 12 лѣтъ, не позволяютъ собственные года Святослава, у котораго едва ли онъ могъ родиться ранѣе 15-лѣтняго возраста.

мали христианство). Слѣдовательно, они не терпѣли гоненій и пользовались свободой и во все прочее время. А если такъ, то изъ сего будетъ слѣдовать и все сказанное нами остальное.

При Игорѣ христианъ между Варягами было весьма много. Послѣ него число ихъ, можетъ быть, по временамъ уменьшалось черезъ отбытіе нѣкоторыхъ въ Константинополь и вообще въ другія мѣста; но, во-первыхъ, убыль уходившихъ совсѣмъ или до нѣкоторой степени могли возмѣщать другіе, вновь приходившіе,—во-вторыхъ, мы имѣемъ положительныя свидѣтельства, что христианство много или мало, но постепенно, росло внутреннимъ образомъ черезъ обращеніе къ нему язычниковъ въ самомъ Кіевѣ. Свидѣтельства эти говорятъ намъ, что такія обращенія имѣли мѣсто въ правленіе Святослава, самое худшее для христианъ, и тѣмъ даютъ намъ совершенное право распространять ихъ на все время до Владимира. Такимъ образомъ, въ концѣ концовъ получается заключеніе относительно числа христианъ между Варягами до Владимира: явившись въ Кіевъ не позднѣе правленія Игоря, съ той поры они постоянно находились въ немъ сравнительно въ весьма большемъ количествѣ.

Надѣмся, всякому понятно, какъ важно все сейчасъ сказанное нами по отношенію къ послѣдующему времени: къ княженію Владимира христианство не было въ Россіи какою-нибудь вѣрою совсѣмъ невѣдомою, а напротивъ было вѣрою очень хорошо извѣстною; христиане находились въ Кіевѣ въ продолженіе болѣе полустолѣтія, имѣя церкви и священниковъ, и жили не какъ-нибудь скрытно, а совершенно открыто, въ видѣ особой, дозволяемой и терпимой правительствомъ, иновѣрной общины.

Мы говорили только о христианствѣ между Варягами, потому что о нихъ только говорятъ положительныя свидѣтельства. Но отъ Варяговъ не распространялось ли христианство и между самими Славянами? Что касается до массы простаго народа, которая должна была видѣть въ Варягахъ особый отъ себя народъ, и которая къ этому особому народу, какъ къ господствующему, какъ представляющему изъ себя толпу иноземныхъ находниковъ, не могла относиться особенно дружелюбно, христианство, вѣроятно, распространялось весьма мало, а можетъ быть даже и совсѣмъ не распространялось. Но въ высшемъ сословіи изъ природныхъ Славянъ, въ природно-славянской части боярства ¹⁾, ко-

¹⁾ Между именами бояръ Игоря въ договорѣ 944 г. есть славянскія: Володиславъ, Предслава (хотя впрочемъ и бояре — Варяги могли уже начать тогда принимать славянскія имена).

торую желаніе участвовать во власти должно было объединять съ Варагами и отдѣлѣтъ отъ народа, христіанство могло болѣе или менѣе распространяться, хотя мы и не можемъ говорить ничего положительнаго.

Во вторую половину княженія Игоря у Кіевскихъ Варяговъ-христіанъ была по крайней мѣрѣ одна общественная церковь. Есть вся вѣроятность думать, что, при совершенной свободѣ строить церкви, ихъ съ теченіемъ времени было построено еще нѣсколько, ибо въ то время была наклонность строить какъ можно болѣе церквей, а строить церкви небольшихъ размѣровъ, каковы были тогдашнія, въ особенности деревянныя, какъ это должно было быть въ Кіевѣ, ровно ничего не стоило. А такимъ образомъ нисколько не будетъ страннымъ думать, что ко времени Владимира Кіевъ имѣлъ христіанскихъ церквей, можетъ быть, примѣрно цѣлый пятокъ, а можетъ быть, даже и болѣе. Кромѣ церквей общественныхъ, еще во времена Игоря были церкви и домовыя^{*)}; съ теченіемъ времени онѣ должны были также умножиться и въ пропорціи большей, чѣмъ общественныя. На нѣсколько церквей общественныхъ, на значительное число церквей домовыхъ въ Кіевѣ долженствовало быть весьма значительное количество христіанскихъ священниковъ, которыхъ въ то время, подобно церквамъ, была наклонность имѣть возможно большее количество, т. е. не одинъ-два-три, а по крайней мѣрѣ десятка два-три.

На какомъ языкѣ Кіевскіе Варяги-христіане совершали свое общественное богослуженіе? Положительныхъ данныхъ для отвѣта на вопросъ мы не имѣемъ никакихъ и остается дѣлать только предположенія. Предположеній возможно два, именно — что они совершали его или на греческомъ языкѣ или на готскомъ (т. е. при этомъ мы подразумеваемъ, что нѣтъ совершенно никакихъ основаній и никакой вѣроятности предполагать, чтобы богослужебныя книги были переведены на ихъ собственный норманнскій языкъ). Которому предположенію отдать преимущество, мы затрудняемся, однако склоняемся больше въ пользу втораго. Наши Кіевскіе Варяги, нѣтъ сомнѣнія, совершали богослуженіе на томъ самомъ языкѣ, на которомъ совершали его Ва-

^{*)} Говоря о церкви пр. Или при Игорѣ: „се бо бѣ сборная церкви“, что значить общественная, летописецъ даетъ знать, что были церкви домовыя. За существованіе церквей домовыхъ говорить и всеобщій тогда въ Греціи обычай имѣть ихъ каждому мало-мальски знатному или, по крайней мѣрѣ, претендовавшему быть таковымъ, человеку: домовая церковь была принадлежностію и вывѣской знатности (еще и обстоятельнѣе будемъ говорить о нихъ ниже).

ряги Константинопольскіе, такъ какъ наша Варяжская церковь (община) была дочерью варяжской церкви Константинопольской. Варяги жившіе въ Константинополѣ болѣе или менѣе знали греческій языкъ; правительство греческое духовное и свѣтское, нѣтъ сомнѣнія, было того желанія, чтобы богослуженіе совершалось у нихъ на греческомъ языкѣ, потому что позднѣйшіе Греки были столько же за господство у всѣхъ въ богослуженіи своего греческаго языка, сколько и позднѣйшіе латиняне за господство своего языка латинскаго (смъ ниже); но, съ другой стороны, готскій языкъ былъ для Норманновъ почти что свой, а между тѣмъ вліяніе греческаго правительства не могло быть на нихъ особенно сильнымъ, такъ чтобы они не дерзали своевольствовать. Если бы готскій языкъ въ X' вѣкѣ нигдѣ не былъ въ живомъ употребленіи и оставался только археологическимъ памятникомъ въ книгахъ, то Норманны, конечно, не воззвали бы его къ новой жизни. Но мы имѣемъ свидѣтельства, что въ половинѣ IX вѣка у Готовъ, жившихъ въ предѣлахъ греческой имперіи, богослуженіе совершалось на своемъ готскомъ языкѣ: отъ половины же IX вѣка до X очень не далеко ¹⁾).

Мы сказали выше, что Варяги-христіане водворили въ Россіи грамотность еще во времена Игоря. Разъ водворенная, она, нѣтъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ самими христіанами оставалась въ Россіи и во все послѣдующее время до Владиміра. Буквы для письма, какъ это должно думать, были употребляемы греческія или готскія (взятыя тоже изъ греческаго алфавита, за исключеніемъ немногихъ буквъ самостоятельныхъ или взятыхъ изъ своихъ германскихъ рунъ), смотря по тому, на какомъ языкѣ было совершаемо богослуженіе ²⁾). Этотъ фактъ не-

¹⁾ Свидѣтельство Валафрида Страбона, приведенное нами выше. Кромѣ Готовъ Таврическихъ или Крымскихъ были въ Греціи еще Готы Мизійскіе: во-первыхъ, потомки приведенныхъ Ульфилой (о которыхъ мы говорили выше), во-вторыхъ, потомки тѣхъ многочисленныхъ Готовъ, которые при нашествіи Гунновъ въ 376 г. искали себѣ у Грековъ спасенія въ Мизіи. Въ этой послѣдней во второй половинѣ VII в. образовали свое государство Болгары, принявшіе въ половинѣ IX вѣка христіанство; но и подъ властію Болгаръ, сначала одною политическою, а потомъ и церковною, Готы могли сохранять свой готскій языкъ (Готовъ въ Болгаріи было до такой степени много, что и самихъ Болгаръ Сербы звали Готами, см. Рѣчникъ *Датичича* подъ сл. Готинь).

²⁾ Кому бы показалось страннымъ употребленіе греческихъ буквъ для письма на другомъ языкѣ, тому мы напомнимъ, что Болгары употребляли эти буквы для письма на болгарскомъ языкѣ не только въ древнія времена до изобрѣтенія славянской азбуки, о чемъ имѣются положительныя свидѣтельства, но даже въ недав-

прерывнаго существованія у насъ грамотности не позднѣе какъ со время Ігоря, есть обстоятельство чрезвычайной важности по отношенію къ вопросу объ источникахъ нашей первоначальной или такъ называемой Несторовой лѣтописи...

Русская легенда о крещеніи Ольги въ Константинополѣ, записанная въ нашей лѣтописи подъ 955-мъ годомъ.

„Въ лѣто 6463 (955) пошла Ольга въ Грецію и пришла въ Константинополь. Царь былъ тогда (въ Константинополѣ) по имени Цимисій (Цѣмскій)¹. И пришла къ нему Ольга, и увидѣлъ царь, что она весьма красива лицомъ и смысленна (умна) и удивился разуму ея и, бесѣдовавъ съ нею, сказалъ ей: „Достойна ты того, чтобы здѣсь въ Цареградѣ царствовать съ нами“². Она же, понявъ рѣчи царя, сказала ему: „Я язычница; если хочешь, чтобы я крестилась, крести меня (будь моимъ воспріемникомъ) самъ, если же нѣтъ, то не крещусь“—и крестили ее царь съ патріархомъ. Бывъ просвѣщена (крещеніемъ), она радовалась душой и тѣломъ, и преподавъ ей патріархъ поученіе о вѣрѣ и сказалъ: „Благословенна ты въ женахъ русскихъ за то, что возлюбила свѣтъ и оставила тьму: будутъ благословлять тебя люди русскіе до послѣдняго рода внуковъ твоихъ“. И заповѣдалъ ей о церковномъ уставѣ, о молитвѣ и о постѣ, о милостынѣ и о воздержаніи тѣла въ чистотѣ. Она же, приклонивши главу, стояла какъ губа напаяемая, внимая ученію; поклонившись патріарху, она сказала: „Молитвами твоими, владыка, да буду сохранена отъ сѣти непріязненныхъ“. Было наречено ей въ крещеніи имя Елена, какъ (называлась) и древняя царица, мать великаго Константина. Благословилъ ее патріархъ и отпустилъ. Послѣ крещенія позвалъ ее царь и сказалъ: „Хочу взять тебя замужъ за себя“. Она же отвѣчала: „Какъ хочешь взять меня, когда крестилъ меня самъ и называлъ меня (своею) дочерью,—ты самъ знаешь, что у христіанъ нѣтъ такого закона“. И ска-

нее время господства у нихъ еллинація. Есть даже новыя болгарскія книги, напечатанныя греческими буквами, напримѣръ: Εὐαγγέλιον καὶ ὑποπόδιον τῆς πίστεως (Бога) ἡ σῶσα ὑμᾶς τοῦ ἁγίου Χριστοῦ (sic), οὐρα (теперь, нынѣ) νοβο τυποσάνα (напечатано) καὶ ὑποτάσσοντες ἐσὶν... Σόλων (Солунь), Σταμπα (типографія) Κυριακοῦ Δαρζήλεω, 1852 (*Иречка* Болгарск. Библіогр., № 182).

¹) Иоаннъ Цимисій былъ императоромъ уже послѣ смерти Ольги съ 969 по 976 годъ. Цѣмскій стоитъ только въ древнѣйшемъ или Лаврентьевскомъ спискѣ, во всѣхъ другихъ спискахъ, со включеніемъ и Ипатскаго, правильно—Константинъ, сынъ Леоновъ (Леонтовъ). У Стрыйковского впрочемъ былъ списокъ лѣтописи, въ которомъ, такъ же какъ въ Лаврентьевскомъ, читалось Цѣмскій (Chronica, изд. Варш., 1846, т. I, стр. 120).

²) Ольга, вышедшая замужъ въ 903 г., должна была имѣть въ 955 г. около 60—65 лѣтъ. Тогдашній императоръ Константинъ Порфирогенитъ имѣлъ жену.

заль царь: „Перехитрила ты меня, Ольга“ (переключала мя еси, Ольга). Давъ ей дары многіе—золото и серебро, матеріи дорогія и сосуды различные, царь отпустилъ ее, назвавъ своею дочерью. Она же, хотя (отправиться) домой, пришла къ патріарху, прося благословенія на домъ, и сказала ему: „Люди мои и сынъ мой язычники, чтобы (о если бы) Богъ сохранилъ меня отъ всякаго зла“. И сказалъ патріархъ: „Чадѣ вѣрное! во Христа крестилась ты и во Христа облеклась, Христось сохранить тебя, какъ сохранилъ Еноха въ первыхъ родахъ и потомъ Ноя въ ковчегѣ, Авраама отъ Авимилеха, Лота отъ Содомлянъ, Моисея отъ Фараона, Давида отъ Саула, трехъ отроковъ отъ печи, Даніила отъ звѣрей,—подобнымъ образомъ и тебя сохранить отъ врага и отъ сѣтей его“. Благословилъ ее патріархъ, и пошла она съ миромъ въ землю свою и пришла въ Кіевъ. Это было подобно тому, какъ при Соломонѣ пришла царица Эѳіопская къ Соломону, хотя слышать премудрость его, и видѣла многую мудрость и знаменія,—такъ и эта блаженная Ольга искала доброй мудрости Божіей: та искала мудрости человѣческой, а эта Божіей... Сія блаженная Ольга отъ юности все изыскивала на свѣтѣ семь мудростію ¹ (и потому) нашла бисеръ многоцѣнный, который есть Христось... Пришла Ольга въ Кіевъ, и прислалъ къ ней царь греческій, говоря: „Я много дарилъ тебя, ибо ты говорила мнѣ, что когда возвратишься въ Русь, пришлешь многіе дары,—рабовъ, воску и мѣховъ и войско на помощь“. Отвѣчала Ольга и сказала посламъ: „Скажите отъ меня царю: если ты постоишь у меня въ Почайнѣ столько же, сколько я у тебя стояла въ пристани, то тогда дамъ тебѣ дары“ ²).

¹) Лаврент. лѣт.: „си бо отъ възраста блаженная Ольга искаше мудростію все въ свѣтѣ семь“; Ипатская: „искаше мудростію, что есть луче всего въ свѣтѣ семь“. Эти слова между прочимъ могутъ служить къ объясненію и того, зачѣмъ Ольга ходила въ Константинополь и посылала пословъ къ императору франкскому.

²) Вѣрно или невѣрно записанное преданіе, но смыслъ его тотъ, что Ольгу, по ея прибытіи въ Константинополь, очень долго,—не нѣсколько часовъ, а нѣсколько дней, держали въ пристани на кораблѣ, не выпуская въ городъ. Дѣло дѣйствительно могло быть подобно тому, какъ представляетъ его наше преданіе. Русскіе принадлежали къ числу тѣхъ иностранцевъ, съ которыми Греки старались и имѣли причины быть какъ можно болѣе осторожными. Небывалый пріѣздъ Русской княгини могъ возбудить въ Константинополѣ разныя подозрѣнія, и тамъ весьма долгое время могли рѣшать вопросъ: пускать или не пускать ее въ городъ. По нашему преданію, Ольга весьма обидѣлась на Грековъ за эту съ нею проволочку; но думать, какъ обыкновенно думаютъ, что Греки хотѣли нанести ей намѣренное оскорбленіе, и вообще предполагать, что Ольга была трактуема въ Константинополѣ недостаточно хорошо, нѣтъ ни малѣйшаго основанія.—Константинопольская гавань въ лѣтописи называется Судомъ („яко же азъ въ Суду“). Слово—суда (но не судъ) значить ровъ, яма. Въ Константинополѣ въ частности Судой назывался ровъ, обрѣзавшій городскую крѣпостную стѣну (очень хорошо сохранившійся и

Константиъ Порфирогенитъ о приѣмахъ Ольги въ Константинополѣ во дворцѣ императорскомъ (De ceremoniis aulae Byzantinae, lib. II. cap. 15, ed. Bonn. p. 594, у *Мина* Patr. t. 112, col. 1108).

„Мѣсяца Сентября 9-го числа, въ среду, былъ приемъ, во всемъ подобный предъидущему (одного сарацинскаго посла), по случаю приѣзда Ольги (Ἑλγας), княгини Русскія. Вошла (въ назначенное мѣсто дворца императорскаго) сама княгиня съ княгинями своими родственницами и съ избранными служанками ¹⁾, она—идя впереди всѣхъ другихъ женщинъ, а—тѣ въ порядкѣ слѣdua одна за другою, и стала на мѣстѣ, гдѣ логоуетъ ²⁾ имѣть обычай предлагать вопросы. Послѣ нея вошли послы и стряпчіе ³⁾ русскіихъ князей и стали далѣе между занавѣсами, и все прочее совершилось по вышесказанному приему (посла сарацинскаго). Вышедши назадъ черезъ анаендрадїй и залу кандидатовъ и залу, въ которой стоитъ камилавка ⁴⁾ и производятся магистры, прошла черезъ оноподъ и золотую руку или портикъ августеопа ⁵⁾ и тамъ сѣла. Когда императоръ по обыч-

до настоящаго времени). Почему лѣтописецъ называетъ Судомъ пристань, гавань,— не можемъ сказать; можетъ быть дѣйствительно назывались такъ у Грековъ гавани искусственныя, копаныя, которыхъ въ Константинополѣ было нѣсколько, въ противоположность естественнымъ (и которыхъ собственное названіе у Грековъ было τὰ νεῖρια). Вѣроятно же всего впрочемъ, что лѣтописецъ не имѣлъ надлежащаго представленія о Судѣ, и что для него это имя означало вообще воды Константинопольскія (то онъ называетъ Судомъ Константинопольскій или Босфорскій проливъ, подъ 866 и 941 г., то Константинопольскій заливъ или Золотой рогъ, подъ 907 г., то пристань въ Константинополѣ, какъ въ настоящемъ случаѣ. Проливъ назывался у насъ Судомъ и послѣ,—Антоній Новгородскій по изд. *Савваитова* стр. 173).

¹⁾ Προκριτῶτες ἡ βασιλικαὶ—разумѣются, конечно, придворныя дамы или боярыни Ольги.

²⁾ Логоуетъ—министръ иностранныхъ дѣлъ; подъ мѣстомъ разумѣется аудіенцъ-зала для приема иностранныхъ пословъ (находившаяся въ зданіи называвшемся Магнавра).

³⁾ Ἀποκρισάριοι καὶ παρῳαεῖται.

⁴⁾ Особой формы и особаго значенія царскій вѣнецъ, о которомъ см. ниже.

⁵⁾ Названія отдѣленій и залъ дворца. Дворецъ Константинопольскихъ императоровъ не представлялъ изъ себя одного большаго зданія или корпуса, а состоялъ изъ нѣсколькихъ зданій, обнесенныхъ одной общей стѣной, на подобіе монастыря. Такъ какъ до настоящаго времени не сохранилось ни самаго дворца, ни его плана или обстоятельнаго описанія, то его бывшее расположеніе, на основаніи описаній неостоятельныхъ и вѣнечныхъ, можетъ быть возстановлено только приблизительно. Такое приблизительно возстановленіе см. въ Энциклопедіи Эрша и Грубера, т. 84, статья: Griechische Kunst, S. 323. Подъ анаендрадїемъ, ἀναενδράδιον, разумѣется садъ или аллея, ведшая отъ одного зданія къ другому.

ному чину вошелъ въ дворецъ ¹⁾, то былъ другой приемъ слѣдующимъ образомъ. Въ залѣ Юстиніана былъ поставленъ возвышенный помостъ, покрытый красными, вышитыми золотомъ, коврами, и на немъ поставленъ былъ великій тронъ императора Θεοφιλα ²⁾, а съ боку золотое царское кресло, два же серебряные органа двухъ партій ³⁾ поставлены были да-лѣе, за двумя занавѣсами, а органы, на которыхъ играютъ, поставлены были внѣ занавѣсей. Будучи позвана изъ августеоны, княгиня прошла чрезъ абсиды и чрезъ ипподромъ и внутренніе переходы того же августеоны, и пришедши съла εἰς τὰ σκύλα ⁴⁾. Императрица ⁵⁾ съла на помостомъ выше тронъ (Θεοφιλα), а невѣстка ⁶⁾ ея на креслѣ, и вошелъ весь кувуклій ⁷⁾ и препозитомъ и остріаріями введены были отдѣленія: отдѣленіе первое—государственныя дамы ⁸⁾, отдѣленіе второе—магистриссы, отдѣленіе третье—патрикіи (жены патрикіевъ), отдѣленіе четвертое—официальныя протоспатарей, отдѣленіе пятое—остальныя протоспатарей, отдѣленіе шестое—спатаро-кандидатиссы, отдѣленіе седьмое—спатарей, страториссы и кандидатиссы. Послѣ этого введена была княгиня препозитомъ и двумя остріаріями, при чемъ она предшествовала, а за нею, какъ сказано, слѣдовали княгини ея родственницы и ея избранныя служанки. И сдѣланы были ей препозитомъ вопросы отъ лица императрицы,

¹⁾ То-есть, изъ своихъ внутреннихъ комнатъ въ парадныя отдѣленія дворца.

²⁾ То-есть, тронъ, сдѣланный симъ императоромъ, cfr Scriptt. post Theophan. ed. Paris. pp. 416 и 516.

³⁾ Известныхъ партій ипподрома желтыхъ и голубыхъ, cfr ibid..

⁴⁾ Σκύλον значить добычу, отнятую у неприятелей, военный трофей, лат. spoliū (и въ этомъ собственномъ значеніи обыкновенно употреблялось во множественномъ числѣ, — σκύλα Μηδικά, Βαρβαρικά, Лексик. Пассова). Слѣдовательно, подъ τὰ Σκύλα какъ будто должно разумѣть залу, въ которой находились военные трофеи, или иначе дворцовый арсеналъ. Предположеніе Дюканжа, что σκύλα—σαργεῖ (Constantinop. Christ. Lib. II, p. 178) опровергается нашимъ мѣстомъ Константина Порфирогенита. Авторъ сейчасть помянутой статьи Griechische Kunst въ Энциклопедіи Эрша и Грубера, признавая τὰ σκύλα за залу, не дѣлаетъ никакихъ предположеній относительно ея назначенія (S. 321, col. 1).

⁵⁾ Жена Константина Порфирогенита, Елена.

⁶⁾ Жена сына Константинова Романа, Анастасія Θεοφάνο.

⁷⁾ Кувуклій—штатъ низшихъ придворныхъ чиновниковъ, по нашему старому—спальниковъ, комнатныхъ дѣтей боярскихъ (κουβοῦκλειον изъ латинскаго cubiculum, что значить спальня, комната).

⁸⁾ Αἱ Ζωσταί: Зоста (отъ ζώνωμι опоясываю и ζώνη—поясъ, причемъ не со-всѣмъ ясно, разумѣть ли поясъ въ собственномъ смыслѣ, одежный, или головную повязку) самая первая по государынѣ и при государынѣ дама. Ихъ было по одной, а въ данномъ случаѣ множественное число—потому, что разумѣются зоста императрицы и зоста невѣстки. (О произведеніи императоромъ зосты см. у Констант. Порфироген. ibid. кн. I, гл. 50).

и вышедши сѣла εἰς τὰ σκῦλα. Императрица, вставши съ престола, прошла чрезъ лавсанкъ и трипетонъ и вошла въ кенургій, а чрезъ него въ свои внутренніе покои, княгиня же съ родственницами своими и служанками вошла черезъ залу Юстиніана и лавсанкъ и трипетонъ въ кенургій (и тамъ) отдыхала. Потомъ сѣлъ императоръ (во внутреннихъ покояхъ императрицы) съ императрицей и порфирородными своими дѣтьми, и позвана была княгиня изъ залы кенургія и по приглашенію императора сѣвши говорила съ нимъ, о чемъ хотѣла. Въ тотъ же день былъ парадный столъ ¹⁾ въ той же залѣ Юстиніана. Императрица и невѣстка ея сѣли на помянутомъ тронѣ, а княгиня стала со стороны; когда же церемоніймейстеромъ стола введены были по обычному чину княгини (родственницы) и поклонились, то княгиня, немного наклонивъ голову (поклонившись) ²⁾, сѣла по чину, гдѣ стояла, за усѣченный столъ съ государственными дамами ³⁾. Надлежитъ знать, что пѣвчіе церкви апостоловъ и софійскіе присутствовали при этомъ обѣдѣ и пѣли императорскіе гимны; также были играны и всякія театральныя игры. Въ хризотриклинѣ же былъ другой парадный столъ, гдѣ обѣдали всѣ послы князей русскихъ и люди и родственники княгини и стряпчіе ⁴⁾, и получили—племянникъ ея 30 миліарсіевъ ⁵⁾, люди ея по 20 мил., 20 пословъ по 12 мил., 43 стряпчіе по 12 мил., священникъ Григорій ⁶⁾ 8 мил., два переводчика по 12 мил., люди Святослава по 5 мил., переводчикъ княгини 15 мил. Послѣ того, какъ императоръ всталъ изъ-за стола ⁷⁾, былъ (предложенъ) десертъ въ залѣ для завтраковъ,—былъ поставленъ небольшой золотой столъ, кото-

¹⁾ Κλητῳρίον, отъ κλέω—зову, собственно званый обѣдъ. Объ этихъ званныхъ обѣдахъ или парадныхъ столахъ императорскихъ обстоятельное см. у Констант. Порфирог. *ibid.* кн. 2, гл. 52 sqq.

²⁾ Τὴν κεφαλὴν μικρὸν ὀκλίνας.

³⁾ Ἐκαθέσθη εἰς τὸ ἀποκοπτόν μετὰ ἑωστών κατὰ τὸν τύπον. Τὸ ἀποκοπτόν, ἡ ἀποκοπτή τραπέζα называлась небольшою особой столъ, за который отдѣльно сажались императоръ и императрица съ немногими высшими чинами (Констант. Порфирог. *ibid.* кн. 2, гл. 52, τόμος β' и разсмъ въ другихъ нѣсколькихъ мѣстахъ). Въ данномъ случаѣ за этимъ „императорскимъ“ столомъ обѣдали: императрица съ невѣсткой, двѣ зосты и Ольга.

⁴⁾ То-есть, для мужчинъ былъ особый столъ.

⁵⁾ Μιλιαρσίη или миліарезій, иначе драхма, небольшая серебряная монета, (Док., Глосс. Глас.), по счету К. Палларгиопула (Ἱστορία τοῦ Ἑλληνικοῦ Ἔθνους, IV, 116), равнялся 35 копѣйкамъ сер., по счету Византия (Κωνσταντινοῦς, III, 287) съ небольшимъ одному франку.

⁶⁾ Παπὰς Γρηγόριος. Въ просторѣчии и даже не въ просторѣчии, какъ въ данномъ случаѣ, Греки называютъ священниковъ—παπὰς, παπάδες, откуда наше попъ. Попъ-священникъ отличается у Грековъ отъ Римскаго папы тѣмъ, что первый παπὰς, а второй—πάπας.

⁷⁾ Отъ обѣдать или отдѣльно или съ мужчинами въ хризотриклинѣ.

рый стоитъ въ пентапиргии (пятибашенѣ) ¹ и разставленъ былъ на немъ десертъ на блюдахъ, украшенныхъ эмалью и драгоценными камнями, и сѣлъ императоръ (Константинъ—авторъ) и Романъ Порфирогенитъ (сынъ Константина) и порфирородныя ихъ дѣти и невѣстка и княгиня, и поднесено было княгинѣ на золотомъ украшенномъ камнями блюдѣ ²) 500 мил., и 18 служанкамъ по 8 мил. Мѣсяца Октября 18-го числа, въ воскресенье, былъ парадный обѣдъ въ хризотриклинѣ, и сидѣлъ (обѣдалъ) императоръ съ Русскими. И опять былъ другой парадный обѣдъ въ пентакувуклиѣ св. Павла, и присутствовала императрица съ порфирородными ея дѣтьми и невѣсткой и княгиней, и дано было княгинѣ 200 мил., племяннику ея 20 мил., 18 рабынямъ (т. е. боярынямъ?) по 6 мил., 22 посламъ по 12 мил., 44 стряпчимъ по 6 мил., двумъ переводчикамъ по 12 мил.“ ³—(Годъ пребывания Ольги въ Константинополѣ опредѣляется указаніями Порфирогенита, что Сентября 9-е число было въ среду, а Октября 18-е въ воскресенье“. Эти числа въ эти дни были въ продолженіе искомаго времени только въ 957-мъ году).

¹) Построенномъ Теофаномъ, Scriptt. post Theophan. ibidd..

²) Новгородскій архіепископъ Антоній (въ мѣрѣ Добрыня Ядрѣйковичъ), бывшій въ Константинополѣ въ концѣ XII и началѣ XIII вѣка и написавшій Царьградскій Паломникъ, между прочимъ сообщаетъ, что въ тамошней св. Софіи есть „блюдо велико злато служебное Олги русской, когда взяла дань, ходивши Царюграду; во блюдѣ же Ольгинѣ камень драгій, на томъ же камени написанъ Христосъ, и отъ того Христа емлютъ печати люди на все добро, у того же блюда все по верхови жемчужомъ учинено“ (Путешествіе Новгор. архіеп. Антонія въ Царьградъ, изд. Саваитова, 1872, стр. 58). Если блюдо, выдававшееся во времена Антонія за приношеніе Ольгино, дѣйствительно принадлежало ей, то весьма вѣроятно думать, что оно было то самое блюдо, о которомъ говоритъ Порфирогенитъ, то-есть что съ миліарезіями ей поднесено было и самое блюдо и что его она и пожертвовала въ св. Софію. Кромѣ сходства въ описаніи, за вѣроятность этого говорить слова Антонія: „когда взяла дань“, которые, кажется, нужно понимать такъ: блюдо поднесено было Ольгѣ, какъ дань, а она (на память о томъ, что взяла дань) пожертвовала его св. Софіи.

³) Несправедливо думая, на основаніи приведеннаго нами мѣста нашей лѣтописи, будто Ольга была трактуема въ Константинополѣ не особенно хорошо, Карамзинъ хочетъ видѣть доказательство этого и въ незначительности поднесенной ей и ея спутникамъ суммы (I, 102). Но опять несправедливо: Ольгѣ поднесено было не менѣе того, что было принято подносить въ подобныхъ случаяхъ (см. у того же Порфирогенита, непосредственно передъ разсказомъ о приѣмѣ Ольги, разсказъ о приѣмѣ сарацинскихъ пословъ, которые были гораздо важнѣе для Грековъ, чѣмъ русская княгиня), и самъ же Карамзинъ признаетъ и подтверждаетъ осязательнымъ примѣромъ (I, примѣч. 381), что смыслъ подобныхъ подносовъ или жалованій былъ не въ количествѣ. Изъ всего разсказа Порфирогенита ясно видно, что Ольга была принимаема въ Константинополѣ совершенно какъ слѣдуетъ.

Западные лѣтописцы о посольствѣ Ольги къ Оттону.

Продолжатель Регина (половины X в., непосредственный современникъ) подъ 959 годомъ: „Пришли къ королю,—какъ послѣ оказалось, лживымъ образомъ,—послы Елены королевы Руговъ (*Helenaе reginae Rugorum*), которая при Константинопольскомъ императорѣ Романѣ крещена въ Константинополѣ, и просили посвятить для сего народа епископа и священниковъ“. Подъ 960 годомъ: (въ семь году) „король праздновалъ праздникъ Рождества Христова во Франкфуртѣ, гдѣ Либуцій изъ братіи монастыря св. Альбана (въ Майнцѣ) достопочтеннымъ епископомъ (Бременскимъ) Адалдагомъ посвященъ въ епископы Ругамъ“ (*genti Rugorum*). Подъ 961 годомъ: „Либуцій, котораго въ прошломъ году нѣкоторые дѣла удержали отъ путешествія, скончался 15-го Марта настоящаго года; въ преемники ему посвященъ былъ Адалбертъ изъ братіи монастыря св. Максимиана въ Трирѣ; сего послѣдняго благочестивѣйшій государь, съ обычнымъ ему милосердіемъ снабдивъ щедро всѣмъ нужнымъ, отправилъ съ честію къ Ругамъ (*genti Rugorum*)“. Подъ 962 годомъ: „Въ семь году возвратился назадъ Адалбертъ, поставленный въ епископы Ругамъ, ибо не успѣлъ ни въ чемъ томъ, за чѣмъ былъ посланъ, и видѣлъ свои старанія напрасными; на обратномъ пути нѣкоторые изъ его спутниковъ были убиты, самъ же онъ съ великимъ трудомъ едва спасся“ (*Perts*, *Monumenta Germaniae*, I, 624). Сего продолжателя дословно повторяетъ лѣтописецъ Саксонскій (*Annalista Saxo* XII в., см. *Шлецера*, Нест., III, 450; въ *Acta SS. Болландистовъ*, Junii t. 4, p. 32, приводимый подъ именемъ хронографа Магдебургскаго).

Лѣтопись Гилдесгеймская (конца X вѣка) подъ 960 г.: „Пришли къ королю Оттону послы Русскаго народа (*Rusciae gentis*) и просили его, чтобы онъ послалъ имъ одного изъ своихъ епископовъ, который показалъ бы имъ путь истины, и говорили, что хотятъ отстать отъ своего язычества и принять христіанскую вѣру. Король вынулъ ихъ просьбѣ и послалъ православнаго вѣроу (*fide catholicum*) епископа Адалберта, но они, какъ показало исходъ дѣла, во всемъ солгали“ (*ibid.*, t. V, p. 60). Эту лѣтопись дословно повторяютъ, только съ прибавленіями на концѣ,—лѣтописъ Кведлинбургская (первой половины XI вѣка) и Ламбертъ Герсфельдскій (обыкновенно названный Ашафенбургскимъ, *Scafnaburgensis*, второй половины того же вѣка). Лѣтописъ Кведлинбургская послѣ словъ „во всемъ солгали“ прибавляетъ: „поелику и самъ помянутый епископъ не избѣжалъ смертной опасности отъ ихъ коварствъ“ (*ibid.*, p. 60); Ламбертъ Герсфельдскій послѣ словъ „епископа Адалберта“ прибавляетъ: „который однако едва избѣжалъ ихъ рукъ“ (*ibid.*, p. 61).

Лѣтописъ Корвейская подъ 959 г.: „Король Оттонъ по прошенію Русской королевы послалъ къ ней Адалберта, нашей обители инока, который послѣ сдѣланъ первымъ епископомъ въ Магдебургѣ“ (*Шлецера*,

Нест. III, 451,—почему лѣтопись, вопреки Регинону, называетъ Адальберта инокомъ своей обители, не можемъ объяснить).

Дитмаръ Мерзебургскій († 1018), говоря о поставленіи Адальберта въ архіепископы Магдебургскіе, пишетъ, что прежде онъ былъ посвященъ въ настоятели Руси—*Rusciae*, но оттуда былъ изгнанъ язычниками, *Chronis.*, lib. II, cap. 14. Говоря ниже прямо о нашей Руси, онъ называетъ страну—*Ruscia*, народъ—*Rusci*, lib. VII, c. 52 и lib. VIII, c. 16.

Въ указѣ императора Оттона о поставленіи Адальберта въ архіепископы Магдебургскіе говорится, что прежде онъ былъ назначенъ и посланъ въ проповѣдники къ Ругамъ (*Rugis olim praedicatorem destinatum et missum*, *Perts* *ibid.*, IV, 561).

ГЛАВА ВТОРАЯ.

Крещеніе св. Владимиромъ всей Руси и совершенное утвер-
жденіе христіанства на Руси при его преемникахъ.

I.

Владимиръ,—его собственное крещеніе и крещеніе имъ страны.

Дошедъ до событій самыхъ достовѣрныхъ, каково крещеніе Вла-
димира, мы все-таки не избавились отъ такъ называемыхъ народныхъ
повѣстей. Напротивъ, теперь передъ нами повѣсть этого рода, кото-
рая можетъ быть названа таковою по преимуществу и по превосход-
ству (κατ' ἐξοχήν).

Къ великому князю Киевскому приходятъ послы отъ разныхъ на-
родовъ съ предложеніемъ своихъ вѣръ; князь посылаетъ своихъ по-
словъ къ народамъ для осмотра вѣръ на мѣстахъ; наконецъ, изъ всѣхъ
вѣръ Русскіе выбираютъ вѣру самую лучшую: вотъ эта, всѣмъ болѣе
или менѣе извѣстная, повѣсть о крещеніи Владимира. Прискорбна обя-
занность посягать на то, относительно чего весьма многіе такъ при-
выкли и такъ хотѣли бы не сомнѣваться и въ чемъ тщеславіе этихъ
весьма многихъ находить такое себѣ удовлетвореніе. Но неумолимый
долгъ историка заставляеть насъ сказать, что повѣсть эта не заклю-
чаетъ въ себѣ ничего истиннаго, что она есть позднѣйшій вымыслъ
и при томъ даже вымыслъ, по всей вѣроятности, не русскій, а гре-
ческій.

Передадимъ сначала подробно эту, ставшую, такъ сказать, клас-
сическою въ нашей исторіи, повѣсть. Будучи позднѣйшею вставкой въ
лѣтописи и будучи поставлена въ ней безъ всякой связи съ предъ-
идущимъ, она рассказываетъ слѣдующее:

Подъ 986-мъ годомъ, который есть 8-й годъ княженія Владимірова ¹⁾. Пришли ко Владимиру Болгары вѣры Магометовой ²⁾ и говорили: «Ты князь мудрый и смысленный, а не знаешь закона (держишься недоброй, неистинной вѣры); вѣруй въ нашъ законъ и поклонись Магомету». И спросилъ Владиміръ: «Въ чемъ состоитъ ваша вѣра»? Они сказали: «Вѣруемъ въ Бога, а Магометъ заповѣдуетъ намъ обрѣзывать тайные уды, не ѣсть свинины, не пить вина; по смерти будемъ творить похоть блудную съ женами: дать Магометъ каждому по семидесяти женъ прекрасныхъ, избереть одну (изъ нихъ) прекраснѣйшую, возложить красоту всѣхъ на (эту) одну, и она будетъ человѣку жена». А также и здѣсь, говорили они,—достойно творить всяческій блудъ; кто убогъ на этомъ свѣтѣ, тотъ такъ же будетъ и тамъ. И иную многую лѣсть говорили они, чего и писать нельзя срама ради. Владиміръ съ большимъ удовольствіемъ слушалъ ихъ (*по-слушаше сладко*), когда говорили о женахъ, ибо самъ любилъ женщинъ и былъ сильно преданъ блуду; но то ему не любо было, чтобы обрѣзывать уды и не ѣсть свиного мяса, а о запрещеніи пить отнюдь не хотѣлъ слушать, сказавъ: «Русскимъ питье—веселье, безъ того не можемъ быть» ³⁾. Потомъ пришли Нѣмцы, говоря: «Пришли мы, посланные (къ тебѣ) папою». Они сказали Владимиру: «Такъ приказалъ говорить тебѣ папа: земля твоя какъ и земля наша, а вѣра ваша, не какъ наша; ибо наша вѣра есть свѣтъ, кланяемся Богу, который сотворилъ небо и землю, звѣзды, мѣсяцъ и всякое дыханіе, а ваши боги суть дерево». Владиміръ спросилъ: «Какая заповѣдь ваша»? Они сказали: «Постъ по силѣ, (а затѣмъ) кто что ни ѣсть и ни пьетъ, все въ славу Божию, какъ сказалъ учитель нашъ (апостолъ) Павелъ». Владиміръ сказать Нѣмцамъ: «Идите назадъ, ибо отцы наши сего не

¹⁾ Владиміръ занялъ престолъ не въ 980-мъ, а въ 978-мъ году, ибо по самой же лѣтописи всѣхъ лѣтъ его правленія 37 (въ общей хронологіи подъ 852-мъ годомъ), а у монаха Іакова находимъ совершенно опредѣленное показаніе, что онъ сѣлъ въ Кіевѣ мѣсяца Іюня въ 11-й день въ лѣто 978. Когда лѣтопись говоритъ, что Ярополкъ княжилъ 8 лѣтъ (подъ тѣмъ же 852-мъ г.), то годы княженія нужно разумѣть не съ 972-го г., въ которомъ умеръ Святославъ, а съ 970-го, въ которомъ онъ посадилъ Ярополка при своей жизни; когда монахъ Іаковъ говоритъ, что Владиміръ сѣлъ въ Кіевѣ въ осьмое лѣто послѣ смерти отца своего Святослава, то у него нужно видѣть ошибку, происшедшую отъ забвенія, что Ярополкъ занялъ великокняжескій престолъ не послѣ смерти, а при жизни Святослава.

²⁾ Т.-е. Болгары Волжско-Камскіе (называвшіеся у насъ Серебряными, нужно думать, отъ казакскаго или уральскаго серебра). См. о нихъ *Бестужевъ-Рюмина* Русскую исторію, I, 74 (съ указаніемъ литературы).

³⁾ „Руси есть веселье питье, не можемъ безъ того быть“.

принимали». Услышавъ обо (всемъ) этомъ, пришли Жиды Козарскіе ¹⁾, говоря: «Слышали мы, что приходили Болгары и христіане, уча тебя каждый своей вѣрѣ; христіане вѣрують въ Того, Котораго мы распяли, а мы вѣруемъ во единаго Бога Авраамова, Исаакова, Іаковлева». И спросилъ Владимиръ: «Что есть законъ вашъ»? Они отвѣчали: «Обрѣзываться, не ѣсть ни свинины ни зайчины ²⁾, хранить субботу». Владимиръ спросилъ: «А гдѣ земля ваша»? Они отвѣчали: «Въ Іерусалимѣ». Онъ спросилъ: «А тамъ ли и теперь»? Они отвѣчали: «Разгнѣвался Богъ на отцовъ нашихъ и расточилъ насъ по разнымъ землямъ за наши грѣхи, и предана была земля наша христіанамъ». Владимиръ сказалъ: «Такъ, какъ же другихъ учите, когда сами отвержены Богомъ и расточены? Если бы Богъ любилъ васъ и вѣру вашу, то вы не были бы расточены по разнымъ землямъ: или вы хотите, чтобы и съ нами случилось то же»? Послѣ этого Греки прислали къ Владимиру философа, говоря: «Слышали мы, что приходили Болгары и учили (убѣждали) тебя принять ихъ вѣру; но вѣра ихъ оскверняетъ небо и землю, они прокляты паче всѣхъ человѣкъ, ибо уподобились Содому и Гомморрѣ, на которые пустилъ Господь каменя горючіе, чтобы потопить ихъ; подобнымъ образомъ и сихъ ожидаетъ день гибели ихъ, когда Богъ придетъ судить землю и погубить всѣхъ, творящихъ беззаконіе и сквернодѣющихъ: «си бо омываютъ оходы своя (и) въ ротъ вливаютъ и по брадѣ мажутся, наричючи Бохмита, также и жены ихъ творять ту же скверну и ино пуще — отъ совокупленья мужска и женска вкушаютъ». Слышавъ это, Владимиръ плюнулъ и сказалъ: «О отвратительно!» ³⁾. Философъ продолжалъ: «Еще слышали мы, что приходили изъ Рима (Нѣмцы) учить васъ своей вѣрѣ, но ихъ вѣра немного (нѣсколько) повреждена противъ нашей ⁴⁾, ибо служатъ на опрѣсновахъ, то-есть оплатахъ, которыхъ Богъ не предалъ, повелѣвъ служить на хлѣбѣ, (ибо сказано): и преда апостоломъ, примѣ хлѣбъ, и рече: се есть Тѣло Мое, ломимое за вы..., они же этого не творять, и (потому) вѣра ихъ (не совѣтъ) исправна». Владимиръ ска-

¹⁾ О Козарахъ или Хазарахъ, которые имѣли свою столицу Итиль при устьѣ Волги и у которыхъ съ половины VIII вѣка іудейство, принесенное изъ греческой имперіи, было вѣрою государя и вельможъ, см. у *Бестуж.* - *Рюм.* *ibid.* I, 78 (съ указаніемъ литературы).

²⁾ „Зайчиины“ прибавлено, вѣроятно, потому, что старые Русскіе очень любили ѣсть ее.

³⁾ „Си слышавъ, Володимиръ плюну на землю, рекъ: нечисто есть дѣло“.

⁴⁾ „Маломъ съ нами развращена“.

заль: «Приходили ко мнѣ Жиды и говорили, что-де Нѣмцы и Греки вѣрують въ Того, Котораго мы распяли». Философъ отвѣчалъ: «Дѣйствительно, мы въ Него вѣруемъ, ибо пророки предрекли—одни, что Богъ родится, другіе, что Онъ будетъ распятъ и погребенъ, въ третій день воскреснетъ и вознесется на небеса: они же тѣхъ пророковъ избивали, а другихъ пилами претирали; когда же сбылись пророчества, (Богъ) сошелъ на землю, былъ распятъ и по воскресеніи вознесся на небо, то (Онъ) ждалъ отъ нихъ покаянія 46 лѣтъ, и велику не покаались, послалъ на нихъ Римлянъ, которые города ихъ разрушили, а самихъ расточили по разнымъ странамъ, въ которыхъ они и до сихъ поръ въ рабствѣ». Владимиръ спросилъ: «Но для чего Богъ сошелъ на землю и принялъ такую страсть»? Философъ сказалъ: «Если хочешь, (князь), послушать, то скажу тебѣ по ряду и обстоятельно, для чего Богъ сошелъ на землю». Владимиръ сказалъ: «Готовъ слушать съ большимъ удовольствіемъ (*послушаю радѣ*)». И началъ философъ говорить такимъ образомъ...

За симъ слѣдуетъ весьма пространная рѣчь философа къ Владимиру, въ которой подробно излагается вся священная исторія ветхаго и новаго завѣта отъ начала до конца, отъ сотворенія міра до вознесенія Иисуса Христа и проповѣди апостоловъ. Показавъ такимъ образомъ планъ божественнаго домостроительства о спасеніи людей или то, для чего Богъ сходилъ на землю, философъ заключилъ свою рѣчь: «Предуставилъ же Богъ день, въ который хочетъ судить, пришедъ съ неба, живыхъ и мертвыхъ и воздать каждому по дѣламъ его—праведникамъ царство небесное и красоту неизреченную и веселье безъ конца и жизнь вѣчную, а грѣшникамъ безконечную муку огненную и червь не усыпающаго». Сказавъ это, философъ показалъ Владимиру полотно, на которомъ написанъ былъ страшный судъ Господень, и указалъ ему одесную праведниковъ, въ веселіи идущихъ въ рай, а ошуюю грѣшниковъ, идущихъ въ муку.

Владимиръ вздохнулъ и сказалъ: «Добро сямъ—одесную, горе же сямъ—ошуюю». Философъ сказалъ: «Если хочешь стать съ праведными одесную, то крестись». Владимиръ, положивъ на сердцѣ своемъ слова его, сказалъ: «Подожду и еще мало», — ибо хотѣлъ испытать о всѣхъ вѣрахъ. Давъ философу дары многіе, Владимиръ отпустилъ его съ честію великою.

Подъ 987-мъ годомъ. Созвалъ Владимиръ бояръ своихъ и городскихъ старцевъ и сказалъ имъ: «Вотъ приходили ко мнѣ Болгары, говоря: прими законъ нашъ; потомъ приходили Нѣмцы, которые также хвалили свой законъ; потомъ приходили Жиды; послѣ всѣхъ пришли

Греки, хуля всѣ законы, а хваля (только) свой, и много говорили, повѣствуя отъ начала міра о бытіи всего міра; хитры и чудны повѣсти ихъ, каждому любо послушать ихъ; говорятъ они, что и другой свѣтъ будетъ и кто-де вступитъ въ ихъ вѣру, тотъ умерши воскреснетъ и больше не будетъ умирать во вѣки, а кто вступитъ въ другую вѣру, тому на томъ свѣтѣ горѣтъ въ огнѣ. Какъ вы мнѣ ума прибавите, что посовѣтуете»,—спросилъ Владимиръ бояръ и старцевъ. Бояре и старцы отвѣчали: «Знаешь, князь, что свое никто не хулить, а хвалить; если хочешь испытать хорошенько, то имѣешь у себя мужей: пошли испытать службу каждаго изъ нихъ, какъ служить Богу». Эта рѣчь была любя князю и всѣмъ людямъ; избрали мужей добрыхъ и смысленныхъ, числомъ 10, и сказали имъ: «Идите сначала къ Болгарамъ и испытайте ихъ вѣру». Пошли они и пришедши видѣли скверныя дѣла ихъ и кланянье въ ропатахъ ¹⁾ и возвратились домой. И сказалъ Владимиръ: «Идите теперь къ Нѣмцамъ, посмотрите также и (у нихъ), и оттуда идите къ Грекамъ». Пришли они къ Нѣмцамъ и смотрѣли ихъ церковную службу; (потомъ) пришли въ Царыградъ и вошли къ царю. Царь спросилъ, для чего пришли, и они рассказали ему бывшее. Выслушавъ ихъ, царь радъ былъ и сотворилъ имъ въ тотъ день честь великую. На утро (на другой день) царь послалъ къ патріарху и приказалъ сказать: «Пришли Русскіе и желаютъ смотрѣть нашу вѣру, прикажи убрать и приготовить церковь ²⁾, собери и приготовь (весь свой) причтъ ³⁾ и самъ соверши богослуженіе, чтобы видѣли они славу Бога нашего» ⁴⁾. Услышавъ это, патріархъ приказалъ созвать причтъ, и устроили праздничную службу, какъ это обычно въ праздники, зажгли ка(и)дила и составили пѣнія и лики. И пошли съ ними (послами) въ церковь и поставили ихъ по срединѣ

¹⁾ Мечетахъ.

²⁾ Т.-е. убрать и приготовить по праздничному, каковыя убранство и приготовленіе состояли особенно въ томъ, что привѣшивали къ иконамъ богатые пелены и что развѣшивали въ церквахъ множество кандиль и лампадъ, дабы устроить возможно блистательное освѣщеніе (φωταύωτα—иллюминація, см. ниже).

³⁾ „Пристрой крилосъ“. Подъ крилосомъ, т.-е. клиросомъ, разумѣются не пѣвчіе, а штатъ патріаршихъ богослужебныхъ „чиновниковъ“. Клиросами назывались собственно штаты административныхъ архіерейскихъ чиновниковъ (см. ниже), а потомъ и штаты чиновниковъ богослужебныхъ, такъ какъ изъ чиновниковъ административныхъ многіе были вмѣстѣ и чиновниками богослужебными.

⁴⁾ Вообще царь даетъ въ повѣсти тотъ приказъ патріарху, чтобы онъ совершилъ для Русскихъ въ св. Софійи возможно торжественнымъ образомъ праздничное богослуженіе.

церкви ¹⁾, показывая имъ красоту церковную, гѣніе и службу архіерейскую и предстояніе діаконовъ, толкуя имъ, какъ они служатъ Богу своему (толкуя имъ чинъ своего богослуженія). Они же, бывъ въ изумленіи и удивленіи, похвалили службу ихъ. И призвали ихъ цари Василій и Константинъ и сказали: «Идите въ землю вашу», и отпустили ихъ съ дарами великими и съ честью. Когда они пришли въ свою землю, то Владимиръ созвалъ бояръ своихъ и старцевъ и сказалъ: «Вотъ пришли посланные нами мужи; послушаемъ, что они видѣли, пусть разсказываютъ предъ дружиною». Послы сказали: «Ходили мы къ Болгарамъ, и смотрѣли, какъ они поклоняются въ храмѣ, то-есть, въ своей ропатѣ: стоятъ безпоясые, поклонившись сядетъ (на корточки) и смотреть туда и сюда, какъ бѣшенный, нѣсть веселья въ нихъ, но печаль и смрадъ великъ, нѣсть добръ законъ ихъ». Потомъ пришли мы къ Нѣмцамъ и видѣли, что они творять въ храмахъ своихъ многія службы, но красоты не видали никакой. Послѣ этого пришли мы къ Грекамъ, и ввели они насъ туда, гдѣ служатъ Богу своему, и не знаемъ мы—на небѣ мы были или на землѣ, ибо на землѣ нельзя видѣть такого зрѣлища и такой красоты; не умѣемъ вамъ разсказать, только то знаемъ, что тамъ Богъ пребываетъ съ людьми и что служба ихъ превосходитъ службу всѣхъ другихъ странъ; мы не можемъ забыть такой красоты; какъ всякій человѣкъ, если попробуетъ сладкаго, послѣ уже не хочетъ горькаго, такъ и мы не хотимъ здѣсь оставаться ²⁾. (Выслушавъ рѣчи пословъ), бояре въ отвѣтъ на нихъ сказали (Владимиру): «Если бы былъ худъ законъ греческій, то не приняла бы его бабка твоя Ольга, которая была мудрѣйшею изъ всѣхъ людей» ³⁾. Владимиръ сказалъ: «Такъ гдѣ же крестимся»? Бояре сказали: «Гдѣ любо тебѣ».

«Минувшю лѣту», въ 988-мъ году, Владимиръ пошелъ съ войскомъ на Корсунь, городъ греческій, взять его и въ немъ крестился...

Кто любитъ занимательныя и замысловатыя повѣсти, не забоясь ни о чемъ другомъ, для кого сказка предпочтительнѣе всякой дѣйствительной исторіи, лишь бы имѣла указанное качество, того сейчасъ переданная повѣсть о крещеніи Владимира должна удовлетворять вполнѣ, ибо достоинство замысловатости ей принадлежитъ безспорно. Но не-

¹⁾ „Поставиша я на пространнѣи мѣстѣ“.

²⁾ Смыслъ не совсѣмъ понятныхъ словъ, вѣроятно, тотъ, что — если вы не примете христіанской вѣры, то мы уйдемъ въ Константинополь, чтобы тамъ принять ее.

³⁾ „Яже бѣ мудрѣйши всѣхъ человѣкъ“.

много критики, немного просто нѣкоторой мѣры въ вѣрѣ,—и съ странною повѣстію тотчасъ же должно случиться такое чудо, что отъ нея останется только голый остовъ, а потомъ и отъ этого голаго остова останется только одна половина.

Предположимъ, что повѣсть принадлежитъ самому лѣтописцу. Можно ли, соблюдая нѣкоторую серьёзность, принимать, чтобы всѣ рѣчи пословъ, которыя онъ передаетъ, были подлинными ихъ рѣчами, а не просто собственнымъ его сочиненіемъ? Если бы лѣтописецъ былъ непосредственнымъ современникомъ, если бы онъ даже стоялъ на дворѣ великокняжескомъ въ то время, какъ послы были у Владимира, то и тогда онъ могъ бы только до нѣкоторой степени передать содержаніе рѣчей, но никакъ не самыя рѣчи въ ихъ подлинномъ видѣ. Но лѣтописецъ жилъ и писалъ спустя сто слишкомъ лѣтъ послѣ Владимира. Правда, онъ еще засталъ въ живыхъ людей, которые помнили крещеніе земли Русской или которые родились вскорѣ послѣ него ¹⁾: но сколько нешуточнаго въ ссылкѣ на эти лица, дѣлаемой въ подкрѣпленіе того, будто лѣтописецъ могъ передать подлинныя рѣчи пословъ? Вотъ вамъ остающійся до сихъ поръ въ живыхъ какой-нибудь петербургскій уроженецъ и житель, родившійся въ годъ смерти Екатерины Великой, который знаетъ прошедшее только по собственной памяти, а не по книгамъ; спросите его о какихъ угодно знаменитыхъ бесѣдахъ, когда либо въ продолженіе царствованія веденныхъ Екатериной, что онъ вамъ отвѣтитъ, т. е. что онъ въ состояніи будетъ вамъ отвѣтить? Одни изъ упомянутыхъ людей могли сообщить лѣтописцу только кое-что, въ дѣтствѣ ими видѣнное, а другіе—только кое-что, въ дѣтствѣ изъ первыхъ устъ ими о событіи слышанное, и ни тѣ ни другіе никоимъ образомъ не могли сообщить ему подлинныхъ рѣчей всѣхъ тѣхъ лицъ, которыя представляются въ повѣсти говорящими. А такимъ образомъ чрезъ сто слишкомъ лѣтъ лѣтописцу вовсе и никакъ не могло быть извѣстнымъ, что говорили Владимиру послы, къ нему приходившіе, что отвѣчалъ имъ онъ самъ, и вообще что было кѣмъ бы то ни было говорено. Слѣдовательно, повторяемъ,—всѣ рѣчи, которыя влагаются въ повѣсти въ уста говорящихъ въ ней лицъ, суть

¹⁾ Монахъ печерскій Іеремія, о которомъ лѣтописецъ, не давая впрочемъ ясно знать, засталъ ли самъ его въ живыхъ, говорить, что онъ „помнаше крещеніе земли Руськыя“ (Собр. лѣт., I, 81), и бояринъ кievскій Янъ Вышатичъ, который умеръ въ 1106 году, имѣя около 90 лѣтъ, и о которомъ лѣтописецъ говорить: „Отъ него же и азъ многа словеса слышахъ, еже и вписахъ въ лѣтописавыя семь“.

ни что иное, какъ простой позднѣйшій вымыслъ самого лѣтописца, и слѣдовательно, за уничтоженіемъ рѣчей, въ повѣсти остаются только тѣ два голые факта, что, во-первыхъ, приходили послы ко Владимиру съ предложеніемъ вѣрѣ, и что, во-вторыхъ, онъ посылалъ своихъ пословъ для осмотра вѣрѣ на мѣстахъ ¹⁾).

Изъ этихъ двухъ голыхъ фактовъ вѣроятенъ самъ по себѣ только первый, другой же есть дѣло совсѣмъ невозможное, именно: могло быть, чтобы къ Владимиру приходили послы или миссіонеры съ проповѣдію о вѣрахъ и съ предложеніемъ ихъ, но не могло быть, чтобы Владимиръ самъ посылалъ своихъ пословъ для осмотра вѣрѣ на мѣстахъ.

Справедливо замѣчаютъ наши изслѣдователи, что этотъ выборъ Владимиромъ вѣры есть случай единственный во всей извѣстной исто-

¹⁾ Совершенною очевидностію того, что рѣчи не могутъ быть ни чѣмъ инымъ, какъ позднѣйшимъ вымысломъ, пространно доказывать мы стѣсняемся, потому что она такъ очевидна и потому что въ области не церковной исторіи доказывать это считается уже излишнимъ и нѣсколько страннымъ. Но возьмите наконецъ самыя рѣчи. Неужели проповѣдники магометанскіе могли приходять къ Владимиру затѣмъ, чтобы держать предъ нимъ возможно срамныя рѣчи и такимъ образомъ доказать ему, что вѣра ихъ есть самая срамная въ мірѣ? Неужели проповѣдники еврейскіе приходили затѣмъ, чтобы сказать, что Евреи суть народъ, Богомъ отверженный? Неужели проповѣдники папскіе только и могли сказать то, что влагаетъ ихъ въ уста повѣсть, и не ясно ли, что не имѣющій смысла отвѣтъ Владимира: „Идѣте опять, яко отци наши сего не пріяли суть“, значить то, что отъ одинаковыхъ съ Греками христіанъ составитель повѣсти не видѣлъ возможности отдѣлаться со смысломъ? Весьма понятно для насъ, какъ все читаемое нами въ повѣсти могъ написать позднѣйшій и нѣсколько наивный Русскій (или какъ все это могло сложиться у позднѣйшихъ Русскихъ); но чтобы все это могло быть такъ въ дѣйствительности, принимать это было бы болѣе чѣмъ странно.—(Влагая въ уста посламыя панинимъ слова: „аще кто пьетъ или ястъ, то все въ славу Божию“, авторъ повѣсти хотеть сказать, что латиняне ѣли въ числѣ всего удавленнну, за что такъ укоряли ихъ Греки; а заставляя присемъ пословъ ссылаться на ап. Павла,—1 Кор. гл. 10, онъ хотеть дать знать, что латиняне ссылались на апостола неправильно, перетолковывая его слова, ибо постановленіе собора апостольскаго,—Дѣян. 15, 29. Заставляя философа греческаго говорить Владимиру о магометанахъ, что „они омывають оходы своя, въ ротъ вливають и по брадѣ мажутся“ и пр., авторъ повѣсти, какъ это необходимо думать, повторяетъ басни, выдуманныя Греками насчетъ магометанъ, а о самихъ Грекахъ смѣ Вальсамона въ толкованіи на 70-е правило Василія Великаго, у Ралли и II. IV, 229 сл.. Когда авторъ повѣсти говоритъ, будто магометане говорили Владимиру: кто убогъ на этомъ свѣтѣ, тотъ также будетъ и тамъ, то онъ противорѣчить тому, что самъ сказалъ непосредственно выше: такъ принимали языческіе Литовцы,—*Бестуж.-Рюм.*, I, 85, а вѣроятно—и сами Русскіе).

рін, но не совсѣмъ понятно, какъ они не замѣчаютъ, что онъ есть случай вмѣстѣ и невозможный, что онъ есть выдумка, съ одной стороны, пожалуй, затѣйливая, а съ другой стороны вовсе несостоятельная, чтобы не сказать болѣе, съ которою серьезной наукѣ пора наконецъ разстаться. Приходившіе проповѣдники изложили Владимиру догматы своихъ вѣръ; но этого для него недовольно, и онъ хочетъ еще испытать о нихъ. Въ чемъ же должно состоять испытаніе? «Пославъ испытай»,—говорятъ будто бы Владимиру бояре и старцы,—«когождо ихъ службу, кто како служить Богу», т. е. испытаніе должно состоять въ согляданіи обрядовъ каждой вѣры. Уже историки прошлаго столѣтія Татищевъ и митрополитъ Платонъ въ состояніи были понять, что испытаніе или согляданіе обрядовъ есть дѣло странное ¹⁾. Оно дѣйствительно есть дѣло не только странное, а просто совсѣмъ невѣроятное. Что такое обряды? Внѣшнія условныя дѣйствія, которыя сами по себѣ не имѣютъ значенія, которыя сами по себѣ ни худы ни хороши, которыя для человѣка посторонняго остаются совершенно непонятными и которыя не даютъ и рѣшительно не могутъ дать ни малѣйшаго понятія о вѣрѣ, коей они составляютъ внѣшнюю принадлежность. Какую же разумную цѣль имѣло бы со стороны Владимира отправленіе посольства смотрѣть непонятныя и не имѣвшія ровно ничего сказать дѣйствія, и какимъ образомъ могло бы ему придти на мысль отправить не имѣющее никакого смысла посольство? Идите, посмотрите—у котораго народа лучше совершается церковная служба. Но что тутъ можетъ значить—лучше совершается: у кого она веселѣе совершается, у кого пышнѣе обставлена ²⁾? Неужели Владимиръ

¹⁾ *Татищевъ* Истор. Росс. кн. II, прим. 180, стр. 406; *Платонъ* Кратк. Церк. Росс. Ист., I, 24. Желая придать посольству смыслъ, они предполагаютъ, что оно отправлено было не для согляданія обрядовъ, а для испытанія догматовъ. Но догматы должны были изложить приходившіе послы, и какое побужденіе могло бы быть для изслѣдованія ихъ на мѣстѣ?

²⁾ Православный читатель, полагаемъ, не преминетъ сказать: у кого она совершается стройнѣе и чиннѣе, благочиннѣе и назидательнѣе. Но все это можетъ говорить только онъ, православный, имѣя въ умѣ готовое представленіе о благочиніи и назидательности своего богослуженія и сравнивая съ нимъ богослуженія другихъ вѣръ. А съ какой стати пришло бы на мысль азычнику предполагать, что въ богослуженіи одной вѣры болѣе, въ богослуженіи другой вѣры менѣе этихъ качествъ? Развѣ можно предполагать а priori, само по себѣ, что есть вѣры, отличающіяся безчиніемъ и неназидательностію богослуженія? Оставьте свою вѣру, оставьте всѣ вѣры христіанскія, возьмите вѣры азыческія: будете ли вы предполагать, что богослуженіе однихъ между ними болѣе, а богослуженіе другихъ менѣе чинно и назидательно? Обряды богослужебныя, равно какъ и житейскіе, будучи

могъ въ чемъ-нибудь подобномъ полагать лучшую вѣру, и не видитъ ли читатель, что дѣло получаетъ совсѣмъ, такъ сказать, тривиальный смыслъ? Какъ могло придти на мысль заставить Владимира судить о достоинствѣ вѣры по достоинству обрядовъ позднѣйшему православному Русскому, или позднѣйшимъ таковымъ Русскимъ,—это не трудно понять, когда подобной мысли не находятъ странно даже и въ на-

вѣшными условными дѣйствіями, условными и принятыми обычаями, не имѣютъ безотносительнаго достоинства, а мы судимъ объ ихъ достоинствахъ единственно по степени нашей къ нимъ привычки: свои обряды, къ которымъ мы привыкли, для насъ хороши, чужіе и невиданные нами—странны и нехороши. Магометане совершаютъ вѣшную молитву такимъ образомъ, что распростираютъ руки и потомъ кланяются. На взглядъ Русскаго (который можетъ представить себѣ что бы то ни было молитву только въ своей формѣ) это странно; а между тѣмъ это есть древній христіанскій образъ молитвы, заимствованный магометанами именно у христіанъ. Магометане при входѣ въ мечети совершаютъ омовенія лицъ и рукъ (у бассейновъ и фонтановъ, устроенныхъ для сей цѣли на дворахъ мечетей). Русскому странно смотрѣть на эти поголовныя умыванія идущихъ молиться; а между тѣмъ это также древній христіанскій обычай, заимствованный магометанами также у христіанъ. Мы садимся за столъ для обѣда на стулья, восточные садятся на полъ, поджавъ ноги, древніе не садились, а ложились на постели (одры,—длинные диваны): намъ странно видѣть сидящихъ на полу, а имъ наоборотъ; намъ странно было бы видѣть лежащихъ, а имъ тоже было бы наоборотъ. Всякій слышалъ, что у разныхъ народовъ весьма разнообразныя способы для здорованія лицъ встрѣчающихся: одни другъ другу кланяются, снимаютъ шапки, другіе жмутъ другъ другу руки, третьи прижимаютъ свои руки къ сердцу, четвертые дуютъ другъ на друга, пятые трутся носами, шестые ложатся на животъ и ползутъ другъ къ другу, и т. д.: всякій находитъ хорошею свою форму, странными и худыми чужія. Вѣшній обрядъ и обычай есть то, къ чему прилагается пословица: что городъ, то и нравъ (съ теченіемъ времени у однихъ и тѣхъ же людей мѣняются обряды и обычаи: если бы теперешнему Русскому человѣку воспроизвести древняго Русскаго человѣка съ его обрядами и обычаями, то весьма немалое показалось бы ему въ высшей степени страннымъ и, не знаючи, онъ пожалуй произнесъ бы судъ такой строгій, что, узнавши дѣло, весьма бы смѣшался). Нашъ авторъ повѣсти полагаетъ достоинство вѣры и не въ достоинствахъ обрядовъ (хотя этого достоинства, какъ мы сказали, они и не имѣютъ), а въ степени великолѣпія храмовъ (иконостасы и иконы), богослужебныхъ принадлежностей (ризы и сосуды) и самаго богослуженія (множество служащихъ и пѣніе: у магометанъ посылы Владимировы не наши въ богослуженіи „веселья“, у Нѣмцевъ „красоты“, а у Грековъ наши такую „красоту“, что недоумѣли сказать). Для насъ, Русскихъ, великолѣпіе составляетъ необходимую принадлежность храмовъ и богослуженія, и для насъ видѣть храмы и богослуженіе, въ которыхъ отсутствуетъ оно и господствуетъ простота, въ высшей степени странно. Но наоборотъ для людей, которые привыкли къ простотѣ храмовъ и богослуженія (какъ бы наприм. магометане и протестанты) совершенно въ такой же степени странно видѣть наше великолѣпіе.

стоящее время. Какъ позднѣйшій православный Русскій могъ написать о впечатлѣннѣхъ пословъ все то, что читается въ повѣсти, это, конечно, уже совсѣмъ для насъ понятно, — устами пословъ говорить намъ онъ самъ ¹⁾).

¹⁾ О богослуженіи магометанъ послы Владимировы отзываются въ повѣсти: „смотрихомъ, како ся поклоняють въ храмѣ, рекше въ ронатѣ, стояще безъ пояса: поклонився садеть и глadyтъ сѣмо и овамо яко бѣшенъ, и нѣсть веселья въ нихъ, но печаль и сирадъ великъ“. Всякій, конечно, самъ собою понимаетъ, что дѣйствительнаго сирада въ богослуженіи магометанъ нѣтъ никакого (свои мечети они содержатъ въ строгой чистотѣ и ведутъ себя въ нихъ опрятнѣе, чѣмъ мы въ нашихъ храмахъ, — у нихъ не принято плевать и харкать на полы мечетей, всегда покрытыя безукоризненно чистыми циновками); употребляя слово „сирадъ“, авторъ хочетъ выразить свое отвращеніе къ богослуженію магометанъ. Когда онъ говоритъ, что въ богослуженіи магометанъ нѣтъ веселья, но печаль, то онъ съ своей точки зрѣнія правъ: богослуженіе магометанъ отличается совершенной простотой и вовсе не имѣетъ нашего великолѣпія, равно какъ и мечети ихъ вовсе не имѣютъ никакихъ украшеній (поэтому и въ великолѣпнѣйшихъ мечетяхъ Константинополя Русскій чувствуетъ себя какъ въ сараѣ, что знаемъ по собственнымъ впечатлѣніямъ). Что хочетъ сказать авторъ словами: „глядятъ сѣмо и овамо, яко бѣшенъ“ не знаемъ и не догадываемся, но вѣроятно, что онъ повторяетъ тутъ одинъ изъ многочисленныхъ старогреческихъ Witz'овъ насчетъ магометанъ. Уморизну: „стояще безъ пояса“ объясняютъ намъ Responsa папы Николая ad consulta Bulgagorum (см. о нихъ въ нашей книгѣ: Краткій очеркъ исторіи церквей Болгарской, Сербской и Румынской), въ которыхъ между прочимъ читаемъ: Jam vero quod asseritis, Graecos vos prohibere communionem suscipere sine cingulis, quibus sacrae scripturae hoc prohibere jure probentur, nos penitus ignoramus, nisi forte... и пр., у Мина въ Патр. т. 119, р. 1000, п. LV; ср. митр. Кипріана въ Акт. Истор. т. I, стр. 118. О богослуженіи латинянъ авторъ повѣсти устами пословъ отзывается: „видѣхомъ въ храмѣхъ многи службы твораша, а красоты не видѣхомъ никоея же“. Такъ какъ у латинянъ богослуженіе отличается нисколько не меньшимъ великолѣпіемъ, чѣмъ у Грековъ, а въ особенно торжественныхъ случаяхъ и значительно превосходить послѣднее, вдаваясь въ совершенную театральность, до которой Греки, слава Богу, не дошли, то приведенныя слова автора должно понимать такимъ образомъ, что, прибѣгая къ нѣкоторой софистикѣ, онъ говоритъ не объ общественномъ богослуженіи ихъ въ собственномъ смыслѣ, а такъ сказать о приватно-общественномъ — о пѣвнѣ обѣденъ на боковыхъ (нашихъ теперешнихъ придѣльныхъ) престолахъ, которыхъ въ большихъ католическихъ церквахъ очень многу и на которыхъ въ праздники служитъ обѣденъ (нашихъ — раннихъ) очень большое количество, — эта противоположность между католиками и нами въ древнее время была еще рѣзче, чѣмъ теперь, потому что въ древнее время у насъ не было придѣльныхъ престоловъ, а были придѣльныя церкви, такъ что каждая церковь имѣла по одному престолу (на которомъ могла совершаться въ одинъ день только одна обѣдня), ср. ниже. Если бы повѣсть, подобную нашей, вздумалъ написать католикъ, то, поведши пословъ Владимировыхъ не къ Нѣмцамъ, а въ Римъ, гдѣ, хотя не было Софін

Но предположимъ даже, что посольство имѣло бы смыслъ, хотя имѣть его и не могло. Оно, попрежнему, останется все-таки дѣломъ совершенно невозможнымъ.

Владимиръ рѣшился принять греческое или православное христіанство будто бы послѣ выбора между многими предложенными ему вѣрами; но этотъ выборъ, въ чемъ бы онъ ни состоялъ, есть ли нѣчто мыслимое въ приложеніи къ данному случаю? Люди перемѣняютъ вѣру двоякимъ образомъ—или машинально, потому что это имъ приказываютъ, или по внутреннему и искреннему убѣжденію. Владимиръ перемѣнилъ язычество на православное христіанство, конечно, не первымъ, а вторымъ образомъ. Если бы допускался выборъ при машинальной перемѣнѣ вѣры, то онъ былъ бы до нѣкоторой степени возможенъ, именно—выборъ вѣры болѣе выгодной въ томъ или другомъ внѣшнемъ отношеніи: но совмѣстимо ли понятіе выбора съ перемѣной по убѣжденію? Если я перемѣняю одно мнѣніе на другое по искреннему убѣжденію, то, очевидно, потому, что одно мнѣніе нахожу ложнымъ, а другое истиннымъ: какимъ же образомъ можетъ быть тутъ мѣсто выбору, т.-е. мѣсто выбору, когда у меня уже рѣшено, какое мнѣніе истинное вмѣсто моего прежняго ложнаго? Читатель, можетъ быть, не сразу насъ понимаетъ. Весьма простое дѣло состоитъ въ томъ, что при перемѣнѣ мнѣній по искреннему убѣжденію не бываетъ такъ, чтобы сначала я оставилъ мнѣніе ложное и потомъ сталъ искать истиннаго, но такъ, что я оставляю ложное мнѣніе только въ то самое время, какъ принимаю истинное, что одно замѣняетъ и такъ сказать вытѣсняетъ другое, и что эта смѣна происходитъ совершенно непосредственно. Точный образъ выраженія объ этой перемѣнѣ мнѣній по искреннему убѣжденію не тотъ, что я принялъ такое-то мнѣніе (истинное) послѣ того, какъ оставилъ такое-то (ложное), но тотъ, что я оставилъ такое-то мнѣніе, *потому что* принялъ такое-то; если оставляется прежнее мнѣніе, то необходимо предполагается новое, которое вмѣсто него принимается, и это послѣднее есть причина, почему оставляется первое. Конечно, и при перемѣнѣ мнѣній по искреннему убѣ-

Константинопольской, однако были такія базилики, какъ св. Петра Ватиканская (не нынѣшняя Микель-Анжеловская, а бывшая передъ нынѣшнею Константиновская) и св. Павла Extra muros, то, изобразивъ великолѣпіе храма и богослуженія (и между прочимъ пѣнія, во вкусѣ относительно котораго мы совершенно сходимся съ Западными и столько совершенно расходимся съ Греками...), имѣлъ бы полное право сказать о впечатлѣніи, полученномъ послами со стороны внѣшности, не меньшее того, что говорить авторъ нашей повѣсти.

жденію возможенъ внутренній выборъ, имѣющій себѣ мѣсто въ самомъ человѣкѣ (и могущій быть въ томъ случаѣ, если человѣкъ заразъ знакомится съ нѣсколькими иными мнѣніями, чѣмъ его собственное), ибо перемѣна совершается посредствомъ внутренняго процесса мысленія и обсужденія; но этотъ выборъ составляетъ одно нераздѣльное съ самымъ душевнымъ актомъ перемѣны ложнаго мнѣнія на истинное (предшествуя принятію новаго мнѣнія), и послѣ того, какъ онъ совершился, не можетъ быть мѣста для внѣшняго выбора мнѣній, ибо такой выборъ уже сдѣланъ. Ясно, что слѣдуетъ изъ сейчасъ сказаннаго по отношенію къ перемѣнѣ вѣры Владимиромъ. Если онъ рѣшился оставить свое язычество, то это могло быть только такъ, что вмѣсто него онъ рѣшился принять въ тоже время другую извѣстную вѣру, но не могло быть такъ, чтобъ онъ сначала рѣшился оставить язычество, а потомъ началъ выбирать себѣ другую вѣру; онъ могъ рѣшиться оставить одну вѣру только вмѣстѣ, тождеврменно и нераздѣльно съ тѣмъ, какъ рѣшился принять другую. Ерго мнимый, произведенный будто бы имъ, выборъ вѣры представляетъ собою вещь невозможную. Мы знаемъ, что Владимиръ принялъ греческое православное христіанство; слѣдовательно, необходимо думать, что рѣшимость принять его явилась у него одновременно съ тѣмъ, какъ явилась рѣшимость оставить язычество или что онъ непосредственно, безъ всякихъ выборовъ, перемѣнялъ одно на другое. А такимъ образомъ, если мы допустимъ, что приходили къ Владимиру послы или миссіонеры съ предложеніемъ вѣръ, то необходимо думать, что, не убѣжденный ни однимъ изъ миссіонеровъ другихъ народовъ, онъ убѣжденъ былъ миссіонеромъ греческимъ, за чѣмъ безъ всякаго выбора вѣръ и послѣдовало принятіе вѣры православной ¹⁾.

¹⁾ Такъ какъ люди, занимающіеся исторіей, большею частію не охотники до нѣсколько отвлеченнаго мысленія, то меня упрекали, что вышеприведенныя мои рѣчи о невозможности выбора Владимиромъ вѣръ не совсѣмъ или даже совсѣмъ не ясны; почему я печатно обѣщать, въ случаѣ 2-го изданія книги, высказаться яснѣе. Но теперь я нахожу, что отвлеченнаго невозможно сдѣлать наглядно яснымъ, такъ чтобы избавить читателя отъ всякаго напряженія головы. Къ сказанному присоединю то, что въ 1-мъ изданіи я написалъ еще въ дополненіяхъ: Рѣчь идетъ не о положительныхъ свѣдѣніяхъ, а о религіозныхъ вѣрованіяхъ или убѣжденіяхъ. Съ положительными свѣдѣніями можетъ случиться то, что повѣсть о крещеніи представляетъ случившимся съ религіозными вѣрованіями или убѣжденіями Владимира. Положимъ, я имѣю свѣдѣніе о какомъ-нибудь происшествіи; поговоривши съ тремя-четырьмя человѣками, которые увѣраютъ меня, что мое свѣдѣніе ложно и въ то же время каждый рассказываетъ о происшествіи по своему, я могу усум-

Итакъ, повторяемъ, дѣло невозможное, чтобы Владимиръ выбиралъ вѣру и для этого посылалъ пословъ къ народамъ. Само по себѣ

нельзя въ моемъ свѣдѣніи и въ виду разнорѣчія другихъ показателей начать доискиваться истины. Но не можетъ случиться этого съ религіозными вѣрованіями и всякими убѣжденіями. Я имѣю извѣстные религіозныя вѣрованія; ко мнѣ преемственно приходятъ три—четыре человека, имѣющіе религіозныя вѣрованія отличныя отъ моихъ и вмѣстѣ каждый свои особыя, и поочередно стараются убѣдить меня въ ложности моихъ мнѣній и въ истинности каждаго своего. Здѣсь не можетъ случиться того, чтобы я, не бывъ убѣжденъ рѣчами ни одного собесѣдника, поколебался въ истинѣ своихъ вѣрованій и рѣшился предпринять розысканія истины; а случится или то, что я, не убѣжденный никѣмъ, останусь при своихъ вѣрованіяхъ, или—что, убѣжденный которымъ-нибудь однимъ, приму вмѣсто своихъ вѣрованій его вѣрованія. Представимъ себѣ философа, имѣющаго извѣстные философскія убѣжденія. Онъ читаетъ нѣсколько книгъ, въ которыхъ предлагаются другія убѣжденія и въ каждой своей случится ли съ нимъ, чтобы этимъ фактомъ существованія многихъ другихъ убѣжденій онъ былъ поколебленъ въ истинности своихъ и началъ разыскивать между первыми истинныя? Конечно, нѣтъ: онъ или останется при своихъ убѣжденіяхъ или безъ розысканій перемѣнитъ ихъ на извѣстные другія, которыя найдетъ болѣе истинными. Вообще, при перемѣнѣ религіозныхъ вѣрованій и всякихъ убѣжденій невозможенъ выборъ изъ многаго, а возможна только прямая и непосредственная перемѣна одного на другое (хотя преемственно эта перемѣна, разумѣется, можетъ совершиться и нѣсколько разъ). Никакого дѣйствія не бываетъ безъ причины; единственная причина, которая можетъ заставить человека отказаться отъ убѣжденій, колы скоро онъ ихъ имѣетъ, есть та, что онъ видитъ передъ собою другія извѣстные убѣжденія, которыя находитъ болѣе истинными, и поэтому-то не выборъ изъ многихъ, а только перемѣна однихъ на одни. (Человѣческое мышленіе подчинено между прочимъ закону достаточнаго основанія,—*principium rationis sufficientis*: какъ никто не приметъ новаго убѣжденія безъ достаточнаго основанія, такъ никто безъ того же основанія не откажется и отъ стараго. Но такимъ основаніемъ въ послѣднемъ случаѣ можетъ быть только новое убѣжденіе, которое человекъ находитъ болѣе истиннымъ; слѣдовательно, перемѣна убѣжденія на убѣжденіе и пр.). Защитники повѣсти могутъ возразить, что Владимиръ, какъ язычникъ, не имѣлъ никакихъ убѣжденій, что онъ былъ язычникомъ потому только, что родился имъ. Но этимъ они не только себѣ не помогутъ, а совсѣмъ уронятъ дѣло: не имѣющій никакихъ убѣжденій и только формально и наружно содержащій извѣстные убѣжденія не будетъ доискиваться, какія между другими убѣжденіями суть истинныя, и если найдетъ нужнымъ то, чтобы изъ формальнаго и наружнаго адепта однихъ стать таковымъ же адептомъ другихъ, то сдѣлаетъ это по какимъ-либо соображеніямъ стороннимъ (а если изъ наружнаго и формальнаго адепта какихъ-нибудь убѣжденій онъ сдѣлается искреннимъ адептомъ другихъ убѣжденій, то опять не путемъ выбора...). — Невозможность представлять дѣло такимъ образомъ, чтобы Владимиръ, переслушавъ всѣхъ проповѣдниковъ и не убѣжденный ни однимъ, принявъ однако рѣшеніе оставить язычество, сознавалъ и самъ авторъ повѣсти. Поэтому, у него дѣло представляется такъ, что его убѣдилъ въ ложности язычества проповѣдникъ греческій. (Но если проповѣдникъ гре-

возможно только то, что къ нему приходили послы отъ народовъ съ предложеніемъ вѣрѣ и что проповѣдь посла греческаго имѣла своимъ слѣдствіемъ его обращеніе въ православное христіанство. Это послѣднее не только было возможно, но и совершенно возможно, было возможно не только потому, что есть дѣло возможное само въ себѣ, но и потому, что мы имѣемъ прямыя историческія указанія въ семъ смыслѣ. Папы римскіе уже давно самымъ усерднымъ образомъ старались о распространеніи христіанства и своей власти между новыми языческими народами Европы и въ числѣ другихъ народовъ и между нашими сородичами Славянами; а что всего важнѣе и прямѣе, такъ это то, что — какъ удостовѣряютъ насъ положительныя свидѣтельства — они вовсе не забыли и про насъ (см. на концѣ этой главы добавочный отдѣлъ: «Увѣренія нѣкоторыхъ римско-католическихъ писателей» и пр.). Такимъ образомъ, приходъ къ Владимиру посла папскаго былъ возможенъ, такъ сказать, какъ самая возможность. Объ особенномъ миссіонерскомъ усердіи позднѣйшихъ Грековъ мы вовсе не имѣемъ свѣдѣній. Но Россія была страна настолько близкая къ Греціи (на столько территоріальнымъ образомъ страна восточная, назначенная быть частію Европы восточной) и настолько находившаяся въ живыхъ связяхъ съ Греціей и даже земельномъ соприкосновеніи съ нею (наша Тмутаракань и греческія владѣнія въ Тавридѣ), что для Грековъ былъ весь интересъ видѣть насъ своими единовѣрцами и людьми себѣ подчиненными въ церковномъ отношеніи. Вслѣдствіе этого было весьма возможно то, чтобы вслѣдъ за посольствомъ папы и они поспѣшили послать къ Владимиру свое посольство ¹⁾. Соревнуя папѣ и Грекамъ могли прислать свои посольства къ Владимиру и Болгары съ Хазарами. Такъ, говоримъ, весьма возможно было то, чтобы приходили къ Владимиру послы или миссіонеры съ предложеніемъ вѣрѣ.

Но и этого возможнаго само по себѣ не было на самомъ дѣлѣ.

Кромѣ повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи, мы въ настоящее время имѣемъ трехъ древнихъ сказателей, которые говорятъ о крещеніи Вла-

чeskій убѣдилъ Владимира въ ложности язычества, то вмѣстѣ съ тѣмъ долженъ былъ убѣдить и въ истинности христіанства, *ибо въ первомъ могъ убѣдить чрезъ то, что убѣдилъ во второмъ*; а если такъ, то не нужны и посольства...).

¹⁾ По извѣстію Никоновской лѣтописи, — I, 62 нач., къ предшественнику Владимірову Ярополку въ концѣ его правленія приходило посольство отъ Грековъ. Авторъ лѣтописи указываетъ причину посольства политическую. Но такъ какъ въ слѣдъ за Греками присылали къ Ярополку своихъ пословъ папа, — *ibid.*, то не невѣроятно предполагать, что и со стороны Грековъ, какъ папы, дѣло шло о томъ, чтобы склонить его къ принятію христіанства.

димира. Они суть: митрополить Иларіонъ, современникъ Ярославъ, писавшій между 1037-мъ и 1050-мъ годами, монахъ Іаковъ, современникъ Изяславъ, писавшій около 1070-го года, и Несторъ Печерскій, современникъ древнѣйшаго нашего лѣтописца, за котораго несправедливо принимается онъ самъ. Если бы существовали факты, во-первыхъ — прихода къ Владимиру пословъ отъ народовъ, во-вторыхъ — его обращенія въ православное христіанство проповѣдью посла или миссіонера греческаго, то эти писатели должны были бы знать и должны были бы сказать о нихъ. Но всѣ трое не только ничего не говорятъ о нихъ, а напротивъ того — положительно, прямо и ясно даютъ знать, что дѣло было совершенно иначе, именно — что Владимиръ рѣшился принять христіанство самъ собой, безъ всякаго чьего-нибудь посредства, участія и содѣйствія.

Митрополить Иларіонъ говоритъ о крещеніи Владимира въ своемъ извѣстномъ Словѣ о законѣ и благодати. Въ повѣсти объ этомъ крещеніи, читаемой въ лѣтописи, главная мысль — та, что у Владимира и у всѣхъ Русскихъ достало ума и смысла отличить вѣру Грековъ отъ всѣхъ другихъ предлагавшихся имъ вѣръ, увидѣть, что она есть лучшая изъ всѣхъ вѣръ. Если бы Иларіону было извѣстно что-нибудь о приходѣ къ Владимиру пословъ отъ разныхъ народовъ съ предложеніемъ разныхъ вѣръ, то необходимо было бы предполагать, что и онъ, желая восхвалить великій смыслъ и остроуміе Владимира, — что онъ дѣлаетъ, — обратилъ бы вниманіе именно на эту сторону дѣла, т.-е. на то, что Владимиръ, имѣвъ предъ собою и слушавъ многихъ проповѣдниковъ, не далъ увлечь себя проповѣдникамъ вѣръ ложныхъ или исповѣданія неправого и умѣлъ увидѣть и понять, что изъ всѣхъ вѣръ должно быть отдано предпочтеніе вѣрѣ греческой. Но что же мы у него находимъ? Одною изъ наиболѣе заслуживающихъ удивленія чертъ въ поступкѣ Владимира, принявшаго христіанскую вѣру, Иларіонъ находитъ то, что составляетъ совершенную и діаметральную противоположность съ рассказомъ лѣтописи, именно — находитъ заслуживающимъ удивленія то, что Владимиръ рѣшился принять эту вѣру, не бывъ никѣмъ въ ней просвѣщенъ и не бывъ никѣмъ къ ней призываемъ, что онъ, не слышавъ никакихъ проповѣдниковъ, своимъ великимъ умомъ въ состояніи былъ понять, что христіанство лучше язычества. «Како вѣрова! Како разгорѣся въ любовь Христову? Како възска ты Христа?» спрашиваетъ онъ Владимира. И отвѣчаетъ: «Не видѣ апостола, пришедша въ землю твою и нищетою своею и наготою и голодомъ же и жаждою сердце твое клоняще на смиреніе. Не видѣ

бѣсъ изгоняща именемъ Христовымъ, болящія здравующа, огня на хладъ прелагаема, мертвыхъ встающе: сихъ всѣхъ не видѣ, како убо вѣрова? Дивное чудо! Ини царіе и влстеле, видяще си вся бывающа отъ святыхъ мужъ, не вѣроваша, но паче на страсти и муки предаша ихъ. Ты же, о блаженниче, *безъ остьхъ сихъ притече ко Христу, токмо отъ благаго смысла и остроумія разумѣвъ*, яко есть Богъ единъ, Творецъ невидимымъ и видимымъ, небеснымъ и земнымъ, и яко посла въ міръ спасенія ради возлюбленнаго Своего Сына. И си помысливъ, вниде въ святую купѣль. И еже ииѣмъ юродство мнится, тебѣ сила Божія виѣнися¹⁾. Взвѣшывая эти слова безъ предвзятой мысли, безъ желанія во что бы ни стало отстоять разсказъ лѣтописи, нельзя не сознаться и не согласиться, что въ нихъ говорится рѣшительно и диаметрально противоположное тому, что повѣствуется въ этой послѣдней.

Монахъ Іаковъ, лѣтъ около пятидесяти тому назадъ открытый преосвященнымъ Макаріемъ, написалъ «Похвалу князю Русскому Володимиру», которая представляетъ собой совершенно первый по времени опытъ историческаго сказанія о крестителѣ Руси²⁾. Въ этой похвалѣ Іаковъ нарочито говоритъ о причинахъ, расположившихъ Владимира оставить язычество и принять христіанство. Ничего не зная и ничего ни единымъ словомъ не говоря и не намекая о послахъ, будто бы приходившихъ къ Владимиру убѣждать его перемѣнить вѣру, онъ объясняетъ его поступокъ, во-первыхъ, тѣмъ, что самъ Богъ, «про-видѣвъ доброту сердца его и призрѣвъ съ небеси милостію Своею, просвѣтилъ сердце его принять святое крещеніе»,—во-вторыхъ, тѣмъ, что «слышавъ о бабкѣ своей Ольгѣ, какъ шедши къ Царюгороду приняла она святое крещеніе, и какъ пожила (послѣ этого) добрѣ предъ Богомъ, всѣми добрыми дѣлы украсившись»,—что, все это слышавъ о бабкѣ своей, Владимиръ возгорѣлъ желаніемъ подражать ей и что это благое, разжженное въ немъ Духомъ Святымъ, соревнованіе и сдѣлало его христіаниномъ. Такимъ образомъ, по словамъ монаха Іакова, рас-

¹⁾ Прибавл. къ *Творр. Св. Отц.*, ч. II, 1844 г., стр. 242 (еще Иларіонъ напечатанъ въ *Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.*, 1848 г. № 7).

²⁾ Въ числѣ извѣстныхъ въ настоящее время первоначальныхъ нашихъ писателей монахъ Іаковъ занимаетъ по времени жизни, а слѣдовательно и по авторитету, какъ историческій свидѣтель, первое мѣсто послѣ митрополита Иларіона. Когда именно написана имъ похвала Владимиру—неизвѣстно, но другое сочиненіе (Сказаніе объ убіюніи Бориса и Глѣба), старшее настоящаго, писано до 1072 г.; слѣдовательно, приблизительное время написанія Похвалы можетъ быть опредѣлено такъ, какъ мы указали выше.

положили Владимира къ принятію христіанства, во-первыхъ, то, на что указываетъ Иларіонъ—просвѣщеніе свыше или, иначе говоря, его собственный разумъ и его собственная воля, озаренные этимъ высшимъ просвѣщеніемъ,—во-вторыхъ, примѣръ бабки Ольги.

Преподобный Несторъ Печерскій, какъ мы сказали, несправедливо принимаемый за лѣтописца, говоритъ о крещеніи Владимира въ Сказаніи о Борисѣ и Глѣбѣ. Подобно двумъ предшествовавшимъ, ничего не зная и не говоря о посллахъ, приходившихъ ко Владимиру, онъ говоритъ подобно имъ обоимъ, что Владимиръ рѣшился принять христіанство самъ собою, будучи побужденъ къ тому просвѣщеніемъ свыше, и отличается отъ двухъ предшествовавшихъ только тѣмъ, что какъ будто даетъ знать, что Владимиру было особенное, сверхъестественное, откровеніе. Вотъ его слова: «Былъ въ тѣ годы князь, владѣвшій всею русскою землею, по имени Владимиръ. Онъ былъ мужъ праведный и милостивый къ нищимъ и къ сиротамъ и ко вдовицамъ, но язычникъ вѣрой. Богъ сотворилъ ему «нѣкое запятіе»¹⁾, чтобы онъ сталъ христіаниномъ, какъ въ древности Плакидъ²⁾. Плакида былъ мужъ праведный и милостивый, только язычникъ вѣрою, какъ пишется въ его житіи; но когда увидѣлъ онъ явившагося ему Господа нашего Иисуса Христа, то поклонился Ему и сказалъ: «Господи, кто Ты и что велишь рабу Твоему». Получивъ въ отвѣтъ: «Я Иисусъ Христосъ, Котораго ты не вѣдая почитаешь, иди и крестися», онъ тотчасъ взялъ жену и дѣтей своихъ и крестился... Такъ и съ симъ Владимиромъ явленіе Божіе сдѣлало то, что онъ сталъ христіаниномъ»³⁾.

Мы предполагаемъ, что повѣсть о крещеніи Владимира, помѣщенная въ лѣтописи, принадлежитъ самому лѣтописцу. Но изъ сейчасть приведенныхъ нами писателей авторитетъ одного, какъ современника ему (Нестора), совершенно равенъ его авторитету, а авторитетъ двухъ, какъ старшихъ его по времени (Иларіона и Іакова), гораздо важнѣе. Фактъ прихода къ Владимиру пословъ и его обращенія въ христіанство проповѣдью посла греческаго, если бы дѣйствительно имѣлъ

¹⁾ „Споу нѣкаку сотвори“.

²⁾ Евстаѣя Плакиды, римскаго мученика конца II вѣка, призваннаго по житію отъ язычества въ христіанство, какъ указывается у преп. Нестора, — 20-го Сентября.

³⁾ „Тако и сему Владимиру явленіе Божіе быти ему крестьяну створи же“. Несторово житіе Бориса и Глѣба напечатано нѣсколько разъ: *Православн. Собесѣдн.* 1858 г. въ ч. 1-й, *Богднскимъ* въ *Ученіяхъ Общ. Ист. и Древн.* 1859 г. въ кн. 1-й, *Срезневскимъ* отдѣльно по такъ называемому Сильвестровскому списку, С.-Пб. 1860.

мѣсто, представлялъ бы собою въ исторіи крещенія Владимира такой крупный и важный фактъ, что не могъ бы не быть общеизвѣстнымъ, и слѣдовательно, какъ таковой, никомъ образомъ не могъ бы остаться неизвѣстнымъ помннутымъ писателямъ; но зная о немъ, они никакъ не должны были бы пройти его молчаніемъ по той же самой его величайшей важности, по которой, въ случаѣ его существованія, не должны были бы остаться о немъ въ неизвѣстности. Между тѣмъ они не только ничего не говорятъ о немъ, а напротивъ того, прямо и ясно представляютъ дѣло совершенно иначе и совершенно устраняютъ всякую мысль о посольствѣ. Полагаемъ, отсюда совершенно необходимо слѣдуетъ то заключеніе, что фактъ посольства вовсе не существовалъ и что оно есть ничто иное, какъ вымыселъ самаго лѣтописца.

Это посольство, какъ мы говорили выше и какъ снова повторяемъ, есть дѣло совершенно вѣроятное и совершенно возможное само по себѣ. Но что оно не имѣло мѣста въ дѣйствительности и что въ области сей послѣдней оно есть позднѣйшій вымыселъ, — самаго лѣтописца или кого-нибудь другаго, о чемъ скажемъ ниже, — на это, сверхъ сейчасъ сказаннаго, мы имѣемъ и еще одно весьма убѣдительное доказательство.

Одновременно съ сочиненіями монаха Іакова, преосв. Макаріемъ было открыто и напечатано «Житіе блаженнаго Володимера», авторъ котораго не называетъ себя по имени и вообще остается неизвѣстнымъ. Самъ издатель, а вслѣдъ за нимъ и нѣкоторые другіе усвояютъ житіе тому же монаху Іакову. Но это не можетъ быть признано справедливымъ: не говоря о томъ, что принадлежность житія Іакову вовсе немыслима совмѣстно съ принадлежащей ему «Похвалой князю Русскому Володимеру»¹⁾, извѣстія Житія находятся въ такомъ рѣшительномъ противорѣчій съ извѣстіями Іакова, что имъ положительно устраняется мысль объ одномъ и томъ же авторѣ²⁾. Наше житіе Володимера, принадлежащее неизвѣстному автору, состоитъ изъ трехъ частей: въ первой части содержится повѣствованіе о крещеніи Владимира и о крещеніи имъ Кіевлянъ, именно — о посыланіи имъ пословъ для осмотра вѣръ къ Болгарамъ, Нѣмцамъ и къ Грекамъ въ

¹⁾ Т.-е. мы хотимъ сказать, что при написанной Іаковымъ „Похвалѣ“ написаніе имъ „Житія“ представлялось бы дѣломъ неумѣстнымъ и безцѣльнымъ.

²⁾ По Житію Владимиръ крестился въ Корсуни послѣ ея взятія, а по Іакову онъ крестился за два года до похода на этотъ городъ; по Житію Владимиръ пожилъ въ христіанствѣ послѣ крещенія 33 года, а по Іакову 28 лѣтъ. Объ обоихъ обстоятельствахъ ниже.

Константинополь, съ отчетомъ возвратившихся пословъ о видѣнномъ,— о походѣ Владимира на Корсунъ и о крещеніи его въ послѣднемъ,— о одновременномъ крещеніи Владимиромъ Кіевлянъ на рѣкѣ послѣ возвращенія изъ Корсуни; во второй части — краткія, отрывочно приводимыя, извѣстія о построеніи Владимиромъ церкви Богородицы Десятинной, объ его добродѣтеляхъ, объ его смерти на Берестовомъ и объ его погребеніи въ церкви Богородицы, имъ созданной; въ третьей части — похвала ему, какъ крестителю Руси, двившему себя вторымъ Моисеемъ и вторымъ Константиномъ Великимъ. Сравнивая житіе съ лѣтописью, мы находимъ, что первая часть его есть также самая повѣсть о крещеніи, которая читается въ лѣтописи, только безъ начала и въ болѣе сокращенномъ видѣ относительно частностей изложенія, именно — что въ первомъ случаѣ не достаетъ разсказа о приходѣ къ Владимиру пословъ отъ народовъ (и рѣчь прямо начинается съ отправленія имъ самимъ пословъ для осмотра вѣръ на мѣстахъ);— что краткія извѣстія второй части читаются въ лѣтописи на ряду съ другими ея извѣстіями;—что третью часть составляетъ также самая похвала Владимиру, которая въ лѣтописи (подъ 1015 г.), только съ дополненіемъ и нѣкоторымъ распространеніемъ противъ этой послѣдней.

Двѣ повѣсти о крещеніи Владимира, — составляющая первую часть Житія и читаемая въ лѣтописи, очевиднымъ и безспорнымъ образомъ имѣютъ то взаимное между собою отношеніе, что или первая сокращена изъ второй или наоборотъ вторая распространена изъ первой ¹⁾. Которое же изъ двухъ? Хотя сокращеніе повѣсти чрезъ выпущеніе изъ нея подробностей и слѣдовательно съ нанесеніемъ ущерба ея интересу есть дѣло не особенно цѣлесообразное; хотя сокращеніе повѣсти чрезъ опущеніе ея цѣлой начальной части есть дѣло совсѣмъ странное: однако практика нашихъ старыхъ составителей сборниковъ показываетъ, что это было у нихъ въ обычаѣ ²⁾. Слѣдовательно, возможно то, чтобы Житіе было не совсѣмъ толковымъ сокращеніемъ изъ лѣтописи (сокращеніемъ вмѣстѣ съ нѣкоторымъ дополненіемъ,—

¹⁾ Житіе Володимира и противъ него соотвѣтствующую ему выписку изъ лѣтописи мы печатаемъ въ приложеніи къ этой главѣ, гдѣ и просимъ читателя сравнивать ихъ собственными глазами.

²⁾ Въ сборникахъ читается „Слово о томъ, како крестися Володимеръ, возмъ Корсунъ“, представляющее собою именно сокращеніе повѣсти о крещеніи Владимира, находящейся въ лѣтописи, сдѣланное сейчасъ указаннымъ нами образомъ,— Румянц. Муз. Восток. № 306, стр. 434.

въ третьей части). Но составители подобныхъ сокращеній, сколько знаемъ, никогда не выдавали своихъ нехитрыхъ передѣлокъ (обработокъ) за свои настоящіе сочиненія. Въ древней Руси авторская слава вовсе не составляла чего-нибудь слишкомъ высоко цѣнимаго, такъ чтобы люди имѣли побужденія слишкомъ дорожить ею и слишкомъ искать ея. А поэтому у насъ не только не явилось обычая создавать себѣ эту славу подобнымъ путемъ контрафакціи и плагиата; но даже и настоящіе авторы весьма нерѣдко не выставляли своихъ именъ подъ своими произведеніями ¹⁾. Между тѣмъ авторъ Житія Володимирова говоритъ о немъ, какъ о своемъ настоящемъ сочиненіи. Въ заключеніе Житія, обращаясь съ молитвою къ царямъ Константину и Владимиру, изъ коихъ послѣдняго сравнилъ передъ тѣмъ съ первымъ, онъ взываетъ: «молюся (вама) и мило васъ дѣю ²⁾, *писаніемъ грамотица сего малыя*, коже, похваляя ваю, написахъ недостойнымъ умомъ и худымъ и невѣжественнымъ смысломъ». Очевидно, что въ этихъ словахъ Житіе предъявляется намъ, какъ настоящее сочиненіе говорящаго ихъ, и если мы примемъ во вниманіе то, что говорящій хотѣлъ остаться неизвѣстнымъ, не назвавъ себя по имени, слѣдовательно—не искалъ себѣ авторской славы, то у насъ не будетъ совершенно никакого повода подозрѣвать обмана, т-е. того обмана, чтобы простое сокращеніе чужаго готоваго труда выдавалось за настоящее сочиненіе. Такимъ образомъ, Житіе Володимира необходимо принимать не за сокращеніе изъ лѣтописи, а за настоящее самостоятельное сочиненіе ³⁾. Но если это такъ, то изъ сего будетъ наоборотъ слѣдовать, что повѣсть о крещеніи, читаемая въ лѣтописи, есть распространеніе и вторичная редакція Житія.

¹⁾ У насъ по другимъ побужденіямъ былъ другой обычай, именно—выдавать свои и вообще неизвѣстныхъ авторовъ сочиненія за творенія святыхъ отцевъ (побужденіе—приданіе сочиненіямъ авторитета и такимъ образомъ достиженіе черезъ нихъ болѣе пользы).

²⁾ Или другая форма къ „милъ ся вамъ дѣю“ или ошибочная поправка изъ сего послѣдняго.

³⁾ Житіе, послѣ предисловія о Владимирѣ, начинается свое повѣствованіе словами: „ходиша же слуги его въ Болгары и въ Нѣмцы“. Это „же“ какъ будто даетъ знать, что тутъ не настоящее начало. Но если мы примемъ предположеніе, что авторъ его былъ Грекъ, о чемъ вѣсколько ниже, то неумѣстное повидимому въ данномъ случаѣ же для насъ объяснится: оно тогда будетъ греческимъ δε, которое постоянно употребляется у Грековъ въ началѣ рѣчи вмѣсто δι или ου и соответствуетъ по значенію нашему итакъ (такъ вотъ; оборотъ простонародной рѣчи: *какъ вотъ* было то-то).

Дальнѣйшее слѣдствіе отсюда понятно. Если старшая или первоначальная редакція повѣсти о крещеніи, каковую мы имѣемъ въ Житіи, не знаетъ и не говоритъ о приходѣ къ Владимиру пословъ отъ народовъ съ предложеніемъ вѣръ, а говоритъ только о посланіи имъ еамимъ пословъ для осмотра вѣръ: то ясно, что этотъ приходъ пословъ къ Владимиру, неизвѣстный автору первой редакціи, сочиненъ (и прибавленъ) только уже авторомъ второй или вторичной редакціи ¹⁾.

Итакъ, присылъ къ Владимиру пословъ разными народами съ предложеніемъ вѣръ, самъ по себѣ совершенно возможный, въ дѣйствительности есть ничто иное, какъ позднѣйшій вымыслъ.

Послѣ посольствъ къ Владимиру и отъ него, что передано нами выше, повѣсть о крещеніи, читаемая въ лѣтописи, говоритъ далѣе, воспроизводя упомянутое житіе Володимера неизвѣстнаго автора, о завоеваніи Владимиромъ вѣры у Грековъ посредствомъ взятія ихъ города — Херсонеса Таврическаго или Корсуни. Выслушавъ возвратившихся пословъ, ходившихъ для осмотра вѣръ на мѣстахъ, Владимиръ рѣшилъ, согласно съ поданнымъ ими мнѣніемъ, принять вѣру отъ Грековъ. Онъ обратился съ вопросомъ къ боярамъ: «гдѣ же крещеніе принемень», и получивъ въ отвѣтъ: «гдѣ ти любо», — минувшу лѣту, въ лѣто 988, пошелъ войною на Корсунъ, городъ греческій. Послѣ болѣе или менѣе продолжительной и упорной осады онъ наконецъ взялъ городъ при помощи средства, указаннаго однимъ измѣнникомъ, напедшимся среди осажденныхъ (Анастасъ) ²⁾. Вошедъ въ Корсунъ, Владимиръ послалъ въ Константинополь къ тогдашнимъ царямъ греческимъ Василию и Константину ³⁾, приказавъ говорить имъ: «я взялъ

¹⁾ Вотъ и еще доказательство, что къ Владимиру не приходили послы съ предложеніемъ вѣръ. По извѣстію Никоновской лѣтописи—I, 92, папа присылалъ къ Владимиру своихъ пословъ или въ Корсунъ, когда онъ тамъ находился, или же въ Кіевъ тотчасъ по возвращеніи ихъ изъ Корсуни (что въ лѣтописи не совершенно ясно). То или другое, но дѣлю посольства необходимо предполагать желаніе папы перезвать Владимира отъ Грековъ къ себѣ. А если такъ, то изъ сего должно слѣдовать, что передъ крещеніемъ Владимира папа не присылалъ къ нему пословъ (ибо тотчасъ послѣ неудачной попытки убѣдить виззя принять христіанство свое римское, онъ не сталъ бы дѣлать попытки перезвать его къ себѣ отъ Грековъ).

²⁾ Разсказъ повѣсти въ подлинникѣ см. въ приложеніи.

³⁾ Василій и Константинъ, родные братья, были сыновья Романа Младшаго, внуки Константина Порфирогенита, знаменитаго писателя, правнуки Льва Мудраго, праправнуки Василія Македонянина. Они правили совмѣстно съ 975-го по 1025 г., когда умеръ первый (а второй † въ 1028 г.), однако такъ, что дѣйствительнымъ императоромъ былъ этотъ первый (онъ есть знаменитый завоеватель Болгаріи или Болгаробойца, — Βουλγαροκτόνος).

вашъ славный городъ; слышу я, что вы имѣете сестру дѣвицу: если не выдадите ее за меня замужъ, то и съ вашей столицей сдѣлаю то же, что съ этимъ городомъ». Цари отвѣчали, что нельзя христіанамъ отдавать дѣвицъ въ замужество за язычниковъ, но что если онъ крестится, то получить и руку царевны и царство небесное. Владимиръ отвѣчалъ, что онъ уже и пришелъ на Корсунь съ принятымъ намѣреніемъ креститься, «потому что—говорилъ онъ—я уже передъ снѣгъ сдѣлалъ дознаніе о вашей вѣрѣ и она мнѣ любя». Цари обрадовались, услышавъ это, и послали къ Владимиру сестру съ сановниками и пресвитерами. Владимиръ крестился, а послѣ крещенія обвинчался бракомъ съ царевною.

Если бы это завоеваніе Владимиромъ вѣры было дѣйствительною правдой, то оно представляло бы собой историческій казусъ весьма оригинальный и весьма недоумѣнный и столько же единственный въ своемъ родѣ, какъ и выборъ вѣры (такъ что и вообще наша церковная исторія была бы единственною въ своемъ родѣ). Къ разрѣшенію крайне смущающаго недоумѣнія, и это завоеваніе вѣры оказывается ничѣмъ инымъ, какъ простою фавбулой. Противъ свидѣтельства повѣсти о крещеніи, читаемой въ лѣтописи, которой, по вышесказанному, мы имѣемъ всѣ основанія не вѣрить, предъ нами въ настоящее время свидѣтельство упомянутаго выше монаха Іакова, которому мы не имѣемъ никакого основанія не довѣрять и авторитетъ котораго, какъ историческаго писателя изъ всѣхъ древнѣйшаго, есть безусловный и безспорный. Іаковъ говоритъ и сообщаетъ намъ, что Владимиръ крестился не въ Корсуни, послѣ того, какъ взять ее, а гдѣ-то индѣ и до похода на Корсунь, который онъ предпринялъ уже будучи христіаниномъ и спустя два года послѣ крещенія и въ который (походъ) онъ только женился на греческой царевнѣ — сестрѣ императоровъ.

Такимъ образомъ, послѣ всего сказаннаго выше и послѣ сейчасъ къ тому присказаннаго или прибавленнаго, мы получимъ для исторіи крещенія Владимира слѣдующее отрицательное: во-первыхъ, онъ склоненъ былъ къ принятію православнаго христіанства не проповѣдью приходившаго къ нему миссіонера греческаго или какого бы то ни было православнаго, а кѣмъ-то другимъ; во-вторыхъ, онъ крестился не въ Корсуни отъ Грековъ, а гдѣ-то и отъ кого-то прежде.

Покончивъ съ тѣмъ, чего не было, обращаемся теперь къ тому, что могло быть и на самомъ дѣлѣ было, именно — что расположило Владимира къ принятію христіанства, отъ кого, когда и гдѣ онъ его принять?

Начнемъ съ послѣдняго: «отъ кого, когда и гдѣ».

Въ вопросѣ о принятіи Владимиромъ христіанской православной вѣры содержатся два отдѣльные вопроса, во-первыхъ: кѣмъ онъ обращенъ въ нее или кто былъ ея предъ нимъ проповѣдникомъ; во-вторыхъ: отъ кого онъ принялъ крещеніе.

Для проповѣди православнаго христіанства къ Владимиру не приходили ни посолъ греческій, о которомъ говорить повѣсть, ни какой бы то ни было сторонній миссіонеръ. Слѣдовательно, его проповѣдниковъ нужно искать дома, и слѣдовательно ясно, что таковыми были тѣ Варяги-христіане, которые въ весьма большомъ числѣ находились въ Кіевѣ со времени Игоря. Эти Варяги-христіане сдѣлали внутреннимъ христіаниномъ Игоря и расположили открыто принять христіанство его супругу Ольгу: они же обратили въ христіанство и Владимира. Если эти домашніе христіане въ состояніи были обратить къ христіанству и въ христіанство двоихъ первыхъ, то очевидно, что подобное же они могли столько же сдѣлать и съ послѣднимъ, а такимъ образомъ симъ самымъ устраняются и всякіе вопросы о возможности дѣла. Что расположило Владимира къ принятію христіанства, объ этомъ мы будемъ говорить ниже; а здѣсь для полноты мы только должны не оставить сказать, что о такомъ, по видимому, неожиданномъ обстоятельствѣ, какъ обращеніе Владимира въ христіанство домашними Варягами-христіанами, мы находимъ записанное преданіе, это именно—въ одной Исландской сагѣ ¹⁾.

Что касается до крестителей Владимира въ тѣснѣйшемъ смыслѣ или до тѣхъ, отъ кого онъ принялъ самое крещеніе, то здѣсь возможно предполагать нѣсколько случаевъ: во-первыхъ, онъ могъ быть крещенъ священниками тѣхъ же домашнихъ Варяговъ-христіанъ, которыми обращенъ былъ въ христіанство или расположенъ къ его принятію; во-вторыхъ, онъ могъ послать за крестителями въ Грецію или въ Болгарію; въ-третьихъ, онъ самъ могъ пойти для крещенія въ ту или другую изъ сейчасъ названныхъ странъ.

Наиболѣе вѣроятнымъ представлялось бы думать, что, рѣшившись принять христіанскую вѣру, Владимиръ тотчасъ же вошелъ въ сношенія съ Греками, отъ которыхъ онъ долженъ былъ получить іерархію и церковное управленіе и съ которыми его церковная связь вообще необходимо предполагалась. Какъ однако это ни вѣроятно само

¹⁾ Объ Олавѣ, сынѣ Триггвиевъ, конунгѣ Норвежскомъ, который, крестившись въ Греціи, убѣдилъ потомъ къ принятію христіанства и Владимира. См. ее въ приложеніи къ этой главѣ.

по себѣ и какъ наоборотъ ни мало съ перваго взгляда вѣроятно то, что было въ дѣйствительности, однако несомнѣнно, что Владимиръ принималъ крещеніе не отъ Грековъ и безъ всякихъ сношеній съ ними и что онъ не завязывалъ съ ними этихъ послѣднихъ въ продолженіе цѣлыхъ двухъ лѣтъ послѣ крещенія. Сейчасъ выше мы привели свидѣтельство монаха Іакова, что Владимиръ только спустя два года послѣ крещенія взялъ у Грековъ Корсунь. Но вмѣстѣ съ тѣмъ монахъ Іаковъ совершенно ясно даетъ знать, что сношенія, въ которыя онъ вступилъ съ Греками послѣ взятія Корсуни, были первыми его сношеніями съ ними послѣ принятія христіанства,—что походъ на Корсунь именно и предпринятъ былъ съ тою цѣлію, чтобы завязать ихъ. Іаковъ говоритъ, что Владимиръ предпринялъ этотъ походъ, между прочимъ, съ тою цѣлію, чтобы привести на свою землю христіанъ и священниковъ, которые научили бы его людей закону христіанскому; стоя подѣ осажденной Корсунью, Владимиръ молился, по Іакову: «Господи Боже, Владыко всѣхъ! Сего у Тебе прошу, даси ми градъ, да прииму (и) и да приведу люди хрестыяны и попы на свою землю, да научать люди (мои) закону хрестыяноскому». Если бы Владимиръ прежде имѣлъ сношенія съ Греками, то эти столь необходимыя христіане и священники, очевидно, были бы и приведены въ Россію прежде; если же сего не было, то необходимо слѣдуетъ, что не было и сношеній. Дѣйствительно странный и неожиданный фактъ, что Владимиръ цѣлые два года послѣ крещенія не вступалъ въ сношенія съ Греками, основывается и не на одномъ только свидѣтельствѣ монаха Іакова, хотя и ему одному мы не имѣли бы совершенно никакого права отказать въ вѣрѣ. Ниже мы увидимъ, что Россія въ продолженіе значительнаго долгаго времени послѣ крещенія Владимірова оставалась безъ митрополита и безъ надлежащаго церковнаго управленія. Но если бы Владимиръ крестился отъ Грековъ, то какія причины могли бы воспрепятствовать послѣднимъ дать намъ митрополита и ввести у насъ полное церковное управленіе болѣе или менѣе скорѣ послѣ этого крещенія? Никакихъ причинъ придумать нельзя, и слѣдовательно—единственно возможное изъ сего заключеніе есть то, Владимиръ крестился не отъ Грековъ и что въ продолженіе того или другаго времени послѣ крещенія онъ дѣйствительно не завязывалъ съ ними сношеній. Наконецъ, можемъ прибавить и то, что лѣтописцы греческіе не говорятъ о крещеніи Владиміра отъ нихъ, хотя и говорятъ объ его женитбѣ на ихъ греческой царевнѣ.

Если не Греки были крестителями Владимира, то или Болгары или домашніе христіане.

Послѣ принятія христіанской вѣры Владимиръ имѣлъ нужду входить въ сношенія съ Болгарами для заимствованія отъ нихъ славянскихъ богослужебныхъ книгъ (которыя, какъ нужно принимать, онъ получилъ непосредственно отъ Болгаръ, а не черезъ посредство Грековъ, см. ниже). Весьма вѣроятно думать, что онъ входилъ въ эти сношенія не послѣ, а прежде приступа къ крещенію народа. Однако, вовсе не представляется вѣроятнымъ то, чтобы онъ и крестился отъ нихъ, то-есть чтобы, вознамѣрившись ввести въ странѣ христіанство, онъ вступилъ въ сношенія съ ними до своего собственнаго крещенія и чтобы для этого послѣдняго онъ или вызывалъ къ себѣ крестителей отъ нихъ или самъ ходилъ къ нимъ креститься. Для чего бы онъ это сдѣлалъ? Для приданія акту своего крещенія бѣльшей торжественности? Но въ такомъ случаѣ онъ необходимо обратился бы къ Грекамъ, ибо что такое были для Владимира эти Болгары, чтобы крещеніемъ отъ нихъ могла быть придана акту послѣдняго бѣльшая торжественность? Притомъ, какъ мы увидимъ сейчасъ ниже, едва ли слѣдуетъ думать, чтобы этому акту своего крещенія Владимиръ искалъ придать торжественность. Такимъ образомъ, относительно вопроса объ его крестителяхъ наибѣлье вѣроятнымъ представляется то, что, обращенный въ христіанство Кіевскими Варягами-христіанами, онъ и крещенъ былъ просто руками священниковъ этихъ послѣднихъ.

Повѣсть, помѣщенная въ лѣтописи, относитъ крещеніе Владимира къ 988-му году. Но и это оказывається не совсѣмъ точнымъ. По свидѣтельству монаха Іакова (въ Похвалѣ Владимиру) и преп. Нестора Печерскаго (въ Житіи Бориса и Глѣба), Владимиръ крестился въ 987-мъ году; именно — первый изъ нихъ говоритъ, что Владимиръ, умершій въ 1015-мъ году, пожилъ послѣ крещенія 28 лѣтъ, а второй прямо говоритъ, что оно было въ лѣто 6495 отъ сотворенія міра. Въ пользу Іакова и Нестора говорятъ и лѣтописцы греческіе: Владимиръ взялъ Корсунъ послѣ крещенія черезъ два года на третій (по свидѣтельству Іакова), а по сейчасъ названнымъ лѣтописцамъ это могло быть не позднеѣ начала 989-го года ¹⁾.

¹⁾ Послѣ взятія Корсуни Владимиръ оказалъ военную помощь императорамъ греческимъ, боровшимся съ однимъ бунтовщикомъ, а эта помощь могла быть оказана не позднеѣ апрѣля 989 г., — *Krug's Chronologie der Byzantier*, 319. По Іакову, Владимиръ „послѣ крещенія на пятое лѣто Переславль заложилъ“, а „въ девятое

Итакъ, отстранивъ баснословіе повѣсти, мы получаемъ относительно обращенія Владимира въ христіанство и относительно его крещенія слѣдующее немногое: подобно своему дѣду Игорю и своей бабѣ Ольгѣ, Владимиръ расположенъ былъ къ принятію христіанства кіевскими Варягами-христіанами; онъ крещенъ былъ, по всей вѣроятности, священниками этихъ Варяговъ-христіанъ; годъ его крещенія есть 987-й, который былъ девятымъ годомъ его правленія.

Сейчасъ мы указали то странное обстоятельство, что Владимиръ вошелъ въ сношенія съ Греками не при самомъ своемъ обращеніи въ христіанство, а только спустя два года послѣ крещенія. Мы снова должны возвратиться къ нему. Обстоятельство, дѣйствительно, весьма странное, но въ то же время мы не имѣемъ ни малѣйшаго права въ немъ сомнѣваться, ибо не имѣемъ совершенно никакихъ основаній заподозривать достовѣрность историческихъ показаній монаха Іакова. Какъ же его понимать и какъ же его себѣ толковать?

Оно можетъ быть объяснено, если мы предположимъ нѣчто, чего обыкновенно не предполагаютъ, но что предположить весьма возможно и естественно. Дѣло о крещеніи Владимира обыкновенно представляется такъ, что, рѣшившись принять христіанство и крестившись самъ, онъ тотчасъ же приступилъ къ крещенію и всего своего народа. Но дѣло могло быть и иначе. Рѣшившись принять христіанство и крестившись самъ, Владимиръ могъ не вдругъ приступить къ крещенію народа. Вѣра повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи, и забывая о всякой естественности, обыкновенно полагаютъ, что приказаніе креститься всему народу стоило для Владимира такъ же мало, какъ для любого барина стоитъ приказаніе лакею переодѣться изъ худаго кафтана въ хорошій:

десятину вѣдъ церкви Богородицы"; снеся эти показанія съ годами лѣтописи, получимъ годъ крещенія 987. У Іакова читается, что Владимиръ крестился въ десятое лѣто по убіеніи Ярополка; но тутъ должно видѣть ошибку вмѣсто девятое, какъ это и читается въ Никоновской (I, 25) и Псковской (Собр. лѣтт. IV, 175) лѣтописяхъ (недавно напечатанный сирскій историкъ начала XI вѣка Яхья Антиохійскій говоритъ, что императоры съ помощью войскъ русскаго князя побѣдили бунтовщика въ сраженіи, происходившемъ 13 Апрѣля 989 г., см. „Извлеченія изъ записокъ Яхьи Антиохійскаго“, изданныя, переведенныя и объясненныя *барономъ Розеномъ*, въ приложеніи къ XLIV т. Запис. Акад. Н., стр. 25. Когда издатель Яхьи полагаетъ, что Владимиръ оказалъ помощь императорамъ до взятія Корсуни, то мы этого совсѣмъ не постигаемъ, т. е. не постигаемъ, чтобы Владимиръ могъ оказать императорамъ помощь еще въ то время, какъ осаждалъ ихъ городъ и находился съ ними въ войнѣ, ибо людямъ, съ которыми воюютъ, не оказываютъ въ то же время помощи).

приказалъ, и исполнено. Въ дѣйствительности, конечно, это не могло быть такъ. Перемѣнить вѣру для народа не шутка, а потому и приказать это не можетъ быть шуткой. Игорь и Ольга не отважились на то, чтобы ввести въ Россію христіанство; Владимиръ отважился на это: но что удивительнаго, если прежде, чѣмъ приступить къ дѣлу, онъ довольно долгое время собирался съ духомъ? Крестившись самъ, Владимиръ могъ находить нужнымъ и благоразумнымъ подготовить народъ къ перемѣнѣ вѣры, и такимъ образомъ между его собственнымъ крещеніемъ и крещеніемъ народа и могло пройти то или другое значительное время. Допустивъ это предположеніе, что Владимиръ не тотчасъ послѣ собственнаго крещенія приступилъ къ крещенію народа, мы поймемъ и то, по видимому, странное обстоятельство, что не передъ собственнымъ крещеніемъ и не тотчасъ послѣ него онъ вступилъ въ сношенія съ Греками. Крестившись самъ, но еще не рѣшаясь приступить къ крещенію народа, Владимиръ не вступалъ въ сношенія съ Греками потому, что его собственное крещеніе было дѣломъ частнымъ и что пока онъ еще не имѣлъ нужды въ этихъ сношеніяхъ; нѣкоторое время, пока до общаго крещенія народа, онъ могъ довольствоваться только тѣмъ, что сталъ членомъ кievской христіанской общины ¹⁾.

Выше мы сказали, что едва ли слѣдуетъ думать, чтобы дѣйствию своего крещенія Владимиръ хотѣлъ придать торжественность. Теперь, надѣмся, читатель понимаетъ наши слова. Если Владимиръ приступилъ къ крещенію всего народа не тотчасъ послѣ собственнаго крещенія, т. е. если онъ находилъ нужнымъ вести дѣло съ осторожностію, то весьма возможно предполагать, что это крещеніе было совершено не только не торжественно, а совсѣмъ скрытно отъ народа, — что Владимиръ нашелъ благоразумнымъ поступить такъ, чтобы не объявлять народу о своемъ намѣреніи принять христіанство, а объявиться ему уже послѣ принятія послѣдняго. Объявляя о намѣреніи, Владимиръ могъ бы опасаться болѣе или менѣе сильныхъ протестовъ, а совершившійся фактъ могъ быть легче и удобнѣе навязанъ народу. Повѣсть, помѣщенная въ лѣтописи, рассказавъ о крещеніи Владимира въ

¹⁾ Для убѣжденія тѣхъ, кому показалось бы страннымъ и невѣроятнымъ представлять дѣло такимъ образомъ, мы сошлемся на примѣры, во первыхъ, не очень задолго до Владимира крестившагося польскаго короля Мечислава I, и воторыхъ — весьма вскорѣ послѣ него крестившагося венгерскаго короля Стефана I. Оба эти государя крестились и нѣкоторое время были христіанами именно въ томъ скромномъ образѣ, какъ это мы предполагаемъ о Владимирѣ.

Корсуни, прибавляетъ: «Се же, не свѣдуще право, глаголють, яко крестился естъ (Владимиръ) въ Кіевѣ, инѣи же рѣша: въ Василевѣ, друзіи же инако скажутъ». Намъ кажется, что въ этомъ, по мнѣнію автора повѣсти, неправомъ, на самомъ дѣлѣ и нужно искать праваго, именно—намъ думается, что вѣроятнѣйшимъ мѣстомъ крещенія Владимира должно считать Василевъ. Если онъ хотѣлъ креститься скрытно отъ народа, то естественнѣе было сдѣлать ему это не въ Кіевѣ, а гдѣ-нибудь въ своемъ помѣстьи, каковымъ могъ быть Василевъ. Свое названіе послѣдній, очевидно, получилъ отъ христіанскаго имени Владимира: не весьма ли естественнѣе предположить, что онъ получилъ его именно въ память крещенія въ немъ князя ¹⁾?

Прежде чѣмъ обращаться къ рѣчи о томъ, что расположило и побудило Владимира оставить язычество и принять христіанство, считаемъ нужнымъ, дѣлая небольшое отступленіе, возвратиться къ знаменитой повѣсти о крещеніи Владимира, помѣщенной въ лѣтописи, чтобы дать о ней нѣкоторыя возможныя разъясненія.

Первоначальную редакцію повѣсти составляетъ та ея редакція, которая читается въ Житіи Володимировомъ неизвѣстнаго автора, т. е. повѣсть первоначально явилась, подразумѣвается — первоначально сочинена, въ томъ видѣ, въ какомъ она находится въ Житіи, или иначе сказать — Житіе представляетъ собою первоначально сочиненную повѣсть о крещеніи Владимира. Въ этой первой редакціи, представляемой Житіемъ, повѣсть говоритъ о посыланіи Владимиромъ пословъ къ народамъ для осмотра или досмотра вѣръ, именно — къ Болгарамъ, Нѣмцамъ и Грекамъ, и потомъ объ его походѣ на Корсунъ и о крещеніи въ семь городѣ отъ руки мѣстнаго епископа. Послѣ первой редакціи явилась вторая — та, которая читается въ лѣтописи. Во второй редакціи—къ посольству, посланному Владимиромъ къ народамъ, прибавлено поставленное и имѣвшее будто бы мѣсто впереди его посольство отъ народовъ къ Владимиру съ предложеніемъ вѣръ, причемъ къ тремъ помянутымъ выше народамъ присоединенъ еще четвертый — Жиды Козарскіе. Давая свою прибавленную часть въ пространной обработкѣ, въ видѣ бесѣды Владимира съ послами, при чемъ въ уста посла греческаго влагаются пространнѣйшая рѣчь къ князю, вторая редакція соотвѣтственно съ этимъ обрабатываетъ и то готовое, что нашла въ первой редакціи: она значительно обстоятельнѣе гово-

¹⁾ Василевъ, въ настоящее время Васильковъ, на р. Стугнѣ, въ 36 верстахъ къ юго-западу отъ Кіева.

рять о пребываніи пословъ Владимира въ Константинополѣ, прибавляетъ точныя свѣдѣнія о болѣзни, которой внезапно подвергся и отъ которой чудесно исцѣлился Владимиръ въ Корсунѣ, влагаетъ въ уста епископа Корсунскаго пространное наставленіе, обращенное къ ново-крещенному.

Повѣсть такимъ образомъ была сочинена въ два приѣма, и начато было съ того, что въ дѣйствительности есть дѣло невозможное, — съ посольства Владимірова къ народамъ для осмотра вѣр.

Кто былъ первымъ творцомъ знаменитой повѣсти, пока остается неизвѣстнымъ. Но есть вся вѣроятность предполагать, что онъ былъ не Русскій, а Грекъ, т. е. одинъ изъ числа многихъ Грековъ, жившихъ въ Россіи въ періодъ домонгольскій. Сравнивъ Владимира съ Константиномъ Великимъ, авторъ взываетъ къ нимъ обоимъ въ своей заключительной молитвѣ: «о святая царя Константине и Володимере! помогайте на противныя сродникомъ ваю и люди избавляйте отъ всякія бѣды *греческія* и рускія». Русскіе, такъ сказать, не притязали брать на себя то, чтобы молиться о Грекахъ, считая ихъ людьми слишкомъ высокими, чтобы они могли нуждаться въ чужихъ молитвахъ, а себя считая слишкомъ малыми, чтобы простирать на нихъ свои не прошенныя заботы, и подчеркнутое нами слово «греческія» рѣшительно заставляетъ подозрѣвать въ авторѣ Грека ¹⁾.

На вопросъ: какимъ образомъ кому-то пришло въ голову сочинить нашу повѣсть, общій отвѣтъ есть тотъ, что такимъ же образомъ,

¹⁾ На греческое происхожденіе автора указываютъ, хотя и не несомнительно, и нѣкоторыя частности текста. Рѣчь пословъ о богослуженіи Болгаръ читается: „смотримъ, како поклоняются (Болгаре) въ ропатѣ, стояще безъ пояса“; ропата есть средневѣковое греческое *ropatōn* (Джон. Gloss. Graecit.). Вмѣсто помпы у автора въ одномъ мѣстѣ (въ разсказѣ о крещеніи Владимиромъ Кіевлянь) стоитъ папы, что очевидно есть греческое *papās* (Форма: „милѣ васъ дѣю“ вмѣсто „милѣ ся вамъ дѣю“ не можетъ ли быть объясняема изъ греческаго?). Наконецъ, есть и еще одно обстоятельство, которое укрѣпляетъ въ мысли, что авторъ житія былъ Грекъ. На греческомъ языкѣ найдена повѣсть о крещеніи Владимира, которая воспроизводитъ наши русскія повѣсти, присоединяетъ къ нимъ то, что первоучителей Константина и Меѳодія (называя послѣдняго Аѳанасіемъ) заставляетъ изобрѣтать славянскую азбуку для насъ — Русскихъ (такъ называемая легенда Бандуріева, см. ее въ приложеніи къ этой главѣ). Въ этой греческой повѣсти, какъ и въ нашемъ Житіи, не говорится о послахъ къ Владимиру, а прямо объ его послахъ къ народамъ. Если мы предположимъ, что авторъ Житія былъ Грекъ, что онъ написалъ его по-славянски и по-гречески и что Житіе, существовавшее на послѣднемъ языкѣ, послужило источникомъ (однимъ изъ источниковъ) для автора греческой повѣсти, то мы и поймемъ, отчего у послѣдняго нѣтъ о послахъ, приходившихъ къ Владимиру.

какимъ тысячѣ другихъ людей приходило въ голову сочинить тысячу другихъ повѣстей, т. е. что люди вообще одарены наклонностію сочинять. Нашелся человѣкъ, которому хотѣлось заставить міръ вѣрить той истинѣ, что мы — Русскіе выбирали вѣру изъ всѣхъ вѣръ и выбрали ту, которую нашли самую лучшую, и вотъ онъ и сочинилъ повѣсть. Если мы примемъ, что первоначальный авторъ повѣсти былъ Грекъ, тогда для насъ станетъ еще понятнѣе, какимъ образомъ она могла явиться. Средневѣковые Греки ни малѣйше не стѣснялись измышленіемъ, какъ очень хорошо знаетъ это всякій, кто имѣетъ съ ними хотя небольшое знакомство: а между тѣмъ для какого Грека не могло быть пріятнымъ и желательнымъ убѣдить Русскихъ въ томъ, что вѣра, которую они — Русскіе приняли отъ нихъ — Грековъ есть вѣра самая лучшая? Такимъ образомъ, дѣло о появленіи на свѣтъ нашей повѣсти изъяснялось бы весьма просто. Но намъ сильно подозрѣвается, что оно должно быть изъясняемо и еще проще, именно — что повѣсть въ своемъ первоначальномъ видѣ явилась не какъ прямо намѣренное измышленіе, а какъ плодъ простаго невѣжественнаго недоразумѣнія. Если только мы согласимся принять, что авторъ повѣсти въ ея первоначальномъ видѣ былъ не Русскій, а Грекъ, то ея происхожденіе легко и естественно можетъ быть изъяснено именно этимъ простѣйшимъ путемъ. Въ Никоновской лѣтописи мы читаемъ подъ 1001 годомъ: «Того же лѣта посла Володимеръ гостей своихъ, аки въ послѣхъ, въ Римъ, а другихъ во Іерусалимъ и во Египетъ и въ Вавилонъ, соглядати зѣмель ихъ и обычаевъ ихъ» (I, 111). Согласимся предположить, что это извѣстіе, вѣрное или невѣрное, не есть позднѣйшее измышленіе, а читалось уже въ лѣтописяхъ временъ нашего автора, — и для насъ разъяснится болѣе, чѣмъ цѣлая половина дѣла. Посольство, о которомъ говоритъ Никоновская лѣтопись, было, по ея свидѣтельству, не до крещенія, а послѣ него, и не для согляданія вѣръ, а для согляданія жизни и быта народовъ, т. е. было подобно посольствамъ и поѣздкамъ Петра Великаго въ западную Европу или посольствамъ туда же нынѣшнихъ Китайцевъ и Японцевъ. Но авторъ-Грекъ могъ не самъ читать извѣстіе въ лѣтописи, а слышать его устно отъ не совсѣмъ толковыхъ рассказчиковъ, или и самъ читавши могъ перепутать и вообразить, что посольство имѣло мѣсто не послѣ, а до крещенія. Если случилось у него тѣмъ или другимъ образомъ это послѣднее, то вотъ у него и готовъ былъ рассказъ о послахъ Владимира для осмотра вѣръ, по видимому, основанный на русской лѣтописи. Еще проще изъясняется остальная половина повѣсти. Есть

вся вѣроятность предполагать, что нашъ авторъ имѣлъ у себя въ рукахъ Похвалу Владимиру монаха Іакова, потому что онъ несомнѣнно имѣлъ въ рукахъ его другое сочиненіе ¹⁾. Но въ этой похвалѣ онъ читалъ, что Владимиръ, стоя подъ осажденною Корсунью, молился Богу: «Господи Боже, Владыко всѣхъ! Сего у тебе прошу, даси ми градъ, да прииму и да приведу люди крестьяны и попы на свою землю, да научать люди закону крестьянскому». У монаха Іакова совершенно ясно говорится, что Владимиръ молился такъ уже на третій годъ послѣ крещенія. Но предположите въ авторѣ-Грекѣ нѣкоторую невнимательность чтенія, извиняемую при томъ же тѣмъ, что о крещеніи и о взятіи Корсуни у Іакова говорится не въ одномъ мѣстѣ, а въ разныхъ мѣстахъ, возьмите приведенныя слова отдѣльно, сами-по-себѣ: дѣйствительно, весьма легко было подумать, что тутъ говорить чело-вѣкъ, не крестившійся уже, а только еще собирающійся креститься. А если случилось это послѣднее, какъ легко было этому случиться, то встѣ у автора былъ готовъ разсказъ и о походѣ Владимира подъ Корсунь для завоеванія вѣры, по видимому, также основанный на русскихъ извѣстіяхъ ²⁾. Когда извѣстіе Никоновской лѣтописи о посольствѣ Владимиромъ гостей для согляданія земель и обычаевъ ихъ авторъ понимаетъ въ смыслѣ посольства для согляданія вѣры и когда это голое извѣстіе онъ комментируетъ такъ, что у Болгаръ и Нѣмцевъ послы видѣли ихъ скверныя дѣла, а бывъ въ храмѣ у Грековъ, не знали, гдѣ стоять — на землѣ или на небѣ: то, конечно, комментируетъ совершенно самъ отъ себя. Но естественно, что онъ такъ и долженъ былъ комментировать, потому что Владимиръ дѣйствительно принималъ вѣру отъ Грековъ.

Послѣ первой редакціи явилась вторая, въ томъ дополненномъ и обработанномъ видѣ, какъ читается повѣсть въ лѣтописи. Кому принадлежитъ эта вторая редакція, самому ли лѣтописцу или кому нибудь стороннему и послѣ него вставлена въ лѣтопись? Мы того рѣшительнаго мнѣнія, что не первое, а послѣднее. Прибавленное во второй редакціи къ первой есть намѣренное сочиненіе, котораго не

¹⁾ Сказаніе страстей о убіеніи святыхъ мучениковъ Бориса и Глѣба.

²⁾ Съ нашимъ объясненіемъ дѣла мы предполагаемъ въ авторѣ весьма большое невѣжество и легкомысліе: но кто не знаетъ примѣровъ еще большаго невѣжества и легкомыслія? Изъ образцовъ искаженія Греками нашей собственной исторіи напомнимъ легенду Бандуріеву (а изъ славянской исторіи вообще мы напомнимъ бы такъ называемое Теофилактово Житіе Климента Бѣлицкаго, если бы только былъ напечатанъ нашъ критическій его разборъ).

представляется возможным объяснить никакимъ неумышленнымъ недоразумѣніемъ. Но изученіе лѣтописи приводитъ насъ къ высокому мнѣнію о лѣтописцѣ и намъ никоимъ образомъ не думается, чтобы онъ былъ сочинителемъ. Затѣмъ, есть вся вѣроятность думать, что уже и въ первой своей редакціи повѣсть явилась послѣ лѣтописца. Мы сказали выше, что вторую часть Житія Володимерова неизвѣстнаго автора составляютъ краткія извѣстія о построеніи Владимиромъ Десятиной церкви Богородицы, объ его добродѣтеляхъ, объ его смерти и погребеніи, и что эти извѣстія суть тѣже самыя, которые читаются въ лѣтописи на ряду съ ея другими извѣстіями. Можно понимать дѣло такъ, что лѣтописецъ взялъ эти извѣстія изъ Житія Володимерова и вставилъ ихъ въ рядъ другихъ своихъ извѣстій, изъ чего будетъ слѣдовать, что лѣтопись написана позднѣе Житія. Но гораздо вѣроятнѣе понимать дѣло такъ, что авторъ Житія беретъ извѣстія изъ лѣтописи, именно — что, сочинивъ повѣсть о крещеніи Владимира, онъ присоединилъ къ ней нѣсколько отрывочныхъ историческихъ извѣстій, взятыхъ изъ лѣтописи (которая слѣдовательно была написана до него). Побужденія, по которымъ онъ могъ сдѣлать это послѣднее, весьма понятны: собственную его цѣль составляло дать измышленную имъ повѣсть о крещеніи Владимира; но онъ хотѣлъ дать повѣсти названіе и видъ житія; сообразно съ симъ, онъ долженъ былъ прибавить какія нибудь свѣдѣнія изъ дальнѣйшей жизни Владимира послѣ крещенія и закончить его смертью, — это онъ и дѣлаетъ, прибавляя къ собственной (т. е. собственнаго сочиненія) повѣсти о крещеніи указанныя нами краткія свѣдѣнія, взятая у лѣтописца. Точно также и относительно похвалы Владимиру, которая составляетъ третью часть Житія и которая есть одна и таже съ похвалою, читаемою у лѣтописца, вѣроятнѣйшимъ представляется думать не то, что лѣтописецъ взялъ еѣ у автора Житія, а обратное. Похвала эта есть одна и таже въ лѣтописи и въ Житіи, но въ послѣднемъ съ нѣкоторымъ пополненіемъ противъ первой, именно — въ лѣтописи Владимиръ сравнивается съ Константиномъ Великимъ, въ Житіи же сначала сравнивается съ Моисеемъ и потомъ съ Константиномъ Великимъ: если бы лѣтописецъ бралъ у автора Житія, а не наоборотъ, то какія бы онъ имѣлъ побужденія выпустить первое сравненіе? Наконецъ, мы имѣемъ почти положительное свидѣтельство, что Житіе писано послѣ лѣтописи. Авторъ Житія говоритъ, что Владимиръ «30 лѣтъ и 3» жилъ по святомъ крещеніи; эти 30 лѣтъ и 3 могутъ быть объяснены только тѣмъ, что авторъ имѣлъ подъ руками такой списокъ Несторова Житія Бориса

и Глѣба, въ которомъ, какъ и въ нѣкоторыхъ спискахъ дошедшихъ до насъ, и между ними въ одномъ спискѣ XII вѣка ¹⁾, годъ крещенія Владимірова ошибочно стоялъ 6490-й вмѣсто 6495-го ²⁾. Но Несторъ, котораго имѣлъ въ рукахъ авторъ Житія, былъ современникъ лѣтописца (и слѣдовательно, если авторъ жилъ послѣ перваго, то и послѣ втораго).³⁾

Если повѣсть въ своей первой редакціи, какъ весьма можно подозревать, не была сочинена намѣренно, а сочинилась случайно и неумышленно, то и ея нравоученіе, что мы Русскіе выбирали вѣру и приняли ту, которую нашли лучшею изъ всѣхъ, было дѣломъ болѣе случайнымъ, чѣмъ намѣреннымъ. Но цѣлю нисколько не случайною, а прямо намѣренною было это нравоученіе для автора второй редакціи. Не довольствуясь констатированіемъ того факта, что мы Русскіе потому приняли вѣру Грековъ, что послѣ произведеннаго выбора нашли ее самою лучшею, онъ задается задачею показать, что она дѣйствительно есть вѣра самая лучшая. По отношенію къ іудейству и магометанству онъ достигаетъ этого такимъ образомъ, что самихъ пословъ іудейскаго и магометанскаго заставляеть изображать предъ Владиміромъ свои вѣры, какъ вѣры несостоятельныя, именно—посла іудейскаго заставляя изображать іудейство, какъ вѣру отверженную Богомъ, а посла магометанскаго изображать магометанство какъ вѣру безнравственную и срамную; въ уста послу папину, проповѣднику того же христіанства, что и посоль греческій, авторъ не въ состояніи былъ вложить такихъ рѣчей, которыя бы служили къ осужденію латинства

¹⁾ Московск. Успенск. собора, изд. Бодяскимъ.

²⁾ Какъ произошла ошибка въ славянскомъ письмѣ цифръ, это весьма понятно: 6495 по-славянски ѿѣѣѣ; нѣкоторые переписчики приняли послѣднюю цифру за букву е, означающую 90-е и отбросили; послѣ этого и осталось ѿѣѣѣ.

³⁾ Изъ Грековъ, на которыхъ можно гадать съ нѣкоторою вѣроятностію, намъ извѣстенъ пока только одинъ, это — монахъ Θεодосій, жившій въ Кіевѣ, вѣроятно, въ качествѣ какаго-нибудь чина при митрополитѣ, въ первой половинѣ XII вѣка и переведшій съ греческаго языка на славянскій, по просьбѣ Черниговскаго князя Николая Святиши, подвизавшагося въ Печерскомъ монастырѣ (съ 1106 по 1142 или 43 г., Лѣтоп. и Патер. Печерск.), посланіе папы Льва Великаго къ Константинопольскому патріарху Флавіану объ ереси Евтихіа (Напечатано въ *Чтеніяхъ Общ. Истор. и Древн.*, 1848 г., № 7. Грѣшный Θεодосій, сдѣлавшій изъ лѣтописи выписку повѣсти о крещеніи Владиміра, читаемую въ Румянцевской рукописи № 306, у *Восток.* стр. 434, къ намъ не относится, ибо, во-первыхъ, его выписка вовсе не одно и то же съ нашимъ житіемъ, во-вторыхъ — см. о немъ въ *Чтеніяхъ о языкѣ и словесности II Отд. Акад. Н.* 1854 и 1855 гг. статью преосв. Макарія: Записка о Θεодосіи, списателѣ Житія Володимерова).

(а что касается до догматическо-обрядовыхъ ересей латинянъ, то автора звалъ на столько, чтобы понимать несообразность—излагать ихъ предъ Владимиромъ язычникомъ); здѣсь онъ достигаетъ своей цѣли другимъ образомъ: вопервыхъ, при помощи того наивно-искусственного средства, что послу папину—проповѣднику ученія неправого онъ связываетъ языкъ и заставляетъ его быть весьма малословнымъ и «неумѣющимъ глаголати» предъ Владимиромъ, тогда какъ наоборотъ въ уста послу греческому, проповѣднику ученія праваго, влагаетъ въ уста пространнѣйшую рѣчь (хотя рѣчь эта представляетъ апологію вообще христіанства, а не въ частности православія, и совершенно столько же могла быть рѣчью посла папина, какъ и греческаго),—во-вторыхъ, посредствомъ поученія о латинянахъ къ Владимиру уже крестившемуся и ставшему на христіанскую точку зрѣнія, которое онъ заставляетъ говорить ему епископа Корсунскаго, его крестителя, и въ которомъ показывается отступленіе латинянъ отъ чистоты православія исторически, а ихъ развращенные обычаи, предполагающіе развращенное ученіе, обличаются отъ здраваго христіанскаго смысла. Наконецъ, эта пространнѣйшая рѣчь, влагаемая въ уста философа греческаго и, такъ сказать, господствующая надъ всею повѣстію, кромѣ указанной частной цѣли, вообще рассчитана на то, чтобы произвести на читателя впечатлѣніе, что говорить такимъ обильнымъ образомъ, такъ сказать—всѣ голоса покрывая и потопляя, что имѣтъ такую рѣчь, неудержимо льющуюся какъ рѣка, могъ только проповѣдникъ одной вѣры истинной ¹⁾).

Практическая цѣль нашей редакціи повѣсти есть та, чтобы укрѣпить русскихъ людей въ привязанности къ своей вѣрѣ и усилить въ нихъ отвращеніе къ чужимъ вѣрамъ. У насъ въ періодъ домонгольскій не было мѣста открытой пропагандѣ никакой чужой вѣры; равнымъ образомъ у насъ не угрожала тогда православію опасность и тайной пропаганды какой-нибудь иной вѣры. Такимъ образомъ, у насъ въ періодъ домонгольскій вовсе не было настоятельной нужды заботиться о томъ, чтобы отвращать русскихъ людей отъ чужихъ вѣръ. Но если

¹⁾ Рѣчь эта, какъ поученіе къ христіанину уже убѣжденному въ истинѣ христіанства, могла бы быть названа очень хорошею; но, заставляя произносить ее философа предъ Владимиромъ язычникомъ, неизвѣстный авторъ ся наивно забываетъ, что Владимиръ еще не христіанинъ и что наибольшая часть того, чѣмъ онъ его убѣждаетъ, для него еще вовсе не убѣдительно (въ литературномъ отношеніи наша рѣчь представляетъ собою не самостоятельное произведеніе, а компіляцію; но, какъ таковая, она должна быть признана весьма не дурною и даже положительно хорошею).

не было настоящей нужды, то дѣло имѣло себя и не такимъ образомъ, чтобы исключительные ревнители отеческой вѣры не могли находить для себя никакихъ поводовъ заботиться объ ея охраненіи. Въ Кіевѣ и другихъ большихъ городахъ постоянно жило немалое количество людей латинской вѣры въ качествѣ солдатъ въ войскахъ князей (въ нѣкоторомъ количествѣ Варяги послѣ прекратившагося ихъ наплыва и Нѣмцы), въ качествѣ иностранныхъ торговцевъ, въ качествѣ приходившихъ на время ремесленниковъ и принявшихъ русское подданство постоянныхъ жителей (колонистовъ)¹. Въ Кіевѣ и, по крайней мѣрѣ, въ нѣкоторыхъ изъ другихъ большихъ городовъ преимущественно Руси заднѣпровской или собственной Руси домонгольской было не малое количество Жидовъ²). Купцы русскіе, ведшіе заграничную торговлю, кромѣ латинскаго Запада, ѣздили въ магометанскую Камскую Болгарію и въ разновѣрный или всевозможновѣрный Крымъ. Наконецъ, князей нашихъ періода домонгольскаго вовсе не должно представлять себѣ въ такомъ совершенномъ разобщеніи съ Западомъ, въ какомъ были государи Московскіе XV—XVII в., а напротивъ должно представлять себѣ почти въ такомъ же живомъ и тѣсномъ общеніи, которое существуетъ теперь, со времени Петра Великаго. Такимъ образомъ, если не было между Русскими домонгольскаго періода пропаганды иныхъ вѣръ ни явной ни тайной, то нѣкоторые классы ихъ находились въ довольно большомъ общеніи съ иновѣрцами. А это и могло воспламенить ревность какого-нибудь особенно усерднаго поборника своей отеческой вѣры, чтобы въ видахъ укрѣпленія въ нашихъ древнихъ предкахъ сознанія превосходства ихъ православной вѣры надъ всѣми другими вѣрами и въ видахъ воспитанія и укрѣпленія въ нихъ отвращенія къ другимъ вѣрамъ создать нашу повѣсть³). (Можно предполагать съ нѣкоторою, впрочемъ—не

¹) Авторъ Слова о латынѣхъ, которое усвоится Θεοδοσίῳ Печерекому, но которое на самомъ дѣлѣ должно быть усвоимо Θεοδοσίῳ Греку, жившему въ половинѣ XII вѣка, о которомъ мы сказали сейчасъ выше (см. ниже), говоритъ о латынѣяхъ, что „исполнилася и наша земля змия тоя вѣры людей“,—сгг нарочитую рѣчь ниже.

²) О Жидкахъ у насъ въ Россіи ниже также сказано будетъ нарочито.

³) Весьма намъ думается, что и вторая редакція повѣсти принадлежитъ также Греку, а не Русскому. Рѣшительное доказательство этого мы наклонны видѣть въ словахъ, которыми авторъ нашей редакціи повѣсти влагаетъ въ уста Владимира: „Руси есть веселье питье, не можемъ безъ того быти“. Чтобы Русскій устами Владимира хотѣлъ савкціонировать русское пьянство, это представляется намъ совершенно невѣроятнымъ. Слова эти вложены въ уста Владимира, очевидно, въ на-

особенно большою, вѣроятностію, что нашъ неизвѣстный авторъ второй редакціи былъ побужденъ къ ея составленію примѣромъ подобной повѣсти, которую онъ видѣлъ у однихъ изъ иновѣрцевъ, жившихъ въ Кіевѣ, именно—у Жидовъ повѣсти о принятіи іудейства Хазарами. Около половины VIII вѣка часть Хазарь,—каганъ или государь съ высшимъ дворянствомъ, приняли іудейство. Какъ это случилось, остается неизвѣстнымъ. Но въ первой половинѣ XII вѣка испанскій Еврей Егуда Галеви (Jehuda Halevi) написалъ повѣсть о семъ обращеніи, въ которой представляетъ дѣло такимъ образомъ: хазарскому государю, который ревностно преданъ былъ своему идолопоклонству и имѣлъ благочестивыя чувства, нѣсколько разъ являлся во снѣ ангель, обращавшійся къ нему съ словами: «твоя чувства добры, но твое служеніе Богу (gottesdienstliches Thun) не право»; чтобы узнать образъ праваго служенія Богу, государь обратился къ языческому философу, представителю пантеизма, къ христіанскому и магометанскому учителямъ; выслушавъ пространныя рѣчи всѣхъ, государь не удовольствовался ни однимъ и такъ какъ христіанскій и магометанскій учителя ссылались на іудейство, какъ на исходный пунктъ своихъ вѣръ (bewahrheitende

смѣшку надъ Русскими и хотѣтъ сказать, что-де Русскій не забываетъ о винѣ, когда говорить и о вѣрахъ, и что-де при разсужденіи о достоинствѣ вѣръ для него первый вопросъ: а позволяетъ ли вѣра пить вино?—Басни о магометанахъ, читаемыя въ нашей редакціи повѣсти, сколько знаемъ, не встрѣчаются въ томъ видѣ, какъ онѣ въ ней, въ славянскихъ, переведенныхъ съ греческаго, книгахъ. Это даетъ знать, что авторъ нашей редакціи бралъ ихъ прямо изъ греческихъ книгъ, и слѣдовательно—что онъ былъ Грекъ (Есть въ нашей редакціи повѣсти одно, не совсемъ понятное для насъ противорѣчіе: философъ греческій говоритъ Владимиру, что вѣра латинявъ „маломъ (мало) съ нами развращена“, а епископъ Корсусскій въ своемъ поученіи къ Владимиру говоритъ ему, что она много развращена. Не указываетъ ли это на цѣлыя три редакціи повѣсти, изъ которыхъ вторая не дошла до насъ?).—Относительно времени появленія нашей редакціи повѣсти есть въ ней одинъ признакъ, но далеко не опредѣленный. Владимиръ говоритъ въ ней по слову папы: „идѣте опять (назадъ), яко отци наши сего не пріали суть“; слова эти, не имѣющія смысла въ устахъ Владимира, значать то, что редакція явилась послѣ богѣ или менѣ многократныхъ присыловъ папами къ намъ своихъ пословъ. Указываютъ еще на слова Владимиру жидовъ: „предана бысть земля наша хрестіаномъ“, при чемъ, если бы разумѣть ихъ о собственномъ времени автора нашей редакціи повѣсти, нужно было бы разумѣть времена господства въ Палестинѣ крестоносцевъ. Но слова могутъ быть понимаемы и о давно прошедшемъ (домусульманскомъ) времени. (Въ редакціи повѣсти упоминается мнѣшескій папа Петръ Гугинивый. Если бы признать справедливыми наши предположенія, что онъ явился не ранѣе конца XII—начала XIII вѣка, см. 2-й половины I-го тома стр. 693 и 789: то силъ опредѣлилось бы и время появленія редакціи повѣсти).

Voraussetzung), то онъ захотѣлъ выслушать и учителя іудейскаго: этотъ послѣдній убѣдилъ государя въ истинѣ іудейства. Повѣсть Егуды Галеви, написанная съ цѣлю показать превосходство іудейства предъ философскимъ язычествомъ, магометанствомъ и христіанствомъ и, по мнѣнію Евреевъ, т. е. съ ихъ точки зрѣнія, выполняющая свою задачу превосходно, пользовалась и пользуется у нихъ величайшею славою, величалась и до сихъ поръ величается «безсмертнымъ твореніемъ»¹⁾. Принимая во вниманіе, что Евреи всего свѣта, по живому

¹⁾ *Graetz's Geschichte der Juden*, VI, 162.—Повѣсть Егуды Галеви, написанная имъ на арабскомъ языкѣ, была имъ озаглавлена (въ переводѣ съ арабскаго на русскій при посредствѣ нѣмецкаго): „Книга доказательства и доводовъ на помощь презираемой религіи“; въ еврейскомъ переводѣ, который сдѣлать былъ вскорѣ послѣ смерти автора, она названа: Сеферъ гакузари (Сеферъ — Козри) т. е. Книга Хазарина или хазарская. Еврейскій переводъ напечатанъ былъ въ первый разъ въ 1506 г. и потомъ печатается много разъ. Въ 1660-мъ г. она была издана Буксторфомъ сыномъ въ латинскомъ переводѣ подъ заглавіемъ *Liber Cosri*; въ недавнее время часть ея издана въ нѣмецкомъ переводѣ подъ заглавіемъ: *Das Buch Kusari*. Мы не имѣли повѣсти подъ руками ни въ латинскомъ ни въ нѣмецкомъ переводахъ и передали ея содержаніе по указанной выше книгѣ *Graetz's Geschichte der Juden*,—VI, 146 sqq; ея библиографію см. у *Fürst's* въ *Bibliotheca Judaica*,—II, 36 fin. sqq. Полагаютъ, что исторической основой для повѣсти служило письмо хазарскаго кагана Іосифа, написанное въ половинѣ X вѣка (ок. 960-го г.) къ испанскому Еврею Хаздаю или Хиздаю и передающее по просьбѣ этого послѣдняго исторію обращенія Хазаръ въ іудейство. Это письмо шло бы намъ еще болѣе, чѣмъ повѣсть Егуды Галеви, ибо въ немъ говорится о посольствахъ, присланныхъ къ кагану съ предложеніемъ вѣрнъ отъ царей христіанскаго и магометанскаго. Но мы того мнѣнія, что оно подложно и само составлено на основаніи повѣсти Егуды Галеви: чтó сообщаетъ Іосифъ Хаздаю о современной себѣ Хазаріи, весьма подозрительно; когда о принявшемъ іудейство каганѣ говорится, что онъ еще будучи язычникомъ истребилъ всѣхъ идоловъ въ своей землѣ и идолослужителей предать смерти, то это представляется неудачной (перехитренной) поправкой противъ Галеви; наконецъ, и то обстоятельство, что письмо открыто Евреями только во второй половинѣ XVI вѣка послѣ того, какъ была не одинъ разъ напечатана повѣсть Галеви (объ открытіи у *Graetz's* V, 367 и 370 прим.), наводитъ на сомнѣніе (въ русскомъ переводѣ письмо Іосифа къ Хаздаю напечатано въ *Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.*, 1847-го г. № 6, а извлеченіе изъ просительнаго письма Хаздая къ Іосифу, которое открыто одновременно съ первымъ и тоже должно быть считаемо подложнымъ, въ *Сборникъ историческихъ и статистическихъ свѣдѣній о Россіи*, изд. Д. В., т. I. М. 1845). Сфр статью *И. И. Малышевскаго*: Евреи въ южной Руси и Кіевѣ въ X—XII вѣкахъ, напечатанную въ Трудахъ Кіевск. Академіи.—Кстати замѣтимъ здѣсь, что найденную будто бы, т. е. сочиненную, извѣстнымъ Фирковичемъ еврейскую записку о приходѣ въ 986-мъ г. пословъ Владиміра къ хазарскому кагану можно читать въ сейчасъ помянутой статьѣ г. Малышевскаго, по изд. отдѣльной брошюрѣ стр. 3 прим. (у *Graetz's* о ней V, 550.

сознанію себя единымъ народомъ и по своему исключительному положенію среди другихъ народовъ, постоянно находятся во взаимномъ между собою общеніи, не невозможно предполагать, что повѣсть Егуды Галеви, столь дорогая для національно-религіозной гордости всѣхъ ихъ, доходила и до нашихъ кіевскихъ Евреевъ. Обращеніе подобной повѣсти между Евреями могло дать мысль и усердіе какому-нибудь Русскому или Греку, чтобы повѣсть о крещеніи, читавшуюся въ житіи Володимировомъ неизвѣстнаго автора, переработать такъ, какъ она читается въ лѣтописи.—На мысль сочинить посольства къ Владимиру отъ народовъ съ предложеніемъ вѣрѣ авторъ могъ быть наведенъ лѣтописью, въ которой онъ читалъ, что къ Ярополку не задолго до его смерти присылали въ одномъ году пословъ сначала Греки и потомъ папа, Никон. лѣт. подъ 979-мъ годомъ.—Объ источникахъ, которыми пользовался авторъ повѣсти при составленіи пространной рѣчи Владимиру философа греческаго и поученія ему епископа Корсунскаго, см. *Сухомлинова* О древней русской лѣтописи, какъ памятникѣ литературномъ, С.-Пб. 1856, стр. 54 sqq и *Павлова* Критическіе опыты по исторіи древнѣйшей Греко-Русской полемики противъ латинянъ, С.-Пб. 1878, стр. 8 sqq ¹⁾).

Усердный сочинитель не досмотрѣлъ въ нашей повѣсти о крещеніи, что по ней Владимиръ не считалъ нужнымъ посылать своихъ пословъ къ Хазарамъ, уже изъ самой бесѣды съ послами хазарскихъ Жидовъ убѣдившись, что іудейство есть вѣра, отверженная Богомъ. Или можетъ быть онъ хотѣлъ въ семъ случаѣ опровергнуть нашу повѣсть? Рошъ Мешехъ, что должно понимать — Руссы Московскіе, тоже не дурно).

¹⁾ Наша повѣсть о крещеніи Владимира (вторая редакция), написанная съ цѣлію доказать превосходство нашего православія передъ всѣми другими вѣрами, въ XVI вѣкѣ была обращена Русско-литовскими антитринитаріями на защиту антитринитаріанства противъ православія. Они сочинили письмо къ Владимиру будто бы отъ одного изъ его пословъ, отправленныхъ для осмотра вѣрѣ, именно—отъ Ивана Смеры Половлянина, датированное изъ Александріи (Никон. лѣт. подъ 1001-мъ годомъ о посольствахъ въ Римъ, Іерусалимъ, *eo Египетъ*, принимаемыхъ Стрыйковскимъ за посольства для осмотра вѣрѣ), въ которомъ сильно укоряются Греки и ихъ вѣра и въ которомъ князь настоятельно убѣждается не принимать послѣдней. О письмѣ Смеры *Барамлинъ* I, прим. 447, митр. *Епений* въ Словарѣ Русскихъ свѣтскихъ писателей подъ сл. Іоаннъ Смера и специально—помянутый *И. И. Мамышевскій* въ статьѣ: Подложное письмо Половца Ивана Смеры къ вел. кн. Владимиру св., напечатанной въ Трудахъ Кіевск. Дух. Академіи за 1876-й г. (Любопытно читать въ письмѣ, какъ отвѣчается въ немъ на слова повѣсти, что послы наши, бывъ въ храмѣ Грековъ, не знали, гдѣ стоять — на землѣ или на небѣ: „изъ Іерусалима пришелъ я—пишетъ мнимый Смера—сюда въ Александрію; здѣсь я повсюду увидалъ божницы, построенныя роскошно, и людей, нравами похожихъ на аспидовъ и

Обращаясь къ рѣчи о томъ, что расположило Владимира принять христіанство, сначала скажемъ о мнѣніяхъ, съ которыми мы не согласны.

Особеннаго расположенія у Владимира къ принятію христіанства преосвящ. Филаретъ ищетъ въ его особенномъ душевномъ настроеніи, представляя его какъ тяжкаго, угрызаемаго совѣстью, грѣшника, который не находитъ успокоенія своей душѣ въ язычествѣ и ищетъ его внѣ сего послѣдняго. «Ужасное братоубійство,—говоритъ преосв. Филаретъ,—побѣды, купленные кровію чужихъ и своихъ, сластолюбіе грубое не могли не тяготить совѣсти даже язычника. Владимиръ думалъ облегчить душу тѣмъ, что ставилъ новыя кумиры на берегахъ Днѣпра и Волхова, украшалъ ихъ серебромъ и золотомъ, закалалъ тучныя жертвы передъ ними; мало того,—пролилъ даже кровь двухъ христіанъ на жертвенникѣ идольскомъ. Но все это, какъ чувствовалъ онъ, не доставляло покоя душѣ,—душа искала свѣта и мира»... Можетъ быть, это и привлекательная идеализація человѣка, но тѣмъ не менѣе вовсе не состоятельная. Братоубійство, совершенное Владимиромъ, принадлежитъ къ числу тѣхъ особаго рода преступленій, которыя вызываются и оправдываются такъ называемою политическою необходимостію, и мы, къ прискорбію, не знаемъ ни одного примѣра ни въ древней, ни въ новой исторіи, чтобы подобное преступленіе легло свинцовою тяжестью на совѣсти того, кто его совершилъ. Сынъ Владимировъ, христіанинъ Ярославъ, подобно отцу и совершенно по такому же, какъ онъ, побужденію, поднимая руку на брата, не только не считалъ себя преступникомъ, а напротивъ съ упованіемъ призывалъ себя на помощь правду Божію: «И подойдетъ на Святополка, нарекъ Бога, рекъ: не я почалъ избивати братью, но онъ; да будетъ отмѣстникъ Богъ крове братьи моея... суди ми Господи по правдѣ». Совершенно такое же оправданіе было и у Владимира, и совершенно тѣми же словами оправдывался и онъ, какъ это прямо говоритъ лѣтопись¹⁾. Предполагать, чтобы побѣды, купленные кровію чужихъ и своихъ, могли тяготить совѣсть даже язычника, есть не только странная, но и смѣшная натяжка. Кому же неизвѣстно, что побѣды, купленные какою бы то ни было цѣною, не только во времена языческія, по и

василисковъ (т. е. Грековъ, имѣющихъ роскошныя божницы); но видѣлъ я также не мало молитвенныхъ домовъ христіанскихъ, въ которыхъ нѣтъ никакихъ идоловъ, а только столы и скамьи“..., у *Мамми*. отд. брош. стр. 2).

¹⁾ Подъ 980-мъ г.: „не азъ почалъ братью бити, но онъ, азъ же, того убоявся, придохъ на нѣ“.

во всё времена христіанскія, не исключая и нынѣшнихъ нашихъ, ни малѣйше не беспокоятъ совѣсти счастливыхъ побѣдителей и приносятъ имъ одно, считаемое притомъ величайшимъ, удовольствіе, и болѣе ничего? Не станемъ же мы считать Владимира какимъ-нибудь необычайнымъ исключеніемъ изъ всѣхъ людей? Грубымъ, необыкновеннымъ сластолюбцемъ считаютъ Владимира всё на томъ основаніи, что объ этомъ прямо говоритъ лѣтопись. Признаемся откровенно, мы не совсемъ вѣримъ, или, лучше сказать, совсемъ не вѣримъ извѣстію, читаемому въ лѣтописи, будто Владимиръ имѣлъ 800 наложницъ ¹⁾, да еще кромѣ того, будучи не сытъ блуда, приводитъ къ себѣ чужихъ замужнихъ женъ и растлѣвалъ дѣвицъ. Владимиръ былъ не государь восточный, не Соломонъ и не Сарданапаль (хотя въ лѣтописи и сравнивается онъ съ первымъ), а государь европейскій; если бы о другомъ европейскомъ государѣ говорилось то, что говорится о Владимирѣ, не счелъ ли бы всякій подобныхъ рѣчей съ перваго слова за совершенно несообразную фавбулу? Почему же вовсе несообразное въ приложеніи къ другимъ было бы сообразнымъ въ приложеніи къ Владимиру? Ни про Соломоновъ, ни про Сарданапаловъ Владимиръ, конечно, не зналъ; но если бы онъ въ отношеніи къ многочисленности и пышности гарема хотѣлъ быть государемъ восточнымъ, то передъ нимъ былъ примѣръ кагановъ Хазарскихъ: однако и эти восточные государи въ Европѣ имѣли только по 25 женъ и 60 наложницъ ²⁾. Наконецъ, не превосходить ли всякій смыслъ то, что Владимиръ, имѣвъ гаремъ въ 800 наложницъ, все-таки еще приводилъ чужихъ замужнихъ женъ и растлѣвалъ дѣвицъ? Несообразное извѣстіе, очевидно, выдуманно съ тою цѣлю, чтобы Владимира - язычника какъ можно рѣзче противопоставить Владимиру-христіанину, и вѣрить ему значило бы вѣрить совершенно невѣроятному ³⁾. Но если даже и

¹⁾ По Никоновской лѣтоп., I, 65, наложницъ у Владимира было даже и не 800, а 1100: 300 въ Вышгородѣ, 300 въ Бѣлгородѣ, 300 въ Роднѣ и 200 на Берестовомъ.

²⁾ См. у *Бестужева-Рюмина* въ Русск. ист. I, 81 (*Жарамз.* I, прим. 90).

³⁾ О рожденіи Владимиромъ Святополка отъ плѣнной Гречанки, бывшей передъ тѣмъ женою его старшаго брата Ярополка, лѣтописецъ говоритъ: „Володимерь залеже жену братнюю Грекиню, и бѣ непрадна, отъ неяже родися Святополкъ; отъ грѣховнаго бо корени зогъ плодъ бываетъ: понеже бо была мати его черницею, а второе — Владимиръ залеже ю не по браку, прелюбодѣичичъ бысть убо; тѣмъ же и отецъ его не любяше, бѣ бо отъ двою отцю — отъ Ярополка и отъ Володимера“ (подъ 980-мъ г.). Справедливо или несправедливо то, что Владимиръ не любилъ Святополка, какъ рожденнаго отъ прелюбодѣйства, но эту нелюбовь,

допустить что нибудь подобное, то и въ этомъ случаѣ между Русскими X вѣка Владимиръ вовсе не будетъ представлять изъ себя необыкновеннаго и выходящаго изъ ряду вонъ исключенія. Дѣло въ томъ, что между предками нашими по норманской линіи или Русскими въ собственномъ смыслѣ, по особеннымъ обстоятельствамъ, господствовало до христіанства сластолюбіе, совершенно неограниченное. Въ древнѣйшее время Русскіе почти исключительно жили нападеніями на другіе народы и военными грабежами ¹⁾. Главную добычу въ этихъ нападеніяхъ составляли плѣнники и плѣнницы, вслѣдствіе чего у нихъ явилась нарочитая и обширная торговля невольниками и невольницами. Съ теченіемъ времени Русскіе перестали быть исключительно разбойниками, но торговля невольниками и невольницами, по сдѣланной привычкѣ, продолжала составлять ихъ спеціальность, и такъ это было, какъ мы положительно знаемъ, и въ X вѣкѣ ²⁾. Но относительно этого особаго рода товара введенъ обычай, что пока онъ находился на рукахъ у купцовъ, они — купцы пользовались имъ сами: положительные свидѣтельства изъ X вѣка говорятъ намъ, что каждая продаваемая невольница была для Русскаго, если онъ только хотѣлъ того, и его наложницей, и что это считалось дѣломъ вполне естественнымъ и обыкновеннымъ ³⁾. Въ то время князь былъ самымъ первымъ купцомъ, и наложницъ въ этомъ смыслѣ, вѣроятно, иногда бывало у Владимира не по восьми сотъ, а не по одной тысячѣ. Мы не знаемъ, предавался ли онъ съ своими невольницами тому необузданному сластолюбію, о которомъ говорится въ лѣтописи; но если бы это было даже и такъ, то и въ этомъ случаѣ его совѣсть должна была мучиться столько же, сколько мучится совѣсть каждаго человѣка отъ дѣла со-

вслѣдствіе указанной причины, усвоить ему лѣтописецъ. Изъ сего слѣдуетъ, что лѣтописецъ далеко былъ отъ того, чтобы считать Владимира величайшимъ развратникомъ. А если такъ, то изъ этого въ свою очередь должно слѣдовать, что читаемое въ лѣтописи о развратѣ Владимира не должно быть усвоено ему самому.

¹⁾ Сfr Ибнъ-Дасту по изд. *Хьюмсона*, стр. 35, § 2.

²⁾ Ibn-Fozlan у *Френа*, S. 7; Ольга обѣщала прислать императору въ даръ: челядь, воскъ и скору и пр. Святославъ говорить о Переяславцѣ Дунайскомъ, что въ него изъ Руси идутъ: скоря и воскъ, медъ и челядь; въ рассказѣ объ одномъ чудѣ Николая Чудотворца, случившемся въ Константинополѣ въ правленіе императора Константина Мономаха (1042—1054), говорится, что нѣкій бояринъ, желая купить раба, „вземъ литру злата и всѣдъ на конь, доѣха до торгу, идѣже рускіи купци приходяще челядь продають“ (рукоп. Моск. Дух. Акад. № 90, л. 222, чудо 34-е).

³⁾ Ibn-Fozzl. *ibid.* (Весьма вѣроятно, что это такъ было и у другихъ, занимавшихся торговлей невольниками; о кавказскихъ Горцахъ сfr статью: „У подошвы Эльборуса“, напеч. въ Вѣстникѣ Европы 1886, Февраль, стр. 563).

вершенно естественнаго и принятаго ¹⁾). Наконецъ, какъ бы ни было въ дѣйствительности, преосв. Филаретъ забываетъ объ одномъ весьма простомъ обстоятельстве, изъ котораго необходимо должно слѣдовать, что сластолюбіе тутъ остается ни при чемъ: въ такихъ молодыхъ годахъ, въ какихъ Владимиръ принялъ христіанство (или невстушно въ 30 лѣтъ, или никакъ не болѣе 30-ти), крайніе сластолюбцы никогда не приходять въ раскаяніе.

¹⁾ Мы весьма подозреваемъ, что изъ этой торговли невольниками и возникло сказаніе о многочислѣннѣйшемъ гаремѣ Владимировомъ, т. е. что продажныя невольницы, которыхъ онъ имѣлъ всегда много, прямо превращены въ его наложницъ. Адамъ Бременскій, говоря о Норманнахъ, что они презираютъ золото, серебро и все, что у другихъ считается драгоценнымъ, *in sola mulierum copula modum nesciunt*,—*quisque secundum facultatem suarum virum duas aut tres et amplius simul habet, divites et principes absque numero* (Lib. IV, с. 21), даетъ знать, что пользованіе невольницами какъ наложницами было у Норманновъ весьма распространено. Ибнъ-Фодлаъ говоритъ, что князь Руссовъ имѣлъ при себѣ назначенныхъ для его постели 40 служанокъ (*vierzig Mädchen*, у Френа S. 21). Прямо о самомъ Владимирѣ Титмаръ Мерзебургскій утверждаетъ, что онъ былъ *fornicator impensus et crudelis* (Chronica, lib. VII, с. 52). Такимъ образомъ, весьма возможно допустить, что Владимиръ до христіанства дѣйствительно неумѣреннымъ образомъ предавался пороку сластолюбія, но изъ этого ничего не будетъ слѣдовать, такъ какъ предавъ былъ виѣстѣ со всѣми другими, а не исключительно противъ другихъ. Но за тѣмъ, есть основанія думать, что между Норманнами нашими Русскими или Киевскими во время Владимира уже не господствовало прежняго невоздержанія и что и самъ Владимиръ уже не былъ до принятія христіанства тѣмъ сластолюбцемъ, какими могли быть его предшественники (и какими, можетъ быть, и представляетъ его Титмаръ по общимъ слухамъ объ этихъ послѣднихъ). Малушу или Малуку, мать Владимирову, за то, что она позволила себѣ вступить въ связь съ Святославомъ, Ольга отослала во гнѣвъ въ село Будутино (Никон. лѣт. I, 54). Митр. Иларіонъ, монахъ Іаковъ и преп. Несторъ, когда говорятъ, что Владимира расположила къ принятію христіанства благодать Св. Духа, какъ будто устраниаютъ мысль о немъ, какъ о тѣжномъ грѣшникѣ въ язычествѣ (Когда второй говоритъ, что Владимиръ, ставъ христіаниномъ, казлся о прежнихъ грѣхахъ своихъ: „аки звѣрь блхъ, много зла творяхъ въ поганьствѣ и живяхъ аки скоти наго“, то, можетъ быть, намекаетъ на языческое сластолюбіе, а можетъ быть—просто разумѣетъ нечистоту языческой жизни, какъ таковой). Что касается до того, чтобы Владимиръ приводилъ къ себѣ чужихъ замужнихъ женъ и разгвѣвалъ дѣвицъ (подразумѣвается, — дочерей свободныхъ людей), то Адамъ Бременскій говоритъ: *Capitali pena mulctatur* (у Норманновъ), *si quis uxorem alterius congoverit aut vi oppresserit virginem*, Lib IV с. 21. Для объясненія того, что Владимиру усвоается это привоженіе чужихъ женъ и разгвѣваніе дѣвицъ, можетъ быть, должны быть приняты въ соображеніе тѣ извѣстія о Норманнахъ, что они, дѣлая свои разбойничьи набѣги на другіе народы, *uxores stuprabant, puellas devirginabant*,—*Dudo Viromandensis De moribus et actis primorum Normanniae ducum libri tres*, Lib. I нач., у Миня въ Патр. t. 141 p. 622).

Итакъ, нѣтъ основаній и вѣроятности предполагать, чтобы Владимиръ долженъ былъ сознать себя тяжкимъ грѣшникомъ. Но если бы, наконецъ, даже и предположить это, то изъ сего не будетъ слѣдовать того вывода, который дѣлаетъ преосв. Филаретъ. Мы не рѣшимъ вопроса, для чего Богъ терпитъ и допускаетъ ложныя религіи: но то несомнѣнный фактъ, что Онъ терпитъ ихъ и допускаетъ. А вслѣдствіе этого и въ ложныхъ религіяхъ, такъ же какъ и въ истинной, люди находятъ миръ и утѣшеніе своимъ смущаемымъ совѣстямъ, хотя и воображаемые.

О началѣ княженія Владимірова въ Кіевѣ лѣтопись говоритъ: «И нача княжити Володимеръ въ Кіевѣ единъ, и постави кумиры на холму внѣ двора теремнаго: Перуна древяна, а главу его сребрену, а усь златъ, и Хорса-Дажьбога и Стрибога и Симарьгла и Мокошь; и жряху имъ, наричуще я боги, и привожаху сыны своя и дщери и жряху бѣсомъ и оскверняху землю требами своими, и осквернися кровью земля Руска и холмъ-отъ» (холмъ тотъ). Приводя это извѣстіе въ связь съ извѣстіями такъ называемой Іоакимовой лѣтописи Татищева, С. М. Соловьевъ все дѣло о крещеніи Владиміра представляетъ такъ: старшій братъ Владиміра Ярополкъ былъ приверженцемъ христіанства и покровителемъ его послѣдователей, вслѣдствіе чего нелюбимъ былъ кіевскими язычниками. Поднявъ войну на брата, Владиміръ объявилъ себя на сторонѣ язычниковъ и вслѣдствіе того, при помощи кіевскихъ недоброжелателей Ярополка, достигъ побѣды надъ нимъ и великокняжескаго престола. Обязанный достиженіемъ послѣдняго партіи языческой, Владиміръ ознаменовалъ начало своего правленія самою усердною ревностью къ язычеству... Но «русское язычество было такъ бѣдно, такъ безцвѣтно, что не могло съ успѣхомъ вести спора ни съ одною изъ религій, имѣвшихъ мѣсто въ юговосточныхъ областяхъ тогдашней Европы, тѣмъ болѣе съ христіанствомъ». Всѣ усилія Владиміра (съ дядей своимъ Добрыней) поднять сколько-нибудь язычество привели его только къ тому, что показали ничтожество и несостоятельность послѣдняго и указали ему путь къ христіанству, проповѣдники котораго и предстали предъ нимъ въ лицѣ кіевскихъ христіанъ Варяговъ.

Прежде всего, если Соловьевъ думаетъ, что Владиміръ убѣдился сначала въ ничтожествѣ и ложности язычества, а потомъ въ истинности христіанства, то онъ представляетъ дѣло, какъ мы говорили выше, совершенно невѣрно и совершенно невозможнымъ образомъ со стороны психологической. Владиміръ могъ убѣдиться въ томъ и дру-

томъ только одновременно, но никакъ не сначала въ одномъ, а потомъ въ другомъ (Если не ошибаемся, Соловьевъ представляетъ дѣло, приближаясь не по буквѣ, а по смыслу къ повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи, такимъ образомъ, что въ виду религій юго-восточной Европы, которыя всѣ превосходили язычество, Владимиръ сначала убѣдился въ ничтожествѣ послѣдняго, а потомъ началъ рѣшать, которая изъ этихъ религій есть самая лучшая. Если такъ, то это совершенно несостоятельно). Затѣмъ, эпизодъ усилій Владимира поднять язычество (не въ виду всѣхъ религій юго-восточной Европы, а въ виду именно бывшаго въ Кіевѣ греческаго христіанства) самъ по себѣ не представлялъ бы ничего невѣроятнаго; но мы не можемъ допустить его потому, что онъ не представляется намъ вѣроятнымъ со стороны фактической. Не на основаніи мнимой Іоакимовой лѣтописи Татищева, а само по себѣ совершенно вѣроятно предполагать, что Ярополкъ былъ человѣкъ, расположенный къ христіанству, но совсѣмъ неудобнымъ представляется предполагать то, что Соловьевъ предполагаетъ далѣе. Если Ярополкъ, какъ говоритъ мнимая Іоакимова лѣтопись, — «даде христіанамъ волю велику» вопреки людямъ, т.-е. если онъ далъ волю велику христіанамъ, несмотря на вражду къ такому его поведенію дружины, которую нужно было бы разумѣть тутъ подъ людьми, то это значило бы, что онъ рѣшился дѣйствовать слишкомъ самостоятельно. Но онъ погибъ отъ руки Владимира всего 20—23-лѣтнимъ юношей: вѣроятно ли предполагать, чтобы въ такіе годы онъ показалъ такую самостоятельность? Если дружина его была рѣшительно враждебна христіанству, то и онъ самъ, при всемъ расположеніи къ христіанамъ, не могъ дать имъ воли великой, а слѣдовательно—не могъ возбудить противъ себя и дружины. Не говоримъ далѣе о томъ, что Соловьевъ рѣшается предпочесть свидѣтельство мнимой Іоакимовой лѣтописи Татищева положительному свидѣтельству настоящей первоначальной лѣтописи, говорящей намъ совсѣмъ другое ¹⁾, но спросимъ его, что будетъ значить: «Ярополкъ христіанамъ даде волю велику»? Ярополкъ могъ дать христіанамъ только полную свободу; но мы знаемъ, что та-

¹⁾ Т.-е. говорящей, что Владимиръ взялъ Кіевъ вслѣдствіе измѣны воеводы Ярополкова Влуда, прельстившагося на обіщанія Владимира, и при этомъ прямо прибавляющей, что Влудъ самъ было хотѣлъ убить Ярополка, но не рѣшился это сдѣлать, *болю враждамъ* («самъ мысля убити Ярополка, гражаны же не бѣхъ изъ убити его»: а мнимая Іоакимова лѣтопись: „Ярополкъ не любимъ есть у людей, заже христіаномъ даде волю велику“). Единичную измѣну, подобную Влудовой, послѣ встрѣчаемъ мы въ борьбѣ Ярослава съ Святополкомъ (Новг. I-я лѣтон. годъ 1016-тъ г.).

кою полною свободой они пользовались и во времена Святослава: что онъ могъ прибавить къ тому? Наконецъ, мы допустили выше вражду дружины къ христіанству, какъ нѣчто вѣроятное: но вѣроятна ли она однако на самомъ дѣлѣ? Дружина вовсе не была враждебна христіанству при Игорѣ, Ольгѣ и Святославѣ: съ какой же стати она вдругъ стала бы враждебна ему при Ярополкѣ?

Когда лѣтопись говорить о поставленіи Владимиромъ въ началѣ княженія кумировъ въ Кіевѣ, то неизвѣстно, какъ понимать ее,—такъ ли, что Владимиръ сдѣлалъ тутъ нѣчто обыкновенное, что дѣлали и другіе предшествующіе князья, или такъ, что Владимиръ показалъ особенное усердіе къ язычеству и сдѣлалъ дѣло необыкновенное. Вѣроятнѣе послѣднее, какъ это обыкновенно всѣ и понимаютъ. Но если это такъ, то слѣдуетъ думать, что подобное особенное усердіе къ язычеству авторъ лѣтописи (или неизвѣстный позднѣйшій его дополнитель, каковаго весьма вѣроятно подозрѣвать тутъ) приписалъ Владимиру самъ отъ себя и произвольно, руководясь тѣмъ же самымъ побужденіемъ, по которому онъ дѣлаетъ его человѣкомъ невѣроятно сластолюбивымъ и развратнымъ (рѣчи о необыкновенномъ развратѣ Владимира и его ревностномъ усердіи къ язычеству составляютъ въ лѣтописи одно цѣлое,—подъ 980 г.): онъ изобличаетъ себя своими собственными показаніями. Онъ говоритъ, что Владимиръ поставилъ Перуна и прочихъ боговъ на холмѣ внѣ двора теремнаго. Но мы положительно знаемъ изъ его же собственныхъ словъ, что Перунъ стоялъ тамъ при Игорѣ ¹⁾. Слѣдовательно, или Владимиръ не имѣлъ нужды ставить тамъ Перуна, или онъ только замѣнилъ обветшавшую статую новою. Правда, лѣтопись говорить, что Владимиръ не только самъ поставилъ кумиры Перуна и другихъ боговъ въ Кіевѣ, но подобное же велѣлъ сдѣлать и Добрынѣ въ Новгородѣ, изъ чего вѣроятнѣйшее заключеніе, по видимому, то, что это поставленіе не было дѣломъ обыкновеннымъ. Однако и въ Новгородѣ оно могло быть только тѣмъ же, чѣмъ въ Кіевѣ—или дѣломъ обыкновеннымъ, или дѣломъ, не имѣющимъ смысла. «И пришедъ Добрыня Ноугороду», говоритъ лѣтопись,—«постави кумира надъ рѣкою Волховомъ, и зряху ему людье Ноугородстїа аки богу». Но развѣ Новгородцы не были прежде язычниками и не имѣли прежде кумировъ? Что же можетъ значить это поставленіе одного кумира, какъ не то, что въ началѣ cadaго княженія было принято поставлять въ главнѣйшихъ городахъ по по-

¹⁾ Лѣтоп. подъ 945 г., о приведеніи Игоря къ присягѣ послами греческими.

вому кумиру, или какъ не простую безсмыслицу, которая сочинилась у лѣтописца (или его дополнителя) для его особенной цѣли?

Нѣтъ основаній отрицать и мы не отрицаемъ того факта, что при Владимирѣ одинъ разъ принесена была человѣческая жертва (при чемъ жребій случайнымъ образомъ палъ на христіанина)¹⁾. Но въ этомъ обстоятельстве нѣтъ никакого основанія видѣть доказательство особаго языческаго благочестія Владимира. Мы имѣемъ положительныя свидѣтельства какъ о томъ вообще, что человѣческія жертвы были въ обычай между Норманнами язычниками, такъ и о томъ въ частности, что онѣ были въ обычай между Норманно-Славянами у насъ въ Россіи до Владимира²⁾.

Не находя вѣроятнымъ думать вмѣстѣ съ Соловьевымъ, чтобы Владимиръ въ началѣ своего княженія имѣлъ причины быть и дѣйствительно быть усерднымъ язычникомъ, мы думаемъ и видимъ основанія думать, что онъ былъ человѣкомъ, расположеннымъ къ христіанству съ самаго начала и съ самаго своего дѣтства. Не на основаніи мнимой Іоакимовой лѣтописи Татищева, какъ уже мы говорили выше, а само по себѣ вѣроятно предполагать это о старшемъ братѣ Влади-

¹⁾ Въ 983 г. Владимиръ пошелъ на Ятвяговъ (литовское племя, жившее на Западъ отъ Дроговичей, въ южной половинѣ нынѣшней Гродненской губерніи), побѣдилъ ихъ и взялъ ихъ землю. Когда онъ возвратился въ Кіевъ и рѣшилъ принести благодарственные жертвы богамъ, то старцы и бояре сказали: „бросимъ жребій на отрока (юношу) и на дѣвицу, и на кого падетъ жребій, тѣхъ принесемъ въ жертву богамъ“. Жребій отрока палъ на сына одного Варяга, который пришелъ изъ Константинополя и былъ христіанинъ. Посланные отъ народнаго вѣща потребовали у Варяга его сына; но этотъ отвѣчалъ на требованіе укоризнами языческимъ богамъ. Тогда пошло къ дому все вѣче и, нашедъ его запертымъ, взяло его силой, а боярина съ сыномъ растерзало (имена мучениковъ, не записанные у лѣтописца, въ позднѣйшихъ проложныхъ сказаніяхъ—Феодоръ и Іоаннъ; относительно ихъ погребенія лѣтописецъ говоритъ: „и не свѣсть никто же, гдѣ положиша я“, но въ настоящее время мощи сына, извѣстныя, не знаемъ почему, подъ именемъ мощей младенца Іоанна, тогда какъ изъ лѣтописи ясно видно, что онъ былъ не младенецъ,—въ кіевскихъ Антоніевыхъ пещерахъ. Церковная память мучениковъ—12 Іюля).

²⁾ О человѣческихъ жертвоприношеніяхъ у Норманновъ: Ибнъ-Даста по изд. *Хамсона* стр. 38, § 9, *Dudo Viromandensis Lib. I* нач.,—въ Патр. *Мина* t. 141 p. 621 нач.; еще свидѣтельства см. въ Изслѣдованіяхъ, замѣчаніяхъ и лекціяхъ *Ноголица*, т. 3 стр. 316; изъ новыхъ историковъ измѣняющіеся у насъ подъ руками *Веберъ* говоритъ объ этихъ человѣческихъ жертвоприношеніяхъ у Норманновъ, какъ о фактѣ положительномъ (*Menschenopfer blieben lange Nationalsitte Normannov*,—въ Нѣмецк. подл. изд. 14, B. I, S. 574, § 336). О сихъ жертвоприношеніяхъ у насъ до Владимира—Тевъ діакопъ Калойск., кн. IX, гл. 6. (О нихъ у западныхъ Славянъ—*Срезневскій* Изслѣдованія о языческомъ богослуженіи древнихъ Славянъ, Спб., 1848, стр. 76).

мировомъ Ярополкѣ: но совершенно такая же вѣроятность предполагать то же и о самомъ Владимирѣ. Вмѣстѣ съ Ярополкомъ онъ былъ воспитанъ своей бабушкой Ольгой. Если онъ былъ моложе Ярополка, который остался послѣ Ольги лѣтъ 13-ти, то необходимо принимать, что моложе весьма не на много лѣтъ—года на два, не болѣе, а возможно даже, что и не моложе, ибо онъ могъ быть младшимъ сыномъ не по лѣтамъ, а потому, что былъ рожденъ отъ наложницы; слѣдовательно, имѣвъ Ольгу своею воспитательницей лѣтъ до 10—11, а можетъ быть и болѣе, онъ имѣлъ одинаковую возможность съ Ярополкомъ получить одно и то же съ нимъ настроеніе мыслей. Но, повторяемъ, если мы допускаемъ какъ весьма вѣроятное, что Ольга успѣла сдѣлать человекомъ, расположеннымъ къ христіанству, Ярополка, то таковымъ же могла она сдѣлать и Владимира. Нѣтъ никакой невѣроятности, а напротивъ есть вся вѣроятность думать такъ само по себѣ; но кромѣ того насъ располагаютъ думать именно такъ нѣкоторые положительныя указанія. Изъ пяти законныхъ женъ Владимира, называемыхъ лѣтописцемъ (подъ 980 г.), четыре были христіанки: Гречанка, двѣ Чехини и Болгарка. Если бы Владимиръ въ началѣ своего княженія считалъ себя обязаннымъ казаться и на самомъ дѣлѣ былъ усерднымъ язычникомъ, то, съ одной стороны, чтó за средство угождать язычникамъ—брать въ жены христіанокъ, а съ другой стороны—усердный язычникъ и въ то же время рѣшительное предпочтеніе христіанкамъ. Далѣе, если о Гречанкѣ мы знаемъ, что она явилась въ видѣ рабы, взятой на войнѣ, то мы не знаемъ ничего подобнаго и едва ли имѣемъ право предполагать объ остальныхъ трехъ. Предположите, что всѣ три онѣ были знатнаго происхожденія и вышли замужъ за Владимира добровольно, чтó предполагать есть вѣроятнѣйшее. Съ какой стати отцы-христіане имѣли бы охоту выдавать дочерей своихъ, а дочери-христіанки съ какой стати имѣли бы охоту идти замужъ за усерднаго язычника?

Такимъ образомъ, и само по себѣ и на основаніи положительныхъ данныхъ, которые мы имѣемъ, наивѣроятнѣйшимъ представляется думать то, что Владимиръ былъ человекъ болѣе или менѣе расположенный къ христіанству съ самаго начала своего княженія. Въ Кіевѣ были многіе Варяги-христіане, и вотъ они и превратили его расположеніе къ христіанству въ совершенную рѣшимость принять его. Жены-христіанки, о которыхъ мы сейчасъ говорили, конечно, не могли явиться при этомъ ни чѣмъ инымъ, какъ усердными помощницами людей, старавшихся склонить его къ христіанству. Мы знаемъ, что

польскій князь Мечиславъ I, обратившійся въ христіанство не задолго до Владимира, былъ убѣжденъ къ его принятію именно своею супругой христіанкой ¹⁾: отчего же до нѣкоторой степени подобнаго не могло бы быть и у насъ? ²⁾.

У Игоря и Ольги достало ума понять превосходство христіанства предъ язычествомъ, и первый изъ нихъ склонился на его сторону внутренно, а вторая рѣшилась принять его открыто. Но для Владимира это было гораздо легче, чѣмъ для нихъ обоихъ, ибо, кромѣ собственнаго ума, онъ имѣлъ предъ собою ихъ примѣръ. А слѣдовательно, и вопросъ: какъ убѣдился Владимиръ въ превосходствѣ христіанства предъ язычествомъ, не требуетъ никакого особеннаго разъясненія.

Итакъ, снова повторяемъ, наиболѣе вѣроятнымъ представляется думать, что Владимиръ рѣшился принять христіанство не послѣ напрасныхъ усилій поднять язычество, а имѣвъ расположеніе къ нему съ дѣтства и за симъ съ самаго вступленія на великокняжескій престолъ,—шедъ къ нему, такъ сказать, прямымъ путемъ. Указанныя нами выше обстоятельства даютъ знать, что усилія кіевскихъ Варяговъ-христіанъ окончательно склонить его на сторону христіанства не могли быть особенно великими. Болѣе или менѣе задолго до окончательной рѣшимости принять христіанство, болѣе или менѣе вскорѣ послѣ вступленія на престолъ, Владимиръ беретъ женъ-христіанокъ: если при заключеніи этихъ браковъ у него уже не было внутренно рѣшено стать христіаниномъ, то есть очевидная вѣроятность предполагать, что онъ былъ недалеко отъ такого рѣшенія. Ища себѣ въ жены христіанокъ, Владимиръ, очевидно, самъ шелъ на встрѣчу христіанству, самъ искалъ окончательнаго сближенія съ нимъ ³⁾.

¹⁾ Домбровкою или Бовою, дочьрю чешскаго государя Болеслава I.

²⁾ Женщинамъ вообще усвоится весьма немаловажная роль въ распространеніи христіанства въ Европѣ: обращеніе франкскаго короля Хлодвигъ приписывается его супругѣ бургундискѣ Клотильдѣ; обращеніе англо-саксонскаго короля Едмунда—его супругѣ франкской княжнѣ Бергѣ; обращеніе современныхъ Владимиру венгерскихъ королей Гейзы и Стефана (перваго на половину, втораго совсѣмъ) приписывается ихъ супругамъ—сестрѣ польскаго короля Адельгейдѣ и сестрѣ императора Гизлѣ. Чехинами, супругамъ Владимира, кто бы онѣ ни были, конечно, было извѣстно о поведеніи и объ успѣхѣхъ Домбровки въ Польшѣ, а потому имъ естественно было и подражать ей. Но, можетъ быть, одна изъ этихъ Чехинъ была даже прямо рода княжескаго и приходилась Домбровкѣ близкою родственницей, ибо если отдана была княжна за язычника Мечислава, то могла быть отдана и за Владимира. Въ семъ послѣднемъ случаѣ княжнѣ младшей естественно было выйти какъ бы свое призваніе въ томъ, что удалось сдѣлать княжнѣ старшей.

³⁾ Владимиръ женился не на одной христіанкѣ, а на нѣсколькихъ, тогда, конечно, зная, что у христіанъ принято имѣть по одной женѣ: это, по ви-

Такъ кажется намъ наиболѣе вѣроятнымъ представлять себѣ дѣло о личномъ обращеніи Владимира въ христіанство. Но онъ не только самъ принялъ его, а рѣшился вмѣстѣ съ тѣмъ совершить и чрезвычайно важный государственный переворотъ—сдѣлать христіанство вѣрою всего своего народа.

Принявъ вѣру истинную, Владимиръ, естественно, долженъ былъ воодушевляться желаніемъ дать ту же вѣру и своему народу. Но, думая, необходимо предполагать, что въ этомъ послѣднемъ его рѣшеніи принимали дѣятельное участіе и мотивы государственные, что онъ тутъ дѣйствовалъ не только какъ равноапостольный, но и какъ великій государь.

Народы, предназначенные къ исторической жизни, живутъ благоустроенными государствами. Народы, только что начинающіе жить государственно, обыкновенно, примыкаютъ къ народамъ, которые, начавъ жить давитѣ, служатъ въ данномъ мѣстѣ представителями этой государственности, чтобы по преемству историческому быть ихъ наслѣдниками. Новая исторія нашей части свѣта или Европы состоитъ въ томъ, что новыя, явившіяся въ ней для государственной жизни, народы примкнули къ состоявшимъ на лицо представителямъ этой жизни — Грекамъ и Римлянамъ, чтобы составить одно съ ними и продолжить міръ греко-римскій. У каждого изъ новыхъ европейскихъ народовъ настоящая государственная жизнь начинается со времени принятія имъ христіанства. Съ одной стороны, это значить, что народы заимствовали стремленіе къ таковой жизни и самую эту жизнь отъ Грековъ и Римлянъ, смотря потому, отъ тѣхъ или другихъ получили христіанство, а съ другой стороны или на оборотъ — это значить, что у каждого изъ народовъ христіанство было введено такими государями, которые сознавали необходимость водворенія въ своихъ странахъ государственной жизни. Такой государь въ лицѣ Владимира явился и у насъ на Руси.

Мы не имѣемъ свѣдѣній о государственномъ характерѣ Игоря, чтобы отвѣчать на вопросъ: присоединялось ли у него къ личному убѣжденію въ превосходствѣ христіанства предъ язычествомъ и созна-

димому, не показываетъ, чтобы онъ шелъ на встрѣчу христіанству. Но требовать отъ язычника, чтобы онъ совсѣмъ сталъ христіаниномъ прежде обращенія въ христіанство, было бы притязательно (Какъ отцы христіане имѣли охоту выдавать дочерей своихъ за человѣка многоженнаго, это не совсѣмъ понятно; но это не совсѣмъ понятное есть фактъ, а изъ сего слѣдуетъ только то, что въ древнихъ правахъ не все для насъ понятно).

ние необходимости послѣдняго въ видахъ государственныхъ. Судя о немъ по женѣ его Ольгѣ, вѣроятно отвѣчать да, чѣмъ нѣтъ. Но какъ бы то ни было, онъ не могъ думать о томъ, чтобы пережвѣнить вѣру государства, когда не могъ отважиться и на то, чтобы лично сдѣлаться христіаниномъ открытымъ. Преемникомъ Игоря былъ сынъ его Святославъ. Это былъ, если угодно, отважный и блестящій рыцарь, а если угодно — пустой искатель приключеній, во всякомъ же случаѣ — всего менѣе настоящій государь. Онъ не только не могъ думать о томъ, чтобы совершить великую государственную реформу посредствомъ введенія христіанства, но напротивъ того его норманскія стремленія, всю основу которыхъ составляло право кулака и меча, были совершенно враждебны христіанскимъ понятіямъ о гражданственности. Владимиръ представляетъ рѣшительную противоположность со своимъ отцомъ. Это ни малѣйше не удалый рыцарь, но государь-собиратель и строитель земли въ строгомъ и точномъ смыслѣ этого слова. Онъ ведетъ очень много войнъ, но война для войны не имѣетъ для него смысла, и всѣ войны ведутся имъ исключительно для цѣлей государственныхъ, для расширенія или для охраненія предѣловъ государства. Одинъ разъ въ своихъ завоевательныхъ стремленіяхъ онъ увлекается за предѣлы благоразумія, подчиняетъ себѣ народъ, который онъ не въ состояніи былъ держать своимъ данникомъ, — онъ сознается въ этомъ и спѣшитъ оставить народъ въ покоѣ: предпринявъ въ 985-мъ году бесполезный походъ на Болгаръ и одержавъ безполезную надъ ними побѣду, онъ спѣшитъ заключить съ ними миръ и удалиться, ибо сознаетъ съ своими совѣтниками, что «симъ дани ему не даяти». Походъ на Царьградъ послѣ Олега и Игоря сталъ для князей Кіевскихъ, такъ сказать, традиционнымъ средствомъ добыть себѣ славы; но мы видимъ, что Владимиръ не имѣетъ ни малѣйшаго и помысленія объ этомъ славномъ, но бесполезномъ, походѣ. Послѣ войнъ, предпринятыхъ исключительно въ видахъ пользы государственной, Владимиръ былъ занятъ тѣмъ, что и должно составлять занятіе истиннаго государя, именно — строеніемъ и нарубаніемъ или заселеніемъ городовъ вокругъ своей столицы и совѣтованіями съ своею дружиной «о строеніи земленѣмъ и о уставѣ земленѣмъ». Въ немногихъ словахъ лѣтописи: «и бѣ Володимиръ думая (съ дружиной) о строеніи земленѣмъ и о уставѣ земленѣмъ» сообщается намъ несомнѣнное извѣстіе, что Владимиръ былъ истинный государь, поставившій цѣлю своей дѣятельности благоустроеніе государства и усердно объ этомъ заботившійся. Наконецъ, приведенное нами выше извѣстіе Никоновской лѣтописи о томъ, что

Владимиръ посылалъ пословъ въ другія страны для осмотра быта и жизни другихъ народовъ, если только мы согласимся признать это извѣстіе за истинное, невольно напоминаетъ о Петрѣ Великомъ и даетъ намъ знать, что Владимиръ принадлежалъ не просто къ числу истинныхъ государей, но именно къ числу тѣхъ истинныхъ государей изъ ряду вонъ, къ которымъ и этотъ послѣдній. Но если все это такъ, то Владимиръ, лично приведенный и пришедшій къ убѣжденію въ превосходствѣ христіанства надъ язычествомъ, не могъ не придти къ убѣжденію и въ государственной необходимости ввести его въ своей странѣ вмѣсто язычества. Русь X вѣка было бы совершенно несправедливо и неосновательно представлять себѣ такую отчужденною отъ другихъ и самозаклученною, какъ это было, напримѣръ, въ XVI—XVII вѣкѣ: напротивъ, въ то время Русскіе считали себя вполне принадлежащими и на самомъ дѣлѣ вполне принадлежали къ семейству европейскихъ народовъ, составляя совершенно столько же живой его членъ, какимъ мы опять потомъ стали послѣ Петра Великаго и какимъ состоимъ въ настоящее время. Но принадлежа и желая принадлежать къ семейству европейскихъ народовъ, мы оказывались въ немъ, такъ сказать, уродомъ. Всѣ другіе европейскіе народы, за исключеніемъ только насъ да еще Венгровъ, были уже христіанскими и начали жить тою новою гражданскою жизнію, которую получили вмѣстѣ съ христіанствомъ и которая рѣшительно отдѣляла ихъ отъ народовъ языческихъ, какъ особый нравственный міръ. Чтобы войти въ этотъ міръ, чтобы стать такими же, какъ всѣ, и не составлять изъ себя особняка, и намъ ничего не оставалось болѣе сдѣлать, какъ послѣдовать примѣру другихъ и стать христіанами. Въ своемъ постепенномъ движеніи съ Запада на Востокъ христіанство дошло уже непосредственно до насъ: передъ тѣмъ оставались впереди насъ Поляки, но въ 966-мъ году, т. е. за 12 лѣтъ до восшествія Владимірова на престолъ, и они приняли христіанство, и такимъ образомъ очередь передали намъ. Человѣкъ съ истинно государственными способностями, государь съ отличающею великихъ людей способностію понимать требованія времени, Владимиръ понялъ настоявшую Россіи необходимость стать страной христіанскою для того, чтобы сдѣлаться страной вполне европейскою, и это политическое убѣжденіе, соединяясь съ прямымъ и непосредственнымъ желаніемъ дать народу истинную вѣру, и произвело то, что онъ не только самъ принялъ христіанство, но рѣшился сдѣлать это послѣднее вѣрою и своего государства.

Представителями христіанства, отъ которыхъ Владимиръ могъ заимствовать его, были въ то время Греки и папа. Если бы прихо-

дили къ нему миссіонеры отъ однихъ или отъ другаго, то онъ и принялъ бы христіанство отъ той стороны, миссіонеры которой убѣдили бы его сдѣлать это ¹⁾. Но обратителями Владимира были кіевскіе Варяги-христіане. Ихъ собственное христіанство было происхожденія константинопольскаго ²⁾; но такъ какъ въ то время Греки и латиняне составляли еще двѣ половины одной православной церкви, ибо раздѣленіе случилось нѣсколько позднѣе, и такъ какъ они сами — Варяги не имѣли ни малѣйшаго личнаго интереса въ томъ, чтобы убѣждать Владимира принять христіанство именно отъ Грековъ, то необходимо предполагать, что, убѣдивъ его принять христіанство, они затѣмъ оставили совершенно на его собственную волю — отъ кого принять. Такимъ образомъ необходимо думать, что для Владимира не былъ рѣшенъ заранѣе, а долженствовалъ быть рѣшенъ имъ самый вопросъ: отъ кого принять ему христіанство. Владимиръ рѣшился креститься отъ Грековъ, а не отъ папы. Само-собою разумѣется, что онъ рѣшилъ для себя вопросъ не съ богословской точки зрѣнія, ибо, намѣреваясь принять христіанство, онъ еще не былъ богословомъ, да если бы и былъ, то самаго вопроса, какъ таковаго (какъ богословскаго вопроса), еще не существовало, такъ какъ Греки и латиняне, какъ мы сказали, еще составляли тогда двѣ половины одной и той же православной церкви. Ближайшею причиною, побудившей Владимира предпочесть Грековъ папѣ, конечно, было то, что послѣдній былъ весьма далеко отъ насъ и до того вре-

¹⁾ Впрочемъ и тутъ, собственно говоря, оставалась бы для Владимира полная возможность выбора. Посолъ греческій или папій убѣдилъ бы его въ истинности христіанства; но такъ какъ Греки и латиняне тогда еще составляли двѣ половины одной и той же православной церкви, то ни тотъ ни другой посолъ, конечно, не сталъ бы доказывать ему, что противная сторона есть еретическая, вмѣстѣ съ которою невозможно спасеніе (хотя въ повѣсти о крещеніи Греки и заставляются дѣлать это относительно латинянъ). Тотъ или другой посолъ, конечно, убѣждалъ бы Владимира принять христіанство именно своей стороны (ибо, какъ мы уже замѣчали, кромѣ общаго православія, была еще раздѣлявшая людей власть); но убѣждалъ бы не доводами богословскими, а тѣми или другими соображеніями сторонними; а въ этихъ послѣднихъ былъ компетентенъ и самъ Владимиръ (Замѣтимъ здѣсь кстати: кто хотѣлъ бы настаивать на дѣйствительности прихода къ Владимиру пословъ или миссіонеровъ въ тѣхъ видахъ, что симъ приходомъ объясняется — почему Владимиръ принялъ православіе, а не латинство; тотъ изъ сейчасъ сказаннаго можетъ видѣть, что приходъ тутъ не служить ни къ чему).

²⁾ Если иному читателю можетъ припомниться, что варяжская вѣра была у насъ въслѣдствіи синонимомъ латинской, то на это должно сказать ему, что латинская вѣра стала варяжскою съ начала XI вѣка, когда Норвегія и Швеція, откуда были Варяги, обратились изъ язычества въ латинское христіанство.

мени мы не бывали съ нимъ ни въ какихъ сношеніяхъ, между тѣмъ какъ Греки были почти наши сосѣди и у насъ издавна были съ ними самыя дѣятельныя и живыя связи и сношенія, и что самое положеніе нашей страны на Востоке указывало намъ именно на христіанъ восточныхъ. Но и болѣе глубокія политическія соображенія должны были заставить Владимира уклониться отъ святаго отца. Крестившись отъ папы, Владимиръ вступилъ бы въ многочисленный сонмъ окружавшихъ его государей, могъ бы получить королевскій вѣнецъ — все это было очень лестно... Но, съ другой стороны, вступивъ въ сонмъ, онъ былъ бы въ немъ младшимъ и послѣднимъ; вступивъ въ этотъ сонмъ, онъ сдѣлался бы весьма ограниченнымъ въ своей свободѣ его членомъ. Напротивъ, крестившись отъ Грековъ, Владимиръ оставался самъ-по-себѣ, сохранялъ себѣ всю свою свободу и не подвергалъ себя никакой опасности быть въ мальчикахъ и на послугахъ у другихъ... Надъ сужденіями и дѣлами человѣческими висится Божественный Промыслъ, невидимо управляющій ими. Принимая христіанство, мы не могли выбирать между православіемъ и неправославіемъ (не могли не только потому, что были не въ состояніи, но и потому, что неправославія еще не было): по устроенію Промысла мы очутились стоящими на десной сторонѣ перваго.

(Въ сферѣ небогословской и нецерковной обыкновенно или по крайней мѣрѣ болѣею частію думается, что принятіе нами вѣры отъ Грековъ имѣло своимъ слѣдствіемъ наше многовѣковое невѣжество со всѣми его печальными плодами. Это невѣжество, конечно, есть фактъ; но ниже мы увидимъ, что въ сужденіяхъ объ его причинахъ мы далеко не справедливы).

Спустя два года послѣ собственнаго крещенія, Владимиръ рѣшился приступить къ крещенію всего народа. Прежде чѣмъ дѣлать это, онъ рѣшился войти въ сношенія съ Греками, такъ какъ для будущей Русской церкви ему нужна была отъ послѣднихъ высшая іерархія, т. е. епископы съ митрополитомъ или какимъ-либо другимъ предстоятелемъ во главѣ. Для сей цѣли Владимиру, по видимому, надлежало отправить къ Грекамъ посольство съ изъясненіемъ своей нужды и съ просьбой объ ея удовлетвореніи. Но онъ поступилъ иначе: онъ отправился войной на греческій городъ Херсонесъ Таврическій или Корсунь, изъяснивъ непреклонное намѣреніе взять его и только въ качествѣ побѣдителя завязать съ Греками сношенія. Какъ понимать этотъ странный поступокъ Владимира? Обыкновенно говорятъ, что гордость могущества и славы не позволяла Владимиру унижаться въ разсужденіи Грековъ и являться передъ ними въ роли просителя, что

явившись къ нимъ просителемъ, а не побѣдителемъ, онъ могъ справедливо опасаться униженія и оскорбленія отъ византійскаго высокомерія, и при этомъ ссылаются на примѣръ Ольги (Карамз. и преосв. Филар.). Но когда предполагають во Владимирѣ гордость могущества и славы и крайнюю щекотливость этой гордости, то представляютъ его себя какимъ-то Тамерланомъ, завоевателемъ полусвѣта, чего на самомъ дѣлѣ вовсе не было и безъ чего предполагаемая въ немъ гордость становится совсѣмъ невѣроятною, заставляя воображать его человекомъ до послѣдней степени смѣшнымъ. Гордость Владимира, правда—одержавшаго довольно много побѣдъ, но побѣдъ не особенно достославныхъ, и считавшаго себя сильнымъ братъ дань только съ народовъ, носящихъ лапти, а не сапоги ¹⁾),—если эта гордость дѣйствительно была въ немъ, долженствовала быть весьма умѣренной, и при той ея степени, въ какой она можетъ быть въ немъ воображаема, онъ ничего не могъ видѣть для себя унижительнаго въ томъ, чтобы обратиться къ Грекамъ съ просьбою. Когда говорятъ о византійскомъ высокомеріи и самомнѣніи, то говорятъ совершенную правду. Но, во-первыхъ, это смѣшное и притязательное на нашъ взглядъ высокомеріе вовсе не могло казаться таковымъ Владимиру и его современникамъ, которые видѣли въ имперіи не жалкую руину и не внутреннюю пустоту подъ наружнымъ блескомъ, а нѣчто совсѣмъ другое, и которые, не имѣя никакихъ притязаній равнять себя съ нею, должны были питать къ ней всевозможное уваженіе. Во-вторыхъ, совершенная неправда, будто это высокомеріе, доходя до настоящей глупости, дозволяло себѣ положительно оскорблять варваровъ, когда они появлялись къ Грекамъ въ видѣ просителей, и будто такое именно оскорбленіе потерпѣла Ольга въ свой пріѣздъ въ Константинополь. Мы ужъ говорили выше, что съ Ольгой ничего оскорбительнаго въ Константинополѣ не случилось, что она была принимаема тамъ совершенно подобающимъ образомъ: съ какой же стати опасался бы оскорбленій Владимиръ? Притомъ, когда ссылаются на это небывалое оскорбленіе, то страннымъ образомъ считаютъ нужнымъ представлять дѣло такъ, что какъ будто и Владимиръ долженъ былъ самъ лично отправиться въ Константинополь. Такимъ образомъ, ни гордость Владимира, ни опасеніе оскорбленій со стороны Грековъ вовсе не могутъ изъяснить странный и загадочный поступокъ Владимира. Въ чемъ же могло быть дѣло? Во-первыхъ, не невѣроятно думать, что Владимиръ опасался со

¹⁾ Походъ на Болгаръ 985 г.

стороны Грековъ нѣкоторыхъ притязаній и хотѣлъ ихъ заранѣе и рѣшительно отстранить. Греки были не папа; однако и у нихъ была весьма сильная склонность смотрѣть на народы, принимавшіе ихъ вѣру и становившіеся въ церковную отъ нихъ зависимость, какъ на народы себѣ подручные и въ отношеніи политическомъ, какъ на своихъ вассаловъ. Въ началѣ IX вѣка Руссы Таврическіе приняли отъ Грековъ христіанство, и патриархъ Фотій спѣшить назвать ихъ подданными имперіи, хотя они вовсе и не думали о подданствѣ ¹⁾. Императоры константинопольскіе, какъ это мы имѣемъ право думать по нѣкоторымъ указаніямъ, включали имена народовъ, содержавшихъ православленную вѣру, въ свой титулъ, считая ихъ какъ бы вассальными себѣ и какъ бы притязая быть по отношенію къ нимъ тѣмъ же, чѣмъ былъ императоръ западно-римскій или нѣмецкій по отношенію къ своимъ курфирстамъ и князьямъ ²⁾. Не невѣроятно думать, что у Владимира было опасеніе подобныхъ притязаній отъ Грековъ и что оно-то между прочимъ и заставило его явиться въ первый разъ предъ ними съ мечемъ побѣдителя въ рукахъ, ибо по отношенію къ побѣдителю уже не могли имѣть мѣста никакія притязанія. Во-вторыхъ, необходимо думать, что дѣло было въ томъ желаніи Владимира вступить въ бракъ съ греческою царевной, сестрой константинопольскихъ императоровъ, которое онъ изъявилъ послѣ взятія Корсуни. Для варвара и владѣтеля варварской страны, каковъ былъ Владимиръ, получить руку греческой царевны была вещь весьма нелегкая, и если Владимиръ хотѣлъ этого, то онъ дѣйствительно долженъ былъ воевать съ Греками и предъявлять имъ свое желаніе только въ качествѣ побѣдителя. Браки съ варварами, естественно, должны были чрезвычайно оскорблять гордость Грековъ ³⁾; выходъ замужъ за варварскихъ князей, естественно,

¹⁾ См. выше выдержку изъ Окружнаго посланія Фотіева.

²⁾ Въ половинѣ XIV в. султанъ египетскій титулуетъ императора константинопольскаго въ своемъ посланіи къ нему: *rex Graecorum, rex Bulgarorum, Asaniorum, Blachorum, Rhossorum et Alanorum* (*Stritter, Memoir. rom. II, 1027*). Слѣдуетъ думать, что султанъ повторяетъ титулъ, который императоръ самъ усвоилъ себѣ (рѣшительное подтвержденіе нашихъ предположеній встрѣтилъ *А. С. Павловъ* у одного греческаго писателя XIV вѣка, см. въ его изданіи: *Памятники древне-русскаго каноническаго права*, ч. I, втораго счета стр. 273 прим.).

³⁾ См. Константина Порфирогенита *De administrando imperio*, с. 13, гдѣ нарочито трактуется о семъ. Когда императоръ нѣмецкій Оттонъ I въ 968 г. искалъ руки старшей сестры нашей Анны для своего сына, то даже ему отвѣчали: *Inaudita res est, ut porphyrogeniti porphyrogenita, hoc est in purpura nati filia in purpura nata, gentibus misceatur, Liutprandi Legatio*, с. 15.

долженъ былъ представляться дѣломъ ужаснымъ для греческихъ царевенъ; поэтому, само собою понятно, что Греки заключали подобныя браки только въ случаѣ настоящей нужды, въ особенности такіе изъ нихъ, когда не сами женились на варварскихъ княжнахъ, а своихъ княженъ должны были выдавать за варваровъ. Но для чего могъ быть пуженъ Владимиру этотъ бракъ съ греческою царевной, котораго онъ такъ усиленно добивался? Предположить, чтобы для удовлетворенія простаго тщеславія состоять въ родствѣ съ императорами, было бы очень мелко, и настоящая энергія въ достиженіи ничтожной цѣли заставляла бы предполагать во Владимирѣ чловѣка совсѣмъ пустаго. Чтобы эта энергія получила смыслъ, необходимо предполагать что-нибудь болѣе, какую-нибудь дѣйствительную, сознававшуюся Владимиромъ, нужду. Необходимо, по нашему мнѣнію, предполагать то, о чемъ мы говорили немного выше, именно—что при обращеніи въ христіанство всего народа у Владимира нераздѣльно шли съ заботами релігіозными заботы государственныя, что, рѣшившись крестить свой народъ, онъ не только хотѣлъ дать ему вѣру истинную, но и ввести его въ семью народовъ цивилизованныхъ, что онъ хотѣлъ сдѣлать его не только народомъ христіанскимъ, но и европейскимъ во всемъ смыслѣ этого слова. При этомъ послѣднемъ предположеніи для насъ будетъ совершенно понятно желаніе Владимира—во что бы то ни стало вступить въ бракъ съ греческою царевной. Греки имѣли стать цивилизаторами Руси, и для Владимира чрезвычайно важно было, чтобы они имѣли добросовѣстную охоту быть цивилизаторами возможно усердными, чтобы они безъ заднихъ мыслей имѣли расположеніе желать Руси всего лучшаго. Но какъ было этого достигнуть? Ясно, что бракъ съ греческою царевной представлялся наилучшимъ къ этому средствомъ: вступивъ съ императорами греческими въ родство, онъ тѣмъ пріобрѣталъ бы ихъ неподдѣльное и возможно усердное доброжелательство ¹⁾).

Взявъ Корсунъ ²⁾, Владимиръ немедленно отправилъ посольство въ Константинополь къ тогдашнимъ императорамъ Василию и Констан-

¹⁾ Чтобы не показалось читателю страннымъ предполагаемое нами опасеніе Владимира, что Греки не захотятъ стать цивилизаторами Руси, напомнимъ ему XV—XVI вѣкъ нашей исторіи, когда западные наши сосѣди обнаруживали такое нехотѣніе.

²⁾ Время, избранное Владимиромъ для похода на Корсунъ, обнаруживаетъ въ немъ то благоразуміе, о которомъ говорили мы выше: онъ предпринялъ его, когда императоры константинопольскіе, по случаю явившихся бунтовщиковъ (Скира и потомъ Варды Фоки), находились въ весьма стѣснительномъ положеніи. — Разсказъ лѣтописи о взятіи Владимиромъ Корсуни см. въ приложеніи къ этой главѣ.

тину, съ одной стороны—прося для имѣвшей вслѣдъ за симъ явиться Русской церкви того, что ей было нужно отъ Грековъ, а съ другой стороны—себѣ прося въ замужство сестру императоровъ, царевну Анну ¹⁾. Желаніе ли возвратить Корсунъ, опасеніе ли угрозы Владимира, какъ говорить авторъ его Житія и вслѣдъ за нимъ повѣсть о крещеніи, явиться подъ Константинополемъ, а всего болѣе, вѣроятно, какъ говорятъ лѣтописцы греческіе, желаніе и настоятельная нужда получить отъ Владимира военную помощь противъ явившихся тогда и грозившихъ сильною опасностію бунтовщиковъ ²⁾, заставили императоровъ согласиться на желаніе Владимира вступить съ нимъ въ родство. Женившись въ Корсуні на сестрѣ императоровъ ³⁾ и затѣмъ

¹⁾ Анна родилась 13-го Марта 963-го года (*Krug's Chronologie d. Byzantier*, SS. 318 и 328), слѣдовательно, въ 989-мъ г., когда Владимиръ взялъ Корсунъ, ей было 26 лѣтъ.

²⁾ Варды Фоки съ товарищами. Греческихъ лѣтописцевъ см. въ приложеніи къ этой главѣ.

³⁾ По житію Владимиръ крестился въ Корсуні, то-есть, вѣнчался бракомъ съ царевной Анной, въ церкви св. Іакова; по Лаврент. списку повѣсти—въ церкви св. Василия. Мы полагаемъ, что вмѣсто того и другого должно быть считаемо правильнымъ показаніе Ипатскаго списка повѣсти, по которому онъ крестился въ церкви св. Софіи. Есть основанія полагать (мы укажемъ ихъ ниже), что каедральнымъ храмомъ Корсуни была церковь св. Софіи; но Владимиръ вѣнчался, конечно, въ каедральномъ храмѣ, ибо, не говоря о другомъ, вѣнчаніе совершалъ, конечно, самъ епископъ.—Не сдѣлавъ выше замѣчанія объ языческихъ женахъ Владимира, сдѣлаемъ его здѣсь. На вопросъ объ этихъ женахъ, очень важный самъ по себѣ, но возбуждающій любопытство иныхъ, мы не можемъ отвѣчать совершенно ничего положительнаго, потому что совершенно ничего положительнаго не знаемъ. Если принимать, что Владимиръ крестился тайно отъ народа, то нужно будетъ думать, что, пока онъ не объявилъ себя народу въ качествѣ христіанина, онъ не отпускалъ ихъ отъ себя, а только пересталъ имѣть своими настоящими женами, начавъ довольствоваться какъ таковымъ настоящею женой—которую нибудь одну изъ нихъ (а относительно того—вѣнчался или не вѣнчался съ этою одной христіанскимъ бракомъ, ничего не можемъ сказать). Когда онъ женился на греческой царевнѣ, конечно, всѣхъ женъ отослалъ отъ себя со включеніемъ и помянутой одной. Что касается до того, какъ онъ ихъ устроилъ, то относительно тѣхъ изъ нихъ, которыя хотѣли идти замужъ, можно думать, что онъ выдавалъ ихъ за бояръ, а относительно тѣхъ, которыя не хотѣли идти замужъ, необходимо думать, что онъ устроилъ имъ приличное существованіе (Единственно извѣстная изъ всѣхъ женъ по имени есть Рогнѣда, дочь Рогвольда Полоцкаго, которая принадлежала къ послѣдней, сейчасъ указанной, категоріи, которую, по словамъ лѣтописца, — подъ 980-мъ г., Владимиръ посадилъ близъ Кіева на Лыбеди, гдѣ послѣ было сельцо Предславино, и которая умерла въ 1000-мъ году (Легенду о ней, какъ она хотѣла было убить Владимира, измѣнявшаго ей въ любви, см. у *Барамз.* I, 126 нач.). А подъ умершею въ томъ же году Малфридью, какъ это записано въ лѣтописи

или на самомъ дѣлѣ получивъ или—какъ должно думать (о чемъ сейчасъ ниже),—только обнадеженный получить немедленно вслѣдъ за симъ митрополита и епископовъ для будущей Русской церкви, а во всякомъ случаѣ получивъ и взявъ съ собою пужное количество священниковъ, Владимиръ возвратился въ Кіевъ, чтобы приступить къ крещенію всего своего народа.

Владимиръ крестился (самъ лично) въ 987-мъ году, Корсунъ была взята имъ черезъ два лѣта на третье послѣ крещенія въ 989-мъ году ¹⁾.

Общее крещеніе народа, къ которому приступилъ Владимиръ послѣ возвращенія изъ Корсуни, само собою разумѣется, было начато съ Кіевлянъ. Этотъ первый приступъ къ нему, какъ заставляютъ вѣрить свидѣтельства, былъ сдѣланъ безъ митрополита и епископовъ, съ одними только священниками; т.-е. на основаніи свидѣтельствъ выходитъ такъ, что Владимиръ не привелъ самъ митрополита и епископовъ, а что они были присланы къ нему спустя только нѣкоторое время послѣ его возвращенія, и что онъ крестилъ Кіевлянъ съ бывшими у него и привезенными имъ священниками, не дожидаясь ихъ (митрополита и епископовъ) прибытія. Житіе Володимира неизвѣстнаго автора и за нимъ повѣсть о крещеніи, читаемая въ лѣтописи, говорятъ, что Владимиръ взялъ съ собою изъ Корсуни поповъ, но не говорятъ, чтобы взялъ митрополита и епископовъ. Потомъ, о крещеніи Кіевлянъ они говорятъ, что Владимиръ совершилъ его съ попами (царьскими и корсунскими), и не говорятъ, чтобы съ митрополитомъ и епископами. Если бы авторъ житія, которое повторяетъ повѣсть, руководствовался только своими соображеніями, то ему естественно было бы предположить, что Владимиръ самъ вмѣстѣ съ собою привелъ митрополита и епископовъ. Если же онъ не говоритъ о послѣднихъ, говоря только о попахъ, то заставляетъ предполагать, что онъ вос-

Лаврентьевской, вѣроятнѣе, кажется, разумѣть мужчину, какого-либо знатнаго боярина, Малефрида, какъ это записано въ лѣтописи Ипатской и за нею въ позднѣйшей Никоновской; въ послѣдней подъ 1002-мъ г. уже совершенно ясно: „преставился Малефредъ славный“—т. е. одинъ изъ богатѣйш., рыцарей Владимировыхъ).

¹⁾ По свидѣтельству монаха Іакова, Владимиръ взялъ Корсунъ черезъ два года на третій послѣ своего крещенія, которое имѣло мѣсто въ 987-мъ г., а по свидѣтельству лѣтописцевъ греческихъ и арабскихъ, онъ оказалъ военную помощь императорамъ Константинопольскимъ, что было послѣ взятія Корсуни, или до Апрѣля мѣсяца 989-го года или въ этомъ мѣсяцѣ (см. выше). Стоящій въ лѣтописи 988-й годъ, если принять за справедливое извѣстіе житія Владимірова, что онъ осаждалъ Корсунъ шесть мѣсяцевъ, будетъ дѣйствительнымъ годомъ его отправленія въ походъ.

производить въ этомъ случаѣ какія-то имѣвшіяся у него положительныя свидѣтельства (можетъ быть, записъ, читавшюся въ лѣтописи; можетъ быть, записъ, читавшюся гдѣ-нибудь въ другомъ мѣстѣ). Сказаніе о крещеніи Новгородцевъ, читаемое въ позднѣйшихъ редакціяхъ первоначальной лѣтописи,¹⁾ хотя и не съ совершенной опредѣленностью, однако даетъ знать, что митрополитъ и епископы прибыли въ Россію только уже въ 991-мъ году. «Въ лѣто 6499 (991),—читаемъ въ немъ,—крестився Володимерь и взъ у Фотія патриарха у царьградскаго перваго митрополита Кіеву Леона и Новгороду архіепискупа²⁾ Якимъ Корсунянина... и приде (въ семъ 991-мъ г.) къ Новгороду архіепискупъ Якимъ»... Лѣтопись можно, правда, понимать такимъ образомъ, что она говоритъ только о приходѣ въ 991-мъ г. епископа Іоакима въ Новгородъ, оставляя неизвѣстнымъ то, когда онъ прибылъ съ митрополитомъ изъ Константинополя въ Кіевъ. Но вѣроятнѣе и прямѣе понимать ее такъ, что и самый приходъ митрополита съ епископами она относитъ къ тому же 991-му году.

Выборъ кандидатовъ въ митрополиты и епископы (съ наборомъ чиновниковъ или клирошанъ къ каждому изъ нихъ), который на первый разъ, какъ это необходимо предполагать, производился съ особою тщательностію, былъ дѣломъ нелегкимъ. А поэтому и нѣтъ ничего удивительнаго, что съ присылкомъ митрополита и епископовъ могли значительно замедлить. Что же касается до крещенія Кіевлянъ (именно однихъ только ихъ), то Владимиръ, имѣя у себя готовыхъ священниковъ, которыхъ бы могъ дать крещеннымъ, не имѣлъ нужды дожидаться прихода митрополита и епископовъ.

Въ Корсуни, съ переговорами о бракѣ и съ самымъ его совершеніемъ, съ переговорами объ устройствѣ церковнаго управленія, съ наборомъ священниковъ и другихъ необходимыхъ людей, Владимиръ имѣлъ весьма немало дѣла. Поэтому, нужно думать, что онъ пробылъ въ ней болѣе или менѣе долгое время и что возвратился изъ нея въ Кіевъ или только въ самомъ концѣ 989 г., или даже въ слѣдующемъ 990 г. Такъ какъ нѣтъ основаній и нельзя предполагать, чтобы по возвращеніи онъ дѣйствовалъ съ поспѣшностію и тотчасъ же совершилъ крещеніе Кіевлянъ, какъ только прибылъ въ Кіевъ: то вообще представляется необходимымъ принимать за годъ этого крещенія 990-й годъ (четвертый отъ собственнаго крещенія Владимірова).

¹⁾ Собр. лѣт. V, 121 и VII, 313.

²⁾ Архіепискупа—позднѣйшая поправка вмѣсто епискупа; о патр. Фотіи см. ниже.

Житіе Володимера неизвѣстнаго автора и за нимъ повѣсть о крещеніи, помѣщенная въ лѣтописи, представляютъ дѣло о крещеніи Владимиромъ Кіевлянъ такимъ образомъ, что—возвратился изъ Корсуни, сокрушилъ бывшіе въ городѣ идолы, отдалъ въ одинъ прекрасный послѣ сего вечеръ приказъ явиться всѣмъ на другой день поутру на рѣку для купанія (что есть крещеніе какъ внѣшнее дѣйствіе) въ новую вѣру,—и сдѣлалъ людей изъ язычниковъ христіанами, т.-е. представляютъ дѣло такимъ образомъ, будто вся недолгая исторія состояла въ томъ, что приказалъ и исполнено. Вслѣдъ за Житіемъ и повѣстію и новыя изслѣдователи болѣею частью такимъ же образомъ представляютъ себѣ крещеніе Владимиромъ какъ Кіевлянъ, такъ и всего вообще народа: въ Кіевѣ—приказалъ и исполнено; въ другихъ городахъ—приходилъ, приказывалъ и было исполняемо. Позволяемъ себѣ съ полною увѣренностію думать, что это было не совсѣмъ такъ. Когда предстояло крестить цѣлый народъ, то, конечно, не могло быть и мысли о томъ, чтобы вездѣ наставить въ вѣрѣ всѣхъ и каждого; въ подобныхъ случаяхъ уже по неизбѣжной необходимости болѣшая часть людей исполняетъ простой приказъ. Но если не было возможности нигдѣ наставить всѣхъ, то была возможность вездѣ наставлять нѣкоторыхъ, которые бы своимъ сознательнымъ поведеніемъ въ перемѣнѣ вѣры могли служить своего рода доказательствомъ для другихъ; была возможность если не вполнѣ, то по крайней мѣрѣ до нѣкоторой степени вездѣ вводить новую вѣру такимъ образомъ, чтобы ея принятіе представлялось не дѣломъ принужденія, а дѣломъ свободы и убѣжденія. Предполагать, чтобы Владимиръ при обращеніи народа въ христіанство не хотѣлъ дѣлать того возможнаго, что требовалось всякими доводами разума человѣческаго и что выѣстъ требовалось достоинствомъ и самой новой вѣры, значило бы воображать его себѣ однимъ изъ тѣхъ деспотовъ, которые, зная только одно: «приказываю и исполняй», не хотятъ давать ни малѣйшаго мѣста свободному убѣжденію даже и тамъ, гдѣ отъ него не могло бы быть ничего, кромѣ пользы, и гдѣ бы оно было желательнымъ и для нихъ самихъ. Монахъ Іаковъ, влагая въ уста Владимиру, стоявшему подъ осажденной Корсунью, молитву къ Богу: «Господи Боже, Владыко всѣхъ! Сего у Тебе прошу, даси ми градъ, да прииму и да приведу люди крестыяны и попы на свою землю, да научатъ люди (моя) закону крестыянскому», даетъ намъ прямо знать, что Владимиръ хотѣлъ вводить, а слѣдовательно и вводилъ, христіанство въ своемъ народѣ не только посредствомъ принужденія, но и посредствомъ наученія.

О томъ, что только предполагается, само собою понятно, не можетъ быть никакихъ положительныхъ рѣчей. А слѣдовательно, мы не можемъ сказать ничего положительнаго и о томъ, какимъ образомъ Кіевляне были приготовляемы Владимиромъ къ крещенію. Можно предполагать, что народу приказано было собираться на сходки,—что такихъ сходокъ назначено было нѣсколько въ разныхъ частяхъ города,—что въ продолженіе того или другаго времени онѣ происходили регулярно, въ опредѣленные сроки, и что такимъ образомъ онѣ представляли изъ себя какъ бы временныя училища (огласительныя школы) для взрослыхъ. Можно и должно предполагать, что на тѣ отдѣльныя лица, которыя по тѣмъ или другимъ причинамъ имѣли особенный авторитетъ между своими согражданами, было обращено особенное вниманіе,—что лица эти, имѣвшія вліять на другихъ своимъ примѣромъ и словомъ, были собираемы на особенныя сходки, на которыхъ они были наставляемы въ христіанствѣ и убѣждаемы къ его принятію съ особою старательностію и людьми особенно на это способными.

Принимая за совершенно вѣроятное сейчасъ сказанное, мы находимъ не невѣроятнымъ сдѣлать еще предположеніе. Греческіе священники, приведенные Владимиромъ изъ Корсуни, были люди способные къ учительству; но они не знали русскаго языка и могли объясняться только черезъ переводчиковъ, что въ приложеніи къ дѣлу учительства весьма неудобно. Чтобы имѣть возможность надлежащимъ образомъ учить крещаемыхъ, должны были найти священниковъ, которые бы могли говорить съ народомъ его собственнымъ языкомъ и которые бы такимъ образомъ совершили его оглашеніе подъ руководствомъ священниковъ греческихъ. Такихъ священниковъ отчасти уже представляли собою священники кіевскихъ Варяговъ-христіанъ, бывшіе въ Кіевѣ передъ симъ; но этихъ священниковъ сравнительно и на все число имѣвшихъ креститься было слишкомъ мало. Если бы въ помощь къ нимъ не могло быть найдено другихъ священниковъ, способныхъ быть учителями со стороны языка, то, конечно, должны были бы удовольствоваться и ими одними и тѣмъ, что они могли сдѣлать. Но эти другіе священники могли быть найдены, и именно—во-первыхъ, у Болгаръ, во-вторыхъ, прямо у Русскихъ;—другихъ Русскихъ, особыхъ отъ нашихъ Кіевскихъ и ставшихъ христіанами прежде этихъ послѣднихъ. Ранѣе или поздѣе, Владимиръ долженъ былъ пріобрѣсти отъ Болгаръ славянскія богослужебныя книги. А если такъ, то естественно думать, что онъ позаботился о нихъ прежде крещенія народа, чтобы къ сему послѣднему имѣть уже ихъ на лицо. Но пріобрѣтая

отъ Болгаръ книги, Владимиръ имѣлъ готовый случай, чтобы приоб-
рѣсти выѣстъ съ тѣмъ и священниковъ, которые могли бы быть при-
готовителями его народа къ христіанству. Еслибы кому-нибудь пред-
ставилось, что Владимиръ не вдругъ могъ обратиться мыслію къ Бол-
гарамъ, то лѣтопись положительно отвѣчаетъ намъ, что онъ хорошо
былъ знакомъ съ ними еще до крещенія: въ 985 г. онъ имѣлъ съ
ними или съ преддунайскою частью ихъ войну ¹⁾, затѣмъ прежде или
послѣ этой войны онъ женился на Болгаркѣ. Другіе Русскіе, особые
отъ Кіевскихъ и ставшіе христіанами прежде ихъ, у которыхъ Влади-
миръ могъ взять священниковъ, были Венгерскіе или Угорскіе Рус-
скіе, которые жили и до настоящаго времени живутъ по ту сторону
Карпатъ въ сѣверо-восточной Венгріи и которые были обращены въ
православное христіанство, какъ мы замѣчали выше, за цѣлое столѣ-
тіе до насъ. Языкъ единоплеменныхъ намъ Болгаръ довольно близокъ

¹⁾ Карамзинъ полагаетъ что война 985-го г. была съ Болгарами Камскими. Но это совершенно неосновательно. Лѣтопись говоритъ о походѣ: „Иде Володимиръ на Болгары съ Добрынею съ уемъ своимъ въ лодяхъ, а Торки берегомъ приведе на конихъ“. Еслибы Владимиръ ходилъ на Болгаръ Камскихъ, то онъ бы плылъ по Волгѣ, а Торковъ привелъ бы берегомъ той же рѣки; но сказать просто „иде въ лодяхъ“ и „берегомъ приведе“, когда отъ Кіева добраться до Волги было такъ далеко, было бы со стороны лѣтописца въ высшей степени странно. Потомъ, въ X вѣкѣ по берегу Волги, покрытому непроходимымъ лѣсомъ, вовсе невозможно было проводить конницы (Никоновская лѣтопись, точно обозначая Болгаръ, съ которыми воевалъ Владимиръ въ 985-мъ г., называетъ ихъ Низовскими, что значить именно Дунайскихъ, ибо они были внизу отъ Кіева, какъ Кіевъ внизу отъ Новгорода и Смоленска,—Ипатск. лѣт. 2 изд. стр. 87, 253 и 259, Дополн. къ Акт. Ист. т. I, стр. 4 col. 2). Что касается до знакомства Русскихъ съ Дунайскою Болгаріей во времена Владимира независимо отъ личныхъ отношеній къ ней послѣдняго, то ежегодные торговые караваны ихъ, отправлявшіеся изъ Кіева въ Константинополь, обыкновенно дѣлали на пути привалы въ нѣсколькихъ приморскихъ городахъ Болгаріи (Конст. Порфирог. De administr. imper., с. 9), при чемъ былъ веденъ съ нею по пути болѣе или менѣе обширный торгъ [Святославъ подъ 969-мъ г.: въ Переяславе изъ Руси идутъ скоро и воскъ, медъ и челядь.—Въ 985-мъ г. часть Болгарскаго государства, находившаяся между Дунаемъ и Балканами (нынѣшняя Болгарія), была во власти Грековъ, см. нашъ Краткій очеркъ исторіи правосл. церкви Болгарской, Сербской и Румынской, стр. 8; но по сую сторону Дуная Болгарамъ издавна принадлежали въ томъ или другомъ значительномъ объемѣ Валахія съ Молдавіей. Когда Греки завоевали сейчасъ указанную нами часть Болгарскаго государства, то задунайская (а по отношенію къ намъ—преддунайская) часть владѣній,—эти Валахія съ Молдавіей,—или осталась за Болгарскими государями или же объявила себя самостоятельной. Часть сей-то части владѣній, принадлежавшей ли тогда Болгарскимъ государямъ или бывшей самостоятельной, и хотѣлъ, какъ нужно думать, подчинить своей власти Владимиръ въ 985-мъ г.].

къ нашему русскому, а въ древнее время былъ и еще ближе, однако же, во всякомъ случаѣ, не на столько, чтобы Болгаринъ и Русскій могли понимать другъ друга съ перваго слова. Но эти Угорскіе или Венгерскіе Русскіе были совсѣмъ тѣже Русскіе, что и мы, и даже говорили однимъ нарѣчіемъ съ Кіевлянами,—такъ называемымъ теперь малороссійскимъ; слѣдовательно, они какъ разъ представляли собою то, что нужно было Владимиру. Они были непосредственными сосѣдями нашей Червонной или Галицкой Руси, и Владимиръ не могъ не знать о нихъ; а потому, предполагая вѣроятнымъ, что онъ позаботился приобрести священниковъ изъ Болгаріи, нельзя не предполагать столько же и даже болѣе вѣроятнымъ, что онъ позаботился приобрести послѣднихъ и отъ нихъ—Венгерскихъ Русскихъ.

Какъ совершенно было Владимиромъ крещеніе Кіевлянъ, мы не знаемъ. Очень можетъ быть, что дѣло происходило подобно тому, какъ оно представляется въ Житіи Володимера и въ повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи, а именно—что всѣ жители города крещены были единовременно (а не по частямъ), что они явились на мѣсто крещенія, которымъ была рѣка, въ назначенный день, по приказанію князя. Только при этомъ совсѣмъ невѣроятнымъ образомъ представляютъ дѣло Житіе Володимерово и повѣсть, когда говорятъ, будто (всѣ) «людье (слышавъ приказаніе князя) съ радостью идяху, радующесе и глаголюще: аще бы се не добро было, не бы (-ша) сего князь и бояре пріяли» ¹⁾. Должно думать, что огласительная проповѣдь священниковъ принесла весь свой плодъ и что болѣе или менѣе значительное количество людей было убѣждено посредствомъ нея и приведено къ сознанію въ ложности язычества и истинности христіанства: всѣ такіе люди, очень можетъ—представлявшіе собою не совершенное меньшинство въ общей массѣ, нѣтъ сомнѣнія, съ величайшею радостью и сердечнымъ ликованіемъ шли исполнить приказаніе креститься. Необходимо предполагать, что было весьма немалое количество такихъ, которые, хотя сами сознательно и не были убѣждены въ превосходствѣ христіанства предъ язычествомъ, но предпочитали своему сужденію сужденіе вышнихъ и покорно шли креститься, дѣйствительно говоря то, что житіе и повѣсть влагаютъ въ уста всѣмъ. Но затѣмъ необходимо и всякое правдоподобіе требуетъ предполагать, что было нѣкоторое, а можетъ быть—и немалое, количество такихъ, которые остались глухи къ проповѣди и въ глазахъ которыхъ князь и бояре были

¹⁾ Житіе и повѣсть противорѣчатъ сами себѣ, когда говорятъ, что при низверженіи Перуна „плакахуса сго невѣрніи людье“.

отступниками отъ староотеческой вѣры. Одинъ изъ такихъ могли быть заставлены повиноваться угрозами или даже прямо силой, а другіе, вѣроятно, не были заставлены никакими средствами и—или искали спасенія въ бѣгствѣ¹⁾ или сдѣлались, такъ сказать, языческими мучениками. Митрополитъ Иларіонъ, молча о послѣднемъ разрядѣ упорныхъ, ясно говоритъ о первомъ: «да еще кто и не любовію, но страхомъ повелѣвшаго, крещахуся, понеже бѣ благовѣріе его со властію сопряжено». ²⁾.

Вслѣдъ за крещеніемъ Кіевлянъ или непосредственно передъ нимъ, какъ необходимо само собою разумѣть, Владимиромъ были сокрушены въ Кіевѣ языческіе идолы, находившіеся на мѣстахъ общественныхъ мольбищъ, и тотчасъ же затѣмъ было срублено потребное и возможное на первый разъ количество христіанскихъ церквей. Специальный вопросъ составляетъ то, когда была построена церковь въ честь ангела Владимірова св. Василія, поставленная на мѣстѣ того Перуна, который находился на холмѣ близъ двора загороднаго терема, т. е. послѣ собственнаго крещенія Владимира или уже послѣ крещенія всего народа? Представлялось бы вѣроятнымъ думать, что своего ангела Владиміръ почтилъ тотчасъ послѣ своего крещенія; но такъ какъ лѣтописецъ весьма ясно даетъ знать, что холмъ, на которомъ стоялъ Перунъ съ

¹⁾ Татищевъ, по своему обычаю, выдаетъ это предположеніе за положительный фактъ (II, 75 нач.).

²⁾ По житію Володимира неизвѣстнаго автора-Грека, о которомъ мы говорили выше, и по другому житію его же—проложному, общее крещеніе Кіевлянъ было совершено въ рѣкѣ Почайнѣ; по повѣсти же, помѣщенной въ лѣтописи,—въ Днѣпрѣ. Проложное житіе, точнѣе опредѣляя на Почайнѣ мѣсто крещенія, говоритъ: „и оттолѣ наречеса мѣсто святое, идѣже нынѣ церкы естъ Петрова“ (въ одномъ сборникѣ XVI вѣка, въ статьѣ: Сказаніе о первыхъ князехъ русскихъ: „церковь святаго апостола Петра“, Опис. Синод. рукоп. *Горск. и Новостр.*, № 326, л. 47, стр. 684; въ Степенн. кн., I, 141: святаго мученика Турова (Тудора, т. е. Феодора?) чтѣ, вѣроятно, не совсѣмъ ошибка, а имѣть отношеніе къ Туровой (Тудоровой?) божницѣ, о которой упоминается въ Ипатской лѣтописи подъ 1146-мъ г.). Авторъ Синописиса, нѣтъ сомнѣнія, передавалъ преданіе, которое существовало въ его время, говоритъ, что крещеніе совершено было „на рѣкѣ Почайнѣ, идеже при брезѣ нынѣ церковь святыхъ мученикъ Бориса и Глѣба“ (8-е изд. С.-Пб. 1798, стр. 71). Ни церковей Петровой (о которой сѣг Никон. лѣт. подъ 1008-мъ г.) и Борисоглѣбской ни божницы Туровой мѣстность въ настоящее время неизвѣстна. Что касается до Крешатика или Хрешатика, то, по автору Синописиса, онъ получилъ названіе отъ того, что тутъ крещены были сыновья Владимира (*ibid.*). Но не получилъ ли онъ имя просто отъ того, что сюда ходили на водокрещи, то-есть на освященіе воды?

другими идолами, былъ главнымъ языческимъ мольбищемъ Кіевлянъ, то на самомъ дѣлѣ гораздо вѣроятнѣе полагать, что Владимиръ рѣшился разрушить это мольбище только или непосредственно передъ или непосредственно вслѣдъ за крещеніемъ Кіевлянъ, и что такимъ образомъ онъ находилъ необходимымъ терпѣть языческія моленія подлѣ своего собственнаго дворца въ продолженіе трехъ лѣтъ послѣ собственнаго обращенія въ христіанство ¹⁾.

Для крещенія другихъ городовъ послѣ Кіева нужно было поставленіе священниковъ (которые бы могли быть даны крещеннымъ въ этихъ другихъ городахъ). Священниковъ могли ставить только епископы, и слѣдовательно — ясно, что къ крещенію другихъ городовъ послѣ Кіева Владимиръ могъ приступить только послѣ прибытія митрополита и епископовъ. Временемъ прибытія митрополита и епископовъ, какъ мы сказали, долженъ быть полагаемъ 991-й годъ. Во всякомъ случаѣ они прибыли не позднѣе сего года, ибо въ этомъ году пришелъ въ Новгородъ назначенный въ него епископъ.

Новгородская лѣтопись отождествляетъ приходъ въ Новгородъ епископа и крещеніе Новгородцевъ, т. е. представляетъ дѣло такимъ образомъ, что Новгородцы были крещены епископомъ въ томъ же году, въ который онъ пришелъ къ нимъ, или тотчасъ послѣ прихода. Мы думаемъ, что это было не такъ и что епископъ болѣе или менѣе долго

¹⁾ Когда Перунъ сволоченъ былъ въ Днѣпръ, то Владимиръ „пристави (приставовъ) рекъ: аще кдѣ пристанеть, вы отрѣвайте его отъ берега, дондѣже пороги пройдутъ, то тогда охабитесь его; они же повелѣная створиша: яко пустиша и, проиде сквозѣ пороги, изверже и вѣтръ на рѣнь, и оттолгъ прослу Перуна рѣнь, якоже и до сего дне словеть“. Что разумѣются за пороги между Кіевомъ и находящимся весьма не далеко отъ него Выдубицкимъ монастыремъ (Перуна рѣнь), сказать не можемъ. Въмѣсто рѣнь Карамзинъ (I, прим. 459) читаетъ: рѣль, что, по его мнѣнію, значить мысъ и что въ старомъ (ср. у него самого V, прим. 254) и въ теперешнемъ новгородскомъ нарѣчій значить низменное мѣсто, поемный лугъ, но едва ли это основательно. Такъ какъ отрѣвать значило и значить оттаскивать (см. выше: отрѣвайте), то рѣнь, можетъ быть, значить пристань (въ обратномъ смыслѣ мѣста, отъ котораго оттаскиваются служащія для перевоза паромы), каковая и дѣйствительно была тутъ, ибо тутъ былъ перевозъ черезъ Днѣпръ (въ малорусскомъ языкѣ Галиція „рѣнь“ будто бы значить пески). Относительно посрамительнаго способа сокрушенія Владимиромъ идоловъ смъ у Гельмольда (Lib. II с. 12), какъ король Датскій Вальдемаръ сокрушилъ въ 1168-мъ году идолъ Святовита у покоренныхъ имъ Руглянъ (et fecit produci simulachrum illud antiquissimum Zvan-tevith, et jussit mitti funem in collo ejus et trahi per medium exercitum in oculis Sclavorum, et frustatim concisum in ignem mitti).—Самый рассказъ лѣтописи см. въ приложеніи къ этой главѣ.

жили въ некрещенномъ городѣ (подобно тому какъ епископы Ростовскіе жили въ некрещенномъ городѣ весьма долго). Необходимо думать, что въ порядкѣ крещенія остальной Руси послѣ Кіева было наблюдаемо нѣкоторое сообразованіе съ обстоятельствами и условіями. А это сообразованіе требовало, чтобы послѣ Кіева была крещена область Кіевская въ тѣснѣйшемъ смыслѣ и чтобы только потомъ было приступлено къ крещенію другихъ большихъ, служившихъ центрами, городовъ съ ихъ округами. Тогдашняя Русь, только что соединенная изъ отдѣльныхъ областей, еще не представляла изъ себя сплошнаго и компактнаго цѣлаго, какъ въ настоящее время; она состояла еще изъ многихъ отдѣльныхъ цѣлыхъ, каковыми были вошедшія въ составъ всего государства частныя области: Кіевская или Полянская, Черниговская или Сѣверянская, Смоленская или Кривичская, Новгородская или Славянская въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, и проч. Кіевъ, идеальнѣе ставшій столицей всего государства, названный матерью городовъ Русскихъ ¹⁾, на самомъ дѣлѣ въ понятіи народа еще продолжалъ быть таковою только для области Кіевской или для области племени Полянского. Такимъ образомъ, великая перемѣна, которую народъ позволилъ совершить съ собою въ Кіевѣ, еще ничего не говорила другимъ областямъ русскимъ, потому что другія области еще смотрѣли на свои столицы и на свои старшіе города. Но для области Кіевской въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, для земли Полянской, примѣръ Кіева былъ совершенно обязателенъ. Не могла же область быть врознь съ своею столицей, съ своимъ старшимъ городомъ, въ которомъ была ея голова. «На что старѣйшіи сдумаютъ, на томъ же пригороды стануть», — таково было отношеніе областей къ ихъ центрамъ: Кіевъ сдумалъ на томъ, чтобы исполнить волю князя и перемѣнить вѣру, — на чемъ же оставалось стать области, какъ не на томъ же, т. е. чтобы безъ дальнихъ напрасныхъ раздумываній и колебаній послѣдовать его примѣру? ²⁾

¹⁾ Матерь городовъ — греческ. μητρόπολις (какъ назывались у Грековъ главные города областей въ административномъ отношеніи, — наши губернскіе).

²⁾ Когда Оттонъ Бамбергскій, креститель Балтійскихъ (польскихъ) Поморянъ прибылъ съ проповѣдію (въ 1124-мъ году) въ городъ Юлину (Волынь), то жители отвѣчали ему, что пусть онъ идетъ въ старшій городъ — Штетинъ и что — какъ поступаютъ старшіе Штетинцы, такъ сдѣлаютъ и они младшіе Юлинцы (*super hoc verbo se facturos, quidcumque facerent Stetineses, hanc enim civitatem antiquissimam et nobilissimam dicebant in terra Pomeranorum matremque civitatum*), Vita S. Ottonis въ Acta SS. Боландистовъ, IX т. 1 р. 400, Гамбердинга Исторія Балтійскихъ Славянъ, т. I стр. 12 (Смъ Ипатск. лѣт. подъ 1286-мъ годомъ, 2 изд. стр. 599 нач., о Кракованахъ).

Такимъ образомъ, необходимо думать, что вслѣдъ за Кіевомъ крещена была область Кіевская и что въ дальнѣйшемъ, хотя вѣроятно и быстро, но все-таки постепенномъ, крещеніи остальной Руси былъ наблюдаемъ тотъ порядокъ, чтобы крестить сначала тѣхъ, отъ кого ожидалось менѣе сопротивленія, и чтобы наоборотъ тѣмъ, отъ кого ожидалось этого сопротивленія болѣе, дать больше времени свыкнуться съ мыслью о необходимости переменить вѣру.

Если мы примемъ сейчасъ сказанное, что Новгородъ былъ крещенъ не тотчасъ послѣ Кіева въ 991-мъ году, а въ неизвѣстномъ году спустя то или другое время послѣ него: то мы поймемъ, какимъ образомъ Владимиръ приготавлиалъ къ принятію христіанства остальную Русь. Въ Новгородѣ епископъ былъ посланъ тотчасъ, какъ онъ прибылъ съ митрополитомъ изъ Греціи; но городъ былъ крещенъ не тотчасъ послѣ сего, а спустя тотъ или другой промежутокъ времени: ясно, что епископъ, посланный въ городъ тотчасъ по своемъ прибытіи изъ Греціи и прежде чѣмъ рѣшено было крестить послѣдній, посланъ былъ за тѣмъ, чтобы приготовить жителей къ крещенію. Какъ поступилъ Владимиръ въ отношеніи къ Новгороду, такъ онъ могъ поступить и въ отношеніи ко всѣмъ городамъ, въ которыхъ намѣревался учредить епископскія кафедръ или — что то же — ко всѣмъ городамъ важнѣйшимъ, ибо кафедръ были учреждены въ этихъ городахъ.

Крещеніе всей Руси, послѣ того какъ Владимиръ приступилъ къ нему, очевидно, должно было составлять главный предметъ его дѣятельности. Послѣ 990-го года, въ который приступлено было къ этому крещенію, Владимиръ княжилъ 25 лѣтъ: слѣдовательно, имѣлъ совершенно достаточно времени для того, чтобы употребить въ этомъ отношеніи всѣ свои заботы. Мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній о томъ, что успѣлъ Владимиръ сдѣлать; но мы имѣемъ положительныя свѣдѣнія о томъ, чего онъ не сдѣлалъ и что было дѣлаемо уже послѣ него. Предполагая съ совершеннымъ правомъ и основаніемъ, что все, о чемъ не говорится послѣ, было уже сдѣлано имъ, мы получимъ, что онъ крестилъ половину Руси, и именно — что онъ крестилъ всю ту часть ея, которая по населенію была чисто русско-славянскою или Русью въ собственномъ и тѣснѣйшемъ-смыслѣ, и что оставилъ некрещенною часть Руси не-русскую — инородческую (и иноплеменную). Собственную Русь составляли: Новгородскіе Славяне (не включая въ нихъ число подвластныхъ имъ инородцевъ), вся часть Руси заднѣпровская, начиная съ сидѣвшихъ въ верховьяхъ Днѣпра Кривичей и кончая, вѣроятно, сидѣвшею на Днѣстрѣ сѣверною (нѣкоторою) частью

Тиверцевъ, и въ Руси преднѣпровской или сѣсторонней племя Сѣ-
верянъ, которые, сидѣвъ по Деснѣ, Семи и Сулѣ, занимали нѣмѣш-
ною губернію Черниговскую, сѣверныя части губерній Полтавской и
Харьковской и западную часть губерній Курской, на востокъ по г.
Курскъ включительно. Русь инородческую (и иноплеменную) состав-
ляли: огромная область Ростовская съ Бѣлозерьемъ, которую населяли
инородцы Меря и Вель, область Муромская, населенная инородцами
Муромой, и земля Вятичей съ Радимичами. Послѣдніе — Вятичи съ
Радимичами были Славяне, но Славяне не нашего русскаго, а лях-
скаго или польскаго, племени и были позднѣйшими къ намъ выход-
цами. Поселившись не среди настоящихъ Русскихъ, такъ чтобы могли
быть окружены ими и ихъ вліяніемъ со всѣхъ сторонъ, а съ краю и
примыкая съ одной стороны къ нимъ, а съ другой, — къ инородцамъ
(къ упомянутымъ Мерѣ и Муромѣ) ¹, они весьма долгое время имѣли
наклонности сознать себя Русскими еще менѣе, чѣмъ настояще
инородцы. Если бы судить по пространству, то нужно было бы ска-
зать, что Владиміромъ была крещена меньшая половина Руси, ибо
Русь собственная относилась тогда къ Руси инородческой приблизи-
тельно такъ же, какъ въ настоящее время европейская Россія отно-
сится къ Сибири.

Какъ было совершаемо и совершенно Владиміромъ крещеніе соб-
ственной Руси, мы не имѣемъ совершенно никакихъ свѣдѣній. Извѣ-
стіе позднѣйшей лѣтописи Густинской, что Владиміръ, раздѣливъ го-
сударство на удѣлы между сыновьями, «посла съ ними (въ ихъ обла-
сти) и священники, заповѣдая имъ, да каждое по всей области своей
повелѣваетъ учить люди и крестити людей и церкви ставити, еже и
бысть» ²), нисколько не могло бы быть принято, какъ положительное
свидѣтельство, но какъ предположеніе оно не только было бы совер-
шенно вѣроятно, но и необходимо долженствовало бы быть сдѣлано,
если бы только не было несостоятельно тѣмъ, что въ 991-мъ году,
съ котораго было приступлено къ крещенію всей Руси, сыновья Вла-
димира были еще весьма молоды и что развѣ немногіе изъ нихъ были

¹) Радимичи, сидѣвшіе по Сожѣ, занимали восточную половину губерній Мо-
гилевской; Вятичи, сидѣвшіе къ западу отъ нихъ, въ верховьяхъ Оки, занимали
сѣверный уголъ губерній Черниговской (Гомель на ихъ западной границѣ), восточ-
ную большую половину губерній Орловской и южную половину губерній Калу-
жской (ихъ города въ первой: Брянскъ, Мценскъ, Карачевъ, Сѣвскъ, во второй:
Воротынскъ между Калугой и Перемышлемъ, Козельскъ).

²) П. Собр. Лѣт., II, 259.

уже посажены на удѣлы. Что лѣтопись Густинская предполагаетъ (высказывая въ видѣ положительнаго факта) о сыновьяхъ Владимира, то, конечно, совершенно необходимо предполагать объ его посадникахъ. Но мы думаемъ, что должно быть предполагаемо не одно это, а и гораздо большее, именно — что, во-первыхъ, Владимиръ самъ лично принималъ дѣятельное участіе въ крещеніи если не всѣхъ, то большей части областей, и во-вторыхъ — что онъ самъ лично возможно-усерднымъ образомъ производилъ надзоръ за тѣмъ, чтобы христіанство въ областяхъ водворялось возможно скорѣе и успѣшнѣе. Владимиръ принялъ христіанство не въ преклонной старости, а именно въ годы наибольшей способности человѣка къ дѣятельности (невступно въ 30 или съ небольшимъ 30-ти лѣтъ): очевидно, есть вся вѣроятность предполагать самое широкое участіе непосредственное. Если великіе князья Кіевскіе, по свидѣтельству Константина Порфирогенита (*De administr. impreg.*, с. 9), и безъ всякой особенной нужды имѣли обычай проводить цѣлую половину года въ объѣздахъ своей земли, въ такъ называемомъ полюдьи, то тѣмъ болѣе Владимиръ долженъ былъ предпринимать поѣздки по областямъ въ виду такой нарочитой и важной нужды, какъ ихъ крещеніе и утвержденіе въ нихъ христіанства. Сыновья Владимира, по мѣрѣ того, какъ вырастали и были сажаемы на удѣлы, должны были постепенно снимать съ него бремя личныхъ заботъ¹⁾.

(Въ позднѣйшихъ редакціяхъ первоначальной лѣтописи читается подъ 991-мъ годомъ сказаніе о крещеніи Новгородцевъ; но въ немъ о самомъ крещеніи ничего нѣтъ. Вотъ это сказаніе: «Пришелъ въ Новгородъ епископъ Іоакимъ, и требища разрушилъ и Перуна посѣкъ и приказалъ (стащить) и бросить въ Волховъ. Обвязавъ веревками, его волокли по навозу («по калу») и били палками и пихали. И въ то время вошелъ въ Перуна бѣсъ и началъ онъ кричать: «О горе, охъ мнѣ, достался немилостивымъ симъ рукамъ». Когда вринули его въ Волховъ, то, плывя сквозь великій мостъ, онъ бросилъ на него свою палицу и сказалъ: «этимъ будутъ поминать меня Новгородскія дѣти», — безумные, и нынѣ бѣяся ей, утѣху творять бѣсамъ²⁾. И наказалъ

¹⁾ Въ собственной Руси Владимиромъ были посажены на удѣлы: въ Новгородѣ — сначала Вышеславъ, а потомъ, послѣ его смерти, Ярославъ, въ Полоцкѣ — Изяславъ, въ Туровѣ — Святославъ, въ землѣ Древлянской — Святославъ, во Владиміріи Волынской — Всеволодъ.

²⁾ Разумѣется страсть Новгородцевъ къ кулачнымъ боямъ, о которой см. Акт. Истор. I, 89.

(епископъ), чтобы никто нигдѣ не перенималъ его. Пошелъ Пидблянинъ ¹⁾ поутру на рѣку, нахѣреваясь горшки везти въ городъ, а Перунъ приплылъ къ берегу, и оттолкнулъ его шестомъ и сказалъ: «Ты Перунище, досыта ѣлъ и пилъ, а теперь плыви прочь», — и поплыло изъ свѣта «некошное» ²⁾. — Умолчаніе сказанія, представляющаго собою какъ будто легендарный отрывокъ отъ цѣлаго, объ участіи Владимира въ крещеніи города не должно быть понимаемо непременно въ томъ смыслѣ, что Владимиръ не принималъ этого участія: сказаніе молчать и вообще объ участіи гражданской власти, которое необходимо предполагается. Если же это правда, то дѣло должно быть понимаемо такъ, что на Добрыню, который былъ посадникомъ Новгорода, Владимиръ надѣялся, какъ на самого себя).

Когда мы говоримъ, что при Владимирѣ крещена была вся собственно русская Русь, то этого никакъ не должно понимать въ томъ смыслѣ, будто крещены были всѣ до одного человѣка. Не желавшихъ креститься, нѣтъ сомнѣнія, было весьма много какъ въ Кіевѣ, такъ и вообще во всей Руси. Въ самомъ Кіевѣ, т.-е. именно въ самомъ городѣ Кіевѣ, полицейскій надзоръ, какъ нужно предполагать, былъ настолько силенъ и дѣйствителенъ, что эти не желавшіе не могли укрыться и должны были — или креститься неволей, или спастись бѣгствомъ, или же, можетъ быть, подвергнуться казнямъ. Но въ области Кіевской, т. е. по ея пригородамъ и селамъ, и во всей остальной Руси какъ по городамъ, такъ и по селамъ, значительная часть не желавшихъ креститься имѣли полную возможность скрываться, а слѣдовательно и скрывались. Такимъ образомъ, это дѣло о крещеніи Руси Владимиромъ должно понимать такъ, что было крещено большее или меньшее большинство жителей, что язычество было объявлено вѣрою запрещенною и преслѣдуемою (*religio prohibita, intolerata, illicita*) и что оно, хотя далеко еще не перестало существовать, стало вѣрою тайною, подобно расколу старообрядства во времена его сильнѣйшихъ преслѣдованій.

Мы уже начинали говорить выше, что совершенная покорность Русскихъ въ дѣлѣ перемѣны вѣры волѣ князя и такъ называемое мир-

¹⁾ Въ Новгород. III лѣтоп. Пидблянинъ, въ Соф. Врем. Видѣблянинъ. Питба или Пидба, погость Пидебской, съ церковію св. Николая, находился на лѣвой сторонѣ Волхова, при впаденіи въ него рѣчки Питбы или Пидьбы, въ трехъ, а по другимъ, — въ четырехъ, старыхъ верстахъ отъ Новгорода, см. *Карамзина* III, прим. 327, V, прим. 254, и IX, прим. 268, Новгородскія писцовыя книги, III, С.-Пб. 1868, стрр. 13 и 24, *Неволина* о Пятинахъ, стрр. 120 и 389.

²⁾ Собр. лѣтт. V, 121 (Софійск. Временн. *Строева*, I, 87) и VII, 313.

ное распространение христіанства на Руси есть не что иное, какъ невозможная выдумка нашихъ неумѣренныхъ патріотовъ, хотящихъ приносить здравый смыслъ въ жертву своему патріотизму. Нѣтъ сомнѣнія, что введеніе новой вѣры сопровождалось немалымъ волненіемъ въ народѣ, что были открытыя сопротивленія и бунты, хотя мы и не знаемъ о нихъ никакихъ подробностей. О крещеніи Новгородцевъ сохранилась пословица, что «Путята крестилъ ихъ мечемъ, а Добрыня огнемъ». Это, очевидно, значить, что въ Новгородѣ новая вѣра была встрѣчена открытымъ возмущеніемъ и что для подавленія послѣдняго потребовались и были употреблены самыя энергическія мѣры. Очень возможно, что подобныя возмущенія были и не въ одномъ Новгородѣ. Въ то время собственная Русь, кромѣ раздѣленія на многія области, раздѣлялась еще на двѣ большія половины, которыя сдѣлалъ изъ нея союзъ данничества иноплеменикамъ предъ основаніемъ собственного государства, именно — на половину сѣверную, съ Новгородомъ во главѣ, которая передъ Рюрикомъ платила дань Варягамъ, и половину южную, съ Кіевомъ во главѣ, которая платила передъ нимъ дань Хазарамъ. Со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что половина Руси, издавна до нѣкоторой степени тянувшая къ Кіеву, постѣдовала его примѣру въ дѣлѣ перемѣны вѣры значительно съ меньшимъ упорствомъ, чѣмъ половина сѣверная (состоявшая изъ Новгородцевъ, Кривичей, Полочанъ и Дряговичей), для которой примѣръ Кіева не могъ имѣть ни малѣйшей нравственной обязательности ¹⁾.

¹⁾ Топографія Новгорода возбуждаетъ недоумѣнія и какъ будто сообщаетъ новыя данныя къ исторіи крещенія его жителей. Рѣкою Волховомъ Новгородъ раздѣляется на двѣ половины—Софійскую, получившую названіе отъ находящагося на ней Софійскаго кааедрального собора, и Торговую, получившую названіе отъ находящихся на ней торговыхъ или гостинныхъ рядовъ. Такъ какъ въ древнее время жилище князей было не на Софійской сторонѣ, а на Торговой (Ярославово дворище), то какъ будто слѣдуетъ, что и первоначальный Кремль города находился не на первой сторонѣ, а на послѣдней (вокругъ жилища князей), и что Кремль Софійскій (оставшійся потомъ единственнымъ Кремлемъ Новгорода) явился только выѣстъ съ соборомъ. Если это такъ, то можно предполагать, во-первыхъ, что Новгородцы не позволили епископу поселиться съ его соборомъ въ своемъ Кремлѣ; во-вторыхъ, что князья наши нужнымъ обнести домъ епископовъ Кремлемъ или крѣпостію для ихъ безопасности отъ ихъ паствы (Софійскій Кремль и въ настоящее время не особенно великъ, но онъ расширенъ противъ первоначальнаго Мстиславомъ,—Новг. I лѣт. подъ 1116-мъ г., слѣдовательно въ первоначальномъ видѣ онъ дѣйствительно представлялъ крѣпость только около дома и кааедрального собора епископовъ).

Преимущественная защита всякой вѣры естественна ея нарочитымъ служителямъ, которые, съ одной стороны, обязуются къ тому своимъ призваніемъ, а съ другой—побуждаются личнымъ интересомъ. Наше язычество не имѣло нарочитыхъ служителей въ собственномъ смыслѣ или жрецовъ, а имѣло только волхвовъ, частное религіозно-общественное служеніе которыхъ состояло въ прорицаніи будущаго и вообще практикѣ всего сверхъ-естественнаго. Несомнѣнно, что сословіе волхвовъ въ языческой Руси было очень многочисленно; имѣемъ положительныя данныя для заключенія, что волхвы имѣли желаніе противоdѣйствовать введенію христіанства ¹⁾; но за всѣмъ тѣмъ мы вовсе не полагаемъ, чтобы правительство должно было одолѣть ихъ въ настоящей систематической борьбѣ. Сословіе нашихъ волхвовъ не было сословіемъ организованнымъ, такъ чтобы борьба съ ихъ стороны могла быть ведена общеою массой и по одной общей командѣ. Они представляли борцовъ немалочисленныхъ, но разрозненныхъ и одиночныхъ, а при такомъ положеніи дѣла правительству, какъ оно поступало послѣ ²⁾, не было затрудненія освободиться отъ нихъ тѣмъ, что они внезапно исчезали и пропадали безъ вѣсти, бывъ по мѣрѣ ихъ опасности или заключаемы въ тюрьмы или предаваемы смертной казни.

Мы сказали, что Владимиръ крестилъ всю собственную Русь и оставилъ не крещенною Русь инородческую. Въ продолженіе 25-ти лѣтъ, которыя онъ имѣлъ въ своемъ распоряженіи, онъ находился въ полной возможности крестить не только первую, но и вторую. Если онъ не сдѣлалъ послѣдняго, то, нѣтъ сомнѣнія, не по недостатку времени. Нельзя полагать причиной сего и то, чтобы онъ встрѣтилъ между инородцами непреодолимое сопротивленіе. Это сопротивленіе могло быть; но если бы онъ захотѣлъ одолѣть и сокрушить его, если бы онъ захотѣлъ прибѣгнуть къ крещенію огнемъ и мечемъ, какъ это, по свидѣтельству пословицы, случилось съ Новгородцами, то, нѣтъ сомнѣнія, онъ успѣлъ бы настоять на своемъ и достигнуть своей цѣли. Необходимо думать, что онъ оставилъ инородцевъ до времени въ покоѣ по побужденіямъ государственнаго благоразумія. Всѣ они давно были данниками Руси (Меря съ Весью и Муромъ—со времени Рюрика, Вятичи — со времени Олега); но пока оставались инородцами, они все были не крѣпки къ Руси и все еще не составляли настоящей Руси.

¹⁾ Ибо знаемъ объ ихъ нѣкоторыхъ попыткахъ къ изгнанію христіанства, уже введеннаго,—изъ лѣтоп. подъ 1071-мъ г.; обстоятельныѣ скажемъ ниже.

²⁾ Лѣтоп. подъ 1071-мъ г.

Необходимо было позаботиться о томъ, чтобы обрусить ихъ. Но чтобы успѣшнѣе и скорѣе достигнуть этого послѣдняго, благоразуміе требовало не раздражать ихъ, не возбуждать искусственнымъ образомъ чувства ихъ особой національности и не давать имъ повода поднимать знамя возстанія за отеческую вѣру, чѣмъ легко создавалась бы упорная вражда, имѣвшая надолго отчуждить ихъ отъ Русскихъ. Заботиться объ ихъ обрусеніи прежде, чѣмъ объ ихъ крещеніи, предписывала политика или государственное благоразуміе, но въ то же время дѣло имѣло себя такимъ образомъ, что съ достиженіемъ одной цѣли, достигалась и другая; сдѣлавшись Русскими, они, такъ сказать, eo ipso имѣли сдѣлаться и христіанами. Вятичи съ Радимичами, какъ уже мы говорили, не были инородцы въ собственномъ смыслѣ, но они были столько строптивы, что съ ними надлежало обходиться еще болѣе осторожно, чѣмъ съ настоящими инородцами,—послѣ перваго покоренія Олегомъ, они были потомъ снова покоряемы Святославомъ и дважды самимъ Владимиромъ.

Итакъ, Владимиръ, какъ креститель Руси, долженъ быть разумѣемъ таковымъ въ смыслѣ возможно обширномъ, полномъ и собственномъ. Онъ былъ ея крестителемъ не только въ томъ смыслѣ, что положилъ первое начало введенію въ ней христіанства и замѣнилъ имъ язычества,—что сдѣлалъ первый нѣкоторый приступъ къ ея крещенію, но и въ томъ смыслѣ, что дѣйствительно крестилъ всю Русь и все русское государство въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого послѣдняго, какъ собственной Руси. Крещеніе всей Руси вовсе не должно быть понимаемо такъ, что крещены были всѣ до одного человѣка; полное водвореніе въ ней христіанства должно быть представляемо не столько какъ внутреннее и настоящее, сколько какъ наружное и просто внѣшнее: но дѣло, по самому его существу, и могло быть сдѣлано въ томъ и другомъ отношеніи только болѣе или менѣе поверхностно. Чтò можно было сдѣлать Владимиру для общаго крещенія Руси и для полнаго водворенія въ ней христіанства, то было не только имъ начато, но и исполнѣно и до совершеннаго конца сдѣлано.

Мы говорили выше, что Владимиръ не только былъ крестителемъ Руси, но хотѣлъ быть и ея просвѣтителемъ, желалъ и имѣлъ намѣреніе сдѣлать ее страной не только христіанскою, но и европейскою во всемъ смыслѣ этого послѣдняго слова. Вскорѣ послѣ возвращенія изъ Корсуни, или приведши самъ вмѣстѣ съ священниками или получивъ немного спустя времени вмѣстѣ съ митрополитомъ и епископами ученыхъ людей и учителей, Владимиръ роздалъ этимъ послѣднимъ въ

ученіе дѣтей «нарочитые чади», т. е. своихъ бояръ и, по всей вѣроятности, лучшихъ гражданъ кіевскихъ. Весьма неудачнымъ образомъ предполагая, что дѣти нарочитой чади набраны были для приготовленія въ священники, въ этомъ распоряженіи Владимира, обыкновенно, видятъ заботу, относившуюся къ церкви. Но дѣти знатныхъ людей не могли быть набраны для сейчасъ указанной цѣли, ибо, съ одной стороны, они нужны были для государственной службы, а съ другой — отцы ихъ не могли имѣть ни малѣйшей охоты отдавать ихъ для приготовленія въ священники, которые должны были выбираться не изъ знати, а совсѣмъ изъ другихъ сословій. Дѣти знатныхъ людей могли быть набраны для ученія только съ тою цѣлью, чтобы стать людьми болѣе или менѣе просвѣщенными независимо ни отъ какихъ практическихъ цѣлей; иначе сказать, упомянутое распоряженіе Владимира означаетъ, что съ генерациі набранныхъ дѣтей онъ хотѣлъ водворить въ высшемъ русскомъ обществѣ греческое просвѣщеніе. Къ обстоятельной рѣчи объ этомъ мы возвратимся послѣ.

Такова исторія собственнаго крещенія Владимира и крещенія имъ Руси. Къ нему не приходили послы или миссіонеры отъ разныхъ народовъ съ предложеніемъ вѣръ, хотя и могли приходить; онъ не посылалъ своихъ пословъ для осмотра вѣръ на мѣстахъ и для выбора лучшей между ними, ибо подобное посольство есть вещь невозможная и немислимая: онъ принялъ греческое православное христіанство не какимъ-нибудь безпримѣрнымъ образомъ въ исторіи и не съ какою-нибудь сказочною замысловатостью, а совершенно просто и естественно, какъ принимали христіанство всѣ европейскіе государи. Мы вовсе не питаемъ напрасной надежды, чтобы всѣ сразу согласились съ нами видѣть въ повѣсти о крещеніи Владимира, помѣщенной въ лѣтописи, то, что она есть на самомъ дѣлѣ, т. е. простое сочиненіе: люди, привыкшіе воображать, что мы совсѣмъ особый народъ и что у насъ все было не полюдски, конечно, не сразу отступятся отъ своего мнѣнія. Но мы имѣемъ твердую увѣренность, что при свѣтѣ критики житіе этого преданія весьма недолгое и что, во всякомъ случаѣ, его выбитіе изъ исторіи есть не болѣе какъ вопросъ времени.

Повторимъ кратко дѣйствительную исторію крещенія Владимира со всѣмъ ей предшествующимъ. Тотчасъ или вскорѣ послѣ основанія нашего государства Рюрикомъ, къ великимъ князьямъ нашимъ начали являться на службу изъ Константинополя Варяги-христіане, и во вторую половину княженія третьяго изъ нихъ—Игоря этихъ Варяговъ-

христіанъ собралось въ Кіевѣ такъ много, что они составили изъ себя цѣлую общину, которая позаботилась о надлежащемъ устройствѣ себя въ отношеніи религіозномъ, завела церкви и священниковъ. Община эта со времени Игоря продолжала и оставалась существовать въ Кіевѣ до самаго крещенія Владимира. Варягамъ-христіанамъ естественно было держаться того убѣжденія, что христіанство должно смѣнить въ Россіи язычество, какъ оно смѣнило его почти въ другихъ странахъ, а во всякомъ случаѣ имъ естественно было одушевляться непосредственнымъ желаніемъ обратить къ единой истинной вѣрѣ страну, находившуюся во мракѣ языческаго суевѣрія. Отсюда необходимо должно было случиться, чтобы находившіеся близъ великихъ князей Варяги-христіане стали проповѣдниками передъ ними христіанства. Превосходство христіанства передъ язычествомъ такъ велико и такъ очевидно, что при нѣкоторой способности проповѣдниковъ къ проповѣди и при нѣкоторой способности слушателей къ ея пониманію, не заграждаемой никакими предразсужденіями, успѣхъ проповѣди есть именно тотъ результатъ, которому быть надлежитъ. И вотъ, такимъ образомъ проповѣдь кіевскихъ Варяговъ-христіанъ и имѣла своимъ результатомъ, что Россія черезъ своихъ князей стала страной христіанскою. Варяги обратили къ христіанству Игоря и его супругу Ольгу, и первое стало бы общею вѣрою Руси уже со времени ихъ, еслибы они находили возможнымъ отважиться на то, чтобы переимѣнить вѣру народа. Послѣ Святослава, анти-христіанина по характеру, престолъ великокняжескій перешелъ къ внукамъ Ольги. Весьма вѣроятно предполагать, какъ то и предполагаютъ, что Ярополкъ послѣ воспитанія, полученнаго отъ Ольги, также склоненъ былъ Варягами-христіанами на сторону христіанства, какъ она сама и ея мужъ Игорь; но если онъ имѣлъ намѣреніе и рѣшимость ввести въ Россію христіанство, то ему помѣшала въ этомъ ранняя смерть отъ руки брата. Ярополку наслѣдовалъ Владимиръ. Варяги-христіане обратились къ нему съ своею проповѣдью такъ же, какъ къ его предшественникамъ, а слѣдствіемъ проповѣди и было то, чему, при отсутствіи особенныхъ исключительныхъ препятствій, и быть надлежало — его обращеніе въ христіанство. Совершенно возможное само по себѣ, это обращеніе должно было случиться тѣмъ легче, что оно было подготовлено: примѣръ дѣда и бабки, воспитаніе, полученное отъ второй, и наконецъ, по всей вѣроятности, примѣръ брата—вотъ что уже предварительно имѣлъ Владимиръ въ пользу новой вѣры. Не видѣвъ у себя никакихъ пословъ или миссіонеровъ, не посылавъ своихъ пословъ по землямъ,

Владимиръ расположенъ и убѣжденъ былъ къ принятію греческаго православнаго христіанства кіевскими Варягами-христіанами, а затѣмъ, что касается до обращенія всего народа, то въ семь послѣднемъ случаѣ, какъ необходимо думать, онъ дѣйствовалъ не только какъ чело-вѣкъ, желающій дать другимъ истинную вѣру, но и какъ государь, сознававшій настоятельную необходимость этой вѣры государственную. Рѣшившись креститься самъ и крестить весь свой народъ, Владимиръ не нашелъ возможнымъ сдѣлать того и другаго одновременно, но сначала крестился самъ частнымъ, и по всей вѣроятности — болѣе или менѣе тайнымъ образомъ, а къ общему крещенію народа приступилъ только послѣ довольно продолжительнаго приготовленія. Предъ общимъ крещеніемъ народа Владимиру нужно было войти въ сношенія съ Греками для іерархическаго устройства будущей русской церкви; такъ какъ для цѣлей государственныхъ онъ считалъ нужнымъ для себя родственныя союзы съ императорами Константинопольскими, то и вступилъ въ эти сношенія весьма оригинальнымъ образомъ, именно—въ качествѣ побѣдителя Грековъ. Послѣ приступа къ общему крещенію народа Владимиръ пѣлъ въ своемъ распоряженіи много лѣтъ; вслѣдствіе того онъ не только началъ его, но и довелъ до самаго конца, крестивъ всю русско-славянскую часть Руси, которая составляла тогда собственное русское государство.

Все внутреннее выражается и олицетворяется во внѣшнемъ. Насажденная на Руси церковь христіанская требовала внѣшняго представительства, требовала такой церкви въ смыслѣ зданія, которая бы была церковью всей Руси и матерью всѣхъ церквей русскихъ, которая, однимъ словомъ, вещественно и монументально представляла бы собою духовную церковь русскую (подобно тому, какъ въ московской Руси представлялъ ее московскій Успенскій соборъ, а нынѣ въ Руси петербургской представляетъ соборъ Исакиевскій). Такую всерусскую церковь, или иначе сказать, церковь совершенно исключительную по размѣрамъ и великолѣпію, единственную каменную среди церквей деревянныхъ, Владимиръ началъ строить вскорѣ послѣ того, какъ приступилъ къ общему крещенію народа, именно—на другой годъ послѣ похода на Корсунь, и строивъ пять лѣтъ окончилъ въ 996-мъ году ¹⁾.

¹⁾ Десятинная церковь была освящена: по однимъ запискамъ—11 Мая, по другимъ—12 (см. у *проеса. Макар.* т. I, изд. 2, стр. 52). Мы считаемъ вѣроятнѣйшимъ первое число, ибо мы предполагаемъ, что Владимиръ и митрополитъ — Грекъ, освящавшіе церковь, хотѣли, чтобы годовою празднествъ ея освященія (въ древнее

Какъ бы поручая крещеную Русь покрову этой церкви, посвященной Божіей Матери (празднику Успенія) и отъ данной ей десятины получившей названіе Десятинной, Владимиръ молился въ ней за Русь въ первый разъ по ея совершеніи: «Господи Боже! призри съ небесе и вижь, и посѣти винограда своего, и сверши, яже насади десница Твоя — новыя люди сн, имже обратилъ еси сердце въ разумъ познати Тебе, Бога истиннаго». Церковь эта, вещественно олицетворявшая собою духовную русскую церковь, бывъ поставлена на томъ холмѣ, на которомъ прежде было главное языческое мольбище и на которомъ прежде стоялъ идолъ главнаго языческаго бога — Перуна, представляла собою истинный трофей христіанства надъ язычествомъ ¹⁾.

время дни освященія церквей должны были быть для нихъ великими годовыми праздниками, см. о семъ ниже) приходился въ одинъ день, каково 11 Мая, съ великимъ константинопольскимъ праздникомъ основанія города („обновленіе“ Царяграда въ святцахъ значить основаніе, заложеніе. Выше мы привели записъ, читаемую въ однихъ святцахъ начала XIV вѣка о празднованіи 11 Мая освященія св. Софіи, построенной въ 952-мъ году; такъ какъ изъ Титмара Мерзебургскаго мы узнаемъ, что Десятинная церковь первоначально, вѣроятно — до построенія Софіи Ярославовой, называлась также Софіей, см. 2-й половины тома стр. 87, то представляется очень-вѣроятнымъ разумѣть помянутую записъ именно о Десятинной церкви.—Какъ разумѣть десятину, данную церкви Владимиромъ, см. ниже).

¹⁾ Что Десятинная церковь была поставлена на томъ холмѣ, на которомъ прежде стоялъ Перунъ, это ясно даетъ знать лѣтописи. Послѣдній стоялъ на холмѣ вѣи двора загороднаго каменнаго терема (Лѣтоп. подъ 908-мъ и 945-мъ годами,—Лаврент. изд. 2, стр. 53, 54 и 77, Ипатск. изд. 2, стр. 33, 35 и 52); но и Десятинная церковь была поставлена предъ дворомъ теремнымъ („дворъ теремный за святою Богородицею“ или иначе: св. Богородица предъ дворомъ теремнымъ, подъ 945-мъ годомъ, Лавр. стр. 54, Ипатск. стр. 35). На холмѣ этомъ, по ясному свидѣтельству лѣтописи, была поставлена церковь св. Василия: но мы полагаемъ, что нѣтъ ничего невозможнаго въ томъ, чтобы на одномъ холмѣ были поставлены двѣ церкви. Если лѣтопись подъ 980-мъ годомъ говорить: „на томъ холмѣ нынѣ церкви стоитъ, святого Василия есть“ и не упоминаетъ о церкви Десятинной, то это, вѣроятно, должно понимать такъ, что церковь св. Василия, построенная прежде, была поставлена на самомъ мѣстѣ Перунова идола, а Десятинная — болѣе или менѣе поодаль (собственно на мѣстѣ двора убитыхъ при Владимирѣ язычниковъ Варяговъ-христіанъ, лѣт. подъ 980-мъ годомъ). Нынѣшнее кievское преданіе раздѣляетъ церкви Васильевскую и Десятинную весьма значительнымъ промежуткомъ мѣста; но относительно этого преданія должно сказать: во-первыхъ, вовсе не есть нѣчто положительно и несомнѣнно доказанное, что сохранившася отъ древняго времени и признаваемая за Васильевскую церковь (Трехсвятительская) дѣйствительно есть Васильевская; во-вторыхъ, въ Киевѣ послѣ Владимира церковей св. Василия было построено еще нѣсколько; нынѣшняя Васильевская (Трехсвятительская) церковь, если она дѣйствительно есть Васильевская, можетъ быть принимаема, напротивъ, за ту церковь св. Василия, которую въ 1197-мъ году великій князь Рюрикъ Ростиславичъ поста-

Совершивъ великое дѣло крещенія Руси и ея введенія въ семью народовъ, призванныхъ къ исторической жизни, бывъ рѣшителемъ ея судьбы и нашимъ первымъ Петромъ Великимъ, Владимиръ, подобно этому послѣднему, скончался въ старости далеко не преклонной, на 55—56 году жизни и никакъ не болѣе, 15-го Іюля 1015-го года ¹⁾.

Онъ имѣлъ нѣкоторыя частныя, рѣзко выдававшіяся, черты въ своемъ характерѣ, которыя не могли остаться безъ памяти въ потомствѣ и о которыхъ такъ или иначе упоминаютъ всѣ сказанія, говорящія о немъ. Онъ былъ, во-первыхъ, изъ числа тѣхъ безгранично щедрыхъ людей, которые считаютъ все принадлежащее имъ столько же собственностью своею, какъ и всѣхъ ихъ окружающихъ; во-вторыхъ, онъ былъ изъ числа тѣхъ истинно гуманныхъ натуръ, которыя не понимаютъ, какъ можно быть довольну самому, когда не столько же довольны и всѣ окружающіе. По всему этому, смотря на жизнь, не какъ аскетъ, которымъ онъ не былъ, а съ той, для неаскетовъ и въ предѣлахъ мѣры совершенно правильной точки зрѣнія, что «жизнь для жизни намъ дана» (разумѣемъ при семъ то, что говоритъ ап. Павелъ въ 1 посл. къ Тимофею, IV, 3—5), Владимиръ хотѣлъ, чтобы жизнь его окружающихъ текла въ полномъ довольствѣ и веселіи, и чтобы этихъ обязанныхъ князю довольствомъ и веселіемъ людей было какъ можно болѣе. Когда Владимиръ сталъ христіаниномъ, то эта склонность и потребность его натуры щедро довольствовать людей выразились въ христіанской добродѣтели безграничнаго милосердія къ нищимъ и убогимъ. У него было заведено, чтобы во дворцѣ великокняжескомъ каждую недѣлю былъ обильный пиръ для всѣхъ чиновниковъ дворцовыхъ и городскихъ и для лучшихъ городскихъ гражданъ при немъ самомъ и безъ него: «По вся недѣли устави на дворѣ въ гридниці пиръ творити и приходити боляромъ и гридемъ и соцькимъ и десятьскимъ и нарочитымъ мужемъ при князи и безъ князя; бываше множество отъ мяса, отъ скота и отъ звѣрины, баше по изобилію отъ всего». Въ самыхъ обширныхъ размѣрахъ были имъ устраиваемы нарочитые пиры, по случаю какихъ нибудь праздниковъ (которые въ древнее время вообще были празднуемы у насъ не по теперешнему, о чемъ см. ниже). Объ освященіи и по поводу освященія церкви въ

вилъ на Новомъ княземъ дворѣ (Ипатск., 1197). Если не ошибаемся, относительно мѣстности Десятинной церкви одного мнѣнія съ нами и пресв. *Макарій* (Ист. т. I, изд. 2 стр. 49).

¹⁾ Подлинное извѣстіе зѣтосиса о смерти Владимира см. въ приложеніи къ этой главѣ.

Василевъ лѣтопись говоритъ: «постави церковь и створи праздникъ великъ, варя 300 проварь ¹⁾ меду, и съзываше (т. е. каждый годъ въ день освященія церкви) боляры своя и посадники, старѣйшины по всѣмъ градомъ и люди многи... Праздновавъ князь днѣи 8 и възра- щаеться Къеву на Успенье святыя Богородица ²⁾ и ту пакы сотворяше праздникъ великъ, съзывая бесчисленное множество народа». О хри- стианскомъ милосердіи Владимира къ нищимъ и убогимъ лѣтопись го- воритъ: «Повелѣ всякому нищему и убогому приходити на дворъ княжъ и взимати всяку потребу — питье и яденье и отъ скотъницъ кунами ³⁾. Устрои же и се, рекъ: «яко немощніи и больніи не могутъ долѣсти двора моего» — повелѣ пристроити кола ⁴⁾ и вскладаше хлѣбы, мяса, рыбы, овощъ разноличный, медъ въ бчелкахъ, а въ другихъ квась, возити по городу, выпрашающимъ: кдѣ больній и нищъ, не могу хо- дити? тѣмъ раздаваху на потребу». Можетъ показаться преувеличен- нымъ это свидѣтельство лѣтописи, но оно вполне подтверждается сви- дѣтельствами митрополита Иларіона и монаха Іакова. «Кто испо- вѣсть», восклицаетъ первый, — «многія твоя нощныя милостыни и дневныя щедроты, яже къ убогимъ творяше, къ сирымъ же и къ бо- лящимъ, къ должнымъ и къ вдовамъ и къ всѣмъ требующимъ мило- сти! Слышалъ бо глаголь Господень... не до слышанія стави глаго- ланное, но дѣломъ сконча слышанное, просящимъ подавая, нагія одѣ- вая, жадныя и алчныя насыщая, болящимъ всяко утѣшеніе посылая, должныя искупая, работныя свободая. Твоя бо щедроты и милостыня и нынѣ въ человѣцѣхъ поминаеми суть». Второй пишетъ: «Болѣ всего баше милостыню творя князь Володимеръ: иже немощніи и старѣи не можаху дойти княжа двора и потребу взяти, то въ дворъ имъ посы- лаше; немощнымъ и старымъ всяку потребу блаженный князь Воло- димеръ даеше. И не могу сказати многія его милостыни: не токмо въ дому своемъ милостыню творяше, но и по всему граду, не въ Кіевѣ единомъ, но по всей земли Руской, — и въ градѣхъ и въ селѣхъ, вездѣ милостыню творяше, нагія одѣвая, алчныя кормя и жадныя на- паяя, странныя покоя милостію; нищія и сироты и вдовицы и слѣпыя и хромыя и трудоватыя вся милуя и одѣвая и накормя и напаяя». На на-

¹⁾ Позднѣйшія извѣстія опредѣляютъ одну проварю меду въ берковецъ со- лоду (*Карам.* I, приж. 476).

²⁾ То-есть, къ храмовому празднику Десятинной церкви.

³⁾ Отъ ключницъ деньгами.

⁴⁾ Телѣги, возы.

рочитыхъ праздникахъ, каковы освященія церковей, Владимиръ раздавалъ нищимъ огромныя деньги — до 300 и болѣе гривенъ.

Владимиръ былъ причисленъ къ лику святыхъ не тотчасъ послѣ своей смерти и даже весьма не скоро. Чтѣ было этому причиной, мы не можемъ сказать положительно, но съ вѣроятностью предполагаемъ, что она заключалась въ тѣхъ его изобильныхъ пирахъ, о которыхъ мы сейчасъ сказали. Память о нихъ долго жила въ народѣ ¹⁾ и они-то и могли смущать и затруднять совѣсть народную признать Владимира святымъ, ибо пиры и святость, которая — по позднѣйшимъ, впадшимъ въ односторонность, понятіямъ — стала непремѣннымъ синонимомъ аскетизма, должны были представляться вещами трудно совмѣстимыми. Владимиръ могъ быть признанъ святымъ, когда живая память о пированьяхъ — почестныхъ пирахъ и о столованьяхъ — почестныхъ столахъ его наконецъ совсѣмъ исчезла, оставшись только въ былинахъ народныхъ, и когда онъ остался для представленія народнаго только крестителемъ Руси. Не знаемъ, когда именно и какъ это случилось; служба Владимиру написана по признакамъ въ періодъ домонгольскій, но не въ концѣ XI или въ началѣ XII вѣка или еще ранѣе, какъ думаетъ преосв. Филаретъ и какъ наклоненъ думать преосв. Макарій, а вѣроятно въ концѣ XII или въ началѣ XIII вѣка, ибо для современныхъ автору ея русскихъ князей Владимиръ — не дѣдъ и не прадѣдъ, а уже праотецъ ²⁾; затѣмъ, сколько имѣемъ свѣдѣній въ настоящее время, онъ называется въ лѣтописи святымъ въ первый разъ подъ 1254-мъ годомъ (Ипатск., ср. тамъ же подъ 1229-мъ годомъ), а о празднованіи памяти его какъ святаго въ первый разъ упоминается въ лѣтописи подъ 1263-мъ годомъ (Лаврент.). Монахъ Іаковъ, защищая умершаго Владимира отъ нареканія, что онъ не творитъ чудесъ, говорить: «Не дивимся, возлюбленнѣи, аще чудесъ не творитъ по смерти: мнози бо святѣи праведнѣи не сотвориша чудесъ, но святѣ сущѣ. Рече бо нѣгдѣ о томъ святой Златоустъ ³⁾: Отъ чего познаемъ и разумѣемъ свята человѣка? Отъ чудесъ ли или отъ дѣлъ? И рече: Отъ дѣлъ познати, а не отъ чудесъ... и пр. Лѣтопись, и за нею Житіе Володимера, ⁴⁾ жалуясь на своихъ современниковъ, что они не

¹⁾ См. Иларіона сейчасъ выше. Другое свидѣтельство — былинныя народныя.

²⁾ Преосв. *Филаретъ* въ *Исторіи*, I, § 30, и въ *Обзорѣ* § 22; преосв. *Макарій* въ *Исторіи*, т. I, изд. 2 стр. 103.

³⁾ Разумѣется, кажется, мѣсто изъ слова Златоустаго *De compunctione ad Demetrium*. — *Montfauc. edit. Parisina altera* I. 167 fin...

⁴⁾ Объ отношеніи между лѣтописію и Житіемъ въ данномъ мѣстѣ см. выше.

воздають ему по должному за его великое благодѣяніе крещенія Русской земли, забывая молиться за него въ день его памяти, вслѣдствіе чего Богъ могъ бы его прославить, говорятъ съ укоромъ: «Дивно же есть се, колико добра створилъ Русьстѣй земли, крестивъ ю. Мы же, хрестыяне суще, не въздаемъ почестыя противу онаго възданью... Да аще быхомъ имѣли потщанье и мольбы приносили Богу зань въ день преставленья его, видя бы Богъ тѣданье наше къ нему, прославилъ бы и>... Владимиръ похороненъ былъ въ построенной имъ Десятинной церкви, въ придѣлѣ св. Климента, гдѣ мраморный гробъ его поставленъ былъ рядомъ съ таковымъ же гробомъ прежде него умершей его супруги царевны Анны ¹⁾. Мощи Владимира, въ нашествіе Монголовъ погребенныя подъ развалинами Десятинной церкви, оставались въ землѣ до первой половины XVII вѣка, до митрополита Петра Могилы. Этотъ послѣдній, возобновляя въ 1635-мъ г. Десятинную церковь, нашель гробъ Владимира и вынулъ изъ него останки (всѣ находившіеся или только часть—неизвѣстно), изъ коихъ въ настоящее время глава находится въ большой церкви Печерскаго монастыря, ручная кость—въ Кіево-Софійскомъ соборѣ, одна челюсть отъ главы—въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ (Эта послѣдняя прислана была въ даръ царю Михаилу Ѳеодоровичу Петромъ Могилой въ 1640-мъ г., при чемъ митрополитъ между прочимъ просилъ государя, чтобы онъ «велѣлъ своимъ государевымъ мастеромъ своею царскою казною сдѣлать раку на мощи прародителя своего святаго и равноапостольнаго князя Владимира, которая будетъ поставлена съ его мощи у святой Софіи, юже сооружи великій князь Ярославъ сынъ его,»—Акты Южн. и Западн. Росс., III, стр. 29 и 44. Перенесеніе мощей изъ Десятинной церкви въ Софійскую, вмѣстѣ съ гробомъ преп. Ѳеодосія Печерскаго (sic), предполагалось совершить въ томъ же году, по полученіи раки,—тамъ же, стр. 29).

¹⁾ Которая умерла въ 1011-мъ г. Что Владимиръ былъ погребенъ въ Десятинной церкви, объ этомъ говоритъ наша лѣтопись; что гробъ его былъ поставленъ именно въ придѣлѣ (придѣльной церкви, устроенной въ одномъ изъ боковыхъ притворовъ или папертей) св. Климента, рядомъ съ гробомъ его супруги царевны Анны, объ этомъ говоритъ Титмаръ Мерзебургскій, — *Chronica lib. VII, cap. 52* (называющій именемъ придѣла самую Десятинную церковь. — Скилица, не знаемъ—на какомъ основаніи, говоритъ, что Анна умерла послѣ Владимира, въ 1023—26-мъ г.,—*Метопг. рорр. II, 1010*, а подобно Скилицѣ о смерти Анны послѣ Владимира говоритъ и нашъ такъ называемый Переяславскій лѣтописецъ, — *Временн. кн. 9, стр. 34*).

(Никоновская лѣтопись и Степенная книга увѣряють, будто Владимиръ не только хотѣлъ быть крестителемъ своей Руси, но помышлялъ о распространеніи христіанства и между сосѣдними народами, именно говорятъ, что онъ посылалъ своего миссіонера (родомъ Грека) къ Болгарамъ Волжско-камскимъ (первая—I, 95, вторая—I, 147).. Извѣстіе, конечно, не особенно надежное (а въ подробностяхъ баснословное), но нельзя сказать, чтобы совершенно и очевидно невѣроятное. Великіе люди, къ которымъ несомнѣнно принадлежалъ Владимиръ, имѣють склонность создавать великіе и широкіе планы,—и кто знаетъ, можетъ быть,—и въ самомъ дѣлѣ онъ мечталъ о томъ, чтобы въ противоположность союзу новыхъ народовъ западной Европы создать союзъ народовъ Европы восточной? Когда тѣ же Никоновская лѣтопись и Степенная книга сообщаютъ, что къ Владимиру пришло на службу и приняло у него православное христіанство нѣкоторое количество Болгарскихъ и Печенѣжскихъ князей (первая — I, 95 и 103; вторая—I, 149), то не сообщаютъ ничего невѣроятнаго: эти приходы значать то же, что позднѣйшіе боярскіе «пріѣзды» къ князьямъ и отъѣзды отъ нихъ).

II.

Ярославъ, довершитель дѣла Владимірова со стороны духовной.

Послѣ смерти Владиміра въ его семействѣ настало междоусобіе. Старшій сынъ, Святополкъ, опасаясь соперничества братьевъ или желая вмѣстѣ съ тѣмъ быть и единовластцемъ, рѣшился избить ихъ. Послѣ убійства троихъ—Бориса Ростовскаго, Глѣба Муромскаго и Святослава Древлянскаго, онъ встрѣтилъ отпоръ въ Ярославѣ Новгородскомъ. Продолжавшаяся между братьями въ теченіе пяти лѣтъ междоусобная война окончилась въ пользу Ярослава, который и занялъ престолъ великокняжескій, ставъ такимъ образомъ преемникомъ Владиміра въ дѣлѣ утвержденія на Руси христіанства.

Занявъ престолъ великокняжескій не по праву старшинства, а случайнымъ образомъ, и имѣвъ при этомъ за собою такое нехорошее прошлое, какъ открытая вражда съ отцомъ, Ярославъ, къ счастью, оказался вполне достойнымъ преемникомъ отца какъ въ области государственной, такъ и церковной. Въ этой послѣдней области онъ былъ усерднымъ продолжателемъ и докончателемъ начатаго, но не оконченнаго, Владиміромъ. Указывая сдѣланное Ярославомъ и вмѣстѣ—отношеніе его дѣятельности къ предшествующей дѣятельности Владиміра, лѣтописецъ говоритъ: «Яко же бо се нѣкто землю разоретъ, другій же насѣетъ, тако и сей (Ярославъ): отецъ бо его Володимеръ взора и умягчи, рекше крещеніемъ просвѣтивъ, сей же насѣя книжными словеса сердца вѣрныхъ людій».

Дѣятельность Ярослава или сдѣланное имъ состояло въ томъ, что Русь, крещенную Владиміромъ, онъ сдѣлалъ книжною и грамотною, или иначе сказать—что, послѣ введенія въ Россію христіанства внѣшняго, онъ далъ ей средства сдѣлаться христіанскою и внутренно. Мы сказали выше, что Владиміръ тотчасъ или вскорѣ послѣ возвращенія изъ Корсуни набралъ дѣтей нарочитой чади и роздалъ ихъ въ ученіе полученнымъ изъ Греціи учителямъ, и что это дѣйствіе его нужно понимать, какъ приступъ къ осуществленію желанія и заботы ввести въ Россію просвѣщеніе. Эти заботы Владиміра ввести въ Рос-

сін просвѣщеніе несомнѣнно поддерживалъ и Ярославъ, какъ мы скажемъ о семъ ниже. Но то, о чемъ мы говоримъ теперь, должно быть отличаемо отъ нихъ и должно быть представляемо не какъ продолженіе уже начатаго Владиміромъ, а какъ нѣчто новое и особое. Настоящее просвѣщеніе могло быть введено только въ небольшомъ классѣ избранной и нарочитой чади или высшей аристократіи, ибо только у лицъ, принадлежавшихъ къ ней, могли быть охота и побужденіе отдавать дѣтей своихъ въ настоящее ученіе и только у нихъ могли быть средства платить за него учителямъ, такъ какъ оно не имѣло бы даровымъ или казеннымъ. Послѣ высшей аристократіи оставалось нѣсколько классовъ всѣхъ другихъ людей. Здѣсь нельзя было думать о настоящемъ просвѣщеніи и въ то же время невозможно было оставить людей ни съ чѣмъ, ибо такимъ образомъ они оставались бы нѣсколько не просвѣщенными въ христіанствѣ; настоящее просвѣщеніе здѣсь должна была замѣнить простая грамотность — умѣнье читать и затѣмъ собственное болѣе или менѣе усердное чтеніе учительныхъ книгъ. Чтобы привести Русь въ возможность стать грамотною и читающею, нужно было доставить ей книги, подразумѣвается, заимствовавъ послѣднія со стороны: это и сдѣлалъ Ярославъ. Заботы о средствахъ общенародной грамотности или объ этихъ книгахъ при Владимірѣ были еще преждевременны, ибо во все его правленіе масса народа должна была оставаться еще холодною къ христіанству, а слѣдовательно—имѣть весьма мало стремленія и къ поученію въ немъ ⁴⁾. Но въ правленіе Ярослава, по истеченіи сорока-пятидесяти лѣтъ послѣ крещенія, христіанство ужъ успѣло, если не во всей Руси,—чего предполагать вовсе невозможно,—то по крайней мѣрѣ въ самомъ Кіевѣ болѣе или менѣе укрѣпиться или укорениться во всѣхъ слояхъ общества. Такимъ образомъ, въ правленіе Ярослава, по крайней мѣрѣ въ самомъ Кіевѣ уже во всѣхъ слояхъ общества явилась привязанность къ христіанству и большая или меньшая часть его гражданъ стала въ своихъ чувствахъ уже совсѣмъ настоящими христіанами. Вслѣдствіе того и заботы объ общенародной грамотности, преждевре-

⁴⁾ Если Несторъ въ Житіи Бориса и Глѣба говоритъ, что „блаженный Борисъ взимаше книги и чташе... чташе же житія и мученія святыхъ“, то, надѣмся, читатель не увидитъ въ этихъ словахъ возраженія противъ всего того, что мы говоримъ о дѣятельности Ярослава по введенію книжности въ Россіи. Нѣкоторые учительныя книги приобрѣлъ и для собственнаго употребленія имѣлъ, конечно, уже и Владиміръ (не говоря о томъ, что слова Нестора болѣе фраза, чѣмъ положительное свидѣтельство).

менные при Владимирѣ, теперь оказались настоятельно нужными. Великая заслуга Ярослава состояла въ томъ, что онъ, такъ сказать — не задерживая теченія исторіи и естественнаго хода жизни, не оказался глухимъ къ очередной неотмѣнной нуждѣ времени.

О дѣятельности Ярослава относительно перенесенія на Русь грамотности и книжности лѣтопись говоритъ: «и собра (Ярославъ) писцы многы и прекладаше отъ Грекъ на словѣнское письмо, и списаша книги многи,.. многы (книги) написавъ положи въ святѣй Софїи — церкви, юже созда самъ». Не совсѣмъ вразумительную рѣчь лѣтописца, какъ кажется, нужно понимать такъ, что Ярославъ, во-первыхъ, собралъ многихъ писцовъ, которые переписывали уже готовые славянскіе переводы, и во-вторыхъ — что онъ нашолъ переводчиковъ, которые переводили съ греческаго языка на славянской, и что такимъ образомъ тѣмъ и другимъ путемъ онъ и доставилъ Русскимъ весьма многія чтіи книги. Если же не такъ нужно понимать лѣтописца, то по крайней мѣрѣ такъ необходимо представлять самое дѣло. Въ Болгаріи прежде насъ ужъ очень много книгъ переведено было съ греческаго языка на славянской; переводить тѣ же книги вновь и не захотѣтъ просто воспользоваться готовыми переводами, очевидно, было бы отсутствіемъ всякаго смысла. А потому, необходимо предполагать, что прежде чѣмъ переводить, Ярославъ позаботился приобрѣсти изъ Болгаріи существовавшіе тамъ готовые переводы. Послѣ полученія этихъ переводовъ онъ и самъ могъ, какъ увѣрять лѣтопись, — заставлять переводить тѣ книги, которыхъ не было въ переводахъ, и которыя онъ находилъ нужными, — объ этомъ послѣднемъ мы обстоятельнѣе скажемъ ниже. Всѣ собранныя книги, какъ посредствомъ простаго списыванія, такъ и посредствомъ переводовъ, Ярославъ положилъ въ созданной имъ св. Софїи.

Приобрѣсть тѣмъ или другимъ способомъ переводы книгъ, собрать ихъ въ одно мѣсто и такимъ образомъ сдѣлать изъ нихъ одну публичную бібліотеку, это, повидимому, дѣло небольшое и во всякомъ случаѣ слишкомъ малое для того, чтобы водворить въ странѣ грамотность. Въ дѣйствительности это было дѣло весьма нелегкое; въ этомъ заключалось все, чтò можно было сдѣлать, и этимъ вполне достигалась предположенная цѣль. Въ то время не было печатанія книгъ, а было рукописаніе, письмо было тогда уставное, а матеріаломъ для книгъ служилъ кожаный пергаментъ, вслѣдствіе чего процессъ писанія долженъ былъ совершаться чрезвычайно медленно. По всему этому приготовленіе книгъ въ то время было дѣломъ такой величайшей трудно-

сти и важности, о которой мы не можемъ составить себѣ и понятія и которая людямъ, знающимъ представлять себѣ дѣло только въ томъ видѣ, что—пошолъ въ лавку да купилъ книгу, можетъ показаться пожалуй даже смѣшною. Въ настоящее время имѣй только деньги и ничего не стоитъ составить библіотеку хоть въ нѣсколько миллионныхъ томовъ. Въ тогдашнее время дѣло было не только въ деньгахъ, которыхъ на одну рукопись требовалось столько же, сколько теперь чуть не на полтысячи печатныхъ книгъ¹⁾, но еще кой въ чемъ, съ чѣмъ нельзя было справиться ни съ какими деньгами. Требовалось найти, во-первыхъ, искусныхъ писцовъ; а такъ какъ несомнѣнно, что таковы писцы въ то время были необыкновенно рѣдки, то лишникъ писцовъ противъ того, сколько ихъ могло найдтись въ наличности, очевидно, нельзя было создать никакими деньгами, и слѣдовательно—приходилось довольствоваться тѣми, которые были, сколько бы ихъ мало ни было. Во-вторыхъ, никакими деньгами нельзя было достигнуть того, чтобы писцы писали рукописи скорѣе, нежели какъ они могли; но могли они, какъ уже мы сказали, писать только чрезвычайно медленно. Предположимъ, что Ярославъ составилъ при св. Софіи библіотеку въ пятьсотъ рукописей среднихъ размѣровъ (какъ Остромирово евангеліе). Каждый писецъ могъ написать въ годъ только двѣ такія рукописи; слѣдовательно, десять писцовъ могли написать пятьсотъ рукописей только въ продолженіе 25-ти лѣтъ. Лѣтопись говоритъ, что Ярославъ собралъ писцовъ многихъ. Въ тогдашнемъ Кіевѣ онъ ни подъ какимъ видомъ не могъ найти болѣе десяти писцовъ; предположимъ, что еще десять писцовъ онъ досталъ изъ Болгаріи, и что такимъ образомъ вообще онъ въ состояніи былъ собрать двадцать писцовъ. Для этихъ двадцати писцовъ, чтобы написать библіотеку въ пятьсотъ рукописей, требовалось времени никакъ не менѣе двѣнадцати лѣтъ съ половиной. Изъ этого ясно, что во времена Ярослава составить одну порядочную библіотеку было дѣломъ величайшаго труда, и что составленіе подоб-

¹⁾ По существующимъ примѣрамъ (Остромирово евангеліе), мы знаемъ, что на написаніе обыкновенныхъ размѣровъ рукописи, изъ которой въ печати выйдетъ совсѣмъ небольшая книга, требовалось полгода. Такъ какъ въ то время ремесло писанія, по крайней рѣдкости мастеровъ, несомнѣнно было весьма дорогое, то за полгода писцу нужно было заплатить приблизительно никакъ не менѣе пятисотъ рублей серебромъ на нынѣшніа деньги. Слѣдовательно, одна обыкновенная рукопись стоила пятьсотъ рублей серебромъ; только въ письмѣ, не считая пергамина, который долженъ былъ быть весьма дорогъ, ибо не дѣлался въ Россіи, а привозился изъ-за границы.

ной библіотеки было событіемъ величайшей, истинно исторической, важности ¹⁾).

Одна публичная библіотека на всю страну, это, повидимому, было слишкомъ мало, и этимъ, повидимому, слишкомъ недостаточно достигалась указанная нами выше цѣль ея учрежденія. Это и на самомъ дѣлѣ было не весьма много. Но, во-первыхъ, по тогдашнимъ условіямъ Руси, подобныхъ публичныхъ библіотекъ и въ дѣйствительности могло быть заведено немного, а именно только двѣ—въ Кіевѣ и еще въ Новгородѣ, ибо тогда только эти два города были на столько центральными городами не для однихъ своихъ округовъ, а и для всей Руси, чтобы въ нихъ можно было заводить съ дѣйствительнымъ смысломъ публичныя библіотеки, заводить же ихъ въ какихъ-либо другихъ городахъ значило бы затрачивать громадныя труды и деньги для того, чтобы затрата принесла самую ничтожную пользу (дѣлать почти тоже, что—строить напримѣръ мостъ черезъ Волгу, чтобы доставить возможность ѣздить по нему одной деревнѣ). Такимъ образомъ, устроивъ публичную библіотеку въ Кіевѣ, Ярославъ собственно сдѣлалъ половину дѣла. Мы не знаемъ, въ состояніи ли онъ былъ сдѣлать все дѣло, т. е. устроить двѣ библіотеки. Но во всякомъ случаѣ во второй, библіотекѣ пока вовсе не было нужды, и то, что сдѣлалъ онъ, было все, что требовалось сдѣлать, ибо Новгородъ, какъ это мы положительно знаемъ, во времена Ярослава еще весьма далеко былъ отъ того, чтобы сознавать нужду въ библіотекѣ христіанскихъ учительныхъ книгъ ²⁾).

Можетъ быть, иной читатель, не съ разу понимая дѣло, задастъ вопросъ: какимъ образомъ публичная библіотека, учрежденная Ярославомъ, должна была служить къ водворенію грамотности и книжности на Руси? Въ дѣйствительности это весьма просто и послѣ очень небольшого размысленія о дѣлѣ представится совершенно противополож-

¹⁾ Для большей убѣдительности укажемъ на примѣръ изъ позднѣйшаго времени. Наша Троицкая Лавра составляла свою библіотеку рукописей, если считать концомъ составленія конецъ XVII вѣка, въ продолженіе трехъ сотъ лѣтъ съ половиной. Не будучи богата совсѣмъ такъ, какъ владѣтельный государь, она тѣмъ не менѣе, какъ извѣстно, располагала средствами огромными. И однако въ продолженіе трехъ сотъ съ половиной лѣтъ она успѣла составить библіотеку рукописей никакъ не превосходившую полуторыхъ тысячъ книгъ или NN (800 находится до настоящаго времени на лицо; около двухъ сотъ, если не гораздо менѣе, взято въ Московскую Духовную Академію; остальные пятьсотъ полагаемъ на взятыхъ въ разное время въ Москву къ царю и патріарху и на утраченные во время пожаровъ).

²⁾ См. лѣтопись подъ 1071 г.; обстоятельно будетъ ниже.

ный вопросъ: да какъ же бы иначе это могло и случиться? Чтобы водворилась книжность, нужно было, чтобы явились книги; чтобы явились книги, нужно было, чтобы онѣ могли быть съ чего-нибудь списываемы: но съ чего стали бы ихъ списывать, если бы правительствомъ не заведено было для сего казенной публичной библіотеки? Книги, уже переведенныя на славянскій языкъ, нужно было доставать изъ Болгаріи; книги, еще не переведенныя, но желаемыя въ переводѣ, нужно было доставать въ подлинникахъ изъ Греціи и потомъ переводить: возможно ли это было для частныхъ лицъ? Если бы Ярославъ не сдѣлалъ того, что онъ сдѣлалъ, то нѣтъ сомнѣнія, мы все-таки не остались бы безъ книжности, но тогда мы не заразъ получили бы совершенно достаточный для насъ кругъ учительной письменности, а все мало-мальски необходимое пріобрѣтали бы, говоря почти безъ преувеличенія, въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ. Лѣтопись ничего не говоритъ намъ, но по соображенію со свѣдѣніями о позднѣйшемъ времени и по самой вѣроятной естественности дѣла необходимо предполагать, что заведенная Ярославомъ въ Кіевѣ публичная библіотека тотчасъ же породила особое сословіе ремесленниковъ—книжныхъ писцовъ, что писцы эти, представлявшіе собою древнія типографіи, начали списывать—списывать и продавать книги, и что такимъ образомъ и пошла книжность...

Не знаемъ, имѣлъ ли въ виду Ярославъ, учреждая свою библіотеку, необходимость ея еще въ одномъ весьма важномъ отношеніи. Книги тогда были письменныя, а не печатныя; если ошибки возможны и при печатаніи, то онѣ въ десять и въ двадцать разъ болѣе возможны при письмѣ. Чтобы, по мѣрѣ списыванія, отъ писца къ писцу, ошибки совсѣмъ не переполнили книгъ, необходимо было, чтобы существовали возможно исправные списки, по которымъ новыя списки могли бы быть правимы, чтобы существовали, какъ называли у насъ въ старое время таковыя списки,—«добрые переводы». Но гдѣ могли бы искать писцы книжные и вообще кто бы то ни было добрыхъ переводовъ, еслибы они не находились въ публичномъ, общезвѣстномъ и общедоступномъ, мѣстѣ?

Итакъ, Владимиръ былъ крестителемъ Руси, а Ярославъ насадителемъ въ ней книжности, ея—если можно такъ выразиться—огромителемъ.

Мы уже говорили выше, что общенародную грамотность, которая предполагаетъ только умѣнье читать и о которой мы говорили сейчасъ, должно отличать отъ настоящаго просвѣщенія, какъ вещи отъ нея особой.

Послѣ Владимира, нѣтъ сомнѣнія, заботился о поддержаніи просвѣщенія въ высшемъ классѣ общества и Ярославъ, хотя мы и не имѣемъ относительно сего никакихъ прямыхъ свидѣтельствъ. Необходимо предполагать это, во-первыхъ, потому, что дѣло начато было слишкомъ недавно, чтобы уже успѣли охладѣть къ нему и махнуть на него рукою; во-вторыхъ, Ярославъ былъ вовсе не такой человѣкъ, который способенъ былъ бросить хорошія начинанія своего отца. Если отъ его заботъ о воспитаніи собственныхъ дѣтей (о чемъ обстоятельнѣе скажемъ ниже) можно заключать къ его заботамъ и вообще о просвѣщеніи, то необходимо думать, что онъ заботился о немъ никакъ не менѣе Владимира ¹⁾.

Достраивая зданіе русской церкви, до половины возведенное Владимиромъ, Ярославъ продолжалъ заботиться объ окончаніи и того, что оставалось не совсѣмъ конченнымъ уже въ прежде возведенной его части. Тотчасъ послѣ приступа къ крещенію народа Владимиръ приказалъ рубить церкви по городамъ и ставить къ нимъ священниковъ. Спустя нѣкоторое время, нѣтъ сомнѣнія, онъ приказалъ рубить первыя и ставить вторыя не только по городамъ, но и по селамъ. Но все-таки для всей Руси тѣхъ и другихъ требовалось такъ много, что во все время его правленія однихъ не могло быть нарублено, а другихъ поставлено въ достаточномъ количествѣ. Ярославъ, по свидѣтельству лѣтописи, усердно заботился объ умноженіи священниковъ и церквей, хотя нѣтъ сомнѣнія, что и его заботы все-таки еще не привели къ тому, чтобы священниковъ и церквей стало совсѣмъ достаточно. Примѣръ Новгорода показываетъ, что въ правленіе Ярослава дѣло о приготовленіи кандидатовъ въ священники лежало еще всецѣло на попеченіи правительства. Подъ 1030-мъ годомъ лѣтописи сообщаютъ, что Ярославъ, пришедъ въ Новгородъ, собралъ отъ старостъ и отъ поповыхъ дѣтей 300 человѣкъ и повелѣлъ ихъ учить книгамъ. Извѣстіе это, обыкновенно не совсѣмъ правильно понимаемое, хотеть сказать, что Ярославъ приказалъ набрать у старостъ, которые были представителями крестьянскихъ обществъ, и чрезъ нихъ самихъ—крестьянскихъ (но не ихъ собственныхъ) дѣтей ²⁾, и также дѣтей священ-

¹⁾ Что сообщаемое лѣтописями подъ 1030 г. извѣстіе о приказаніи набрать въ Новгородѣ отъ старостъ и отъ поповыхъ дѣтей 300 сюда не идетъ, объ этомъ сейчасъ ниже.

²⁾ Дѣти могли быть набраны—или для ученія наукамъ, въ видахъ просто образованія, или для ученія грамотѣ съ спеціальною цѣлію приготовленія во священники. Въ первомъ случаѣ были бы набраны дѣти нарочитой чадѣ или высшей

ническихъ, и раздать тѣхъ и другихъ учить грамотѣ съ цѣлю приготовления въ священники. Если еще само правительство должно было заботиться о приготовленіи кандидатовъ въ священники въ Новгородѣ, то оно же, конечно, должно было заботиться о нихъ и въ другихъ мѣстахъ.

Всегда бываетъ такъ, что люди, дѣлая что-нибудь, вмѣстѣ съ необходимымъ заботятся, если это бываетъ возможно, о красотѣ, приличіи, достоинствѣ, смотря по тому, которое изъ этихъ качествъ требуется, вообще о внѣшней видимости и представительности. Естественно, что и основатели русской церкви заботились не только о томъ, чтобы она была, но и о томъ, чтобы она имѣла достойную внѣшность.

Владимиръ началъ эти заботы построеніемъ Десятинной церкви; Ярославъ продолжилъ ихъ, соединивъ съ того же рода заботами государственными. Съ принятіемъ христіанства Русь стала государствомъ европейскимъ. Слѣдовательно, и о представительности Кіева надлежало позаботиться не только какъ столицы церкви, но и какъ столицы государства европейскаго. Порядочная столица непременно должна была имѣть приличный «Кремль» или то, что въ тогдашнее время называлось въ собственномъ смыслѣ городомъ. Кремль или городъ Кіева первоначальный, до-олеговскій, былъ малъ и ничтоженъ, что даетъ знать лѣтопись, когда называетъ его уменьшительно «градкомъ» ¹⁾. Владимиръ построилъ свой новый городъ на томъ бывшемъ до него загородѣ, гдѣ стоялъ княжескій загородный теремъ и гдѣ было главное мольбище Кіевлянъ, и гдѣ потомъ онъ (Владимиръ) поставилъ церкви св. Василя и Десятинную ²⁾. Но, вѣроятно, и этотъ второй городъ не соответствовалъ достоинству столицы государства: Ярославъ построилъ третій городъ, о сравнительной обширности котораго свидѣтельствуеетъ лѣтопись, называя его «городомъ великимъ». Подражая Константинополю, который былъ и долженствовалъ быть для насъ идеаломъ, Ярославъ назвалъ главные въѣздные ворота въ городъ Золотыми,—нѣтъ сомнѣнія, устроивъ ихъ до нѣкоторой степени соот-

аристократіи, къ которой старосты вовсе не принадлежали; во-второмъ случаѣ мальчики должны были набираться просто изъ низшихъ классовъ и не могло быть никакой причины, чтобы ихъ захотѣли набрать именно изъ дѣтей старостъ. Что извѣстіе лѣтописей нужно понимать именно такъ, какъ мы его понимаемъ, это показываетъ и образъ ихъ выраженія. Онѣ не говорятъ: старостинныхъ и поповыхъ дѣтей, но отъ старостъ и поповыхъ дѣтей.

¹⁾ Подъ 862 г., въ разсказѣ о занятіи Кіева Аскольдомъ и Диромъ.

²⁾ Обстоятельную топографію Кіева см. ниже.

вѣтственно первообразу и украсивъ соотвѣтственно имени. На воротахъ была поставлена церковь во имя Благовѣщенія съ тою цѣлю, по изъясненію митрополита Иларіона, «да еже цѣлованіе архангѣль дасть Дѣвици, будетъ и граду сему; къ оной бо: радуйся, обрадованная, Господь съ тобою, къ граду же: радуйся, благовѣрный граде, Господь съ тобою» ¹⁾. Въ своемъ новомъ городѣ Ярославъ построилъ новый великокняжескій дворецъ, который служилъ резиденціей для послѣдующихъ великихъ князей, и который, если не былъ хорошъ во всѣхъ отношеніяхъ, чего мы не знаемъ, то по крайней мѣрѣ былъ сравнительно обширенъ, ибо въ отличіе отъ другихъ, существовавшихъ въ Кіевѣ и близъ него княжескихъ дворцовъ, называется «великимъ дворомъ» ²⁾.

Этими гражданскими постройками сдѣлавъ Кіевъ малымъ Константинополемъ, какъ столицу государства, Ярославъ хотѣлъ затѣмъ сдѣлать его таковымъ же и относительно святини христіанской. Въ своемъ новомъ городѣ онъ воздвигъ храмъ Софіи—Премудрости Божіей, въ соотвѣтствіе знаменитой Софіи Константинопольской. Съ этою послѣднею Софіей, которая въ то время была буквально единственнымъ храмомъ во всемъ христіанскомъ мірѣ, воздвигнутая Ярославомъ Софія не имѣла ничего общаго, кромѣ имени (вовсе не будучи и по формѣ уменьшеннымъ ей подражаніемъ, какъ это обыкновенно думаютъ), но сравнительно съ тѣмъ, что было тогда у другихъ новыхъ народовъ, она несомнѣнно была храмомъ великолѣпнымъ, храмомъ, которымъ имѣли полное право гордиться Русскіе, и о которомъ современники безъ хвастовства могли говорить, что она есть «церкви дивна и славна всѣмъ округнымъ странамъ, яко же ина не обрящется во всемъ полунощи земленѣмъ отъ востока до запада» ³⁾. Близъ церкви св. Софіи Ярославъ построилъ два княжескихъ или—если можно такъ выразиться—придворныхъ монастыря, мужской—въ честь ангела своего св. Георгія, и женскій—въ честь ангела супруги своей св. Ирины. Сдѣлавъ для гражданского и церковнаго украшенія Кіева сейчасъ нами указанное, Ярославъ, конечно, не сдѣлалъ его и ни въ какомъ отно-

¹⁾ Какую форму имѣли Константинопольскіе Золотые ворота во времена Ярослава, остается неизвѣстнымъ; а въ нынѣшнемъ видѣ эти ворота суть позднѣйшіе, см. у *Византия* въ *Κωνσταντινούπολις* т. I, 312—313, и у *Уитера* въ *Quellen d. Byzantinisch. Kunstgeschichte*, I, S. 41, n. 87.

²⁾ Ипатск. лѣтопись подъ годами 1146, 1150 три раза и 1154 (2-го изд. стрр. 229, 276, 279, 288, 326); ср. Лаврент. лѣтоп. подъ 1151 г.

³⁾ Слова митр. Иларіона.

шеніи подобнымъ одной изъ теперешнихъ столицъ; но все измѣряется и оцѣнивается относительно,—для своего времени и это немного было такъ много, что престольный городъ Руси получилъ оттолѣ право называться «славнымъ и великимъ градомъ ¹⁾».

Владимиръ и Ярославъ были насадителями христіанства на Руси: первый крестилъ ее внѣшнимъ образомъ, второй просвѣтилъ ее учительными книгами, давъ ей средства перейти отъ внѣшняго христіанства къ внутреннему. Дѣло еще далеко не было совсѣмъ окончено,—внѣшнимъ образомъ оставалась не крещенною еще цѣлая половина Руси, внутреннимъ и истиннымъ христіанство начинало становиться еще только въ самомъ Кіевѣ; тѣмъ не менѣе Русь стала уже отселѣ странною несомнѣнно и вполнѣ христіанскою. Въ первомъ отношеніи христіанство было водворено въ ней еще не вполнѣ, но уже совершенно прочно и безповоротно, во второмъ отношеніи христіанство еще только начиналось, но для него уже было сдѣлано то, чтобъ оно на этомъ началѣ не остановилось: въ томъ и другомъ отношеніи времени оставалось продолжать и доканчивать свое.

¹⁾ Слава его же.

Окончательное распространение христіанства на Руси послѣ Владимира.

Мы сказали выше, что Владимиръ крестилъ половину Руси, которая по своему населенію была чисто русская, и оставилъ некрещеною другую половину, которая была по населенію или инородческою, какъ области Ростовская и Муромская съ значительною частью области Новгородской, или хотя славянскою, но не чисто русскою, какъ земля Вятичей. Когда мы говоримъ, что Владимиръ крестилъ русскую половину Руси, то, какъ уже замѣчали прежде, это нужно понимать не такъ, что онъ крестилъ въ ней всѣхъ до одного человѣка, а такъ, что онъ крестилъ большинство жителей, что онъ объявилъ христіанство вѣрою, которая должна быть принята всѣми, и что онъ запретилъ язычество. Посредствомъ укрывательства, которое было очень возможно, нѣтъ сомнѣнія, еще весьма многіе остались язычниками, а такимъ образомъ и въ этой крещенной части Руси христіанство могло водвориться совершенно только со временемъ. Съ какою постепенностію оно водворялось здѣсь и какъ скоро окончательнымъ образомъ водворилось, относительно этого мы не имѣемъ совершенно никакихъ положительныхъ свѣдѣній, и слѣдовательно остается просто предполагать, что оно водворялось мало-по-малу, по мѣрѣ теченія времени. Подобнымъ же образомъ, совсѣмъ не имѣя свѣдѣній объ окончательномъ и совершенномъ водвореніи христіанства и въ названныхъ нами инородческихъ и иноплеменныхъ областяхъ, мы скажемъ только о томъ, что намъ извѣстно объ его въ нихъ насажденіи въ качествѣ вѣры, имѣвшей замѣнить собою язычество.

Если Кіевъ не оставилъ намъ достовѣрныхъ свѣдѣній о своемъ обращеніи въ христіанство, то тѣмъ менѣе мы вправѣ спрашивать этого отъ какихъ-нибудь глухихъ инородческихъ областей, въ которыхъ письменность началась слишкомъ не рано или совсѣмъ не начиналась до позднѣйшаго времени, изъ которыхъ однѣ слишкомъ не скоро начали помышлять, а другія и совсѣмъ не помышляли вести

свои отдѣльныя лѣтописи ¹⁾ и въ которыхъ устное преданіе, какъ это и всегда бываетъ въ глухихъ мѣстахъ, имѣло всю свою свободу и все свое приволье.

Мы сказали выше, что Владиміръ, руководясь побужденіями государственнаго благоразумія, не хотѣлъ крестить инородческой Руси силой и принужденіемъ. Сколько знаемъ и сколько можемъ предполагать, не было употреблено этой силы въ дѣлѣ ихъ обращенія и впоследствии, и у всѣхъ у нихъ христіанство первоначально водворено было нравственными усиліями не вооруженныхъ, въ собственномъ смыслѣ, проповѣдниковъ, а окончательно утвердилось выѣстъ съ ихъ обрусненіемъ и вслѣдствіе сего послѣдняго.

Первыми водворителями христіанства въ Ростовѣ и его области были его епископы, кѣедрѣ которыхъ была учреждена въ немъ при первомъ раздѣленіи Россіи на епархіи или при первомъ введеніи у насъ епархіальнаго управленія, что случилось на пятый годъ послѣ крещенія Владиміра и на третій годъ послѣ его возвращенія изъ Корсуни, именно—въ 991-мъ году. Не предполагая крестить инородцевъ силой и принужденіемъ, какъ это имѣло быть съ собственной Русью (которая крещена была не только проповѣдью, но и принужденіемъ), Владиміръ учредилъ въ Ростовѣ епископскую кѣедру, должно думать, потому, что въ этомъ слишкомъ отдаленномъ отъ собственной Руси городѣ сознавалась необходимость епископа для бывшей въ немъ ко-

¹⁾ Выразаясь такимъ образомъ, что допускаемъ, какъ возможное, существованіе въ періодъ домонгольскій другихъ областныхъ лѣтописей, кромѣ лѣтописи Новгородской, мы имѣемъ въ виду ссылку Симона Владимірскаго на „старую лѣтопись Ростовскую“ (въ Патерикѣ). Но, собственно говоря, мы находимъ рѣшительно невѣроятнымъ допустить, чтобы въ инородческомъ, безграмотномъ и до начала XIII вѣка без княжескомъ Ростовѣ велась своя лѣтопись, и думаемъ, что Симонъ называетъ лѣтопись Ростовскою въ несобственномъ смыслѣ или что наоборотъ что-нибудь Ростовское онъ называетъ лѣтописью въ несобственномъ смыслѣ. (Всего вѣроятнѣе разумѣть у него диптихъ или синодикъ, т. е. поминальникъ Ростовской архіерейской кѣедрѣ, каковыя синодики, весьма возможно, даже прямо назывались лѣтописями, ибо въ древнее время слово лѣтопись употреблялось довольно въ обширномъ смыслѣ; запись на книгѣ—лѣтопись, подпись на иконѣ, на памятникѣ, на зданіи—лѣтопись, и пр. Такъ какъ первые епископы Ростовскіе были изъ монаховъ Печерскихъ, то и могло войти въ Ростовѣ въ обычай—записывать въ поминальникъ имена всѣхъ архіереевъ, бывшихъ изъ монаховъ Печерскихъ, т. е. бывшихъ на какихъ бы то ни было кѣедрахъ, о чемъ говоритъ Симонъ. Но съ какой стати въ настоящей лѣтописи Ростовской велся бы обстоятельный списокъ архіереевъ, поставленныхъ изъ монаховъ Печерскихъ?).

лоніи Русскихъ и для чиновниковъ ¹⁾), и что онъ представлялъ уже удобства для учрежденія каеодры (каковыхъ, вѣроятно, не представлялъ не менѣе отдаленный Муромъ); а затѣмъ, епископы, конечно, съ самаго начала имѣли своею миссіей и то, чтобы не силой и принужденіемъ, а свободнымъ убѣжденіемъ склонять и обращать въ христіанство и инородцевъ. Первымъ Ростовскимъ епископомъ былъ Теодоръ, Грекъ родомъ, какъ и всѣ вообще первые русскіе епископы. При содѣйствіи гражданской власти, которая олицетворялась тогда въ особѣ удѣльнаго князя ²⁾), руками язычниковъ или призванныхъ изъ крещеной Руси христіанъ, онъ построилъ въ Ростовѣ великолѣпный деревянный храмъ. Но его усилія, большія или малыя, сколько-нибудь водворить христіанство между здѣшними инородцами были совершенно напрасны. Вторымъ епископомъ былъ Иларіонъ, вѣроятно — также Грекъ, хотя позднѣйшее положительное свидѣтельство объ этомъ не имѣетъ ровно никакого историческаго авторитета. Проповѣдь между инородцами и этого втораго епископа также была безуспѣшна. Позднѣйшее сказаніе, которое говоритъ о напрасныхъ усиліяхъ Теодора и Иларіона водворить христіанство между Ростовцами, — баснословить, что оба епископа, одинъ за другимъ, «не терпяще невѣрія и досаженія людій, избѣгоша» съ своею каеодры; но, не побѣдивъ невѣрія, они совершенно ограждены были отъ досаженій гражданскою властью ³⁾).

¹⁾ Да припомнить читатель нынѣшній Туркестанскій край съ учрежденною въ немъ епископскою каеодрой. Ростовъ былъ административнымъ центромъ весьма обширной области, а потому и чиновниковъ въ немъ и его области должно было находиться сравнительно очень много. Равнымъ образомъ и о колоніи Русскихъ слѣдуетъ думать, что она была здѣсь болѣе многочисленна, чѣмъ въ другихъ инородческихъ городахъ: крѣпость Ростова къ Русскому государству съ самаго древняго времени видна изъ того, что уже при Олгѣ въ немъ сидѣлъ важный или перваго разряда намѣстникъ великокняжескій, — лѣтоп. подъ 907-мъ г.

²⁾ При Владимірѣ удѣльными князьями въ Ростовѣ были сначала Ярославъ, а потомъ Борисъ.

³⁾ Извѣстія объ епископахъ Теодорѣ и Иларіонѣ находятся въ житіи (точнѣе—въ сказаніи объ обрѣтеніи мощей) св. Леонтія Ростовскаго. Изъ многихъ редакцій этого послѣдняго (*Ключевскій*, *Древнерусскія житія*, какъ историческій источникъ, М. 1871, стр. 3 и слѣд.) имѣютъ нѣкоторое историческое значеніе извѣстія только первой изъ нихъ или древнѣйшей, извѣстія же всѣхъ остальныхъ, позднѣйшихъ, суть не что иное, какъ ни на чемъ не основанные простые вымыслы ихъ авторовъ. Первая редакція напечатана въ *Привослив. Собесѣдн.* 1858 г., кн. 1, стр. 301 и слѣд. Что Теодоръ былъ Грекъ, это, какъ сказали мы, необходимо предполагать потому, что и всѣ самые первые епископы, къ числу которыхъ онъ принадлежалъ, были Греки. Что Иларіонъ былъ тоже Грекъ, это вѣроятно предполагать, во-первыхъ, потому, что въ его время большинство епископовъ было еще изъ Гре-

Третьимъ Ростовскимъ епископомъ былъ св. Леонтій. По однимъ не совершенно надежнымъ извѣстіямъ ¹⁾, онъ былъ рожденіемъ и воспитаніемъ константинопольскій Грекъ; по другимъ, также не вполне достовернымъ ²⁾, онъ былъ постриженникъ Печерскаго монастыря, изъ чего вѣроятнѣйшее заключеніе есть то, что былъ Русскій. Не совсѣмъ правдоподобнымъ образомъ примиряя извѣстія, хотятъ представлять дѣло такъ; что онъ былъ родомъ Грекъ, но что, пришедши въ Россію, постригся и подвизался въ Печерскомъ монастырѣ, изъ котораго и былъ возведенъ на кафедру. Если вѣрны наши свѣдѣнія о годѣ поставленія его преемника, то онъ занималъ кафедру неизвѣстно сколь долгое время, до 1077-го года ³⁾. Св. Леонтій успѣлъ сдѣлаться крестителемъ Ростова, чего напрасно добивались (если только впрочемъ дѣйствительно добивались) двое его предшественниковъ. Какъ онъ достигъ этого, т. е. какъ велъ онъ дѣло проповѣди, приведшее къ крещенію, подробности вовсе неизвѣстны. Писанное чрезъ сто лѣтъ послѣ его смерти житіе его говоритъ, что, оставивъ закоренѣлыхъ въ язычествѣ взрослыхъ, онъ старался учить дѣтей, что первые, бывъ раздражены его проповѣдью, рѣшились-было убить его, но что когда хотѣли они это сдѣлать, онъ вышелъ къ нимъ въ священныхъ ризахъ,

говъ, что изъ Русскихъ они еще только начали быть ставимы, и что еслибы онъ принадлежалъ къ послѣднимъ, то о семъ, какъ объ обстоятельстве замѣчательномъ, гдѣ-нибудь и какъ-нибудь было бы записано; во-вторыхъ, потому, что по извѣстіямъ, хотя и не совершенно достовернымъ, даже и преемникъ Иларіона (св. Леонтій) былъ еще изъ Грековъ, а не изъ Русскихъ.—Думать вмѣстѣ съ позднѣйшими Ростовскими грамотниками и патріотами, будто первые Ростовскіе епископы были поставлены и присылаемы патріархами Константинопольскими, значитъ — имѣть охоту вѣрить совершеннымъ вѣдѣностямъ. Патріархи вообще ставили митрополитовъ, но не ставили епископовъ въ митрополіи, ибо не имѣли на это права; полагать, чтобы патріархи знали о Ростовѣ и прилагали о немъ особенное попеченіе, есть верхъ наивности, извинительной въ старыхъ Ростовскихъ патріотахъ, но ни въ комъ боже (Наши предположенія о томъ, когда и по какимъ побужденіямъ сказанное могло быть вымыслено, см. ниже).

¹⁾ Житія или сказанія объ обрѣтеніи мощей, о которомъ въ предыдущемъ примѣчаніи и которое (первая редакція) написано не ранѣе, какъ черезъ сто лѣтъ послѣ смерти св. Леонтія.

²⁾ Симона Владимирскаго въ посланіи къ Поликарпу, который писалъ еще позднѣе лѣтъ на 60 слишкомъ. Если однако принять, что Симонъ причисляетъ Леонтія къ постриженникамъ Печерскимъ на основаніи отиѣтки Ростовскаго кафедральнаго синодика,—см. прим. выше,—то его показаніе нужно будетъ принимать какъ достоверное.

³⁾ Извѣстны, нисколько не надежны впрочемъ, записи, которыя относятъ его смерть къ 1072—1073 г. (*Ключевскаго Житія*, стр. 13, прим. 2).

съ соборомъ іерейскимъ и діаконскимъ, что они были поражены при этомъ чудеснымъ видѣніемъ лица его, какъ лица ангела, и что вслѣдствіе этого и послѣдовало общее желаніе креститься. Проповѣдь двухъ первыхъ епископовъ, не имѣвшая прямыхъ послѣдствій, могла имѣть своимъ результатомъ по крайней мѣрѣ то, что подготовила умы язычниковъ къ принятію христіанства, а церковь, построенная еще первымъ изъ нихъ, должна была непрестанно имъ проповѣдывать, что христіанства, принятаго во всей русской Руси, имъ не избыть. Обратившись съ проповѣдью по прибытіи на кафедру и потомъ настоятельно обращаясь съ нею къ лучшимъ и болѣе другихъ уже обрусѣвшимъ гражданамъ, св. Леонтій и могъ наконецъ подѣйствовать на ихъ подготовленные умы, а примѣру ихъ послѣдовали и остальные, или, по крайней мѣрѣ, большинство сихъ послѣднихъ ¹⁾.

Преемникомъ св. Леонтія былъ св. Исаія ²⁾, родомъ Русскій, постриженникъ Печерскаго монастыря, послѣ котораго былъ игуменомъ въ Кіевскомъ Ізяславовомъ монастырѣ св. Димитрія. Кафедру Ростовскую, на которую возведенъ былъ съ сейчасъ помянутаго игуменства, онъ занималъ съ 1077-го по 1080-й годъ, слѣдовательно въ продолженіе 12-ти лѣтъ ³⁾. Св. Исаія былъ преемникомъ св. Леонтія въ дѣлѣ

¹⁾ Что касается до крещенія Чудскаго конца города преп. Авраміемъ, о чемъ повѣствуется въ его житіи, то во-первыхъ, Аврамій жилъ не въ началѣ XI в. при Владимирѣ и Борисѣ, а несравненно позднѣе, какъ это скажемъ и докажемъ ниже, и во-вторыхъ, подъ крещеніемъ, по всей вѣроятности, должно разумѣть не крещеніе въ собственномъ смыслѣ, а отвращеніе отъ языческаго суевѣрія людей уже крещенныхъ. Леонтій, по его житію, совершивъ крещеніе жителей Ростова, „съ миромъ къ Господу отиде“. Напротивъ того, Симонъ Владимирскій говоритъ, что язычники (оставшіеся не крещенными) послѣ многихъ мученій предали его смерти, почему и причисляетъ его къ мученикамъ. Извѣстіе Симона представляется совершенно невѣроятнымъ: что язычники могли имѣть желаніе убить епископа, это весьма возможно, но какъ допустила бы ихъ сдѣлать это гражданская власть, про которую забываетъ Симонъ въ своемъ повѣствованіи? (Если Симонъ, называя Леонтія, будто бы потерпѣвшаго мученическую смерть, „третьимъ гражданиномъ небеснымъ Рускаго міра со онѣма Варягома“, хотеть сказать, что Леонтій пострадалъ ранѣе Бориса и Глѣба, то это будетъ крайняя у него несообразность: Печерскій монастырь, изъ котораго былъ, по словамъ Симона, Леонтій, авися спустя много времени послѣ мученичества Бориса и Глѣба).

²⁾ Свѣдѣнія о немъ въ житіи его, которое написано въ концѣ XV вѣка, послѣ 1474-го г. (*Бжтвскаго Житія*, стр. 24). Оно напечатано въ *Православ. Собесѣдн.* 1858-го г., кн. I, стр. 434.

³⁾ Такъ по житію, но за полную достовѣрность хронологіи вовсе нельзя поручиться; смъ въ Патерикѣ Печерскомъ повѣствованіе Поликарпа (котораго впрочемъ мы тоже вовсе не относимъ къ числу повѣствователей совершенно достовѣрныхъ) о затворникѣ Никитѣ.

апостольства и продолжателемъ его трудовъ. Не захотѣвшая креститься при первомъ частъ жителей Ростова осталась не крещенною и при немъ, но онъ положилъ начало христіанству въ другихъ городахъ и мѣстахъ области Ростовской и соединенной съ нею области Суздальской. Мы уже говорили выше, что какъ во всемъ, такъ и въ дѣлѣ перемѣны вѣры, весьма важенъ былъ примѣръ старшихъ городовъ каждой области, которымъ во всемъ считали себя обязанными слѣдовать города младшіе. Примѣръ Ростова долженъ былъ подѣйствовать на другіе города области, вслѣдъ за которыми мало-по-малу должны были послѣдовать и принадлежавшія къ нимъ села. Сколь много успѣлъ сдѣлать св. Исаія, т. е. до какой степени успѣлъ водворить христіанство въ области Ростовской, мы не знаемъ. Весьма поздній жизнеописатель неопредѣленно говоритъ: «и обходить убо (Исаія) прочія грады и мѣста еже въ Ростовстѣи и Суздальстѣи области и невѣрныхъ увѣщаетъ вѣровать въ Святую Троицу — Отца и Сына и Святаго Духа и просвѣщаетъ святымъ крещеніемъ». Важнѣйшимъ городомъ въ области послѣ Ростова былъ Суздаль, составлявшій главный городъ частнѣйшей области Суздальской: необходимо предполагать, что на него прежде всего и обратилъ свое вниманіе святой Исаія. Подъ 1096-мъ г. мы находимъ въ лѣтописи извѣстіе, что въ семъ году уцѣлѣли въ Суздаль отъ пожара «дворъ монастырскій Печерскаго монастыря и церкви, яже тамо (на дворѣ) есть св. Дмитрея, юже бѣ далъ Ефремъ и съ селы». Кто именно долженъ быть разумѣемъ здѣсь подъ Ефремомъ, остается неизвѣстнымъ, — если епископъ (митрополитъ) Переяславскій, что обыкновенно предполагается, но что весьма мало вѣроятно ¹⁾, то дача могла имѣть мѣсто еще при жизни Исаіи, ибо этотъ Ефремъ былъ его современникомъ; если же его собственный преемникъ на Ростовской кафедрѣ, что не только го-

¹⁾ Епископъ Переяславскій Ефремъ, носившій по особымъ обстоятельствамъ титулъ митрополита, но вовсе не бывшій митрополитомъ Русскимъ или Кіевскимъ, какъ это ошибочно полагаютъ, могъ имѣть только то отношеніе къ епархіи Ростовской, что она была въ одномъ удѣльномъ княженіи съ его собственною. Епископъ Ростовскій Ефремъ также, какъ и Исаія, бывшій изъ монаховъ Печерскихъ (въ Патерикѣ у Симона называемый Суздальнымъ), и, вѣроятно, непосредственно преемствовавшій ему на кафедрѣ, построилъ въ Суздаль вмѣстѣ съ Владимиромъ Мономахомъ каменную церковь св. Богородицы (Лавр. лѣт. подъ 1222-мъ г.). Не знаемъ, когда это случилось, но во всякомъ случаѣ не позднѣе 1125-го г., когда умеръ Владимиръ Мономахъ; а такъ какъ въ городахъ только что обращенныхъ не строили церквей каменныхъ, то построеніе таковой церкви въ Суздаль во всякомъ случаѣ свидѣтельствуетъ, что онъ обращенъ былъ задолго до 1125-го г.

раздо вѣроятнѣе, но что, собственно говоря, есть и единственное вѣроятное, то дача могла случиться только послѣ его смерти. Какъ бы то ни было, построение церкви, существовавшей въ 1096-мъ году, со всею вѣроятностію можетъ быть относимо еще къ правленію Исаія, а такимъ образомъ ему же со всею вѣроятностію можетъ быть усвоено и крещение Суздаля. Представляется весьма правдоподобнымъ думать, что монахи Печерскіе, получившіе въ даръ отъ преемника Исаіина помянутую церковь, были и помощниками послѣдняго въ дѣлѣ крещенія города, ибо, какъ мы сказали выше, онъ самъ былъ изъ постриженниковъ Печерскаго монастыря ¹⁾.

Послѣ смерти Ярослава Великаго область Ростовская присоединена была къ удѣлу Переяславля Русскаго или Кіевскаго и досталась младшему его сыну Всеволоду. Сынъ этого послѣдняго, знаменитый Владиміръ Мономахъ, въ своей молодости многократно путешествовалъ въ Ростовъ и, какъ мы имѣемъ положительныя доказательства, весьма любилъ его и его область ²⁾. Такъ какъ молодость Мономаха именно падаетъ на годы управленія Ростовской каедрой св. Исаія ³⁾, то со всею вѣроятностію можно и должно предполагать, что епископъ въ своей апостольской дѣятельности находилъ самаго усерднаго и ревностнаго помощника въ истинно и усердно благочестивомъ князѣ, насколько это было въ средствахъ послѣдняго и насколько это отъ него зависѣло.

Много или мало успѣлъ св. Исаія распространить христіанство въ области Ростовской, во всякомъ случаѣ онъ успѣлъ положить то первое начало, которое было важнѣе всего и за которымъ, скоро или нескоро, но необходимо долженъ былъ послѣдовать желаемый конецъ. Дальнѣйшему болѣе или менѣе быстрому распространенію христіанства въ области должна была весьма много содѣйствовать власть гражданская, которая, съ одной стороны, при положенномъ твердомъ началѣ

¹⁾ А что касается до церкви св. Димитрія, то представляется столько же вѣроятнымъ думать, что Исаія построилъ ее въ честь того св. Димитрія, у котораго онъ былъ въ Кіевѣ игуменомъ.

²⁾ О путешествіи Мономаха въ Ростовъ см. въ его духовной грамотѣ. Объ его любви къ Ростову и къ Ростовской области свидѣтельствуется то, что въ первомъ онъ построилъ весьма хорошую церковь, бывшую предметомъ его особенныхъ заботъ (по совершенному подобію Кіевской Печерской церкви, въ которую онъ присылалъ изъ Кіева иконы, Патер. Печерск.), а во второй основалъ новый городъ въ свое имя (Владиміръ Кляземскій).

³⁾ Мономахъ родился въ 1053-мъ году; слѣдовательно, на время правленія Исаія приходится 24—36-й годы его жизни.

могла уже безъ опасенія употреблять силу и понужденіе, а съ другой стороны — должна была споспѣшествовать цѣли умноженіемъ храмовъ. Область Ростовская состояла собственно изъ трехъ областей — области Ростовской въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, области Суздальской и Бѣлозерья. Послѣ св. Бориса область Ростовская не имѣла своихъ князей въ продолженіе цѣлаго столѣтія до начала XII вѣка ¹⁾. Съ этого времени въ ней снова явились князья, но первенствующая роль при этомъ оказалась не за Ростовомъ, а за Суздалемъ. Первый удѣльный князь, данный области Ростовской въ началѣ XII вѣка, былъ князь не Ростовскій, а Суздальскій ²⁾. Вскорѣ область Суздальская въ новооснованномъ Владимірѣ стала даже центромъ всей Руси, Ростовъ же началъ имѣть своихъ собственныхъ удѣльныхъ князей не ранѣе, какъ съ 1207-го года ³⁾. Князья области Суздальской были въ тоже время князьями и области Ростовской, но такъ какъ, конечно, сначала они заботились о первой и потомъ уже о второй, то на семъ основаніи необходимо предполагать, что окончательно христіанство водворено было скорѣе не въ области Ростовской, а въ Суздальской. Въ глухомъ и обширномъ Бѣлозерьи, которое начало имѣть своихъ отдѣльныхъ князей только уже послѣ нашествія Монголовъ, христіанство распространялось, нѣтъ сомнѣнія, весьма медленно и окончательно водворено было весьма поздно ⁴⁾.

¹⁾ Мономахъ, какъ сейчасъ мы сказали, много разъ посѣщалъ область Ростовскую, но не видно, чтобъ онъ былъ ея удѣльнымъ княземъ; сынъ его Мстиславъ былъ посаженъ на столъ Ростовскій (1095 г.), но оставался на немъ весьма недолго.

²⁾ Младшій сынъ Мономаха Юрій Долгорукій, посланный отцемъ въ Суздаль около 1106-го года (въ весьма молодыхъ годахъ, — Симонъ въ Патерикѣ въ разсказѣ о созданіи церкви Печерской, а онъ женатъ былъ въ 1107-мъ году, — лѣт.).

³⁾ Въ 1175-мъ году Ростовцы посадили было у себя Мстислава Ростиславича, племянника Боголюбскаго, но онъ сидѣлъ у нихъ весьма недолго, и рядъ постоянныхъ князей Ростовскихъ начинается именно съ 1207-го года, съ Константина Всеволодовича.

⁴⁾ Ссылаясь чрезъ автора Исторіи Росс. Іерархіи на лѣтописца Устюжскаго, относить къ XI вѣку существованіе монастыря Троицкаго Гледенскаго, находящагося близъ Устюга. Но лѣтописецъ Устюжскій у автора Исторіи Іерархіи (Ш, 694) этого не говоритъ, а только самъ послѣдній предполагаетъ это. Предполагать то же самое вмѣстѣ съ нимъ мы находимъ совершенно невозможнымъ. Затѣмъ, слѣдуя тому же автору Исторіи Іерархіи, относятъ къ тому же XI вѣку основаніе монастыря Челмогорскаго или Челменскаго, находившагося въ 43 верстахъ къ сѣверо-западу отъ Каргополя при озерѣ Челмогорскомъ. Но, не говоря

Позднее сказаніе приписываетъ крещеніе Мурома князю Константину Святославичу, внуку Ярослава Великаго, правнуку Владимира Святаго, подъ которымъ, очевидно, долженъ быть разумѣемъ Ярославъ Святославичъ, первый князь Муромскій послѣ св. Глѣба и родоначальникъ послѣдующаго дома князей Муромскихъ и Рязанскихъ, посаженный въ Муромъ въ 1096-мъ году и послѣ 33-лѣтняго въ немъ княженія умершій въ 1129-мъ году ¹⁾. Заставляя жить этого князя на цѣлое столѣтіе позднѣе противъ его дѣйствительнаго времени, сказаніе представляетъ дѣло слѣдующимъ образомъ. Послѣ св. Глѣба, который напрасно старался обратить Муромцевъ въ христіанство, они жили сами о себѣ, пребывая въ поганствѣ и зли суще, въ продолженіе двухъ сотъ слишкомъ лѣтъ. Наконецъ, Богъ вдохнулъ въ сердце помянутому князю Константину Святославичу желаніе стать просвѣтителемъ Мурома, и онъ началъ проситься у отца, чтобы тотъ отпустилъ его господствовать въ Муромѣ. Отпущенный отцомъ и снабженный имъ для взятія города войскомъ, Константинъ отправилъ впереди себя увѣщевать Муромцевъ сдаться и покориться сына своего Михаила. Когда Муромцы убили этого послѣдняго, Константинъ подступилъ къ городу, чтобы взять его силою. Послѣ непродолжительнаго сопротивленія Муромцы сдались и пустили къ себѣ князя, но рѣшительно не хотѣли принимать христіанства. Наконецъ Богъ, услышавъ продолжительныя и горячія молитвы князя, смягчилъ сердца упорныхъ людей и они изъявили желаніе креститься.

Весь этотъ разсказъ есть не что иное, какъ вымысль, не знаемъ — обязанный ли своимъ происхожденіемъ общимъ силамъ Муромцевъ или того одного ритора XVI вѣка, который написалъ сказаніе. Послѣ св. Глѣба Муромъ не отпадалъ отъ власти Руси и не жилъ самъ о себѣ, но, оставаясь подъ помянутою властію, принадлежалъ съ своею областію къ удѣлу Черниговскому ²⁾. Князь Ярославъ Святославовичъ, не имѣвшій нужды брать Мурома силою, а просто получившій его себѣ въ удѣлъ (изъ удѣла Черниговскаго), не могъ быть

о совершенной невѣроятности дѣла самого по себѣ, въ житіи преп. Кирилла, основателя монастыря, прямо говорится, что онъ пришелъ „на Челму гору въ лѣто 6824-е“, т. е. въ 1316-мъ году (*Ключевскій*, стр. 321).

¹⁾ Житіе Муромскихъ князей Константина и чадъ его Михаила и Феодора, о времени написанія и о редакціяхъ котораго см. у *Ключевскаго*, стр. 287; самое житіе напечатано въ Памятникахъ *Кушелева-Безбородко*. I, 229.

²⁾ Въ 1088-мъ году Муромъ взяли Болгары, но взяли не затѣмъ, чтобы удержатъ его за собою, а только затѣмъ, чтобы ограбить.

его первымъ крестителемъ потому, что въ 1096-мъ году, въ которомъ онъ былъ посаженъ на княженіе Муромское (не отцомъ, котораго давно не было въ живыхъ, а старшимъ братомъ Олегомъ), въ городѣ Муромѣ существовалъ уже монастырь¹⁾, изъ чего несомнѣнно слѣдуетъ, что въ немъ было уже христіанство.

Какимъ проповѣдникамъ Муромъ обязанъ своимъ христіанствомъ, остается неизвѣстнымъ. Такъ какъ, принадлежа къ удѣлу Черниговскому, онъ вмѣстѣ съ тѣмъ принадлежалъ и къ епархіи Черниговской, то самое вѣроятное предполагать тутъ труды епископовъ Черниговскихъ и лицъ, ими посланныхъ и отъ нихъ приходившихъ.

Существованіе монастыря въ Муромѣ въ 1096-мъ году показываетъ, что христіанство было водворено въ немъ не непосредственно передъ симъ годомъ, а по крайней мѣрѣ лѣтъ за 10 — за 15, и слѣдовательно — первое введеніе его въ немъ должно быть относимо по крайней мѣрѣ къ 1085-му — 1080-му году, что будетъ значить, что Муромъ крестился спустя лѣтъ 20 — 15 послѣ Ростова, и именно въ то самое время, какъ христіанство, бывъ распространяемо въ области Ростовской, явилось въ ближайшемъ къ нему городѣ сей послѣдней — Суздаль. Что князь Ярославъ или Константинъ Святославичъ, княжившій въ Муромѣ цѣлые 33 года, не бывъ первымъ его крестителемъ, могъ много содѣйствовать распространенію и утвержденію въ немъ христіанства, это совершенно вѣроятно, хотя положительнаго покая мы ничего и не знаемъ²⁾.

Къ области Муромской принадлежала область Рязанская. О крещеніи ея мы тоже не имѣемъ совершенно никакихъ свѣдѣній. Такъ какъ Рязань была ближе къ Чернигову, главному городу всего удѣла и мѣстопробыванію областнаго епископа, и такъ какъ она представляла собою часть иноподданной области Муромской непосредственно сосѣднюю съ собственною Русью, крещенною съ самаго начала, то съ совершенною вѣроятностію должно предполагать, что она стала христіанскою раньше Мурома и во всякомъ случаѣ не позднѣе его.

¹⁾ Спаса, Лаврент. лѣт., изд. 2 стр. 229.

²⁾ Съ другой стороны, то обстоятельство, что Ярославъ Святославичъ въ свое долговременное правленіе не построилъ въ Муромѣ церкви, которая при немъ или послѣ него стала бы соборомъ, не говоритъ въ пользу его особеннаго усердія объ утвержденіи христіанства въ Муромѣ. По сказанію, онъ погребенъ былъ съ своими сыновьями Михаиломъ мученикомъ (по сказанію) и другимъ Федоромъ въ построенной имъ церкви Благовѣщенія; на мѣстѣ которой воздвигнутъ былъ монастырь, какъ увѣрять то же сказаніе, по приказанію царя Ивана Васильевича Грознаго (*Карамзинъ*, II, прим. 153, col. 70).

Вятичи съ Радимичами, бывъ не инородцами, а тѣми же Славянами, только иного племени, крещены были значительно позднѣе, чѣмъ упомянутые выше инородцы ¹⁾. Изъ всѣхъ извѣстій, которыя мы имѣемъ, видно, что съ этими древними Поляками на нашей территоріи князьямъ нашимъ было столько же хлопотъ, сколько намъ съ современными. Бывъ въ первый разъ покорены еще Олегомъ и потомъ бывъ много разъ снова покоряемы, они оставались только данниками Руси, весьма плохо признававшими ея власть и имѣвшими своихъ собственныхъ князей, не менѣе какъ до конца XI вѣка: Владимиръ Мономахъ въ своей духовной грамотѣ въ числѣ своихъ военныхъ походовъ упоминаетъ о трехъ походахъ на Вятичей и на ихъ князей. Пока Вятичи оставались Вятичами, т. е. пока область ихъ, находясь только въ нѣкоторомъ подданствѣ Руси, управлялась своими собственными князьями, нечего было и думать о томъ, чтобы пытаться крестить ихъ. Эти попытки могли начаться только тогда, когда Вятичи были совершенно покорены Русскими, и когда, лишенные своихъ князей, они получили правительство въ лицѣ русскихъ чиновниковъ, что случилось не ранѣе конца XI вѣка (вѣроятно, послѣ упомянутыхъ выше походовъ Владимира Мономаха). Область Вятичей до совершеннаго ея покоренія числилась принадлежащею, а послѣ покоренія дѣйствительно стала принадлежать къ удѣльному княжеству Черниговскому. По всей вѣроятности, стараніями Черниговскихъ князей и епископовъ христіанство мало-по-малу и было между ними водворено. Положительнаго объ этихъ стараніяхъ мы однако же совершенно ничего не знаемъ. Изъ немалаго, вѣроятно, числа проповѣдниковъ, трудившихся надъ обращеніемъ особенно упорныхъ въ язычествѣ людей, мы знаемъ только одного сторонняго, — это монахъ Печерскаго монастыря св. Кукуша, который жилъ около половины XII вѣка и который, неизвѣстно сколько Вятичей крестивъ, отъ некрещенныхъ потерпѣлъ мученическую смерть. Исторія этого крестителя Вятичей даетъ предпола-

¹⁾ Область ихъ мы указали выше, именно — первые занимали сѣверный уголъ губерніи Черниговской и губерніи Орловскую и Калужскую, а вторые — восточную половину губерніи Могилевской (кромя указанныхъ нами выше вышнихъ городовъ, въ землѣ Вятичей упоминаются неизвѣстныя намъ мѣста и мѣстности: Блѣве, Болдыжъ, Воробениъ, Вщижъ, Вятичъ, Домагощъ, Обловъ, Подесенье (по р. Деснѣ), Яршпевъ, — Ипатск. глг., Index; Корьдно — въ грамотѣ Мономаха; въ землѣ Радимичей — рѣка (рѣчка) Пищана или Песчана, впадающая въ Сожъ въ Старо-Быховскомъ уѣздѣ близъ мѣстечка Пропоиска [см. Словарь *Семенова* подъ сл. Песчана], — глгтоп. подъ 984-мъ г.).

гать, что христіанство тогда еще только вводилось между ними: если язычники дерзнули поднять на него руки въ виду русскихъ властей, то ясно, что онъ былъ изъ числа самыхъ первыхъ проповѣдниковъ, когда язычество было еще во всей своей силѣ и еще ни малѣйше не думало уступать мѣста христіанству. Всѣ свѣдѣнія, какія мы имѣемъ о Вятичахъ, заставляютъ предполагать, что послѣднее распространялось между ними весьма медленно и окончательно водворилось весьма не скоро ¹⁾.

Новгородцы съ Ладожанами и Изборяно-Псковичами представляли собою на своемъ теперешнемъ мѣстѣ жительства славянскихъ колонистовъ, которые, пришедъ откуда-то, поселились въ инородческой, Чудской или Финской, землѣ и которые, объявивъ себя господами инородцевъ и высшими собственниками всей ихъ обширной территоріи, дѣйствительно или номинально подчинивъ ихъ своей власти (подобно тому, какъ Европейцы заняли земли дикарей въ Америкѣ, Африкѣ и Австраліи), основали между ними свое промышленно-торговое (эксплуатационное) государство ²⁾. Должно полагать, что это основаніе колоніи имѣло мѣсто болѣе или менѣе задолго до основанія нашего государства Рюрикомъ. Но, съ другой стороны, столько же вѣроятнымъ представляется думать, что въ періодъ времени, прошедшій отъ основанія колоніи до введенія въ Россіи христіанства Владимиромъ, обрусѣніе инородцевъ шло весьма медленно и что къ минутѣ этого введенія отношеніе между Славянами и инородцами было въ своеобразномъ государствѣ почти такое же, какое въ Кіевѣ между Варягами и Славянами. На этомъ основаніи необходимо думать, что Владимиромъ крещены были въ области Новгородской только самые, весьма не-

¹⁾ Есть легенда о крещеніи Мценянъ, въ которой утверждается, что до половины XV вѣка „во градѣ Мценскѣ мнози (оставались) невѣрующе въ Христа Бога нашего“, и что окончательно христіанство было въ немъ водворено въ 1445-мъ году великимъ княземъ Василіемъ Дмитріевичемъ и митрополитомъ Фотіемъ съ употребленіемъ большой воинской силы, см. *Русск. Визлов.*, изд. *Полески*, I, стр. 361 (въ 1445-мъ году великимъ княземъ былъ Василій Васильевичъ Темный, а митрополита послѣ Исидора не было; Василій Дмитріевичъ 1389 — 1425, митрополитъ Фотій 1408 — 1431).

²⁾ Новгородцы потому и удержали общее или народное имя Славянъ, вмѣсто принятія какого-нибудь частнаго или племеннаго, что были Славяне поселившіеся между неславянами. Что касается до вопроса: откуда они пришли, то мы считаемъ вѣроятнѣйшимъ мнѣніе наиболѣе простое и котораго, если не ошибаемся, держится большинство, именно—что они пришли весьма не издалека и были *дпокои* (выселенцы) сосѣднихъ съ Финнами Кривичей.

многіе, города—Новгородъ, Ладога, Псковъ, и что затѣмъ вся остальная сельско-деревенская земля была предоставлена будущему времени. О послѣдующемъ крещеніи обширной области Новгородской, древніе предѣлы которой могутъ быть опредѣлены только неопредѣленнымъ: «куда коса и топоръ ходили», мы также ничего не знаемъ, какъ и о крещеніи другихъ областей, о которыхъ говорили выше. Нужно вообще полагать, что христіанство мало-по-малу распространялось въ области не столько нарочитыми стараніями Новгородцевъ, которыя предполагать у нихъ мы имѣемъ весьма мало основаній, сколько само собою по мѣрѣ обрусѣнія инородцевъ, которые, превращаясь въ Русскихъ, вмѣстѣ съ тѣмъ или вслѣдъ за тѣмъ обращались и въ христіанство. Инородцы ближайшей къ Новгороду округи должны были скоро или нескоро обрусѣть сплошною массою, а слѣдовательно и христіанство скоро или нескоро должно было явиться здѣсь въроку цѣлаго населенія. Но въ мѣстахъ болѣе отдаленныхъ обрусѣніе, конечно, совершалось только въ видѣ появленія болѣе или меньшихъ отдѣльныхъ и разбросанныхъ пятенъ на сплошной инородческой массѣ, по мѣрѣ того какъ возникали въ средѣ инородцевъ города (городки), погосты и вообще селитбы съ чисто Русскимъ населеніемъ. Подобнымъ образомъ, идя вслѣдъ за обрусѣніемъ, должно было распространяться въ этихъ болѣе отдаленныхъ мѣстахъ и христіанство. Подъ самый конецъ періода домонгольскаго, въ 1227-мъ году, Новгородскій князь (послѣдующій великій князь) Ярославъ Всеволодовичъ крестилъ принудительнымъ образомъ Кареловъ, тогдашнюю территорію которыхъ составляли: юго-восточная часть Финляндіи, часть нынѣшней Петербургской губерніи, сосѣдняя съ Ладожскимъ озеромъ, большая часть Олонецкой губерніи и часть Архангельской до такъ называемаго Карельскаго берега Бѣлаго моря (Слов. *Семен.*, см. Карелы), т.-е. территорія которыхъ составляла сѣверо-западную часть Новгородскихъ владѣній. Въ Лаврентьевской лѣтописи подъ 1227-мъ годомъ о нашемъ крещеніи читается: «тогоже лѣта князь Ярославъ Всеволодовичъ пославъ крести множество Корѣль, мало не всѣ люди», каковыми словами довольно ясно дается знать, что до 1227-го года Карелы оставались язычниками въ своемъ рѣшительномъ большинствѣ или въ своей массѣ. Но отъ Кареловъ едва ли должно заключать къ другимъ инородцамъ Новгородской области. Карелы занимали мѣстность, не представлявшую выгодъ для промысловыхъ поселеній и привлекательности вообще для житія (покрытую болотами или же бесплодно-каменистую, какъ составлявшую продолженіе Финляндіи), вслѣдствіе чего Рус-

скіе не занимали или не посаждали на ихъ территоріи земель въ вотчинное владѣніе и не селились между ними, стремясь для той и для другой цѣли въ такъ называемое Заволочье (мѣстность между Онегой и Сѣверной Двиной до Мезени). А по этой причинѣ, вопреки другимъ инородцамъ области, Карелы и могли оставаться язычниками въ своемъ рѣшительномъ большинствѣ или въ своей массѣ до самаго конца періода домонгольскаго ¹⁾.

Нарочитѣми борцами за язычество противъ христіанства, какъ мы говорили, долженствовали быть у насъ волхвы, которые не были жрецами въ собственномъ смыслѣ, каковыхъ у насъ вообще не было, но которые были у нашихъ язычниковъ профессиональными служителями религіи, какъ прорицатели будущаго и какъ люди призванные творить чудесное, — «волшвенное» или волшебное (на помощь людямъ во всякихъ ихъ дѣлахъ), ибо прорицаніе и волшебство составляли необходимый элементъ всякаго язычества. Положительныхъ извѣстій объ этой борьбѣ, которая не могла быть, какъ мы сказали, упорною и опасною, мы имѣемъ весьма мало, а именно и всего два, относящіеся къ одному времени и дающіе тотъ общій выводъ, что борьба, не бывъ упорною и опасною, была однако довольно продолжительна.

Подъ 1071-мъ годомъ лѣтописецъ рассказываетъ: явился волхвъ, прельщенный бѣсомъ; пришедъ въ Кіевъ, онъ началъ проповѣдывать на-

¹⁾ Если Заволочская Чудь, едва ли бывшая менѣе многочисленною, чѣмъ Карелы, безслѣдно исчезла, а послѣдніе, не смотря на христіанство, въ довольно значительномъ числѣ до сихъ поръ остаются настоящими Карелами, отдѣльными и отличными отъ Русскихъ и даже не знающими русскаго языка, то къ объясненію этого служить сейчасъ сказанное нами. — На юго-восточной окраинѣ Новгородскихъ владѣній, въ нынѣшнемъ уѣздномъ городѣ Тверской губерніи Торжкѣ, полагается основаніе монастыря въ первой половинѣ XI вѣка, именно — Борисоглѣбскаго Новоторжскаго, основаннаго, какъ принимается; преп. Ефремомъ Угриномъ, братомъ Георгія Угрина, любимаго слуги св. Бориса. Но чтобы основателемъ Новоторжскаго монастыря дѣйствительно былъ преп. Ефремъ Угринъ, и чтобы онъ дѣйствительно былъ основанъ въ первой половинѣ XI вѣка, это болѣе чѣмъ сомнительно. См. ниже въ главѣ о монастыряхъ. Равнымъ образомъ мы весьма мало расположены вѣрить и тому, чтобы на другую окраину Новгородскихъ владѣній, на мѣсто нынѣшней Вологды, пришелъ изъ Кіева основатель бывшаго Троицкаго Кайсаровскаго монастыря преп. Герасимъ въ 1149-мъ г., см. ниже тамъ же (Вологда, собственно говоря, — не окраина Новгородскихъ владѣній, а Новгородская колонія на территоріи, принадлежавшей Ростову, — въ Ростовскомъ Бѣлозерьѣ). — О Вятчанахъ (Хлыновцахъ), Новгородскихъ колонистахъ въ землѣ Вотьяковъ, которые не распространяли христіанства между инородцами и напротивъ сами изъ себя представляли весьма оригинальныхъ христіанъ, сдѣлаемъ замѣтку ниже, въ главѣ объ управленіи.

роду, что на пятое лѣто Днѣпръ потечеть назадъ и что земли будутъ переступать съ своихъ мѣстъ на чужія, что греческая земля станетъ на мѣстѣ русской, а русская на мѣстѣ греческой, и что и прочія земли измѣнять свои мѣста.

Лѣтописецъ не говоритъ прямо, чтобы это былъ волхвъ, проповѣдывавшій именно возстановленіе язычества, а не былъ просто волхвъ, хлопотавшій только о волшебствѣ, съ отдѣленіемъ и обособленіемъ послѣдняго отъ язычества,—такъ сказать съ вынесеніемъ его изъ сферы религіозной (о волхвахъ этой второй категоріи читается у лѣтописца нѣсколько записей, — подъ 1024-мъ г. и потомъ подъ нашимъ 1071-мъ г.). Но онъ даетъ ясно знать, что въ волхвѣ должно видѣть именно одного изъ прямыхъ, нарочито выступавшихъ, борцовъ за язычество противъ христіанства, когда говоритъ, что онъ обратился въ Кіевѣ съ открытою проповѣдію къ народу: волхвы второй категоріи или волхвы единственно какъ волхвы (какъ своего рода промышленники), которыми кишѣла русская земля не только во времена лѣтописца, но и до позднѣйшаго недавняго времени, не имѣли нужды и вовсе не могли находить благоразумнымъ, чтобы выступать съ открытою проповѣдію чего-нибудь въ народѣ, ибо послѣднее значило бы самимъ и намѣренно выдавать себя въ руки правительства ¹⁾). Какъ понимать приведенную выше проповѣдь волхва, не совсѣмъ ясно; но, какъ кажется, она имѣетъ тотъ смыслъ, что-де земли христіанскія будутъ поражены отъ боговъ языческихъ тяжкими бѣдствіями и страшными переворотами и что-де русская земля, чтобы избѣжать угрожающихъ христіанамъ золъ, снова должна возвратиться къ язычеству.

О томъ, какъ встрѣтилъ народъ въ Кіевѣ проповѣдь волхва, лѣтописецъ говоритъ: «невѣгласи послушаху его, вѣрніи же смѣяхуся, глаголюще: бѣсъ тобою играетъ на пагубу тебе». Судьба волхва, которому правительство, нѣтъ сомнѣнія, не дало долго проповѣдывать, была та, что «въ одну ночь (онъ) бысть безъ вѣсти», т. е. что онъ былъ тайно схваченъ и затѣмъ или навсегда засаженъ въ тюрьму или — что гораздо вѣроятнѣе — преданъ смертной казни.

¹⁾ Если дѣятельность нѣкоторыхъ волхвовъ, о которыхъ говоритъ лѣтописецъ подъ 1024-мъ г. и потомъ подъ нашимъ 1071-мъ г. (волхвы Ярославскіе), принимала такіе размѣры, что о ней доходило до свѣдѣнія правительства, то это не составляетъ возраженія противъ сейчасъ нами сказаннаго,—въ этихъ случаяхъ волхвы доводили о себѣ до свѣдѣнія правительства (своею дѣятельностію) безъ своего намѣренія.

Между 1074-мъ и 1078-мъ годами явился волхвъ въ Новгородѣ ¹⁾. По словамъ лѣтописца, онъ творился аки богъ,—говорилъ, что провидитъ все (будущее), хулить вѣру христіанскую и обѣщался пройти передъ всѣми по Волхову (какъ по суку) ²⁾.

Въ Новгородѣ еще и въ 1074—78-мъ году христіанство было болѣе номинальнымъ, чѣмъ дѣйствительнымъ: проповѣдь волхва произвела мятежъ противъ правительства, всѣ жители обратились на его (волхва) сторону и хотѣли убить епископа. Если бы это послѣднее случилось и Новгородцы снова стали язычниками, то само собою разумѣется, что стали бы не надолго: за симъ послѣдовала бы кровавая расправа съ ними со стороны центрального правительства, т. е. Киевскаго, и они во второй разъ крещены были бы огнемъ и мечемъ. Къ счастью Новгородцевъ, ихъ спасла отъ ужасной драмы находчивость и рѣшительность ихъ князя Глѣба Святославича. Когда епископъ, облекшись въ богослужебныя одежды и взявъ крестъ, вышелъ на площадь и сказалъ: «кто хочетъ вѣрить волхву, пусть идетъ за нимъ, а кто вѣруетъ (во Христа), пусть идетъ ко кресту», то на сторонѣ епископа сталъ только князь съ своей дружиной, а весь народъ пошелъ къ волхву, «производя великій мятежъ», т. е. какъ должно понимать, рѣшительно и бурно высказываясь противъ христіанства. При такомъ положеніи дѣла, Глѣбъ взялъ подъ полу своего платья топоръ, пошелъ къ волхву и завелъ съ нимъ бесѣду: «знаешь ли, что будетъ завтра поутру и во весь день до вечера?» — «все знаю» (отвѣчалъ волхвъ); «а знаешь ли, что будетъ сегодня?» — «сотворю великія чудеса» (отвѣчалъ волхвъ). При этихъ словахъ князь выхватилъ топоръ и разсѣкъ имъ волхва надвое. Неожиданный конецъ имѣлъ то дѣйствіе, что народъ тотчасъ же разошелся.

Близость по времени появленія волхвовъ Киевскаго и Новгородскаго заставляетъ до нѣкоторой степени подозрѣвать, что ихъ дѣятельность находилась въ связи, слѣдовательно—заставляетъ до нѣкоторой степени подозрѣвать, что представителями язычества была предпринята въ данное время организованная и общая попытка возстановить свою старую вѣру. Весьма возможно однако, что близость была просто

¹⁾ Волхвъ явился при князѣ Новгородскомъ Глѣбѣ Святославичѣ. Глѣбъ Святославичъ посаженъ былъ на Новгородское княженіе послѣ 8-го Мая 1074-го г. (лѣтопись въ разсказѣ о смерти Феодосія Печерскаго, въ минуту которой Глѣбъ въ Киевѣ) и за то или другое время до конца 1076-го г., когда умеръ его отецъ (см. грамоту Владимира Мономаха въ Лаврент. лѣт. подъ 1096-мъ г., 2 изд. стр. 239 нач.). Самъ онъ убитъ въ 1078 г.

²⁾ Лѣтоп. подъ 1071-мъ г., ян..

случайная и что оба волхва дѣйствовали единолично, представляя изъ себя одинокихъ ревнителей или фанатиковъ [Волхвъ Новгородскій явился приблизительно на пятый годъ послѣ пророчества волхва Кіевскаго: не значить ли это, что волхвы нашли посредствомъ своего волшебства, — посредствомъ своей какой-нибудь астрологіи, что пятый годъ отъ 1071-го г. будетъ годомъ великихъ, благопріятныхъ для нихъ и ихъ дѣла, событій, и не въ увѣренности ли относительно сего и явился волхвъ Новгородскій? Въ Кіевѣ была предъзнана смерть князя Глѣба Святославича, убитаго въ 1078-мъ г. въ Заволочѣ (Никита, затворникъ Печерскій, прельщенный бѣсомъ, — въ Патерики): не значить ли это, что князь былъ убитъ волхвами или по ихъ наущенію и что въ замыслѣ участвовали и волхвы Кіевскіе?].

Есть въ лѣтописи еще третье извѣстіе о появленіи волхва, въ которомъ, по всей вѣроятности, разумѣется волхвъ нашей категоріи, т. е. выступавшій съ открытою проповѣдью о возстановленіи язычества и объ изгнаніи христіанства. Этотъ волхвъ явился въ 1091-мъ г. въ Ростовѣ, который около 1071-го г., когда являлся волхвъ Кіевскій, только что былъ крещенъ. Лѣтописецъ даетъ знать, что не успѣлъ волхвъ явиться и начать свою проповѣдь, какъ былъ схваченъ и казненъ: «въ се же лѣто (1091-е) — пишеть онъ ¹⁾ — волхвъ явися въ Ростовѣ, иже вскорѣ погыбе».

Само собою разумѣется, что кромѣ попытокъ открытой проповѣди о формальномъ возстановленіи язычества на мѣсто христіанства, волхвы вели постоянную тайную проповѣдь о сохраненіи язычества вмѣстѣ съ христіанствомъ. Въ этомъ послѣднемъ случаѣ правительство было противъ нихъ безсильно, и они своею проповѣдью, конечно, немало содѣйствовали тому, чтобы въ народѣ болѣе или менѣе долго оставалось двоевѣріе, — открытое христіанство въ соединеніи съ тайнымъ язычествомъ. Къ рѣчамъ объ этомъ мы возвратимся послѣ.

¹⁾ 1091 г. гл..

Увѣренія нѣкоторыхъ римско-католическихъ писателей, будто мы—Русскіе обращены въ христіанство латинскими миссіонерами, и дѣйствительныя попытки насъ обратить насъ въ христіанство и восхитить насъ у Грековъ.

Для кого изъ Русскихъ не будетъ въ высшей степени неожиданнымъ узнать оригинальную истину, будто предки наши обращены были изъ язычества въ христіанство латинскими миссіонерами, будто первое нѣкоторое время мы принадлежали къ Римской половинѣ церкви и будто мы очутились потомъ на сторонѣ Греческой только вслѣдствіе непохвальной измѣны святому отцу? Однако есть нѣкоторые католическіе писатели, которые утверждали и до сихъ поръ не прочь утверждать это.

Средневѣковая письменность, какъ извѣстно, вездѣ оставила много баснословнаго. Въ средневѣковой латинской письменности дѣйствительно есть сказанія, баснословящія вышеуказанное. И вотъ нѣкоторые латинскіе писатели и хватаются за эти сказанія. Само собою понятно, что хватаются не даромъ, а ради практической цѣли. Таковую практическую цѣль составляетъ желаніе послужить осуществленію весьма смѣшной въ существѣ, но никогда (даже и донинѣ) не покидающей Римскій престолъ, мечты привлечь насъ—Русскихъ подъ свой кровъ и подъ свою власть. Если мы—Русскіе обращены изъ язычества въ христіанство латинскими миссіонерами и если мы очутились на сторонѣ Грековъ только отщепившись отъ латинянъ, то исторія налагаетъ-де на насъ обязанность снова возвратиться къ послѣднимъ.

Латинскія сказанія, баснословящія, будто мы обращены изъ язычества въ христіанство латинскими миссіонерами, усвояютъ совершеніе этого дѣла нѣмецкому миссіонеру начала XI вѣка, епископу или архіепископу *in partibus infidelium* Бруну или Брунону (Brun, Bruno), по монашескому имени Бонифацію ¹⁾. Происходивъ изъ весьма знатной

¹⁾ Что Брунъ въ монашествѣ назывался Бонифаціемъ, см. лѣтопись Кведлинбургскую подъ 1009-мъ г., лѣтопись Магдебургскую подъ тѣмъ же годомъ и анналиста Саксонскаго подъ 1009-мъ и 1106-мъ гг. Нѣкоторые изъ одного Бруна-Бонифація дѣлаютъ двоихъ—Бруна и Бонифація.

фамиліи ¹⁾, Брунъ съ ранняго дѣтства отличался глубокой набожностію; по окончаніи ученія онъ поступилъ въ духовное званіе, затѣмъ постригся въ монахи и наконецъ, послѣдуя примѣру многихъ, рѣшился посвятить себя апостольскому дѣлу проповѣди христіанства между язычниками. Для своей цѣли онъ испросилъ себѣ у папы посвященіе въ санъ епископа или архіепископа ²⁾ *in partibus infidelium* и отправился на проповѣдь.

Плодомъ этой проповѣди и было будто бы наше обращеніе изъ язычества въ христіанство. Утверждаютъ или — что тоже — баснословать сіе два древніе латинскіе писатели. Первый изъ нихъ есть итальянецъ Петръ Даміани или Петръ Даміанъ (*Petrus Damiani, P. Damianus*), изъ монаховъ и настоятелей монастыря *Fontis Avellani* въ средней Италіи (близъ города Губбіо, находящагося недалеко на сѣверо-западъ отъ города Перуджіо, который въ свою очередь во 100 съ небольшимъ верстахъ на сѣверъ отъ Рима) епископъ Остіенскій и кардиналъ, умершій въ 1072-мъ году, святой Римской церкви, знаменитый своимъ суровымъ подвижничествомъ, церковно-общественной дѣятельностію и сочиненіями. Второй есть интерполаторъ хроники французскаго монаха Адемара, умершаго около 1030-го года, неизвѣстно когда жившій, но не позднѣе конца XII вѣка.

У Петра Даміани читается цѣлая повѣсть о крещеніи насъ — Русскихъ епископомъ Бруномъ. Она находится въ принадлежащемъ ему житіи св. Ромуальда, основателя конгрегаціи Камальдуловъ въ ордени Бенедиктинцевъ († 1027-мъ году), къ ученикамъ котораго, по его увѣренію, принадлежалъ Брунъ или, какъ онъ называетъ его по монашескому имени, Бонифацій. Повѣсть довольно длинна и хотя она не содержитъ въ себѣ ничего историческаго, дѣйствительнаго или мнимаго, а рассказываетъ только о великихъ чудесахъ, при которыхъ будто бы совершено Бруномъ наше обращеніе въ христіанство, но поелику касается насъ — Русскихъ, то мы приведемъ ее сполна. Вотъ эта повѣсть: «(Отправившись на проповѣдь) и пришедъ къ язычникамъ ³⁾, (Бонифацій) началъ проповѣдывать съ такимъ горячимъ настояніемъ, что никто не сомнѣвался въ томъ, что святой мужъ ста-

¹⁾ См. анналиста Саксонскаго подъ указанными годами.

²⁾ Епископа по Титхарту Мерзеб., архіепископа по лѣтт. Кведлинб. и Магдеб. и анналисту Сакс.. Дѣло, полагаемъ, должно понимать такъ, что Брунъ поставленъ былъ въ епископы автокефальные (зависимые отъ самого папы), которые (вѣроятно и у латинитъ, какъ у Грековъ) назывались архіепископами.

³⁾ Которые не называются по имени.

раль желаніемъ мученичества. Но они (язычники), опасаясь, чтобы у нихъ не случилось того же, что было послѣ мученія блаженнаго Адалберта ¹⁾, когда блистающими знаками чудесъ обращены были многіе изъ славянскаго племени, въ продолженіе долгаго времени съ хитрымъ коварствомъ удерживаютъ руки отъ святаго мужа и, тогда какъ онъ старалъ сильнымъ желаніемъ умереть, они, не желая его убивать, жестоко (его) щадятъ. Когда же достопочтенный мужъ пришелъ къ королю Руссовъ (*ad regem Russorum*) и съ твердою ревностію горячо началъ проповѣдывать, то король, видя его одѣтымъ въ рубища и ходящаго босыми ногами, подумалъ, что святой мужъ занимался этимъ (проповѣдію) не ради вѣры, а скорѣе для того, чтобы собрать деньги. Посему обѣщалъ ему, что если онъ откажется отъ подобнаго вадора, то одарить его бѣдность богатствами съ величайшею щедростію. Тогда Бонифацій сейчасъ и безъ замедленія возвращается въ гостиницу, одѣвается подобающимъ образомъ въ драгоцѣннѣйшія первосвященническія украшенія и въ такомъ видѣ снова является во дворецъ короля. Увидѣвъ его украшеннымъ столь великолѣпными одѣянiami, король сказалъ: теперь знаемъ, что тебя побуждаетъ къ вздорному ученію не нужда бѣдности, а незнаніе истины; однако, если хочешь, чтобы было принимаемо за истинное то, въ чемъ увѣряешь, то пусть будутъ воздвигнуты два высокіе костра изъ бревенъ, отдѣленные одинъ отъ другаго самымъ узкимъ промежуткомъ, и когда отъ подложеннаго огня разгорятся такимъ образомъ, что огонь обоихъ сольется въ одно, ты пройди черезъ (сквозь) промежутокъ: если огонь причинитъ тебѣ сколько нибудь вреда, то мы предадимъ тебя совершенному сожженію, если же (чему нельзя вѣрить) ты выйдешь здоровъ, то мы всѣ безъ всякаго колебанія увѣруемъ въ твоего Бога. Этотъ уговоръ понравился не только Бонифацію, но и всѣмъ присутствовавшимъ язычникамъ: Бонифацій, одѣвшись такимъ образомъ, что какъ бы намѣревался совершать торжество миссы (литургіи), сначала со всѣхъ сторонъ очистилъ огонь святою водою и кажденіемъ ладона, затѣмъ вошелъ въ клочущіе клубы пламени, и вышелъ невредимымъ до такой степени, что не сгорѣлъ ни малѣйшій волосъ его головы. Тогда король и прочіе, которые присутствовали при этомъ зрѣлищѣ, толпами бросаются къ ногамъ блаженнаго мужа, слѣзно просятъ прощенія и настоятельнѣйше умоляютъ крестить ихъ. Итакъ, началъ стекаться къ крещенію

¹⁾ Разумѣется Адалбертъ или Войтехъ, епископъ Пражскій, потерявшій мученическую смерть въ Пруссіи, въ которую онъ пришелъ для проповѣди, въ 997-мъ году.

такое множество язычниковъ, что святой мужъ поспѣшилъ къ нѣкому обширному озеру и крестилъ народъ въ семь изобиліи водъ. Король рѣшилъ, что, оставивъ королевство сыну, онъ самъ, доколѣ будетъ живъ, никоимъ образомъ не разлучится съ Бонифаціемъ. Братъ короля, жившій вмѣстѣ съ нимъ, поелику не хотѣлъ вѣровать, въ отсутствіе Бонифація былъ самымъ королемъ умерщвленъ. Но другой братъ, который жилъ отдѣльно отъ короля, когда пришелъ къ нему достопочтенный мужъ, не хотѣлъ слушать его словъ, но пылая противъ него крайнимъ гнѣвомъ за обращеніе брата, тотчасъ схватываетъ (его), а потомъ, опасаясь, что если будетъ держать его живымъ, то король похититъ его изъ его рукъ, приказалъ обезглавить его на своихъ глазахъ въ присутствіи немалой толпы людей. Но тотчасъ и самъ ослѣпъ и такой поразилъ его со всѣми, кто присутствовалъ, ужасъ (столбнякъ), что не могли ни говорить, ни чувствовать, ни совершать какое либо человѣческое дѣйствіе, но всѣ пребывали оцѣпенѣлыми и неподвижными, какъ камни. Король, услышавъ объ этомъ, пораженный чрезвычайною скорбію, принимаетъ твердое рѣшеніе не только предать смерти брата, но посѣть мечами и всѣхъ, которые были участниками такого злодѣянія. Но когда съ поспѣшностью пришелъ туда и увидѣлъ тѣло мученика лежащимъ еще на мѣстѣ, а брата и остальныхъ людей съ ужасомъ увидѣлъ стоящими безъ чувствъ и движенія, то со всѣми своими надумалъ, чтобы прежде была (совершена о нихъ) молитва, не возвратитъ ли имъ, можетъ быть, Божественное милосердіе чувство, котораго лишились, потомъ — если согласятся вѣровать, то, бывъ прощены въ преступленіи, пусть останутся жить, если же нѣтъ, то всѣ да погибнуть отъ отмстительныхъ мечей. Итакъ, когда самымъ королемъ и прочими христіанами принесена была продолжительная молитва, то не только возвращается оцѣпенѣвшимъ людямъ прежнее чувство, но сверхъ того и умножается помысль горячо желать истиннаго спасенія, ибо усердно и съ плачемъ просятъ прощенія въ своемъ злодѣяніи, принимаютъ таинство крещенія съ великою поспѣшностію и надъ тѣломъ блаженнаго мученика строятъ церковь. Однако, если бы я попытался сообщить о всѣхъ дарахъ добродѣтелей сего удивительнаго мужа, о которыхъ можетъ быть сказано не ложно, то можетъ быть не достало бы языка, но не достало бы матеріи» ¹⁾... Такова повѣсть. Впереди ея, начиная рѣчь о Бонифаціи, Даміани говоритъ, что «нынѣ Русская церковь хвалится имѣть его какъ блаженнѣйшаго мужа».

¹⁾ Vitae S. Romuli capp. XXVI et XXVII, у Мина въ Patr. t. 144, p. 976 sqq.

Интерполаторъ хроники Адемаровой говоритъ, что императоръ Оттонъ III много заботился о просвѣщеніи христіанствомъ окрестныхъ народовъ, преданныхъ идоламъ, ибо «у него были два достопочтеннѣйшіе епископа (миссіонера), т. е. святой Адалбертъ, архіепископъ города Праги, который въ провинціи Богеміи, и святой Брунъ (Brunus), епископъ города Осбурга, который въ провинціи Баваріи, родственникъ императора» ¹⁾. Затѣмъ повѣствуетъ онъ о миссіонерской дѣятельности того и другаго епископа. Мы опустимъ его рѣчи объ Адалбертѣ, котораго онъ называетъ архіепископомъ, замѣтивъ только, что объ его дѣятельности сообщается баснословный вздоръ, и приведемъ то, что онъ говоритъ о Брунѣ и именно въ отношеніи къ Россіи. «Примѣру (Адалберта, отправившагося на проповѣдь) послѣдовалъ Брунъ епископъ и просилъ императора, чтобы приказалъ вмѣсто него посвятить въ епископы на его столъ, кого онъ избралъ, по имени Одолърика ²⁾. Когда это было сдѣлано, онъ смиренно отходить въ провинцію Угрію, которая называется Бѣлой Угріей, въ отличіе отъ другой Угріи Черной ³⁾... Онъ обратилъ къ вѣрѣ Угрію провинцію (и) другую, которая называется Россія (Russia)... Но когда онъ простерся до Печенѣговъ и началъ проповѣдывать имъ Христа, то пострадалъ отъ нихъ, какъ пострадалъ и святой Адалбертъ ⁴⁾. Ибо Печенѣги, свирѣпствуя дьявольскою яростію, извлекли всѣ внутренности его чрева чрезъ малое отверстіе въ боку и содѣлали его мужественнымъ мученикомъ Божиимъ. Тѣло его народъ Русскій выкупилъ за дорогую цѣну, и построили въ Россіи монастырь его имени, и началъ (онъ) сіять великими чудесами. Спустя немного дней, пришло въ Россію нѣкоторый греческій епископъ и обратилъ низшій классъ народа ⁵⁾ этой провинціи, который еще былъ преданъ идоламъ, и заставилъ ихъ принять обычай Греческій относительно роженія бороды и прочаго» (*in barba crescenda et ceteris exemplis*) ⁶⁾.

¹⁾ Нашего Бруна авторъ смѣшиваетъ съ другимъ епископомъ Бруномъ, братомъ императора Генриха II, преемника Оттонова. Ни Осбурга, ни какого другаго города нашъ Брунъ епископомъ не бывалъ.

²⁾ Разумѣется св. Удалърикъ или Ульрихъ, епископъ Аугсбургскій, умершій въ 973-мъ году задолго до того, какъ нашъ Брунъ отправился на проповѣдь.

³⁾ О дѣятельности Бруна въ Угріи отчасти баснословится, отчасти усвоется ему то, что принадлежало Адалберту Пражскому.

⁴⁾ По автору, Адалбертъ пострадалъ у Печенѣговъ.

⁵⁾ *Medietatem ipsius. i. e. Russiae.*

⁶⁾ *Ademari S. Cibardi monachi Historiarum libri tres, lib. III ad cap. 31, у Милля въ Patr. t. 141, col. 48, у Лептца въ Monumenta VI, 129.*

На основаніи сейчасъ приведенныхъ повѣстей нѣкоторые Римско-католическіе писатели и объявляютъ насъ за первоначальныхъ католиковъ и за бѣглецовъ отъ св. отца. Если бы это дѣйствительно было такъ, то изъ сего не слѣдовало бы для насъ ровно никакого правоученія или, если угодно, слѣдовало бы правоученіе обратное тому, которое выводятъ помянутые писатели: предки наши, состоявъ подъ властію папы, отложились отъ нея; странны были бы мы, если бы, не научаясь ихъ примѣромъ, снова захотѣли искать этой власти. Но само собою разумѣется, что это было не такъ. Въ высшей степени было бы наивно, если бы мы отказались отъ своихъ собственныхъ свидѣтельствъ, если бы мы согласились признать, что у насъ было запечатовано или неимовѣрно ловкимъ образомъ скрыто, отъ кого мы приняли христіанство, и преклонились подъ увѣреніями двухъ латинскихъ баснотворцевъ. Не имѣя чѣмъ опровергнуть этихъ баснотворцевъ, кромѣ нашихъ собственныхъ свидѣтельствъ, мы должны были бы оставить католическихъ писателей вѣрять имъ, сколько хотятъ, и развѣ на отместку имъ выдумать что нибудь въ родѣ того, что самъ папа обращенъ въ христіанство нами—Русскими. Заграждають однако имъ суесловящія уста и ихъ собственные свидѣтели и увы! — даже самъ епископъ Брунъ, ихъ мнимый Русскій апостолъ. Есть западный писатель, который былъ не только современникомъ нашего Бруна, но его сверстникомъ, товарищемъ по школѣ и родственникомъ, — это Титмаръ, епископъ Мерзебургскій. Титмаръ говоритъ въ своей хроникѣ какъ о крещеніи Русскихъ, такъ и о миссіонерской дѣятельности Бруна. Говоря о крещеніи, онъ ни единымъ словомъ не намекаетъ, чтобы оно было плодомъ проповѣди Бруна и прямо утверждаетъ, что Владимиръ принялъ вѣру отъ Грековъ¹⁾. Говоря о миссіонерской дѣятельности Бруна, онъ ни единымъ словомъ не намекаетъ, чтобы она простиралась и на Россію, и ясно даетъ знать, что она началась уже послѣ того, какъ мы приняли христіанство: Брунъ, по его свидѣтельству, посвященъ въ епископы и выступилъ на эту дѣятельность послѣ смерти императора Оттона III при его преемникѣ Генрихѣ II, а Оттонъ III умеръ въ 1002-мъ году²⁾. Отъ самого Бруна

¹⁾ Chronic lib. VII c. 52.

²⁾ Chronic. lib. VI c. 58. Далѣе Титмаръ говоритъ, что Брунъ умеръ въ 1009-мъ г. in duodecimo conversionis ac inclitae conversationis suae anno. Подъ conversio и conversatio должно разумѣть постриженіе въ монахи, смъ Дюканжа Glossa. Latinit. подъ первымъ словомъ. И самъ Петръ Даміани говоритъ, что Брунъ выступилъ на миссіонерскую дѣятельность послѣ смерти Адалберта Пражскаго, слѣдоват. послѣ 997-го года.

сохранилось до настоящаго времени письмо къ императору Генриху, въ которомъ онъ говоритъ о своихъ отношеніяхъ къ Россіи ¹⁾. Изъ письма оказывается, что Брунъ дѣйствительно былъ у насъ въ Россіи, но не для проповѣди, о которой не говоритъ ни единого слова, а уже послѣ того, какъ мы были крещены, что онъ даетъ знать совершенно ясно и что столько же ясно и изъ времени, когда онъ у насъ былъ и которое есть правленіе самого Генриха (по признакамъ 1006—7 годъ). Брунъ былъ у насъ въ Россіи случайнымъ образомъ, именно — по пути, идучи для проповѣди отъ Венгровъ къ Печенѣгамъ и возвращаясь отъ послѣднихъ назадъ. Онъ былъ принятъ Владиміромъ весьма дружелюбно, гостилъ у него цѣлый мѣсяцъ и, съ своей стороны (какъ увѣряетъ), оказалъ ему услугу тѣмъ, что содѣйствовалъ заключенію мира съ Печенѣгами. Истинная исторія миссіонерской дѣятельности Бруна состоитъ въ томъ, что онъ выступилъ на нее уже послѣ того, какъ мы приняли христіанство, что онъ проповѣдывалъ въ Польшѣ, т.-е. какъ нужно думать—въ ея языческой Помераніи, потомъ въ Венгріи, у Печенѣговъ и Пруссовъ и что наконецъ въ 1009 г. онъ потерпѣлъ мученическую смерть въ странѣ, занимавшей средину между Пруссіей и Россіей, т.-е. очевидно въ Литвѣ ²⁾.

Всякія невѣрныя историческія показанія и всякія басни происходятъ отъ двухъ причинъ,—или отъ ненамѣреннаго недоразумѣнія или отъ намѣреннаго умысла. Которое изъ двухъ было причиной, что Петръ Даміани и неизвѣстный интерполяторъ Адемара дѣлаютъ епископа Бруна нашимъ крестителемъ, положительно сказать не можемъ. Такъ какъ время миссіонерской дѣятельности Бруна почти совпадаетъ со временемъ нашего крещенія, такъ какъ онъ проповѣдывалъ въ странахъ, сосѣднихъ съ нашею Россіей и даже былъ въ ней самой, то очевидно, что существовали поводы для недоразумѣнія. Тѣмъ не менѣе однако насъ какъ-то невольно клонитъ къ подозрѣнію, что причиной было не оно, а намѣренный умыселъ, желаніе создать ту практическую истину, будто мы обращены въ христіанство латинскими миссіонерами ³⁾. Во всякомъ случаѣ весьма поучительно баснословіе

¹⁾ Письмо напечатано покойнымъ *Гильбердиномъ* въ Русской Бесѣдѣ 1856 г. кн. 1, отд. Науки, стрр. 1—34.

²⁾ Титмаръ Мерзеб.,—цитата выше. По глгописи Кведлинбургск.—на границахъ Россіи и Литвы.

³⁾ Къ повѣсти Петра Даміани есть варианты, принадлежащій нѣкому Винперту, который выдаетъ себя за ученика Брунова, что совершенно сомнительно, но который жилъ однако не позднѣе XI в. (у *Пертца* въ Monumenta VI, 579). Если бы было доказано, что Даміани имѣлъ въ рукахъ сего Винперта (а что ко-

Петра Даміани. Онъ жилъ очень немного спустя времени послѣ Бруна, такъ что для насъ отдаленныхъ людей смотритъ совсѣмъ настоящимъ его современникомъ; по своему положенію и по своимъ качествамъ онъ представляется человѣкомъ вполне авторитетнымъ: не будь другихъ свидѣтелей, и его баснословіе шло бы за настоящее историческое показаніе. Ясно изъ его примѣра, до какой степени баснословіе въ исторіи возможно и до какой степени основательно то, чтобы историкъ прежде всего былъ скептикомъ.

Если мы—Русскіе были обращены въ христіанство не латинскими миссіонерами, то, какъ говорили мы выше, папа дѣйствительно дѣлалъ было попытку сбратить насъ въ христіанство; а потомъ онъ дѣлалъ было и еще другую попытку, именно—Владимира уже крестившагося отклонить отъ признанія власти Грековъ и подчинить своей собственной власти.

Извѣстія объ этихъ попыткахъ читаются только въ одной изъ новѣйшихъ редакцій первоначальной лѣтописи, именно—въ редакціи, находящейся въ Никоновской лѣтописи. Но нѣтъ никакого основанія подозрѣвать, чтобы онѣ были позднѣйшимъ вымысломъ, потому что вовсе нѣльзя придумать побужденій, по которымъ вымыслъ могъ быть сдѣланъ (а наоборотъ, должно думать, что въ древнѣйшихъ дошедшихъ до насъ редакціяхъ первоначальной лѣтописи извѣстія опущены, къ чему безъ труда можетъ быть указано и побужденіе, каково—желаніе авторовъ редакцій изгладить изъ памяти нашей исторію о сношеніяхъ нашихъ съ папами). Подъ 979-мъ г. въ Никоновской лѣтописи читается: «того же лѣта придоша послы къ Ярополку изъ Рима отъ папы». Въ годѣ—ошибка, потому что Ярополкъ убитъ Владимиромъ, какъ мы говорили выше, не въ 980-мъ г. (что неправильно полагаетъ Никоновская лѣтопись вмѣстѣ съ другими), а въ 978-мъ г.; такъ какъ извѣстіе перенесено на несоотвѣтствующій годъ, по всей вѣроятности, съ ближайшаго къ нему соотвѣтствующаго, то его должно понимать въ томъ общемъ смыслѣ, что послы приходили въ самомъ концѣ правленія Ярополка. Затѣмъ, въ Никоновской лѣтописи читается подъ 988-мъ г., что, когда Владимиръ находился во взятой имъ Корсуни, «придоша (къ нему) послы изъ Рима отъ папы и мощи святыхъ принесоша»¹⁾.

торый котораго нибудь варьируетъ, это весьма вѣроятно), то его намѣренность не подлежала бы сомнѣнію, ибо у Виперта мѣсто дѣятельности и смерти Бруна не Россія, а Пруссія.

¹⁾ Это извѣстіе читается и въ Степенной книгѣ. I, 135 фп. () взаимномъ отношеніи Никоно: кой лѣтописи и Степенной книги см. ниже).

Не можетъ быть никакихъ сомнѣній на счетъ того, какъ понимать эти два посольства папы. Къ Ярополку, въ концѣ его кратковременнаго и неожиданно пресѣкшагося правленія, когда на самомъ дѣлѣ онъ началъ было только приходить въ возрастъ зрѣлой юности, папа присылалъ посольство за тѣмъ, чтобы убѣдить его принять христіанство. Къ Владимиру, тотчасъ и вскорѣ послѣ занятія имъ мѣста Ярополкова, папа почему-то не присылалъ посольства ¹⁾. Но потомъ онъ узналъ, что Владимиръ, уже крестившійся, находится въ Корсунѣ съ тѣмъ, чтобы завязать церковныя сношенія съ Греками и подчинить имъ въ церковномъ отношеніи Русь, которую намѣревался крестить,—и онъ (папа) поспѣшилъ отправить къ князю въ Корсунъ посольство, чтобы попытаться подчинить его вмѣсто Грековъ себѣ ²⁾.

О дальнѣйшихъ попыткахъ папъ подчинить насъ своей власти скажемъ ниже.

¹⁾ Посольство къ Ярополку, по всей вѣроятности, прислалъ и папою въ первые годы правленія Владимира былъ Бенедиктъ VII, занимавшій престолъ съ 975-го по 984-й г. Среди тогдашнихъ, болѣею частью весьма недостойныхъ, папъ онъ составлялъ исключеніе (по крайней мѣрѣ, нѣкоторое), такъ что историки отзываются объ его церковной ревности съ особенной похвалою (Альдогъ), и почему онъ не посылалъ посольства къ Владимиру послѣ неудавшагося посольства къ Ярополку, остается неизвѣстнымъ. Два преемника Бенедиктовы, — Іоаннъ XIV и Бонифаций VII, занимали престолъ менѣе, чѣмъ по году, слѣд. не имѣли времени заботиться о нашей Россіи (а второй не имѣлъ и охоты, ибо былъ знаменитое „horrendum monstrum Bonifacius, cunctos mortales nequitia superans“). Къ Владимиру въ Корсунъ прислалъ посольство папа Іоаннъ XV, занимавшій престолъ съ 985-го по 996-й годъ.

²⁾ Слова Никоновской лѣтописи, что послы папы принесли Владимиру въ Корсунъ мощи святыхъ, невольно наводятъ насъ на подозрѣнія относительно мощей св. Климента Римскаго, которыя Владимиръ принесъ съ собою изъ Корсуни въ Кіевъ. Мощи Климента, умершаго въ Корсунѣ, въ ссылкѣ отъ Траяна въ тамошнія каменоломни, неизвѣстно когда послѣ древнихъ временъ передъ половиною IX в. оказались сокрытыми въ неизвѣстное мѣсто. Въ половинѣ IX в. открылъ ихъ Константинъ философъ, нашъ первоучитель Славянскій (бывшій и довольно долго прожившій въ Корсунѣ проѣздомъ къ Хазарамъ). Въ житіи Константина (Паннонск.) говорится, что онъ взялъ мощи Климента съ собою въ Константинополь, изъ котораго потомъ въ Моравію, и что ходивъ изъ Моравіи въ Римъ (въ которомъ и умеръ) онъ принесъ ихъ въ даръ папскому престолу. Можно понимать дѣло такъ, что Константинъ взялъ не всѣ мощи, а только часть ихъ и что оставшущуюся часть Владимиръ и принесъ изъ Корсуни въ Кіевъ. Но не невозможно понимать его и такъ, что мощи Климента прислалъ Владимиру папа,—прислалъ съ тою особенною цѣлію, чтобы показать, что-де и обрѣтникъ Славянской грамоты и первый Славянскій учитель признавалъ власть его—папы (о Константинѣ смъ ниже).

П Р И Л О Ж Е Н І Я.

1. Житіе Владимира, принадлежащее неизвѣстному автору, по всей вѣроятности, Греку, и соответствующая ему часть повѣсти о крещеніи Владимира, помѣщенной въ іѣтописи.

„Житіе блаженнаго Володимира“, принадлежащее неизвѣстному автору, по всей вѣроятности, Греку, какъ мы говорили выше, открыто преосвящ. Макаріемъ; напечатанное имъ сначала въ Христіанск. Чтеніи за 1849 г.,— кн. II, оно потомъ перепечатано имъ въ Исторіи Русской Церкви (въ приложеніяхъ къ т. I, изд. 2 стр. 264 sqq).

Преосвящ. Макарій принимаетъ два вида или двѣ редакціи житія (Истор. т. II, изд. 2 стр. 151). Но это не совсѣмъ вѣрно. Собственно житія извѣстна одна редакція, а затѣмъ есть позднѣйшія компіляціи, въ которыхъ житіе является въ соединеніи съ другими древними сказаніями.

У преосвящ. Макарія были въ распоряженіи два списка житія: Сахаровскій XVI в., по которому онъ его напечаталъ, и Болотовскій XVII, изъ котораго онъ выставилъ варианты. Намъ извѣстенъ еще третій списокъ—въ ркп. фундаментальн. библіотеки Московск. Дух. Академіи № 198, л. 232 об., XVII вѣка¹⁾.

Позднѣйшихъ компіляцій, о которыхъ мы сейчасъ сказали, намъ извѣстна двѣ: первая въ Румянцевской рукописи по Описанію Востокова № 436, л. 264 фп., стр. 697 col. 1 фп., не начала XVI в., какъ думаетъ

А что касается до того, что Владимиръ могъ взять мощи отъ папы, то, во-первыхъ, папа тогда былъ еще православный (а соревнованіе между нимъ и патріархомъ Константинопольскимъ о власти совсѣмъ другое дѣло),—во-вторыхъ, святыня не перестаетъ быть святыней даже и въ рукахъ невѣрныхъ (пусть вспомнить читатель позднѣйшее полученіе Ризы Господней отъ шаха Персидскаго).

¹⁾ Рукопись есть сборникъ, вторая большая половина котораго состоитъ изъ статей по русской исторіи, именно: л. 86, Житіе Ольги, тоже что въ Степ. кн. I, 5; л. 160 об., Похвала Ольгѣ, таже что тамъ же стр. 44; л. 188, Память и похвала Володимеру монаха Іакова, которую печатаемъ ниже; л. 202, Слово о законѣ и о благодати (митр. Іларіона); л. 232 об., наше житіе. Мы относимъ рукопись къ XVII в., но ея полууставное, переходящее въ скоропись, письмо какъ-то весьма неопредѣленно, и очень можетъ быть, что она даже XVI в..

Востоковъ, а XVII в, вѣроятно, второй половины (вторая редакція преосв. Макарія). Компиляція надписывается: „Мѣсяца Іюля въ 15 день память благовѣрнаго великаго князя Владимира, нареченнаго въ крещеніи Василя“. Она состоитъ: сначала 11 строкъ—начало проложнаго житія, которое печатаемъ ниже (Сей бысть сынъ Святославль отъ племени Варяжска... и посла по всѣмъ языкомъ, испытая законъ, како вѣрують), потомъ житіе съ самаго начала (Ходиша же слуги его), но не до конца, а въ размѣрѣ трехъ пятыхъ¹⁾; конецъ опять изъ Пролога (Преставися къ Богу мѣсяца...). Вторая компиляція въ Милютинской Минееѣ подѣ 15-мъ Іюля, Синод. ркп. № 807 л. 954. Надписаніе и небольшое начало изъ монаха Іакова, который ниже, а потомъ житіе.

„Житіе блаженнаго Володимера“).

Повѣсть, помѣщенная въ лѣтописи.

Сиде убо бысть малымъ прежде сихъ лѣтъ, сущу самодержцю всея Руския земля Володимеру, вѣнуку же Іолину, а правнуку Рюрикову, ходиша же слуги его въ Болгары и въ Нѣмци, и видѣша скверная дѣла ихъ; и оттолѣ идоша въ Царьградъ и видѣша украшенія церковная и чинъ божественныя службы, изрядная архіерѣйская лѣпота, пѣнья же и зыки, и предстоянія дьяконъ, и ту пребыша 8 дней. Царь же Василей и Костянтинъ отпустиша я с дары и с честію.

„Избраша мужи добры и смыслены, числомъ 10, и рѣша имъ: „идите первое въ Болгары, и испытайте первое вѣру ихъ“. Они же идоша, и пришедше видѣша скверныя дѣла и кланяныя въ ропати, (и) придоша въ землю свою. И рече имъ Володимеръ: „идѣте паки въ Нѣмци, съглядяйте такоже, и оттудѣ идѣте въ Греки“. Они же придоша въ Нѣмци и съглядяше церковную службу ихъ, (и) придоша Царюгороду, и внидоша ко царю; царь же испытая, коея ради вины придоша, они же сповѣдаша ему вся бывшая. Се слышавъ царь, радъ бывъ, и честь велику створи имъ въ тойже день. Наутрѣ посла къ патрѣарху, глаголя сиче: „придоша Русь, пытающе вѣры нашея, да пристрой церковь и крилось, и самъ причинися въ святительскія ризы, да видятъ славу Бога нашего“. Си слышавъ патрѣархъ, повелѣ созвати крилось, по обычаю створиша праздникъ и кадила возжгоша, пѣнья и

¹⁾ Изъ пяти страницъ въ Исторіи преосв. Макарія три первыя, — до смерти на Берестовомъ.

²⁾ Такъ въ Сахар. и Академ., въ Болотовск.: Испытаніе блаженнаго князя Владимира.

Житіа.

Они же придоша въ Русь. Володимеръ же созва бояры своя и старцы, и рече имъ: „се придоша посланніи наши, да слышимъ отъ нихъ бывшая“. И рекоша слугы ходившая: „яко смотрихомъ, како покланяются Болгаре в ропатѣ, стояще без пояса, и поклонився сядеть и глядѣть сѣмо и овамо, акы бѣшенъ; и нѣсть веселья въ нихъ, но печаль и смрадъ великъ, и нѣсть добръ законъ ихъ. Въ Нѣмцехъ же многы видѣхомъ въ храмѣхъ службы творяща, а красоты никоея не видѣхомъ въ нихъ. Придохомъ же и во Греки, въ Царьградъ, и ведоша ны, идѣже служатъ Богу своему, и не вѣмы, на небеси ли есмы были или на земли: нѣсть нигдѣже такова видѣнія, ни красоты такіа не доумѣемъ сказать; токмо то вѣмы, яко тамо Богъ со чловѣкъ пребываетъ, и есть служба ихъ лучши всѣхъ странъ. Мы убо не можемъ забыти красоты тоя: всякъ бо чловѣкъ, аще вкусить сладка, послѣди же не приметъ горести; тако и мы, княже, не можемъ здѣ быти, но идемъ тамо“. Бояре же рекоша: „аще не бы былъ добръ законъ Гре-

Житіа.

лики съставиша. И иде съ ними въ церковь, и поставиша я на пространнѣ мѣстѣ, показующе красоту церковную, пѣнья и службы архіерейски, престоянне дьяконъ, сказующе имъ служенье Бога своего; они же, во изумлѣнии бывше, удивившеся, похвалиша службу ихъ. И призваша я царя Василій и Костянтинъ, рѣста имъ: „идѣте въ землю вашу“, и отпустиша я съ дары велики и съ честию.

Они же придоша въ землю свою, и созва князь боляры своя и старца, (и) рече Володимеръ: „се придоша посланніи наши мужи, да слышимъ отъ нихъ бывшее“. И рече: „скажете предъ дружиною“. Они же рѣша: „яко ходихомъ въ Болгары, смотрихомъ, како ся покланяють въ храмѣхъ, рекше въ ропати, стояще безъ пояса; поклонився сядеть, и глядѣть сѣмо и онамо яко бѣшенъ, и нѣсть веселья въ нихъ, но печаль и смрадъ великъ, нѣсть добро законъ ихъ. И придохомъ въ Нѣмци и видѣхомъ въ храмѣхъ многы службы творяща, а красоты не видѣхомъ никоеяже. И придохомъ же въ Греки, и ведоша ны, идѣже служатъ Богу своему, и не свѣмы, на небѣ ли есмы были, ли на земли: нѣсть бо на земли такового вида, ли красоты такая, и не доумѣемъ бо сказать; токмо то вѣмы, яко онѣдѣ Богъ съ чловѣкъ пребываетъ, и есть служба ихъ паче всѣхъ странъ. Мы убо не можемъ забыти красоты тоя; всякъ бо чловѣкъ, аще укусить сладка, послѣди горести не пріимаеть, тако и мы не имамы сдѣ быти“. Отвѣщавше же

Житіе.

Житіе.

ческий, то не бы пріяла Олга, баба твоя“. Володимиръ же рече: „воля Господня да будетъ!“ И умысли въ себѣ: „сице сътворю“.

Минувшю же лѣту, иде съ вои на Корсунь. Корсуняне же боряхуся крѣпко со града. Володимиръ же рече: „аще ми ся не предасте, стояти имамъ за три лѣта“. Они же не послушаша, и стоя шесть мѣсяць ²⁾. Бѣ же въ Корсунѣ мужъ именемъ Анастасъ; сей написавъ на стрѣлу и пусти ю къ Володимеру: „ко кладязю отъ вѣсточныя страны града въ градѣ по трубамъ воды сведены; копавъ перейми а“ ³⁾. Князь же, се слышавъ, рече: „Господи Боже! аще ми се сбудется, абіе крещюся“. И повелѣ копати въпреки трубамъ, и переяша

боляре рекоша: „аще бы лихъ законъ Грецьскій, то не бы баба твоя пріяла Олга, аже бѣ мудрѣйши всѣхъ человекъ“. Отвѣщавъ же Володимиръ рече: „гдѣ крещенье примемъ?“ Они же рекоша: „гдѣ ти любо“.

И минувшю лѣту, въ лѣто 6496, иде Володимиръ съ вои на Корсунь, градъ Грецьскій, и затворишася Корсуняне въ градѣ; и ста Володимиръ объ онъ полъ града въ имени, дали града стрѣлище едино ¹⁾, и боряхуся крѣпко изъ града, Володимиръ же обѣстоя градъ. Изнемогаху въ градѣ людье, и рече Володимиръ къ гражаномъ: „аще ся не вдасте, имамъ стояти и за 3 лѣта“. Они же не послушаша того, Володимиръ же изряди воѣ своѣ, и повелѣ приспу сыпати къ граду. Симъ же спустимъ, Корсуняне, подькопавше стѣну градъ-

¹⁾ Топографію Корсуни см. въ Запискахъ Одесскаго Общества Исторіи и Древностей, томъ 2, отд. 1 стр. 256 нач. вѣр. Она находилась на мысу между двумя заливами—нынѣшней Карантинной бухтой съ восточной стороны и нынѣшнимъ Круглымъ заливомъ съ западной (въ двухъ верстахъ къ западу отъ Севастополя). „Лимень объ онъ полъ града“, т. е. по ту сторону города въ направленіи отъ Кіева—пристань въ Кругломъ заливѣ.

²⁾ Если принять это извѣстіе за справедливое, то, какъ замѣчали мы выше, будетъ слѣдовать, что Владимиръ, взявшій Корсунь въ началѣ 989 г., отправился въ походъ на нее дѣйствительно въ 988 г., который стоитъ въ лѣтописи.

³⁾ Житіе нужно понимать: въ колодезь или систерну, которая находится въ городѣ на восточной сторонѣ или въ восточной его части, по трубамъ проведенныя воды, подразумѣвается—извиѣ. Повѣсть, наоборотъ, разумѣя подь колодезами бассейны внѣ города, изъ которыхъ проведена была въ него вода, едва-ли дѣлаетъ правильную поправку: по отношенію къ кораблямъ Владимира въ пристани востокъ былъ городъ, а по отношенію къ его осадному лагерю на сушѣ (которую Корсунь имѣла съ южной стороны) колодези или бассейны были съ юга (о нихъ и о водопроводѣ см. *ibid.* стрр. 258 и 262). Полякъ Броневскій, описавшій развалины Корсуни во второй половинѣ XVI вѣка, согласно съ житіемъ говорить, что хранилища проведенной воды были у восточной стѣны города (Записки Одесск. Общ. Ист. и Древн. т. VI стр. 341).

Житіє.

Лѣтописъ.

воду. Людіе же въ градѣ изнеможаху жажею водною, и предашася. Онъ же, взявъ градъ, посла къ царемъ къ Василию и къ Костянтину въ Царьградъ, глаголя има: „се градъ вашъ славный взяхъ, слышахъ же, яко имѣта сестру дѣвою,—дайте ю за мя; аще ли ми ея не даста, азъ Царюграду тако сѣтворю, яко сему“. Она же отвѣщаєта: „намъ не достойтъ за некрещеныя давати, но крестиніе (да) примеши; аще ли сего не сѣтвориши, не дадѣмъ сестры своея за тя“. Володимеръ отвѣща посланнымъ: „пришедше отъ васъ крестятъ мя“. И посласта царя²⁾ Анну, сестру свою, и съ нею воеводы и прозвутеры, и придоша в Корсунъ. А Володимеръ разболѣся. Епископъ же съ попы Корсуньскими и съ попы парицины, огласивше, крестивша ѿ въ церкви святаго Іякова в Корсунѣ градѣ, и нарекоша имя ему Василей. И бысть чюдо дивно и преславно: яко възложи руку на нь епископъ, и абіе цѣль бысть отъ язвы³⁾. Възрадовася сердцемъ, и мнози отъ бояръ его въ томъ часѣ крестившася: и постави церковь въ Корсунѣ на горѣ святаго Василиа⁴⁾.

скую, крадуще сыплемую персть и ношаху къ себѣ во градъ, сыплюще по средѣ града¹⁾; воини же присыпаху болѣ, а Володимеръ стояше. И (се) мужъ Корсунянинъ стрѣли, именемъ Настасъ, напсавъ сице на стрѣлѣ: „кладязи, аже суть за тобою отъ вѣстока, изъ того вода идетъ по трубѣ; копавъ переними“. Володимеръ же слышавъ, возрѣвъ на небо, рече: „аще се ся сбудетъ, и самъ ся крещамъ“. И ту абѣ повелѣ копати преки трубамъ и прѣяша воду; людѣ изнемогаша водною жажею и предашася. Вниде Володимеръ въ градъ, и дружина его, и посла Володимеръ ко царема Василию и Костянтину, глаголя сице: „се градъ ваю славный взяхъ; слышу же се, яко сестру имата дѣвою, да аще еѣ не вдаста за мя, сѣтворю граду вашему, яко же и сему створихъ“. И слышаста царя, быста печальна, (и) въздаста вѣсть, сице глаголюща: „не достойтъ хрестеяномъ за поганя дати; аще ся крестити, то и се получишь, и царство небесное примеши, и съ нами единовѣрникъ будеши; аще ли сего не хочеши створити, не можемъ дати сестры своея за тя“. Си

¹⁾ Объ обычаѣ не только Русскихъ, но и вообще древнихъ, брать стѣны осаждаемыхъ городовъ посредствомъ „приспы“, см. выше стр. 51, прим. 1.

²⁾ Въ Акад.: и посласта царицу Анну сестру...

³⁾ Обращаемъ особенное вниманіе читателя на рассказъ о чудѣ въ житіи и въ повѣсти. Такъ какъ послѣдующіе сказатели нѣкогда не сокращаютъ чудесъ, то, по нашему убѣжденію, тутъ рѣшительное доказательство, что авторъ житія по отношенію къ автору повѣсти есть предшествующій, а не послѣдующій.

⁴⁾ Относительно церкви, въ которой Владимиръ вѣнчался съ царевной, какъ мы говорили выше, вѣроятнѣйшее есть думать, что она была каедральная Корсунская—Св. Софіи, какъ это въ Ипатской лѣтописи. Что касается до церкви, которую онъ поставилъ, то—въ житіи—св. Василиа, въ Лаврент. лѣтоп.—безъ имени,

Житіе.

Лѣтописъ.

слышавъ Володимеръ, рече посланнымъ отъ царю: „глаголите царема тако: яко азъ крещюся, яко испытахъ преже сихъ дній законъ вашъ, и есть ми любя вѣра ваша и служенье, еже бо ми сповѣдаша посланіи нами мужи“. И си слышавше царя, рада быста и умолиста сестру свою, имянемъ Аньну, и посласта къ Володимеру, глаголюща: „крестися, и тогда послевѣ сестру свою къ тобѣ“. Рече же Володимеръ: „да пришедъше съ сестрою вашею крестятъ мя“. И послушаста царя, (и) посласта сестру свою, сановники нѣкіи и прозвутеры; она же не хоташе ити: „яко въ полонѣ“, рече, „иду, лучи бы ми сдѣ умерети“. И рѣсть ей братья: „еда како обратить Богъ тобою Рускую землю въ покаянье, а Гречскую землю избавишь отъ лютыхъ рати; видниши ли колько зла створиша Русь Грекомъ? и нынѣ аще не идеши, тоже имутъ створити намъ“,—и одва ю принудиша. Она же сѣдъши въ кубару, цѣловавши ужики своя, съ плачемъ поиде черезъ море. И приде къ Корсуню, и изидоша Корсуняне съ поклономъ, и въведоша ю въ градъ, и посадиша ю въ полатѣ. По Вождю же устрою въ се время разболѣся Во-

а по Ипатск. лѣтоп.—св. Іоанна Предтечи. Развалины церквей Корсунскихъ оставались до позднѣйшаго времени, а отчасти остаются, кажется, и теперь (послѣ осады Севастополя); если бы произведены были такія тщательныя раскопки, какія умѣютъ дѣлать другіе люди, а не мы (а какъ мы поступили съ развалинами Корсуни, см. *Карам.* I, прим. 449), то можетъ быть и открыто было бы что-нибудь важное (Древніе строители церквей имѣли обычай изсѣкать въ нихъ записки объ ихъ построеніи или дѣлать такъ называемыя ихъ лѣтописи; если бы была найдена такая записка Владимира о построенной имъ церкви, то она могла бы быть открытіемъ величайшей важности).

Житіє.

Літописъ.

лодимеръ очима и не видяше ничтоже (и) си не домышляшеться что сотворити, и тужаше велми, и послакъ нему царица, рѣкущи: „аще хощеша избыти болѣзни сея, то въскорѣ крестися, аще ли (ни), то не имаши избыти сего“. Си слышавъ Володимеръ, рече: „да аще истина булетъ, то поистинѣ великъ Богъ будетъ хрестеянскъ“, и повѣлѣ хрестити ся. Епископъ же Корсунскій съ попы царицины, огласивъ, крести Володимира; яко възложи руку на нь, абѣ прозрѣ. Видивъ же се Володимеръ напрасное ищѣнье и прослави Бога, рекъ: „топерво увѣдѣхъ Бога истиннаго“. Се же видѣвше дружина его, мнози крестияся. Крести же ся въ церкви святаго Василья ¹⁾, и есть церки та стоящи въ Корсунѣ градѣ, на мѣстѣ посреди града, идѣже торгъ дѣють Корсуняне; полата же Володимеря съ края церкви стоитъ и до сего дне ²⁾, а царицина полата за олтаремъ. По крещеньи же приведе царицю на браченъе. Се же не свѣдуще право глаголють, яко крестилъ ся есть въ Кіевѣ, и ини же рѣша: Василевѣ, друзи же инако скажуть.

И посемъ поимъ царицю и Анастаса и попы Корсунскія, съ мощми святаго Климента и Фива, ученика его, поймавъ же иконы изборныя и

Володимеръ же посемъ, поемъ царицю и Настаса и попы Корсунски, съ мощми святаго Климента и Фива ³⁾, ученика его, пойма съсуды

¹⁾ Въ Ипатск. лѣтоп.: „Крестижеся въ церкви святое Софьи, и есть церкви...

²⁾ Броневскій упоминаетъ о какомъ-то царскомъ дворцѣ (Записки Одесск. Общ. Ист. и Древн. т. VI стр. 342): ужъ не должно ли это понимать такъ, что домъ, въ которомъ жилъ Владимиръ, со времени его пребывания получилъ названіе дворца и подъ этимъ названіемъ слытъ до позднѣйшаго времени? Свой дворецъ Броневскій полагаетъ въ восточной части города.

³⁾ Никакого святаго Фива нѣтъ въ святцахъ греческихъ; нашъ Фивъ, вѣрно, былъ мѣстный херсонскій святой.

Житіє.

Лѣтописи.

книги. А градъ Корсунъ вѣдѣсть царица за вѣно, сестры дѣла ея. А самъ въ Кіевѣ вшедъ, повелѣ испроврещи и избити кумиры, овы иссѣвши ¹⁾, а инныя ижежещи; а Волоса идола, его же именоваху скотья бога, велѣ въ Почайну рѣку вѣврещи; Перуна же повелѣ привязати к коневѣ къ хвосту ²⁾, и влещи съ горы по Боричеву на ручей, а слугы пристави бити идола жезлемъ. Се же не яко древу чюощу, но на поруганіе бѣсу, иже прелщаше ны симъ образомъ. Плакаху жеся его невѣрніи людѣ, еще бо бяху не пріали святаго крещенія. И привлекше кумира Перуна, вѣвергоша ѣ въ Днѣпръ рѣку, и проплы пороги, извѣрже ѣ вѣтръ на берегъ, и оттолѣ прослу Перуна гора ³⁾. И положи заповѣдъ по всему граду, да утрѣ вси обрящутся на рѣци, богаты ли или убогы или нищѣ или работенъ. Да се же людѣ слышавше, радостно течаху, глаголюще: аще бы се не добро было, не бы сего князь и бояри пріали. Наутрѣ же изыде Володимиръ, съ попы царицины и съ Корсунскими, и снисдеся ⁴⁾ бещисла народа: влѣзше в воду до шія, а инніи до персій, младіи же по берегу, а жены

церковныя (и) иконы на благословеніе себѣ. Постави же церковь въ Корсунѣ на горѣ ⁵⁾, идѣже съсынаша средѣ града крадуще присну, аже церкви стоить и до сего дне. Вая же ида мѣдяні двѣ капищи и 4 кони мѣдяны ⁶⁾, иже и нынѣ стоить за святою Богородицею, яко же не вѣдуще мнѣть ѣ мрамаряны суща. Вѣдѣсть же за вѣно Грекомъ Корсунъ опять царицѣ дѣла, а самъ приде Кіеву. Яко приде, повелѣ кумиры испроврещи, овы осѣчи, а другія огневи предати; Перуна же повелѣ привязати коневѣ къ хвосту, и влещи съ горы по Боричеву на ручай, 12 мужа пристави тети жезлемъ. Се же не яко древу чюощу, но на поруганіе бѣсу, иже прелщаше симъ образомъ человекъ, да възмездье пріиметь отъ человекъ. Велий еси, Господи, чудна дѣла твоя! вчера чтимъ отъ человекъ, а днесъ поругаемъ. Влекому же ему по ручаю къ Днѣпру, плакахуся его невѣрніи людѣ, еще бо не бяху пріали святаго крещенія; и привлекше винуша ѣ въ Днѣпръ. И пристави Володимиръ, рекъ: „аще кдѣ пристанеть, вы отрѣвѣайте его отъ берега, дондеже пороги проидеть; то тогда оха-

¹⁾ Въ Ипатск. лѣт.: „постави же церковь святаго Іоанна Предтечи въ Корсунѣ на горѣ“...

²⁾ „Капищи“—статуи, собственно идолы: двѣ бронзовыхъ статуи и четыре бронзовыхъ коня (Не лежать ли эти статуи и кони и до сихъ поръ въ Кіевѣ въ землѣ?)

³⁾ Акад.: съсѣщи.

⁴⁾ Акад.: къ коневью хвосту.

⁵⁾ Акад.: Перуна города.

⁶⁾ Болотовск. и Академ.: я съ Корсунскими на Почайну рѣку и снисдеся...

Житіє.

младенци держаще; а папы на брезѣ молитвоваху. И бысть радость велика крестившимся людемъ, и идоша каждо въ дома своя. Володимиръ же радъ бывъ, яко позна Бога самъ и вси людѣ, и помолися: „Боже, сътворивый небо и землю и море и вся яже въ нихъ! Призри на люди твоя, и дай имъ познати Тебе (*Болот.* истиннаго Бога), и утверди въ нихъ вѣру неблазнену, а мнѣ помози на врагы, да побѣжу ѿ“. И повелѣ крестьяномъ ставити церкви по тѣмъ мѣстамъ, идѣже кумиры стояли; а самъ постави церковь святаго Василія на холмѣ, идѣже стоялъ Перунъ идолъ. И повелѣ попомъ по градомъ и по селомъ люди ко крещенію приводити и дѣти учити грамотѣ ¹⁾).

Лѣтописъ.

бится его“. Они же повелѣная створиша. Яко пустиша и проиде сквозѣ пороги, изверже ѿ вѣтръ на рѣнь и оттолѣ прослу Перуна рѣнь, яко же и до сего дне словеть. Посемъ же Володимиръ посла по всему граду, глаголя: „аще не обрящется кто завтра на рѣцѣ, богатъ ли, ли убогъ, или нищъ, или работникъ, противенъ мнѣ да будетъ“. Се слышавше людѣ, съ радостью идяху, радуящися и глаголюще: „аще бы се не добро было, не бы сего князь и бояре пріяли“. Наутрѣ же изиде Володимиръ съ попомъ парицины и съ Корсуньскими на Днѣпръ, и снидесе безъ числа людѣ: вѣззоша въ воду и столуху ови до шіе, а друзи до персій, млади же отъ берега, друзи же млади держаще, свершеніи же бродяху; полове же стояще молитвы творяху. И баше си видѣти радость на небеси и на земли, толико душъ спасаемыхъ; а дьяволъ стѣня глаголаше: „увъ мнѣ, яко отсюда прогонимъ есмь! сдѣ бо мняхъ жилище имѣти, яко сдѣ не суть ученія апостольска, ни суть вѣдуще Бога, но веселяхъся о службѣ ихъ, еше служажу мнѣ, и се уже побѣженъ есмь отъ невѣгласа (сего), а не отъ апостолъ ни отъ мученикъ, не имамъ уже царствовать въ странахъ сихъ“. Крестившимъ же ся людемъ, идоша каждо въ дома своя. Володимиръ же радъ бывъ, яко позна Бога самъ и людѣ его, възрѣвъ на небо рече:

¹⁾ Въ Румянц. копіяціи № 486 вмѣсто: „дѣти учити грамотѣ“ читается согласно съ лѣтописью: „дѣти нача поминати у нарочитыхъ и давати на ученію книжное“.

Житіе.

Лѣтопись.

„Боже створивый небо и землю! при-
зри на новыя люди сія, и даждь имъ,
Господи, увѣдѣти Тобѣ истиннаго
Бога, яко же увѣдѣша страны хрестъ-
янскыя; утверди и вѣру въ нихъ
праву и несовратну, и мнѣ помози,
Господи, на супротивнаго врага, да
надѣяся на Тя и на твою державу,
побѣждю козни его“. И се рекъ, по-
велѣ рубити церкви и поставляти по
мѣстамъ, идѣже стояху кумиры; и
постави церковь святаго Василья
на холмѣ, идѣже стояше кумиръ
Перунъ и прочіи, идѣже творяху по-
требы князь и людье; и нача ста-
вить по градомъ церкви и попы, и
люди на крещенье приводити по
всѣмъ градомъ и селомъ. Пославъ
нача поимати у нарочитое чадѣ
ти, и давати нача на ученье кни-
жное; матери же чадѣ сихъ плакаху-
ся по нихъ, еще бо не бяху ся ут-
вердили вѣроу, но аки по мертвыхъ
плакахуся.

Минувшу же лѣту, умысли создати
церковь святыхъ Богородица, пославъ
приведе мастера ¹⁾ отъ Грекъ. Свер-
шенъ же ей бывши, украси ю, и ²⁾
иконами удививъ, и поручи ю Ана-
стасу Корсунянину, и попы Корсун-
скіа пристави служити въ ней, и
здасть все имъ, еже бѣ възлѣ въ Кор-
сунѣ, и кресты, и отда отъ всего имѣ-
нія десятую ³⁾ той церкви и отъ
града.

Въ лѣто 6497 (989) ⁴⁾. Посемъ
же Володимеръ живяше въ законѣ
хрестыанствѣ, помысли создати цер-
ковь пресвятыхъ Богородица (и) по-
славъ приведе мастера отъ Грекъ.
И наченшю же здати и яко сконча
зиданіе, украси ю иконами, и поручи
ю Настасу Корсунянину, и попы Кор-
сунскіа пристави служити въ ней,
здавъ ту все, еже бѣ възлѣ въ Кор-
сунѣ: иконы и съсуды и кресты.

¹⁾ Такъ во всѣхъ трехъ спискахъ.

²⁾ Въ Академ.: и нѣтъ.

³⁾ „Часть“ нѣтъ во всѣхъ трехъ спискахъ.

⁴⁾ Такъ въ Лаврентьевск. сп., въ Ипатск.: въ лѣто 6499 (991).

Житіє.

Бѣ бо велии милостивъ, по словеси Господню, иже речеся: *блаженъ милостивъ, яко ти помилованъ будутъ*¹⁾; бяху же нищїи приходяще на дворъ его по вся дни и приимаху кто чего требоваше, а недужнымъ, не могущимъ ходити, повелѣ слугамъ, да въ дома приносятъ имъ²⁾; и мнози створи добродѣтели.

Умре же на Берестовѣмъ, и потаиша ѱ, бѣ бо Святополкъ въ Кїевѣ; и ноцію же межѣ клѣтми приймавшѣ³⁾ помость, въ коврѣ опрятавше, и ужи свѣсиша на землю и

Лѣтопись.

(Подъ 996-мъ годомъ, послѣ разсказа объ освященїи Кїевской Десятинной церкви, о построенїи церкви Преображенїа въ Василевѣ и о празднованїи праздниковъ Преображенїа и Успенїа) Бѣ бо любя словеса книжная; слыша бо единою евангелїе чтомо: *блаженъ милостивъ, яко ти помилованъ будутъ, и пакы: продайте имѣнья ваша и дадите нищимъ, и пакы: не скрывайте собѣ скровищъ на земли, идѣже тля тлїть и татѣ подкапываютъ, но скрывайте себѣ скровище на небесѣхъ, идѣже ни тля тлїть ни татѣ крадутъ, и Давыда глаголюща: блаженъ мужъ милующъ и дая, Соломона же слыша глаголюща: вдаяя нищему, Богу въ заимъ дастъ,—си слышавъ, повелѣ всякому нищему и убогому приходити на дворъ княжъ и взимати всяку потребу,—питье и яденье и отъ скотницъ кунами. Устрои же и се, рекъ: „яко немощни и больни не могутъ долѣсти двора моего“,—повелѣ пристроити кола (и) вскладаше хлѣбы, мяса, рыбы, овощъ розноличный, медъ въ бчелкахъ, а въ другихъ квасъ, возити по городу, спрашающимъ: „кдѣ больнїй и нищѣ, не могутъ ходити?“ тѣмъ раздаваху на потребу.*

(Подъ 1015-мъ годомъ). Умре же на Берестовѣмъ, и потаиша ѱ, бѣ бо Святополкъ Кїевѣ; ночью же межю клѣтми приймавшѣ помость, обертѣвшѣ въ коверъ и ужи свѣ-

¹⁾ Мѡ. 5, 7.

²⁾ Въ Акад.: приносятъ имъ потребы.

³⁾ Въ Акад.: проймавшѣ.

Житіе.

положиша ¹⁾ на сани, везше поставиша ѿ во святѣй Богородици, юже бѣ създалъ самъ. Се же увѣдавши людѣ, снидошася безъ числа и плакашася по немъ, боляре яко заступника ихъ земли и убожѣи яко и ²⁾ кормителя.

Оле чудо! Яко второй Іерусалимъ на земли явился Кіевъ и второй Моисей Володимиръ явился. Онъ стѣнный законъ въ Іерусалимѣ, отлучающе отъ идолъ, а се чистую вѣру и крещеніе святое, вводящее въ жизнь вѣчную. Онъ ко единому Богу велѣше въ законъ принти, се вѣрою и святымъ крещеніемъ просвѣти всю Русьскую землю и приведе къ Пресвятѣй Троицѣ—къ Отцу и Сыну и Святому Духу, и добродѣтелию получи жизнь вѣчную и люди, тому же научивъ, введе въ царство небесное. Онамо къ единѣмъ апостоломъ рече Господь: *не бойся малое Мое стадо* ³⁾, здѣше ко всѣмъ тоже речено. Онамо 40 днѣй и 3 Мовсѣи и ⁴⁾ законъ давъ преставися и на горѣ погребенъ, се же 30 лѣтъ и 3 бывъ во святомъ крещеніи, вѣру чистую ⁵⁾ съблюде, заповѣди съвершивъ Господня, преставися, в руцѣ Божіи душу свою предавъ. И тѣло же его честное вложиша в гробъ мраморный и съхраниша съ плачемъ благовѣрнаго князя.

Изъясненіе.

сина на землю; възложше ѿ на сани, везше поставиша ѿ въ святѣй Богородици, юже бѣ създалъ самъ. Се же увѣдавши людѣ, безъ числа снидошася и плакашася по немъ, боляре аки заступника ихъ земли, убожимъ аки заступника и кормителя. И вложиша ѿ въ корсту мороморану, схраниша тѣло его съ плачемъ, блаженнаго князя.

¹⁾ Въ Акад.: и возложше.

²⁾ Въ Акад.: и нѣтъ.

³⁾ Лук. 12, 33.

⁴⁾ Въ Акад.: и нѣтъ.

⁵⁾ Въ Акад.: честну.

Житіе.

И бысть второй Костянтинъ въ Руской земли Володимерь, се есть новый Костянтинъ великаго Рима, иже, крестився самъ, и люди своя крести: тако и се сътвори подобно ему. Аще бо бѣ и прежде въ поганствѣ на скверную похоть желая, но послѣже прилежа къ покоянію, якоже апостолъ вѣщаетъ ¹⁾: *идѣже умножися грѣхъ, ту изобилуетъ ²⁾ благодать* ³⁾. Аще бо въ невѣжествѣ етера съгрѣшенія быша, послѣже раскаяшася ⁴⁾ покаяніемъ и милостынями, якоже глаголетъ: въ чемъ ты застану, въ томъ ты и ⁵⁾ сузю, якоже пророкъ глаголетъ: *живу Азъ Адамамъ Господь, яко не хочу смерти грѣшникомъ, но обратитися имъ отъ пути вашего злою ⁶⁾*, мнози бо праведни, не ⁷⁾ творяще по правдѣ, живуще погибають. Дивно же есть се, колико добра сътворилъ Русѣй земли, крестивъ ю; мы же, крестьяне суще, не въздаемъ почестья противу оного възданію. Аще бо онъ не крестилъ бы насъ, то нынѣ былъ быхомъ въ прельсти дьяволи, яко и прародители наши погнуша. Да аще быхомъ имѣли потщаніе и молбу приносили Богу за ны въ день преставленія его, вида бы ⁸⁾ Богъ тщаніе наше къ нему, прославилъ бы ѿ, намъ бо достойтъ за ны Бога молити,

Лѣтописи.

(Непосредственно въ слѣдъ за предыдущимъ).

Се есть новый Костянтинъ великаго Рима, иже крестися самъ и люди своя: тако и сътвори подобно ему. Аще бо и бѣ прежде на скверную похоть желая, но послѣже прилежа къ покаянію, якоже апостолъ вѣщаетъ: *идѣже умножиться грѣхъ, ту изобилствуетъ благодать*. Дивно же есть се, колико добра створилъ Русѣй земли, крестивъ ю; мы же, крестьяне суще, не въздаемъ почестья противу оного възданью. Аще бо онъ не крестилъ бы насъ, то нынѣ были быхомъ въ прельсти дьяволи, якоже и прародители наши погнуша. Да аще быхомъ имѣли потщанье и молбы приносили Богу за ны въ день преставленія его, и видя бы Богъ тщанье наше къ нему прославилъ бы ѿ, намъ бо достойтъ за ны Бога молити, поже тѣмъ Бога познахомъ. Но даждь ти Господь по сердцу твоему и вся прошенія твоя исполни, его же (*св. еже*) желаше царства небеснаго; даждь ти Господь вѣнецъ съ праведными, въ пищи райскѣй веселье и ликѣствованье съ Авраамомъ и съ прочими патриархи, якоже Соломонъ рече: умершу мужу праведну, не погибаетъ упованье. Сего бо в память

¹⁾ Въ Академ.: вѣщаетъ.

²⁾ Въ Академ.: изобилуется.

³⁾ Рим. 5, 20.

⁴⁾ Въ Академ.: расыпашася.

⁵⁾ Въ Академ.: и нѣтъ.

⁶⁾ Іезек. 33, 11.

⁷⁾ Въ Академ.: не нѣтъ.

⁸⁾ Въ Академ.: вѣдалъ бы.

Житіе.

Изъясненіе.

понеже тѣмъ Бога познахомъ. Но даждь Господи ¹⁾ по сердцу твоему и вся прошенія твоя исполни, иже желаше царства небеснаго; даждь ти Господи вѣнецъ съ праведными, въ пищи райстѣй веселіе и ликѣствованіе съ Авраомъ и съ прочими патріархи, якоже Соломонъ рече: *умершую мужю праведну не похибають упованіе*. Сего бо въ память держати русіи людіе, поминающе святое крещеніе, и прославляютъ Бога въ молитвахъ и въ пѣснѣхъ и въ псалмѣхъ, поюще Господеву новіи людіе, просвѣщени святымъ Духомъ, чающе надежи великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, въздати ²⁾ комуждо противу трудомъ неизреченную радость, юже буди уллучити всѣмъ крестьяномъ.

О святая царя, Костянтине и Володимере! Помогайта на противныя сродникомъ ваю и люди избавляйта отъ бѣды греческыя и рускыя, и о мнѣ грѣшнемъ помолитася къ Богу, яко имуще дерзновеніе къ Богу, да спасуся ваю молитвами. Молюся и мило васъ дѣю ³⁾ писаніемъ грамотица сея малыя, юже, похваляю васъ ⁴⁾, написахъ недостойнымъ умомъ и невѣжественнымъ смысломъ. Вы же, святая, молящися о насъ, о людехъ своихъ, примѣте на молитву къ Богу святую ваю сыну — Бориса и Глѣба, да вси вкупѣ възможете Господа умолити, съ помощью силы креста честнаго и съ

держати русьстии людіе, поминающе святое крещеніе, и прославляютъ Бога въ молитвахъ и въ пѣснѣхъ и въ псалмѣхъ, поюще Господеву новіи людіе, просвѣщени Святымъ Духомъ, чающе надежи великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, въздати комуждо противу трудомъ неизреченную радость, юже буди уллучити всѣмъ хрестьяномъ ⁵⁾.

(Этого заключенія нѣтъ въ лѣтописи).

¹⁾ Т. е. но да дасть Господь..., да исполнить...

²⁾ Должно подразумѣвать пропущенное: имуща?

³⁾ Въ Академ.: и молитву ся дѣю.

⁴⁾ Въ Академ.: похваляя ваю.

Житіє.

Источники.

молитвами пресвятыя Богородица,
Госпожа наша, и со всіми святыми
(въ Академ.: Аминь)“.

2. Память и похвала Владимиру монаха Іакова.

Этотъ чрезвычайно важный историческій памятникъ открыть и напечатать преосвящ. Макаріемъ одновременно съ сейчасъ приведеннымъ житіемъ Владимира (послѣ Христ. Чтенія также перепечатанъ имъ въ Исторіи, въ приложеніяхъ къ I т., 2 изд. стр. 255 sqq).

Память и похвала читается въ спискахъ въ двухъ видахъ—въ полномъ, съ заглавіемъ, которое сейчасъ ниже, и въ сокращенномъ, именно—только его вторая меньшая половина (что указано ниже) подъ заглавіемъ: „Житіе благовѣрнаго Владимира, нареченнаго во святомъ крещеніи Василиа, крестившаго Русскую землю“.

Списковъ Памяти въ полномъ видѣ у преосв. Макарія были два вышеуказанные: Сахаровскій и Болотовскій. У насъ подъ руками третій списокъ—въ вышепомянутой рукописи Моск. Дух. Академіи № 198, л. 188. Изъ списковъ въ сокращенномъ видѣ преосв. Макарію извѣстенъ одинъ—Румянцевскій № 434, л. 486, стр. 677; у насъ еще другой списокъ—библиотеки Троицкой Лавры № 792, л. 88.

Перепечатываемъ преосв. Макарія съ указаніемъ нѣкоторыхъ вариантовъ по Академ. сп. № 198 и съ нѣкоторыми по нему поправками, что замѣчаемъ.

„Мѣсяца Іюля въ 15 день. Память и похвала князю рускому Володимеру, како крестися Володимеръ и дѣти своя крести и всю землю Рускую отъ коньца и до коньца, и како крестися баба Володимерова Ольга преже Володимера. Списано Іаковомъ мнихомъ. Господи благослови отче.

Паулъ святыи Апостолъ, церковный учитель и свѣтило всего міра, посылая к Тимоѳію писаніе, глаголаше: *чадо, Тимоѳію, еже слышиа отъ мене мнози послужы, тоже предаждь и отърыкаль челоукомъ, иже доволытъ будутъ и ины научити* ¹⁾. И блаженный Апостолъ Лука Евангелистъ къ Теофилу писаше глаголя ²⁾: *помеже мнози начахъ повѣствовати о извѣстныхъ вещехъ, бывшихъ съ насъ, изволихъ и житъ, ходившю испереа и по всѣхъ, писати тебѣ, державный Теофиле, да разуметиши о нихъже начатъ Іисусъ творити же и учити* ³⁾. Къ тому Теофилу написа Дѣянія Апостольска и Евангеліе святыи Апостолъ Лука. Потомъ многихъ святыхъ писати

¹⁾ 2 Тим. 2, 1. 2.

²⁾ Нѣсколько поправляемъ преосв. Макарія по Академ. сп.

³⁾ Лук. 1, 1—4.

начаша житіа и мученія. Такожє и азъ, худій мнихъ Ііаковъ, слышавъ отъ многихъ о благовѣреніи князѣ Володимири вся Рускыя земля, о сыну Святославѣ, и мало събравъ отъ многихъ я¹⁾ добродѣтели его написавъ, и о сыну его, реку же святу и славну мученика Бориса и Глѣба,— како просвѣти благодать Божіа сердце князю Володимиру, сыну Святославу и внуку Игореву, и възлюбивый²⁾ челоуѣколюбивый Богъ, хотиѣ спасти всякаго челоуѣка и в разумъ истинный приняти, и вѣдаѣ святого крещенія. *Якоже жадаєтъ елєн на источникы водныя³⁾*, тако вѣдаѣ благовѣрный князь Володимеръ святого крещенія, и Богъ створи хотѣніе его. Пишетъ бо: *єгда болящия єго сотвори, и домыгоу ихъ услышиши, и спасєтъ я⁴⁾*; и самъ рече Господь: *просите и приимите, ищите и обрящете, толико и отворєтся вамъ; єгда просиѣ приимєтъ, ищєй обрящєтъ, толющєму отворєтся⁵⁾*; и пакы рече: *иже єтру имєтъ, креститєся и спасєнъ будєтъ, а иже єтру не имєтъ, не креститєся, уакє осуждєнъ будєтъ⁶⁾*.

Взыска спасєнія, и прія отъ бабѣ⁷⁾ своей Олзѣ, како шєдше ко Царюгороду и приѣла бѣше святое крещеніє, и пожи добрѣ предъ Богомъ, всѣми добрыми дѣлы украсившиєся, и почи с миромъ о Христѣ Іисусѣ и въ вѣрѣ блазѣ,— то слышавъ князь Владимиръ отъ бабѣ⁸⁾ своей Олзѣ, наречєннѣй въ святомъ крещєніи Елена, тоя и житіє подража,— святѣя царица Елены, блаженныя княгини Олги; то слышавъ Владимиръ, разгарєшєся Святѣмъ Духомъ сердце его, хотя святого крещєнія. Видя же Богъ хотѣніє сердца его, провидя доброту его и призрѣ съ небєсе милостію своею и щедротами и въ Троици славимый Богъ, Отецъ и Сынъ и Святѣй Духъ, на князя Володимира,—испытая сердце и утробы, Богъ правєдєнъ, вся прєждє вѣдѣй, и просвѣти сердце князю Рускыя земля Володимиру пріати святое крещєніє.

Крєстїтєся самъ Володимеръ, и чада своя и весь домъ свой святѣмъ крещєніємъ просвѣти, и свободи всяку душу, мужєскъ полъ и жєнєскъ, святого ради крещєнія. И възрадовася и възвесєлєся о Бозѣ давидьскѣ⁹⁾ князь Володимеръ, и акы святѣй пророкъ дивный Аввакумъ о Господѣ весєлєся и радуєся о Бозѣ Спасѣ своемъ¹⁰⁾. О блаженое время и кєнь добрый, исполнєнъ всего блага, въ онєже крєстїєся Володимеръ князь! И нарєчєнъ бѣсть во святомъ крещєніи Василєй и даръ Божїй

¹⁾ Въ Акадєм., какъ и въ Болот.: отъ многія добродѣтели.

²⁾ Въ Болот.: возлюбѣ и, въ Акадєм... возлюбивый и.

³⁾ Пс. 41, 2.

⁴⁾ Пс. 144, 19.

⁵⁾ Матт. 6, 7, 8, Лук. 11, 9. 10.

⁶⁾ Марк. 16, 16.

⁷⁾ Въ Акад. отъ баба, но должно бытъ о бабѣ, какъ это и читается въ Болот..

⁸⁾ Въ Акад. о бабѣ.

⁹⁾ Нѣсколько поправлємъ по Акад. сп.

¹⁰⁾ Тоже.

освѣти его, благодать Святаго Духа освѣти сердце его и навѣче по запо-
вѣди Божіи ходити и жити добръ о Бозѣ ¹⁾), и вѣру тверду удержати непо-
движиму. Крести же всю землю Рускую отъ коньца и до коньца, и погань-
скыя боги, пацежъ и бѣсы, Перуна и Хорса и нимъ многы попра, и съ-
круши идолы и отверже всю безбожную лєсть. И церковь созда каменну
во имя пресвятыя Богородица, прибѣжище и спасеніе душамъ вѣрнымъ,
и десятину ей вѣда, тѣмъ помы набѣдѣти и сироты и вдовица и нищія. И
потомъ всю землю Рускую и грады вся украси святыми церквами, и от-
вержесе всея дьяволя лєсти, и приде отъ тмы дьяволя на свѣтъ съ чады
своими, приде къ Богу крещеніе примѣ и всю землю Рускую исторже
изъ устъ дьяволъ и къ Богу приведе и къ свѣту истинному. Рече бо Го-
сподъ пророкомъ ²⁾): *изводий отъ нечестія нечестиваго, акы уста мои еси* ³⁾):
и бысть князь Володимѣрь, акы уста Божіа, и человекы отъ лєсти дья-
воля къ Богу приведе. О колика радость и веселіе быють на земли! И
ангели възвеселишася, и архангелѣи, и святыхъ души възграшася. Самъ
рече Господъ, колика *радость бываетъ на небесахъ о единомъ истинномъ*
кающемся ⁴⁾) Толико безъ числа душъ по всей земли Руской приведены къ
Богу святымъ крещеніемъ! Похвалы всякыя дѣло достойно сътвори и ра-
дости духовныя полно.

О блаженный и трєблаженный княже Володимѣре, благовѣрне и хри-
столюбиве и страннолюбче! Мзда твоя многа зѣло предъ Богомъ. Тоже
блаженный Давыдъ глаголаше: *блаженъ человекъ, елико ты накажешь,*
Господи, отъ закона твоего научиши и да утѣриши отъ днѣи людѣ ⁵⁾). Бла-
женный князь Володимѣрь уклонився отъ службы дьяволя и приде къ
Христу Богу, Владыцѣ своему, и люди вся приведе и научи а служити
Богу. Самъ бо Господъ рече: *иже сотворитъ и научитъ, сей великъ наре-*
чется въ царствѣ небеснемъ ⁶⁾). А ты, о блаженный княже Володимѣрь,
бысть Апостолъ въ князѣхъ, всю землю Рускую приведе къ Богу святымъ
крещеніемъ, и научи люди своя кланятися Богу, славити и пѣти Отца и
Сына и Святаго Духа. И вси людѣ Рускыя земля познаша Бога тобою,
божественный княже Володимѣре! Възрадовашеся Ангельстѣи чини, аг-
ници чистіи ⁷⁾), нынѣ радуются вѣрніи и воспѣша и въсхвалиша. Акы мла-
денци неврейстѣи съ вѣтвми усрѣтоша Христа, вопіюще: *осана Христу*
Богу, побѣдителю смерти: тако и новозбраннїи людѣ Рускыя земля
въсхвалиша Владыку Христа съ Отцемъ и Святымъ Духомъ, и къ Богу

¹⁾ Тоже.

²⁾ Акад.: и пророкомъ.

³⁾ Іер. 15, 19.

⁴⁾ Лук. 15, 7. 10.

⁵⁾ Пс. 93, 12. Болот. и Акад.: лють.

⁶⁾ Мате. 5, 19.

⁷⁾ Акад.: и агнѣдѣ чистѣѣ.

приблизившеся святымъ крещеніемъ, и дьявола отвергшеся и службы его поругашася и поплеваша бѣсы и познаша Бога истиннаго, Творца и Сѣдѣтеля всей твари, и поють по вся дни живота и на всякъ часъ пѣснь чюдную, хвалу Архангельскую: *слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ человецѣхъ благоволеніе* ¹⁾). И ты, блаженный княже Володимерю, подобно Костянтину великому сѣтвори. Якоже онъ, вѣрою великою и любовію Божією подвигся, утверди всю вселенную любовію и вѣрою, и святымъ крещеніемъ просвѣти весь миръ и законъ Божій по всей вселенній заповѣда и раздруши храмы идольскыя со лжеименными боги, святыя же церкви по всей вселенній постави на хвалу Богу, въ Троици славимому, Отцю и Сыну и Святому Духу, и крестъ обрете, всего мира спасеніе, съ божественною и богомудрою матерью своею святою Оленою, и чяды многы ²⁾) приведе къ Богу святымъ крещеніемъ бесчисленное множество, и требища бѣсовская потреби и храмы идольскыя раздруши, и церквами украси всю вселенную и грады ³⁾), и заповѣда въ церквахъ памяти святыхъ творити пѣніи и молитвами и празднигы праздновати на славу и на хвалу Богу. Такожъ и блаженный князь Володимеръ сѣтвори съ бабсю своею Ольгою ⁴⁾).

Та бо блаженная княгыня руская Ольга, по смерти мужа своего Игоря, князя рускаго, освящена бывши Божією благодатію и въ сердци примши Божію благодать. О како похвалю блаженную княгыню Ольгу, братіе!—Не вѣдѣ. Тѣломъ жена сущи, мужеску мудрость имѣючи, просвѣщена Духомъ Святымъ, разумѣвши Бога истиннаго, Творца небу и земли, вѣставыши иде в землю грѣческую, въ Царьградъ, идѣже цари крестыяны и крестыянство утвердися, и пришедше проси крещенія, и примши святое крещеніе възвратися въ землю рускую, въ домъ свой, къ людемъ своимъ, съ радостию великою, ѡсвящена духомъ и тѣломъ, несущи знаменіе честнаго креста. И потомъ требища бѣсовская съкруши и начя жити о Христѣ Іисусѣ, възлюбивши Бога всѣмъ сердцемъ и всею душею, и поиде въ слѣдъ Господа Бога, всеми добрыми дѣлы освѣтившися и милостынею украшшися, нагыя одѣваючи, жадныя напаяючи и странныя упокоючи ⁵⁾), нищяя и вдовица и сироты—вся милуючи и потребу даючи всяку съ тихостию и любовію сердца, и молячи Бога день и ночь о спасеніи своемъ. И тако поживши и добръ славячи Бога въ Троици, Отца и Сына и Святаго Духа, почи въ блазѣ вѣрѣ, скончя житіе свое съ миромъ о Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ. И Богъ прослави тѣло своея си Олены, ей же имя въ святомъ крещеніи наречено, блаженная княгыня Ольги, и есть въ

¹⁾ Лук. 2, 14.

²⁾ Слѣдуемъ чтенію Болот. сп.

³⁾ Такъ Болот. и Акад.

⁴⁾ Передъ слѣдующимъ отдѣломъ въ Сахар. и въ Акад. написаніе кинноварью: „Похвала княгинѣ Олгѣ, како крестися и добръ пожиле по заповѣди Господни“.

⁵⁾ Акад.: покоявающи.

гробѣ тѣло ея честное, и неразрушимо пребываетъ и до сихъ дней. Богъ бо своя рабы славить; рече бо пророкъ: *славящая мя прославою и укоряяй бесчести будетъ* ¹⁾. Блаженная бо княгини Олга прослави Бога всѣми дѣлы своими добрыми, и Богъ прослави ю. Ино ²⁾ чюдо слышите о ней: въ гробѣ, идѣже лежитъ блаженное и честное тѣло блаженныя княгини Олгы, — гробъ камень малъ въ церкви святыя Богородица, ту церковь създа блаженъ князь Володимерь каменую в честь святѣй Богородици, и есть гробъ блаженны Олги, — и на верху гроба оконце сътворено, и туда видѣти тѣло блаженны Олгы лежащи цѣло, да иже съ вѣрою придетъ, отворится оконце, и видѣтъ честное тѣло лежаще цѣло, и дивися чюду таковому, толико лѣтъ въ гробѣ лежащу тѣлу не разрушимуся. И чело-вѣци же вѣрнии, видѣвше чюдо толико, славятъ Бога, дивящися милости Божией, юже иматъ на святыхъ своихъ. О дивное и страшное чюдо, братіе, и преславно! Достойно похвалы всякая тѣло то честное: въ гробѣ цѣло, яки спя, почиваетъ! По истинѣ, *дивенъ Богъ во святыхъ своихъ, Богъ Израилевъ* ³⁾. То видяще ⁴⁾ вѣрнии чело-вѣцъ прославятъ Бога, прославляющаго рабы своя. А другимъ, иже не съ вѣрою приходятъ, не отворится оконце гробное, и не видятъ тѣла того честнаго, но токмо гробъ. Тако Богъ прослави рабу свою Олгу, рускую княгиню, нареченую въ святомъ крещеніи Елена ⁵⁾! По святомъ же крещеніи си блаженная княгини Олга живе лѣтъ 15, и угодивъ Богу добрыми дѣлы своими и успѣ мѣсяца Іюля въ 11 день въ лѣто 6477-е, душу свою честную предавши в руцѣ Владыцѣ Христу Богу.

Послушайте возлюбленніи ⁶⁾! Блаженный же князь Володимерь ⁷⁾, внукъ Олжинъ, крестився самъ, и чада своя и всю землю Рускую крести отъ конца и до конца, храмы идольскыя и требища всюду раскопа и посѣче и идолы съкруши, и всю землю Рускую и грады (пропускъ?) и честными иконами церкви украси ⁸⁾ и памяти святыхъ въ церквахъ творяще пѣніемъ и молитвами; и праздноваше свѣтло праздники Господскыя, три трапезы по-

¹⁾ 1 Царств. 2, 30.

²⁾ Акад.: И ино.

³⁾ Пс. 67, 37.

⁴⁾ Поправляемъ по Акад. сп..

⁵⁾ Полагаемъ, что со словъ: „Ино чюдо слышите“, есть позднѣйшая вставка, хотя сдѣланная еще въ періодъ до-монгольскій.

⁶⁾ Со словъ: „Блаженный же князь Володимерь“ начинается память и похвала въ спискахъ Румянц. и Троицк.. Думаемъ, что „послушайте возлюбленніи“ приписано въ то время, какъ Память начала быть читаема въ церквахъ въ день празднованія кончины Владимира. Можно думать, что она только отсюда была читасма и что поэтому именно въ нѣкоторыхъ спискахъ она и писана не вся, а только съ того, что отсюда.

⁷⁾ Поправляемъ чтеніе по Акад. сп..

⁸⁾ Такъ и въ Акад. сп..

ставляше: первую митрополиту съ епископы и съ черноризцѣ и съ попы, вторую нищимъ и убогимъ, третью собѣ и бояромъ своимъ и всѣмъ мужемъ своимъ. Подобая царемъ святымъ блаженный князь Володимерь Пророку Давиду, царю Езекию и преблаженному Иосѣю и великому Костянтину, иже избраша и изволиша Божій законъ боле всего и послужиша Богу всѣмъ сердцемъ и получиша милость Божию и наслѣдиша рай и приаша царство небесное и почиша съ всѣми святыми, угожьшими Богу: такоже и ¹⁾ блаженный князь Володимерь, послуживъ Богу всѣмъ сердцемъ и всею душею. Не дивимся, възлюбленѣи, аще чудесь не творить по смерти: мнозѣ бо святѣи праведнѣи не сътвориша чудесь, но святѣи суть. Рече бо нѣгдѣ о томъ святой Іоаннъ Златоустъ ²⁾: отъ чего познаемъ и разумѣмъ свята чловѣка, отъ чудесь ли или отъ дѣлъ? И рече: отъ дѣлъ познати, а не отъ чудесь. Много бо и волѣси чудесь сътвориша бѣсовскимъ мечтаніемъ; и бяху святѣи Апостолѣ и бяху лжѣи Апостолѣ ³⁾, бѣша святѣи пророцѣ и бяху лжѣи ⁴⁾ пророцѣ, слугы дьявола; ино чудо, и самъ сотона преобразается въ ангель свѣтелъ. Но отъ дѣлъ разумѣти святаго, якоже Апостолъ рече: *плоды духовный естъ любви, терпѣніе, благовопріе, благодать, кротость и въздержаніе, на таковыя нѣсть закона* ⁵⁾. Блаженный же князь Володимерь всѣмъ сердцемъ и всею душею Бога възлюби и заповѣди Его възска и съхрани. И ⁶⁾ вся страны бояхуся его и дары приношаху ему. И възвеселися и възрадовася о Бозѣ и о святѣмъ крещенѣи, и хваляше и славяше Бога о всемъ томъ князь Володимерь, и сице въ радости смиреніемъ сердца глаголаше: „Господи, Владыко благый! Помянулъ мя еси и привелъ мя еси на свѣтъ, и познахъ я (Тя?), всея твари Творца. Слава Ти ⁷⁾, Боже всѣхъ, Отче Господа Бога нашего Іисуса Христа! Слава Ти ⁸⁾ съ Сыномъ и Святымъ Духомъ! Сице мя помиловавъ! Во тѣхъ бяхъ, дьяволу служай и бѣсомъ, но Ты мя святымъ крещеніемъ просвѣти. Аки звѣрь бяхъ, много зла творяхъ въ поганьствѣ, и живяхъ яко скотина, но Ты мя укроти и наказа своею благодатью. Слава Ти, Боже, въ Троици славимый, Отце и Сыне и Святой Душе, Троице Святая! Помилуй мя, настави мя на путь твой и научи мя творити волю твою, яко Ты еси Богъ мой“⁹⁾. Князь же Володимерь поревнована святыхъ мужъ дѣлу и житію ихъ, и възлюби Авраамово житіе, и подража страннлюбие

¹⁾ и изъ Акад. сп..

²⁾ Акад.: Иванъ Златоустый.

³⁾ Акад.: и бяху святѣи апостоли и бяху блаженіи апостоли, что можетъ быть ошибка изъ близніи.

⁴⁾ Акад.: лживѣи.

⁵⁾ Гал. 5, 25.

⁶⁾ и въ Акад. нѣтъ.

⁷⁾ Въ Акад.: славити.

⁸⁾ Въ Акад. опять: славити.

его, Иаковлю истину, Моисѣву кротость, Давидово безлобіе, Костянтина царя великаго, перваго царя крестьянскаго, того подражая правовѣріе. Боле же всего бѣше милостыню творя князь Володимѣрь: иже немощѣи и старѣи не можаху доити княжа двора и потребу взяти, то въ дворѣ имъ посылаше: немощнымъ и старымъ всяку потребу блаженный князь Володимѣрь даеше. И не могу сказати многыя его милостыни: не токмо въ дому своемъ милостыню творяше, но и по всему граду, не въ Кіевѣ единомъ, но и по всей земли русской и въ градѣхъ и въ селѣхъ, вездѣ милостыню творяше, наглы одѣвая, алчныя кормя и жадныя напаяя, странныя покояя милостію, церковники чтиа и любя и милуя, подавая имъ требованіе; нищія и сироты и вдовица и слѣпыя и хромыя и трудоватыя и вся милуя и одѣвая и накормя и напаяя. Также пребывающу князю Володимѣрю въ добрыхъ дѣлахъ, благодать Божіа просвѣщаше сердце его, и рука Господня помогаше ему, и побѣждаше вся врагы своя, и бояхутся сго всѣ. Идѣже идяше, одолеваше: Радимицѣ побѣди и дань на нихъ положи, Вятичи побѣди и дань на нихъ положи на обоихъ, и Ятвягы взя, и Сребренныя Болгары ¹⁾ побѣди, и на Казары шедъ побѣди я и дань на нихъ положи. Умысли же и на грѣчьскій градъ Корсунь, и сице моляшеся князь Володимѣрь Богу: „Господи Боже, Владыко всѣхъ! Сего у Тебе прошу, даси ми градъ, да прииму и да приведу люди крестьяны и попы на свою землю, и да научать люди закону крестьянскому“. И послуша Богъ молитвы его, и прія градъ Корсунь. И взя съсуды церковныя и иконы и мощи святаго священномученика Климента и иныхъ святыхъ. Въ ты дни ²⁾ бѣяста царя два въ Цариградѣ: Костянтинъ и Василей. И посла к нимъ Володимѣрь, прося у нихъ сестры оженитися, да ся бы болма на крестьянский законъ направилъ. И даста ему сестру свою, и дары многы присласта к нему, и мощи ³⁾ святыхъ даста ему; положи ѿ. Тако добръ ⁴⁾ поживе благовѣрный князь Володимѣрь, и сконча житіе свое въ правовѣрнѣй вѣрѣ о Христѣ Исусѣ Господѣ нашемъ, и съ благовѣрною Ольгою: и та бо шедши Царюграду пріяла бѣше святое крещеніе, и много сотворивъ добра въ житіи семъ предъ Богомъ, и сконча житіе свое въ добрѣй вѣри, и почи съ миромъ, в рудѣ Божіи душу предавши. И еще живу сущю Володимѣру князю, рать бѣше отъ Печенѣгъ. Володимѣрь же бѣше болѣстію одержимъ; въ той же болѣзни предастъ душу свою в рудѣ Божіи ⁵⁾.

¹⁾ Такъ въ Сахар., Болот., Румянц. и Троицк., но въ Акад.: Сербяны и Болгары. У Татищева (II, 53 стр.) и у Стрыйковскаго (подъ 985-мъ годомъ) также, кажется, были списки, въ которыхъ читалось какъ въ Академ..

²⁾ Въ Акад.: И въ ты дни.

³⁾ Поправляемъ по Акад..

⁴⁾ Въ Акад.: даста ему, и тако положъ добръ поживе....

⁵⁾ Передъ дальнѣйшимъ въ Сахар. и Акад. написано киноварью: „Молитва князя Володимѣра“.

Володимеръ князь, отходя свѣта сего, сие молящеся глаголя: „Господи Боже мой! Не позналъ Тебе Бога ¹⁾), но помиловалъ мя еси и святымъ крещеніемъ просвѣтилъ мя еси: и познахъ Тя, Боже всѣхъ, святой Творче всея твари, Отче Господа нашего Ісуса Христа! Слава Ти съ Сыномъ и Святымъ Духомъ. Владыко Боже! Не помяни моей злобы: не позналъ есмь Тебе въ поганствѣ, нынѣ же Тя знаю и видѣ ²⁾). Господи Боже мой! Помилуй мя ³⁾): аще мя хоцещи казнити и мучити за грѣхы моя, казни Самъ мя, Господи, бѣсомъ не предай же мене“. И сие глаголя и моляся Богу, преда душу свою с миромъ Ангеломъ Господнимъ, и успѣ. Праведныхъ бо душа в руцѣ Божіи суть, и мзда имъ отъ Бога, и строение имъ отъ Вышняго; того ради примуть вѣнецъ красоты отъ руки Господня. По святомъ же крещеніи поживе блаженный князь Володимеръ 28 лѣтъ. На другое лѣто по крещеніи къ порогомъ ходи, на третье лѣто Корсунъ городъ взя, на четвертое лѣто церковь камону святыхъ Богородица заложи, а на пятое лѣто Переяславль заложи, в девятое лѣто десятину блаженный и христілюбивый князь Володимеръ вда церкви святой Богородици и отъ имѣнія своего. О томъ бо и самъ Господь рече: *идѣже есть скровище ваше, ту и сердце ваше будетъ* ⁴⁾). Блаженный князь Володимеръ имаше скровище свое на небесѣхъ, скрывъ милостынею и добрыми своими дѣлы: тамо и сердце его бѣ, въ царствіи небеснѣхъ. И Богъ поможе ему, и сѣде въ Кіевѣ на мѣстѣ отца своего Святъслава и дѣда своего Игоря. А Святъслава князя Печенѣзъ убиша; а Ярополкъ сѣдѣше въ Кіевѣ на мѣстѣ отца своего Святъслава, и Олегъ идый съ вои у Вруча града мостъ ся обломи съ вои и удавиша Олга въ гребли, и Ярополка убиша въ Кіевѣ мужи Володимеровѣ. И сѣде въ Кіевѣ князь Володимеръ в'осмее лѣто по смерти отца своего Святъслава, мѣсяца Іюня въ 11-й день, въ лѣто 6486. Крестижеся князь Володимеръ въ десятое лѣто по убіеніи брата своего Ярополка. Каящеся и плакащеся ⁵⁾) блаженный князь Володимеръ всего того, елико сътвори въ поганствѣ, не зная Бога. Познавъ же Бога истиннаго, Творца небеси и земли, покаясся всего и отвержеся дьявола и бѣсовъ и всея службы его и послужи Богу добрыми дѣлы своими и милостынею. Успе съ миромъ мѣсяца Іюля въ 15 день, въ лѣто 6523 о Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Ему же слава и держава со Отцемъ ⁶⁾).

¹⁾ Поправляемъ по Акад. сп..

²⁾ Такъ и въ Акад., въ Болот.: вѣдѣ.

³⁾ Акад.: Помилуй мя Боже.

⁴⁾ Мате. 6, 21.

⁵⁾ Исправляемъ по Акад. сп..

⁶⁾ Съ „емуже“ изъ Акад. сп..

3. Проложное сказаніе о Владимірѣ.

Помѣщаемъ это сказаніе ради его относительной древности, не столько впрочемъ для пользованія, сколько для свѣдѣнія, по древнѣйшей извѣстной намъ рукописи, которая есть синодальный пергаменный Прологъ 1400-го года, № 240, и въ которомъ оно подъ 15-мъ Іюля,—л. 139^{об.}

„Вотъ день святаго князя Володимира, крестившаго всю Рускую землю ¹⁾).

Съ бысть сынъ Святъславль, отъ племени варяжска, князь Володимеръ. Первое ко идоломъ много тѣчаніе творя по отцю преданію, да егда Богъ восхотѣ избрати людїи овы, вдохну въ сего благодать Святаго Духа, и возбну отъ сна, отъ лютаго идолослуженія, и посла по всимъ языкомъ, испытая законъ ихъ, како вѣрують, и увиди въ (sic) святую грѣчку вѣру, яко свѣщю на свѣтилѣ и рече въ собѣ: сице створю, пойду въ землю ихъ и плѣню грады ихъ, и обращаю учителя, — да еже умысли, то и сотвори. Шедъ взя Корсунь ²⁾, и носла къ царю грѣчному, глаголя: дай за меня сестру свою, аще ли не даси, створю граду твоему, яко и сему створихъ; онъ же отвѣща: нѣсть адѣ такового обычая, крестьяномъ даяти за поганья, аще ли ся крестишь, то и се получиши и вяще сего царство небесное. И рече Владимиръ: тако створю, пришедше отъ тебе съ царицею крестятъ мя. И въ то время впалъ быше Володимеръ въ недугъ обѣма очима, и рече пославши царица къ нему: аще не крестишися, не избудеши болѣзни сея; онъ же рече: крестите мя, ибо на то вы есмь призвалъ. И егда крестиша ѿ, створися чюдо велие: вшедшу ему во святую купель и отверзостася ему очи и бысть акы николиже имѣвъ недуга; прозрѣвъ, похвали всехъ Бога, и просвѣщенъ бывъ радовашеся душею и тѣломъ. И пришедъ къ Кіеву изби вся идолы: Перуна, Хорса, Дажьбога и Мокошь и прочая вся кумиры, и посемъ созва все множество людїи, заповѣда имъ креститися, нарекъ имъ день, рекъ: аще кто не обрящется

¹⁾ Въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ сборникахъ сказаніе надписывается: „Похвала (Слово похвальное) благовѣрному князю Владимиру, нареченному въ крещенїи святемъ Ваилию“: Лаврск. Троицк. рип. № 792 л. 84 об., Румянц. № 434 л. 487 об., у Вост стр. 677 фп..

²⁾ Въ спис. къ сказанію, находящемся въ Румянцевскомъ Торжественникѣ конца XV вѣка (у Вос ок. № 435, стр. 687) здѣсь читается замѣчательная вставка: „Шедъ взя Корсунъ гр. дѣ, князя и княгиню уби, а дщерь ихъ за Ждѣберномъ; не роспустивъ полковъ; посла Олга воеводу своего съ Ждѣберномъ въ Царьградъ къ царемъ просити за себе сестры ихъ“... Въ этой замѣткѣ какъ будто говоритъ современникъ, но откуда она взята переписчикомъ рукописи? Если онъ не нашелъ ее гдѣ нибудь какъ случайную замѣтку, а взялъ ее изъ дѣлаго сочиненія, то, конечно, весьма желательно, чтобы открыто было это послѣднее.

утро на рѣцѣ, то будетъ противникъ мнѣ. И сииде на Почайну рѣку всѣ воздѣласть мужъ и женъ и младенци, свершеніи же стояху въ водѣ, ови до пояса, нинѣ до выа, а друзіи бродяху, а прозвутери по берегу стояще молитвы глаголаху яко надъ крестимыми, и оттолѣ наречеса мѣсто святое, идѣже нинѣ церкви есть Петрова, и тѣ бысть первый ходатай нашему спасенію. Володимиръ же, возрѣвъ на небо, помолися за крестьяны, глаголя: призри на новопросвѣщенныя люди сія и дай же имъ Господи увидити тебе истиннаго Бога, утверди въ нихъ правую вѣру, и мнѣ помози Господи на супротивнаго врага, да надѣяся на твою державу попру кознии его. Повелѣ же по всимъ градомъ ставити церкви¹⁾, а самъ созда церковь святую Богородицу. Пребывъ же нѣсколько лѣтъ, нача болѣти и преставися къ Богу мѣсяца Іюля въ 15 день; тѣло же его положиша въ церкви святыхъ Богородица, уже самъ созда, и плакася его все множество людѣи, боярѣ аки отца, люди аки заступника, сироты аки помощника, нищїи и вдовицы аки печалника и кормителя. Да како ты возможемъ по достоянію похвалити, сотворшаго дѣло равно апостоламъ? Хвалить убо Римская земля Петра и Павла, Асыя Богословца Іоанна, Егупетская земля Марка, Антиохійская Лука (sic), а Грѣчкая Андрея, вся же Руская земля тебе, Володимире, яко Господня апостола, мѣлебными пѣсньми память твою празднующе. Похвальныя вѣнца приносимъ ти, глаголюще: радуйся, Володимире, примый вѣнецъ отъ Вседержителя Бога, радуйся святая главо, вождю и учителю нашъ, имже избывше тмы свѣтъ познахомъ, радуйся честное древо самаго рая, иже возрасти намъ святѣи лѣторасли святую мученику Бориса и Глѣба, отъ неюже нинѣ сынове русїи насыщаются, приѣмлюще недугомъ исцѣленіе; радуйся дѣлательу вѣрный Христовъ, и растерзавъ лѣстное терніе и раздрушивъ, взоравъ крещеніемъ всю землю, и насаѣвъ святыми книгами, отъ нихже жнуть русѣи сынови полезныя рукояти (sic) покаянію, и друзіи уже ядять нескудную пищу въ царствїи небеснѣхъ, еяже трапезы сподобимся и мы недостойніи, кающеся о согрѣшенїи“.

4. Бандуриѣво греческое сказаніе о крещенїи Владимира.

Это сказаніе найдено славянскимъ ученымъ первой половины XVIII вѣка Анзельмомъ Бандуриемъ (Бандуричемъ) въ одной новаго²⁾ письма рукописи Парижской королевской бібліотеки. Оно напечатано Бандуриемъ въ греческомъ подлинникѣ съ латинскимъ переводомъ въ его *Imperium Orientale*, T. II, *Animadverss. in librum Constant. Porph. De administr. imper.* pp. 112 — 116, и потомъ перепечатано въ Боннскомъ изданїи Ви-

¹⁾ Въ указанномъ спискѣ Румянцевск. Торжественника: „Ставити церкви по всему граду и по селомъ, а самъ“..., что впрочемъ, очевидно, есть чтеніе неправильное, хотя Востоковъ и принимаетъ его за болѣе правильное.

²⁾ У Карамзина, I, 129, ошибочно сказано: „древней рукописи“.

зантіицевъ, Constant. Porphyrog. vol. III, p. 357 sqq (въ тѣхъ же на ту же книгу примѣчаніяхъ Бандуриевыхъ); въ одномъ латинскомъ переводѣ — у Стриттера въ Метог. рор. II, 959 fn.; по-русски въ сокращенной передачѣ у Шлецера въ Несторѣ, II, 542 § 3, и у Карамзина, I, прим. 447. Въ спискѣ Парижской библіотеки, найденномъ Бандуриемъ, сказаніе не имѣетъ начала; недавно нашъ русскій ученый В. Э. Регель нашолъ въ одной рукописи Патмосскаго монастыря Іоанна Богослова полный списокъ, т. е. и съ недостающимъ въ Парижской рукописи началомъ сказанія. Г. Регель напечаталъ найденный имъ списокъ въ своемъ изданіи: *Analecta Byzantino-Russica*, Petropoli, 1891.

Сказаніе не имѣетъ совершенно никакого историческаго значенія. Но мы печатаемъ его въ полномъ русскомъ переводѣ — во-первыхъ, для свѣдѣнія, во-вторыхъ — какъ образецъ повѣстей, на сочиненіе которыхъ способны были Греки.

„Обстоятельное повѣствованіе о томъ, какъ крестился народъ Росовъ.

Поелику божественное и прелблагое блаженное благосердіе истиннаго Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа всегда и вездѣ во всемъ благодѣтельствуеетъ намъ по своей благодати и исполняетъ всѣ наши хотѣнія: то надлежитъ, чтобы и мы, многое ли малое ли знаемъ подлинно благое, не молчали о немъ, но невозможно громко обнародывали и возвѣщали, дабы божественное благосердіе Бога и несравненное благоутробіе, которое не хочетъ смерти грѣшниковъ, но всегда принимаетъ обращеніе, болѣе возбуждало удивленія и было возвеличаемо. Итакъ, достойно, чтобы и мы предложили повѣствованіе и сказали отчасти, какъ безчисленный народъ Росовъ позналъ истинное благочестіе и сподобился божественной бани и крещенія.

Начальствовали надъ помянутымъ народомъ въ продолженіе немалыхъ временъ многіе и великіе начальники, прозванія которыхъ не должно намъ исчислять по причинѣ безчисленнаго множества именъ ихъ. По прошествіи же многихъ временъ начальствовалъ надъ ними и нѣкоторый начальникъ по имени Владимиръ, умомъ и смысломъ весьма много превосходившій прежнихъ. Итакъ, этотъ, сяди самъ съ собою (наединѣ), часто весьма дивился и недоумѣвалъ, видя тѣмочисленный и толкій народъ оный преклоняющимся туда и сюда и упорствующимъ (погрязающимъ) ради ученія и служенія ихъ чтлища (?), поелику одни лобызали и чтли (вѣру) Евреевъ какъ величайшую и древнюю, а другіе ублажали вѣру Персовъ и къ ней притѣплялись, и другіе вѣру Сирійцевъ, и иные вѣру Агарянъ, и было во всѣхъ сихъ величайшее смѣшеніе и любопреніе объ ихъ ученіи и вѣрѣ. Итакъ, видя и слыша толкій раздоръ и великое и многообразное смѣшеніе онаго безчисленнаго народа, остросмысленный и великоумный начальникъ, которому была ввѣрена власть надъ ними, поражался и недоумѣвалъ и не зналъ, какъ и быть. Въ одинъ день, выбравъ благопріятное время, призываетъ къ себѣ преуспевавшихъ разумомъ и

опытностію и допытывается у нихъ, какъ народъ ихъ погрязаетъ въ весьма многихъ вѣрахъ и ученіяхъ, и искалъ узнать обстоятельно лучшее изъ сихъ (лучшую изъ сихъ вѣръ), дабы онъ и самъ избралъ это. Когда услышали это, то нѣкоторые изъ нихъ, отвѣтивъ начальнику ихъ великому королю (πρὸς τὸν μέγαν ῥήγαν), сказали: „мы, сіятельнѣйшій и досточтимый начальникъ, нашъ державный господинъ! не можемъ хорошо сказать того, кто изъ всѣхъ насъ правильно мыслить и лучше другихъ богочтить, только то (знаемъ), что во всей вселенной два суть мѣста пренаилучшія, изъ которыхъ одно называется Римомъ, а другое Константинополемъ, почему и полагаемъ, что въ нихъ однихъ истинное и правое богопочтеніе“. Услышавъ это, великій оныхъ и многоразумный начальникъ опять спрашивалъ: „Скажите вы, и какъ же можемъ мы узнать это обстоятельнымъ образомъ и удостовѣриться“. Они же сказали ему: „если хочешь узнать достовѣрное и истинное, то изъ всѣхъ насъ, которые подъ твоей рукой, изъбери четырехъ мужей изъ лучшихъ, которые острѣе другихъ и опытностію и разумомъ, и ихъ пошли въ Римъ, и они, все тамошнее хорошо высмотрѣвъ и испытавъ, пусть опять придутъ къ намъ, и мы, услышавъ отъ нихъ достовѣрную и чистую истину, уразумѣемъ, и тогда да будетъ то, что прикажешь“. И они сказали это начальнику ихъ.

Онъ же поспѣшно исполнилъ ихъ совѣтъ и слово и, выбравъ изъ числа своихъ четырехъ мужей, разумѣющихъ отличать хорошее отъ худого, посылаетъ въ древній Римъ, чтобы изслѣдовали и обозрѣли тамъ все ¹⁾ и хорошо изучили ихъ богопочтеніе. Они же, такъ сказать, на крыльяхъ достигаютъ Рима, и все тамъ изслѣдуютъ и осматриваютъ и хорошо обозрѣваютъ благоуукрашеніе божественныхъ храмовъ и видятъ (дозираютъ) тамошнихъ архіереевъ и іерсеевъ; и не только это, но видятъ и самого патріарха ихъ, называемаго также папой, и слышатъ отъ него весьма многія къ пользѣ (своей) рѣчи. И такимъ образомъ съ поспѣшностію возвращаются назадъ и достигаютъ своей страны и являются къ великому королю и тамъ обстоятельно повѣствуютъ, что видѣли и слышали. Они съ настояніемъ увѣряли, что великое и истинное (есть то, что они видѣли), и что нѣтъ нужды въ дальнѣйшемъ изслѣдованіи и изысканіи, и „если хочешь,—говорили,—свѣтлѣйшій и славнѣйшій нашъ самодержецъ и князь, принять ихъ вѣру, то дай знать имъ и ты хорошо будешь посвященъ въ ихъ ученіе“. Когда же бывшіе съ нимъ князья все выслушали, особенно же тѣ, которые уже и прежде были его совѣтниками ²⁾, то опять и опять сказали ему: „нехорошимъ кажется всѣмъ намъ дѣломъ, чтобы они не развѣдали и не узнали обстоятельно и относительно Константинополя, послѣлику и этотъ городъ, какъ утверждаютъ нѣ-

¹⁾ До этого недостаетъ въ Парижскомъ спискѣ сказанія Бандуриева и читается въ одномъ Патмоскомъ спискѣ г. Регеля; съ слѣдующаго слова—оба списка.

²⁾ Подразумывается—на то, чтобы послать пословъ для осмотра вѣры.

которые, есть великій иѣкій и превосходный; итакъ, надлежитъ, чтобы и его богочтеніе и службу ¹⁾ они изслѣдовали и испытали, и такимъ образомъ изъ обѣихъ изберемъ лучшее“. Выслушавъ это, благоразумный и славный король согласился и благосклонно принялъ (совѣтъ). Посему многократно помянутыхъ выше четырехъ мужей еще посылаетъ и въ Константинополь, дабы и тамъ все обозрѣли и извѣдали. И съ большимъ трудомъ достигаютъ и его (Константинополя) и приходятъ къ содержавшему тогда скипетръ Римскій, разумѣю—Василію изъ Македоніи, и сообщаютъ причину своего прибытія. Онъ же, любезно и прелюбезно ихъ принявъ, тотчасъ приставилъ къ нимъ нѣкоторыхъ князей изъ числа разумныхъ, чтобы показали имъ все лучшее въ городѣ, и чтобы хорошо могли уразумѣвать ихъ спросы и давать на нихъ отвѣты. (Приставленные) же мужи, взявъ (ихъ) и показавъ (имъ) въ городѣ многое достойное зрѣнія, вошли въ славный и великій божественный храмъ Премудрости Божіей (Софіи). И какъ повѣствуютъ (какъ носится молва, ὡς ὁ λόγος кратεί), тогда совершался въ немъ великій праздникъ,—Златоустаго ли или Успенія пресвятыя Матери моего Бога, точно не умѣю сказать, только праздникъ совершался удивительный и великій. И четыре оные мужа, будучи съ нашими князьями, осматривали весь храмъ и видя великое освѣщеніе совершаемаго праздника и слыша благозвучіе пѣсней, въ удивленіи недоумѣвали. Итакъ, когда они пробыли тамъ вечерній гимнъ и утренній ²⁾, и многое сказали и слышали, настаетъ и время священной и божественной литургіи, и опять названные мужи съ царскими князьями входятъ въ достопочитаемый и величайшій храмъ, чтобы быть зрителями безкровнаго и божественнаго таинводства. Достигнувъ въ рассказъ моемъ доселѣ, изумляюсь челоуѣколюбію Бога, хотящаго всѣмъ спастися и въ познаніе истины пріити. Итакъ, когда языческіе оные и варварскіе мужи вошли, какъ сказано, въ превеликій храмъ и тамъ стоя все дѣлаемое въ храмѣ смотрѣли и тщательно замѣчали, — какъ сначала былъ такъ называемый малый входъ, потомъ съ великолѣпіемъ совершился великій и иподіаконы и діаконы выходили изъ святаго алтаря съ лампадами и рипидами, а также весьма многіе іереи и архіереи по обычаю со страшными и божественными тайнами и самъ, имѣвшій тогда святительство, патріархъ, и какъ всѣ присутствовавшіе пали на полъ и горячо изливали молитву и зывали: Господи помилуй, а одни только ³⁾ четыре оные языческіе мужа съ открытыми глазами и не боязненно смотрѣли и все совершаемое замѣчали. Посему и милосердый и челоуѣколюбивый Богъ нашъ открылъ очи мужей оныхъ, и видѣли они нѣчто страшное и преестественное, вопросивъ о чемъ обстоятельно, узнали истину. Ибо когда окончился оный божествен-

¹⁾ Τὸ σεβας καὶ τὴν λατρείαν.

²⁾ Т. е. вечерню и заутреню.

³⁾ Рѣчь выходитъ нѣсколько безъ смысла, но мы въ этомъ не виноваты.

ный и великій входъ и отъ преклоненія всѣ встали, то мужи, видѣвшіе странное видѣніе, тотчасъ взяли за руки находившихся близъ нихъ князей императора и сказали имъ слѣдующее: „не отрицаемъ, все что мы доселѣ видѣли, страшно и велико, но сейчасъ видѣнное нами превыше естества человѣческаго, ибо видѣли мы нѣкихъ крылатыхъ юношей, одѣтыхъ въ странную (и) прекрасную одежду,—они не ходили по полу храма, но носились по воздуху, поя: святъ, святъ, святъ, что всѣхъ насъ болѣе всего другаго поразило и привело въ великое недоумѣніе“. Когда услышали это князья императора, то отвѣчали имъ: можетъ быть, вы не знаете всѣхъ таинствъ христіанъ и никогда не слыхали, что ангелы сходятъ съ небесъ и священнодѣйствуютъ съ нашими іереями. Они, услышавъ это, сказали: всенстинно и ясно есть то, что намъ говорите, и не нуждаемся въ другомъ доказательствѣ, ибо мы сами все видѣли собственными глазами; отпустите же насъ скорѣе возвратиться туда, откуда мы посланы, чтобы увѣдомить и удостовѣрить владыку нашего о томъ, что видѣли и что хорошо узнали. (Итакъ), ихъ отослали опять туда съ радостію великою и съ веселіемъ. Они же, возвратившись и прибывши въ свою страну, нашли славнаго и великаго короля и поклонившись ему сказали все, что видѣли, и разъяснили ясно, говоря и сіе: „не отрицаемъ, что великое нѣчто и славное мы видѣли прежде въ Римѣ, все же видѣнное (нами) въ Константинополѣ поражаетъ умъ человѣческій“, и все рассказывали ему по порядку и подробно. Великій же ихъ князь, когда точно узналъ отъ нихъ истину и удостовѣрился, нисколько не медлитъ, но тотчасъ посылаетъ къ благочестивѣйшему царю Римлянъ въ Константинополь и проситъ архіерея, чтобы тѣмочисленный тамъ народъ научилъ и крестилъ,—содержалъ же тогда скипетръ Римскій Василій изъ Македоніи. Принявъ съ радостію посланныхъ оттуда мужей, онъ послалъ имъ нѣкоего архіерея, славнаго благочестіемъ и добродѣтелію и съ нимъ двухъ мужей Кирилла и Аванасія ¹⁾, также добродѣтельныхъ и весьма разумныхъ и мурыхъ, которые были исполнены не только знанія божественнаго писанія, но хорошо научены были и виѣшней мудрости, какъ достаточно свидѣтельствуется объ этомъ изобрѣтенины ими письма. Они, отправившись туда, всѣхъ научили и крестили и привели къ благочестію христіанъ. Видя же, что народъ этотъ совершенно варварскій и невѣжественный ²⁾, названные ученые мужи не находили возможнымъ научить ихъ двадцати четыремъ письмамъ (буквамъ) эллинскимъ, посему, чтобы опять не отклонились они отъ благочестія, начертали имъ и научили ихъ тридцати пяти письмамъ ³⁾, которыя называются: ας, ιμφοκп, βετδ, γλαωδ, допрω...

¹⁾ Разумѣй—Кирилла и Меѳодія, Славянскихъ просвѣтителей.

²⁾ βάρβαρον πάντη καὶ ἀόλοκον.

³⁾ Надѣмся, самъ читатель замѣчаетъ оригинальное остроуміе автора: Кириллъ и Аванасій потому начертали для Русскихъ свои *тридцать пять* буквъ, что видѣли невозможнымъ научить ихъ *двадцати* *четыремъ* греческимъ....

и пр. Таковы суть тридцать пять буквъ Росовъ, которыя и до сихъ поръ изучаютъ всѣ и хорошо знаютъ благочестіе.

Нѣкоторые же говорятъ, что тамъ было и таковое чудо. Еще будучи содержимы суевѣріемъ, самъ князь и бояре его и весь народъ и размышляя о прежней своей вѣрѣ и вѣрѣ христіанъ, призываютъ къ себѣ недавно прибывшаго архіерея и спрашиваетъ князь: что онъ намѣревается имъ проповѣдывать и чему учить. Когда же онъ предложилъ священную книгу Божественнаго Евангелія и повѣствовалъ о нѣкоторыхъ чудесахъ, совершенныхъ Богомъ въ человѣческомъ образѣ¹⁾, то толпа Росовъ сказала: если и мы не увидимъ чего нибудь подобнаго, и въ особенности что ты говоришь о случившемся съ тремя отроками въ печи, то совершенно не будемъ тебѣ вѣрить. Онъ же, вѣруя неложному слову сказавшаго: аще что просите во имя Мое, получите, и: вѣруй въ Мя, дѣла яже азъ творю, и той сотворить и больши сихъ сотворить, сказалъ имъ: хотя и не должно искушать Господа Бога, но если вы отъ всей души рѣшились приступить къ Нему, просите, чего хотите, и Богъ непременно сотворить по прошенію вашему, хотя мы малѣйшіе и недостойные. Они же тотчасъ попросили, чтобы свитокъ Божественнаго Евангелія брошенъ былъ въ разведенный ими огонь, и (общались), если онъ сохранится невредимымъ, приступить къ проповѣдуемому имъ Богу. Согласились на этомъ. И послѣ того какъ іерей поднялъ глаза и руки къ небу и воззвалъ: прослави Духа твоего Святаго, Иисусе Христе Боже нашъ — въ глазахъ всего народа брошена была въ печь книга святаго Евангелія. Печь достаточное время была разжигаема и наконецъ и совсѣмъ погасла, но священный свитокъ найденъ былъ не пострадавшимъ и не поврежденнымъ и не потерпѣвшимъ отъ огня никакого ущерба. Видя это и будучи поражены величіемъ чуда, варвары безъ колебанія устремились къ крещенію и очищенные умомъ прославили Спасителя Господа, которому слава и держава нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ, аминь“.

Если находились Греки, способные сочинять повѣсти, подобныя сейчасъ представленной, то нѣтъ ничего удивительнаго, что нашолся Грекъ, который сочинилъ и наше житіе Владимира.

6. Греческіе и арабскіе писатели о житіи Владимира на царствѣ Антѣ.

Кедричъ (ed. Paris. t. II p. 699, у Стритт. въ *Мемор. рор.* II, 1009): „(Императоръ Василій) много убѣждалъ (патриція Дельфину, соучастника бунтовщика Варды Фоки) отступить (съ войскомъ) отъ Хризополя (нынѣшня. Скутари), и не могъ убѣдить. Изготовивъ ночью корабли и на нихъ посадивъ Руссовъ, — ибо онъ успѣлъ призвать ихъ на помощь и сдѣлать князя ихъ Владимира своимъ родственникомъ (κνηδεστήν, зятемъ), женивъ

¹⁾ Ἐν τῇ ἀνθρωπίνῃ ἐκδόσει, т. е. Иисусомъ Христомъ на землѣ.

(его) на сестрѣ своей Аннѣ,—неожиданно переправляется съ ними и, напавъ на враговъ, легко овладѣваетъ послѣдними“ (это говоритъ Кедринъ между 15 Августа 987-го и Апрѣлемъ 989-го года, *Krug's Chronologie d. Byzantier*, S. 319 прим.). Въ другомъ мѣстѣ, ed. Paris. t. II p. 710 fin., Кедринъ называетъ Владимира зятемъ Василия.

Зонара (ed. Paris. t. II p. 221, у Стритт. *ibidd.*): „Когда Дельфина сталъ лагеремъ у Хризополя, императоръ внезапно напасть на него съ народомъ Русскимъ,—ибо вступилъ въ родство съ княземъ русскимъ Владимиромъ чрезъ выдачу (за него) сестры своей Анны,—и легко завладѣваетъ противниками“.

Яхъя Антиохійскій, начала XI вѣка: „И взбунтовался открыто Варда Фока и провозгласилъ себя царемъ въ среду, день праздника Креста, 14 Сентября 987-го года и овладѣлъ страню Грековъ до Дорилеи и до берега моря и дошли войска его до Хризополя. И стало опаснымъ дѣло его и былъ имъ озабоченъ царь Василій по причинѣ силы его войскъ и побѣды его надъ нимъ. И истопились его богатства и побудила его нужда послать къ царю Русовъ,—а они его враги,—чтобы просить ихъ помочь ему въ настоящемъ его положеніи. И согласился онъ на это. И заключили они между собою договоръ о свойствѣхъ и женился царь Русовъ на сестрѣ царя Василия, послѣ того какъ онъ поставилъ ему условіе, чтобы онъ крестился и весь народъ его странъ... И выступилъ царь Василій и его братъ Константинъ со своими войсками и съ войсками Русовъ и столкнулись съ Вардою Фокою въ Абидосѣ и побѣдили Фоку; и былъ онъ убитъ въ субботу 13 Апрѣля 989-го года“ (въ изд. *бар. Розена*, указанномъ выше, стрр. 23 и 25)¹.

Елѣмакинъ, второй половины XIII вѣка: „Сильно началъ бояться императоръ Василій Варды Фоки, къ тому же у него не доставало и денегъ. Посему принужденъ былъ послать къ королю Руссовъ, которые были его врагами, и просить у него помощи. Этотъ обѣщалъ ему ее, прося его вступить въ родственныи союзъ. И взявъ король замужъ сестру императора римскаго Василия, послѣ того какъ сей убѣдилъ его, чтобы онъ принялъ христіанскую вѣру“ (*Historia Saracenica* у *Крука* въ *Chronologie* S. 319; говоритъ между октябремъ 987-го и 13 Апрѣля 989-го года, *Крукъ ibid.*).

Изъ писателей греческихъ непосредственнымъ современникомъ взятія Владимиромъ Корсуніи и его женитьбы на царевнѣ Аннѣ былъ Левъ діаконъ Калойскій. Но, къ сожалѣнію, онъ въ своей исторіи, которую кончаетъ именно 989-мъ годомъ, не повѣствуетъ о нихъ ни нарочито ни мимо-

¹) Если писавшій въ Антиохіи Яхъя не зналъ, что Владимиръ вступалъ въ договоръ съ императорами о бракѣ, уже бывъ крещенъ, въ этомъ нѣтъ ничего удивительнаго. Онъ самъ тутъ же показываетъ, что дѣло не было ему извѣстно обстоятельнымъ образомъ, ибо говоритъ, что Василій послалъ къ Владимиру свою сестру вполнѣдствіи съ митрополитомъ и епископами.

ходомъ, а только кратко упоминаетъ о первомъ, именно говорить, что явленіе необычайной кометы въ 986-мъ году и огненные столпы, являвшіеся на сѣверной части неба, кромѣ другихъ бѣдствій, предвѣщали и завоеваніе Херсонеса Тавроскиеами (кн. X, гл. 10 нач., въ греческ. подл. у *Гаге* р. 108,—въ русск. перев. *Д. Потова* стр. 108).

[Титмаръ Мерзебургскій говоритъ, что Владимиръ привелъ себѣ жену изъ Греціи, по имени Елену, которая обручена была нѣмецкому Оттону III, но которая у послѣдняго была коварнымъ образомъ восхищена (*Chronic. lib. VII* с. 52 нач.). Почтенный епископъ гнѣвается на нашего — какъ онъ величаетъ—короля по какому-то недоразумѣнію, вѣроятно считая его виновникомъ того неудачнаго нѣмецкаго посольства въ Константинополь за невѣстой, о которомъ говорить лѣтопись Гильдесгеймская подъ 995-мъ годомъ. Наша Анна была родная тетка Оттона III, ибо супруга Оттона II, а его — Оттона III мать, Теофано или Стефана была родная старшая сестра Анны].

Анна, какъ мы сказали, родилась за два дня до смерти своего отца Романа Младшаго, 13-го Марта 963-го года (Кедринъ у *Крука* въ *Chronol. d. Byzant. S. 318*).

6. Сага объ Олавѣ, сынѣ Триггвиовѣ.

Сага эта, принадлежащая къ собранію сагъ такъ называемой младшей Едды, сдѣланному въ первой половинѣ XIII вѣка Снорро Стурлюзономъ (1188—1241), въ исландскомъ подлинникѣ съ русскимъ переводомъ напечатана протоіер. Сабининымъ въ Русскомъ Историческомъ Сборникѣ Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ, т. 4, кн. I, М. 1840.

Астрида, жена конунга Норвежскаго Триггвіа, послѣ того какъ мужъ ея былъ убитъ соперниками, принуждена была бѣжать изъ отечества. Во время бѣгства она родила сына по имени Олавъ, что случилось въ 969-мъ году, на 32-мъ году правленія императора Оттона Великаго. На четвертый годъ бѣгства, послѣ укрывательства въ разныхъ мѣстахъ, Астрида захотѣла поѣхать въ Гардарикію къ конунгу Валдамару (въ Россію, къ Владимиру), у котораго вмѣстѣ съ другими Норвежцами былъ на службѣ братъ ея Сигурдъ. На пути напали на нихъ и захватили ихъ морскіе разбойники изъ Эстляндіи, но Олавъ былъ выкупленъ изъ плѣна своимъ дядей Сигурдомъ, который былъ посланъ Валдамаромъ для розысканія въ той странѣ дани. Сдѣлавшись по одному особенному случаю извѣстенъ конунгу, Олавъ былъ приближенъ имъ къ себѣ и затѣмъ началъ пользоваться отъ него такою любовію, какъ будто былъ его собственный сынъ (будучи особенно покровительствуемъ супругой конунговой Адлогіей, умнѣйшею изъ всѣхъ женъ). Совершивъ у Валдамара великіе военные подвиги и вообще ставъ защитой его страны отъ враговъ, а также ознаменовавъ себя отвращеніемъ къ идолопоклонству, Олавъ возбудилъ къ себѣ зависть приближенныхъ конунга, которые и начали настоятельно клеветать на него послѣднему. Принужденный вслѣдствіе клеветъ оставить Гардарикію, Олавъ отправился въ Виниляндію (землю Славянъ Венедовъ на Балтійскомъ морѣ), гдѣ женился на правительницѣ государства Гейрѣ, дочери конунга Бурислава, и гдѣ снова завоевалъ всѣ провинціи и крѣпости, которыя отложились было отъ власти Гейры, и совершилъ другія знаменитыя дѣла. Послѣ случившейся смерти своей супруги, Олавъ отправился странствовать,—сначала въ Данію, а потомъ снова въ Гардарикію, къ конунгу Валдамару. Будучи опять принятъ послѣднимъ и его супругой весьма ласково и перезимовавъ у него съ своими воинами зиму, Олавъ въ одну ночь видѣлъ великое и достопримѣчательное видѣніе, въ которомъ небесный гласъ призывалъ его для познанія истиннаго Бога ѣхать въ Грецію. Повинуясь этому гласу, Олавъ немедленно отправился въ Гре-

цію, гдѣ многими славными учителями былъ наставленъ въ христіанской вѣрѣ и сподобился принять крещеніе. Послѣ сего онъ просилъ епископа, по имени Павла, чтобы этотъ ѣхалъ въ Гардарикію проповѣдывать христіанство язычникамъ. Епископъ, великій другъ Вожій, изъявилъ согласіе, но съ тѣмъ, чтобы Олавъ ѣхалъ напередъ и растолковалъ причину его— епископа посѣщенія, дабы вожди не сопротивлялись, когда онъ будетъ насаждать тамъ христіанскую религію. Возвратившись въ Гардарикію, Олавъ тотчасъ началъ убѣждать къ принятію христіанства конунга и его супругу. Сперва конунгъ изъявилъ рѣшительное нежеланіе оставить отеческую вѣру; но потомъ, убѣжденный рѣчами своей супруги, которая выла истинѣ гораздо скорѣе, переѣнилъ мысли. Тутъ прибылъ помянутый епископъ Павелъ, который и крестилъ конунга и его народъ (Въ сагѣ говорится о матери Владимира, которая была очень старая и слабая, такъ что непрестанно лежала на одрѣ болѣзни, но которая по внушенію прорицательнаго духа предъугадывала будущее и предрекла обращеніе Владимира въ христіанство чрезъ Олава: можно думать, что сага разумѣетъ тутъ бабу Владимирову Ольгу).

Олавъ, сынъ Триггвіевъ, — Триггвезонъ, король Норвежскій, былъ вводителемъ христіанства въ Норвегію, къ каковому дѣлу онъ приступилъ не ранѣе 993 — 995-го года, т. е. уже послѣ Владимірова крещенія. Но годъ его приступа къ крещенію Норвежцевъ былъ вмѣстѣ годомъ и его возвращенія въ Норвегію изъ продолжительныхъ странствованій по чужимъ землямъ и самъ онъ крестился гдѣ-то (по Неандеру—въ Англіи) и когда-то еще во время этихъ странствованій. Если онъ крестился и не въ Греціи и позднѣе Владимира, все таки можетъ быть принимаемо, что во время своего проживанія у послѣдняго,—а это признается фактомъ,—онъ дѣйствительно склонилъ его къ принятію христіанства, ибо есть основанія полагать, что намѣреніе сдѣлать тоже самому было принято имъ болѣе или менѣе задолго до дѣйствительнаго крещенія (сfr *Neandera* Allgemeine Geschichte der christlichen Religion und Kirche, VI Band, 4 Aufl. S. 32)¹.

¹) Но если бы, наконецъ, сага говорила и совершенную неправду (хотя и трудно предполагать, чтобы въ Исландіи стали сочинять совершенную неправду о нашемъ Владимірѣ), то ущерба отъ этого намъ не было бы рѣшительно никакого (ибо сага, въ случаѣ, если она говоритъ правду, служитъ только къ подтвержденію нашихъ предположеній).

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

Управленіе.

I.

Введеніе управленія. — Митрополія и митрополиты.

Когда говорятъ о нашемъ первоначальномъ церковномъ управленіи, то обыкновенно принимаютъ за нѣчто само собой и естественно предполагаемое — тотъ случай, что Русская церковь въ административномъ отношеніи была подчинена церкви Греческой; почему, проходя молчаніемъ самый фактъ этого подчиненія, какъ не требующій объясненій, прямо обращаются къ рѣчи о томъ, въ чемъ и какъ оно выразилось. На самомъ дѣлѣ, это подчиненіе вовсе не составляетъ подобнаго нѣчто, само собой предполагаемаго, и первая рѣчь, которая должна быть въ настоящей главѣ о нашемъ церковномъ управленіи въ періодъ до-монгольскій, есть именно рѣчь о томъ фактѣ, что Русская церковь при ея основаніи не получила самостоятельности и была подчинена въ административномъ отношеніи церкви Греческой. Должно различать особые одинъ отъ другаго вопросы о пользѣ и о правѣ. Очень можетъ быть, что подчиненіе было для Русской церкви полезно, но объ этомъ рѣчь другая, а сначала рѣчь о правѣ, отдѣльно взятомъ и самомъ по себѣ. Рѣчь эта тѣмъ болѣе весьма не излишняя, что далеко не всѣ у насъ яснымъ образомъ представляютъ себѣ, какъ имѣетъ себя право въ данномъ случаѣ.

Церковное управленіе слагается, если можно такъ выразиться, изъ двухъ элементовъ — изъ того, что есть въ немъ богоучрежденнаго, и того, что есть въ немъ обыкновеннаго, человѣческаго. Богоучрежденное въ церковномъ управленіи составляетъ то, что каждое отдѣльное христіанское общество, большое или малое, должно имѣть свою іерархію, состоящую изъ епископа, пресвитеровъ и діаконовъ, все же остальное въ немъ, составляющее систему такъ называемой админи-

стративной централизаціи, есть происхожденія столько же человѣческаго, какъ все вообще человѣческое, какъ всѣ порядки обыкновенныхъ человѣческихъ или гражданскихъ обществъ. Первоначально каждая отдѣльная церковная община, какъ бы она мала ни была и хотя бы заключалась въ одномъ селѣ или въ одной деревнѣ, если она имѣла своего епископа, была церковью совершенно самостоятельной и ни отъ кого независимой, ибо она представляла изъ себя совершенно полную частную церковь ¹⁾. По этому богоучрежденному порядку, не полагающему ничего болѣе, какъ отдѣльную, большую или малую, общину съ епископомъ во главѣ, церковь вселенская имѣла представлять изъ себя совокупность такого же безчисленнаго множества независимыхъ и самостоятельныхъ, соединяемыхъ и объединяемыхъ только узами братской любви и ничѣмъ болѣе, частныхъ церквей, сколько въ ней было общинъ. Но такъ какъ люди, по своей природѣ несовершенные, не въ состояніи осуществлять идеаловъ божественныхъ и не могутъ поддерживать въ своей средѣ мира и добраго ряда однимъ духомъ любви, то богоучрежденное въ церкви скоро потребовалось дополнить человѣческимъ, именно—по подобію гражданскихъ обществъ ввести въ ней систему подчиненія и административной централизаціи. Эта система централизаціи, будучи по своему происхожденію нисколько не божественною, а обыкновенною человѣческою, имѣетъ въ церкви совершенно тѣ же значеніе и авторитетъ, что въ обыкновенныхъ гражданскихъ обществахъ или, иначе сказать, церковь совершенно приравнивается по ней къ этимъ послѣднимъ.

¹⁾ Въ первое время не было приходовъ въ нынѣшнемъ смыслѣ слова, т. е. отдѣльныхъ церковныхъ общинъ съ своими особыми церквами, которыя бы находились подъ заведѣваніемъ только пресвитеровъ или священниковъ. Въ первое время каждая таковая отдѣльная община, имѣвшая свою особую церковь, какъ бы она ни была незначительна и хотя бы ограничивалась одной деревней, представляла изъ себя полную частную церковь—имѣла своего епископа съ большимъ или меньшимъ соборомъ пресвитеровъ (Епископы селъ и деревень—хор-епископы, которые первоначально были столько же полными и полноправными епископами, какъ и епископы городовъ). Церкви и при ней особая община, собственно говоря, необходимо предполагаютъ епископа, ибо каждая община есть особая частная церковь въ смыслѣ духовности, а эта послѣдняя не можетъ быть безъ епископа: и сіе-то разумѣетъ Игнатій Богоносецъ или вообще древній писатель, извѣстный подъ его именемъ, когда говоритъ: „одинъ жертвенникъ, какъ одинъ епископъ со пресвитерствомъ и діаконами“ (Посл. къ Филаделф. гл. 4. сѣг апост. пр. 31, Антиох. соб. пр. 5, Карнаг. соб. пр. 10). О происхожденіи приходовъ въ нынѣшнемъ смыслѣ, которые по отношенію къ кафедральной церкви епископа собственно суть філіалы, выставки, приписныя церкви, скажемъ ниже.

Все человеческое, будет ли оно въ государствѣ или въ церкви, дѣйствуетъ и можетъ дѣйствовать только въ предѣлахъ обыкновенныхъ человеческихъ правъ. Слѣдовательно, церковное управление во всемъ объемѣ своей административной централизаціи, которая не есть въ ней божественное, а есть просто человеческое, совершенно равносильно и однозначуще съ управленіемъ государственнымъ и ограничивается тѣмъ же самымъ объемомъ правъ, что и это второе, ни болѣе, ни менѣе. Въ сферѣ государственной, по отношенію къ международному, занимающему насъ, вопросу между людьми твердо признано и общепринято — во-первыхъ, что одно государство не имѣетъ права посягать на подчиненіе себѣ другаго, — во-вторыхъ, что каждое государство у себя дома имѣетъ полное право распоряжаться своими дѣлами совершенно самостоятельно и ни отъ кого независимо. Эти два общія положенія имѣютъ совершенно одинаковое значеніе какъ въ области чисто государственной, такъ и въ области церковной, поелику послѣдняя (во всемъ объемѣ своей административной централизаціи) не есть область собственно церковная, а церковно-государственная.

Какъ ни одно государство не имѣетъ права посягать на подчиненіе себѣ другаго и какъ каждое государство имѣетъ право распоряжаться своими внутренними дѣлами совершенно самостоятельно, такъ, въ буквальную, можно сказать, параллель къ этому, ни одна частная церковь не имѣетъ права посягать на подчиненіе себѣ другой таковой же и каждая частная церковь имѣетъ право устроить свои внутреннія дѣла совершенно ни отъ кого независимо. Объемъ и сущность правъ въ послѣднемъ случаѣ совершенно одни и тѣ же, что и въ первомъ, ибо и въ церкви въ этомъ случаѣ дѣйствуетъ не право божественное, которое сюда вовсе не простирается, а обыкновенное право человеческое.

Такимъ образомъ, частная церковь Греческая имѣла совершенно такое же право подчинить себѣ частную церковь Русскую, какое право имѣло бы государство Греческое подчинить себѣ государство Русское, т. е. не имѣла права ни малѣйшаго и вовсе никакого¹⁾. И однако это подчиненіе не только имѣло мѣсто, но, какъ необходимо предполагать, было выдаваемо со стороны Грековъ за дѣло совершенно естественное и натуральное, — за дѣло, которому такъ и надлежало быть. Какъ же это могло случиться?

¹⁾ Т. е. имѣла совсѣмъ такое же право, съ какимъ въ настоящее время патріархи Константинопольскіе изъявили бы притязаніе на новое подчиненіе себѣ Русской церкви.

Въ области церкви такъ же, какъ и области государства, люди сохраняютъ наклонность злоупотреблять своими правами, преувеличивая ихъ значеніе и перетолковывая ихъ по своему желанію. Въ церкви Греко-Римской, не на основаніи какихъ нибудь предписаній божественныхъ, а просто волею человѣческою, учреждена была система административной централизаціи, которая на высшей своей ступени состояла изъ пяти патріархатовъ. Эти административные пять патріархатовъ, имѣвшіе все свое значеніе для церкви Греко-Римской, которою и для которой были учреждены, для другихъ церквей имѣли столько же значенія, сколько для другихъ государствъ имѣло значенія то обстоятельство, что имперія Греко-Римская раздѣлена была на такое, а не другое, количество генераль-губернаторствъ (діоцезовъ), т. е. рѣшительно и совершенно никакого. Но Греки, нѣкоторое время представлявшие собою почти всю вселенскую церковь, ибо христіанская вселенная нѣкоторое время вся заключалась въ предѣлахъ имперіи Греко-Римской, возмѣнили притязаніе смотрѣть на эти, касавшіеся ихъ и никого болѣе, патріархаты, какъ на административный строй, имѣвшій обнимать собою всю церковь вселенскую, и въ то же время, такъ какъ о патріархатахъ говорятъ вселенскіе соборы, производить ихъ учрежденіе не отъ своей собственной воли, но отъ воли Божественной, дѣйствовавшей черезъ эти послѣдніе. «Вселенскіе соборы учредили пять патріаршествъ для всей церкви вселенской», т. е. иначе сказать — вселенскіе соборы будто бы опредѣляли, чтобы всѣ церкви во вселенной находились подъ вѣдѣніемъ церкви Греко-Римской, — таковы были взгляды, притязанія и увѣренія позднѣйшихъ Грековъ¹⁾. Эти притязанія были совершенно равносильны тому, какъ если бы

¹⁾ „Пять патріаршествъ знаемъ во всемъ мірѣ, ибо какъ тѣло наше управляется пятью чувствами, такъ и Христово тѣло — церковь вѣрныхъ управляется пятью чувствами — пятью престолами“, говоритъ патріархъ Антиохійскій Петръ (первой половины XI в.) въ посланіи къ патріарху Ахмийскому; „пять патріархамъ раздѣлены церкви (αἱ ἐνορίας) четырехъ предѣловъ вселенной“, говоритъ Феодоръ Вальсамонъ въ своихъ толкованіяхъ на правила, — у Ралли и II, II, 41 fn., и IV, 408 fn. (Вальсамонъ буквально повторяетъ приведенныя слова нѣсколько разъ; на этомъ основаніи можно думать, что онъ беретъ ихъ готовыми изъ сложившагося, такъ сказать, катихизиса греческихъ притязаній). См. также Нила Доксопатра въ его Τάξις τῶν πατριαρχικῶν ἐθνῶν, — въ Патрол. *Міма*: t. 132, col. 1097 (Ученіе о пяти патріархатахъ впервые было высказано Греками на Константинопольскомъ соборѣ 869-го года, на которомъ представитель со стороны императора патріархъ Вааніисъ говорилъ: *Posuit Deus Ecclesiam suam in quinque patriarchis, et definivit in Evangelis suis, ut nunquam aliquando penitus decident, eo quod capita Ecclesiae sint*).

Греки говорили, что вселенскіе соборы подчинили всё государства въ мірѣ ихъ государству преческому. Но такъ какъ, выдумывая притязанія, они исключительно себѣ же самимъ усвоили право и суда относительно ихъ вѣрности, то людямъ новымъ въ христіанствѣ и не знавшимъ своихъ правъ ничего не оставалось болѣе, какъ соглашаться съ ними. «Я тебѣ говорю, что ты обязанъ платить мнѣ деньги; ты не долженъ сомнѣваться въ своей обязанности, ибо это говорю тебѣ я, а я знаю твои обязанности», — именно въ этомъ, нѣсколько оригинальномъ, видѣ имѣло себя дѣло ¹⁾.

¹⁾ Если бы пять патріархатовъ Греко-Римскихъ и дѣйствительно учреждены были вселенскими соборами, то изъ этого ровно бы ничего не слѣдовало. Канонисты греческіе забываютъ, что вселенскіе соборы вмѣстѣ съ общими дѣлами всей вселенской церкви занимались еще частными дѣлами и церкви Греко-Римской: учрежденіе ими пяти патріархатовъ, если бы оно дѣйствительно имѣло мѣсто, значило бы только учрежденіе ими сихъ патріархатовъ для этой церкви Греко-Римской и болѣе ничего. Но вселенскіе соборы вовсе и не учреждали патріархатовъ, которые вмѣстѣ со всей системой церковно-административной централизаціи явились еще до нихъ (1-го всел. соб. прр. 6 и 7 и 3-го всел. соб. пр. 8) и которые во времена ихъ, но вовсе не по ихъ установленію, стали называться патріархатами вмѣсто прежняго имени діоцезовъ, *διοκισις*, какъ назывались высшіе церковно-административные округа дотогѣ, заимствовавъ имя отъ діоцезовъ или генералъ-губернаторствъ гражданскихъ, которымъ они соответствовали, подобно тому какъ и вся вообще церковно-административная централизація вполне соответствовала централизаціи гражданской (имя патріарха, въ 4 вѣкѣ, Григоріями Богословомъ и Нисскимъ, употребляемое какъ почетный титулъ всякаго епископа, *Suiceri The. Essl. II, 640*, впервые употребляется какъ частнѣйшее имя высшихъ предстоятелей церкви, вмѣсто прежнихъ именъ: епископъ, экзархъ діоцеза и архіепископъ, въ дѣяніяхъ 4 вселенскаго собора, Русск. Казанск. перев. дѣян. т. III стр. 575, и у историка Сократа, V, 8). По отношенію къ патріархатамъ или церковнымъ діоцезамъ вселенскіе соборы сдѣлали только то, что отчасти сами нарушили, отчасти допустили и признали нарушеніе ихъ полнаго соответствія съ діоцезами гражданскими, именно — 4-й вселенскій соборъ, во-первыхъ, соединилъ подъ власть одного патріарха (діоцезальнаго епископа) Константинопольскаго (который, послѣ перенесенія столицы государства изъ Рима въ Константинополь, ставъ таковымъ въ діоцезѣ Фракійскомъ вмѣсто епископа Ираклійскаго, былъ признанъ въ семъ догматствѣ и вмѣстѣ въ своемъ старшинствѣ предъ всеми діоцезальными епископами послѣ Римскаго 2-мъ вселенскимъ соборомъ, пр. 3) три діоцеза — Фракійскій, Понтійскій и Азійскій, пр. 28, — во-вторыхъ, призналъ выдѣленіе изъ діоцеза Антиохійскаго и возведеніе въ особые патріархаты (съ отдѣльнымъ отъ діоцеза округомъ) епископіи Іерусалимской, что было сдѣлано императоромъ Θεодосіемъ Младшимъ, дѣян. Собб. Русск. Казанск. перев., т. IV стр. 170, вѣд. Вообще, Греко-Римскіе патріархаты были административные округа частной Греко-Римской церкви и болѣе ничего: какое отношеніе они могли имѣть къ церкви, вселенской и какимъ образомъ они могли быть учреждены для всей ея? Само собою разумѣется, что

Такимъ образомъ, Греческая церковь не имѣла совершенно никакого права на то, чтобы подчинять себѣ церковь Русскую, и послѣдняя не имѣла совершенно никакой обязанности къ тому, чтобы признать надъ собою власть церкви Греческой.

Но этого мало. Изъяняя всѣ права, которыя въ данномъ случаѣ имѣли Русскіе, — что къ нашему предмету пожалуй прямо и не относится, но что не излишне для полноты рѣчи, — мы должны сказать гораздо болѣе. Права частныхъ церквей въ устройствѣ своей внутренней администраціи, какъ мы говорили выше, совершенно одинаковы съ правами въ этомъ отношеніи частныхъ государствъ, ибо въ томъ и другомъ случаѣ они совершенно одни и тѣ же. Какъ устройство администраціи каждаго государства принадлежитъ исключительно ему самому и никому болѣе, такъ и совершенно въ той же мѣрѣ

никто никогда не опредѣлялъ, чтобы патріархатовъ было во вселенской церкви пять, а не болѣе; но равнымъ образомъ никто никогда не опредѣлялъ и того, чтобы ихъ было пять, а не болѣе, и въ церкви Греко-Римской. — Въ діоцезахъ Ѳракійскомъ и Азійскомъ, подчиненныхъ патріарху Константинопольскому, жили народы варварскіе или были населенія инородческія, негреческія, области которыхъ, въ изытіе изъ общаго порядка управленія, не составляли изъ себя митрополій съ подчиненными епископіями, и каждая составляла изъ себя только одну епископію (въ діоцезѣ Ѳракійскомъ область Малая Скиѳія съ епископомъ въ городѣ Томи, въ діоцезѣ Азійскомъ область Исаврія съ епископомъ въ городѣ Исаврополѣ, Cod. Iustin. lib. 1, tit. III с. 36, Номокан. Фотія tit. 1, гл. 20). Четвертый вселенскій соборъ, подчиняя помянутые діоцезы патріарху Константинопольскому, постановляетъ относительно епископовъ инородческихъ областей, чтобы они зависѣли не отъ какихъ нибудь сосѣднихъ митрополитовъ, а непосредственно отъ самаго патріарха и были поставляемы не кѣмъ либо изъ первыхъ, а самими послѣдними: „въ діоцезахъ Понтійскомъ, Азійскомъ и Ѳракійскомъ должны быть поставлены святѣйшимъ престоломъ святѣйшей церкви Константинопольской только митрополиты (но не епископы, которые должны быть ставимы своими, подчиненными патріарху, митрополитами), а также отъ него же должны быть поставляемы и епископы варварскихъ областей въ указанныхъ выше діоцезахъ (ἐν δὲ καὶ τοὺς ἐν τοῖς βαρβαρικοῖς ἐποκότοις τῶν προεφριθέντων διοκλήσεων, пр. 28). Это весьма простое опредѣленіе вселенскаго собора канонисты Греческіе (Зонара и Вальсамонъ въ толкованіяхъ на помянутое правило) понимаютъ такъ, будто соборъ предопредѣлилъ во власть патріарха Константинопольскаго всѣ имѣвшіе принимать христіанство варварскіе или новые народы, какъ зависящіе, такъ и независимые отъ Грековъ, въ томъ числѣ и насъ Русскихъ... (2-е правило 2-го вселенскаго собора говорить о тѣхъ же въ несобственномъ смыслѣ народахъ варварскихъ, жившихъ въ предѣлахъ имперіи и церкви Греческой, а не о какихъ нибудь народахъ въ собственномъ смыслѣ, представлявшихъ изъ себя особыя государства, и разумѣть то, что „во утвердившемся общаго: отцовъ“ ихъ области должны были управляемы каждою однимъ епископомъ, а не митрополитами съ епископами).

устройство внутренней администраціи каждой частной церкви принадлежить исключительно ей самой и никому болѣе. Слѣдовательно, Русская церковь не только имѣла право на то, чтобы быть совершенно самостоятельной и независимой, но еще и на то, чтобы устроить свою внутреннюю администрацію такъ, какъ ей самой желалось и представлялось лучшимъ, исключительно по своей собственной волѣ. Говоря это послѣднее, мы думаемъ сказать не только то, что Русскіе, не смѣя превосходить Грековъ или даже и равняться съ ними, могли только до нѣкоторой степени подражать имъ, а то, что они имѣли безусловно неограниченное право поступать такъ, какъ сами хотѣли. Въ Греко-Римской имперіи система церковной администраціи состояла въ раздѣленіи всей области церкви на пять патріархатовъ съ подчиненными имъ митрополіями. Русскіе имѣли полное право учредить у себя не только тѣ же пять патріархатовъ, но даже и болѣе и вообще столько, сколько бы сами пожелали ¹⁾. Вмѣсто системы патріар-

¹⁾ Выразаясь такъ, мы имѣемъ въ виду право какъ чистое право, въ его отвлеченности и въ его неограниченной полнотѣ; а было ли бы сообразно съ положеніемъ тогдашней Русской церкви учрежденіе многихъ патріархатовъ, это, конечно, другой вопросъ. Что, усвоивъ Русскимъ право учредить нѣсколько или сколько хотѣли патріархатовъ, мы не проповѣдуемъ какое нибудь неправославіе, какъ это пожалуй можетъ показаться иному читателю, сошлемся на XVII в., которому извинительно было бы даже и незаконическое принимать за каноническое: когда Симеонъ Полоцкій предложилъ свой извѣстный проектъ учредить въ Россіи именно столько патріархатовъ, сколько ихъ было въ имперіи Греко-Римской, т. е. пять, то не нашли его мысли антиканоническою и еретическою (ибо она была бы принята царемъ и обсуждаема), а только неудобно-исполнимою. Прежде Полоцкаго доказывалъ Грекамъ, что ихъ четыре патріаршества были только для ихъ царства и что онѣ учреждены не вселенскими соборами, а „по царскому изволенію“, извѣстный старецъ Арсеній Сухоновъ (Статейный списокъ или такъ называемый Малый Проскинитарій, — бесѣда 6-го Іюня. А что вообще независимый государь можетъ устроить у себя патріаршіи престолы, см. Извѣстіе о началѣ патріаршества въ Россіи, въ Дополн. къ Акт. Истор. т. 2 стр. 191 sub fin.: „благочестивый царь... аще и по власти (т. е. своей собственной) можаше превысочайшій престолъ патріаршескій устроить, яко царь и самодержецъ“...). — Когда по поводу учрежденія независимой церкви въ нынѣшнемъ королевствѣ греческомъ патріархъ Константинопольскій возобновилъ старыя рѣчи о богоутрежденности будто бы пяти патріархатовъ, то ему пришлось услышать рѣшительную отвѣдь и отъ самихъ Грековъ: со стороны Аѳинской было написано нѣсколько сочиненій, въ которыхъ опровергается эта мнимая богоутрежденность со всею подобающею доказательностію (особенно сочиненіе Фармакида 'Ο συνοδικός τόμος ή περί ἀληθείας, έν 'Αθήναις, 1862, въ которомъ см. ч. 1 гл. 3: Περί της ένί τών άποστόλων και της μετ' αὐτοῦς διανομεως της ἐκκλησίας. Впрочемъ, уже и въ старое время Греки писали противъ самихъ себя, когда опровергали притязанія папы на главенство, называя эти при-

хатовъ съ митрополіями они имѣли право ввести какую нибудь другую систему ¹⁾; однимъ словомъ — имѣли право устроить свою церковную администрацію совершенно независимо отъ Грековъ и ихъ примѣра, единственно своимъ собственнымъ разумомъ и по своему собственному усмотрѣнію.

Такъ имѣеть себя вопросъ о чистомъ правѣ. Мы уже говорили выше и здѣсь снова (для нѣкоторыхъ читателей) повторяемъ, что право и польза суть вещи совсѣмъ различныя между собою и совсѣмъ отдѣльныя одна отъ другой. Рѣшая вопросъ о правѣ, мы разумѣемъ одно чистое право и ничего болѣе. Что касается до того, была ли зависимость Русской церкви отъ церкви Греческой благомъ для первой или зломъ, то на этотъ особый и самъ по себѣ вопросъ мы и отвѣчать будемъ особо.

Первое учрежденіе у насъ церковнаго управленія, о которомъ, къ сожалѣнію, вовсе ничего не говоритъ наша первоначальная лѣтопись, пока покрыто мракомъ совершенной неизвѣстности. Что Греки предложили Владимиру и вмѣстѣ потребовали отъ него, чтобы Русская церковь была подчинена церкви Греческой въ качествѣ ея митрополіи, — это необходимо предполагать. Что Владимиръ не могъ ничего отвѣчать и возражать имъ на это отъ каноническаго права, котораго совсѣмъ не зналъ, это также предполагается само собою. Изъ всего этого слѣдовало бы заключать, что Русская церковь стала той митрополіей Константинопольскаго патріархата, которою мы ее единственно знаемъ; съ самаго перваго введенія у насъ церковнаго управленія. Но существуютъ основанія думать, что первоначально дѣло было не такъ, а именно — что Русская церковь первоначально получила было самостоятельность или независимость съ титуломъ своего высшаго предстоятеля архіепископъ, каковой титулъ, по его позднѣйшему употребленію у Грековъ, носили предстоятели частныхъ церквей, независимыхъ отъ ихъ пяти патріарховъ ²⁾. Двое древнихъ нашихъ писателей — мо-

тазанія, одинаковыя съ тѣми, которыя сами они представляли по отношенію къ другимъ народамъ, стремленіемъ къ тиранніи въ церкви и къ ея порабощенію: Левъ Ахридскій, Никита Стіватъ, Нилъ Кавасила и другіе).

¹⁾ Какъ это у насъ въ настоящее время и дѣйствительно есть.

²⁾ Представляя собою изыатіе изъ общаго порядка управленія, позднѣйшіе архіепископы были у Грековъ двухъ классовъ — низшіе и высшіе митрополитовъ: архіепископы, низшіе митрополитовъ, были такіе епископы, которые, не подчиняясь, какъ того требовалъ общій порядокъ, мѣстнымъ или окружнымъ митрополитамъ, зависѣли прямо и непосредственно отъ патріарховъ, — такихъ архіепископовъ въ позднѣйшее время было очень много, см. каталоги архіерейскихъ кафедръ у *Радли* и. II. V, 456 и 475; архіепископы, высшіе митрополитовъ, были такіе митрополиты.

махъ Іаковъ, о которомъ была рѣчь у насъ выше, и преп. Несторъ Печерскій, говоря о нашихъ древнихъ митрополитахъ, усвояютъ имъ вмѣстѣ съ титуломъ митрополита титулъ архіепископа, именно—первый изъ нихъ въ своемъ Сказаніи страстей святыхъ мучениковъ Бориса и Глѣба называетъ то митрополитомъ, то архіепископомъ митрополита Іоанна, который былъ вторымъ высшимъ предстоятелемъ нашей церкви, а послѣдній въ своемъ Житіи тѣхъ же мучениковъ называетъ то однимъ, то другимъ именемъ митрополитовъ Іоанна и Георгія ¹⁾. Отъ перваго высшаго предстоятеля нашей церкви Леона или Льва мы имѣемъ на греческомъ языкѣ одно сочиненіе. Въ надписаніи большей части извѣстныхъ въ настоящее время списковъ сочиненія читается: *Λέωντος μητροπολίτου*, но въ надписаніи одного списка вмѣсто *μητροπολίτου* стоитъ *ἀρχιεπισκόπου* ²⁾, и такъ какъ позднѣйшее превращеніе *ἀρχιεπισκόπου* въ *μητροπολίτου*,—намъ извѣстно сочиненіе въ спискахъ позднѣйшихъ,—будетъ для насъ совершенно понятно, а обратное превращеніе изъ *μητροπολίτου* въ *ἀρχιεπισκόπου* останется далеко не совсемъ понятнымъ: то вѣроятнѣйшимъ первоначальнымъ чтеніемъ должно быть считаемо второе. Но монахъ Іаковъ и преп. Несторъ не могли усвоить нашимъ митрополитамъ титулъ архіепископа и не могъ присвоить себѣ этого титула митр. Левъ ни съ того ни съ сего, потому что титулы: архіепископъ и митрополитъ вовсе не были титулы однозначныя или тождественныя. Какъ же объяснять это? Можно объяснять двумя

которые, не подчиняясь патриархамъ, пользовались совершенной независимостью и автономіей или которые въ сущности были тоже, что сами патриархи и отличались отъ послѣднихъ только именемъ, — такихъ архіепископовъ, называвшихся автокефальными, что значить самоглавный, т. е. самостоятельный, независимый, было немало: Кипрскій (сохраняющій свои права до настоящаго времени, — 6-го всел. соб. пр. 39), первой Юстиніаны, Иверскій (у Ралли и II. II. 172, а потомъ два Иверскихъ) Болгарскій и Сербскій (о второмъ и двухъ послѣднихъ см. нашу книгу Краткій очеркъ исторіи правосл. церквей Болгарской, Сербской и Румынской).

¹⁾ Іаковъ въ разсказѣ чуда о слѣпомъ („Ярославъ князь, слышавъ о чудѣ, славяше Бога и святую мученику и, призвавъ митрополита, съ весельемъ сказаше ему: вся; архіепископъ же, слышавъ, хвалу воздавъ Богу“.); Несторъ въ разсказѣ о томъ же чудѣ и въ разсказѣ о построеніи Изяславомъ перкви (первый называетъ митрополита архіепископомъ одинъ разъ, второй митрополитовъ архіепископами—много разъ).

²⁾ См. покойнаго В. И. Григоровича Очеркъ путешествія по Европейской Турціи, Казань 1848, стр. 14 (τοῦ ἀγίου ἀρχιεπισκόπου Ρωμίας Λέωντος λόγος и пр.). А еще въ одномъ описаніи стоитъ *ἐπισκόπου*, что, очевидно, изъ *ἀρχιεπισκόπου*, — А. С. Павлова Критическія свѣдѣнія по исторіи древнѣйшей Греко-Русской, поделаннаго противъ латинянъ. Спб., 1878, стр. 115 прим.

предположеніями: или что Греки дали Русскимъ при учрежденіи ихъ церкви обыкновеннаго митрополита, подчиненнаго Константинопольскому патріарху, но только почтили и отличили митрополита отъ другихъ митрополитовъ титуломъ архієпископа безъ соединенныхъ съ нимъ правъ, т. е. дали архієпископа, такъ сказать, только титулярнаго; или что они дали было имъ дѣйствительнаго, дѣйствительно автокефальнаго, архієпископа, т. е. при первомъ учрежденіи Русской церкви признали было за нею независимость отъ Константинопольскаго патріарха или самостоятельность. Но предполагать первое не представляется намъ вѣроятнымъ, съ одной стороны, потому, что подобныхъ титулярныхъ архієпископовъ у Грековъ не было, а съ другой стороны и главное—потому, что останется для насъ совершенно непонятнымъ, почему представители Русской церкви не удержали почетнаго титула архієпископа, какъ своего обыкновеннаго титула, т. е. почему вмѣсто митрополитовъ не стали они называться архієпископами. Предлагать второе не представляетъ ничего особенно невѣроятнаго. Мы сказали выше, что противъ требованій Грековъ, чтобы Русская церковь была подчинена церкви Греческой въ качествѣ ея митрополіи, Владимиръ не могъ ничего возразить отъ чистаго каноническаго права, такъ какъ совсѣмъ его не зналъ. Но онъ могъ искать и требовать для Русской церкви независимости, опираясь не на право, котораго не зналъ, а на примѣръ, который видѣлъ. Передъ нимъ находилась церковь Болгарская, которая была совершенно то же, что церковь Русская, т. е. столько же новая и недавняя. Такъ какъ эта послѣдняя имѣла автокефальнаго архієпископа, то естественно было и Владимиру потребовать, чтобы Русской церкви дано было то же самое, что было дано ей. Мы знаемъ, что Греки заставлены были дать автокефалію Болгарскимъ митрополитамъ политическою нуждой ¹⁾. Но подобнымъ образомъ и Владимиръ велъ переговоры съ ними о своемъ церковномъ управленіи изъ взятаго у нихъ города и въ то время, какъ императоры Константинопольскіе весьма нуждались въ его военной помощи. Въ первомъ случаѣ къ нуждѣ присоединялось добровольное расположеніе со стороны императора вслѣдствіе того обстоятельства, что имѣлъ мѣсто бракъ Болгарскаго государя съ Греческою царевной. Но то же самое было и при второмъ случаѣ ²⁾.

¹⁾ См. въ нашей указанной книгѣ.

²⁾ Позволяя себѣ вступать въ область предположеній, можно предполагать, что Владимиръ хотѣлъ вступить въ сношенія съ Греками послѣ принятія христіанства въ качествѣ ихъ побѣдителя не потому только, что указано нами выше,

Такиимъ образомъ, повторяемъ, существуютъ основанія думать, что при первомъ учрежденіи Русской церкви Греки признали было за нею независимость и самостоятельность, давъ ей автокефальнаго архіепископа. Но если согласиться принимать это, то изъ тѣхъ же монаховъ Іакова и преп. Нестора будетъ слѣдовать, что періодъ самостоятельнаго существованія русской церкви былъ чрезвычайно непродолжителенъ, — что онъ представлялъ изъ себя лишь мимолетный эпизодъ, который ограничивался и всего нѣсколькими годами и кончился или вскорѣ послѣ смерти Владимира святаго или даже еще при его жизни. Мы сказали, что Іоанна, который былъ вторымъ высшимъ предстоятелемъ Русской церкви послѣ Леона или Льва, Іаковъ и Несторъ называютъ то архіепископомъ, то митрополитомъ: по отношенію къ его предшественнику на основаніи этого должно заключать, что тотъ былъ дѣйствительный архіепископъ, потому что иначе осталось бы для насъ необъяснимымъ, откуда у него (Іоанна) взялся титулъ архіепископа; но по отношенію къ нему самому слѣдуетъ, что онъ не былъ уже дѣйствительнымъ архіепископомъ, а, будучи титулуемъ такъ въ несобственномъ смыслѣ и только какъ бы по наслѣдству, былъ уже митрополитомъ, ибо усвоить титулъ митрополита дѣйствительному архіепископу значило бы унижать и умалять его достоинство. Допускать такой мимолетный эпизодъ независимаго существованія Русской церкви, по видимому, очень странно и очень невѣроятно; на самомъ дѣлѣ въ этомъ не будетъ ничего страннаго и невѣроятнаго. Позднѣйшіе Греки признавали автокефалію или независимость за церквами народовъ, которые принимали отъ нихъ христіанство, только съ величайшей неохотой, когда были къ этому вынуждаемы или побуждаемы особыми обстоятельствами (примѣръ Болгаръ и Сербовъ, о которомъ см. въ нашей помянутой книгѣ «Краткій очеркъ»): Владимиру въ минуту заимствованія имъ отъ нихъ іерархіи по указаннымъ нами обстоятельствамъ они наплись вынужденными дать автокефалію его Русской церкви; но скоро потомъ они могли надумать, чтобы взять этотъ даръ назадъ. Россія представляла собою страну, церковная власть надъ которой должна была представляться Грекамъ чрезвычайно важною по соображеніямъ и церковнымъ и политическимъ: въ первомъ случаѣ патріархи Константинопольскіе могли разсчитывать на то, чтобы, въ случаѣ нужды, собирать черезъ митрополитовъ въ обширной странѣ богатую вонгію (βοήθεια) или производить въ ней денежные сборы; во

не и по сейчасъ указанному, т. е., чтобы имѣть возможность потребовать у некихъ автокефаліи своей церкви.

второмъ случаѣ они могли разсчитывать на Русскихъ, какъ на союзниковъ и помощниковъ сеоѣ въ своей непрестанной борьбѣ съ многочисленными и со всѣхъ сторонъ окружавшими ихъ врагами. По этимъ причинамъ и было очень возможно случиться тому, чтобы, бывъ вынуждены дать Русской церкви автокефалію при самомъ ея учрежденіи, они тотчасъ же потомъ начали стараться объ ея подчиненіи себѣ. Могли достигнуть они этого самовластно, вынудивъ Русскихъ признать свою церковную власть; могли достигнуть они этого и такъ, чтобы склонить Русскихъ признать свою власть добровольно. Что касается до возможности перваго случая, то все дальнѣйшее поведение Русскихъ по отношенію къ Грекамъ не только въ продолженіе періода димонгольскаго, но и послѣ, удостовѣряетъ насъ въ томъ, что они не оказали бы Грекамъ рѣшительнаго сопротивленія (какъ оказали его въ нашемъ случаѣ Болгары). Что касается до втораго случая, то Греки могли убѣдить Русскихъ къ добровольному признанію своей власти изображеніемъ ея полезности и необходимости для нихъ, какъ для народа поваго въ христіанствѣ. Если предполагать первый случай, то нужно будетъ думать, что онъ имѣлъ мѣсто уже послѣ смерти св. Владимира, ибо невѣроятно допустить, чтобы Греки рѣшились насильственно посягнуть на самостоятельность Русской церкви уже при немъ самомъ; при предположеніи нашего случая временемъ посягновенія Грековъ на самостоятельность Русской церкви нужно было бы считать первые годы правленія Ярослава, когда онъ еще не былъ тѣмъ великимъ Ярославомъ, какимъ сталъ впоследствии¹⁾. Если предполагать второй случай, то очень возможно, что онъ имѣлъ мѣсто еще при самомъ Владимирѣ и что при этомъ весьма не мало помогла Грекамъ его супруга—сестра императоровъ.

Наше предположеніе эпизода автокефаліи не имѣетъ особенной твердости и мы не настаиваемъ на немъ усиленнымъ образомъ (хотя безъ него мы и не въ состояніи объяснить себѣ удовлетворительнымъ образомъ, откуда взялся у нашихъ митрополитовъ титулъ архіепископа).

¹⁾ Въ нашемъ случаѣ временемъ посягательства всего вѣроятнѣе было бы считать смерть Леопа или Льва и замѣну его Іоанномъ: но когда умеръ одинъ и когда занялъ каждаго другой, остается намъ совершенно неизвѣстнымъ. Въ первомъ изданіи мы высказываемъ догадку, что Іоаннъ могъ быть природнымъ Русскимъ. Но въ виду недосмотрѣннаго нами положительнаго свидѣтельства, что служба св. Вормсу и Гѣбѣ была написана имъ по-гречески, мы должны отказаться отъ догадки. Свидѣтельство представляетъ собою надпись надъ кановомъ свѣтильникомъ, которая читается: „Канонъ свѣтильника, написанъ до главъ ~~архиски~~ стихъ си: Давиду и ѡбъи приношу (и) Роману“, см. 2-й половины тома стр. 431.

Но во всякомъ случаѣ, еще повторяемъ, эпизодъ не долженъ быть принимаемъ за что-нибудь невозможное и невѣроятное¹⁾.

Оставляя этотъ краткій эпизодъ автокефаліи, если только онъ имѣлъ мѣсто, и обращаясь къ тому, что послѣ него стало или же съ самаго начала было установлено въ дѣйствительности, мы, находимъ, что Русская церковь не образовала изъ себя въ отношеніи къ управленію независимой частной церкви, но была присоединена къ церкви Греческой, какъ административная часть послѣдней, именно— что изъ всей ея была сдѣлана одна митрополія и что какъ таковая она была подчинена патріарху Константинопольскому наравнѣ со всѣми прочими собственно греческими его митрополіями.

Русская церковь явилась митрополіей Константинопольскаго патріархата совершенно исключительной, ибо, съ одной стороны, была именно цѣлая частная церковь, обнимавшая цѣлое самостоятельное государство, а съ другой стороны— по своей обширности не только превосходила весь патріархатъ Константинопольскій со всѣми его митрополіями, но и совсѣмъ равнялась или, можетъ быть, только немного не равнялась всей церкви Греческой со всѣми ея четырьмя патріархатами. Поэтому естественно было, чтобы Русская церковь, какъ митрополія Константинопольскаго патріархата была отличена отъ другихъ, собственно греческихъ, митрополій патріархата какими-либо особыми преимуществами. Обращаясь къ дѣйствительности, находимъ, что, съ одной стороны, это на самомъ дѣлѣ было такъ, а съ другой стороны— что это было совершенно не такъ, вообще находимъ рѣзкое противорѣчіе и какой-то рѣшительный контрастъ, котораго мы не въ состояніи объяснить. Извѣстный Георгій Козинъ сообщаетъ намъ, что патріархи Константинопольскіе посылали грамоты ко всѣмъ своимъ митрополитамъ съ восковыми печатями (κτρῶβουλλα) и только къ одному

¹⁾ Если титулъ архіепископа явился у нашихъ митрополитовъ не тѣмъ путемъ, который мы указываемъ, то останется предполагать, что первый нашъ митрополитъ присвоилъ его себѣ незаконнымъ образомъ, желая хотя именемъ приравнять себя къ архіепископамъ автокефальнымъ. Какъ бы то ни было, но, не зная изъ періода домонгольскаго другихъ примѣровъ, кромѣ указанныхъ, чтобы митрополиты наши назывались и архіепископами, мы знаемъ, что послѣ нашествія Монголовъ это второе названіе употреблялось о нихъ, а нѣкоторыми употреблялось и самими о себѣ, — и какъ другими, такъ и самими, очевидно, въ смыслѣ титула высшаго, чѣмъ митрополитъ (употребляются названія: митропольскій архіепископъ, архіепископъ-митрополитъ),—непрерывно до митр. Макарія, а вѣроятно — и до самаго учрежденія патріаршества (когда въ приложеніи къ патріархамъ стало дѣйствительнымъ ихъ титуломъ).

русскому митрополиту съ свинцовой печатію (μολιβάδουλλον) ¹⁾: это значитъ, какъ видно изъ того же Кюдина, что въ нашемъ случаѣ русскій митрополитъ приравнивался къ автокефальнымъ архіепископамъ. Слѣдовало бы вмѣстѣ съ этимъ ожидать, что русскому митрополиту дано было самое высшее мѣсто между всѣми митрополитами, что онъ поставленъ былъ даже внѣ ряда митрополитовъ греческихъ, на особомъ мѣстѣ между ними и патріархомъ. Но ничего этого вовсе и не было; въ степенныхъ спискахъ или каталогахъ митрополитовъ Константинопольскаго патріархата русскіе митрополиты занимали между другими митрополитами весьма низкое мѣсто: въ древнѣйшемъ извѣстномъ каталогѣ они стоятъ на 61-мъ мѣстѣ ²⁾, а потомъ они понижены были и еще на цѣлыя девять мѣстъ ³⁾. Къ этому имѣемъ и частнѣйшія свидѣтельства, что когда русскіе митрополиты бывали въ Константинополѣ и присутствовали на патріаршихъ соборахъ, то вовсе не занимали между другими митрополитами перваго мѣста ⁴⁾.

Итакъ, Русская церковь, не получивъ административной самостоятельности, но бывъ подчинена церкви Греческой (ставъ въ административномъ отношеніи частью другой частной церкви) получала себѣ высшаго начальника въ лицѣ патріарха Константинопольскаго.

Права сего послѣдняго по отношенію къ Русской церкви имѣли быть тѣ же самыя, что и къ другимъ, собственно греческимъ, митро-

¹⁾ У *Ралли* и II. V, 509 fin..

²⁾ Въ каталогѣ, усвоенномъ импер. Льву Мудрому († 911), но на самомъ дѣлѣ составленномъ или по крайней мѣрѣ получившемъ теперешній видъ неизвестно когда гораздо позднѣе его,—у *Ралли* и II. V, 474.

³⁾ При Андроникѣ Палеологѣ Старшемъ (1306—1328); его каталогъ *ibid.* стр. 493.—Относительно утѣренія нѣкоторыхъ списковъ такъ называемаго Устава Владимірова, будто первый нашъ митрополитъ былъ почтенъ лампадою (для предношенія) и сакомъ, т. е. саккосомъ, яко второй патріархъ, смъ 2-й половины тома стр. 225 sqq.

⁴⁾ Присутствовавшій на соборѣ, бывшемъ при патр. Іоаннѣ (вѣроятно, Ксифинѣ, который сидѣлъ на каѳедрѣ съ 1064-го по 1075-й годъ) русскій митрополитъ занималъ между 17-ю находившимися на соборѣ архіереями, между которыми не указаны и не могутъ быть сосчитаны митрополиты, 9-е мѣсто, см. у *Вандинія* въ его *Catalogus codicum manuscriptorum (Graecorum) Bibliothecae Mediceae Laurentianae* p. 76, col. 1, § LIII; присутствовавшій на одномъ изъ соборовъ, бывшихъ при патр. Николѣѣ Грамматикѣ (1084—1111), русскій митрополитъ занималъ послѣднее мѣсто между пятью находившимися на соборѣ митрополитами,—у *Ралли* и II. V, 60, а присутствовавшій на соборѣ 1156-го года русскій митрополитъ занималъ послѣднее мѣсто между пятнадцатью митрополитами,—у *Анжело Майо* въ изданіи *Spicilegium Romanum*, X, 19, и въ *Патрологіи Миня* t. 140, col. 149 нач..

поліямъ, ибо, какъ административная митрополія, она совершенно приравнивалась къ симъ послѣднимъ. Права эти были слѣдующія:

1) Патріархъ поставлялъ митрополитовъ, — пунктъ, который требуетъ особой рѣчи и о которомъ обстоятельнѣе скажемъ сейчасъ ниже; 2) патріархъ былъ начальникомъ митрополитовъ, и именно такъ, что не имѣлъ права мѣшаться въ ихъ внутреннюю дѣятельность, пока эта послѣдняя не представляла ничего противузаконнаго и неправильнаго ¹⁾; но имѣлъ право и вмѣстѣ обязанъ былъ останавливать ихъ, призывать къ суду и подвергать наказаніямъ въ случаѣ допущенія ими дѣяній неправильныхъ и противозаконныхъ; 3) собиралъ митрополитовъ на областные соборы для разсужденій о церковныхъ дѣлахъ и нуждахъ своей области ²⁾; 4) въ качествѣ высшей судебной инстанціи принималъ апелляцію на судъ митрополитовъ, наконецъ 5) не на основаніи прямыхъ правилъ каноническихъ, а на основаніи обычая, который явился помимо правилъ и думалъ опираться на нихъ не прямымъ образомъ, онъ имѣлъ право такъ называемой ставропигіи, именно — право во всѣхъ предѣлахъ своего округа брать въ свое непосредственное вѣдѣніе, освобождая отъ власти мѣстныхъ митрополитовъ и епископовъ, отдѣльные монастыри и церкви ³⁾.

¹⁾ Такъ это опредѣляютъ правила каноническія касательно отношеній митрополитовъ къ епископамъ, — Апост. пр. 34, Антиох. соб. пр. 9, а отношенія патріарховъ къ митрополитамъ должны были быть тѣ же, что первыхъ ко вторымъ, — Двукратн. соб. пр. 15.

²⁾ Не ежегодно, а по мѣрѣ нужды и по усмотрѣнію. Ежегодно собирать соборы обязавы были епархіальные митрополиты изъ подвѣдомыхъ имъ епископовъ; патріархъ же собиралъ ежегодные соборы только изъ непосредственно подвѣдомыхъ ему архіепископовъ и изъ митрополитовъ титулярныхъ (каковые у Грековъ были) или не имѣвшихъ подъ собою епископовъ, но не изъ митрополитовъ дѣйствительныхъ. Это затѣмъ, чтобы, собирая ежегодные соборы изъ митрополитовъ дѣйствительныхъ, не лишитъ послѣднихъ возможности собирать свои собственные соборы, см. у *Ралли* и II. II, 325, и III. 536. Иногда представляли патріархи право и къ митрополитамъ дѣйствительнымъ призывать ихъ на ежегодные соборы, — это увидимъ ниже въ исторіи нашей же церкви (св. митр. Алексій).

³⁾ Σταυροπῆγιον — крестоводруженіе. При основаніи приходскихъ церквей и монастырей мѣстные епископы сами лично или чрезъ уполномоченныхъ пресвитеровъ водружали на приготовленныхъ для первыхъ и для церквей вторыхъ мѣстахъ деревянные кресты (въ срединѣ полуокружія будущихъ алтарей, съ известными на крестахъ надписями, см. ниже въ чинѣ zaloженія церквей), давая чрезъ то дозволеніе на ихъ строеніе и какъ бы виднымъ знакомъ отиѣчая и утверждая чрезъ то свою надъ ними власть. Такимъ образомъ, право ставропигіи патріарховъ собственно означало ихъ право водружать свои кресты, вмѣсто мѣстныхъ епископовъ, при основаніи новыхъ церквей и монастырей во всѣхъ предѣлахъ ихъ округовъ.

Мы сказали выше, что право патриарха ставить митрополитовъ требуетъ особой рѣчи. Въ X в., когда мы приняли христианство, и въ послѣдующее время патриархи Константинопольскіе пользовались этимъ правомъ не совсѣмъ такъ, какъ это постановлено было правилами каноническими, причемъ изъ сего несогласія позднѣйшей практики съ правилами по отношенію собственно къ намъ — Русскимъ выходило совершенно существенное различіе. Каноническія правила предоставляютъ патриархамъ только право {посвящать митрополитовъ, послѣ того какъ они будутъ избраны и имъ представлены, самое же избраніе по нимъ должно быть производимо епархіальными соборами епископовъ каждой митрополіи ¹⁾. Напротивъ, въ X в. и послѣ патриархи

и чрезъ сіе крестоводруженіе брать таковыя монастыри и церкви въ свою непосредственную власть. Но на практикѣ это право было простираемо и на существовавшіе уже монастыри и церкви. Ставить тѣ и другія подъ непосредственную власть патриарховъ, освобождая отъ власти мѣстныхъ епископовъ, или дѣлать ихъ ставропигіальными патриаршими обыкновенно старались такъ называемые ктиторы однихъ и другихъ (см. о нихъ ниже), ибо это составляло привилегію и льготу (подобнымъ образомъ у насъ въ позднѣйшее время введенъ обычай, чтобы монастыри во всѣхъ дѣлахъ недуховныхъ, бывъ освобождаемы отъ власти своихъ епископовъ, были вѣдаемы самими государями, — приказомъ Большаго Дворца). Правила каноническія позволяютъ митрополитамъ брать клириковъ у подвѣдомыхъ имъ епископовъ, Кане. соб. пр. 66, а такъ какъ определенное о митрополитахъ наипаче приличествуетъ патриархамъ, Двукр. соб. пр. 15, то на семъ и основывали право патриаршей ставропигии (Матеей Властарь усвоить это право одному патриарху Константинопольскому, — Синтагмы буква П, гл. 8, — у *Ралли* и *II*. VI, 429, но Вальсамонъ усвоить его всѣмъ патриархамъ, — въ толкованіи на 31 Апост. пр., — *ibid.* II, 42. Ставропигіальными монастырями и церквами завѣдывали патриаршіе экзархи, — *ibid.* V, 110, 579). Четвертый вселенскій соборъ постановляетъ: „аще на митрополита области епископъ или клирикъ имѣетъ неудовольствіе, да обращается или къ экзарху діоцеза или къ престолу царствующаго града и отъ него да судится“ (прр. 9 и 17). Нѣкоторые подъ экзархами діоцезовъ разумѣютъ всѣхъ вообще экзарховъ, изъ чего выводятъ то заключеніе, что соборъ опредѣляетъ патриарху Константинопольскому право принимать апелляціи на судъ митрополитовъ и другихъ патриарховъ помимо мѣстныхъ патриарховъ (Аристинъ у *Ралли* и *II*. II, 240, и Властарь *ibid.* VI, 429). Но другіе разумѣютъ подъ экзархами діоцезовъ только экзарховъ діоцезовъ Фракійскаго, Понтійскаго и Азійскаго, которые тѣмъ же соборомъ были подчинены Константинопольскому патриарху, и потому въ помянутомъ предписаніи собора не видятъ предоставленія патриарху Константинопольскому никакого особаго преимущества (Зонара въ толков. на 17 пр. Халкнд. соб., *ibid.* II, 260).

¹⁾ 4 всел. соб. пр. 28: „митрополиты должны постановляемы быть Константинопольскимъ архіепископомъ, по учиненіи согласнаго, по обычаю, избранія и по представленіи ему оного“. Что обычай избранія митрополитовъ былъ именно такой,

не только посвящали митрополитовъ, но и избирали ихъ, именно—съ соборомъ находившихся при нихъ архіереевъ. Ясно существенное отличіе практики отъ правилъ въ приложеніи къ намъ. По правиламъ,—русскаго митрополита долженъ былъ бы избирать соборъ русскихъ епископовъ; слѣдовательно, онъ былъ бы избираемъ изъ природныхъ Русскихъ. Но практика была та, чтобы русскаго митрополита избиралъ патріархъ съ соборомъ находившихся при немъ архіереевъ, и слѣдствіемъ этого было то, что митрополитами нашими были присланные изъ Константинополя Греки. Такимъ образомъ, оказывается, что они - Греки не только безъ всякаго права подчинили себѣ Русскую церковь, но, собственно говоря, нарушали дѣйствительныя права и въ томъ случаѣ, когда заставляли насъ имѣть митрополитовъ изъ нихъ, а не изъ природныхъ Русскихъ. До какой однако степени было зломъ для насъ все это, на сей вопросъ отвѣтимъ ниже.

Главнымъ и важнѣйшимъ между сейчасъ указанными правами, очевидно, было неканоническое право патріарховъ избирать русскихъ митрополитовъ. Что же касается до собственныхъ начальственныхъ отношеній патріарха къ Русской церкви, то они должны были быть, какъ видно изъ сказаннаго, весьма ограниченными: патріархъ не имѣлъ права вмѣшиваться во внутреннія дѣла Русской церкви и могъ проявлять свою власть по отношенію къ ней только въ тѣхъ случаяхъ, когда ея дѣла и дѣянія ея митрополитовъ представляли что-либо противозаконное и неправильное. Ясно, что это не могло быть часто, а вмѣстѣ съ тѣмъ ясно, что это не могло быть и такимъ вмѣшательствомъ со стороны патріарховъ въ дѣла Русской церкви, которое должно было бы признать для нея тягостнымъ. Правомъ избирать русскихъ митрополитовъ патріархи пользовались и непременно хотѣли пользоваться, въ слѣдствіе чего въ продолженіе всего періода домонгольскаго митрополиты наши были не изъ природныхъ Русскихъ, а изъ Грековъ, за исключеніемъ двухъ случаевъ, когда епископы наши, по настояніямъ гражданскаго правительства, восхитили у патріарха его право. Не знаемъ, насколько усердно патріархи хотѣли вмѣши-

какой мы указали, см. каноническое посланіе 3 всех. соб. къ собору Памфилійскому и Сардинійск. соб. пр. 6; что оно должно было принадлежать не патріарху, это ясно и изъ самаго приведеннаго правила, ибо послѣ учиненія оно имѣло быть ему представлено (см. и самыя дѣянія собора, — въ русск. перев. Дѣяній собб. т. IV, стр. 382). А если Вальсамовъ утверждаетъ, будто этотъ новый порядокъ введенъ именно помннутымъ правиломъ 4 всеа. собора (въ толк. на 6 пр. Сардик. соб., у Рааи и П. III, 245): то онъ говоритъ неправду.

ваться во внутреннія дѣла Русской церкви, когда представлялись имъ къ тому законные поводы; но во всякомъ случаѣ объ этомъ вмѣшательствѣ ихъ извѣстно чрезвычайно немногое. Относительно путешествій нашихъ митрополитовъ на патріаршіе соборы, требованіе чего со стороны патріарховъ составляло ихъ право, мы не имѣемъ никакихъ свѣдѣній, причѣмъ не имѣемъ свѣдѣній и о томъ, какъ часто были собираемы патріархами эти соборы въ продолженіе нашего періода до-монгольскаго ¹⁾. Что именно извѣстно о проявленіяхъ власти патріарховъ Константинопольскихъ въ отношеніи къ Русской церкви въ продолженіе періода домонгольскаго, за исключеніемъ избранія и поставленія митрополитовъ, объ этомъ скажемъ ниже, а теперь обратимся къ сямъ послѣднимъ.

Въ системѣ греческаго церковнаго управленія митрополиты соотвѣтствовали гражданскому губернатору, а подчиненные ему епископы — уѣзднымъ свѣтскимъ начальникамъ. Каждый уѣздный городъ имѣлъ своего епископа, власть котораго обнимала городъ и принадлежащій ему уѣздъ; каждый губернской городъ имѣлъ своего митрополита, власть котораго обнимала всѣ епископіи, входившія въ составъ гражданской губерніи ²⁾. Власть митрополитовъ по отношенію

¹⁾ Какъ кажется, соборы изъ всѣхъ митрополитовъ были собираемы патріархами весьма не часто и они обыкновенно довольствовались соборомъ изъ архіепископовъ и митрополитовъ титулярныхъ, о которыхъ сказали мы выше (если митрополиты дѣйствительные находились въ Константинополѣ случайно, для своихъ дѣлъ, то они обыкновенно и по праву присутствовали на упомянутыхъ соборахъ).

²⁾ Система греческаго церковнаго управленія (административной централизаци), какъ мы говорили выше, образовалась въ полномъ соотвѣтствіи съ системой управленія гражданского. Въ послѣдней, начиная снизу: уѣздный городъ съ его уѣздомъ (первый — πόλις, второй — παροικία, по-русски буквально — приселница, періοικίς — околodoкѣ), губернской городъ съ губерніей, обнимавшей то или другое количество уѣздовъ (первый — μητρόπολις, вторая — ἐπαρχία), генераль-губернаторство или діоцезъ (διοίκησις), обнимавшій то или другое количество губерній. Подобнымъ образомъ въ первой: епископъ — церковный начальникъ уѣзднаго города и уѣзда (его область не ἐπαρχία, что значитъ губерніи и какъ назывались области митрополитовъ, а παροικία, откуда, черезъ посредство латинскихъ paroecia и parochia, у Поляковъ и у Малоруссовъ парафія — приходъ, — Апост. пр. 34, Аппирск. соб. прр. 13 и 18, Антиох. соб. пр. 9 и другія, см. Зонару у Ралли и II. III, 185, а о томъ, что каждый городъ имѣлъ своего епископа см. ibid. I, 143 fin.); епископъ митрополитъ, епархія, экзархъ епархій, митрополитъ — церковный начальникъ епископій, обнимавшихся гражданской губерніей; епископъ діоцеза, — экзархія, экзархъ, архіепископъ, а потомъ патріархъ (съ удержаніемъ въ титулѣ имени архіепископа: архіепископъ такой-то и патріархъ), — церковный начальникъ митрополій, обнимавшихся гражданскимъ діоцезомъ или генераль-губернаторствомъ. Это полное со-

къ составлявшимъ ихъ митрополіи или церковныя губерніи епископамъ была та же, что власть патріарховъ по отношенію къ митрополитамъ, отличаясь отъ сей послѣдней только въ дѣлѣ избранія епископовъ. Избраніе митрополитовъ принадлежало, т. е. должноствовало принадлежать, не патріархамъ съ соборомъ находившихся при нихъ архіереевъ, а соборамъ епископовъ самыхъ митрополій; напротивъ, избраніе епископовъ принадлежало не соборамъ пресвитеровъ каждой епископіи, а тѣмъ же соборамъ епископовъ каждой митрополіи ¹⁾. Не вмѣшиваясь во внутреннія дѣла своихъ епископій, въ которыхъ епископамъ принадлежала такая же самостоятельность, какъ и митрополитамъ ²⁾, и относительно которыхъ сдѣлано было только одно исключеніе, митрополиты имѣли высшій надзоръ надъ епископами, обладая правомъ и обязанный подвергать ихъ суду и наказаніямъ, въ случаѣ той или другой ихъ неисправности, и, конечно, низлагать ихъ въ случаѣ ихъ тяжкихъ винъ и совершенной негодности. Въ томъ и другомъ случаѣ судъ долженъ былъ твориться не единолично митрополитомъ, но не иначе какъ при участіи собора епископовъ его митрополіи ³⁾. Какъ патріархамъ принадлежало право апелляціи на судъ митрополитовъ, такъ въ свою очередь митрополитамъ принадлежало право апелляціи на судъ подчиненныхъ имъ епископовъ. Всѣ дѣла сего послѣдняго рода, подобно тому какъ и творить судъ надъ самими

отвѣтствіе системы церковнаго управленія системъ управленія гражданскаго осталось неприкосновеннымъ на послѣдующее время въ двухъ первыхъ степеняхъ, начиная снизу (быть подтверждено и правилами каноническими, 4 всел. соб. пр. 17 и 6 всел. соб. пр. 38), но было съ теченіемъ времени, какъ мы сказали выше, нарушено относительно третьей степени или высшей. Діоцезовъ гражданскихъ было въ Восточной имперіи пять: Египетскій съ главнымъ городомъ Александріей, Восточный съ главнымъ городомъ Антиохіей, Азійскій съ главнымъ городомъ Ефесомъ, Понтійскій съ главнымъ городомъ Кесаріей Капподокійской (отъ того Великій Архіепископъ, а не митрополитъ) и Фракійскій съ главнымъ городомъ Иракліей, а потомъ Константинополемъ. Столько же было первоначально и церковныхъ діоцезовъ, экзархатовъ или архіепископій, позднѣйшихъ патріархатовъ (ср. 2 всел. соб. пр. 2). Но потомъ три діоцеза гражданскіе—Фракійскій, Понтійскій и Азійскій соединены въ одинъ діоцезъ духовный (Константинопольскій), а одинъ діоцезъ гражданскій—Восточный раздѣленъ на два діоцеза церковные (Антиохійскій и Іерусалимскій).

¹⁾ Гражданскіе законы греческіе въ своихъ предписаніяхъ относительно избранія епископовъ расходятся нѣсколько съ правилами каноническими. Укажемъ это ниже.

²⁾ Апост. пр. 34, Антиох. соб. пр. 9.

³⁾ Тѣ же правила.

епископами, они должны разсуждать не иначе, какъ соборно, т. е. съ соборомъ прочихъ епископовъ своей области. Непосредственное вмѣшательство въ дѣла подчиненныхъ епископовъ, о которомъ сказали мы, дозволялось и предписывалось митрополитамъ относительно хозяйственной экономіи епископій. Седьмой вселенскій соборъ, подтверждая каноническое опредѣленіе предшествующаго времени, чтобы каждая церковь (т. е. каждая епископія) имѣла для дѣлъ хозяйственныхъ своего особаго эконома, предписываетъ, что въ случаѣ, если бы какой епископъ не захотѣлъ самъ поставить такового, то его долженъ поставить своею собственною властію окружной митрополитъ (пр. 11). За симъ извѣстно еще соборное опредѣленіе патр. Алексѣя 1028-го г., впрочемъ имѣвшее, вѣроятно, значеніе только временной мѣры, вызванной обстоятельствами, которымъ дозволяется и предписывается митрополитамъ самое дѣятельное и непосредственное вмѣшательство въ хозяйственныя дѣла подвѣдомыхъ имъ епископій ¹⁾). Такъ какъ, по каноническимъ постановленіямъ, епископы ничего важнаго не могли дѣлать безъ воли и согласія митрополитовъ, а эти послѣдніе наоборотъ, какъ мы сейчасъ сказали, ничего такового не могли дѣлать безъ вѣдома и согласія собора подчиненныхъ имъ епископовъ: то въ слѣдствіе сего открывалась нужда въ томъ, чтобы какъ можно чаще собирались епархіальные или губернскіе (митрополитанскіе) церковные соборы. До конца VII в. было правиломъ, чтобы соборы эти собирались дважды въ году ²⁾; шестой вселенскій соборъ, по разнымъ причинамъ, нашелся вынужденнымъ вмѣсто двухъ разъ назначить одинъ разъ ³⁾, что и осталось правиломъ на будущее время.

Первоначальная общерусская или кievская лѣтопись по древнѣйшей, дошедшей до насъ, ея редакціи Лаврентіевско-Ипатской ничего не говоритъ объ учрежденіи у насъ митрополии и о первомъ нашемъ митрополитѣ; проходя совершеннымъ молчаніемъ исторію полученія нами церковной іерархіи, она въ первый разъ упоминаетъ о митрополитѣ случайнымъ образомъ только подъ 1039 годомъ ⁴⁾. Затѣмъ, мы имѣемъ два разногласящія извѣстія о первомъ нашемъ митропо-

¹⁾ У Рамси и II. V, 25.

²⁾ Апост. пр. 37, 1-го всел. соб. пр. 5, 4-го всел. соб. пр. 19, Антиох. соб. пр. 20.

³⁾ Пр. 8.

⁴⁾ „Въ лѣто 6547 священа бысть церковь святыя Богородицы, юже созда Володимиръ, отецъ Ярославъ, митрополитомъ Феопемптомъ“ — вотъ ея первое извѣстіе и первая рѣчь о митрополитахъ.

литъ: лѣтопись Новгородскихъ владыкъ (епископовъ—архіепископовъ)¹, позднѣйшія редакціи первоначальной лѣтописи, находящіяся въ лѣтописяхъ Софійской (Софійскомъ Временникѣ) и Воскресенской и часть списковъ такъ называемаго устава Владимірска говорятъ, что первымъ митрополитомъ нашимъ былъ Леонъ, который, по нашимъ редакціямъ первоначальной лѣтописи, былъ присланъ къ Владиміру изъ Константинополя въ 991-мъ году; такъ называемая Степенная книга, позднѣйшая редакція первоначальной лѣтописи кievской, находящаяся въ лѣтописи Никоновской и другая часть списковъ устава Владимірова говорятъ, что первымъ нашимъ митрополитомъ былъ Михаилъ, приведенный, по двумъ первымъ, самимъ Владиміромъ изъ Корсуни въ 988-мъ году и имѣвшій Леона, который по нимъ былъ второй, своимъ преемникомъ. Въ обоихъ случаяхъ свидѣтельствъ собственно по одному: въ первой группѣ повторяется лѣтопись Новгородскихъ владыкъ, во второй — Степенная книга; относительно первой группы мы не имѣемъ нужды это доказывать, а что касается до второй, то Никоновская лѣтопись въ данномъ случаѣ воспроизводитъ Степенную книгу почти буквально, а уставъ Владиміровъ, въ дѣйствительности не принадлежащій Владиміру (о чемъ ниже), указываетъ свой источникъ тѣмъ, что имѣетъ Михаила только въ позднѣйшихъ (послѣ Степенной книги явившихся) спискахъ, тогда какъ въ древнѣйшихъ — Леона. Спрашивается: которому изъ двухъ свидѣтельствъ должно быть отдано предпочтеніе? По нашему убѣжденію, несомненно, что лѣтописи Новгородскихъ владыкъ. Веденіе этой лѣтописи, говорящей о первомъ митрополитѣ по поводу поставленія въ Новгородъ перваго епископа, началъ или современникъ учениковъ этого послѣдняго или же прямо ученикъ его ученика²), т. е. вообще такой близкій ко времени перваго митрополита человекъ, который никакъ не могъ не знать его имени; напротивъ, Степенная книга составлена въ XVI в. и при томъ извѣстна своей крайней въ историческомъ от-

¹) Подъ лѣтописью Новгородскихъ владыкъ разумѣемъ ту ихъ лѣтопись, позднѣйшая редакція которой помѣщена въ приложеніи къ 2-й Новгородской лѣтописи, — Собр. лѣтт. III, 179 (въ Духовномъ Вѣстникѣ 1862 г., Мартъ, стр. 56, напечатанъ болѣе древній, сокращенный списокъ).

²) Говоря о преемникѣ перваго Новгородскаго епископа Іоакима, онъ пишетъ: „И бѣ въ его мѣсто ученикъ его Ефремъ и благословенъ бысть епископомъ Іоакимомъ, иже ны учити, понеже Руская земля вновь крестися“ (Собр. лѣтт. III, 179), по другому чтенію: „и быше ученикъ его Ефремъ, иже ны учаше“.

ношеніи недоброкачественности¹⁾: какое основаніе и какое оправданіе мы будемъ имѣть для того, чтобы предпочитать свидѣтельство новое и идущее изъ источника совершенно сомнительнаго свидѣтельству весьма древнему и почти современному, т. е. не будетъ ли это рѣшительно вопреки всякихъ правилъ и всякихъ требованій исторической критики? Извѣстіе Степенной книги о митрополитѣ Михаилѣ съ перваго же взгляда поражаетъ своею странностію: митрополитъ Михаилъ, по ея словамъ, привелъ съ собою изъ Греціи шесть епископовъ; однако, приведши съ собою епископовъ, онъ не учредилъ епископскихъ кафедръ, — это дѣлаетъ по ней, какъ и по редакціямъ первоначальной лѣтописи, которая называютъ первымъ митрополитомъ Леона, только этотъ послѣдній. Митрополитъ, не дѣлающій того, что онъ долженъ бы былъ сдѣлать, не наводитъ ли на мысль, что онъ возникъ и приставленъ впереди дѣйствительнаго перваго митрополита по какому нибудь недоразумѣнію? Отправляясь искать это недоразумѣніе, мы дѣйствительно его находимъ. Недоразумѣніе стоитъ въ зависимости отъ другаго недоразумѣнія. Во всѣхъ безъ исключенія нашихъ лѣтописяхъ и памятникахъ, говорящихъ о первомъ нашемъ митрополитѣ, т. е. какъ одной, такъ и другой группы, утверждается, будто онъ присланъ намъ или полученъ нами отъ патріарха Фотія, который умеръ за цѣлое слишкомъ столѣтіе до Владимира (891)²⁾. Преосвящ. Филаретъ объясняетъ эту несообразность тѣмъ, что имя Фотія употребляется лѣтописцами не въ смыслѣ живаго лица, а по примѣру Болгаріи въ переносномъ смыслѣ представителя греческаго православія въ противоположность инославію латинскому³⁾. Но, во-первыхъ, у древнихъ вовсе не было въ обычаѣ употреблять

¹⁾ Составитель Степенной книги, собственно говоря, былъ человекъ очень почтенный, трудолюбиво собиравшій свѣдѣнія изъ всякихъ источниковъ на подобіе нынѣшнихъ ученыхъ историковъ. Но, во-первыхъ, онъ собиралъ свѣдѣнія безъ всякой критики, относясь съ одинаково полной вѣрой ко всему, что находилъ; вторыхъ, по обычаю всѣхъ людей, не вполне надежащихъ образомъ понимающихъ исторію, онъ позволялъ себѣ поступать такъ, чтобы свои простыя предположенія выдавать за положительные факты (послѣ такъ дѣлалъ у насъ Татищевъ), и наконецъ — въ-третьихъ, подобно всѣмъ сейчасъ указаннымъ людямъ, онъ смѣшивалъ исторію съ поэзіей и матеріалъ, собранный въ источникахъ, не затруднялся дополнять *с suo ventre*.

²⁾ „Крестися Володимерь и взя у Фотія патріарха у Царьградскаго перваго митрополита Кіеву Леона“.... „Володимерь посла (изъ Корсуни) въ Греки къ преосвященному Фотию патріарху Цареградскому и взять отъ него перваго митрополита Михаила Кіеву“....

³⁾ Исторіи періодъ 1, § 15, изд. 3 стр. 50.

подобныхъ иносказаній; во-вторыхъ, противопоставлять греческаго православія у насъ было совершенно нечему и о самомъ примѣрѣ Болгаріи ровно ничего неизвѣстно. Вообще, признавая объясненіе преосв. Филарета натянутымъ и несостоятельнымъ, нужно объяснять дѣло гораздо проще. Необходимо думать, что предки наши имѣли въ своихъ рукахъ въ славянскомъ переводѣ окружное посланіе патр. Фотія (Ἐγκύκλιος ἐπιστολή)¹. Въ этомъ посланіи Фотій между прочимъ сообщаетъ свѣдѣнія о крещеніи современныхъ ему, точно неизвѣстныхъ намъ, Русскихъ, которые послѣ неудачной осады Константинополя рѣшились принять христіанство, т. е. тѣхъ Русскихъ, о которыхъ говорили мы выше въ главѣ объ Аскольдѣ и Дирѣ; именно онъ пишетъ: «не только Болгары промѣняли прежнее нечестіе на вѣру во Христа, но даже и многими многократно прославленные и въ жестокости и скверноубійствѣ всѣхъ оставляющіе за собою такъ называемые Руссы, которые, поработивъ находящихся кругомъ себя и отсюда помысливъ о себѣ высокое, подняли руки и противъ Римской державы,—въ настоящее время даже и сіи промѣняли эллинское и нечестивое ученіе, которое содержали прежде, на чистую и неподдѣльную вѣру христіанскую, съ любовію поставивъ себя въ чинѣ подданныхъ и друзей (нашихъ), вмѣсто грабленія насъ и великой противъ насъ дерзости, которую имѣли не задолго; и до такой степени разгорѣлись въ нихъ желаніе и ревность вѣры, что приняли епископа и пастыря и лобызаютъ вѣрованія христіанъ съ великимъ усердіемъ и прилежаніемъ». Необходимо думать, что эти рѣчи патр. Фотія о современныхъ ему Русскихъ наши лѣтописцы по недоразумѣнію и невѣдѣнію и приняли за рѣчи о нашихъ Кіевскихъ Русскихъ съ Владимиромъ во главѣ и что въ этихъ-то рѣчахъ они и увидѣли свидѣтельство, будто митрополитъ былъ присланъ Владимиру патр. Фотіемъ. Такимъ образомъ, въ лѣтописи Новгородскихъ владыкъ, въ которой говорилось о первомъ нашемъ митрополитѣ, но не было сказано, отъ какого патріарха онъ присланъ, было прибавлено, что онъ присланъ отъ патр. Фотія²). Когда сдѣлано

¹) Весьма вѣроятно думать, что это посланіе Фотія было переведено Болгарами на славянскій языкъ, вмѣстѣ съ посланіемъ патріарха къ ихъ царю Михаилу, въ весьма древнее время. Что оно было извѣстно въ нашей средне-вѣковой письменности, видно изъ того, что выдержка изъ него приводится въ Степенной книгѣ,—I, 81.

²) А могло быть и такъ, что стоявшее въ лѣтописи имя дѣйствительнаго патріарха, при которомъ мы приняли христіанство, было ошибочнымъ образомъ замѣнено именемъ Фотія, или даже и такъ, что уже самъ начинатель лѣтописи не зналъ имени дѣйствительнаго патріарха и самъ поставилъ вмѣсто него имя Фотія.

добавленіе, не знаемъ, но не позднѣе XIII в., ибо въ спискѣ устава Владимірова отъ второй половины этого вѣка уже читается: «вспріялъ есмь святое крещеніе отъ Грецьскаго царя и отъ Фотія патріарха Цареградскаго, взявъ перваго митрополита Леона Кіеву».... Составитель Степенной книги читалъ въ Новгородской лѣтописи (что и самъ повторяетъ,—I, 134 лп. и 145), что первый митрополитъ былъ полученъ нами отъ патр. Фотія, но въ тоже время въ другихъ своихъ источникахъ онъ находилъ, что митрополитъ, данный отъ Фотія Русскимъ, назывался не Леономъ, а Михаиломъ. Лѣтописцы греческіе въ извѣстныхъ въ настоящее время ихъ спискахъ не называютъ по имени епископа, посланнаго патр. Фотіемъ къ современнымъ ему Русскимъ, но въ нашихъ славянскихъ сказаніяхъ, ссылающихся на Зонару и на Куропалата или Скилицу, не знаемъ—на какомъ основаніи, онъ называется митрополитомъ Михаиломъ: «въ лѣто 886,—читаемъ въ Густинской лѣтописи,—приде Михаилъ митрополитъ въ Русь, посланъ отъ Василія Македона, царя Греческаго и Фотія патріарха, иже увѣряя Русь вверже евангеліе въ огонь и не изгорѣ, и симъ чудомъ ужаси Русь и многія крести» (Собр. лѣтт. II, 239). То же повторяется во всѣхъ статьяхъ о такъ называемыхъ пяти крещеніяхъ Руссовъ или Славяно-Руссовъ (при ап. Андреѣ, при Кириллѣ и Меѳодіи, при Фотіи, при Ольгѣ и при Владимірѣ), именно—въ той же Густинской лѣтописи, *ibid* стр. 253, въ предисловіи къ печатному Патерику Печерскому, въ Синописи, въ Палинодіи Захаріи Копыстенскаго ¹⁾, изъ нея въ Книгѣ о вѣрѣ (гл. 3), а изъ сей послѣдней въ Никоновской Кормчей. Въ помянутыхъ сказаніяхъ совершенно ясно говорится, что митр. Михаилъ былъ присланъ Русскимъ отъ патр. Фотія не при Владимірѣ, а гораздо ранѣе; но составитель Степенной книги предпочиталъ вѣрить Новгородской лѣтописи, лѣтописямъ и памятникамъ ее повторяющимъ (уставъ Владиміра,—что, какъ мы сказали, повторяетъ и самъ) ². Такимъ образомъ, у него оказывались два свидѣтельства о

¹⁾ Копыстенскій. человекъ ученый и слѣдовательно, какъ можно предполагать, самъ смотрѣвшій источники, на которые ссылается, пишетъ: „Іоаннь Занаросъ въ томъ третьемъ пишетъ: царь-мовить-Василій (Македонянинъ) съ народомъ Роскимъ примире учинявши, справилъ, а бы онъ въ призваніе вѣры христіанской приполъ и гдѣ ся крестити обѣцвали, архіерея ихъ послаъ Михаила митрополита“.... Палинодіи ч. 3, розд. 1. артик. 1,—въ Русской Исторической библиотекѣ, томъ 4, кн. 1, стр. 971.

²⁾ Императоръ, посылавшій къ (неизвѣстному) Руссамъ вмѣстѣ съ патр. Фотіемъ митр. Михаила, былъ, по сказаніямъ, Василій (Македонянинъ). Но и Владиміръ крестился при импер. Василіи (Болгаробойцѣ). Это совпаденіе именъ должно

первомъ нашемъ митрополитѣ, полученномъ отъ патр. Фотія, и ему предстояло рѣшить, которое свидѣтельство правильнѣе: онъ и рѣшилъ, что правильнѣйшее свидѣтельство есть то, которое называетъ его Михаиломъ. Ясны при этомъ и побужденія, которыя могли заставить его склониться въ пользу такого рѣшенія: въ позднѣйшихъ редакціяхъ первоначальной лѣтописи, называющихъ первымъ митрополитомъ Леона, говорится, что онъ былъ полученъ Владиміромъ въ 991-мъ г.; а между тѣмъ по этимъ редакціямъ, какъ и по древнѣйшей, самъ Владиміръ крестился въ Корсуни въ 988-мъ г.; слѣдовательно по этимъ редакціямъ отъ крещенія Владимірова до прибытія Леона оставался промежутокъ времени безъ митрополита. Находя въ своихъ извѣстіяхъ другаго митрополита кромѣ Леона, т. е. Михаила, составитель естественно и заподозрилъ, что въ нашихъ редакціяхъ первоначальной лѣтописи пропускъ и что на пустой промежутокъ долженъ быть поставленъ именно тотъ другой митрополитъ, котораго онъ находилъ въ сказаніяхъ ¹⁾).

Итакъ, первымъ митрополитомъ нашимъ былъ Леонъ или Левъ, присланный Владиміру изъ Константинополя въ 991-мъ году, слѣдо-

было укрѣплять составителя Степенной книги въ томъ мнѣніи, что сказанія должно относить именно къ Владиміру.

¹⁾ Степенная книга и за нею Никоновская лѣтопись не только даютъ намъ новаго митрополита, но изъ того же *suo ventre*, о которомъ сказали мы выше, сообщаютъ и его характеристику съ частичкой біографіи и нѣкоторыя свѣдѣнія объ его дѣятельности. По словамъ Степенной книги (и за нею Никоновской лѣтописи) митр. Михаилъ ходилъ съ приведенными имъ шестью епископами въ Новгородъ „и многи люди крести“, затѣмъ съ четырьмя епископами въ Ростовъ „и крестяща людей безчисленное множество“, а самъ Владиміръ съ двумя епископами ходилъ въ Суздальскую землю, гдѣ „крестяща вся люди“ (Въ Новгородѣ Степенная книга крестить не всѣхъ людей и не безчисленное множество потому, что на основаніи Новгородской лѣтописи должна крестить его затѣмъ во второй разъ). Въ характеристикѣ митр. Михаила, которую не считаемъ нужнымъ приводить, говорится, что онъ былъ родомъ Сиринъ; это, вѣроятно, съ какого-нибудь повода, котораго однако въ настоящее время не можемъ указать (Не помнимъ, какой-то стараго времени славянофилъ дѣлаетъ догадку, что вмѣсто Сиринъ должно читать Сербинъ).—Такъ какъ въ Кіево-Печерской Лаврѣ почиваютъ мощи митрополита Михаила, перенесенныя, по преданію, изъ Десятинной церкви въ началѣ XII вѣка, то должно думать, что въ Кіевъ принесены были изъ Таврической Руси мощи того митрополита (архіепископа) Михаила, который былъ при патр. Фотіи крестителемъ Таврическихъ Руссовъ и который въ отдаленномъ смыслѣ можетъ быть принимаемъ, и на самомъ дѣлѣ былъ принимаемъ, и за нашего перваго крестителя (до 1730-го г. мощи почивали въ Антоніевыхъ пещерахъ, а въ этомъ году по Высочайшему указу перенесены въ соборную церковь Лавры, — митр. *Евгенія* Описание Кіевопечерской Лавры, изд. 2 стр. 115 и *егоже* Описание Кіево-соф. собора, стр. 64 нач.).

вательно—отъ патр. Николая Хризверга, который занималъ катедру съ 983-го по 996-й г. Отъ чего могло случиться, что Греки прислали Владимиру митрополита не въ Корсунъ тотчасъ послѣ того, какъ онъ вступилъ съ ними въ сношенія, а спустя цѣлые три года послѣ похода на Корсунъ, т. е. какъ будто непонятнымъ образомъ медливъ учрежденіемъ въ Россіи церковнаго управленія, мы уже говорили выше: имѣлъ быть посланъ не одинъ митрополитъ, а и все потребное количество епископовъ, а при каждомъ изъ послѣднихъ большій или меньшій, по возможности достаточный, штатъ священниковъ; чтобы найти и набрать всѣхъ нужныхъ людей, очевидно, требовалось весьма не мало времени, такъ что даже и цѣлые три года не должны представлять ничего особенно страннаго. Первымъ дѣломъ Леона по прибытіи на Русь было учрежденіе церковнаго управленія, открытіе епархій и поставленіе епископовъ,—объ этомъ мы скажемъ ниже. Затѣмъ, необходимо думать, хотя мы и не имѣемъ положительныхъ извѣстій, что онъ оказывалъ возможно дѣйтельное содѣйствіе Владимиру въ крещеніи Руси. Наконецъ, онъ извѣстенъ, какъ писатель, оставившій послѣ себя одно полемическое сочиненіе противъ Латинянъ, о которомъ скажемъ также ниже и которое своими учено-литературными достоинствами показываетъ, что онъ былъ человѣкъ не случайно попавшійся, а дѣйствительно нарочитымъ образомъ и съ особеннымъ стараніемъ избранный. Умеръ онъ неизвѣстно когда послѣ 1004-го и до 1008-го года ¹⁾).

Первоначальная общерусская лѣтопись по древнѣйшей дошедшей до насъ ея редакціи не говоритъ о первомъ нашемъ митрополитѣ, о которомъ мы узнаемъ изъ мѣстной лѣтописи Новгородской (лѣтописи Новгородскихъ владыкъ). Не говоритъ она о митрополитахъ, какъ мы сказали, и потомъ до 1039-го г. Затѣмъ, въ ней самой и въ ея продолженіяхъ, обнимающихъ періодъ до-монгольскій, по тѣмъ же древнѣйшимъ редакціямъ послѣднихъ, дѣло имѣетъ себя слѣдующимъ образомъ: лѣтописи вовсе не ведутъ нарочитаго списка митрополитовъ, съ отмѣтой непрерывной ихъ смѣны; нѣкоторыхъ митрополитовъ отмѣчены въ нихъ годы прибытія или поставленія и годы смерти, другихъ митрополитовъ отмѣчены которые нибудь одни годы, либо первые либо вторые, и наконецъ о третьихъ упоминается только случайнымъ обра-

¹⁾ Подъ 1004-мъ г. онъ упоминается какъ живой, а въ 1008-мъ г. его преемникъ,—Никонъ лѣт. Положительное свидѣтельство Татищева,—II, 89, будто Леонъ умеръ въ 1007 г., очевидно, основывается на произвольномъ пониманіи неопредѣленнаго свидѣтельства Степенной книги (I, 166 fin).

зомъ. Первоначальная лѣтопись въ своихъ извѣстіяхъ о митрополитахъ, какъ за время до 1039-го г., такъ и послѣдующее, нѣсколько дополняется отчасти изъ редакцій позднѣйшихъ и отчасти изъ нѣкоторыхъ древнихъ житій. Извѣстія, которыя находимъ въ продолженіяхъ первоначальной лѣтописи по ихъ древнѣйшимъ редакціямъ, остаются единственными нашими извѣстіями, не бывъ болѣе ниоткуда дополняемы. На основаніи древнихъ лѣтописей съ указанными дополненіями составляется каталогъ митрополитовъ періода до-монгольскаго, состоящій изъ 21 лица. Для пространства времени, обнимаемаго періодомъ домонгольскимъ, этотъ каталогъ, конечно, не коротокъ; но чтобы онъ былъ совершенно полонъ, какъ то нѣкоторые принимаютъ, это вовсе не составляетъ дѣла рѣшеннаго, ибо лѣтописи, какъ мы сказали, не ведутъ нарочитаго непрерывнаго списка митрополитовъ и о нѣкоторыхъ изъ нихъ упоминаютъ только случайнымъ образомъ. И дѣйствительно мы находимъ нѣкоторые позднѣйшіе источники, которые увѣряютъ насъ, что каталогъ долженъ быть еще дополненъ по крайней мѣрѣ на три лица. Захарія Копыстенскій, намѣстникъ и потомъ архимандритъ Печерскій († 1626), помѣстилъ въ своей Палинодіи ¹⁾ каталогъ митрополитовъ, при составленіи котораго пользовался не только лѣтописями, но еще «Кіевскимъ столичнымъ помянникомъ», т. е. помянникомъ или диптихомъ митрополитовъ, веденнымъ при ихъ кафедральной Кіево-Софійской церкви, и изъ этого помянника сообщаетъ намъ имена трехъ, неизвѣстныхъ намъ по лѣтописямъ, митрополитовъ ²⁾. Если помянникъ, бывшій въ рукахъ у Копыстенскаго, представлялъ собою не подлинникъ, а—что есть вѣроятнѣйшее—позднѣйшую переписку, то, конечно, могли попасть въ него и митрополиты никогда не существовавшіе, внесенные произвольно и ошибочно переписчиками. Однако, за дѣйствительное существованіе всѣхъ трехъ его митрополитовъ, лишнихъ противъ лѣтописей, весьма много или, по крайней мѣрѣ, весьма не мало говоритъ то обстоятельство, что всѣхъ ихъ мы находимъ въ позднѣйшихъ московскихъ спискахъ ³⁾ ми-

¹⁾ Обширномъ полемическомъ сочиненіи противъ уніатовъ, написанномъ въ 1621-мъ г. и напечатанномъ въ 1878-мъ г. въ „Русской Исторической библіотекѣ“ (т. 4 кн. 1, а глава изъ Палинодіи, въ которой содержится каталогъ митрополитовъ, напечатана въ изслѣдованіи покойнаго Ф. А. Терновскаго „Изученіе Византійской исторіи и ея тенденціозное приложеніе въ древней Руси“, вып. 2, Кіевъ, 1876, стр. 200 вѣд, гдѣ см. и о самой Палинодіи).

²⁾ Глава изъ Палинодіи, содержащаяся въ сейчасъ поминутномъ сочиненіи г. Терновскаго. Стр. 210.

³⁾ Подъ каталогомъ разумѣется то, что не только перечисляетъ имена митрополитовъ, но и сообщаетъ о нихъ свѣдѣнія хронологическія и (болѣе или

трополитовъ, составленныхъ, по всей вѣроятности, при помощи помянниковъ какихъ-нибудь епископій (въ которыхъ, какъ должно думать, писались имена митрополитовъ на ряду съ именами мѣстныхъ епископовъ), — списки эти намъ извѣстны: при Никоновской лѣтописи, — Полн. собр. лѣтт. т. IX, стр. XIII, а по старому отдѣльному изданію т. I прилож. стр. 3, при Воскресенской лѣтописи, — Полн. собр. т. VII, стр. 239, въ Новгородской 1-й лѣтописи по Академическ. списку, — Продолженія Вислѣоенки ч. II, стр. 316, напечатанный изъ одной Новгородской рукописи въ 3-мъ выпускѣ Лѣтописи занятій Археогр. Комиссіи, Отд. III, стр. 41, находящійся въ рукописи Моск. Дух. Академіи изъ Воколл. N 529, л. 659. Не признавая существованія лишнихъ митрополитовъ Копыстенскаго и списковъ за совершенно несомнительное, съ другой стороны, мы вовсе не находимъ возможнымъ и основательнымъ и того, чтобы относиться къ нимъ съ совершеннымъ невѣріемъ. Мы внесемъ ихъ въ нашъ нижеслѣдующій каталогъ, предоставляя окончательно рѣшить вопросъ о нихъ (конечно, не особенно важный) будущему времени ¹⁾).

меньшія) историческія (таковъ каталогъ Копыстенскаго, таковы и другіе каталоги, о которыхъ ниже); а списки — простое перечисленіе именъ, безъ всякихъ какихъ-нибудь обозначеній.

¹⁾ Кромѣ каталога Захарія Копыстенскаго въ его Палинодіи, который есть первый, извѣстный намъ, по времени, существуютъ другіе каталоги: 1) Сильвестра Коссова (изъ префектовъ Кіевской Академіи епископа Мстиславскаго и потомъ митрополита Кіевского, † 1657 г.), составленный на основаніи лѣтописей (безъ Никоновск. и Степенной кн. и поэтому не имѣющей Іоанна 1-го) и польскихъ историковъ (ссылки на Стрыйковского), не принимающій новыхъ противъ лѣтописей митрополитовъ Палинодіи, которая была у автора въ рукахъ (напечатанъ въ приложеніи къ польскому Патерику Коссова—Патерикъ: *Zywoty SS. Oycow Pieczarskich, w Kiiowie, roku 1635*; заглавіе каталога, стр. 164: *Chronologia o prawoslawnych metropolitach Ruskich et saet.*, отъ начала до Петра Могилы. Митр. Евгенийъ въ Описаніи Кіево-соф. собора, стр. 81 фп., говоритъ, что Коссовъ по Стрыйковскому послѣ митрополита Матеея полагаетъ новаго противъ лѣтописей Никиту. Въ настоящую минуту мы не имѣемъ подъ руками Патерикова, но мы видѣли его и въ нашихъ замѣткахъ о немъ не значитъ этой особенности); 2) св. Дмитрія Ростовскаго, дополняющій списокъ митрополитовъ, извѣстныхъ по лѣтописямъ, митрополитами Палинодіи (напечатанъ съ дополненіемъ изъ Селліа и неизвѣстно откуда и кажется съ измѣненіями въ Московскомъ Любопытномъ Мѣсяцесловѣ на 1776 годъ В. Рубана, стр. 54; о подлинникѣ см. словарь Евгения I, 132 № 16, обычное названіе—Кіевскій каталогъ, смъ того же Евгения Опис. Кіево-соф. соб. стр. 66 и слѣд.); 3) Неизвѣстнаго, составляющій начало общаго каталога всѣхъ Русскихъ архіерейскихъ кафедръ и имѣющій надписаніе: „Каталогъ или лѣтописаніе бытности архіереевъ Россійскихъ“ и проч., относительно списка митрополитовъ повторяющій

Митрополитовъ несомнительныхъ, какъ мы сказали, извѣстно 21, а съ тремя не несомнительными ихъ будетъ 24. Рядъ ихъ послѣ Леона есть слѣдующій:

2. Иоаннъ 1-й, по свидѣтельствамъ не совершенно надежнымъ занявшій киевскую кафедру не позднѣе 1008 г. ¹⁾, а по свидѣтельствамъ совсѣмъ надежнымъ — занимавшій ее въ первые годы правленія Ярослава ²⁾, (который 1019—1054).

3. Теофемптъ, упоминаемый подъ 1039 г. ³⁾.

4. Кириллъ 1-й, не упоминаемый лѣтописями, но стоящій въ Кіево-Софійскомъ помянникѣ, которымъ пользовался Копыстенскій, и

св. Димитрія (находится въ рукописи, во многихъ спискахъ, которыхъ у насъ подъ руками два—фундамент. библиот. М. Д. Акад. № 122 и Видавск. Семин. библиот. № 2140; обычное названіе—Московский каталогъ—Евг. *ibid.* I, 131. Что разумѣть подъ именемъ Московскаго каталога, на который ссылается св. Димитрій у Рубана, остается намъ неизвѣстнымъ, но не одинъ изъ указанныхъ выше списковъ, ибо изъ него берутся разные свѣдѣнія, напр. о митрр. Теофемптѣ, Ефремѣ, Матвѣѣ, Кириллѣ, которыхъ въ спискахъ вовсе нѣтъ); 4) Никодима Селмѣ (Датскаго уроженца, обратившагося въ православіе, † 1746, о немъ Евгений въ Словарѣ), дополняющій списокъ митрополитовъ лѣтописей и Палинодіи еще двумя новыми митрополитами, неизвѣстно откуда взятыми (каталогъ въ сочиненіи *De Russorum Hierarchia*, о которомъ *ibid.*); 5) Игнатія Кульчинскаго (униатскаго монаха, † 1741), не имѣющій митрополитовъ лишнихъ противъ лѣтописей (въ сочиненіи *Specimen Ecclesiae Ruthenicae*, Pars 3, по новому Парижскому изданію Мартынова стр. 111 sqq); 6) извѣстнаго Михаила Лекеня (*Le Quien*), по списку, сообщенному изъ Петербурга въ 1730-мъ г., и такъ же, какъ каталогъ Кульчинскаго, не представляющій митрополитовъ лишнихъ противъ лѣтописей (*Oriens Christianus* I, 1261). Хронологическія показанія каталоговъ, не только дополняющія, но и поправляющія лѣтописи или ихъ игнорирующія, суть не что иное, какъ произвольныя, ни на чемъ не основанныя, предположенія ихъ авторовъ (или Польскихъ историковъ, у которыхъ берутся) и не имѣютъ, помимо лѣтописей, совершенно никакого значенія.

¹⁾ Подъ свидѣтельствами не совершенно надежными разумѣемъ свидѣтельства Никоновской лѣтописи,—I, 112, и Степенной книги,—I, 166 flp, которыя говорятъ, будто въ 1008 г. Иоаннъ построилъ двѣ каменные церкви,—одну въ Кіевѣ, другую въ Переяславлѣ, каковое строеніе митрополитомъ каменныхъ церквей есть дѣло совершенно невѣроятное.

²⁾ Іаковъ и Несторъ въ Сказаніяхъ о Борисѣ и Глѣбѣ, въ чудесахъ. Копыстенскій называетъ, какъ онъ говоритъ, по Кіевскому помяннику Іоной. Это значитъ, что или переписчикъ помянника неправильно читалъ въ своемъ оригиналѣ или самъ Копыстенскій неправильно читалъ въ помянникѣ сокращенное написаніе *Іона* (изъ Копыстенскаго Іона перешолъ и въ другіе каталоги). У Рубана въ каталогѣ св. Димитрія читается, не знаемъ — кому принадлежащее, второму или первому: „подъ сими Іоною полагаютъ нѣкоторые Георгія и Никифора сомнительными“.

³⁾ Въ 1036 г. былъ въ Кіевѣ митрополитъ, ибо въ этомъ году поставленъ Новгородскій епископъ Лука Жидята.

въ московскихъ спискахъ митрополитовъ Никоновской лѣтописи, напечатанномъ въ Лѣтописяхъ Археографич. Коммиссiи и читаемомъ въ Волоколамск. рукописи № 529.

5. Иларіонъ, поставленный въ 1051 г.

6. Ефремъ, упоминаемый подъ 1055 г. ¹⁾.

7. Георгій, упоминаемый подъ 1072 и 1073 гг. ¹⁾.

8. Іоаннъ 2-й, прибывшій, если вѣрить показанію нѣкоторыхъ позднѣйшихъ источниковъ, передъ 1077 г. или не позднѣе сего года ²⁾ и скончавшійся въ 1089 г. ³⁾.

¹⁾ Въ Новгородск. 1-й лѣтоп. по Академ. списку въ Продолж. Виплюе. II, 354, въ Софійск. Современникъ, въ Новгородск. 2-й лѣт., въ Никоновск. и Тверск. лѣтт. Нѣкоторые сомнѣваются въ существованіи сего митрополита, но онъ есть, по свидѣтельству Копытеньскаго, въ Кіево-Софійскомъ помянникѣ и во всѣхъ указанныхъ московскихъ спискахъ.

²⁾ Что касается до его прибытія около 1062 г., то основанія въ пользу сего предположенія, приводимыя преосвящ. Макаріемъ (II, 14, прим. 20), не совсѣмъ тверды. Преп. Феодосій Печерскій, нашедшій, по лѣтописцу, уставъ Студійскаго монастыря у одного монаха, пришедшаго съ митр. Георгіемъ, по тому же лѣтописцу, который долженъ быть предпочитаться Нестору, какъ современникъ Феодосіевъ, каковымъ послѣдній не былъ, началъ заботиться объ исканіи устава не тотчасъ послѣ вынесенія монастыря изъ пещеры на верхъ земли, что по Нестору было въ 1062 г., а спустя то или другое время. Въ 1061 г. и потомъ въ 1069 г. былъ въ Кіевѣ митрополитъ, ибо въ первомъ году поставленъ Новгородскій епископъ Стефанъ, а во второмъ Новгородск. еп. Феодоръ. Подъ митрополитомъ 1069 г. по всей вѣроятности долженъ быть разумѣемъ Георгій.

³⁾ Житію Исаіи Ростовскаго, по которому Исаія поставленъ въ епископы митр. Іоанномъ въ 1077 г. (см. выше). Въ 1078 г. былъ въ Кіевѣ митрополитъ, ибо въ семъ году поставленъ Новгородскій епископъ Германъ.

⁴⁾ Митр. Іоаннъ въ надписаніи его Правилъ Іакову черноризцу, о которомъ ниже, называется пророкомъ Христа или пророкомъ Христовымъ: „Іо(анна), митрополита Русскаго, нареченнаго пророкомъ Христа (Христовымъ)... Правило... Іакову черноризцу“. Это весьма загадочное прозваніе объясняетъ намъ племянникъ нашего митрополита, греческій писатель первой половины XII вѣка, Феодоръ Птохопродромъ, который говоритъ: πᾶππου τᾶρ εὐμοῖρηκα Προδρομῶνυμου καὶ θεῖον εὐχον Χριστὸν φωνασμένον, τῆς Ῥωσικῆς πρέβερν, ἄβρὸν ἐν λόγοις (у Миня въ Патрол. t. CXXXIII col. 1412), т. е. имѣ выпало счастье имѣть дѣда, который былъ соимененъ Предтечѣ (имѣлъ прозваніе предтечи, Продрома), и я имѣлъ дядю, который названъ былъ Христомъ,—предстоятеля Русской церкви, издѣльнаго въ словѣ“. Изъ этого оказывается, что наше русское „нареченіе“ митрополита „пророкъ Христовъ“ есть переводъ его греческаго прозванія Христопродромъ (собственно бы нужно: предтеча Христовъ, но такъ перевести, вѣроятно, нашли неудобнымъ и несообразнымъ).

9. Иоаннъ 3-й, преемникъ предшествоващаго, прибывшій въ 1089 г. или 1090 г. ¹⁾ и умершій послѣ годичнаго правленія.

10. Николай, упоминаемый подъ 1097 и 1101 гг. ²⁾.

11. Никифоръ 1-й, прибывшій 6 Декабря 1104 г. и умершій въ Апрѣль 1121 г. (Лаврент. и Ипатск.)

12. Никита, преемникъ Никифора, прибывшій въ 1122 г. (Лавр. и Ип.) и умершій 9 Марта 1126 г. (Лавр., по Ипатск.—въ 1127 г.) ³⁾.

13. Михаилъ, по Ипатской лѣтописи прибывшій въ 1131 г., но вѣроятнѣе, что по крайней мѣрѣ не позднѣе 1129 г. ⁴⁾, оставившій каедрю и удалившійся въ Константинополь въ 1145 г. (Лавр.).

14. Климъ или Климентъ, преемникъ Михаила, поставленный въ 1147 г., послѣ неоднократнаго удаленія съ каедрю окончательно оставившій ее въ 1155 г. и упоминаемый какъ живой подъ 1164 г. (см. ниже) ⁵⁾.

¹⁾ Первый годъ въ Лаврент. лѣт., второй въ Ипатск.

²⁾ Въ 1096 г. былъ въ Кіевѣ митрополитъ, ибо въ этомъ году поставленъ Новгородскій епископъ св. Никита. Что касается до Ефрема, котораго ставитъ Никоновская лѣтопись (и за нею всѣ каталоги) между Иоанномъ 3-мъ и симъ Николаемъ, то онъ былъ не митрополитъ Русскій, а епископъ Переяславскій, и носилъ имя митрополита только титулярно (см. о немъ ниже).

³⁾ У Татищева,—II, 169 фп., неизвестно откуда взятое баснословіе, что онъ избранъ великими княземъ изъ епископовъ Полоцкихъ и что по приказанію великаго князя онъ поставленъ самими русскими епископами.

⁴⁾ По Татищеву,—II, 225, также изъ епископовъ русскихъ, назначенный великимъ княземъ, но ходившій для поставленія въ Константинополь.

⁵⁾ Въ Ноябрь—Декабрь 1129 г. поставленъ Новгородскій архіепископъ Нифонтъ и предполагать, чтобы между Никитой и Михаиломъ былъ еще митрополитъ и чтобы Михаилъ явился послѣ него такъ скоро, не представляется вѣроятнымъ. По житію вел. кн. Мстислава (Феодора) митр. Михаилъ освящалъ построенную имъ въ Кіевѣ церковь св. Феодора (у Восток. въ Опис. Рум. Муз. стр. 452 col. I фп.), а церковь, заложенная въ 1128 г. (Лаврент. лѣт.), едва ли была строена болѣе года.

⁶⁾ Копытеньскій свидѣтельствуетъ, что въ Кіево-Соф. поминникѣ послѣ Михаила стояло имя Константина, и потому самъ ставитъ Климента, Константина и пр., такъ что у него выходятъ три Константина. Но тутъ должно видѣть ошибочное примиреніе поминника съ лѣтописями. Въ поминникѣ, какъ необходимо думать, не стояло имени Климента, изглаженнаго его преемникомъ по причинамъ, о которыхъ скажемъ ниже. Находя въ поминникѣ за Михаиломъ Константина, а въ лѣтописяхъ Климента, Копытеньскій и думаетъ, что Константинъ поминника есть предшественникъ Климента.—Селіи, неизвестно на чемъ основываясь, послѣ Михаила ставитъ подъ 1146 г. Кирилла (у Рубава въ дополн. къ Димитрію Ростовскому).

15. Константинъ 1-й, преемникъ Климента, пришедшій въ 1156 г. послѣ Апрѣля мѣсяца (Лавр. и Ип., сѣг Новг. 1 лѣт.) ¹, удалившійся съ кафедръ въ 1158 г. и умершій въ 1159 г. (Лавр. и Новгор. 1).

16. Θεοδωρ, преемникъ Константина, пришедшій въ Августѣ 1161 г. (Ип.), сидѣвшій на кафедрѣ или годъ и 10 мѣсяцевъ или просто 10 мѣсяцевъ и умершій въ 1162 г. или 1163 г. ²).

17. Ιωανν, преемникъ Θεοδωρα, пришедшій въ 1164 г. (Ип.). и умершій въ 1166 г. (Новгор. 1; по свидѣтельству Татищева, неизвѣстно откуда взятому, III, 146,—Мая 12).

18. Константинъ 2-й, преемникъ Ιωανна, пришедшій въ 1167 г. (Новг.) и упоминаемый потомъ по поводу одного событія, которое Лаврентьевская лѣтопись относитъ къ 1169 г., а Ипатская къ 1172 г.

19. Νικηφορ 2-й, упоминаемый съ 1182 по 1197 г. (Конечные годы въ Ипатск.).

Въ одной изъ греческихъ рукописей московской синодальной библиотеки читается постановленіе Константинопольскаго патріаршаго собора, имѣвшее мѣсто при патр. Михаилѣ Анхіалѣ 24 Марта 1171 г., и въ числѣ другихъ присутствовавшихъ на соборномъ засѣданіи митрополитовъ называется Михаилъ Русскій (Μιχαήλ Ῥωστικός) ³. Такъ какъ совершенно невѣроятно полагать, чтобы это былъ предшествовавшій Михаилъ, все еще остававшійся въ живыхъ и присутствовавшій на соборѣ въ качествѣ бывшаго Русскаго митрополита: то необходимо принимать его за Михаила 2-го, преемника Константинова и предшественника Никифорова. Но мы не рѣшаемся пока поставить его прямо подъ номеръ по совершенному отсутствію его имени въ какихъ-либо нашихъ памятникахъ, такъ какъ остается при этомъ возможнымъ предположеніе, что онъ былъ поставленъ въ Константинополь въ митрополиты Русскіе, но за скорою смертію или почему-либо другому не приходилъ въ Россію.

¹) А поставленный не позднѣе Января мѣсяца того же года (см. у *Анжело Майо* въ *Spicilegium Romanum*, X, 19) и у *Миня* въ *Патрологіи* т. 140, col. 149 нач. (на соборѣ, бывшемъ 26 Января сего года присутствовалъ Русскій митрополитъ).

²) Ипатская лѣтопись говоритъ, что Θεοδωρ, пришедшій (по ней) въ Августѣ 1161 г., умеръ послѣ 10-мѣсячнаго правленія въ 1163 г. (подъ симъ послѣднимъ годомъ). Тутъ очевидно ошибка или въ показаніи времени правленія, или въ годѣ смерти.

³) См. открытое письмо ко мнѣ *А. С. Павлова*, напечатанное въ *Правосл. Обзор.* 1881 г., томъ II, стр. 352, и архим. *Владимира* Описаніе рукописей синодальной библиотеки, № 336, л. 89 об., стр. 495.

20. Гавріиль.

21. Діонисій.

Ни о томъ ни о другомъ не упоминають лѣтописи, но оба они, по свидѣтельству Копыстенскаго, находятся въ Кіево-Софійскомъ помѣстникѣ, а равнымъ образомъ находятся и во всѣхъ указанныхъ нами выше Московскихъ спискахъ. Второго изъ нихъ—Діонисія упоминаеть и одна изъ лѣтописей, именно такъ называемая Типографская ¹⁾, только ставитъ его подъ такимъ годомъ, въ которомъ по Лаврентьевской лѣтописи былъ другой митрополитъ (подъ 1210 г., въ которомъ по Лавр. слѣдующій Матѳей) ²⁾.

22. Матѳей, упоминаемый въ первый разъ подъ 1210 г. (Лавр.) и умершій 22 Августа 1220 г. (Лавр.) ³⁾.

23. Кириллъ 2-й, поставленный въ Январѣ 1224 г. (Лавр.); скончавшійся въ 1233 (Новгор. 1) ⁴⁾.

24. Іосифъ, прибывшій въ 1237 г. (Новг. 1) и за тѣмъ болѣе не упоминаемый.

Обычный способъ поставленія русскихъ митрополитовъ въ продолженіе періода до-монгольскаго былъ тотъ, что они не только посвящались, но и избирались патріархами Константинопольскими. Слѣдовательно, всѣ они должны были быть Греками. Но могли быть исключенія, которыхъ по лѣтописямъ намъ извѣстно два и которыя состояли въ томъ, что Русскіе сами избирали своихъ митрополитовъ и сами поставляли ихъ у себя дома своими епископами безъ сношеній съ патріархами. Были или не были другія исключенія, кромѣ двухъ

¹⁾ Лѣтописецъ, содержащій Россійскую исторію отъ 6714 (1206) лѣта до лѣта 7042 (1534). Москва, 1784, стр. 2.

²⁾ У Татищева подъ 1198 г. упоминается митр. Іоаннъ,—Ш, 329.

³⁾ Московскій каталогъ или „Лѣтописаніе бытности“ ставитъ послѣ Матѳея предшествующаго Діонисія, а у Седлія (Дополн. къ Дмитрію Рост. у Рубана) по немъ еще другой Діонисій, посвященный будто бы въ 1217 г...

⁴⁾ Густинская лѣтопись, которой слѣдуютъ всѣ каталоги, раздѣляетъ этого митр. Кирилла на двоихъ Кирилловъ — первый съ 1225 г., второй съ 1230. Не знаемъ, на чемъ она основывается, но необходимо думать, что ошибается, ибо Лаврентьевская лѣтопись, говорящая о поставленіи Кирилла въ 1224 г., и Новгородск. лѣт., говорящая о смерти Кирилла въ 1233 г., образомъ своего выраженія ясно даютъ знать, что говорятъ объ одномъ и томъ же, замѣчательномъ и выдававшемся изъ ряда другихъ, митрополитѣ („блаженный“). Что основанія Густинской лѣт. новыя и произвольныя, это дается подозрѣвать тѣмъ, что она называетъ своего перваго Кирилла Русинѣмъ вопреки помянутымъ лѣтописямъ, которыя объ называють Кирилла Грекомъ.

извѣстныхъ, мы не можемъ сказать положительнымъ образомъ, ибо свѣдѣнія, которыя мы имѣемъ о митрополитахъ, весьма неполны и весьма недостаточны. Могли быть другіе случаи, подобные указаннымъ; могли быть равнымъ образомъ и тѣ случаи, что кандидаты въ митрополиты были избираемы въ Россіи и изъ Русскихъ и только посвящаемы патріархомъ. Обыкновенно предполагается, что ни первыхъ случаевъ, кромѣ двухъ извѣстныхъ, ни вторыхъ не было; предполагать это дѣйствительно есть наивѣроятнѣйшее, однако же не должно забывать, что это есть именно только вѣроятное и что въ виду крайней, такъ сказать, небрежности лѣтописей относительно извѣстій о митрополитахъ и въ виду пропуска такого исключительно важнаго событія, какъ приходъ къ намъ изъ Греціи перваго митрополита, вѣроятность далеко не можетъ быть признана первостепенною. Есть все основаніе и все право принимать, что митрополиты, вступленіе которыхъ на кафедру отмѣчено въ лѣтописяхъ и о вступленіи которыхъ говорится какъ о приходѣ: «приде митрополить»..., всѣ были Греки (хотя и митрополиты, избранные въ Россіи и изъ Русскихъ и только посвященные патріархомъ, тоже приходили бы). Такихъ митрополитовъ 9-ть, именно: Іоаннъ 3-й, Никифоръ 1-й ¹⁾, Никита, Михайлъ, Константинъ 1-й, Феодоръ, Іоаннъ 4-й, Константинъ 2-й, и Іосифъ ²⁾. Изъ остальныхъ 9-ти, за исключеніемъ перваго Леона, двоихъ Русскихъ, поставленныхъ въ Россіи (Иларіона и Климента) и троихъ Кіево-Софійскаго помянника Копыстенскаго (Кирилла 1-го, Гавріила и Діонисія) объ одномъ, именно—Кириллѣ 2-мъ, говорится, что онъ «поставленъ», а объ остальныхъ 8-ми ничего не говорится, ибо ихъ вступленія на кафедру совсѣмъ не отмѣчены въ лѣтописяхъ. О Кириллѣ, котораго вступленіе обозначено словомъ «поставленъ», прямо сказано, что онъ былъ Грекъ, и такимъ образомъ лѣтописи указаннымъ путемъ не опредѣляютъ намъ національности 8-ми митрополитовъ, о которыхъ онѣ говорятъ. Изъ этихъ 8-ми митрополитовъ о двоихъ, именно—Іоаннахъ 1-мъ и 2-мъ положительно извѣстно, что они были Греки ³⁾, а о третьемъ Георгіи это можетъ быть положительно утверждаемо на

¹⁾ Митр. Никифоръ 1-й прямо даетъ видѣть въ себѣ Грека въ своемъ поученіи на недѣлю Сыропустную, о которомъ ниже.

²⁾ Іосифа Новгородская лѣтопись даже прямо называетъ Грекомъ: „приде митрополить Гръчяинъ изъ Никіа въ Кіевъ, именемъ Есифъ“.

³⁾ Объ Іоаннѣ 1-мъ см. выше стр. 200; національность Іоанна 2-го извѣстна изъ языка его сочиненій, о которыхъ ниже, въ главѣ о просвѣщеніи, и см. также выше стр. 280, прим. 1.

основаніи свидѣтельствъ, хотя не прямыхъ, но совершенно достаточныхъ ¹⁾, и наконецъ о третьемъ—Никифорѣ 2-мъ нѣкоторыми непрямими указаніями дается это подозрѣвать ²⁾. Слѣдовательно, не имѣется у насъ никакихъ данныхъ для опредѣленія національности 7-ми митрополитовъ,—четырехъ, о которыхъ говорятъ лѣтописи (Θεοπεμπта, Εφρεμα, Николая и Матѳея) и трехъ Кіево-Софійскаго помѣнника. Если должно быть признано за вѣроятнѣйшее то, что не было у насъ въ періодъ до-монгольскій другихъ случаевъ поставленія митрополитовъ въ самой Руси, кромѣ двухъ извѣстныхъ: то вмѣстѣ съ этимъ и относительно національности 7-ми сейчасъ указанныхъ митрополитовъ вѣроятнѣйшее будетъ то, что всѣ они были Греки; только относительно вѣроятности должно быть повторено то же самое, что сказано выше.

До какой крайней степени скудными свѣдѣніями мы обладаемъ о митрополитахъ нашихъ періода домонгольскаго и объ ихъ дѣлахъ, это мы давали знать уже не одинъ разъ выше. Рядъ митрополитовъ весьма не короткій; но мы совершенно избавлены отъ труда излагать и обозрѣвать дѣятельность не только всѣхъ ихъ, многихъ или нѣкоторыхъ между ними, но хотя бы одного изъ всѣхъ. Въ лѣтописяхъ мы находимъ небольшое количество общихъ отзывовъ о митрополитахъ; отчасти изъ лѣтописей, отчасти изъ другихъ источниковъ мы знаемъ, и притомъ самымъ плохимъ образомъ, два-три, а точнѣе говоря одинъ-два, случая изъ ихъ правительственной дѣятельности,—и только. Общихъ отзывовъ о митрополитахъ читаемъ въ лѣтописяхъ пять, — три о Грекахъ и два о двоихъ Русскихъ. Изъ трехъ отзывовъ о Грекахъ два хвалебные и одинъ укоризненный. О митрополитѣ Іоаннѣ 2-мъ († 1089) лѣтопись отзывается съ величайшими похвалами, какъ о человѣкѣ исключительномъ: «бысть мужъ хитръ книгамъ и ученью, милостивъ (къ) убогимъ и вдовицамъ, ласковъ же ко всякому — богату и убогу, смиренъ же и кротокъ, молчаливъ, рѣчистъ же ³⁾, книгами святыми утѣшая печальныя, и сякого (такого) не бысть прежде въ Руси,

¹⁾ Преп. Θεοδοσίη Печерскій нашелъ въ Кіевѣ Студійскій уставъ у Михаила черница монастыря Студійскаго, „иже бѣ пришелъ изъ Грекъ съ митрополитомъ Георгіемъ“, лѣт. подъ 1055 г. (ясно даетъ Георгій видѣть въ себѣ Грека и своимъ невѣріемъ въ святость мучениковъ Бориса и Глѣба, о чемъ въ Несторовомъ житіи послѣднихъ).

²⁾ Дѣло епископа Ростовскаго—Полоцкаго Николая, о которомъ Лавр. лѣт. подъ 1185 г., а Ипатск. подъ 1183 г., и въ которомъ даетъ себя видѣть его предиксія къ Грекамъ.

³⁾ Молчаливъ и рѣчистъ въ одно и то же время, нѣтъ сомнѣнія, должно понимать такъ, что молчаливъ на пустяшныя рѣчи, а рѣчистъ на учительныя.

ни по немъ не будетъ саяхъ» ¹⁾. Митрополитъ Кирилль 2-й, предпо-
слѣдній за періодъ до-монгольскій († 1223), былъ по отзыву лѣтописи
«учителенъ зѣло и хитръ ученью божественныхъ книгъ» ²⁾. Отзывъ
укоризненный лѣтопись дѣлаетъ о митр. Іоаннѣ 3-мъ, преемникѣ Іо-
анна 2-го, который былъ по ней человѣкъ слабый духомъ и по при-
чинѣ скопчества крайне болѣзненный тѣломъ (а также, вѣроятно, и
странный видомъ, — безбородый) ³⁾ и который занималъ престолъ ми-
трополичій весьма не на долгое время, какъ странная тѣнь: въ годъ
смерти Іоанна 2-го, говоритъ лѣтопись, «пошла Янка, дочь Всеволо-
дова, въ Грецію (къ своимъ родственникамъ), и привела съ собой
митрополита Іоанна скопца; когда его увидѣли, то всѣ люди сказали:
«да это пришолъ мертвецъ»; онъ умеръ, пробывъ (на каѳедрѣ) отъ
года до года (т. е. ровно одинъ годъ); былъ онъ мужъ некниженъ,
но умомъ простъ и просторѣкъ» ⁴⁾. О двоихъ Русскихъ лѣтописи от-
зываются—объ Иларіонѣ: «(бѣ) мужъ благъ, книженъ и постникъ» ⁵⁾,
о Климентѣ: «бысть книжникъ и философъ такъ (такой), яко же въ
Русской земли не башеть» ⁶⁾. Эти общіе отзывы лѣтописей о митро-
политахъ, въ которыхъ почти исключительно обращается вниманіе на
книжность и учительность, дополняются для насъ въ томъ же отно-
шеніи сохранившимися до настоящаго времени сочиненіями митропо-
литовъ. На основаніи сихъ послѣднихъ должны быть причислены къ
учительнымъ изъ числа Грековъ, кромѣ Іоанна и Кирилла: первый
митрополитъ Леонъ (какъ упомянули мы выше) и потомъ Георгій и
Никифоръ 1-й (о чемъ см. ниже, въ главѣ о просвѣщеніи). Сохра-
нившіяся сочиненія Іоанна 2-го вполне подтверждаютъ отзывъ лѣто-
писи объ его книжности и учительности, а одно сохранившееся сочи-
неніе митр. Иларіона даетъ видѣть въ немъ человѣка не просто книж-
наго, а совсѣмъ выдающагося изъ ряда вонъ.

Изъ правительственной дѣятельности митрополитовъ періода до-
монгольскаго, какъ мы сказали, извѣстно одинъ-два случая. Совер-
шенно точно говоря, ихъ извѣстно два. Случаи эти относятся не къ
дѣятельности конструитивной (если позволительно такъ выразиться),

¹⁾ Подъ 1089 г.

²⁾ Лаврентьев. лѣт. подъ 1224 г.

³⁾ Въ Греціи скопцы между монахами составляли явленіе весьма обычное. Откуда они брались, скажемъ ниже въ главѣ о монашествѣ.

⁴⁾ Подъ 1089 г.

⁵⁾ Подъ 1051 г.

⁶⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1147 г.

а къ дѣятельности текущей, обычной, т. е. они представляют собою не случаи какихъ-либо новыхъ мѣропріятій на пользу церкви, а случаи проявленія обычной власти митрополитовъ, именно—случаи суда митрополитами епископовъ. Мы уже предвѣстили выше, что они извѣстны весьма плохо. Первый случай: въ 1055-мъ г. былъ оклеветанъ предъ митрополитомъ Ефремомъ Новгородскій епископъ Лука Жидята однимъ изъ своихъ холоповъ; вызванный митрополитомъ въ Кіевъ, онъ былъ осужденъ имъ и просидѣлъ въ заключеніи три года, послѣ чего успѣлъ оправдаться и снова возвратился на свой столъ, а клеветника постигла жестокая казнь ¹⁾. Какъ совершаемъ былъ судъ,—что знать было бы для насъ главное, т. е. по каноническимъ правиламъ соборно съ епископами или вопреки этихъ правилъ единолично, на это, къ сожалѣнію, вовсе не намекается. Во всякомъ случаѣ для насъ замѣчательно тутъ то, что епископъ подвергается казни заточенія, которая, если не ошибаемся, есть казнь неканоническая, и что клеветникъ подвергается духовною властью гражданскому кровавому наказанію—урѣзанію носа и обѣихъ рукъ (впрочемъ, можетъ быть, былъ подвергнутъ наказанію не духовною властію, а гражданскою, по представленію первой и по собственному суду). Второй случай: въ 1156-мъ г. Андрей Боголюбскій, желая удалить съ своей Ростовской кафедры епископа Нестора, прислалъ его въ Кіевъ на судъ къ митрополиту Константину 1-му съ какими-то на него обвиненіями. На этотъ разъ судъ, окончившійся оправданіемъ епископа, какъ сообщаетъ источникъ о немъ говорящій, но въ показаніи о процессѣ суда не особенно впрочемъ надежный ²⁾, производимъ былъ соборно, причемъ дѣло подвер-

¹⁾ Новгородск. 1-я лѣт. по Академ. сп. въ Продолж. Вивліае. I, 345, Новгородск. 2-я лѣт. и Софійск. Временн. подъ 1055-мъ г. говорятъ: „(Въ) семъ же лѣтѣ клевета бысть на епископа Луку отъ своего холопа Дудики, и изыде изъ Новгорода и иде къ Кіеву, и осуди (его) митрополитъ Ефремъ, и пребысть тамо три лѣта“. Никоновская лѣтопись и за нею Тверская дополняютъ: „отъ своего холопа Дудики въ неподобныхъ рѣчехъ“ и „осуди митрополитъ Ефремъ по Дудикинымъ рѣчехъ и змыхъ его друзей Демьяна и Козмы клеветамъ“. Первые лѣтописи подъ 1058-мъ г.: „архіепископъ (sic) Лука пріѣхъ свой столъ въ Новгородъ и свою волость, Дудичъ же холопу оскомины—урѣзаша ему носа и обѣ руцѣ и бѣжа въ Нѣмцы“. Вторые:... „въ Нѣмцы, сиде же и его лукавымъ совѣтникамъ Козмѣ и Домьяну достойное воздаша злодѣянію ихъ“.

²⁾ Посланіе Константинопольскаго патріарха Луки Хризверга къ Андрею Боголюбскому, — Никонов. лѣтоп. II, 182 и у преосвящ. Макарія т. 3. изд. 2. стр. 299. Мы называемъ посланіе въ показаніи о процессѣ суда источникомъ не особенно надежнымъ потому, что патріархъ, можетъ быть, говорить объ этомъ процессѣ суда со словъ самого Нестора. Лаврентьевская лѣтопись говоритъ подъ

галось продолжительному и тщательному изслѣдованію, иначе сказать, судъ производимъ былъ сообразно каноническимъ о немъ постановленіямъ ¹⁾).

Итакъ, за цѣлыя двѣсти пятьдесятъ лѣтъ, за цѣлый періодъ времени мы не имѣемъ совершенно никакихъ свѣдѣній о церковно-правительственной дѣятельности нашихъ митрополитовъ. Это, конечно, въ высшей степени прискорбно; однако необходимо надлежащимъ образомъ смотрѣть на предметъ и не спѣшить дѣлать выводы, которые дѣлать было бы несправедливо. Нѣкоторые, смотря съ предубѣжденіемъ на господство у насъ Грековъ, отъ этого рѣшительнаго отсутствія въ лѣтописяхъ извѣстій о дѣятельности митрополитовъ спѣшаютъ заключать къ рѣшительному отсутствію сколько-нибудь замѣчательныхъ совершенныхъ ими дѣлъ, и затѣмъ спѣшаютъ заключать о крайней или, по меньшей мѣрѣ, несомнѣнной ихъ - митрополитовъ Грековъ недоброкачественности. Специальную рѣчь объ этомъ мы будемъ вести нѣсколько ниже, а здѣсь пока ограничимся однимъ простымъ замѣчаніемъ, что подобное заключеніе далеко не основательно.

Мы сказали выше, что по каноническимъ правиламъ митрополиты обязаны были ежегодно собирать къ себѣ на соборъ подвѣдомыхъ имъ епископовъ для разсужденія о нуждахъ церкви и для рѣшенія дѣлъ, подававшихся на апелляцію къ ихъ — митрополитовъ суду отъ суда епископовъ. Къ величайшему сожалѣнію надлежитъ думать, что наша Русская церковь съ самаго древняго времени подлежитъ укору въ несоблюденіи этого весьма важнаго предписанія каноническихъ правилъ о митрополичьихъ ежегодныхъ соборахъ. Необходимо думать, что въ періодъ до-монгольскій епископы собирались къ митрополиту въ Кіевъ гораздо чаще, нежели какъ это стало впослѣдствіи, и что со-

1156-мъ г., что „на ту же зиму иде епископъ Несторъ въ Русь и лишиша ѿ епископѣа“; но Никоновская лѣтопись дополняетъ, что Несторъ, осужденный было митрополитомъ въ 1156-мъ г., былъ оправданъ имъ послѣ новаго испытанія его дѣла въ слѣдующемъ въ 1157-мъ г.. Она называетъ обвинителями его или, какъ она говоритъ, клеветниками на него „своихъ домашнихъ“; но изъ посланія патріарха къ Боголюбскому видно, что обвинителемъ былъ не кто иной, какъ самъ князь и что домашніе епископа были только свидѣтелями (и—по увѣренію Никон. лѣт.— подвергались наказанію отъ митрополита за лжесвидѣтельство).

¹⁾ Еще извѣстны два случая проявленія митрополитами своей власти надъ епископами, именно — митр. Климентомъ надъ епископомъ Новгородскимъ Нифонтомъ и митр. Константиномъ 2-мъ надъ Ростовско-Суздальскимъ епископомъ Теодоромъ или Теодорцемъ. Но они суть случаи не столько суда, сколько личной расправы митрополитовъ съ епископами; о нихъ скажемъ ниже.

боры не ежегодно регулярные и необязательные были устроены митрополитами сравнительно довольно нерѣдко. Со всею вѣроятностію слѣдуетъ предполагать, что въ продолженіе этого періода въ отношеніяхъ митрополитовъ къ епископамъ было значительно болѣе простоты и духа братства, гораздо менѣе духа высокаго начальства съ одной стороны и духа чиновничьей субординаціи съ другой, нежели какъ то стало потомъ на Москвѣ. При этой предполагаемой со всею вѣроятностію относительно того времени простотѣ отношеній слѣдуетъ полагать, что безъ дальнихъ и безъ всякихъ формальностей епископы обращались къ митрополиту и лично являлись въ Кіевъ всякій разъ, какъ это находила почему-нибудь нужнымъ. Но за всѣмъ симъ необходимо думать, что у насъ не было введено и не существовало въ до-монгольскій періодъ обычая ежегодно и регулярно собирать предписанныхъ каноническими правилами соборовъ митрополіи или иначе всей Русской церкви, которая представляла изъ себя митрополію, ибо на существованіе обычая такихъ ежегодныхъ соборовъ мы не находимъ рѣшительно никакихъ указаній ни въ лѣтописяхъ ни въ какихъ-либо памятникахъ до-монгольского періода. Нельзя винить въ этомъ однихъ митрополитовъ; по всей вѣроятности, они виноваты были даже всѣхъ менѣе. Мы знаемъ, что и въ Греціи епископы весьма неохотно являлись на эти соборы, которые слишкомъ ограничивали ихъ власть ¹⁾; тѣмъ болѣе это должно было случиться у насъ, гдѣ въ дальности епископій отъ митрополіи существовалъ, до нѣкоторой степени, основательный предлогъ уклоняться отъ сихъ соборовъ, и гдѣ, какъ положительно свидѣтельствуетъ намъ митрополитъ Іоаннъ 2-й въ такъ называемомъ Правилѣ черноризцу Іакову, епископы уклонялись отъ соборовъ и не ежегодныхъ и не срочныхъ, а созывавшихся митрополитами по требованію нуждъ ²⁾. Эти послѣдніе виновны только тѣмъ, что не настаивали, во что бы то ни стало, на точномъ исполненіи

¹⁾ Лаодикійск. соб. пр. 40, 4-го всел. соб. пр. 19, 6-го всел. соб. пр. 8 ап. (Кареагенск. соб. пр. 53 по пространному чтенію у *Ралли* и *II*, III, 433). Относительно времени, соответствующаго нашему періоду домонгольскому, см. патр. Алексѣя у *Ралли* и *II*, V, 27).

²⁾ Въ Памятникахъ древне-русскаго каноническаго права, издаваемыхъ *А. С. Павловымъ* и составляющихъ VI томъ Русской Исторической бібліотеки, col. 18, § 31: „иже не послушаютъ епископи своего митрополита совокуплятися призываеміи отъ него сборъ сотворити, иже (такъ какъ) заѣ творцаа, посварити ихъ отеческимъ наказаніемъ“. Разумѣть эти слова митр. Іоанна о правильныхъ ежегодныхъ соборахъ мы не находимъ основательнымъ, ибо самый образъ выраженія показываетъ, что тутъ разумѣются соборы не ежегодные, а созываемые по мѣрѣ нужды.

каноническихъ требованій относительно помянутыхъ соборовъ. Весьма прискорбно это, отъ чего бы ни случившееся, опущеніе не столько по отношенію къ самому періоду до-монгольскому, сколько по отношенію къ послѣдующему времени. Въ періодъ до-монгольскій митрополиты Греки, послѣдую добрымъ обычаямъ своей родины, нѣтъ сомнѣнія, и при отсутствіи сихъ регулярныхъ соборовъ въ достаточной степени поддерживали духъ коллегіальности и братства между епископами и духъ совѣщательности въ общецерковномъ управленіи. Но послѣ перенесенія каѳедры митрополіи въ Москву, въ иныхъ людяхъ и подъ иными вліяніями, начался тотъ духъ разъединенія и разобщенія, которому могли бы воспрепятствовать только помянутые соборы. Если бы Москва наслѣдовала отъ Кіева обычай ежегодно совѣщаться о дѣлахъ церкви, то вѣроятно весьма много хорошаго напридумывала бы она на пользу сей послѣдней...

Въ періодъ московскій наши митрополиты имѣли обычай изрѣдка обращаться къ духовенству и къ мірянамъ митрополіи съ своими учительными окружными посланіями. Хотя отъ митрополитовъ нашего періода неизвѣстно ни одного такого посланія, однако мы имѣемъ основанія полагать, что обычай ведетъ свое начало отъ нихъ (основанія укажемъ во 2-мъ томѣ).

Что касается до путешествій нашихъ митрополитовъ въ Константинополь, къ патріарху, то намъ извѣстно нѣсколько, весьма немного, частныхъ случаевъ того, что митрополиты находились въ Константинополѣ; но какъ именно часто предпринимали они путешествія, это остается намъ совершенно неизвѣстнымъ ¹⁾.

Въ числѣ митрополитовъ періода до-монгольскаго, какъ мы сказали, двое были не Греки, а природные Русскіе, избранные и поставленные въ самой Россіи. Такъ какъ обычный порядокъ былъ тотъ, чтобы митрополиты избирались и посвящались въ Константинополѣ, то само собою предполагается, что эти два случая представляли собою событія исключительныя.

¹⁾ Частные извѣстные случаи и всего ограничиваются числомъ четырехъ: при патр. Іоаннѣ Ксифиліѣ (1064—1075) присутствовалъ на патріаршемъ соборѣ не называемый по имени русскій митрополитъ, см. выше стр. 280; въ 1073-мъ году митр. Георгій, по свидѣтельству нашей лѣтописи, находился въ Греціи; на одномъ изъ соборовъ, бывшихъ при патр. Николаѣ Грамматикѣ (1084—1111) присутствовалъ не называемый по имени Русскій митрополитъ, — выше стр. 281; на соборѣ 1171-го года присутствовалъ русскій митрополитъ Михаилъ, — выше стр. 282.

Первый случай имѣлъ мѣсто при второмъ христіанскомъ государѣ нашемъ,—при Ярославѣ Великомъ. Лѣтопись говоритъ, что въ 1051-мъ г. Ярославъ, собравъ епископовъ, поставилъ въ св. Софїи митрополитомъ Иларіона, который былъ предъ тѣмъ священникомъ при церкви находившагося подъ Кіевомъ великокняжескаго села Берестова ¹⁾, который отличался весьма строгой, подвижнической, жизнью ²⁾ и который былъ человѣкъ необыкновенно умный, вѣроятно—отлично по своему времени образованный и блистательно, изъ ряду вонъ, краснорѣчивый, о чемъ скажемъ ниже. Лѣтопись ни единымъ словомъ не говоритъ, что заставило Ярослава поставить Иларіона, т. е. поставить митрополита у себя дома и своими епископами, безъ всякаго сношенія съ Греками ³⁾, и слѣдовательно—остается дѣлать только догадки. Одна изъ позднѣйшихъ лѣтописей, именно—Никоновская, а вслѣдъ за нею и нѣкоторые изъ новыхъ изслѣдователей, предполагаютъ, что причиной была война Ярослава съ Греками. Но предположеніе это не можетъ быть признано основательнымъ: Ярославъ имѣлъ войну съ Греками въ 1043-мъ г.; чрезъ три года, слѣдовательно—въ 1046-мъ г., былъ заключенъ миръ и отъ него до поставленія Иларіона прошли цѣлые пять лѣтъ. За симъ, остается предполагать, какъ и предполагаетъ большинство новыхъ изслѣдователей, что Ярославъ былъ недоволенъ существовавшимъ порядкомъ избранія и поставленія митрополитовъ, по которому мы должны были получать Грековъ, приходившихъ изъ Константинополя, и что онъ хотѣлъ ввести новый порядокъ ихъ избранія и поставленія—изъ природныхъ Русскихъ и въ самой Россіи. Предположеніе само по себѣ представляется весьма естественнымъ и вѣроятнымъ. Если мы припомнимъ то, что говорили выше о полученной нами сначала автокефаліи, то оно будетъ казаться еще болѣе вѣроятнымъ, именно—тогда можно будетъ объяснять дѣло такъ, что Ярославъ хотѣлъ возвратить эту данную намъ и тотчасъ же отнятую автокефалію. Какъ однако, повидимому, ни вѣроятно предполагать все это, мы съ своей стороны весьма и крайне сомнѣваемся, чтобы и на самомъ дѣлѣ предполагать это было должно. Что Ярославъ могъ стать недоволенъ существовавшимъ порядкомъ, что онъ могъ имѣть мысль и желаніе ввести новый порядокъ, а тѣмъ болѣе возвра-

¹⁾ Въ мѣстности Печерскаго монастыря.

²⁾ О жизни лѣтопись подъ 1051-мъ г.

³⁾ Вся рѣчь лѣтописи о поставленіи Иларіона состоитъ въ слѣдующемъ: „въ лѣто 6559 постави Ярославъ Иларіона митрополитомъ Руси въ святѣй Софїи, собравъ епископы“.

тить порядокъ первоначальный (автокефалію), это, повторяемъ, само по себѣ весьма возможно. Но нѣтъ совершенно никакихъ положительныхъ признаковъ думать, чтобы это и на самомъ дѣлѣ было такъ. Ярославъ былъ отецъ, память котораго свято чтили его дѣти. Если бы онъ имѣлъ помянутую мысль, то онъ, конечно, завѣщаль бы ее симъ послѣднимъ; а если бы это было такъ, то необходимо было бы ожидать, что сыновья его будутъ настаивать на введенномъ имъ новомъ порядкѣ и будутъ стараться его отстаивать. Никакихъ слѣдовъ ничего подобнаго однако мы вовсе не видимъ. Правда, что лѣтописныя извѣстія, которыя мы имѣемъ за то время, чрезвычайно скудны и неполны; но если бы не нарочными рѣчами, то по крайней мѣрѣ какой-нибудь обмолвкой и какимъ-нибудь случайнымъ замѣчаніемъ лѣтопись дала бы знать, что была послѣ Ярослава борьба за введенный имъ новый порядокъ; но никакихъ и подобныхъ случайныхъ намековъ вовсе неизвѣстно. На другой годъ послѣ смерти Ярослава мы находимъ на каедрѣ митрополичьей Грека Ефрема ¹⁾. Если бы было извѣстно, что онъ пришелъ еще при немъ, то это положительно и прямо значило бы, что Ярославъ, ставя Иларіона, не думалъ вводить никакихъ новыхъ порядковъ. Но предположимъ, что Ефремъ пришелъ не при немъ, а уже послѣ его смерти. На другой годъ послѣ смерти отца дѣти принимаютъ митрополита Грека: вѣроятнѣйшее отсюда заключеніе, конечно, есть то, что отецъ не завѣщаль дѣтямъ не принимать Грековъ. Мы полагаемъ, что поступокъ Ярослава гораздо вѣроятнѣе понимать просто какъ отдѣльный поступокъ, при которомъ не имѣлось въ виду ничего общаго и ничего дальнѣйшаго, а также и ничего прежняго. Ярославу очень понравился Иларіонъ, который, сколько мы знаемъ о немъ, дѣйствительно заслуживалъ самой полной любви. Желая видѣть его митрополитомъ, онъ и приказалъ епископамъ поставить его—не потому, чтобы имѣлъ въ виду начать имъ рядъ митрополитовъ

¹⁾ Что Ефремъ былъ Грекъ, положительнымъ образомъ этого намъ неизвѣстно, но, какъ говорили мы выше, это есть вѣроятнѣйшее предполагать. Видѣть въ Ефремѣ самого Иларіона подъ монашескимъ именемъ, представляется намъ совершенно не основательнымъ: лѣтописецъ называетъ Иларіона тѣмъ именемъ, которое онъ носилъ въ митрополитахъ, слѣдовательно—это имя и есть монашеское, а какъ назывался онъ въ міру, лѣтописецъ этого не сообщаетъ (вѣроятно, потому, что не знаетъ). Отъ самого Иларіона сохранилось исповѣданіе вѣры, данное имъ письменно предъ принятіемъ сана митрополитскаго, и подъ этимъ исповѣданіемъ онъ подписался: „мнихъ и прозвѣтеръ Иларіонъ“, см. Прибавл. къ Творр. свв. Отц. ч. II. 1844-го года, стр. 255.

изъ природныхъ Русскихъ, а потому только, что именно его хотѣлъ видѣть митрополитомъ. Ярославъ зналъ Иларіона, который, весьма возможно, былъ его духовникомъ, какъ чловѣка строго-подвижнической жизни, блестяще талантливаго и высоко образованнаго, и ему могло казаться обиднымъ для русской чести, чтобы, обходя такое свѣтило, посылать за митрополитомъ въ Грецію. Изъ-за одного чловѣка, по-видимому, не стоило рѣшаться на то, чтобы входить въ ссору съ Греками. Но Ярославъ былъ такой государь, который нисколько не стѣснялся Греками,—захотѣлъ и сдѣлалъ, не обращая никакого на нихъ вниманія ¹⁾. Что поступокъ Ярослава долженъ быть понимаемъ именно такъ, какъ мы его понимаемъ, въ пользу этого говорить и нѣкоторыя, положительно извѣстныя намъ, обстоятельства. Если бы Ярославъ, ставя Иларіона въ митрополиты, хотѣлъ начать съ него новый порядокъ, то это означало бы разрывъ церковнаго союза съ Греками, а вмѣстѣ съ симъ послѣднимъ и вообще вражду его къ нимъ. Съ другой стороны и Греки, если бы дѣло дѣйствительно имѣло себя такъ, воспылали бы той же враждой къ Ярославу. Между тѣмъ, или предъ самымъ поставленіемъ или послѣ самаго поставленія Иларіона Ярославъ женилъ своего любимаго сына Всеволода на греческой царицѣ ²⁾. Если бракъ имѣлъ мѣсто до поставленія, то онъ свидѣтельствуегь, что не было вражды съ Греками у Ярослава; если послѣ поставленія, то онъ свидѣтельствуегь, что не было таковой вражды у Грековъ къ нему. Сейчасъ указанное обстоятельство располагаетъ насъ думать, что поставленіе Иларіона не имѣло своимъ слѣдствіемъ даже и кратковременнаго недоразумѣнія и неудовольствія съ Греками, что, поставивъ его, потому что хотѣлъ поставить его именно, Ярославъ тотчасъ же затѣмъ вошелъ въ сношенія и объясненія съ послѣдними. Представивъ и объяснивъ имъ, что случившееся поставленіе

¹⁾ Относительно позднѣйшаго времени мы знаемъ, что Греки очень не торопились съ замѣщеніемъ кathedры русской митрополіи, когда она упразднилась. Если это было такъ и въ древнее время, то можно предполагать, что Ярославъ былъ разсерженъ и оскорбленъ медленіемъ Грековъ и что, не желая ждать, онъ и поставилъ митрополита въ самой Россіи. Когда митрополитъ былъ поставленъ, Греки могли извиниться передъ нимъ, а такимъ образомъ и дѣло могло быть улажено.

²⁾ На какой-то близкой родственницѣ Константинопольскаго императора Константина Мономаха (1042—1054), но не на его дочери, ибо Константинъ, сколько извѣстно, дочерей не имѣлъ (отъ сего и старшій сынъ Всеволода Владимиръ прозванъ Мономахомъ). Въ какомъ году женатъ былъ Всеволодъ, мы не знаемъ, но первое дитя у него (помянутый сейчасъ сынъ Владимиръ Мономахъ) родился въ 1053 г.

должно быть понимаемо какъ отдѣльный и исключительный случай, не долженствующій имѣть никакихъ дальнѣйшихъ послѣдствій, онъ этимъ выполнѣ ихъ и удовольствовалъ, заставивъ признать совершившійся фактъ, а такимъ образомъ по поводу поставленія не былъ нарушаемъ и миръ церковный. Считаемъ нужнымъ прибавить къ сему еще нѣчто, что беремъ изъ области только вѣроятнаго. Въ 1055-мъ г., какъ мы говорили выше, имѣлъ мѣсто судъ митр. Ефрема надъ Новгородскимъ епископомъ Лукой Жидятаю. Новгородскія лѣтописи не указываютъ причинъ суда, но лѣтопись Никоновская утверждаетъ, что епископъ былъ оклеветанъ предъ митрополитомъ «въ неподобныхъ рѣчахъ». Согласившись признать это дополнительное сообщеніе Никоновской лѣтописи, согласившись за тѣмъ думать, что неподобныя рѣчи относились къ самому митрополиту, весьма вѣроятно будетъ понимать дѣло такъ, что Лука Жидята—природный Русскій высказывалъ свое недовольство тѣмъ, что послѣ митрополита изъ Русскихъ (Иларіона) снова явился на кафедру Грекъ. Но если мы согласимся на все это, то тутъ же будемъ имѣть и доказательство, что князья нисколько не раздѣляли негодованія епископа: нисколько не защищенный послѣдними, Лука былъ сужденъ и осужденъ митрополитомъ, и пробылъ въ Кіевѣ (въ большемъ или меньшемъ заключеніи), пока не успѣлъ такъ или иначе оправдаться, три года.

Второй случай имѣлъ мѣсто черезъ сто лѣтъ послѣ Ярослава, въ половинѣ XII вѣка. Въ 1145-мъ году, въ правленіе великаго князя Всеволода Олеговича (изъ рода князей Черниговскихъ, внука Святослава Ярославича), митрополитъ Михаилъ, занимавшій кафедру въ продолженіе 16—14 лѣтъ (см. выше), оставилъ Кіевъ и удалился въ Константинополь къ патриарху. Въ 1147-мъ году преемникъ Всеволода († 1146) великій князь Изяславъ Мстиславичъ (изъ племени Мономаховичей, родоначальникъ линіи князей Волынскихъ, внукъ Владимира Мономаха) поставилъ преемника Михаилу, митрополита Клима или Климента, изъ природныхъ Русскихъ и въ самой Россіи безъ сношеній съ патриархомъ. Къ этимъ краткимъ извѣстіямъ лѣтописи, къ сожалѣнію, не прибавляютъ совершенно никакихъ комментаріевъ относительно вопросовъ: почему и что. Само собою, конечно, разумѣется, что Михаилъ оставилъ Кіевъ и удалился въ Константинополь по какимъ-нибудь неудовольствіямъ; можно разумѣть тутъ, какъ обыкновенно разумѣютъ, неудовольствія на междоусобія князей, которыя были особенно сильны въ княженіе именно Всеволода, такъ какъ онъ, по

своимъ личнымъ дѣламъ, нарочито возбуждать и поддерживать ихъ ¹⁾; но вѣроятно же разумѣть какія-нибудь личные, неизвѣстныя намъ, не-удовольствія съ великимъ княземъ, ибо въ періодъ до-монгольскій междуусобія князей были такъ обычны, что, если бы митрополиты хотѣли оставлять изъ-за нихъ престолъ, то ни одинъ изъ нихъ не остался бы на немъ до смерти. По той или другой причинѣ удалился Михаилъ, но представляется затѣмъ вѣроятнѣйшимъ думать, что Изяславъ рѣшился поставить преемника ему въ самой Руси не въ гнѣвъ на его поступокъ, а въ гнѣвъ на поведеніе патріарха Константинопольскаго послѣ его поступка, именно—на медленіе послѣдняго дать Русскимъ митрополита. Михаилъ удалился не при немъ, а при его предшественникѣ, съ которымъ онъ не имѣлъ ничего общаго и къ которому, за его поведеніе по отношенію къ себѣ, не могъ питать и сохранять иныхъ чувствъ, кромѣ чувства вражды (Всеволодъ устранилъ было Изяслава отъ великокняжескаго престола, желая передать его своему брату Игорю Олеговичу); слѣдовательно—весьма сомнительно, чтобы онъ могъ наслѣдовать отъ перваго гнѣвъ на поступокъ митрополита, та или другая была причина послѣдняго. Что касается до патріарха, то этотъ, вслѣдствіе жалобъ Михаила на Русскихъ, могъ медлить назначеніемъ новаго митрополита съ цѣлю изъяснить имъ свое неудовольствіе и наказать ихъ, что и могло возбудить гнѣвъ Изяслава, которому досталось, такъ сказать, въ чужомъ пиру похмѣлье, т. е. приходилось нести наказаніе за вину другихъ ²⁾. Лѣтопись сообщаетъ ³⁾, что Михаилъ, удаляясь изъ Кіева, оставилъ епископамъ рукописаніе о томъ, «яко не достоинъ имъ безъ митрополита въ святѣй Софѣи (т. е. Кіевской митрополичьей) служить». Такъ этому надлежало быть и по правиламъ каноническимъ ⁴⁾; тѣмъ болѣе нарочитое подтвержденіе

¹⁾ Сфр. *Соловьева* Исторіи Россіи т. 2, изд. 4 стр. 110, 112 и 114.

²⁾ Въ 1145-мъ году патріархомъ Константинопольскимъ былъ Михаилъ Оксій или Куреуа; въ слѣдующемъ 1146-мъ году его смѣнилъ Козма Атикъ, который низложенъ былъ въ Февралѣ 1147-го года и послѣ котораго престолъ оставался праздымъ до конца Декабря 1147-го года, когда занялъ его Николай Музалонъ. Очень можетъ быть, что эти смѣны патріарховъ и измѣщенность каеодры, а не что нибудь другое, и были причиной медленія въ поставленіи Русскаго митрополита.

³⁾ Ипатская подъ 1147-мъ годомъ.

⁴⁾ По которымъ епископъ не можетъ дѣлать ничего архіерейскаго, а въ томъ числѣ и совершать служеній въ храмахъ, безъ дозволенія мѣстнаго епископа, см. прр. Апост. 35, 6 Всел. соб. 20 и Антиох. соб. 13 и 22, и толкованія на нихъ (если отсутствовать позволяющій, то не можетъ быть дано и получено дозволенія).

правиль митрополитомъ долженствовало произвести то, чтобы ихъ нарушение казалось преступленіемъ. Михаилъ оставилъ свое рукописаніе, нѣтъ сомнѣнія, съ цѣлю наказать Всеволода Олеговича лишеніемъ архіерейскаго служенія въ главномъ храмѣ его столицы; но за смертью Всеволода, вслѣдствіе медленія патріарха назначить новаго митрополита, наказаніе приходилось нести Изяславу. Лишеніе архіерейскаго служенія само по себѣ не было обстоятельствомъ первостепенной важности, но оно должно было сильно оскорблять гордость и щеколтивость великаго князя, ибо чрезъ это, къ униженію передъ другими князьями, онъ представлялся какъ бы находящимся подъ эпитиміей и подъ запрещеніемъ. Между тѣмъ Изяславъ Мстиславичъ, одинъ изъ выдающихся по своему характеру князей періода домонгольскаго, былъ вовсе не изъ числа тѣхъ людей, которые имѣютъ наклонность терпѣливо сносить оскорбленія своей гордости. По той или другой причинѣ Изяславъ рѣшилъ избрать и поставить преемника Михаилу въ самой Россіи, не обращаясь къ патріарху, но главный вопросъ здѣсь состоитъ въ томъ, чтó имѣлъ онъ при семъ въ виду? Хотѣлъ ли поставить митрополита подобнымъ образомъ только на этотъ одинъ разъ или же хотѣлъ установить новый способъ избранія митрополитовъ вообще на будущее время? Извѣстно, что считается имѣющимъ положительное свидѣтельство въ свою пользу второе. Однако, это положительное свидѣтельство относится не къ самому поставленію Климента, а къ дальнѣйшему, и, какъ увидимъ ниже, не имѣетъ никакого значенія и смысла. О поставленіи Климента говорятъ лѣтописи Лаврентьевская и Ипатская, первая весьма кратко, вторая довольно подробно, и обѣ говорятъ такъ, что обходятъ совершеннымъ молчаніемъ нашъ вопросъ, именно — одна кратко сообщая, а другая довольно подробно рассказывая о немъ, какъ о событіи случившемся въ такомъ-то году, и ни единымъ словомъ не касаются того, какъ его понимать. Вся рѣчь Лаврентьевской лѣтописи есть слѣдующая: «Въ лѣто 6655 (1147) Изяславъ постави митрополита Клима, калугера Русина, особъ съ шестью епископы, мѣсяца Іюля въ 27, на память святаго Пантелеимона». «Въ то же (1147-е) лѣто, — пишетъ Ипатская лѣтопись, — постави Изяславъ митрополитомъ Клима Смолятича, выведъ изъ Заруба», затѣмъ рассказываетъ объ обстоятельствахъ поставленія, о протестѣ противъ него нѣкоторыхъ епископовъ и только. Если бы мы имѣли передъ собою рѣчи людей, у которыхъ въ обычаѣ говорить опредѣленно и обстоятельно, тогда было бы для насъ несомнѣнно, какъ понимать это совершенное умолчаніе о смыслѣ событія: умалчи-

вается, обыкновенно, то, что само собою подразумѣвается и чего по этой причинѣ рассказывающему не приходится на умъ замѣчать нарочито; слѣдовательно, тогда было бы для насъ несомнѣнно, что случай, о которомъ намъ повѣствуется безъ всякаго замѣчанія и поясненія, какъ понимать его, долженъ быть понимаемъ какъ случай единичный, ибо при подобномъ образѣ повѣствованія это подразумѣвается само собою, а что-либо другое никакъ не можетъ подразумѣваться, или иначе сказать — подразумѣвается только это, а не что-либо другое. Но наши лѣтописцы въ отношеніи къ церковнымъ дѣламъ, какъ мы уже давали знать много разъ выше, вовсе не могутъ быть признаны людьми, имѣющими наклонность говорить опредѣленно и обстоятельно; а слѣдовательно, и обычный способъ пониманія людскихъ рѣчей не можетъ быть приложенъ къ ихъ указаннымъ рѣчамъ (потому что въ отношеніи къ ихъ рѣчамъ о церковныхъ дѣлахъ никогда не будетъ для насъ несомнѣннымъ, чтобы недосказанное было то, что само собою должно быть подразумѣваемо, а не то, что они по своему обычаю просто не досказываютъ). Когда невозможно толковать людей съ увѣренностію, то остается толкованіе вѣроятное. Это послѣднее, конечно, есть то, что въ другомъ случаѣ, т. е. въ приложеніи къ другимъ людямъ, было бы несомнѣннымъ. Такимъ образомъ, рѣчи лѣтописцевъ о поставленіи Климента Изяславомъ представляется вѣроятнѣйшимъ понимать такъ, что послѣдній въ одинъ данный разъ хотѣлъ поставить митрополита въ Россіи и не имѣлъ намѣренія навсегда ввести новый порядокъ избранія митрополитовъ. Считать наиболѣе вѣроятнымъ первое, а не второе, заставляетъ и собственное поведеніе Изяслава. Поставивъ Климента въ митрополиты, онъ не входилъ въ сношенія съ патріархомъ, чтобы испросить у него митрополиту признаніе законности, — это мы знаемъ положительно ¹⁾. Слѣдовательно, если предполагать, что Изяславъ, ставя Климента, имѣлъ намѣреніе ввести новый порядокъ поставленія митрополитовъ, то нужно будетъ понимать его поведеніе такъ, что онъ хотѣлъ сдѣлать это самовольно, не ища согласія патріарха. Но сдѣлать это значило произвести схизму и расколъ между Русскою церковію и Греческой: чтобы рѣшился на послѣднее Изяславъ Мстиславичъ или вообще какой бы то ни было Русскій князь XII в., это представляется намъ весьма сомнительнымъ. Другое дѣло поступокъ единичный: разгнѣванный патріархомъ князь

¹⁾ Изъ рѣчей Клименту епископа Новгородскаго Нифонта, Ипатск. лѣт. подъ 1147-мъ и 1159-мъ годами.

могъ. отмстить первому тѣмъ, что на одинъ разъ восхитилъ у него его право ставить митрополитовъ и произвелъ временную схизму. За личное оскорбленіе, которое Изяславъ находилъ въ поведеніи патріарха по отношенію къ себѣ, онъ могъ имѣть желаніе и во гнѣвѣ рѣшимость отмстить тѣмъ же личнымъ оскорбленіемъ; но идти далѣе, внести постоянную смуту въ церковь, — это въ виду всегдашней благоразумной умѣренности нашихъ князей, которымъ никогда не былъ присущъ духъ крайняго радикализма, представляется весьма мало-вѣроятнымъ. Но если бы мы вопреки того, что представляется вѣроятнѣйшимъ на основаніи лѣтописей и на основаніи исторіи самаго дѣла, какъ мы ее знаемъ, все-таки захотѣли представить его себѣ такъ, что Изяславъ не только въ одинъ данный разъ хотѣлъ поставить митрополита въ самой Россіи, а вообще ввести новый порядокъ ставленія митрополитовъ, то и въ этомъ случаѣ обычныя представленія, будто таково было желаніе всей Руси, сильно будто бы оскорблявшейся и тяготившейся властью митрополитовъ Грековъ, были бы далеко невѣрны. Лаврентьевская лѣтопись говоритъ, что Изяславъ поставилъ Климента въ митрополиты «особъ съ шестью епископы». Это «особъ» значитъ то, что Изяславъ поставилъ Климента не по совѣту и соглашенію съ другими князьями, а безъ нихъ и вопреки имъ, одинъ самъ собой, и слѣдовательно — тѣ или другія мысли были у него при поставленіи Климента, прочіе князья не раздѣляли ихъ и не сочувствовали имъ. До какой степени между прочими князьями было мало противниковъ власти митрополитовъ Грековъ, если только самъ Изяславъ вообще былъ имъ, видно изъ того, что къ нимъ не принадлежалъ родной братъ Изяслава, находившійся съ нимъ въ наилучшихъ братскихъ отношеніяхъ — Ростиславъ Смоленскій (какъ увидимъ ниже). Въ этомъ случаѣ оставалось бы вѣрнымъ только то, что большинство Русскихъ епископовъ было противъ власти митрополитовъ Грековъ или по крайней мѣрѣ не за нее.

Въ 1147-мъ г. въ Россіи было 10 или 11 архіерейскихъ кафедр ¹⁾, изъ нихъ одна была праздною ²⁾; слѣдовательно всѣхъ епископовъ

¹⁾ Десять: Черниговская, Переяславская, Владимиро-Волынская, Бѣлгородская, Юрьевская, Туровская, Полоцкая, Новгородская, Ростовская и Смоленская; одиннадцатая — Галицкая открыта неизвѣстно когда до 1165-го г. и весьма возможно, что въ 1141-мъ г. (см. ниже въ приложеніи къ этой главѣ: Частнѣйшія извѣстія объ епархіяхъ).

²⁾ Туровская, епископъ который въ 1146-мъ г. удаленъ былъ съ кафедры Изяславомъ по причинамъ политическимъ, Лаврент. и Ипат. лѣт.

было 9 или 10. Изъ этихъ 9-ти или 10-ти епископовъ явились къ Изяславу на соборъ въ Кіевъ для избранія и поставленія митрополита въ самой Россіи, по свидѣтельству Лаврентьевской лѣтописи, шестеро, а по свидѣтельству Ипатской лѣтописи, какъ кажется, въ данномъ случаѣ болѣе вѣрному, пятеро ¹⁾. Изъ остальныхъ епископовъ двое не явились на соборъ потому, что были противъ поставленія митрополита въ Россіи, а о мысляхъ прочихъ ничего неизвѣстно и очень можетъ быть, что они уклонились отъ собора не по собственнымъ волѣ и намѣренію, а по причинамъ независящимъ, т. е. потому, что не желали ихъ участія въ соборѣ ихъ удѣльные князья ²⁾. Изъ двоихъ епископовъ, прямо заявившихъ свое несогласіе на поставленіе Климента и протестовавшихъ противъ него, одинъ былъ Грекъ; слѣдовательно изъ всѣхъ Русскихъ епископовъ, которые были родомъ Русскіе, протестовалъ только одинъ ³⁾. Передавая часть или же вообще сущность соборныхъ разсужденій, Ипатскій лѣтописецъ пишетъ, что епископъ Черниговскій, или старшій по столу между присутствовавшими, или болѣе другихъ авторитетный лично, говорилъ: «я знаю, что епископы, составивъ изъ себя соборъ, имѣютъ право поставить митрополита ⁴⁾....

¹⁾ Ипатскій лѣтописецъ, вообще обнаруживающій въ себѣ чловѣка болѣе близко знакомаго съ дѣломъ о поставленіи Климента, прямо перечисляетъ епископовъ, присутствовавшихъ на соборѣ, именно—по нему они были: Черниговскій, Переяславскій, Владимирскій, Бѣлгородскій и Юрьевскій.

²⁾ Ипатская лѣтопись какъ будто представляетъ дѣло такимъ образомъ, что епископы, несогласные на поставленіе Климента, протестовали на соборѣ. Но Новгородская 1-я лѣт., весьма подробная о своемъ Новгородскомъ епископѣ Нифонтѣ, бывшемъ противъ поставленія Климента, ничего не говоритъ объ его путешествіи въ Кіевъ въ 1147-мъ г., и слова, съ которыми Ипатск. лѣтопись заставляетъ Нифонта обращаться къ Клименту какъ бы на соборѣ, могли быть говоримы только уже послѣ него (когда Климентъ былъ посвященъ). Само по себѣ непонятно, зачѣмъ епископы, несогласные на поставленіе Климента, прибыли бы на соборъ (и даже—какъ были бы пущены на него), и Нифонтъ, если бы былъ на немъ, долженъ былъ попасть въ заточеніе тотчасъ послѣ него (Впрочемъ, если въ лѣтописи, въ данномъ мѣстѣ, измѣнить пунктуацию и въ перечисленіи епископовъ, присутствовавшихъ на соборѣ, послѣ „Володимѣрьскіи Ѳеодоръ“ поставить не запятую, какъ въ печатномъ, а точку: то и она не будетъ говорить, что епископы несогласные присутствовали на соборѣ).

³⁾ Что касается до епископа Полоцкаго, то его считать протестовавшимъ, на основаніи Ипат. лѣт. подъ 1156-мъ г. (2-го изд. стр. 333), нѣтъ никакого достаточнаго основанія,—онъ могъ быть только чловѣкомъ гибкимъ.

⁴⁾ „Азъ свѣдѣ, ако достоитъ шедшея епископомъ митрополита поставити“. Можно понимать не совсемъ определеннаго лѣтописца и такъ, что епископъ говорилъ это Изяславу до собора, т. е. что послѣдній, желая поставить митрополита

я знаю, что мы имѣемъ право поставить; къ тому же у насъ есть глава святаго Климента: какъ Греки ставятъ (патріарховъ) рукой святаго Іоанна, (такъ и мы поставимъ митрополита» ¹⁾. «Такъ порѣшили», говоритъ лѣтописецъ, и 27 Іюля 1147-го г. былъ поставленъ въ митрополиты главою св. Климента избранный вел. княземъ кандидатъ—Климъ или Климентъ, монахъ и схимникъ, т. е. монахъ великаго образа, по отзыву того же лѣтописца, который мы приводили уже выше, «книжникъ и философъ такъ, яко(ва) же въ Русской земли не башеть» ²⁾.

Два епископа, прямо протестовавшіе противъ поставленія митрополита въ Россіи, были Нифонтъ Новгородскій и Мануилъ Смоленскій. Мануилъ былъ родомъ Грекъ, и этимъ помимо всего дальнѣйшаго объясняется его протестъ ³⁾. Но Нифонтъ, по всей вѣроятности, былъ природный Русскій ⁴⁾. Предполагая, что при поставленіи Климента

въ самой Руси, предварительно совѣтовался съ епископомъ, можно ли это сдѣлать, и епископъ отвѣчалъ утвердительно.

¹⁾ „Якоже ставятъ Греци рукою святаго Івана“. Что разумѣть подъ этими словами, до сихъ поръ не разыскано; но что у Грековъ что-то такое дѣйствительно было, объ этомъ необходимо заключать изъ словъ Новгородскаго архіепископа Автонія, который въ своемъ Константинопольскомъ Паломникѣ говоритъ, что въ св. Софійн Константинопл. находится „Германа рука, ею же ставятся патріарси“ (по изд. *Савватіова*, Спб. 1872, стр. 56; тутъ же см. примѣч. 8-е ученаго издателя).

²⁾ „Постави Изяславъ митрополитомъ Кліма Смолятича, выведъ изъ Заруба“. „Смолятича“ обыкновенно понимаютъ такъ, что Климентъ былъ родомъ Смолянинъ, изъ Смоленской области; но весьма возможно и то, что оно было родовымъ его прозваніемъ. Выведъ изъ Заруба, т. е. приведши изъ монастыря, который былъ въ Зарубѣ. Зарубовъ извѣстно два: Кіевскій, находившійся на той сторонѣ Днѣпра противъ впаденія въ него съ этой стороны р. Трубежа (часто упоминаемый въ лѣтописяхъ; точное опредѣленіе его мѣста въ Книгѣ большому чертежу стр. 93, въ настоящее время деревня Зарубинцы), и Смоленскій, точнымъ образомъ неизвѣстно гдѣ находившійся (Дополн. къ Акт. ист. 1, 6 и Ипатск. лѣт. 2 изд. стр. 364). Вѣроятно же разумѣть первый, о существованіи въ которомъ монастыря извѣстно положительно.—Замѣчательно, что при избраніи кандидата въ митрополиты было отступлено отъ обычая греческихъ: въ Греціи не ставили въ епископы монаховъ великаго образа или схимниковъ, каковъ былъ Климентъ (см. ниже).

³⁾ Епископъ Владимірскій Феодоръ по Лаврентьевск. лѣт. (подъ 1137-мъ г.) былъ (какъ и Мануилъ, *ibid.*) скопецъ. На этомъ основаніи гораздо вѣроятнѣе считать его Грекомъ, чѣмъ Русскимъ. А если такъ, то странно и замѣчательно, что онъ не протестовалъ (бывъ епископомъ собственной области Изяслава, въ случаѣ протеста онъ рисковалъ престоломъ и по этой причинѣ не протестовалъ?).

⁴⁾ Относительно національности Нифонта мы не имѣемъ прямыхъ свѣдѣній и ясныхъ указаній. Если бы онъ былъ Грекъ, то Новгородскій лѣтописецъ, непосредственный его современникъ (и, можетъ быть, священникъ, имъ поставленный,

имѣлось въ виду навсегда установить порядокъ избранія и поставленія митрополитовъ въ самой Россіи, находятъ страннымъ, что противъ этого могъ протестовать Русскій, и объясняютъ поведеніе Нифонта частными интересами Новгородской каѳедры, для которой было болѣе выгодно, чтобы митрополиты были изъ Грековъ и поставленные въ Греціи. Но, во-первыхъ, далеко для насъ неясно, какимъ образомъ для епископовъ Новгородскихъ послѣднее могло быть болѣе выгоднымъ: послѣ Изяслава остался старый порядокъ поставленія митрополитовъ, и мы знаемъ, что епископы Новгородскіе не извлекли изъ него для своихъ интересовъ никакихъ выгодъ. Если разумѣютъ право апелляціи къ патриарху (при предположеніи, что поставляемые въ Россіи митрополиты остались бы въ подчиненіи послѣднему), то напротивъ для епископовъ Новгородскихъ былъ бы болѣе выгоденъ новый порядокъ, чѣмъ старый, ибо тягаться въ Константинополь съ митрополитомъ изъ Русскихъ можно было съ надеждой на успѣхъ, тогда какъ

Новгор. 1-я лѣт. подъ 1144-мъ г.), говорящій о немъ много и обстоятельно, кажется, долженъ бы былъ это замѣтить (у него о поставленіи Нифонта: „въ се же лѣтѣ (1130) отвержеся архіепископъ (sic,—по позднѣйшей поправкѣ переписчиковъ) Іоаннъ Новагорода, и поставиша архіепископа Нифонта, мужа свята и зѣло бояшася Бога, и приде Новугороду мѣсяца Января въ 1 день, на святаго Василья, въ обѣдню“). Въ своихъ отвѣтахъ Кирику Нифонтъ ссылается на церковные обычаи Царьграда и всей Греческой земли и области (у Калайх. стрр. 176 и 178); но это можетъ значить не то, что онъ былъ родомъ Грекъ, а то, что онъ путешествовалъ на Востокъ для поклоненія св. мѣстамъ или по другой причинѣ (срѣ ниже), и что онъ пробылъ тамъ довольно долго (чтобы узнать обычаи всей земли): объ обычаяхъ онъ сообщаетъ для свѣдѣнія и для соображенія, но не для исполненія, какъ бы того слѣдовало ожидать отъ Грека. Когда въ 1156-мъ г. Нифонтъ собрался идти въ Кіевъ, то, по словамъ Новгородскаго лѣтописца, „инѣи мнози глаголаху, яко, полунивъ святую Софію, пошолъ Царюграду“; но слухъ этотъ могъ распространиться объ Нифонтѣ не потому, чтобы онъ былъ родомъ Грекъ, а по его особеннымъ отношеніямъ къ патриарху (о которыхъ ниже). Свидѣтельство о Нифонтѣ повѣсти Патерика Печерскаго, составленной въ XV в. (*Ключевск. Древне-русскія житія святыхъ*, стр. 261), повторяемое въ его житіи, составленномъ въ XVI в. (Памятн. старинной русской литерат. гр. Куселева-Безбородко, IV, 1), что онъ былъ постриженникъ Печерскаго монастыря, не имѣетъ авторитета; но весьма большое право предполагать это даетъ Ипатская лѣтопись (подъ 1156-мъ г.), по которой въ бышемъ Нифонту видѣніи преп. Θεодосій Печерскій называлъ его: „брате сыну“. А во всякомъ случаѣ, по свидѣтельству той же лѣтописи (*ibid.*), Нифонтъ „бѣ имѣя велику любовь къ святѣй Богородици (Печерской или къ ея монастырю) и къ отцу Θεодосію“. Постриженникъ или только усердный почитатель Печерскаго монастыря, это, конечно, весьма рѣшительнымъ образомъ говоритъ за то, что Нифонтъ былъ не Грекъ, а природный Русскій.

тягаться съ митрополитомъ изъ Грековъ было дѣло безнадежное. Вторыхъ, когда говорятъ объ интересахъ Новгородской каѳедры, то забываютъ, что Нифонтъ былъ еще не природный Новгородецъ, какъ и всѣ его предшественники пришлый человѣкъ и что въ его время интересы Новгородской каѳедры были еще вовсе не то, что въ послѣдствіи,—Нифонтъ былъ еще, по отношенію къ своей паствѣ, не послѣдующій владыка Новгородскій, безъ котораго Новгородъ не дѣлалъ шагу въ своихъ гражданскихъ дѣлахъ (какъ впрочемъ по настоящему смотрѣть на великое политическое значеніе послѣдующихъ владыкъ Новгородскихъ, объ этомъ ниже), а просто епископъ, какъ и всѣ епископы. Если нѣтъ основаній предполагать личныхъ интересовъ, то остается предполагать искреннее убѣжденіе и особые взгляды. По искреннему убѣжденію Нифонтъ находилъ дѣло, сдѣланное Изяславомъ, незаконнымъ; допуская, что оно состояло въ томъ, чтобы ввести новый порядокъ избранія митрополитовъ и слѣдовательно—допуская, что вопросъ былъ тутъ не только въ законности дѣла (какъ при единичномъ случаѣ), но и въ его пользѣ и желаемости, мы должны будемъ понимать поведеніе Нифонта такимъ образомъ, что онъ находилъ дѣло не только незаконнымъ, но и бесполезнымъ и нежелаемымъ. Думаящіе объ этомъ предметѣ противное сему, полагають и увѣрены, что именно согласно съ ними всѣ думали въ древнее время, но, какъ мы сказали и указали выше, они весьма ошибаются: никто изъ князей не сочувствовалъ намѣренію Изяслава поставить Климента и слѣдовательно—никто изъ нихъ не сочувствовалъ мысли Изяслава ввести новый порядокъ поставленія митрополитовъ, если только такая мысль была у него. Если никто изъ свѣтскихъ, изъ мірянъ, не сочувствовалъ указанной мысли Изяслава, то нѣтъ ничего удивительнаго, что нашелся и епископъ, который былъ противъ нея, и мы съ своей стороны должны не удивляться этому, а принимать это къ свѣдѣнію: такой компетентный судья лучшаго и худшаго, какъ Нифонтъ, былъ рѣшительно за старый порядокъ; слѣдуетъ отсюда заключеніе, что этотъ порядокъ не былъ такъ нехорошъ, какъ это иные думаютъ представлять.

Но, какъ мы говорили выше, болѣе чѣмъ вѣроятно, что при поставленіи Климента дѣло шло не о новомъ способѣ избранія митрополитовъ, а только объ одномъ случаѣ поставленія (т. е. его—Климента). Слѣдовательно, Нифонтъ возставалъ не противъ того, что считаютъ русскими интересами, а только противъ одного поступка Русскихъ или точнѣе поступка Изяслава съ половиною Русскихъ епископовъ.

Лѣтописи Ипатская и 1-я Новгородская, согласно передающія ¹⁾ протесты Нифонта, увѣряютъ, что онъ не возставалъ противъ избранія кандидата въ митрополиты изъ среды самихъ Русскихъ и самими Русскими епископами, но, во-первыхъ, противъ его самовольнаго посвященія послѣдними безъ благословенія патріарха, и во-вторыхъ— противъ того, что посвященный митрополитъ не искалъ вступить въ общеніе съ патріархомъ и оставался внѣ союза и въ расколѣ съ нимъ. Если это вѣрно, то Нифонтъ, показывая въ себѣ человѣка, знающаго правила церковныя, какимъ онъ намъ и извѣстенъ, былъ совершенно правъ. Патріархи Константинопольскіе присвоили себѣ право избранія митрополитовъ (и въ томъ числѣ Русскаго) противъ правилъ каноническихъ; но право посвященія митрополитовъ принадлежало имъ на основаніи этихъ правилъ. Митрополитъ, находившійся внѣ общенія съ своимъ патріархомъ, конечно, былъ митрополитъ, производящій расколъ и находящійся въ расколѣ съ нимъ.

Протестовавшихъ епископовъ Климентъ старался примирить съ собою, добивался склонить къ признанію своей законности и власти. Относительно Мануила Смоленскаго, который не имѣлъ никакого особеннаго авторитета ни по каедрѣ, ни лично (какъ слѣдуетъ думать), и протестъ котораго, вслѣдствіе его греческаго происхожденія, долженъ былъ казаться пристрастнымъ, хотя бы даже и не былъ таковымъ, и поэтому терять свое значеніе, митрополитъ, вѣроятно, безпокоился не особенно много. Но совсѣмъ другое дѣло былъ Нифонтъ. Епископъ одной изъ главныхъ и видныхъ каедръ, человѣкъ весьма авторитетный лично и притомъ авторитетный именно со стороны знанія каноновъ церковныхъ, въ которыхъ была здѣсь вся сила ²⁾, онъ представлялъ съ своимъ непризнаніемъ митрополита такое для всѣхъ возраженіе противъ его законности, безъ устраненія котораго послѣдняя вовсе не могла считаться безспорною. Поэтому онъ употребилъ всѣ усилія заставить Нифонта признать себя. Однако все было напрасно, и Нифонтъ остался непреклоненъ. Послѣ двухгодичныхъ тщетныхъ стараній, или какъ выражается Ипатская лѣтопись ³⁾—«мученій» съ Нифонтомъ, митрополитъ рѣшилъ наконецъ прибѣгнуть къ силѣ: при содѣйствіи вел. князя епископъ Новгородскій былъ приведенъ въ

¹⁾ Первая подъ 1147 и 1156 гг., вторая подъ 1149 г.

²⁾ Къ Нифонту обращались съ вопросами другіе епископы (у Кирика: „Климъ вопроша нашего епископа отъ Полотскаго епископа“, Калайд. стр. 181, т. е. Климъ спрашивалъ Нифонта по порученію Полотскаго епископа).

³⁾ Подъ 1156 г.

Кіевъ и посаженъ въ заключеніе въ Печерскій монастырь, въ которомъ впрочемъ находился весьма недолго, — въ томъ же въ 1149-мъ году, въ которомъ онъ былъ посаженъ, Юрій Долгорукій согналъ съ престола великокняжескаго Изяслава, а съ послѣднимъ удалился изъ Кіева и Климентъ ¹⁾. Ту же силу хотѣлъ употребить митрополитъ и съ Мануиломъ и, вѣроятно, гораздо ранѣе, чѣмъ съ Нифонтомъ; но не склонный къ славѣ страдальца за правду Грекъ спасался отъ рукъ митрополита тѣмъ, что бѣгалъ отъ него и укрывался ²⁾.

Не признавая законности и власти митрополита, Нифонтъ ставилъ себя чрезъ то въ непосредственную власть патріарха ³⁾. И патріархъ дѣйствительно поспѣшилъ принять его въ свою непосредственную власть. Отъ Сентября 1148-го года сохранился до настоящаго времени документъ, въ которомъ Нифонтъ называетъ себя архіепископомъ ⁴⁾: имя архіепископа не было въ то время почетнымъ титуломъ (какъ у насъ теперь), а обозначало (какъ уже мы говорили) такого епископа, который, не находясь въ подчиненіи своего окружнаго митрополита, зависѣлъ непосредственно отъ патріарха; такимъ образомъ это имя, употребляемое Нифонтомъ, несомнѣнно показываетъ, что онъ формально былъ принять патріархомъ въ свое непосредственное вѣдѣніе. Тотъ или другой смыслъ имѣло поставленіе Климента и знали ли патріархъ хорошо, какой оно имѣло смыслъ, но во всякомъ случаѣ, и какъ поступокъ единичный, оно долженствовало быть ему ненавистнымъ, потому что представляло собою опасный прецедентъ. Поэтому онъ настоятельно поощрялъ Нифонта къ борьбѣ съ Климентомъ, и, по свидѣтельству Ипатской лѣтописи ⁵⁾, «присла къ нему грамоты, блажа (его) и причитая къ святымъ» ⁶⁾.

¹⁾ Долгорукій вошелъ въ Кіевъ 23 Августа; насколько ранѣе посаженъ былъ Нифонтъ, неизвѣстно.

²⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1156 г., 2-го изд. стр. 333 лн..

³⁾ „Не могу съ тобою служить, говоритъ Нифонтъ Клименту, ни вспоминати тебе въ святѣй службѣ, но поминаю патріарха“. Ипатск. лѣт. подъ 1156 г.

⁴⁾ Антимясъ съ подписью послѣдняго, см. въ Археологическ. описаніи церковныхъ древностей въ Новгородѣ архим. *Магарія*, I, 254, также въ Древнихъ памятникѣхъ Русскаго письма и языка *И. И. Орезмского*, Сиб. 1863, стр. 80 (сбъ ниже въ главѣ о просвѣщеніи сочиненіе Кирика Новгородскаго: „Ученіе, имже вѣдати челоуѣку числа всѣхъ лѣтъ“, въ которомъ онъ называетъ Нифонта архіепископомъ).

⁵⁾ Подъ 1156 г.

⁶⁾ Одна изъ грамотъ въ житіи Нифонта XVI вѣка, которое напечатано въ Памятн. Русск. Литерат. *Кушелева-Безбородко*, IV, 5, и отдѣльно у *пресвит. Магарія*, т. 3, изд. 2, стр. 297.

Климентъ былъ поставленъ Изяславомъ въ митрополиты въ Іюль мѣсяцъ 1147-го года. На третій годъ послѣ поставленія, въ Августъ мѣсяцъ 1149-го года, Изяславъ былъ согнанъ съ великокняжескаго престола, какъ мы сказали выше, своимъ дядей Юріемъ Долгорукимъ. Вмѣстѣ съ княземъ долженъ былъ удалиться изъ Кіева и митрополитъ, что значить—во-первыхъ, то, что будучи личнымъ твореніемъ Изяслава, онъ, хотѣлъ или не хотѣлъ, имѣлъ быть врагомъ его враговъ, во-вторыхъ и главное,—что Юрій не признавалъ законности его поставленія ¹⁾. Въ продолженіе слѣдующаго 1150-го года Изяславъ дважды сгонялъ съ престола Юрія и столько же разъ возвращался съ нимъ въ Кіевъ митрополитъ. Возвратившись во второй разъ, онъ оставался на каеедрѣ въ теченіе пяти лѣтъ до 1155-го года, когда Юрій послѣ смерти Изяслава († 13 Ноября 1154-го года) окончательно занялъ великое княженіе. Его удаленіе съ каеедры въ 1155-мъ году, при этомъ окончательномъ занятіи Юріемъ великокняжескаго престола, было вмѣстѣ и послѣднимъ его съ нею удаленіемъ.

Климентъ занималъ каеедру митрополичю съ небольшими перерывами въ продолженіе девяти лѣтъ (1147—1155). Такъ какъ онъ не признавалъ власти патріарха, а патріархъ не признавалъ его законности, то значить, что въ его правленіе Русская церковь находилась въ схизмѣ и расколѣ съ церковью Греческою. Слѣдовательно, за періодъ до-монгольскій мы имѣемъ девятилѣтній эпизодъ раскола между Русскою и Греческою церквами.

Здѣсь бы собственно должна была кончатся исторія Климента, которая могла имѣть тотъ или другой смыслъ по намѣренію Изяслава и которая на дѣлѣ, во всякомъ случаѣ, имѣла смыслъ единичнаго поступка. Но вмѣшался въ исторію составляющій, такъ сказать, злую судьбу новыхъ изслѣдователей почтенный В. Н. Татищевъ, и она продолжается гораздо далѣе.

Юрій, какъ мы сказали, два раза не надолго занималъ престолъ великокняжескій при жизни Изяслава, окончательно занялъ его послѣ его смерти. Въ первые два раза онъ такъ помалу сидѣлъ на престолѣ, что вовсе не могъ имѣть времени позаботиться о новомъ митрополитѣ въ замѣнъ не признаваемаго имъ Климента. Но, избавившись отъ соперника, онъ сѣлъ наконецъ на немъ твердо и теперь хлопоты о митрополитѣ были однимъ изъ первыхъ его дѣлъ. Ни сколько не думая

¹⁾ Что видно изъ его слѣдующаго поведенія: послѣ 1155 г. онъ, не поставивъ новаго митрополита, какъ Изяславъ Климента, послалъ за митрополитомъ въ Грецію (митр. Константинъ 1-й).

ставить въ митрополиты другаго Русскаго изъ собственныхъ сторонниковъ, что онъ долженъ былъ бы сдѣлать, если бы при поставленіи Климента, какъ это думаютъ, рѣшено было то, чтобы начать имъ рядъ митрополитовъ изъ природныхъ Русскихъ, Юрій послалъ за митрополитомъ къ патріарху. Въ Константинополѣ, гдѣ—весьма возможно—понимали дѣло о поставленіи Климента въ самомъ худомъ и опасномъ видѣ, т. е. какъ попытку начать поставленіе митрополитовъ въ самой Россіи, успѣшили поставить и отправить на Русь требуемаго митрополита ¹⁾. Прибывъ въ Кіевъ въ 1156-мъ году или на другой годъ послѣ занятія престола великокняжескаго Юріемъ, митрополитъ этотъ,—Константинъ 1-й, началъ съ того, что запретилъ всѣхъ священниковъ, поставленныхъ Климентомъ и предать проклятію, не знаемъ—въ какой формѣ произнесѣнному и совершенному, умершаго Изяслава Мстиславича,—священники впрочемъ скоро были разрѣшены, давъ митрополиту рукописаніе противъ Климента. Не долго однако сидѣлъ Константинъ на своей кафедрѣ. Призвавшій его Юрій Долгорукій умеръ въ 1157-мъ г. (15 Мая) ²⁾, т. е. на другой годъ послѣ его прибытія, и престоломъ великокняжескимъ овладѣли сыновья покойнаго Изяслава съ тѣмъ, чтобы передать его дядѣ своему Ростиславу Мстиславичу Смоленскому. При первомъ вступленіи въ Кіевъ Изяславичей (весной 1158-го года) Константинъ, виновный предъ ними въ проклятіи ихъ отца, долженъ былъ спастись бѣгствомъ ³⁾. Изяславичи хотѣли возвратить на кафедру поставленнаго ихъ отцомъ Климента; но его рѣшительно не хотѣлъ Ростиславъ, считавшій незаконнымъ его поставленіе, и когда племянники послали звать его въ Кіевъ, то онъ прежде всего успѣ-

¹⁾ Юрій послѣ смерти Изяслава (и по устраненіи соперниковъ—Ростислава Смоленскаго и Изяслава Давидовича Черниговскаго) занялъ престолъ великокняжескій о вербницѣ 1155 г. (Новгор. 1-я лѣт.), а новый митрополитъ былъ поставленъ до 26-го Января 1156 г., см. выше стр. 290 прим.

²⁾ По Ипатск. лѣт. ошибочно 15 Мая 1158 г.

³⁾ Бѣжалъ въ Черниговъ, гдѣ въ слѣдующемъ 1159 г. и умеръ. Объ его смерти въ Лаврентьевской лѣтописи читается: „Бысть же смерть его снца: яко умирающу ему призва къ собѣ епископа Черниговскаго Антонья (преемника Онуфріева, родомъ Грека), заклѣтъ ѿ, глагола снце: яко по умертвіи моемъ не погребешъ тѣла моего, но ужемъ поверзше (повязавше?) за нозѣ мои извлечете мя изъ града и поверзѣте мя псомъ на расхитанье; по умертвіи же его епископъ то все створи по велѣнію ему имъ, народи же вси дивившася о смерти его; на утрѣи же день Святославъ князь, здумавъ съ мужи своими и съ епископомъ, вземше тѣло его, и похоронивша въ церкви у Святаго Спаса“. Константинъ причисленъ къ лику нашихъ святыхъ и память его—5 Іюня.

спилъ заявить имъ это нехотѣніе свое имѣть Климента митрополитомъ: «се вы являю,—сказалъ онъ имъ чрезъ своего посла,—не хочу Клима у митрополю видѣти, зане не взялъ благословенія отъ святаго Софіи и отъ патріарха» ¹⁾. Такъ какъ сыновья Изяслава ни подъ какимъ видомъ не хотѣли Константина, потому что онъ проклиналъ ихъ отца, то между дядей и племянниками вышло упорное преніе, которое наконецъ уладили тѣмъ, чтобы не брать ни Климента, ни Константина, а просить новаго митрополита изъ Греціи. Этотъ новый митрополитъ, по имени Теодоръ, прибывшій въ 1161-мъ году, жилъ весьма не долго и умеръ въ 1162-мъ или 1163-мъ году (см. выше въ каталогѣ митрополитовъ). Между тѣмъ въ это время Климентъ успѣлъ какимъ-то образомъ войти въ расположеніе Ростислава (вѣроятно, при содѣйствіи племянниковъ послѣдняго, упомянутыхъ Изяславичей), и когда Теодоръ умеръ, то онъ отправилъ посольство въ Константинополь съ просьбой, чтобы тамъ признали Климента законнымъ митрополитомъ. Но его посолъ встрѣтился на дорогѣ и воротился назадъ съ новымъ митрополитомъ, который уже шелъ изъ Греціи, т. е. патріархъ, по всей вѣроятности, узнавъ о переизмѣнѣ мыслей Ростислава, возможно посѣвшии поставленіемъ и отправленіемъ митрополита, чтобы не дать занять престола Клименту, котораго онъ, разумѣется, не хотѣлъ. Зная о переизмѣнѣ мыслей Ростислава и ожидая его сопротивленія принять новаго митрополита, изъ Константинополя отправили съ симъ послѣднимъ нарочнаго императорскаго посла и богатые дары. Когда прибылъ митрополитъ, Ростиславъ дѣйствительно сначала сопротивлялся принять его, но потомъ... потомъ, прежде чѣмъ былъ принять новый митрополитъ, было еще что-то такое, но что именно—остается неизвѣстнымъ, потому что во всѣхъ спискахъ Кіевской лѣтописи, которая говоритъ о прибытіи митрополита, въ данномъ мѣстѣ пропускъ. Татищевъ увѣряетъ, что Ростиславъ согласился принять митрополита, но будто онъ сказалъ при этомъ слѣдующее знаменитое, въ чемъ вся сущность второй половины исторіи о Климентѣ и изъ-за чего эту вторую половину мы досказываемъ: «я сего митрополита за честь и

¹⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1159 г., 2 изд. стр. 345. Преосвящ. Макарій говоритъ, т. 3, изд. 2 стр. 19, что Ростиславъ не хотѣлъ Климента, „подавшии внушенію своего епископа Мануила Грека“, но не знаетъ на какомъ основаніи. Что Ростиславъ дѣйствовалъ не по чьему либо внушенію, а по собственному убѣжденію, это показываетъ дальнѣйшее его поведеніе (призваніе Климента подъ условіемъ). А первое княженіе Ростислава послѣ смерти Изяслава, на которое ссылается преосвящ. Макарій, продолжалось всего одну недѣлю (Новгор. 1-я лѣт. подъ 1154 г.).

за любовь царскую нынѣ пріиму, но впредь ежели патріархъ, безъ вѣдома и опредѣленія нашего, противно правилъ святыхъ апостолъ (!), въ Русь митрополита поставитъ, не токмо не пріиму, но и законъ сдѣлаемъ вѣчный избирать и постановлять епископамъ Русскимъ съ повелѣнія великаго князя» ¹⁾).

Что въ лѣтописяхъ въ нашемъ мѣстѣ пропускъ намѣренный, это не невѣроятно; слѣдовательно, возможно предполагать, что Ростиславъ дѣйствительно говорилъ послу императора что-то такое нехорошее, что послѣдующіе усердные цензора сочли за необходимое изгладить. Но сказалъ ли онъ именно то, что заставляетъ сказать его Татищевъ? На Руси послѣ поставленія Климента принимали уже двухъ митрополитовъ, присланныхъ изъ Греціи (Константина и Θεодора), и принимали не только безъ всякаго сопротивленія, но и сами нарочно посылавъ просить ихъ; за вторымъ изъ митрополитовъ — Θεодоромъ посылавъ именно самъ Ростиславъ, который рѣшительно не хотѣлъ Климента, «зане не взялъ благословенія отъ святыхъ Софіи и отъ патріарха». Послѣ двухъ митрополитовъ нарочно прощенныхъ, послѣ рѣшительныхъ настояній въ одномъ случаѣ самого Ростислава, чтобы митрополитъ былъ взятъ отъ патріарха, этотъ послѣдній присылаетъ третьяго, — и вдругъ будто бы Ростиславъ говоритъ то, что заставляетъ его говорить Татищевъ. Какой смыслъ будутъ имѣть его слова, т. е. какую невозможную бессмыслицу они собой представляютъ? Ростиславъ весьма могъ сердиться на то, что въ Константинополѣ намѣренной поспѣшностію отняли у него возможность посадить на митрополию Климента; онъ могъ сорвать сердце въ какихъ-нибудь нехорошихъ или даже и очень нехорошихъ словахъ, касавшихся чести императора и патріарха; но чтобы онъ сказалъ то, что онъ говоритъ у Татищева, это совершенно невѣроятно. Дѣло тутъ было исключительно въ одномъ Климентѣ и ни въ чемъ больше, т. е. Ростиславъ хотѣлъ посадить его только на митрополию и вовсе не думалъ о томъ, чтобы и всѣхъ послѣ него митрополитовъ ставить изъ Русскихъ. Ему мѣшаютъ въ этомъ, и вдругъ онъ говоритъ: «ну такъ за это мы не станемъ вообще брать у васъ митрополитовъ». Раздражительный ребенокъ, у котораго отнята игрушка, конечно, можетъ дать такой отвѣтъ; но отъ человѣка взрослаго, при всей взбалмошности, какую бы мы въ немъ ни предположили, онъ невозможенъ. Ростиславъ могъ весьма сопротивляться, могъ весьма сердиться; но сопротивляться не

¹⁾ Ист. III, 142.

тому, чтобы Греки вообще давали намъ митрополитовъ, а только тому, чтобы принять отъ нихъ митрополита въ данномъ случаѣ,—сердиться не на то, что вообще Русская церковь находилась въ зависимости отъ Греческой, а только на то, что въ данномъ случаѣ эта зависимость мѣшала исполниться его желанію. Весьма странно, какъ защитники приведенныхъ словъ Татищева не видятъ, что онъ рѣшительно опровергаются поведеніемъ Ростислава именно въ данную минуту. Онъ хочетъ посадить или возвратить на митрополию Климента, но онъ желаетъ сдѣлать это не иначе, какъ испросивъ ему признаніе и благословеніе у патріарха, для чего и отправилъ было въ Константинополь посла: могъ ли человѣкъ, поступающій такъ, сказать въ то же время слова, которыя заставляютъ говорить его Татищевъ? Съ какой стати этотъ послѣдній влагаетъ въ уста Ростислава приведенныя слова, это объясняется очень просто. Съ той стати, что онъ вообще писалъ Русскую исторію не такъ, какъ она была, но какъ хотѣлъ онъ представлять ее самъ, и что онъ собственное, къ великому сожалѣнію и къ величайшему несчастію позднѣйшихъ историковъ, ни малѣйше не стѣснялся выдавать за почерпнутое въ источникахъ ¹⁾).

Итакъ, въ періодъ до-монгольскій было два случая поставленія митрополитовъ Киевскихъ изъ природныхъ Русскихъ и въ самой Россіи, — первый при Ярославѣ, второй черезъ сто лѣтъ при Изяславѣ. Весьма вѣроятно или даже болѣе чѣмъ вѣроятно, что ни тотъ ни другой случай не имѣлъ значенія попытки ввести новый порядокъ ставленія митрополитовъ и что оба представляютъ собою единичные случаи восхожденія у патріарховъ ихъ права ставить нашихъ митрополитовъ. Но допустимъ общепринимаемое мнѣніе, что они имѣли значеніе указанныхъ попытокъ. Попытки, говорятъ, означаютъ то, что Русскіе недовольны были властію митрополитовъ-Грековъ, а изъ этого слѣдуетъ, что они были плохаго мнѣнія о добродѣтельности этой власти. Однако, — во-первыхъ, на цѣлый періодъ только двѣ попытки:

¹⁾ О Татищевѣ, человѣкѣ собственно весьма почтенномъ и историкѣ не только весьма, но и замѣчательно, талантливымъ, лишь отличавшимся указаннымъ весьма дурнымъ обычаемъ, общимъ впрочемъ его времени, чего не хотѣть взять въ разсчетъ новые изслѣдователи, мы будемъ вести нарочитую рѣчь въ особомъ приложеніи. „Законъ сдѣлаемъ вѣчный избирать и поставлять (митрополитовъ) епископамъ Русскимъ съ повелѣнія великаго князя“, — Татищевъ могъ говорить въ свое время такъ грозно, но вѣрять, чтобы это могло быть сказано въ XII вѣкѣ, было бы очень легкомысленно.

конечно; нельзя сказать, что заявленіе недовольства было слишкомъ рѣшительное и настоятельное. Во-вторыхъ, первая попытка имѣла мѣсто такъ рано, что власть митрополитовъ-Грековъ еще вовсе не могла обнаружить своего качества, и слѣдовательно тутъ протестъ былъ не противъ этого послѣдняго (а предполагая, что дѣйствительно былъ протестъ — независимо отъ него противъ подчиненія Русской церкви власти церкви Греческой). Въ половинѣ XII вѣка, къ которому относится второй случай, Русскіе, конечно, уже имѣли возможность судить и составить себѣ понятіе о качествѣ власти митрополитовъ-Грековъ. Но при этомъ второмъ случаѣ мы видимъ, что противъ митрополитовъ - Грековъ были далеко не всѣ: большинство епископовъ было за митрополита изъ Русскихъ или по крайней мѣрѣ не противъ него, всѣ же князья, за исключеніемъ самого виновника попытки (предполагая, что случай имѣлъ значеніе попытки), были за митрополитовъ-Грековъ. Мы вовсе не имѣемъ данныхъ, чтобы положительно сказать, на чьей сторонѣ было мнѣніе большинства; но, во-первыхъ, если относительно епископовъ, людей заинтересованныхъ, можетъ быть подозрѣваемо, что они желали видѣть во главѣ своей митрополита изъ природныхъ Русскихъ по причинамъ стороннимъ, не имѣющимъ ничего общаго съ благомъ церкви, то ничего подобнаго нельзя предполагать о князьяхъ. Во-вторыхъ, епископа Новгородскаго Нифонта, который стоялъ на сторонѣ князей, лѣтопись, и именно лѣтопись Кіевская, а не Новгородская, не только не укоряетъ, но и называетъ поборникомъ всей Русской земли и ревнивымъ по божественнѣмъ ¹⁾.

Если не ошибаемся, общепринятое мнѣніе, что Русскіе до-монгольского періода были недовольны властію митрополитовъ-Грековъ, значительно основывается на томъ, что до-монгольскіе предки наши питали весьма мало симпатіи къ національному характеру Грековъ, какъ народа, что они за нѣкоторыя черты ихъ народнаго характера столько же презирали ихъ, какъ древніе Римляне классическихъ Эллиновъ ²⁾. Но если такъ, то тутъ несправедливое обобщеніе: націо-

¹⁾ Ипатск. подъ 1156-мъ годомъ, 2-го изд. стр. 332 сл.

²⁾ Грекъ есть хитрецъ, обманщикъ, скаредъ и трусъ — вотъ представленіе, которое имѣли русскіе о Грекахъ съ дурной стороны. „Суть бо Греци лъстивы и до сегодни“, говоритъ лѣтописецъ, рассказывая какъ они хотѣли было обмануть Святослава (весьма возможно впрочемъ, что говоритъ не самъ лѣтописецъ, какъ обыкновенно думаютъ, а одинъ изъ его читателей, замѣтка котораго, сдѣланная на полѣ, введена была потомъ въ текстъ, и замѣчательно, что въ Ипатск. лѣт. вмѣсто лъстивы стоитъ: мудры). Повѣствуя о вѣроломномъ поступкѣ одного епи-

нальныя черты характера Грековъ, за которыя Русскіе презирали ихъ, нисколько не препятствовали быть хорошими правителями митрополитами-Греками, и это презрѣніе, которое питали Русскіе къ нѣкоторымъ чертамъ греческаго характера, само по себѣ, было бы совсѣмъ несправедливо принимать за доказательство недовольства недоброкачественностію власти митрополитовъ-Грековъ. Такимъ образомъ, это общепринятое мнѣніе, что Русскіе недовольны были властію митрополитовъ-Грековъ, по причинѣ ея дурнаго качества, на что указываютъ какъ на доказательство дѣйствительной ея недоброкачественности, становится весьма и весьма сомнительнымъ.

Допуская, что случаи поставленія митрополитовъ въ Россіи имѣли значеніе попытокъ ввести новый порядокъ ихъ ставленія (не избранія только, но и ставленія), можно понимать дѣло еще такъ, что Русскіе желали этого новаго порядка не по нерасположенію къ власти митрополитовъ-Грековъ по причинѣ ея недоброкачественности, а по желанію освободить церковь Русскую отъ зависимости церкви Греческой, что было оскорбительно для національнаго самолюбія. Не видимъ нужды и цѣли отвѣчать на вопросъ: насколько это вѣроятно ¹⁾, но во всякомъ случаѣ единственнымъ законнымъ путемъ тутъ для Русскихъ было то, о чемъ въ продолженіе періода до-монгольскаго, не подвергая сомнѣнію греческаго ученія о пяти патріархатахъ для всей вселенской церкви, несомнѣнно не думали, т. е. искать и требовать независимости Русской церкви. Пока же Русская церковь оставалась и признавала себя митрополіей Константинопольскаго патріарха, дотолѣ и право поставленія митрополитовъ принадлежало ему законнымъ и безспорнымъ образомъ.

Прежде чѣмъ обращаться къ собственной рѣчи о томъ, какъ смотрѣть на господство у насъ митрополитовъ-Грековъ въ продолженіе періода до-монгольскаго — какъ на благо или какъ на зло, считаемъ нужнымъ указать еще одно обстоятельство, которое относится къ исто-

скупа, родомъ Грека, лѣтописецъ въ объясненіе просто прибавляетъ: „баше бо родомъ Гречинъ“. Народныя пословицы говорятъ о лживости и хитрости Грековъ: „Торопчанина обманетъ Цыганъ, Цыгана — Жидъ, Жидъ — Грекъ, а Грека — чортъ“; „Грекъ скажетъ правду однажды въ годъ“; объ ихъ скардености: „Грекъ за злато себѣ очи вылупитъ“; объ ихъ трусости и ничтожествѣ: „ракъ не рыба, а Грекъ не человекъ“.

¹⁾ Относительно Ярослава, который можетъ быть представляемъ человекомъ еще не успѣвшимъ помириться съ подчиненностію Русской церкви, это не невѣроятно; относительно Изяслава это возможно, но безъ прямыхъ указаній никакъ не можетъ быть считаемо вѣроятнымъ.

ріи поставленія нашихъ митрополитовъ. Станнымъ и возбуждающимъ вопросъ образомъ выражается Лаврентьевская лѣтопись о появленіи на кафедрѣ предпоследняго нашего митрополита въ періодъ до-монгольскій — Кирилла 2-го. Она говоритъ: «въ лѣто 1224-е поставленъ бысть митрополитомъ въ святѣй Софѣѣ (въ) Кіевѣ блаженный Кириллъ Гречинъ, мѣсяца Генваря въ 6, въ праздникъ Богоявленья». Дѣло въ томъ, что о всѣхъ другихъ митрополитахъ-Грекахъ лѣтописи употребляютъ выраженіе не поставленъ, а приде, и что о приходѣ ни одного изъ нихъ не записано съ такою такъ сказать тщательностію. Оба эти обстоятельства не мало располагаютъ понимать лѣтописца такъ, что Кириллъ былъ посвященъ въ самой Россіи. Если бы это было такъ, то мы бы имѣли еще случай поставленія митрополита въ Кіевѣ и притомъ замѣчательный случай — поставленія не Русскаго, а Грека. А если бы это послѣднее было такъ, то затѣмъ рождались бы вопросы: какъ и отъ чего это случилось — съ дозволенія или безъ дозволенія патріарха и не скрывается ли тутъ дѣлой исторіи. Считаю напраснымъ гадать что-нибудь, пока самое обстоятельство, вызывающее на гаданія, только заставляетъ предполагать себя, мы считаемъ нужнымъ отмѣтить его для свѣдѣнія, въ надеждѣ на возможность того или иного разъясненія въ будущемъ ¹⁾.

Обращаемся къ указанной рѣчи о томъ, какъ намъ самимъ смотрѣть на господство у насъ въ продолженіе періода до-монгольскаго митрополитовъ-Грековъ. О правахъ мы уже говорили выше, именно — мы уже говорили, что Греки не имѣли ни малѣйшаго дѣйствительнаго права на то, чтобы подчинять себѣ Русскую церковь. Но отстраняя право, о которомъ рѣчь рѣшонная, какъ смотрѣть на самый фактъ? Это обстоятельство, что въ продолженіе двухвѣковаго съ половиной до-монгольскаго періода митрополитами нашими были Греки, было благомъ или зломъ для Русской церкви?

Не только либералы, которые eo ipso обязаны быть о дѣлѣ самаго худаго мнѣнія, но даже и консерваторы, которые весьма бы не желали говорить о Грекахъ слишкомъ не хорошо, находятъ себя вынужденными сознаться, что господство ихъ у насъ не можетъ быть признано для насъ благомъ. Вопреки тѣмъ и другимъ и рискуя прослыть

¹⁾ Надобно впрочемъ имѣть въ виду Новгородскую 1-ю лѣтопись, въ которой о Кириллѣ сообщается такъ, что не возбуждается никакихъ недоумѣній и вопросовъ; подъ 1233-мъ годомъ въ ней записано: „томъ же лѣтѣ преставился блаженный митрополитъ всея Руси Кіевскій именемъ Кирилъ; родомъ Гречинъ бѣ, приведенъ бысть изъ Никѣи“.

за слишкомъ большого оригинала, мы того мѣнѣя, что господство Грековъ не было для насъ большимъ и рѣшительнымъ зломъ ни въ какомъ отношеніи и что наоборотъ въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ оно было положительнымъ и величайшимъ благомъ.

Начиная съ тѣхъ, кого мало заботятъ качество власти митрополитовъ Грековъ и которые только весьма недовольны будто бы оставшимися въ Русской жизни слѣдами отъ продолжительнаго господства у насъ и надъ нами Грековъ, мы должны сказать, что эти Греки служатъ для насъ въ нашей исторіи козломъ отпущенія. Сравнивая себя съ людьми западно-европейскими, мы находимъ въ себѣ кое-что не совсѣмъ хорошее; самолюбіе не позволяетъ намъ винить въ недостаткахъ нашихъ самихъ себя; подъ руками Греки, — ославленная западной Европой Византія, и мы спѣшимъ взвалить вину на нихъ, все разрѣшая однимъ словомъ: византійщина. Народъ нашъ слишкомъ вѣшне понимаетъ вѣру, полагая ее главнымъ образомъ въ томъ, чтобы какъ можно крѣпче класть кресты на груди и какъ можно сильнее бить лбомъ объ полъ: византійщина. Священникъ у насъ съ трепетомъ входитъ въ прихожую къ своему архіерею и растягивается ему въ ноги: византійщина. Дьяконы наши съ своими знаменитыми басами вмѣсто раздѣльной и разумной человѣческой рѣчи даютъ намъ наслаждаться бессмысленнымъ ораніемъ и гудѣніемъ: византійщина. Въ живописи нашей безобразный типъ: византійщина. Однимъ словомъ, все у насъ, надъ чѣмъ самъ Русскій порядочный человѣкъ долженъ пожимать плечами, есть византійщина. И однако все это совершенно и рѣшительно несправедливо. Когда западная Европа называетъ средневѣковыхъ Грековъ презрительно Византійей, то она разумѣетъ ихъ извѣстные недостатки, но это вовсе не значитъ, чтобы она разумѣла тѣ самые недостатки, которые мы находимъ въ самихъ себѣ и чтобы это давало намъ право, окрещивая недостатки именемъ Византіи, спѣшить взваливать вину за нихъ на Грековъ. У средне-вѣковыхъ Грековъ были свои недостатки, называемые общимъ именемъ византізма, но не тѣ, которые мы находимъ въ самихъ себѣ и за которые мы хотимъ винить ихъ. Шестнадцатый вѣкъ всѣми считается такимъ временемъ, когда посѣвы византізма разцвѣли у насъ во всемъ блескѣ: и однако извѣстный знаменитый Максимъ Грекъ, прибывъ въ Москву, до такой степени мало узнать въ нашей Руси свою Византію, что оказался въ первой человѣкомъ какъ бы совсѣмъ изъ другого міра. Но если не виноваты въ нашихъ недостаткахъ Греки, то кто же виноваты въ нихъ? Этотъ наивнѣйшій вопросъ можно слышать отъ людей вовсе ненаивныхъ. Отвѣтъ, однако, простъ: если

въ валпихъ недостаткахъ не виноваты никто другой, то, очевидно, виноваты въ нихъ вы сами. Кромѣ византизма есть еще нашъ московитизмъ, которымъ мы не обязаны никому, кромѣ самихъ себя (и, разумѣется, обстоятельствъ). Этотъ-то послѣдній мы несправедливо и смѣшиваемъ съ первымъ. Ниже намъ придется не одинъ разъ возвратиться къ рѣчи о сей предполагаемой винѣ Грековъ въ нашемъ такъ называемомъ византизмѣ и мы возвратимся къ нему еще и на рочитымъ образомъ. А здѣсь ограничимся краткимъ указаніемъ того, какъ несправедливо винить въ немъ Грековъ. Западная Европа начала свою культурную жизнь съ запасомъ изъ прошлаго не большимъ того, который мы могли заимствовать изъ Византіи. Если посѣвъ сѣмянъ одного и того же качества тамъ принесъ одни плоды, а у насъ совсѣмъ другіе, то ясно, что виноваты не сѣмяна, а почва и еще что-нибудь другое.

Митрополиты родомъ Греки, говорятъ люди, держащіеся худаго мнѣнія о качествахъ ихъ власти, не могли такъ же усердно заботиться о дѣлахъ Русской церкви, какъ усердно заботились бы о нихъ митрополиты изъ природныхъ Русскихъ. Это совершенная правда, которой никто не будетъ отрицать, какъ никто не будетъ оспаривать того общаго положенія, что урожденный свой человѣкъ или человѣкъ собственной народности всегда и вездѣ лучше иностранца (подразумѣвается, если будетъ съ нимъ совершенно равнокачественнъ). Изъ этого несомнѣнно слѣдуетъ то, что митрополиты-Греки не составляли безусловнаго блага для Русской церкви, противъ котораго нельзя было бы сдѣлать совсѣмъ возраженій. Но спрашивается: такъ ли велико могло быть проистекавшее отсюда зло, чтобы его должно было считать положительнымъ и большимъ зломъ? Превосходство человѣка своей національности передъ иностранцемъ заключается въ томъ, что первый имѣетъ патріотизмъ, который есть расположеніе жертвовать собой для отечества, а второй его не имѣетъ. Патріотизма невозможно вдохнуть въ иностранца, потому что онъ есть свойство прирожденное; а такъ какъ бываютъ случаи, гдѣ патріотизмъ является совершенно необходимымъ, то изъ сего слѣдуетъ, что бываютъ случаи, когда иностранецъ никакимъ образомъ не можетъ замѣнить человѣка своей національности. Но устраните эту патріотическую необходимость жертвовать собой, въ случаѣ которой человѣкъ своей національности не можетъ быть замѣненъ иностранцемъ, и различіе между первымъ и вторымъ окажется вовсе не такое большое, какое можно было бы предполагать. Человѣкъ находится на службѣ въ чужой странѣ; жи-

дать, чтобы для чужой страны онъ захотѣлъ жертвовать собою, было бы напрасно и неосновательно; но если онъ честный человѣкъ, то онъ будетъ исполнять свои обязанности усердно и добросовѣстно, и слѣдовательно—тамъ, гдѣ не будутъ требоваться патріотическія жертвы, онъ совсѣмъ замѣнитъ собою человѣка собственной національности. Митрополиты наши родомъ Греки были именно чиновники, служившіе въ чужой странѣ. Патріотизма, охоты жертвовать собою за наше отечество мы, конечно, напрасно стали бы съ нихъ спрашивать, и когда представлялись къ тому немногіе случаи, его дѣйствительно у нихъ не оказывалось; но затѣмъ ничто не мѣшало имъ быть совершенно добросовѣстными и возможно усердными чиновниками или исполнителями своихъ обязанностей. Не отрицаемъ, что и въ обыкновенномъ положеніи чиновникъ своей національности все-таки лучше чиновника иностранца, ибо всякое, даже и самое пустое, дѣло требуетъ душевнаго участія, котораго у своего всегда найдется больше, чѣмъ у иностранца, но повторяемъ, что разность не такая большая, чтобы могла быть рѣчь о великомъ злѣ.

Періодъ митрополитовъ-Грековъ, говорятъ, ознаменованъ такою скудностію дѣлъ на пользу церкви, что о нихъ совершенно ничего не говорятъ лѣтописи. Послѣднее совершенная правда, но изъ этого, какъ мы уже давали знать выше, вовсе не слѣдуетъ, какъ необходимый выводъ, первое. Положимъ, что митрополиты-Греки совершенно ничего не дѣлали; несомнѣнно однако, что каждый изъ нихъ приходилъ и каждый умиралъ. Но и объ этихъ приходахъ и объ этихъ смертяхъ лѣтописи говорятъ далеко не всѣхъ митрополитовъ: значить ли это, что иные митрополиты являлись къ намъ не приходя и что иные митрополиты исчезали не умирая? Лѣтописи, дѣйствительно, ничего не говорятъ о дѣятельности митрополитовъ, и это заслуживаетъ величайшаго сожалѣнія; но это вовсе не значить непременно того, чтобы не было самой дѣятельности, а можетъ означать только то, что лѣтописи, по тѣмъ или другимъ причинамъ, не считали своею обязанностию и задачей и вообще не имѣли наклонности и охоты говорить о дѣятельности митрополитовъ, какъ вмѣстѣ съ митрополитами-Греками они ровно ни слова не говорятъ о дѣятельности и двухъ митрополитовъ природныхъ Русскихъ. Тѣ, которые заключаютъ отъ молчанія о дѣятельности къ ея отсутствію, полагаютъ, что лѣтописи много говорятъ о дѣятельности митрополитовъ послѣдующаго времени. Они совершенно ошибаются: о дѣятельности митрополитовъ послѣдующаго времени лѣтописи говорятъ совершенно столько же мало, а если

угодно, то и еще меньше. Если, несмотря на то, о послѣдующихъ митрополитахъ мы знаемъ болѣе, такъ это потому, что отъ нихъ дошли до насъ акты и грамоты. Отъ митрополитовъ періода до-монгольскаго не дошло до насъ никакихъ ни актовъ ни грамотъ. Но не говоримъ о совершенной возможности предположенія, что акты и грамоты пока еще не открыты и могутъ быть открыты впоследствии, — кто знаетъ, до какой степени памятники письменности до-монгольскаго періода истреблены, найдетъ ли тотъ невозможнымъ предполагать, что могли безвозвратно погибнуть и требуемые нами акты и грамоты ¹⁾? Слѣдовательно, и это отсутствіе актовъ и грамотъ, будучи весьма печальнымъ фактомъ, не будетъ давать мѣста ровно никакимъ положительнымъ выводамъ.

Наконецъ, предполагающіе скудость дѣятельности митрополитовъ-Грековъ смѣло полагаютъ, что если бы на ихъ мѣстѣ были природные Русскіе, то они надѣлали бы Богъ знаетъ чего. Смѣлость ихъ однако ни на чемъ не основана и только свидѣлствуетъ объ ихъ наивности. Замѣчательныя дѣла вовсе не составляютъ такихъ пустяковъ, которыми должна кипѣть каждая страница исторіи, и люди, дѣлающіе что-либо необычное и особенное, являются вовсе не такъ часто, чтобы послѣ двоихъ таковымъ долженъ быть третій. Послѣдующая исторія Русской церкви именно и доказываетъ намъ, что мы были бы несправедливы, непремѣнно требуя отъ періода до-монгольскаго замѣчательныхъ дѣлъ и замѣчательныхъ людей. Вотъ какъ имѣютъ себя замѣчательныя дѣла въ послѣдующее время: въ 1274-мъ году Владимирскій соборъ митрополита Кирилла 3-го; въ 1503-мъ году, т. е. чрезъ пространство времени немного неравное періоду до-монгольскому, въ Москвѣ соборы при митрополитѣ Симонѣ, а въ промежутокъ замѣчательнаго ровно ничего. Что касается до замѣчательныхъ людей, то періодъ Московскій продолжался почти четыреста лѣтъ и однако на всемъ пространствѣ его мы знаемъ между митрополитами и патріархами только двухъ изъ ряду вонъ выдающихся церковныхъ дѣятелей — митрополита Макарія и патріарха Никона, и при томъ послѣдняго принимая за таковаго только съ величайшими оговорками. Слѣдовательно, если даже согласимся допустить, что въ періодъ до-монгольскій совсѣмъ не было ни замѣчательныхъ дѣлъ ни замѣчательныхъ дѣятелей, то и изъ этого еще не будетъ слѣдовать заключенія объ его особенной недоброкачественности.

¹⁾ См. нѣсколько ниже, въ этой же главѣ.

Возражают и еще противъ митрополитовъ Грековъ періода до-монгольскаго. Но у насъ нѣтъ охоты опровергать возраженій по совершенной ихъ несостоятельности.

Итакъ, митрополиты-Греки періода до-монгольскаго ни въ какомъ отношеніи не составляютъ положительнаго, а тѣмъ болѣе — великаго зла. Но, какъ сказали мы выше, въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ они составляютъ величайшее благо,—до такой степени величайшее, что мы не только должны примириться съ совершенно ни на какомъ правѣ не основаннымъ притязаніемъ Грековъ подчинять себѣ въ церковномъ отношеніи другіе православные народы, но и благодарить Бога, что они имѣли подобное притязаніе.

Вообразимъ, что, имѣя въ періодъ до-монгольскій митрополитовъ не изъ Грековъ, а изъ природныхъ Русскихъ, мы имѣли бы въ нихъ не ангеловъ, а такихъ же людей со страстями и слабостями, какъ и всѣ люди, и затѣмъ обратимся къ тогдашнимъ политическимъ обстоятельствамъ Руси. Тогдашняя система наслѣдованія престола великокняжескаго, состоявшая не въ наслѣдованіи отцу старшаго сына, а совсѣмъ въ другомъ, всѣмъ извѣстномъ, порядкѣ, отчасти сама по себѣ, отчасти вслѣдствіе злоупотребленій, которыя она вызывала и допускала, имѣла своимъ слѣдствіемъ то, что если не всегда, то болѣею частію на престолѣ великокняжескомъ смѣняли врагъ врага. Но эта смѣна враговъ врагами на престолѣ великокняжескомъ какія могла бы имѣть послѣдствія для митрополіи, въ случаѣ если бы митрополиты наши ставимы были у насъ дома? Она необходимо имѣла бы своимъ послѣдствіемъ то, что въ митрополіи происходили бы тѣ же самыя замѣшательства и скандалы, которые происходили въ великокняженіи, что въ дѣлахъ церкви произошелъ бы величайшій и крайне соблазнительный хаосъ, что достоинство митрополита могло бы быть совершенно уронено и что вообще церковь наша пришла бы въ такое состояніе, что представляла бы изъ себя самое печальное зрѣлище. Вообразите, что на престолѣ великокняжескомъ въ не особенно продолжительномъ времени преемствуютъ три или четыре князя другъ другу враги, каковыя случаи бывали. Первый князь оставляетъ своего митрополита; второй сгоняетъ его и ставитъ своего; третій сгоняетъ и этого и еще ставитъ своего; четвертый сгоняетъ, наконецъ, и этого и еще ставитъ своего, такъ что за разъ будутъ четыре митрополита. Каждый изъ согнанныхъ митрополитовъ, разумѣется, не считаетъ себя законно лишеннымъ престола и снова домогается получить его или поставить его вновь гдѣ-нибудь внѣ Кіева; епископы Русскіе раздѣляются между

четырьмя митрополитами на четыре партіи, и начинается борьба четырехъ враговъ, представляющихъ изъ себя не два, а именно четыре лагерьа... Всякій, немного имѣющій воображенія, читатель представить себѣ, какое бы вышло изъ этого величайшее зло и какой бы произошелъ отъ сего невообразимый соблазнъ. Можетъ быть, читатель наивно воображаетъ, что митрополиты изъ природныхъ Русскихъ не захотѣли бы доводить дѣла до соблазновъ и вели бы себя какъ святые. Увы, изъ послѣдующаго времени мы знаемъ одинъ случай, когда Русскимъ епископамъ представилось показать себя, — это послѣ смерти св. митрополита Алексія: и они показали себя людьми ни малѣйше не лучшими другихъ людей... Но то, что мы сказали выше, есть еще не все. Русь до-монгольская состояла изъ многихъ удѣльныхъ княженій. Великіе князья, смѣняя другъ друга, смѣняли бы и митрополитовъ; но кромѣ того при избраніи каждаго митрополита въ лагерьъ каждаго великаго князя изъ удѣльныхъ князей, принадлежавшихъ къ его сторонѣ, составлялись бы отдѣльныя партіи, между которыми происходили бы изъ-за избранія митрополитовъ еще свои внутренніе раздоры и смуты. Кто имѣетъ понятіе о дѣлахъ патріархіи Константинопольской послѣ взятія Константинополя Турками, кто немного знаетъ самыя худшія времена этого періода ея, тотъ составитъ себѣ понятіе о дѣлахъ Русской до-монгольской церкви—каковы онѣ были бы въ случаѣ избранія митрополитовъ изъ природныхъ Русскихъ, если мы скажемъ, что онѣ представляли бы то же, что эти дѣла патріархіи Константинопольской въ ея помянутыя худшія времена.

Въ самомъ началѣ настоящаго отдѣла мы сказали, что въ X в., когда мы приняли христіанство, и въ послѣдующее время патріархи Константинопольскіе поставляли митрополитовъ не совсѣмъ согласно съ правилами церковными,—что патріархамъ принадлежало собственно только ихъ посвященіе, но не избраніе, которое должны были производить соборы епископовъ каждой митрополіи. Если бы Русскіе хорошо знали правила церковныя и рѣшительно настояли на томъ, чтобы по отношенію къ нимъ было поступаемо вполне согласно съ сими правилами, то, повидимому, тогда дѣло могло бы имѣть себя наилучшимъ образомъ. Съ одной стороны, Русскіе имѣли бы своихъ митрополитовъ изъ природныхъ Русскихъ, а съ другой стороны, такъ какъ ихъ посвященіе производилось бы не дома, а въ Константинополѣ, предотвращалась бы опасность того появленія заразъ многихъ митрополитовъ и тѣхъ смутъ на митрополичьей каедрѣ, о которыхъ мы сказали сейчасъ выше. Мы съ своей стороны держимся рѣшительнаго убѣж-

денія, что и это незнаніе Русскими правилъ церковныхъ было счастьемъ для Русской церкви. Дѣло въ томъ, что и при посвященіи митрополитовъ въ Константинополь, въ случаѣ если бы они избирались дома, опасность смуть и соблазновъ въ митрополіи нисколько бы не устранилась. На престолѣ великокняжескомъ смѣняеть врагъ врага; вмѣстѣ съ соперникомъ онъ изгоняеть и митрополита, который былъ его сторонникомъ, затѣмъ избираеть своего сторонника и посылаетъ его въ Константинополь съ тяжкими обвиненіями на предшественника, какъ на человѣка совершенно недостойнаго каеэдры: что дѣлать патріарху? Положимъ, что онъ судилъ бы и судилъ самымъ безпристрастнымъ образомъ: но какой соблазнъ производили бы въ Русской церкви и эти суды, въ которыхъ обѣ стороны—и обвиняющая и обвиняемая не остановились бы ни предъ какими взаимными клеветами? Но такъ какъ патріархи Константинопольскіе и всѣ имѣвшіе у нихъ вліяніе на дѣла были тоже не ангелы, то они не судили бы, а вышло бы совсѣмъ другое, еще гораздо худшее, чѣмъ при посвященіи митрополитовъ въ самой Россіи. Патріархи ставили бы Русскимъ митрополитовъ въ такомъ множествѣ, какого бы они требовали, и въ то же время открылось бы мѣсто самыхъ широкихъ размѣровъ подкупу, — тому въ высшей степени соблазнительному подкупу, котораго примѣръ мы видимъ въ упомянутое нами время послѣ смерти св. митрополита Алексія. Очень можетъ быть, что замѣщеніе каеэдры Русской митрополіи Греками производилось въ Константинополь не безъ грѣха. Русская митрополія, совершенно исключительная въ числѣ другихъ митрополій Константинопольскаго патріархата, какъ чрезвычайно лакомый кусокъ, нѣтъ сомнѣнія, сильно манила всѣхъ; весьма вѣроятно поэтому, что при ея замѣщеніи имѣли мѣсто и интриги и подкупъ и всѣ неблаговидныя средства. Но по крайней мѣрѣ ничего этого Русскіе не знали...

Итакъ, вотъ наше мнѣніе о томъ обстоятельстве, что въ продолженіе періода до-монгольскаго митрополитами нашими были не природные Русскіе, а Греки изъ Константинополя. Это господство митрополитовъ-Грековъ не было и не можетъ быть признано безусловнымъ благомъ, покоинку таковымъ вообще не можетъ быть господство иностранцевъ. Но вовсе не было оно и положительнымъ, а тѣмъ болѣе великимъ зломъ, въ нѣкоторыхъ же отношеніяхъ было положительнымъ и величайшимъ благомъ. Въ періодъ до-монгольскій, по тогдашнимъ политическимъ обстоятельствамъ Руси, митрополитами нашими и долженствовали быть Греки. Будучи иностранцами, они не

замѣняли собой вполне и не могли замѣнить природныхъ Русскихъ; но за то, не принеся всего добра, которое бы принесли природные Русскіе, они предохранили Русскую церковь отъ опасности такихъ великихъ золъ, что послѣднее самымъ безусловнымъ образомъ перевѣшиваетъ собою первое.

Послѣ всего сказаннаго у насъ остается еще нѣкоторая рѣчь о митрополитахъ-Грекахъ. Доселѣ мы отвѣчали на вопросъ: какъ смотрѣть на то обстоятельство, что митрополитами нашими въ періодъ до-монгольскій были Греки, а не природные Русскіе. Но за этимъ, что думать о нашихъ митрополитахъ-Грекахъ періода до-монгольского независимо отъ сего: худы или хороши они были сами по себѣ; не бывъ въ состояніи вполне замѣнить природныхъ Русскихъ и оставаясь иностранцами, т. е. худы или хороши они были какъ иностранцы? Положительныхъ данныхъ для отвѣта на вопросъ, какъ мы уже говорили выше, нѣтъ совершенно никакихъ, и остается дѣлать только предположенія. Что же предполагать? Если не имѣемъ положительныхъ данныхъ, то вся справедливость и все сознаніе долга быть безпристрастными требуютъ, чтобы мы держались въ предположеніяхъ золотой середины. Мы не имѣемъ права и основанія утверждать, чтобы всѣ митрополиты-Греки были на выборъ люди самые хорошіе, въ родѣ Іоанна 2-го и Кирилла 2-го; но въ то же время мы не будемъ имѣть никакого права и основанія утверждать и противное, — чтобы они представляли собой какой-нибудь исключительный подборъ людей мало способныхъ и мало достойныхъ, въ родѣ Іоанна 3-го: наши митрополиты-Греки были люди какъ люди, не исключительно хорошіе, но и не исключительно худые, — вотъ справедливейшее, что должно о нихъ думать. Мы говорили выше, что предки наши не питали ни малѣйшаго уваженія къ національному характеру Грековъ, — что они представляли ихъ какъ бы олицетвореніемъ лести. Положимъ, что предки наши были совершенно правы; было бы однако въ высшей степени несправедливо и неладно полагать, будто эта національная черта характера Грековъ, антипатичная сколько нашимъ предкамъ, столько же и кому бы то ни было, дѣлала ихъ людьми ни на что негодными. Всякій народъ имѣетъ свои особенные національные недостатки; эти недостатки болѣе или менѣе отпечатлѣваются на всей его дѣятельности и болѣе или менѣе даютъ ей свой характеръ: но подъ ограничивающимъ условіемъ этихъ недостатковъ каждый народъ болѣе или менѣе способенъ ко всему хорошему, и что касается именно до Грековъ, то мы знаемъ, что они были народъ способный къ сему по-

слѣдному болѣе, чѣмъ какой-либо другой народъ. Такимъ образомъ, изъ сказаннаго слѣдуетъ только то, что дѣятельность нашихъ митрополитовъ-Грековъ, имѣя недостатки, должна была отпечатлѣваться на нихъ и выражать въ нихъ болѣе или менѣе національный греческій характеръ; но затѣмъ ничто не препятствовало ей имѣть всѣ добрыя качества. Не имѣя права и основанія, какъ мы уже сказали выше, предполагать исключительный избытокъ этихъ качествъ, мы въ то же время не имѣемъ права и основанія предполагать и исключительный ихъ недостатокъ или исключительную ихъ скудость, т. е. иначе сказать, мы имѣемъ вѣроятнѣйшимъ предъ собою то, чтобы быть о митрополитахъ-Грекахъ средняго и обычнаго добраго мнѣнія. Но митрополиты эти управляли Русскою церковію въ продолженіе цѣлыхъ двухъ сотъ лѣтъ съ половиною и при томъ управляли въ такое время, когда она росла и устроилась, т. е. въ такое время, когда сравнительно требовалась все-таки большая дѣятельность. Слѣдовательно, заключительнымъ нравоученіемъ будетъ то, что митрополиты эти по всей справедливости должны быть поминаемы въ нашей исторіи нѣкоторымъ добрымъ словомъ. Ниже еще мы возвратимся къ нимъ. Не имѣя совершенно никакихъ положительныхъ свѣдѣній объ ихъ дѣятельности церковно-правительственной, мы имѣемъ нѣкоторыя свѣдѣнія объ ихъ дѣятельности государственной: въ этой послѣдней, какъ увидимъ ниже, они явили себя самымъ достойнымъ образомъ (тамъ мы увидимъ, какъ мало пользы, если не много зла, было бы и для государства, если бы митрополитами нашими были природные Русскіе, а не Греки).

Выше мы видѣли, что при поставленіи Климента половина Русскихъ епископовъ была за митрополита изъ Русскихъ, а рѣшительное большинство ихъ по крайней мѣрѣ не противъ него. Послѣ сейчасъ сказаннаго позволительно думать, что желаніе епископовъ видѣть на каедрѣ митрополичьей человѣка изъ природныхъ Русскихъ имѣло своей причиной не заботы о благѣ церкви, а что-либо другое, стороннее. Можно думать, что причиной было то же, по чему чиновникамъ никакого нашего присутственнаго мѣста не можетъ нравиться, чтобы предсѣдателемъ у нихъ былъ постоянно Нѣмецъ. Нѣмецъ требуетъ отъ Русскихъ нѣмецкой аккуратности и усидчивости и вообще всего нѣмецкаго, и не хочетъ знать, что многое, что для Нѣмца: вздоръ, пустяки, совсѣмъ въ русской натурѣ и въ русской крови... Подобное, т. е. несходство народными характерами могло быть причиной и того, что епископы Русскіе не долюбивали своихъ митрополитовъ-Грековъ (Грекъ—человѣкъ тонкій и дипломатъ, а Русскій—человѣкъ простой

и нѣсколько аляповатый: естественно, что одному тяжело и не совѣмъ по себѣ было водиться съ другимъ...).

Есть еще особый взглядъ на дѣло, о которомъ мы должны сказать въ заключеніе всего. Нѣкоторые думаютъ, что митрополиты-Греки были совершенно необходимы для Русской церкви въ періодъ до-монгольскій, что безъ нихъ она не могла бы существовать. Съ этимъ мнѣніемъ, представляющимъ противоположную крайность тому, которое мы разбирали выше, также нельзя совѣмъ согласиться. Въ самое первое время, конечно, необходимы были Греки; но было бы странно думать, будто мы до такой степени были безталанны, чтобы не могли обходиться безъ нихъ цѣлыя сотни лѣтъ. Положимъ, что примѣръ Иларіона, который, бывъ и всего третьимъ нашимъ митрополитомъ, былъ однимъ изъ самыхъ лучшихъ митрополитовъ за весь періодъ до-монгольскій, есть исключеніе. Но несомнѣнно, что если не всё сразу Иларіоны, то вообще люди способные и достойные занимать каеэдру митрополичью нашлись бы и въ достаточномъ количествѣ.

Первоначально, въ продолженіе лѣтъ 50-ти, митрополиты наши имѣли свою каеэдру не въ Кіевѣ, а въ Переяславлѣ, именно—въ томъ Переяславлѣ, по древнему—Русскомъ или Кіевскомъ, который въ настоящее время есть Полтавскій, и который находится на нашей или лѣвой сторонѣ Днѣпра въ 94 $\frac{1}{2}$ верстахъ внизъ отъ Кіева, лежа не на самомъ Днѣпрѣ, а въ 8 $\frac{1}{2}$ отъ него верстахъ, при сліяніи рѣкъ Альты и Трубежа (или при впаденіи первой въ послѣднюю). Этотъ фактъ первоначальнаго существованія или нахожденія каеэдры митрополита не въ Кіевѣ, а въ Переяславлѣ, не подлежитъ сомнѣнію. Отъ перваго митрополита нашего Леона или Льва сохранилось до настоящаго времени греческое сочиненіе, которое надписывается: *Λέωντος μητροπολίτου (ἀρχιεπισκόπου) τῆς ἐν Ρωσῖα Πρεσβυάδας*; древній нашъ лѣтописецъ подъ 1089-мъ г. свидѣтельствуетъ, что «бѣ прежде въ Переяславли митрополю», а говоря о построеніи Ярославомъ св. Софіи, даетъ знать, что въ Кіевѣ каеэдра митрополитовъ явилась только при сей церкви, построенной чрезъ 50 лѣтъ послѣ учрежденія нашей митрополіи. Но что могла быть за причина, что каеэдра митрополіи первоначально учреждена была не въ Кіевѣ, столицѣ государства, а въ Переяславлѣ? Недавно сдѣлано предположеніе, что вѣроятно въ Кіевѣ съ самаго начала не нашлось для митрополита удобнаго помѣщенія, а въ Переяславлѣ такое нашлось, и что вѣроятно поэтому они и были поселены тамъ на время до приготовленія въ Кіевѣ помѣщенія. Съ этимъ предположеніемъ, которое, очевидно, не можетъ быть при-

знано состоятельнымъ и само въ себѣ, нельзя согласиться потому, что кафедрa митрополіи оставалась въ Переяславлѣ цѣлыя 50 лѣтъ. Если бы митрополитъ первоначально помѣщенъ былъ въ Переяславлѣ за неизмѣнимъ дома для него въ Кіевѣ (допустимъ это странное предположеніе), то онъ былъ бы переведенъ въ послѣдній годъ черезъ два—черезъ три, а во всякомъ случаѣ къ тому времени, какъ построена была Десятинная церковь, ибо если ему предназначалось собственно жить въ Кіевѣ, то очевидно, что эта церковь долженствовала бы служить и его кафедральною церковію. Построивъ эту церковь, Владимиръ не перевелъ однако къ ней митрополита: ясно, что по его мысли Переяславль навсегда назначался быть мѣстомъ кафедръ послѣдняго. Не находя возможнымъ отвѣчать что-либо удовлетворительное на нашъ вопросъ, мы пока принуждены довольствоваться отвѣтомъ только не прямымъ, а именно — что намѣреніе Владимира помѣстить митрополита не въ столицѣ государства, а отдѣльно, въ особой резиденціи, не представляетъ собою примѣра единственнаго въ своемъ родѣ,—что такъ было и у многихъ другихъ ¹⁾. Изъ Переяславля въ Кіевъ перевелъ митрополитовъ Ярославъ, который учредилъ ихъ кафедру при построенной имъ церкви св. Софіи. Епископы, смѣнившіе собою въ Переяславлѣ митрополитовъ, нѣкоторое время продолжали именоваться митрополитами, представляя собою митрополитовъ титулярныхъ (каковыя бывали и у Грековъ, см. ниже). Что касается до отношеній митрополитовъ къ Кіеву, пока они имѣли пребываніе въ Переяславлѣ: то должно думать, что именно онъ признавался и былъ ихъ престольнымъ городомъ въ собственномъ и строгомъ смыслѣ этого слова (тогда какъ Переяславль составлялъ только ихъ резиденцію) ²⁾.

¹⁾ У Болгаръ въ періодъ перваго царства до 1019 г. столицей государства былъ Переяславль, а кафедра митрополита-патріарха, по всей вѣроятности, находилась въ Доростолѣ; у Сербовъ во все время существованія ихъ государства кафедра архіепископовъ-патріарховъ была врознь съ столицами государства (см. нашу книгу: Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей Болгарской, Сербской и Румынской). Такъ было у нѣкоторыхъ, если не у многихъ, и на Западѣ. — Можно предполагать, что Владимиръ, поселяя митрополита въ Переяславлѣ, отдалъ ему этотъ городъ въ полную власть и собственность, чтобы такимъ образомъ сдѣлать его своего рода княземъ, а Ярославъ перенесъ митрополію въ Кіевъ—во-первыхъ, потому, что нашелъ это неудобнымъ, а во-вторыхъ, затѣмъ, чтобы придать болѣе блеска столицѣ государства.

²⁾ Сfr патріаршее соборное дѣяніе 1354-го г. о перенесеніи кафедръ русской митрополіи (собственно: резиденціи митрополитовъ) изъ Кіева во Владимиръ въ Acta Patriarchat. Constantinop. *Микюшича* I, 351, и въ Памятн. канонич. права, изд.

Составляетъ вопросъ собственная епархіальная область нашихъ митрополитовъ. Объ этомъ скажемъ ниже, когда будемъ говорить объ епархіяхъ епископовъ.

Въ періодъ до-монгольскій была у насъ сдѣлана одна попытка учредить въ Россіи другую митрополию кромѣ Кіевской, именно — въ половинѣ XII вѣка Андреемъ Боголюбскимъ.

Андрей Боголюбскій, второй удѣльный князь Суздальскій, наслѣдовавшій на удѣлѣ своему отцу Юрію Долгорукому, успѣлъ и счумѣлъ создать себѣ на своемъ Сѣверѣ такую силу, что рѣшительно возвысился надъ упавшими князьями Кіевскими и открылъ собою рядъ великихъ князей на новомъ мѣстѣ. Чтобы окончательно сдѣлать свой Владимиръ Кляземскій столицей великаго княженія, Боголюбскому естественно было имѣть желаніе видѣть въ немъ митрополита. Такъ какъ въ его время Владимиръ еще не былъ единой столицей великаго княженія, перемѣщенной изъ Кіева, а былъ новой и другой столицей рядомъ съ послѣднимъ, и столицей еще только *de facto*, но не *de jure*, то онъ не могъ поступить такъ, чтобы перевести прежняго митрополита изъ Кіева во Владимиръ, и долженъ былъ искать учрежденія второй или новой митрополіи. Въ 1162-мъ году ¹⁾, послѣ приготовления для будущаго митрополита каеодры въ великолѣпномъ храмѣ Успенія Божіей Матери и имѣя уже готоваго кандидата въ нѣкоемъ Ѳеодорѣ или Ѳеодорцѣ, о которомъ скажемъ ниже, по совѣту съ своими боярами, онъ отправилъ посольство съ просьбой объ отдѣленіи области Суздальской отъ епархіи Ростовской и объ учрежденіи во Влади-

Лавл., втораго счета col. 63 (Свидѣтельство Дитмара, что каеодраальною церковію митрополитовъ въ Кіевѣ была Десятинная Владимірова церковь, см. во 2-й половинѣ тома стр. 87 (по 1 изд.); Несторъ въ житіи Бориса и Глѣба, въ разсказѣ объ одномъ изъ чудесъ, говоритъ о „кафоліикани клісиа“, т. е. о каеодраальной церкви (καθολικὴ ἐκκλησία) митрополитовъ до ихъ переселенія изъ Переяславля въ Кіевъ, но не называетъ ее по имени и не указываетъ, гдѣ она была).

¹⁾ Лѣтопись Никоновская, повѣствующая о попыткѣ Боголюбскаго (II, 179) относить его посольство въ Константинополь къ 1160-му г. Но, во-первыхъ, оно было при митр. Ѳеодорѣ, а сей послѣдній по Ипатской лѣтописи пришло въ Августѣ 1161-го г.; во-вторыхъ, другія событія, о которыхъ говорятъ Никоновская лѣтопись подъ снмъ 1160-мъ г. (возвращеніе Боголюбскимъ епископа Леона и изгнаніе имъ братьевъ) Ипатская лѣтопись относитъ къ 1162-му г. Впрочемъ извѣстно, что и хронологія Ипатской лѣтописи далеко не надежна (Если принимать, какъ это представляется вѣроятнымъ, что Боголюбскій началъ хлопотать объ учрежденіи у себя во Владимирѣ особой митрополіи по окончаніи стройкой своего знаменитаго Владимірскаго собора, то послѣдній освещенъ былъ осенью 1161-го г., см. 2-й половины тома стр. 98, по 1-му изданію).

мирѣ митрополіи къ Константинопольскому патріарху Лукѣ Хризвергу. Но его желанію не суждено было исполниться. Патріархъ созвалъ соборъ, обсудилъ на немъ просьбу и въ своей грамотѣ ¹⁾ прислалъ отвѣтъ, въ которомъ содержался рѣшительный отказъ. Раздѣляя одинъ отъ другаго вопросы о пользѣ и о правѣ, мы не знаемъ, что отвѣчать на первый,—очень можетъ быть, что учрежденіе второй митрополіи не послужило бы къ государственной пользѣ Россіи; очень можетъ быть даже, что оно не послужило бы и къ пользѣ церковной. Но что касается до втораго вопроса, то патріархъ, собственно говоря, не имѣлъ никакого права отказать Боголюбскому въ его просьбѣ. Патріархъ мотивируетъ свой отказъ тѣмъ, что каноны церкви запрещаютъ нарушать установленные предѣлы митрополій и епископій и что посему онъ не можетъ отдѣлить область Суздальскую отъ епархіи Ростовской и учредить въ Россіи вмѣсто одной митрополіи двѣ; но патріархъ софистически примѣняетъ тутъ къ Русской церкви каноны, которые относятся къ митрополіямъ греческимъ: эти послѣднія обнимали собою гражданскія греческія губерніи, и каноны дѣйствительно запрещаютъ раздѣлять одну гражданскую губернію на двѣ церковныя митрополіи или на нѣсколько митрополій чрезъ возведеніе въ митрополиты (настоящіе, а не титулярные только) епископовъ уѣздныхъ городовъ (4-го всел. соб. пр. 12). Что же касается до Русской церкви, то къ ней имѣли отношеніе другіе каноны, а именно — что «распредѣленіе церковныхъ приходоу (округъ) да послѣдуетъ гражданскому порядку» (4-го всел. соб. пр. 17 и 6-го всел. соб. пр. 38), по которымъ каждый губернской городъ въ Греціи долженъ былъ имѣть своего митрополита. Если въ Греціи каждая гражданская губернія *eo ipso* была митрополіей, то Боголюбскій (равно какъ и всякій другой нашъ удѣльный князь) имѣлъ право требовать, чтобы сдѣланъ былъ митрополіей его удѣлъ, ибо наши удѣлы, конечно, уже равнялись греческимъ губерніямъ. Подобно Владимиру онъ не зналъ своихъ правъ, иначе онъ учредилъ бы у себя митрополію самъ, безъ спроса у патріарха, ибо это было его правомъ, какъ государя, и по современнымъ ему воззрѣніямъ греческимъ (см. у *Ралли* и *II*, II, 262, и VI, 275, — хотя впрочемъ тутъ вопросъ, кого считать высшей государственной властью по отношенію къ Русской церкви, о чемъ ниже). Объ истинной причинѣ отказа мы скажемъ послѣ, когда будемъ досказывать исторію попытки

¹⁾ Она въ Никон. лѣт., а въ болѣе первоначальномъ видѣ у преосв. Макарія въ т. 3, изд. 2 стр. 298.

Боголюбскаго доставить своему удѣлу церковную независимость отъ Кіевскаго митрополита, не кончившуюся налимъ исканіемъ получить себѣ митрополита (см. въ этой главѣ, въ дополненіи къ отдѣлу: Пространство церковнаго суда и церковные законы).

II.

Епископскія каяедры, епископы и епархіальное управление.

Отъ митрополитовъ переходимъ къ епископамъ.

Епископскія каяедры были учреждены у насъ тотчасъ по прибытіи къ намъ нашего перваго митрополита, каковое учрежденіе было его первымъ дѣломъ по прибытіи. Это учрежденіе каяедръ, по свидѣтельству лѣтописей ¹⁾, имѣло мѣсто въ одномъ и томъ же году съ самымъ прибытіемъ, именно 991-мъ, что будетъ третьимъ годомъ послѣ похода Владимірова на Корсунь и вторымъ послѣ приступа къ общему крещенію народа. Мы уже неоднократно давали знать выше, какъ у Грековъ малы были епископіи. Первоначально каждая отдѣльная церковная община, какъ городская, такъ и сельская, или каждый приходъ (при чемъ каждый городъ, большой или малый, всегда составлялъ одну общину или одинъ приходъ) имѣлъ своего епископа; впоследствии уничтожили сельскихъ епископовъ и оставили только городскихъ, но этихъ послѣднихъ оставили всѣхъ, такъ что въ Греціи непремѣнно и eo ipso каждый городъ имѣлъ своего епископа ²⁾. Этотъ вопросъ о томъ или другомъ количествѣ епархій не есть только вопросъ простой церковной статистики, но весьма важный вопросъ о самомъ духѣ церковнаго управленія, ибо большее количество начальниковъ имѣетъ себя такъ, а меньшее количество совсѣмъ иначе, ибо въ одномъ случаѣ преобладаетъ духъ простоты, а въ другомъ духъ власти; въ одномъ случаѣ возможность болѣе близости епископовъ къ своимъ паствамъ, въ другомъ—меньшей. Россія наша, по своимъ условіямъ, по своему съ древняго до настоящаго времени подавляющему ее пространству, вовсе не могла быть раздѣлена на епархіи въ томъ смыслѣ и такимъ образомъ, какъ это было въ Греціи. Тогдашняя собственная Русь

¹⁾ Тѣхъ, которыхъ считаютъ первымъ митрополитомъ дѣйствительнаго перваго митрополита Леона, см. ихъ выше.

²⁾ Номокановъ Фотія титл. 1, гл. 20 и титл. 8, гл. 1,—у *Ралли* и *II*, I, 57 и 143 fin...

была по ту сторону Днѣпра, что въ настоящее время составляетъ Россію западную, заднѣпровскую; въ сравненіи съ безпредѣльной Россіей нашей, находящейся по сю сторону Днѣпра, она представляется намъ весьма малой. Но и на пространствѣ той или тогдашней Россіи, если бы поставить задачею сдѣлать епископовъ такъ же близкими во всякомъ смыслѣ къ ихъ паствамъ, какъ это было въ Греціи, нужно было бы учредить епископій ни какъ не менѣе, какъ ста два. Но это было невозможно, ибо на огромномъ пространствѣ у насъ было въ высшей степени рѣдко населеніе и весьма многимъ изъ епископовъ, такъ же близкихъ къ своимъ паствамъ, какъ это было въ Греціи, у насъ пришлось бы имѣть въ своемъ завѣдываніи деревни по двѣ—по три, никакъ не болѣе. Если бы были учреждены у насъ епархіи во всѣхъ городахъ, какъ это было въ Греціи, то хотя городовъ въ сравненіи съ послѣднею у насъ было ничтожное количество, однако относительно образомъ всё-таки явилось бы у насъ епархій довольно значительное число. Но епископовъ нужно было содержать, а наибольшая часть городовъ тогдашней непромышленной Руси были тѣ же бѣдныя деревни и носили названіе городовъ только въ смыслѣ болѣе или менѣе укрѣпленныхъ мѣстъ ¹⁾). Вслѣдствіе всего этого громадная Россія по необходимости имѣла быть раздѣлена на такое малое количество епархій, что каждая наша епархія равнялась десяткамъ двумъ-тремъ епархій греческихъ, а нѣкоторыя изъ нихъ (Новгородская, Ростовская) равнялись цѣлымъ сотнямъ послѣднихъ ²⁾). Это совсѣмъ иное, чѣмъ въ Греціи, раздѣленіе Россіи на епархіи, будучи дѣломъ простой необходимости, въ то же время, какъ мы сказали, должно было внести въ наше епархіальное управленіе значительно иной духъ, нежели какой былъ въ Греціи: немногіе епископы огромныхъ территорій должны были явиться совсѣмъ съ инымъ характеромъ, чѣмъ весьма многіе епископы весьма малыхъ областей.

Сколько было на первый разъ учреждено Владиміромъ епархій, остается положительно неизвѣстнымъ, ибо изъ лѣтописей, говорящихъ

¹⁾ Чтобы читателя не дивили укрѣпленныя деревни (древніе города), пусть онъ припомнитъ кавказскія укрѣпленныя станицы недавняго времени.

²⁾ Въ самой Греціи для двухъ областей, населенныхъ, выражались по-гречески, народами варварскими и представлявшихъ тѣ же неудобства къ учрежденію въ каждомъ городѣ епископской кathedры, что и наша Россія, сдѣлано было исключеніе, чтобы всѣми городами той и другой изъ нихъ завѣдывалъ одинъ епископъ (области—такъ называемая Малая Скиѳія въ Европѣ и Исаверія въ Малой Азій,—въ послѣдней впрочемъ всего два города. См. по цитатѣ втораго примѣч. выше).

о семь учрежденіи, Новгородскія называютъ прямо только своего собственнаго епископа, а потомъ прибавляютъ: «и по инѣмъ градомъ (постави митрополитѣ) епискупы»; лѣтопись Никоновская кромѣ Новгорода называетъ прямо четыре города и потомъ прибавляетъ: «и по инымъ многимъ градомъ епископы (митрополитѣ) постави» ¹⁾. Четыре города, прямо называемые послѣдней лѣтописью, суть: Черниговъ, Ростовъ, Владимиръ Волинскій ²⁾ и Бѣлгородъ. Отправляясь искать другихъ епархій, открытыхъ при Владимирѣ, кромѣ указанныхъ пяти, мы находимъ, что изъ всѣхъ епархій, существовавшихъ въ послѣдующее время періода до-монгольскаго, только о трехъ неизвѣстно положительнымъ образомъ, что онѣ открыты послѣ Владимира, объ остальныхъ же всѣхъ положительно извѣстно, что онѣ открыты уже именно послѣ него; слѣдовательно рѣчь и можетъ быть только 'объ этихъ трехъ епархіяхъ. Сіи три епархіи суть: Туровская, Полоцкая и Тмутараканская. Если мы дадимъ вѣру словамъ Никоновской лѣтописи, что кромѣ прямо названныхъ ею городовъ были открыты епархіи и въ другихъ городахъ, то изъ сейчасъ названныхъ трехъ мы, во всякомъ случаѣ, открытіе которой нибудь должны будемъ усвоить Владимиру. Такъ какъ дать вѣру ея словамъ есть всѣ основанія, ибо считать перво-открытыми только пять прямо названныхъ епархій было бы слишкомъ мало, при чемъ на за-днѣпровскую или собственную Русь приходилось бы и всего три епархіи; такъ какъ Туровъ и Полоцкъ принадлежали къ такимъ городамъ, въ которыхъ открытіе епархій есть вся вѣроятность усвоить Владимиру, а Тмутаракань наоборотъ была такимъ городомъ, въ которомъ нѣтъ вѣроятности усвоить открытіе епархіи кому-либо послѣ него: то мы принимаемъ за самое вѣроятное, что всѣ три названные епархіи были открыты при Владимирѣ. Полоцкъ, въ настоящее время ничтожный и не столько русскій, сколько жидовскій, городишко, въ древнее время былъ главнымъ городомъ особаго племени Полочанъ или Полоцкихъ Кривичей; въ правленіе Святослава или Ольги послѣ Игоря прибывшій изъ-за моря варягъ Рогвольдъ основалъ было въ немъ особое княжество варяжско-русское, которое уничтожилъ Владимиръ, побѣдивъ и убивъ Рогвольда; что Владимиръ считалъ его въ числѣ важнѣйшихъ городовъ своего времени, видно изъ того, что

¹⁾ I, 105.

²⁾ Владимира лѣтопись не называетъ Волинскимъ, а просто Владимиромъ. Но въ другомъ Владимирѣ—Кляземскомъ, хотя бы онъ и былъ основанъ Владимиромъ Святымъ (а не Мономахомъ), что впрочемъ весьма сомнительно, епископская каведра учреждена только уже въ 1214-мъ году.

онъ отдалъ его въ удѣлъ старшему сыну отъ Рогнѣды и второму по старшинству между всѣми своими сыновьями (послѣ Святополка) Изяславу: по всему этому есть вся вѣроятность усвоить открытіе епархіи Полоцкой именно Владимиру. Вѣроятность эта усиливается еще болѣе тѣмъ, что въ противномъ случаѣ мы должны будемъ допустить, что цѣлый край, несомнѣнно крещенный при Владимирѣ (область Полоцкая) былъ оставленъ безъ собственнаго епископа и ввѣренъ былъ тому или другому епископу отдаленному. Туровъ, въ настоящее время даже и не городъ, а мѣстечко ¹⁾, былъ главнымъ городомъ племени Дряговичей и хотя послѣ Владимира въ періодъ удѣловъ не игралъ значительной роли, но при немъ самою несомнѣнно, хотя и не со-всѣмъ понятно, занималъ между городами одно изъ самыхъ первыхъ мѣстъ, что видно изъ того, что Владимиръ отдалъ его въ удѣлъ самому старшему сыну Святополку (равно какъ и послѣ него Ярославъ старшему сыну Изяславу): слѣдовательно, и въ немъ такъ же совершенно вѣроятно усвоить основаніе епархіи Владимиру, какъ и въ Полоцкѣ. Что касается до Тмутаракани, этой отдаленной и загадочной колоніи Русскихъ, находившейся на нынѣшнемъ полуостровѣ Тамани, то въ ея недолговременное существованіе послѣ Владимира настоящимъ удѣльнымъ княземъ ея, — каковыя князья послѣ Владимира заботились о дальнѣйшемъ открытіи епархій, — былъ и всего одинъ — сынъ его Мстиславъ, такъ что открытіе епархіи Тмутараканской можетъ быть усвоено только или ему или сему Мстиславу. Намъ представляется болѣе вѣроятнымъ усвоить ея открытіе ему, чѣмъ Мстиславу: этотъ послѣдній, какъ показываетъ его поведеніе, вовсе не смотрѣлъ на Тмутаракань какъ на такое мѣсто, въ которомъ бы онъ желалъ остаться навсегда ²⁾, а поэтому не могъ онъ имѣть охоты заботиться и объ открытіи въ ней епархіи ³⁾. Такимъ образомъ, кромѣ

¹⁾ Минской губерніи, Мозырскаго уѣзда, на р. Припяти, на половинѣ разстоянія между Мозырью и Пинскомъ.

²⁾ Въ 1024 г., послѣ неудачной попытки занять престолъ великокняжескій, онъ отнялъ у Ярослава заднѣпровскую Русь и сѣлъ въ Черниговѣ.

³⁾ Собственно мы думаемъ, хотя и сносимъ свои мысли подъ черту, что епархія Тмутараканская существовала еще до Владимира. Тмутаракань, какъ это со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, составляла часть той Руси Азовско-Таврической, о которой мы говорили выше, по каковой именно причинѣ Кіевскіе Русскіе, завоевавъ ее, и удержали ее за собой въ видѣ колоніи. Таврическимъ Русскимъ далъ епископа патр. Фотій, и этотъ-то епископъ, какъ у насъ есть рѣшительная наклонность полагать, и есть нашъ позднѣйшій Тмутараканскій епископъ. Усвоивъ открытіе епархіи Тмутараканской Владимиру, мы будемъ имѣть передъ собою во-

пяти епархій, объ открытіи которыхъ Владимиромъ лѣтописи говорятъ положительно, со всею вѣроятностію должно усвоить ему открытіе еще трехъ епархій. Три епархія, конечно, не составляютъ многихъ епархій, о которыхъ говоритъ Никоновская лѣтопись кромѣ пяти прямо ею названныхъ; тутъ одно изъ двухъ—или вскорѣ послѣ Владимира нѣкоторыя изъ епархій имѣ открытыхъ были закрыты или выраженіе Никоновской лѣтописи «по инымъ многимъ градомъ» есть просто преувеличеніе; такъ какъ первое почти совсѣмъ невѣроятно, то слѣдуетъ думать послѣднее ¹⁾).

Восемь епархій, а не считая Тмутараканской, семь епархій на всю Русь,—это, конечно, весьма немного. Но такъ какъ усердіе Владимира къ христіанству и церкви не можетъ подлежать сомнѣнію, то слѣдуетъ думать, что открытіе большаго числа епархій не представлялось возможнымъ и удобнымъ ²⁾). Сравнивая произведенное церковное дѣленіе Россіи на епархій съ ея гражданскимъ раздѣленіемъ при Владимирѣ, находимъ, что шесть епархій были открыты въ городахъ, которые были при Владимирѣ удѣльными, одна—въ городѣ, который почему-то не былъ при немъ удѣльнымъ, но который былъ самымъ старшимъ послѣ Кіева, и одна—въ городѣ, который не имѣлъ никакого гражданского значенія и учрежденіе каеэдръ въ которомъ должно быть объясняемо причинами церковно-административными и еще, такъ сказать, личными. Города, бывшіе при Владимирѣ удѣльными, суть: Владимиръ Волинскій, Туровъ, Полоцкъ, Новгородъ, Ростовъ и Тмутаракань; городъ, не бывшій удѣльнымъ при немъ, но самый старшій послѣ Кіева—Черниговъ; городъ, не имѣвшій никакого гражданского значенія—Бѣлгородъ. Изъ городовъ, бывшихъ при Владимирѣ удѣльными, не

прось, на который нельзя отвѣтить совершенно ничего сколько нибудь удовлетворительнаго, именно—зачѣмъ Владимиръ открылъ эту епархію?

¹⁾ О митр. Михаилѣ Никоновская лѣтопись говоритъ, что онъ привезъ съ собою отъ патр. Фотія шесть епископовъ (1, 103). Если принимать, что эти слова должны быть перенесены съ Михаила на Леона, то это будетъ значить, что при самомъ первомъ учрежденіи каеэдръ ихъ было учреждено шесть и что остальные двѣ, которыя съ вѣроятностію должны быть относимы ко времени Владимира, были открыты при немъ, но не при первомъ учрежденіи каеэдръ, а впослѣдствіи времени.

²⁾ Пихлеръ въ своей *Geschichte der kirchlichen Trennung*,—II, 502, ссылаясь на Ренодота, котораго мы не имѣемъ подъ руками, говоритъ, будто у Египетскихъ Коптовъ въ XII вѣкѣ принималось, что 10 епископовъ могутъ сами поставить себѣ патріарха. Если бы думать, что это принималось и у Грековъ въ X вѣкѣ, то можно было бы подозревать, что сами они сначала не хотѣли открывать у насъ большаго количества епархій, нежели какое было открыто.

были открыты епархіи: въ неизвѣстномъ по имени главномъ городѣ области Древлянской и въ Муромѣ. Древній Бѣлгородъ въ настоящее время есть мѣстечко Бѣлгородка, находящееся въ 23 $\frac{1}{2}$ верстахъ къ юго-западу отъ Кіева и составляющее первую станцію на почтовой дорогѣ къ Житомиру: или онъ самъ составлялъ или въ немъ находилось одно изъ главныхъ имѣній Владимира, ибо до принятія христіанства, по словамъ лѣтописца, у него помѣщена была здѣсь значительная часть его многочисленныхъ будто бы наложницъ (300 изъ 800); на третій годъ послѣ похода на Корсунь (991), вѣроятно, одновременно съ тѣмъ, какъ водворятъ епископа, Владимиръ заложилъ въ Бѣлгородѣ настоящій городъ или крѣпость и значительно умножилъ его населеніе посредствомъ вывода изъ другихъ мѣстъ, «бѣ бо, говоритъ лѣтописецъ,—любя градъ сѣ». Впослѣдствіи, однако, онъ называется «градомъ малымъ» ¹⁾. Въ этомъ, не имѣвшемъ въ гражданскомъ отношеніи совершенно никакого значенія, городѣ Владимиръ учредилъ архіерейскую кафедру, какъ слѣдуетъ думать, во-первыхъ—за тѣмъ, что, назначивъ престольнымъ городомъ митрополита не Кіевъ, а Переяславль, онъ хотѣлъ имѣть въ епископѣ Бѣлгородскомъ такого архіерея, который бы въ потребныя времена могъ совершать въ Кіевѣ архіерейскія служенія и вообще быть для него—великаго князя архіереемъ такъ сказать придворнымъ, *episcopus curialis*, каковыя бывали у другихъ государей; во-вторыхъ—за тѣмъ, чтобы дать въ немъ митрополиту какъ бы викарія и помощника. Въ неизвѣстномъ главномъ городѣ области Древлянской Владимиръ не учредилъ архіерейской кафедры, какъ необходимо думать, потому, что небольшая область эта была близка къ другимъ епархіямъ и въ частности, какъ можно предполагать, потому, что она назначена была въ епархіи епископу Бѣлгородскому. Учредивъ епархію въ инородческомъ Ростовѣ, Владимиръ не учредилъ ея въ инородческомъ Муромѣ, вѣроятно, потому, что въ первомъ и его области была болѣе или менѣе значительная колонія настоящихъ Русскихъ и что самые инородцы его уже показывали болѣшую или меньшую наклонность къ обрусѣнію, а Муромъ напротивъ еще представлялъ изъ себя совсѣмъ глухую и совсѣмъ цѣльную инородческую Украину, въ которой учрежденіе архіерейской кафедры было бы совершенно бесполезнымъ и оказывалось совершенно неудобнымъ.

Послѣ Владимира до нашествія Монголовъ было открыто въ Россіи еще ровно столько же епархій, сколько было открыто имъ, т. е.

¹⁾ Лаврент. лѣт. подъ 1097 г.: „Бѣлгородъ градъ малъ у Кіева, яко 10 версты вдалѣ“ (въ Ипатск. лѣтоп. ошибочно—Звенигородъ).

восемь, именно: Переяславская и Юрьевская при Ярославѣ, Смоленская въ 1137-мъ году, Галичская до 1165-го года, Рязанская до 1207-го года, Владимиро-Кляземская въ 1214-мъ году, Перемышльская въ 1220-мъ году или прежде сего года и Угровская не задолго до нашествія Монголовъ. Всѣхъ епархій къ нашествію послѣднихъ должно было бы такимъ образомъ быть 16; но такъ какъ одна изъ нихъ—Тмутараканская, вѣдѣтъ съ самымъ своимъ княжествомъ, прекратила существованіе или въ концѣ XI или въ началѣ XII вѣка, то ихъ было 15. Само собою разумѣется, что новыя епархіи послѣ Владимира были открываемы въ городахъ значительнѣйшихъ, какъ это было при немъ самомъ и какъ это долженствовало быть по самому существу дѣла. Значительнѣйшими городами въ періодъ домонгольскій были у насъ стольные города удѣльныхъ княженій, которыя раздѣлялись на два разряда, такъ сказать—на первичныя и вторичныя, именно: вся Россія раздѣлилась на извѣстное количество удѣловъ, которые, представляя изъ себя въ свою очередь новыя особыя цѣлыя, раздѣлялись на удѣлы частнѣйшіе и боковые или такъ сказать подудѣлы. Послѣ Владимира учреждены были епископскія кафедръ во всѣхъ стольныхъ городахъ главныхъ явившихся удѣловъ и только въ весьма немногихъ стольныхъ городахъ удѣловъ частнѣйшихъ, а именно и всего въ одномъ—Перемышль, который былъ частнѣйшимъ удѣломъ Галича ¹⁾. Изъ епархій, открытыхъ Владимиромъ, одна представляла собою исключеніе противъ гражданскаго порядка (Бѣлгородская); изъ епархій, открытыхъ послѣ Владимира, такое исключеніе представляли двѣ—Юрьевская и Угровская. Что касается до всѣхъ вообще епархій періода до-монгольскаго, то въ отношеніи къ епархіямъ, открытымъ при Владимирѣ, произошло послѣ него нѣкоторое измѣненіе въ гражданскомъ порядкѣ, а именно: Черниговъ, который не былъ при немъ удѣломъ, сталъ таковымъ съ Ярослава, и наоборотъ—Ростовъ бывшій при немъ удѣломъ, послѣ него пересталъ быть таковымъ на долгое время. Такимъ образомъ, отношеніе всѣхъ вообще епархій періода до-монгольскаго къ гражданскому или государственному порядку будетъ: 10 епископскихъ кафедръ существовали въ стольныхъ городахъ главныхъ или первичныхъ удѣловъ, именно: Черниговская, Переяславская, Владимиро-Волынская, Туровская, Полоцкая, Новгородская, Смоленская, Галичская, Рязанская и Владимиро-Кляземская; одна кафедра

¹⁾ Перемышль собственно былъ старше Галича, но въ половинѣ XII вѣка роли переменялись.

существовала въ стольномъ городѣ частнѣйшаго удѣла — Перемышльская, одна — въ городѣ бывшемъ удѣльномъ — Ростовская и три представляли собою исключеніе противъ гражданскаго порядка: Бѣлгородская, Юрьевская и Угровская. Особыхъ нѣкоторыхъ рѣчей требуютъ епархія Переяславская и двѣ сейчасъ названныя послѣднія. Епископская катедра въ Переяславѣ была открыта или была оставлена на мѣсто катедры митрополичьей, которая послѣ 1037-го года переведена была Ярославомъ въ Кіевъ къ построенной имъ св. Софіи ¹⁾; въ воспоминаніе того, что епископія Переяславская наслѣдовала митрополію, первые Переяславскіе епископы или, по крайней мѣрѣ, нѣкоторые изъ нихъ носили титулъ митрополитовъ ²⁾. Епископія Юрьевская учреждена была Ярославомъ въ построенномъ имъ городѣ Юрьевѣ, который въ настоящее время есть мѣстечко Бѣлая Церковь, находящееся на р. Роси въ 81 верстѣ къ юго-западу отъ Кіева. Въ этомъ городѣ или городкѣ, построенномъ въ великомъ княженіи, гдѣ при Ярославѣ были два епископа (самъ митрополитъ и епископъ Бѣлгородскій), и которому не было придано Ярославомъ никакого политическаго значенія, епископская катедра, нѣтъ сомнѣнія, учреждена была имъ по одной изъ тѣхъ причинъ, по которымъ была учреждена Владиміромъ катедра Бѣлгородская, именно — чтобы дать митрополиту втораго викарія или помощника, при чемъ частнѣйше, какъ думаемъ, нужно разумѣть то, что, давая митрополиту втораго викарія, Ярославъ хотѣлъ доставить ему возможность безъ призыва другихъ архіереевъ производить посвященія епископовъ. Городъ Угровскъ или Угровескъ нахо-

¹⁾ Заложенной въ семь 1037 г., но неизвѣстно когда оконченной.

²⁾ Называется митрополитомъ епископъ Переяславскій Ефремъ. Что этотъ Ефремъ не былъ митрополитомъ Кіевскимъ или настоящимъ Русскимъ, какъ то думаютъ нѣкоторые, а былъ епископомъ Переяславскимъ и носилъ имя митрополита только титулярно, это не можетъ подлежать сомнѣнію. Лѣтописецъ, во-первыхъ, прямо и ясно называетъ Ефрема митрополитомъ именно Переяславскимъ (подъ 1089 г.), во-вторыхъ, — называетъ его митрополитомъ подъ такимъ годомъ (тѣмъ же 1089), когда въ Кіевѣ былъ настоящій митрополитъ (Іоаннъ 3-й), въ-третьихъ, — назвавъ сначала митрополитомъ, послѣ называетъ (подъ 1091 и 1123 гг.) просто епископомъ. Преп. Несторъ въ житіи преп. Θεодосія говоритъ объ Ефремѣ, который былъ постриженникомъ Печерскаго монастыря, что онъ „поставленъ митрополитомъ въ городѣ Переяславлѣ“ (митрополиты посвящались въ Константинополѣ, а объ Ефремѣ, жившемъ предъ возведеніемъ на катедру въ семь послѣднемъ городѣ, Несторъ ясно даетъ знать, что онъ былъ призванъ домой и потомъ посвященъ). Наконецъ, и Симонъ въ Патерикѣ, не думая причислять Ефрема къ митрополитамъ Кіевскимъ, называетъ его епископомъ Переяславскимъ. О титулярныхъ митрополитахъ въ Греціи см. 4-го вселенскаго соб. пр. 12.

дился въ древней сѣверо-восточной Галиціи, въ нынѣшней Люблин-ской губерніи нашего бывшаго царства Польскаго, при впаденіи рѣки или рѣчки Угеръ, отъ которой и получилъ названіе, въ Западный Бугъ (противъ городка или мѣстечка Опалина,—въ настоящее время селеніе Угрускъ). Изъ селенія въ городъ возвелъ Угровскъ великій князь галичскій Даниилъ Романовичъ, который хотѣлъ было жить въ немъ вмѣсто своего стольнаго города Галича, столько извѣстнаго крамолами его бояръ, но который скоро избралъ послѣ него имъ же построенный и весьма недалеко отсюда находившійся Холмъ. Въ Угровскъ епископская каеэдра была учреждена Данииломъ, какъ это необходимо думать, по той личной причинѣ, которая для Владимира была одною изъ причинъ учрежденія каеэдры въ Бѣлгородѣ, именно—чтобы имѣть въ его епископѣ своего епископа придворнаго (недолго существовавъ въ Угровскѣ, каеэдра переведена была Данииломъ послѣ нашествія Монголовъ въ Холмъ, въ который, какъ мы сказали, переселился изъ Угровска и онъ самъ).

Пятнадцать епархій на всю и на цѣлую Русь. Въ сравненіи съ Греціей это было до послѣдней степени мало. Если бы у насъ понятіе города, который у Грековъ необходимо и само собою предполагалъ епископа, было приложено по крайней мѣрѣ ко всѣмъ безъ исключенія стольнымъ городамъ удѣльнымъ, т. е. какъ первичныхъ, такъ и вторичныхъ удѣловъ, то епархій долженствовало бы быть открыто не менѣе какъ вдвое. Кромѣ того, послѣ Владимира несомнѣнно явились и неудѣльные такіе города, въ которыхъ бы могли существовать епископскія каеэдры. Такимъ образомъ, у насъ вообще могло бы быть открыто епархій если не приблизительно такъ же много, какъ было ихъ въ Греціи, то гораздо болѣе того, сколько ихъ было открыто на самомъ дѣлѣ. Но Владимиръ, открывшій весьма малое количество весьма обширныхъ епархій по необходимости, положилъ этимъ, такъ сказать, принципъ немногочисленности и обширности епархій. Весьма вѣроятно, что и князья не имѣли особенной охоты учреждать епархій, ибо сін учрежденія должны были сопровождаться для нихъ весьма чувствительными расходами,—на построеніе приличныхъ каеэдральныхъ соборовъ, на обезпеченіе каеэдръ землями и проч. Но несомнѣнно, что главнымъ образомъ и настойчиво противодействовали открытію новыхъ епархій уже бывшіе епископы, ибо для этихъ послѣднихъ сокращеніе ихъ существовавшихъ епархій было ни чѣмъ инымъ, какъ пропорціональнымъ сокращеніемъ ихъ доходовъ (о которыхъ ниже). Что главное препятствіе было именно въ епископахъ, а не князьяхъ, и что первые смо-

трѣли на открытіе новыхъ епархій съ величайшимъ неудовольствіемъ, на это мы имѣемъ положительныя доказательства. Смоленскій князь Ростиславъ Мстиславичъ, въ 1137-мъ г. открывшій епархію Смоленскую чрезъ отдѣленіе отъ Переяславской, въ своей учрежденной грамотѣ епископіи, составленной съ первымъ епископомъ Мануиломъ (тѣмъ самымъ, о которомъ была рѣчь выше), пишетъ вѣстѣ съ послѣднимъ: «(аще) епископъ который начнетъ *несмыслѣомъ*, хотя ити въ Переяславъ и сію епископію приложить къ Переяславу, да буди ему клятва»¹⁾. Немного выше мы видѣли, что патріархъ Константинопольскій Лука Хризвергъ софистически ссылался Андрею Боголюбскому на каноны, запрещающіе нарушать установленныя предѣлы митрополій и епископій; нѣтъ сомнѣнія, что на эти каноны подобнымъ же образомъ весьма ссылались наши епископы. Какъ не торопились у насъ, по тѣмъ или другимъ причинамъ, учреждать епископіи даже въ стольныхъ городахъ первичныхъ удѣловъ, видно изъ того, что епископія Галицкая учреждена лѣтъ черезъ 60 послѣ возникновенія удѣла, а Рязанская и Владимиро-Кляземская черезъ цѣлое столѣтіе²⁾.

Такимъ образомъ слишкомъ малое количество и слишкомъ большая обширность епархій стали навсегда отличительной характеристической чертой администраціи Русской церкви, внесши въ наше епархіальное управленіе значительно иной, чѣмъ въ Греціи, духъ.

Наибольшая часть епархій сполна обнимали собою тѣ области или тѣ удѣлы, въ стольныхъ городахъ которыхъ находились епископскія кathedры. Но три епархія находились (совмѣщались) въ одной и той же области; эти епархія были — самого митрополита и епископовъ Бѣлгородскаго и Юрьевскаго. Епархія митрополита при первомъ ея учрежденіи была образована не изъ одной области великаго княженія,

¹⁾ Дополн. къ Авт. Истор. т. I № 4, стр. 7 sub. fin.

²⁾ Изъ отвѣтовъ митр. Іоанна 2-го Іакову черниоризу (о которыхъ ниже) видно, что вопросъ о слишкомъ маломъ количествѣ и о слишкомъ большой обширности нашихъ епархій занималъ наше древнее общество. Между другими отвѣтами читается слѣдующій, къ сожалѣнію, весьма неясно изложенный въ славянскомъ переводѣ греческаго подлинника: „Иже участитъ епископію свою по земли тои, паче кдѣ много народъ и людѣ и гради, о нѣмже се тѣшавіе и попеченіе (я) намъ любезно мнѣтся се быти; боязнью же; но обаче и первому стольнику рускому изволитъ-ся) и сбору страны всея тоа, невѣзбранно да будетъ“, — въ Русскихъ Достопамяти. I, 102-я, въ Памятн. канонич. права, изд. *Павл.* col. 19. Въ весьма не ясно изложенномъ отвѣтѣ ясно по крайней мѣрѣ то, что митр. Іоаннъ былъ вовсе не противъ открытія новыхъ епископій и не думалъ ссылаться на каноническія правила, будто бы запрещающія дѣлать это.

къ которому принадлежало при Владимирѣ послѣдующее княжество Переяславское, но еще области Древлянской, присоединенной къ великому княженію при Ярославѣ, и въ то же время изъ области великаго княженія отъ нея взята была часть для образованія епархіи Бѣлгородской. За тѣмъ, послѣ перехода митрополитовъ изъ Переяслава въ Кіевъ на Переяславскую часть митрополіи поставленъ былъ особый епископъ, а при учрежденіи каеэдры въ Юрьевѣ взята была отъ нея часть для образованія епархіи Юрьевской. Епархіи Бѣлгородская и Юрьевская, находившіяся въ одной и той же съ митрополіею области великаго княженія, по всей вѣроятности, обнимали части этой области только весьма незначительныя. Имѣла ли первая епархія другіе города, кромѣ Бѣлгорода, не знаемъ; а ко второй, кромѣ самого Юрева, принадлежалъ еще Каневъ ⁴⁾.

⁴⁾ Подробныя свѣдѣнія о всѣхъ епархіяхъ періода домонгольскаго сообщаемъ въ особомъ приложеніи къ настоящей главѣ.—Странно и невѣроятно, по видимому, было бы предполагать, чтобы у насъ въ древнее время могла существовать область, которая не принадлежала бы ни къ какой епархіи и которая бы такимъ образомъ находилась какъ бы внѣ церкви. А между тѣмъ должно думать, что подобная оригинальная область дѣйствительно существовала и именно—какъ такую область со всею вѣроятностію должно представлять себѣ небольшую область Вятскую (нынѣшнюю губернію того же имени), которая, какъ маленькое независимое русское государство съ республиканскимъ правленіемъ, явилось въ землѣ финскихъ Вотяковъ, бывъ основано въ концѣ XII вѣка Новгородскими выходцами, представлявшими изъ себя по своему характеру, нужно думать, тоже самое, что позднѣйшіе московскіе выходцы, изъ которыхъ образовалось Донское казачество (По мѣстнымъ позднѣйшимъ лѣтописямъ, которымъ весьма странно было бы усвоить совершенную достовѣрность, Вятка основана въ 1174-мъ году. Пересказъ мѣстныхъ лѣтописей у *П. Рычкова*: въ Опытѣ Казанской исторіи древнихъ и среднихъ временъ, Спб., 1767, стр. 187 sqq, и въ Продолженіи журнала или дневныхъ записокъ путешествія по разнымъ провинціямъ Россійскаго государства... 1770-го г. Спб., 1772, стр. 29 sqq, см. также *Карамзина* т. III, col. 22, и *Костомарова* Сѣверно-русскія народоправства, I, 241). Вятчане вовсе не признавали надъ собой государственной власти своей метрополіи—Новгорода и были людьми совершенно свободными и „самовластными“; но точно также необходимо думать, что они не признавали надъ собой и церковной власти Новгородскаго архіепископа. Это послѣднее необходимо думать потому, что когда въ XV вѣкѣ Вятка покорена была Московскими великими князьями, она поступила подъ церковную власть митрополитовъ Московскихъ, а не оставлена за архіепископами Новгородскими, что было бы, если бы она дотогѣ принадлежала архіепископамъ (а чтобы она была перечислена при семъ изъ-подъ власти вторыхъ во власть первыхъ, на это нѣтъ никакихъ указаній). Какъ приобрѣтали себѣ Вятчане священниковъ, пока не находились подъ властію никакого епископа, остается неизвѣстнымъ; но по всей вѣроятности у нихъ было въ семъ отношеніи такъ, какъ у раскольниковъ поповцевъ

Въ Греціи въ позднѣйшее время, по крайней мѣрѣ съ импер. Льва Мудраго († 911-мъ, см. Вальсамона у *Рамси* и *II*, III, 516) каеэдры митрополитовъ имѣли свои опредѣленные степени старшинства и младшинства, вмѣстѣ съ тѣмъ и сами митрополиты опредѣленные мѣста сосѣданія. Не можемъ сказать, имѣли или нѣтъ эти степени каеэдры епископовъ, находившихся подъ митрополитами. Точно также не можемъ сказать, имѣли или не имѣли ихъ и наши епископіи въ періодъ до-монгольскій. Какъ кажется,—нѣтъ. Во-первыхъ, если бы были эти степени, то лѣтописи въ тѣхъ случаяхъ, когда имъ приходится перечислять многихъ епископовъ, всегда ставили бы ихъ въ одномъ порядкѣ, а между тѣмъ этого въ нихъ не находимъ,—въ разныхъ случаяхъ порядокъ разный. Во-вторыхъ, если бы были степени, то старшими должествовали бы быть епископы: Новгородскій, какъ епископъ главнаго послѣ Кіева города, Черниговскій, какъ епископъ старшаго города послѣ Кіева въ южной Руси, и Переяславскій, какъ епископъ наслѣдовавшій митрополитамъ. Епископа Новгородскаго не встрѣчаемъ въ перечисленіяхъ вмѣстѣ съ другими епископами, но епископы Черниговскій и Переяславскій не являются въ нихъ старшими ¹⁾. Не имѣя степеней, епископы наши, вѣроятно, сосѣдали, на основаніи древняго обычая и правила ²⁾, по старшинству посвященія. Въ 1165-мъ г.

до появленія австрійскаго священства: отчасти они привозили себѣ священниковъ изъ сосѣдней Руси, отчасти изъ той же и изъ всякой Руси священники приходили и прибѣгали къ нимъ сами. Послѣднимъ мы хотимъ сказать, что, весьма вѣроятно, не только приходили къ нимъ священники законные или незапрещенные, но и прибѣгали священники запрещенные и разстриженные и даже,—что нисколько не невозможно,—священники самозванцы. До какой крайней степени худо было у Вятчанъ христіанство передъ поступленіемъ ихъ подъ власть Москвы, это видно изъ посланій на Вятку митр. Іоны (Область или территория Вятчанъ называлась Вятской землей и Вяткой, но городъ Вятка назывался не Вяткой, а Хлыновымъ, и первое названіе носить только съ 1780-го года. Хлыновъ называется человѣкъ уклоняющійся, убѣгающій отъ чего нибудь, а хлынуть, отхлынуть значить удалиться съ поспѣшностію, убѣжать; такимъ образомъ, названіе города Хлыновъ весьма вѣроятно переводить на современный русскій языкъ: Бѣглагомъ или Бѣжецетъ,—что, можетъ быть, и дѣйствительно значить названіе другой Новгородской колоніи—нынѣшняго Тверскаго Бѣжецка. Это даетъ знать, какого рода Новгородскими выходцами была основана колонія). Мы возвратимся къ Вятчанамъ послѣ.

¹⁾ Въ Лаврентьевск. лѣтоп. подъ 1089-мъ г. епископы: Бѣлгородскій, Ростовскій, Черниговскій, Юрьевскій; подъ 1091-мъ г.: Переяславскій, Владимірскій, Черниговскій, Юрьевскій. Въ Ипатской лѣтоп. подъ 1147-мъ г.: Черниговскій, Бѣлгородскій, Переяславскій, Юрьевскій, Владимірскій.

²⁾ Кареагенск. собора пр. 97-е (на греческомъ у *Рамси* и *II*, въ полномъ видѣ, 86-е).

епископъ Новгородскій получилъ отъ митрополита титулъ архіепископа (о чемъ ниже), и вмѣстѣ съ этимъ несомнѣнно пріобрѣлъ старшинство между епископами (если только уже прежде не имѣлъ его).

Самые первые епископы наши, какъ это нужно думать, сполна всѣ или же почти всѣ были изъ Грековъ ¹⁾. У насъ самихъ, можетъ быть, и находились люди, годные для избранія въ епископы, между священниками тѣхъ христіанъ, которые существовали въ Кіевѣ до Владимира, но, конечно, такихъ людей было немного ²⁾, а во всякомъ случаѣ, при ненедостаткѣ кандидатовъ въ епископы изъ Грековъ, что должно быть предполагаемо, едва ли бы на первое исключительное время захотѣли поставить изъ нихъ многихъ епископовъ. Со второй смѣны епископовъ должно было начаться ихъ ставленіе вмѣстѣ съ Греками и изъ природныхъ Русскихъ. Одновременно съ учрежденіемъ кафедръ имѣли быть образованы при нашихъ епископахъ, для управленія епархіями, особые соборы пресвитеровъ, которые назывались клиросами и члены которыхъ назывались клириками или клирошанами (обстоятельнѣе говорить о нихъ будемъ ниже). Необходимо

¹⁾ Что касается до самаго поставленія епископовъ Грековъ, то можно думать двояко—или что всѣ они поставлены были въ Греціи и приведены въ Россію уже готовыми или что въ Греціи были поставлены только двое—трое, чтобы съ этими двумя—тремя митрополитами могъ въ самой Россіи поставить остальныхъ (для каковой, впрочемъ, дѣли и безъ поставленія двоихъ—троихъ могли быть нарочно присланы изъ Греціи съ митрополитомъ тамошніе епископы), а остальные поставлены въ самой Россіи и не только изъ лицъ, приведенныхъ митрополитомъ, но и изъ тѣхъ Грековъ, которыхъ ранѣе привелъ изъ Корсуни Владимиръ. Обыкновенно предполагаютъ первое, но существующія данныя болѣе за то, чтобы предполагать второе. Въ Новгородѣ былъ поставленъ епископомъ Іоакимъ Корсунянинъ, т. е. родомъ изъ Корсуни. Если бы всѣ епископы были поставлены въ Константинополѣ, то ихъ не стали бы искать въ тѣхъ далекихъ мѣстахъ, какъ Корсунь; если Іоакимъ былъ поставленъ въ епископы, то самое вѣроятное предполагать, что онъ былъ изъ числа священниковъ, приведенныхъ Владимиромъ изъ Корсуни, а поставленъ прибывшимъ митрополитомъ въ Кіевѣ.

²⁾ Не невозможно предполагать, что могли найдтись они и между мірянами. А что касается до немедленнаго поставленія мірянъ въ епископы, то извѣстно предписаніе двукратнаго собора по поводу поставленія Фотіева, чтобы никто изъ мірянъ не былъ внезапно возведенъ на высоту епископства (пр. 17), если бы оно и составляло препятствіе, въ виду исключительныхъ обстоятельствъ могло бы быть нарушено, въ дѣйствительности же не составляло препятствія: время предварительнаго испытанія въ церковныхъ степеняхъ для избравшихся въ епископы мірянъ, точно не опредѣленное соборомъ, неписанный обычай Грековъ ограничивалъ всего семью днями для каждой степени, см. Вальсмова въ толкованіи на указанное правило нашего собора,—у *Рамп* и II, II, 703 fin..

думать, что при первых же наших епископах эти соборы пресвитеровъ были составлены не изъ однихъ Грековъ, но и изъ природныхъ Русскихъ; но между членами этихъ соборовъ изъ числа природныхъ Русскихъ, къ которымъ, что вѣроятно предполагать само по себѣ и на что имѣемъ и прямыя указанія, первые епископы относились какъ къ своимъ нарочитымъ ученикамъ и изъ числа которыхъ приготавливали себѣ преемниковъ ¹⁾, и должны были оказаться люди, способные быть избираемыми въ епископы. Въ болѣе или менѣе непродолжительное за сими время въ этихъ епархіальныхъ пресвитерско-клирошанскихъ соборахъ природные Русскіе имѣли составить такое рѣшительное большинство въ сравненіи съ Греками, что при крайней немногочисленности нашихъ первыхъ епархій, люди способные и достойные быть епископами несомнѣнно могли бы быть находимы и между ними одними, такъ что въ не особенно продолжительномъ времени отъ начала у насъ христіанства и отъ учрежденія у насъ каедръ епископы могли бы быть ставимы у насъ и изъ однихъ природныхъ Русскихъ. Этого послѣдняго впрочемъ не случилось, а случилось, какъ мы положительно знаемъ, то, что послѣ появленія достаточнаго количества кандидатовъ въ епископы между самими Русскими, послѣдніе начали быть ставимы преимущественнымъ образомъ изъ нихъ, но что вмѣстѣ съ ними въ продолженіе всего періода домонгольскаго до самаго его конца въ томъ или другомъ нѣкоторомъ числѣ ставимы были и Греки. Причиной сего было то, что въ продолженіе всего періода митрополитами нашими были Греки. Собственные пресвитерско-клирошанскіе соборы ихъ, какъ таковыхъ, должны были постоянно состоять въ преобладающемъ или непреобладающемъ числѣ изъ Грековъ, которыхъ они приводили съ собой изъ Константинополя: но они постоянно имѣли охоту ставить своихъ клирошанъ-Грековъ въ епископы.

Пресвитерско-клирошанскіе соборы должны были состоять изъ бѣлыхъ или мірскихъ священниковъ; но въ то время, какъ мы приняли отъ Грековъ христіанство, они, какъ кажется, состояли у нихъ не только изъ бѣлыхъ священниковъ, но отчасти и изъ монаховъ. Если это дѣйствительно такъ, то могло быть это и у насъ еще до появленія монастырей, о каковомъ времени мы говоримъ, и именно—могло быть такъ, что иныя лица, избравшіяся въ пресвитеры—клирошане, могли изъявлять желаніе принимать монашеское постриженіе, чтобы

¹⁾ Лѣтописецъ Новгородскихъ владыкъ сообщаетъ, что первый Новгородскій епископъ Іоакимъ приготавливалъ было преемника себѣ въ ученикѣ своемъ Ефремѣ.

монашествовать безмонастырно и на должностях приходских священниковъ, чѣмъ были пресвитеры-клирошане (на подобіе нынѣшнихъ членовъ консисторій). Между клирошанами изъ бѣлыхъ священниковъ могли быть и безжонные или холостые, ибо у Грековъ такіе священники всегда были. Что касается до препятствія къ избранію въ епископы тѣхъ бѣлыхъ женатыхъ священниковъ, которые имѣли живыхъ женъ: то о немъ должно быть сказано, что въ дѣйствительности оно было не такъ велико, какъ бы слѣдовало по 48-му правилу Трульскаго собора, именно—что въ то время жоны избравшихся въ епископы священниковъ, какъ это видно изъ одной новеллы импер. Исаака Ангела (1185—1195 гг.), не вступали обязательно въ удаленные отъ обитанія епископовъ монастыри, но оставались жить въ міру ¹⁾.

Не можетъ подлежать сомнѣнію, что при крайней немногочисленности нашихъ епархій и въ однихъ пресвитерско-клирошанскихъ соборахъ оказывалось достаточное количество способныхъ и достойныхъ кандидатовъ въ епископы. Могутъ быть однако предполагаемы исключительные случаи избранія въ епископы и священниковъ рядовыхъ приходскихъ, къ чему не было никакихъ препятствій, а также и мірянъ, что у Грековъ тогда еще не совершенно вывелось, ибо между тѣми и другими могли случаться люди исключительные, заставлявшіе предпочитать ихъ кандидатамъ обыкновеннымъ.

Епископскіе клирики или клирошане, изъ которыхъ должны были избираться у насъ епископы первое нѣкоторое время, представляли собою у Грековъ одинъ классъ кандидатовъ въ епископы; другой классъ у нихъ составляли тогда монахи. У насъ этотъ другой классъ кандидатовъ въ епископы явился спустя лѣтъ 50 послѣ крещенія Владимірова. Когда съ наличностію кандидатовъ у насъ стало то же самое, что было у Грековъ, относительно дальнѣйшаго времени надлежало бы ожидать, что и избираемость кандидатовъ одного и другаго класса у насъ будетъ приблизительно та же самая, какая была у Грековъ, т. е. что изъ одного и другаго класса кандидатовъ у насъ будутъ избираемы епископы приблизительно въ такомъ же количествѣ, какъ это было у нихъ. Но въ дѣйствительности представляется гораздо вѣроятнѣйшимъ принимать, что со времени появленія у насъ монаховъ дѣло избранія у насъ епископовъ не пошло такъ, чтобы явиться болѣе или менѣе близкимъ повтореніемъ бывшаго у Грековъ, а что напротивъ въ семъ случаѣ мы разошлись съ ними или уклонились отъ нихъ.

¹⁾ У Ралли и II. V, 321.

Два класса кандидатов въ епископы относились одинъ къ другому такъ, что клирики были кандидатами изначальными и имѣвшими свои права, такъ сказать, *eo ipso*, а монахи были кандидатами позднѣе явившимися и постепенно приобретающими права путемъ усиленія обычая. Не знаемъ, какъ было въ наше время съ взаимнымъ отношеніемъ кандидатовъ въ Греціи египетско-сиро-палестинской, въ патріархатахъ Александрійскомъ, Іерусалимскомъ и Антіохійскомъ, но что касается до Греціи малоазійско-оракійской, до патріархата Константинопольскаго: то, сколько можемъ судить по примѣру замѣщенія самой катедры патріаршей и на основаніи извѣстныхъ намъ свидѣтельствъ, монахи, ставъ главными кандидатами въ епископы вмѣстѣ съ клириками, чтобы въ качествѣ таковыхъ замѣстить собою мірянъ, еще вовсе не взяли рѣшительнаго перевѣса надъ первыми, такъ что епископы были избираемы главнымъ образомъ изъ однихъ и изъ другихъ, но никакъ не болѣе изъ монаховъ, чѣмъ изъ клириковъ, при чемъ права клириковъ всѣми признавались, а права монаховъ никто прямо не выставлялъ ¹⁾. Что же касается до насъ, то изъ существующихъ дан-

¹⁾ Монахи начали быть ставимы въ епископы или, точнѣе говоря, изъ монаховъ начали быть ставимы епископы тотчасъ, какъ явилось монашество, и весьма скоро это поставленіе ихъ въ епископы сдѣлалось настоящимъ обычаемъ (Посланіе св. Афанасія Александрійскаго къ епископу Драконтію, нарочитое по отношенію къ нашему вопросу, которое написано въ 354-мъ или 355-мъ г. и въ которомъ говорится, что до того или другого года уже многіе монахи поставлены въ епископы,—у Мины въ Патрол. т. XXV, col. 532; 3-е и 6-е слова св. Іоанна Златоустаго о священствѣ, въ которыхъ говорится о поставленіи епископовъ изъ монаховъ какъ объ обычаѣ не только утвердившемся, но и успѣвшемъ уже обнаружить свои темныя или отрицательныя стороны, именно—что нѣмѣ епископы, поставленные изъ монаховъ, вмѣсто того, чтобы посвящать себя всей той многообразной дѣятельности, которая отъ нихъ требовалась, хотѣли и на катедрахъ оставаться тѣми же самозаклученными аскетами, которыми были до епископства. См. затѣмъ Кодексъ импер. Юстиніана, lib. I, tit. III, cap. 48 и 53, и его новеллы 123-ю и 137-ю). Но что касается до патріаршей катедры Константинопольской, то до половины X вѣка на нее поставлены были клирики (изъ числа таковыхъ самой катедры) или міряне, а монахи (не разумѣя при этомъ тѣхъ мірянъ, которые постригались передъ самымъ поставленіемъ въ патріархи) только въ видѣ исключенія (первымъ таковымъ исключеніемъ былъ Евтихій, поставленный въ 552-мъ г.). Съ половины X вѣка начали быть ставимы на нее монахи въ замѣну мірянъ, но за время нашего періода домонгольскаго отношеніе поставленныхъ изъ нихъ къ поставленнымъ изъ клириковъ является половиной на половиною. Что въ продолженіе нашего времени въ предѣлахъ патріархата Константинопольскаго клирики признавались главными кандидатами въ епископы, а права монаховъ, какъ таковыя, еще открыто не представлялись, см. замѣчаніе Скилицы по поводу поставленія въ 1075-мъ г. импер. Ми-

ныхъ слѣдуетъ заключать, что послѣ того какъ явились у насъ монастыри и въ нихъ монахи, способные и достойные быть епископами, эти послѣдніе стали у насъ рѣшительно преобладающими кандидатами въ епископы. Правда, что существующія данныя не могутъ быть признаны совершенно достаточными: мы вовсе не имѣемъ полныхъ каталоговъ нашихъ епископовъ періода домонгольскаго и о тѣхъ отдѣльныхъ епископахъ, которыхъ знаемъ, не о всѣхъ намъ извѣстно, изъ кого они были избраны. Но тѣмъ не менѣе едва ли можно признать данныя недостаточными для того, чтобы сдѣлать изъ нихъ сейчасъ указанное заключеніе: Симонъ Владимірскій свидѣтельствуетъ въ своемъ посланіи къ Поликарпу, что изъ монаховъ одного Печерскаго монастыря въ продолженіе періода домонгольскаго было поставлено епископовъ до 50-ти человекъ; затѣмъ, положительныя свѣдѣнія объ отдѣльныхъ епископахъ, изъ кого они были поставлены, насколько мы имѣемъ этихъ свѣдѣній, сводятся къ тому, что о всѣхъ мы знаемъ, какъ о поставленныхъ изъ монаховъ, и только о четверыхъ или пятирехъ, при чемъ въ томъ или другомъ числѣ одинъ случай совершенно исключительный, мы знаемъ, какъ о поставленныхъ не изъ монаховъ. Но если мы примемъ заключеніе, то возникаетъ вопросъ: отъ чего у насъ въ періодъ домонгольскій послѣ появленія у насъ монаховъ стало съ избраніемъ епископовъ значительно не такъ, какъ это было за данное время у Грековъ, и именно — отъ чего у насъ явилось это рѣшительное преобладаніе монаховъ надъ составлявшими первоначально единственныхъ нашихъ кандидатовъ въ епископы клириками или клирошанами?

Въ отвѣтъ на вопросъ нужно будетъ предполагать, что у насъ иначе, чѣмъ у Грековъ, стало съ замѣщеніемъ коллегій епископскихъ клириковъ или клирошанъ, именно — что онѣ начали быть замѣщаемы у насъ людьми не того общественнаго класса или не того мірскаго сословія, изъ котораго могли бы быть братья архіереи. Будучи высшими церковными правителями или администраторами, архіереи представляютъ собою духовныхъ бояръ и духовныхъ сановниковъ. А по этой причинѣ съ весьма древняго времени стали выбирать ихъ у Грековъ преимущественнымъ образомъ изъ людей мірскаго сословія боярско-сановническаго. Случиться этому или установиться этому обы-

халомъ Дукою въ Константинопольскіе патріархи Іерусалимскаго монаха Козьмы, — у Le Quien'a I, 263 fin., и отвѣты Іоанна епископа Китрскаго Константиану архіепископу Диррахіскому, — у Paltz и II. V, 406, cfr у Zhishman'a въ Die Synoden und die Episcopat - Aemter in der morgenländischen Kirche S. 212.

чаю, какъ всякій самъ легко пойметъ, было совершенно естественно и необходимо: при совершенно одинаковой возможности избранія нашихъ духовныхъ бояръ и сановниковъ изъ всѣхъ мірскихъ сословій,— а это было именно такъ, съ какой стати, т. е. для какихъ цѣлей и по какимъ побужденіямъ, хотѣли бы выбирать ихъ изъ сословій низшихъ, а не изъ сословія боярскаго, иначе сказать—съ какой стати хотѣли бы изъ крестьянъ создавать бояръ искусственныхъ, по существу—монструозныхъ, обходя бояръ естественныхъ? Дѣлать первое при одинаковой возможности дѣлать второе, очевидно, могло бы придти людямъ въ голову только въ случаѣ господствованія между ними какихъ-либо социалистическихъ теорій. Установленію нашего обычая, чтобы епископы были избираемы преимущественно изъ людей высшаго мірскаго происхожденія, кромѣ совершенной естественности и необходимости дѣла самого по себѣ, должны бы содѣйствовать еще два наочитыя обстоятельства. Во-первыхъ, епископы суть такіе правители, отъ которыхъ по свойству ихъ должности требуется, чтобы они были людьми по возможности хорошо образованными; а такіе люди были именно въ высшемъ сословіи, а не въ низшихъ. Во-вторыхъ, съ весьма древняго времени, не позднѣе какъ съ первой половины V вѣка, ввелся въ Греческой церкви обычай, чтобы посвящаемые въ епископы платили своимъ посвятителемъ съ ихъ чиновниками, подъ именемъ *καθεστῆκων* и *ἐνθροναστικῶν*, очень большія пошрины, простиравшіяся со всѣми издержками посвященія, смотря по доходности епархій, до очень значительной суммы,—до пяти тысячъ нашихъ рублей, а очень можетъ быть, что чуть и не до всѣхъ десяти: но для большинства людей изъ низшихъ сословій это, конечно, были пошрины непосильныя ¹⁾. Если бы помимо прямаго занятія епископскихъ мѣстъ

¹⁾ О пошринахъ, давая знать, что онѣ были очень значительны, говорятъ дѣянія 4-го вселенскаго собора, бывшаго въ 451-мъ г., см. Дѣянн. собб. въ русск. перев. т. IV, стрр. 208, 380 яqq. Импер. Юстиніанъ, желая пресѣчь злоупотребленія съ пошринами, назначилъ опредѣленные ихъ размѣры, именно—чтобы, смотря по доходности епархій, онѣ были пяти классовъ и состояли изъ 28, 42, 120, 300 и 400 золотыхъ монетъ (иперпировъ), въ которыхъ полагаютъ цѣнности 20¹/₂ нынѣшнихъ французскихъ франковъ,—новелла 123, гл. 3 (въ Юсифовско-Никоновской Кормчей гл. 42, § 32, л. 319). Но несомнѣнно, что назначенная императоромъ такса вовсе не искоренила злоупотребленій и что на самомъ дѣлѣ пошрины всегда болѣе или менѣе значительно превышали сейчасъ указанные ихъ размѣры (А что касается до другихъ издержекъ посвященія, то поклонны и подносы чиновникамъ посвятителей сверхъ пошринъ и парадные обѣды для однихъ и для другихъ и вообще для всѣхъ, кто имѣлъ право на подобные обѣды, должны были обходиться не менѣе, какъ въ дѣянія тысячи нашихъ рублей).

люди изъ боярско-сановничьяго сословія вовсе не шли въ духовное званіе, тогда при условіи избранія епископовъ изъ нихъ надлежало бы установиться обычаю избранія епископовъ преимущественнымъ образомъ изъ мірянъ. Но коллегіи клириковъ или клирошанъ при епископахъ представляли собою коллегіи епархіальныхъ чиновниковъ, и эти коллегіи если не при всѣхъ епископахъ, которыхъ имѣлъ въ Греціи каждый городъ, то при митрополитахъ и при патріархахъ составлялись главнымъ образомъ изъ лицъ того же боярскаго происхожденія. А такимъ образомъ, были ставимы въ епископы главнымъ образомъ люди, принадлежавшіе къ боярскому сословію, бывъ избираемы отчасти изъ мірянъ, отчасти изъ клириковъ или клирошанъ. Когда явились монахи и когда вошло въ обычай избирать изъ нихъ епископовъ, послѣдніе также начали быть избираемы главнымъ образомъ изъ монаховъ мірскаго боярскаго происхожденія ¹⁾. Въ патріархатѣ Константинопольскомъ, сколько можно судить по примѣру самой патріаршей кафедрѣ, съ этими тремя классами кандидатовъ въ епископы, по своему мірскому происхожденію принадлежавшихъ главнымъ образомъ къ боярскому сословію, какъ мы сказали, было такимъ образомъ, что до половины X вѣка избираемы были клирики и міряне, а потомъ начали быть избираемы клирики и монахи, при чемъ въ продолженіе нашего періода домонгольскаго послѣдніе еще вовсе не взяли рѣшительнаго перевѣса надъ послѣдними, а было между ними еще такъ, что одни и другіе были избираемы половина на половину. Если у насъ въ продолженіе періода домонгольскаго послѣ того, какъ у насъ явились монахи, мы не видимъ того же самого, что было въ Греціи, т. е. собственно въ патріархатѣ Константинопольскомъ; если у насъ, какъ мы должны думать, заключая отъ существующихъ данныхъ, монахи стали рѣшительно преобладающими кандидатами въ епископы, а примѣры избранія въ епископы клириковъ или клирошанъ, которыхъ положительнымъ образомъ неизвѣстно намъ ни одного, должны быть предполагаемы какъ исключительные случаи: то причиной сего должно быть считаемо слѣдующее: у насъ, такъ же какъ и у Грековъ, по мнѣнію первыхъ временъ исключительныхъ начали быть избираемы въ

¹⁾ Что въ Греціи съ весьма древняго времени, какъ этому необходимо и надлежало быть, епископы были избираемы главнымъ образомъ изъ людей, принадлежавшихъ къ высшему мірскому сословію, это доказываетъ церковная исторія, насколько въ ней извѣстно о происхожденіи епископовъ, и это доказываютъ житія святыхъ, насколько въ житіяхъ указывается происхожденіе нашего разряда святыхъ; ср. Сардинійскаго собора пррр. 10 и 12.

епископы главнымъ образомъ люди мірскаго боярскаго происхожденія,— что предполагать во всякомъ случаѣ необходимо; но людей боярскаго происхожденія у насъ не было между клириками или клирошанами и они были только между монахами, иначе сказать—у насъ не повелось того, чтобы люди изъ высшаго сословія шли въ клирики или клирошане, а повелось только то, чтобы они шли въ монахи. Можетъ быть съ вѣроятностію указываема и причина, отъ чего у насъ не повелось, чтобы люди изъ высшаго или боярскаго сословія шли въ клирики или клирошане. Причиной этой можетъ быть считаемо то, что митрополитами нашими были Греки, а не природные Русскіе. Необходимо думать, что клирошанами у нихъ самихъ если не въ продолженіе всего періода домонгольскаго, то по крайней мѣрѣ первое довольно продолжительное время были главнымъ образомъ Греки, которыхъ они приводили съ собою изъ Константинополя: но при закрытости доступа для бояръ въ коллегію клириковъ самого митрополита у нихъ и могло явиться нежеланіе, чтобы поступать въ клирики только къ епископамъ (къ которымъ вѣроятно и въ самой Греціи поступали въ клирики только уже бояре самаго низшаго разбора, а можетъ быть и совсѣмъ не поступали никакіе бояре).

Итакъ, существующія данныя заставляютъ принимать, что у насъ въ продолженіе періода домонгольскаго, послѣ того, какъ явились у насъ монастыри и въ нихъ монахи, способные и достойные быть епископами, эти послѣдніе стали рѣшительно преобладающими кандидатами въ епископы и что поставленія въ епископы изъ другихъ кандидатовъ были только болѣе или менѣе немногочисленными исключениями, каковыхъ исключеній въ дѣйствительности намъ извѣстно четыре или пять. Это о природныхъ Русскихъ. Затѣмъ, какъ уже мы говорили, намъ положительно извѣстно, что въ продолженіе всего періода до самаго его конца въ томъ или другомъ нѣкоторомъ числѣ ставимы были въ епископы Греки, въ которыхъ надлежитъ видѣть принадлежавшихъ къ бѣлому или черному духовенству клириковъ или клирошанъ самихъ митрополитовъ.

Что у насъ были ставимы епископы изъ монаховъ не какого бы то ни было мірскаго происхожденія, а главнымъ образомъ именно происхожденія аристократическаго, принадлежавшихъ по міру къ сословію боярскому, это необходимо предполагать уже на основаніи того, что сказано нами сейчасъ выше. Если дѣйствительно у насъ было такъ, что со времени появленія монастырей монахи стали рѣшительно преобладающими кандидатами въ епископы: то подобное разногласіе

наше съ современной Греціей,—собственно съ патріархатомъ Константинопольскимъ, можетъ быть объяснено единственно тѣмъ, что указано нами выше, т. е. предположеніемъ, что люди аристократическаго происхожденія, изъ которыхъ у насъ, такъ же какъ и въ Греціи, главнымъ образомъ были избираемы епископы, шли у насъ въ монахи и не шли въ епископскіе клирики или клирошане. Но во всякомъ случаѣ, необходимо предполагать это и само по себѣ. Точно такъ же и относительно насъ невозможно допустить того противуестественнаго, какъ не было подобнаго въ Греціи, чтобы при одинаковой возможности избирать на мѣста духовныхъ сановниковъ, каковы архіереи, монаховъ мірскаго высокаго или низкаго происхожденія, стали избирать у насъ не первыхъ, а вторыхъ. И у насъ, такъ же какъ у Грековъ, требовалось отъ архіереевъ, чтобы они были людьми по возможности образованными (въ нашемъ смыслѣ слова): а такіе люди и у насъ были и могли быть главнымъ образомъ между монахами изъ сословія высшаго, а не изъ сословій низшихъ, и у насъ образованность (въ нашемъ смыслѣ слова) должна была зависѣть отъ сословности еще гораздо болѣе, чѣмъ у Грековъ (см. ниже, въ главѣ о просвѣщеніи). И къ намъ перешолъ отъ Грековъ обычай, чтобы посвящаемые платили своимъ посвятителемъ тѣ же большія пошлины, которыя существовали у нихъ. Наконецъ, мы положительнымъ образомъ знаемъ, что во времена послѣдмонгольскія у насъ дѣйствительно было такъ, какъ за времена домонгольскія мы считаемъ необходимымъ представлять предположительнымъ образомъ. Первоначально люди высшаго мірскаго происхожденія стриглись у насъ въ монахи, конечно, безъ всякой мысли объ архіерействѣ, а ихъ стали избирать у насъ въ архіереи потому, что они были людьми высшаго происхожденія. Но потомъ, какъ это весьма возможно и вѣроятно, начали стричься они и съ прямою мыслию объ архіерействѣ (какъ въ настоящее время съ этою прямою мыслию стригутся въ монахи люди получившіе академическое образованіе). Въ предшествующихъ нашихъ рѣчахъ, говоря, что въ епископы избираемы были люди высшаго мірскаго происхожденія, мы постоянно прибавляемъ: главнымъ, преимущественнымъ образомъ, т. е. мы весьма допускаемъ возможность исключеній. Если гдѣ допустима эта возможность исключеній, то, конечно, въ нашемъ случаѣ, потому что если гдѣ могли и должны были отдавать предпочтеніе личнымъ выдающимся достоинствомъ людей ихъ происхожденію, то при избраніи на мѣста епископскія. Но такъ какъ худое всегда и вездѣ идетъ объ руку съ хорошимъ, то вмѣстѣ съ примѣрами избранія въ епи-

скопы людей невысокаго происхожденія выдававшихся своими достоинствами должны быть предполагаемы примѣры избранія людей невысокаго происхожденія и надѣленныхъ особенною ловкостію. Что касается до пошлинъ, которыя должны были платить за свое поставленіе люди бѣдныя; то на вопросъ относительно ихъ можетъ быть предполагаемо—или что платили ихъ за поставляемыхъ тѣ князья, которые останавливались своимъ выборомъ на людяхъ бѣдныхъ, или что онѣ были уплачиваемы изъ суммъ подлежащихъ кааедръ, если послѣднія имѣли таковыя суммы, или наконецъ—что сами поставляемые дѣлали займы, чтобы потомъ уплачивать ихъ изъ своихъ доходовъ.

Первый явившійся у насъ монастырь былъ Георгіевскій монастырь, построенный Ярославомъ въ 1037-мъ г. или непосредственно послѣ сего года въ качествѣ придворнаго великокняжескаго монастыря. Послѣ Ярослава начали строить монастыри частные люди и продолжали строить ихъ его дѣти и внуки. Что касается до этихъ послѣднихъ, то, съ одной стороны, они строили фамилные монастыри въ общей столицѣ ихъ Кіевѣ, а съ другой стороны—придворные или вообще княжескіе монастыри въ самыхъ своихъ удѣлахъ. Боярамъ естественно было стричься въ монахи въ княжескихъ монастыряхъ, а князьямъ естественно было избирать въ епископы монаховъ своихъ монастырей. Поэтому, вѣроятно думать, что изъ монаховъ княжескихъ монастырей были главнымъ образомъ избираемы кандидаты въ епископы. Однако, былъ одинъ монастырь, построенный не князьями, который, представляя собою рѣшительное исключеніе, отчасти самъ непосредственно, отчасти черезъ посредство княжескихъ монастырей, далъ въ продолженіе періода домонгольскаго такое количество епископовъ, что возмѣщаль, такъ сказать, всю группу частныхъ монастырей; это, какъ уже мы давали знать,—знаменитый Печерскій монастырь преподд. Антонія и Θεодосія. По свидѣтельству Симона Владимирскаго въ посланіи къ Поликарпу, отчасти прямо изъ монаховъ этого монастыря, отчасти изъ игуменовъ княжескихъ монастырей, которые взяты были на игуменство изъ монаховъ Печерскихъ, было поставлено въ епископы въ продолженіе періода домонгольскаго не менѣе человекъ 50-ти. Должно предполагать, что въ знаменитомъ Печерскомъ монастырѣ вмѣстѣ съ монастырями княжескими наиболѣе постригались въ монашество люди боярскаго происхожденія и что монахи этого монастыря, принадлежавшіе по своему происхожденію къ сословію боярскому, отличались особенною строгостію жизни и особеннымъ стремленіемъ къ книжности, составлявшей тогдашнее наше просвѣщеніе, что выдвигало ихъ,

какъ кандидатовъ на епископскія мѣста. А могло быть и такъ, что монахамъ Печерскаго монастыря, происходившимъ изъ сословія боярскаго, была усвоена привиллегія кандидатуры въ епископы уже потому, что онъ былъ исключительно знаменитый монастырь.

Послѣ того, какъ явились у насъ монастыри и монахи стали рѣшительно преобладающими кандидатами въ епископы, эти послѣдніе кромѣ монаховъ могли быть ставимы у насъ въ видѣ исключеній изъ бывшихъ священниковъ, принадлежавшихъ къ епископскимъ клиросамъ, или же приходскихъ и изъ мірянъ. Какъ многочисленны были исключенія не можемъ сказать, но намъ прямо извѣстно ихъ всего четыре или пять случаевъ. Эти случаи, въ которыхъ во всѣхъ исключеніемъ являются бывше священники, суть: поставленіе Иларіона въ митрополиты въ 1051-мъ г., о чемъ говорили выше; поставленіе въ епископы-архіепископы Новгородскіе: Іоанна въ 1110-мъ г., Іліи въ 1164-мъ г. и Гаврііла, родного брата и преемника Іліина, въ 1186-мъ г. ¹⁾, и еще, можетъ быть, поставленіе въ епископы Ростовскіе Іоанна въ 1190-мъ г. ²⁾. Изъ этихъ пяти или четырехъ священниковъ объ одномъ, именно Иларіонѣ, мы положительнымъ образомъ знаемъ, что онъ не былъ изъ числа священниковъ, принадлежавшихъ къ епископскимъ клирикамъ или клирошанамъ, а объ остальныхъ остается намъ неизвѣстнымъ, принадлежали они къ этимъ клирикамъ или были изъ рядовыхъ приходскихъ священниковъ ³⁾. Не рѣшаясь сказать, какъ многочисленны

¹⁾ Гавріилъ не называется прямо священникомъ, но что онъ былъ дѣйстви- тельно священникъ, а не мірянинъ, это дается знать въ разсказѣ объ его постав- леніи (1-я Новгород. лѣт.), въ которомъ не упоминается, чтобы прежде посвядче- нія въ епископы онъ проведенъ былъ чрезъ низшія степени клира.

²⁾ Въ 1214-мъ г. этотъ Іоаннъ отнисался отъ епископы и постригся въ черныи въ Боголюбовомъ монастырѣ (Лаврент. лѣт.). Если постригся въ черныи по удале- ніи съ кафедръ, то, повидимому, слѣдуетъ, что поставленъ въ епископы не изъ черицовъ. Но до поставленія въ епископы онъ былъ духовникомъ великаго князя (та же лѣтоп. подъ 1190-мъ г.) и такъ какъ духовники у князей наибольшую ча- стію были изъ монаховъ: то можно понимать дѣло и такъ, что онъ поставленъ былъ въ епископы изъ монаховъ малаго образа, а по удаленіи съ кафедры по- стригся въ великій образъ (хотя, съ другой стороны, о второмъ преемникѣ Іоанно- вомъ Кириллѣ, поставленномъ изъ монаховъ малаго образа и по удаленіи съ ка- федръ постригшемся въ великій образъ, та же Лаврент. лѣтопись говорятъ прямо и точно).

³⁾ Іліа избранъ былъ въ епископы Новгородскіе изъ приходскихъ священ- никовъ Новгородской церкви св. Власія. Но это не препятствуетъ считать его за священника, принадлежавшаго къ епископскому клиросу: священники - клирошане, какъ скажемъ ниже, были настоятелями приходскихъ церквей, на подобіе вышн- нихъ членовъ консисторій.

были исключительные случаи поставленія епископовъ не изъ монаховъ, мы однако думаемъ, что они не ограничивались только четырьмя или пятью, прямо намъ извѣстными. Въ періодъ домонгольскій священники столъныхъ княжескихъ городовъ, и между ними священниками особенно принадлежавшіе къ епископскимъ клиросамъ, находились въ значительно близкомъ общеніи съ князьями, которые такимъ образомъ могли хорошо знать ихъ; а по этой причинѣ, не отрицая вѣроятности того, чтобы между нашими священниками могли случаться хотя изрѣдка люди незаурядные по своимъ достоинствамъ, можно думать, что и исключительные случаи ихъ избранія имѣли мѣсто не въ одномъ только Новгородѣ. Предполагать тоже заставляетъ и одно извѣстное намъ свидѣтельство. Въ 1229-мъ г. Новгородцы оставались безъ архіепископа и тогдашній ихъ князь Михайло Всеволодовичъ Черниговскій говорилъ имъ: «се у васъ нѣту владыки, а нелѣпо быти граду сему безъ владыцѣ, сочите (ищите) такового мужа въ попѣхъ ли, въ игуменѣхъ ли, въ черенцѣхъ ли»¹⁾. Если бы до такой степени чрезвычайно рѣдки были случаи избранія епископовъ изъ бѣлыхъ священниковъ, что ограничивались бы и всего извѣстными намъ четырьмя-пятью, а за вычетомъ совсѣмъ исключительнаго случая избранія Иларіона въ митрополиты, тремя—четырьмя: то едва ли бы князь сказалъ: «сочите въ попѣхъ ли». Но съ другой стороны нельзя предполагать и того, чтобы исключительные случаи были болѣе или менѣе многочисленны: обыкновенными кандидатами въ епископы были считаемы монахи, и поэтому первые могли быть избираемы не изъ нихъ, а изъ бѣлыхъ священниковъ, очевидно, лишь тогда, когда между послѣдними оказывались люди слишкомъ выдающіеся своими достоинствами (или же по крайней мѣрѣ надѣленные совсѣмъ необычайной ловкостью); но подобные люди вообще очень не часты. Что касается до избранія въ наше время епископовъ изъ мірянъ, то по всей вѣроятности и болѣе чѣмъ вѣроятно, что случаевъ такого избранія совсѣмъ не было, потому что и въ Греціи въ то время, о которомъ говоримъ, уже совсѣмъ вышло изъ обычая избирать мірянъ²⁾.

Въ отношеніи къ поставленію въ епископы бѣлыхъ священниковъ и мірянъ имѣетъ мѣсто вопросъ о предварительномъ постриженіи ихъ въ монахи. Постригать въ монахи бѣлаго священника или мірянина передъ поставленіемъ въ епископы и считать это постриженіе необхо-

¹⁾ 1-я Новгород. лѣт. въ Собр. лѣт. III, 45.

²⁾ Послѣдній патріархъ Константинопольскій, избранный изъ мірянъ, былъ Константинъ Лихудъ, поставленный въ 1059-мъ г.

димымъ для сего поставленія ¹⁾), есть нѣчто такое, что понять весьма не легко. Собственно и строго говоря, епископъ есть не монахъ, а именно епископъ, только взятый изъ сословія монаховъ и перестающій быть монахомъ съ минуты своего посвященія, поелику епископство и монашество, какъ двѣ противоположности, не совмѣстимы между собою ²⁾). Такимъ образомъ, если епископъ; поставленный и изъ

¹⁾ Т. е. разумѣемъ не то, когда бѣлый священникъ или мірянинъ самъ постригается въ монахи и потомъ будетъ поставленъ въ архіереи, а то, когда тотъ или другой постригается въ монахи передъ поставленіемъ въ архіереи и именно для сего поставленія.

²⁾ Правило каноническое говоритъ: „аще который епископъ или кто иной архіерейскаго сана восхощетъ святи въ монашеское житіе и стати на мѣсто покаянія, таковой впредъ уже да не взыскуетъ употребленія архіерейскаго достоинства, ибо обѣты монашествующихъ содержатъ въ себѣ долгъ повиновенія и ученичества, а не учительства и начальствованія“ (собора въ храмѣ св. Софій пр. 2). Если архіерей, ставшій монахомъ, „лишаетъ себя архіерейскаго достоинства“ и если „монашество прекращаетъ архіерейство“ (употребляемъ выраженія Зонары и Вальсамова въ толкованіи на приведенное правило, у *Ралли* и *II. II*, 709 нач. и 710 нач.): то очевидно, что наоборотъ и монахъ, ставшій архіереемъ, перестаетъ быть монахомъ, ибо — и + или + и —, конечно, одно и то же (а „предсѣдающій не можетъ быть въ то же время покоряющимся и учащій учимымъ“, Зонара *ibid.*). Сфг Іоанна Златоустаго о священствѣ слово 6-е, въ которомъ именно изображается разность священства и монашества. Архіереи изъ монаховъ носятъ монашеское одѣяніе и соблюдаютъ монашеское воздержаніе отъ извѣстныхъ родовъ пищи (а въ древности и волосы на головѣ носили по монашески, а не какъ мірскіе священники, о чемъ ниже). Не знаемъ, какъ ввелось это — посредствомъ ли прямого предписанія церкви или путемъ добровольнаго обычая (какъ будто гдѣ-то мы встрѣчали свидѣтельство, что первое, но, къ сожалѣнію, память въ настоящую минуту намъ не служить); это значить, что церковь предписываетъ архіереемъ, бывшимъ монахамъ или архіереемъ изъ монаховъ, удерживать и соблюдать то изъ монашескаго, что не несовмѣстимо съ архіерействомъ (У насъ погребаемые архіереи отпѣваются священническимъ, а не монашескимъ чиномъ; слѣд., наша церковь не смотритъ на архіереевъ, какъ на монаховъ. Издавна идущій обычай нашихъ архіереевъ носить цвѣтное одѣяніе, — „пестрое духовенство“, — какъ нужно думать, имѣетъ своимъ основаніемъ ихъ взглядъ на себя какъ не на монаховъ). — Священство не уничтожаетъ монашества въ іеромонахахъ, но послѣдніе суть священники особаго рода, священники не для пастырства, а только для совершенія церковныхъ службъ въ монастыряхъ (сфг Вальсамова въ томъ же толкованіи *ibid.* p. 710). — Издатели греческаго Пндаліона, стоящіе за нынѣшній взглядъ греческой церкви, что всякій, поставляемый въ архіереи, долженъ быть предварительно постригаемъ въ монахи, примм. къ 1 и 51 апостт. прр., въ то же время признаютъ, что архіерейство и монашество, ἐναντία οὐκ ἀναιμεταβύ τῶν, ἡνωμένα γὰρ εὐρίσκονται εἰς τὸν αὐτὸν καιρὸν, ἀδύνατόν ἐστι, — толк. на 2 пр. собора въ храмѣ св. Софій: какимъ образомъ совершается тутъ у нихъ примиреніе, мы не понимаемъ.

самихъ монаховъ, перестаетъ быть монахомъ послѣ поставленія, то постригать въ монахи бѣлаго священника предъ поставленіемъ въ епископы значитъ постригать его за тѣмъ, чтобы онъ тотчасъ же потомъ сложилъ съ себя монашество. А считать необходимымъ постриженіе въ монахи для поставленія въ епископы значило бы ничто иное, какъ дѣйственность богоучрежденнаго таинства, каково священство, поставлять въ зависимость отъ того, что имѣетъ происхожденіе просто человѣческое, каково монашество. Но у Грековъ въ позднѣйшее время вошло въ обычай требовать отъ бѣлыхъ священниковъ и мірянъ, поставляемыхъ въ архіереи, предварительнаго постриженія въ монахи. Какимъ образомъ и по какимъ побужденіямъ возникъ обычай, остается для насъ неяснымъ; но думаемъ относительно этого слѣдующее: монахъ, поставляемый въ архіерей, перестаетъ быть монахомъ, но съ него снимаются при семъ только тѣ монашескіе обѣты, которые несовмѣстимы съ архіерействомъ, каковы обѣты—повиновенія и ученичества, неискходнаго пребыванія въ монастыряхъ съ невмѣстательствомъ ни въ церковныя, ни въ житейскія дѣла (4-го всел. соб. пр. 4), но не снимаются тѣ монашескіе обѣты, которые совмѣстимы съ архіерействомъ, каковы обѣты—подвижничества въ жизни, цѣломудрія и нестяжательности; а такъ какъ и отъ всякаго архіерея весьма желательны строгость жизни, цѣломудріе и нестяжательность, то, чтобы рѣшительнѣе обязывать всѣхъ ихъ къ соблюденію этихъ требованій, и придумали достигать цѣли по отношенію къ тѣмъ изъ нихъ, которые поставлялись не изъ монаховъ, чрезъ предварительное постриженіе въ монахи: бѣлый священникъ и мірянинъ, постриженные въ монахи непосредственно передъ архіерействомъ, перестаютъ быть монахами съ минуты поставленія въ архіереи, но при этомъ во всей силѣ остаются на нихъ нарочито и торжественно данныя ими обѣты по отношенію къ сей часъ указаннымъ требованіямъ. Какъ бы то ни было, но мы положительно знаемъ, что не только въ продолженіе всего нашего періода до-монгольскаго, но и значительно далѣе, по крайней мѣрѣ до первой половины XV вѣка, у Грековъ еще не было непремѣннымъ и обязательнымъ образомъ требуемо, чтобы всѣ не монахи, избравшіеся въ архіереи, принимали передъ поставленіемъ монашеское постриженіе¹⁾. Что касается до нашихъ четырехъ или пяти бѣ-

¹⁾ Изъ патріарховъ Константинопольскихъ, поставленныхъ не изъ монаховъ, первый принялъ передъ поставленіемъ монашеское постриженіе Никифоръ I, Исповѣдникъ (800—815), бывшій до избранія мірскимъ чиновникомъ. Живя въ мірѣ онъ имѣлъ намѣреніе постричься въ монахи, но прежде, чѣмъ привелъ намѣреніе въ

лыхъ священниковъ, поставленныхъ въ епископы въ продолженіе періода до-монгольскаго: то Иларіонъ принялъ предъ поставленіемъ монашеское постриженіе ¹⁾, относительно Іоанна Новгородскаго не имѣ-

исполненіе, былъ избранъ въ патріархи; поэтому онъ просилъ императора, чтобы прежде поставленія ему дозволено было принять монашество: послѣ отказовъ отъ патріаршества изъявивъ наковонецъ согласіе быть поставленнымъ, — онъ καὶ τὸ μὲν σῆμα τοῦ λαϊκοῦ πρὸς τὴν τοῦ μονήρους μεταμείψαι ἀγγελουίδῃ πολιτείαν τὸν βασιλέα εὐθὺς παρητήσατο, τῇ ἀκριβεῖα τὴν ἀκριβείαν, καὶ τοῖς καλῶς προσδιανυθεῖσι πόνοις ἐπιπονυτέραν προστίθεις τελειότητα, т. е. тотчасъ же испросилъ у императора дозволенія на то, чтобы образъ мірянина переимѣнить на ангеловидное состояніе монашескаго образа, приложивъ ревность къ ревности и къ хорошо совершеннымъ трудамъ труднѣйшее совершенство, житіе въ Acta SS. Болландистовъ, Марта т. II, pp. 294 и 704. Послѣ Никифора очень много патріарховъ было избираемо не изъ монаховъ; но о болѣе части этихъ избравшихся мы не имѣемъ положительныхъ и прямыхъ свидѣній, какъ они поставлялись, — съ предварительнымъ постриженіемъ въ монахи или безъ него. Что касается до этихъ положительныхъ свидѣній, то онѣ, отрывочнымъ образомъ доходя до начала XIV вѣка, говорятъ, что непосредственный преемникъ Никифора Θεοδότης Μελισσένъ или Касситеръ, отдѣляемый отъ него полустолѣтіемъ Φωτίη и избранный въ 1283 г. Григорій II, Кипрскій, были поставлены изъ мірянъ съ предварительнымъ постриженіемъ въ монахи, а что въ 1191 г. Георгій Ксифилинъ изъ благаго клира и въ 1316 г. Іоаннъ Глика изъ мірянъ были поставлены безъ предварительнаго постриженія (см. въ Прибавл. къ Творр. Свв. Отц. 1862 г. ч. XXI, статью: Ο σατῆ ἐπισκοπικῶν въ отношеніи къ монашеству въ церкви восточной, стрр. 348 fin., 352 и 356). Сѣмѣонъ Солунскій въ первой четверти XV вѣка съ одной стороны говоритъ объ обычаѣ постригать предварительно въ монахи избираемыхъ въ епископы изъ немонаховъ, какъ объ обычаѣ рѣшительно господствующемъ, но съ другой стороны, даетъ знать, что были допускаемы еще поставленія и безъ постриженія, — De poenitentia сар. 266 и De sacerdotio, у Миня въ Патрол. т. 155, pp. 489 и 964, сѣгъ сейчасъ указанную статью, стр. 358 (На Константинопольскомъ соборѣ 879—880 г. восточные говорили послать папы по принятому чтенію дѣяній соборныхъ: εἰς τὴν ἀνατολὴν, εἰ μὴ ἔστι κεκαρμένος ἐν Χριστῷ, ἐπίσκοπος ἢ πατριάρχης οὐ γίνεται, т. е. на востокѣ, если кто не постриженъ во Христѣ, епископомъ или патріархомъ не бываетъ (у Hergenröther'a въ сочиненіи Photius, Patriarch von Constantinopel, т. II, стр. 486), въ каковыхъ словахъ издатель греческаго Пидалиона (въ прим. къ апостольск. пр. 51) видать положительное доказательство, что въ половинѣ XI вѣка у Грековъ никого не поставляли безъ предварительнаго постриженія въ монахи. Но въ приведенныхъ словахъ вмѣсто μὴ должно поставить μὲν, ибо вся рѣчь читается: εἰς ἀνατολὴν... οὐ γίνεται, ἢ δε δύσιν καὶ τοὺς δυτὰς μοναχῶς κληρικῶς ποιεῖ, τοῦτο δε ἡμεῖς οὐ γινώσκον, что будетъ значить: на востокѣ, если кто постриженъ во Христѣ, не бываетъ епископомъ или патріархомъ, а западъ дѣлаетъ клириками и сущихъ (настоящихъ, совершенныхъ) монаховъ, — сего мы не знаемъ. Такимъ образомъ, въ приведенныхъ словахъ говорится и содержится свидѣтельство, что на Востокѣ не поставляли въ архіереи монаховъ, постриженныхъ въ великій ангельскій образъ или схиму.

¹⁾ Отъ мптр. Иларіона, какъ мы упоминали выше, сохранилось исповѣданіе

емъ прямыхъ свѣдѣній, Илія и Гавріилъ не принимали постриженія ¹⁾, а относительно Іоанна Ростовскаго, полагая, что онъ былъ поставленъ изъ бѣлыхъ священниковъ, надлежало бы думать то же, что мы положительно знаемъ о двухъ послѣднихъ.

Мы сказали, что Греки, бывъ избираемы, какъ это необходимо думать, изъ состоявшихъ при митрополитахъ клириковъ или чиновниковъ, были ставимы у насъ въ епископы вмѣстѣ съ природными Русскими въ продолженіе всего періода до-монгольскаго до самаго его конца. Едва ли можно сомнѣваться въ томъ, что митрополиты - Греки, каковыми они были всѣ, за исключеніемъ двоихъ, имѣли большую наклонность ставить въ епископы своихъ клириковъ - Грековъ, были ли они изъ людей богатыхъ или бѣдныхъ, при чемъ послѣднихъ они могли посвящать въ долгъ, подъ условіемъ, чтобы пошрины за посвященіе были выплачиваемы послѣ посвященія изъ доходовъ епархій. Однако, нельзя думать и того, чтобы въ періодъ до-монгольскій у насъ слишкомъ много было епископовъ-Грековъ, ставленныхъ изъ этихъ митрополичьихъ клириковъ. Греки пользовались у насъ слишкомъ незавидной репутаціей, и трудно допустить, чтобы князья наши, которые имѣли рѣшительное вліяніе на замѣщеніе каедръ (о чемъ сейчасъ ниже), чувствовали особенную охоту видѣть у себя епископовъ Грековъ. Была одна епархія, которую, вслѣдствіе ея особыхъ обстоятельствъ, Грекамъ удавалось замѣщать особенно часто, такъ что они считали ее какъ бы своею епархіей и которую они, если вѣрить извѣстіямъ, до нѣкоторой степени сдѣлали епархіей полугреческой. Это — епархія Ростовская. Въ Ростовѣ послѣ св. Бориса не было своего удѣльнаго князя до начала XIII вѣка и онъ принадлежалъ до конца XI вѣка вмѣстѣ съ Суздалемъ къ удѣлу Переяславскому, а послѣ сего къ удѣлу Суздальскому. Князья Переяславскіе, имѣя епископовъ Ростовскихъ вдали отъ себя, а князья Суздальскіе, имѣя ихъ все-таки не при себѣ, какъ можно думать, по этой причинѣ давали свое согласіе митрополитамъ, чтобы каедра Ростовская была замѣщаема Греками ²⁾.

вѣры, которое онъ письменно далъ епископамъ передъ своимъ поставленіемъ. Подъ этимъ исповѣданіемъ онъ подписался: „мнихъ и презвитеръ Иларіонъ“.

¹⁾ Что Илія и Гавріилъ не принимали постриженія и оба постриглись передъ смертію (первый съ именемъ Іоанна, второй—Григорія), объ этомъ ясно говоритъ имѣющаяся современная записъ, см. Опис. синод. ркп. Горск. и Невостр. № 380 л. 189 об., Отд. III стр. 269 вѣн., смъ Ипатск. лѣт. подъ 1166.

²⁾ Что касается до того, что Греки успѣли сдѣлать епархію Ростовскую до нѣкоторой степени полугреческою, то въ житіи царевича Ордынскаго Петра, Ро-

По каноническимъ правиламъ, избраніе епископа должно быть совершаемо соборомъ епископовъ митрополіи, подъ предсѣдательствомъ митрополита ¹⁾, безъ всякаго участія гражданской власти, вмѣшательство которой положительно воспрещается и признается противуканоническимъ ²⁾. Какъ было дѣло въ семъ отношеніи у насъ въ Россіи, мы имѣемъ положительныя свѣдѣнія только за вторую половину домонгольскаго періода и именно—свѣдѣнія, состоящія въ томъ, что у насъ, вопреки канонамъ, избирали кандидатовъ въ епископы не митрополиты съ соборомъ епископовъ, а князья подлежащихъ удѣловъ. Повелось ли это у насъ съ самаго начала или вошло въ обычай только съ теченіемъ времени и не вдругъ, остается неизвѣстнымъ, но есть основанія считать вѣроятнѣйшимъ послѣднее. Въ Новгородѣ епископы были не избираемые самими Новгородцами, а присланные изъ Кіева, до первой половины XII вѣка. Въ лѣтописяхъ не говорится прямо, отъ кого они были присланы—отъ великаго князя или отъ митрополита; но такъ какъ Новгородцы задолго до половины XII вѣка перестали принимать отъ великихъ князей и своихъ князей удѣльныя (выбирая ихъ сами); то вѣроятнѣйшимъ представляется думать, что отъ послѣдняго, а не отъ перваго. Но если бы въ другихъ мѣстахъ съ давняго времени установился обычай избирать епископовъ самимъ, то было бы совсѣмъ непонятно, какимъ образомъ и почему долгое время медлили послѣдовать этому обычаю другихъ въ Новгородѣ, гдѣ были всѣ причины, чтобы онъ явился самъ собой и ранѣе, чѣмъ у другихъ. Первое прямое извѣстіе объ избраніи епископа удѣльнымъ княземъ находимъ въ лѣтописи подъ 1126-мъ годомъ ³⁾; затѣмъ онѣ идутъ непрерывно до конца періода, при чемъ однако не мѣшаетъ замѣтить въ нихъ ту односторонность, что только указанное первое относится къ южной Руси, всѣ же прочія къ Руси сѣверной или Владимирской. По одному поводу находимъ высказаннымъ въ лѣтописяхъ общій взглядъ на дѣло и состоявшій именно въ томъ, что право избирать епископа принадлежитъ не митрополиту, а князю и гражданамъ. Въ

стовскаго святаго, утверждается, что въ половинѣ XIII вѣка, когда Ростовская кафедра уже давно перестала быть замѣщаемъ Греками, въ Ростовской соборной церкви на правомъ клиросѣ пѣли по-славянски, а на лѣвомъ по-гречески.—Правосл. Соборъ. 1859, I.

¹⁾ 1 всел. соб. пр. 4; 4 всел. соб. пр. 28 sub fin.; 7 всел. соб. пр. 3; Апт. соб. прр. 19 и 23.

²⁾ Апост. пр. 80, 7 всел. соб. пр. 3.

³⁾ Марія въ Переяславѣ княземъ Ярополкомъ Владимировичемъ, Лавр. глѣт.

1185-мъ году митрополитъ Никифоръ 2-й поставилъ было епископомъ въ Ростовъ безъ сношенія съ великимъ княземъ Всеволодомъ Юрьевичемъ нѣкоего Николая Грека, но великій князь не принялъ послѣдняго и принудилъ митрополита поставить своего кандидата; по этому поводу авторъ одной лѣтописи ¹⁾ замѣчаетъ отъ себя, что на святительскій чинъ достоинъ восходить только тотъ, «кого князь восхощетъ и людье», а другой лѣтописецъ ²⁾ заставляетъ великаго князя сказать митрополиту: «не избраша сего людье земли наше». Впрочемъ, это нарушеніе нами канонѣвъ церковныхъ относительно избранія епископѣвъ не должно быть представляемо какъ собственное наше дѣло, а только какъ повтореніе нами или воспроизведеніе того, что прежде насъ сдѣлано было въ Греціи: послѣ Юстиніановыхъ гражданскихъ законовъ, расходящихся въ своихъ предписаніяхъ относительно избранія епископѣвъ съ правилами каноническими, хотя и имѣющихъ въ виду не интересъ власти государственной ³⁾, въ началѣ второй половины X вѣка импер. Никифоръ Фока себѣ самому присвоилъ право назначенія епископѣвъ, что и осталось потомъ на послѣдующее время ⁴⁾. Исторія нарушенія канонѣвъ у насъ въ Россіи, вѣроятно, была такова, что сначала великіе князья усвоили себѣ право указывать митрополитамъ кандидатовъ въ епископы ⁵⁾ и что потомъ удѣльные князья не желая быть въ зависимости отъ великихъ князей въ нашемъ отношеніи, усвоили право избранія епископѣвъ себѣ самимъ. Выше мы дали знать, что изъ свидѣтельствъ объ избраніи епископѣвъ самими князьями только одно относится къ южной Руси, всѣ же прочія къ сѣверной. Очень возможно предполагать, что въ южной Руси до са-

¹⁾ Лаврентьевской.

²⁾ Ипатскій подъ 1183 г.

³⁾ Юстиніанъ въ своихъ гражданскихъ законахъ предписываетъ, чтобы клирики и лучшіе граждане подлежащихъ городовъ (κλῆρικοὶ καὶ πρῶτοι τῆς πόλεως) выбирали трехъ кандидатовъ въ епископы и чтобы изъ этихъ троихъ избирать и поставлалъ одного митрополитъ, — новеллы 123 гл. I, и 137 гл. 2 (повторено въ Вазиликахъ или Царскихъ книгахъ, —ib. III, tit. I, cap. VIII).

⁴⁾ Спустя то или другое время послѣ Никифора Фоки установился обычай, чтобы отъ церковной власти было представляемо на усмотрѣніе императорѣвъ по три кандидата, но обычай установился лишь въ такомъ нетвердомъ видѣ, что императоры нарушали его всякій разъ, когда хотѣли, — *Morini de sacris ordinationibus*, ed. Antverp. p. 155 sqq (Вальсамонъ и Властарь о правѣ императорѣвъ, не подлежащихъ ни законамъ ни канонамъ, назначать епископѣвъ по своему усмотрѣнію, у Рамни и Л. III, 350, и VI, 344).

⁵⁾ Лука Задата былъ поставленъ въ 1036 г. въ епископы Новгородскіе какъ будто именно такимъ образомъ.

мага конца періода было и такъ и иначе, т. е. что епископы избирались то самими князьями, то митрополитами, и что только сѣверная Русь, явившаяся представительницей принципа щекотливой власти, однажды присвоивъ себѣ право, уже потомъ ревниво и неуклонно охраняла его.

Нѣкоторые примѣры изъ позднѣйшаго времени періода домонгольскаго показываютъ, что князья заранѣе разузнавали о людяхъ, достойныхъ быть епископами, и заранѣе намѣчали ихъ. Умираетъ въ области епископъ и князь тотчасъ же отправляетъ за кандидатомъ на его мѣсто куда нибудь далеко: очевидно, что этотъ кандидатъ былъ уже предъизбранъ въ умѣ князя.

Изъ ближайшаго къ періоду домонгольскому времени мы знаемъ примѣры, что епископы были предъизбираемы и на самомъ дѣлѣ (вопреки 23-му правилу Антиохійскаго собора). Въ 1261-мъ году въ Ростовѣ при жизни епископа Кирилла, достигшаго глубокой старости, по благословенію тогдашняго митрополита Кирилла 3-го и самого епископа, «изведоша архимандрита Святаго Богоявленія Игнатія (избравъ его въ будущее преемники Кириллу), и бысть причетникъ Святая Богородица въ Ростовѣ» ¹⁾. Т. е. предъизбраннаго преемника епископу заранѣе помѣстили при кафедральномъ соборѣ, взявъ его съ его дѣйствительнаго мѣста. Очень вѣроятно, что такъ бывало и въ періодъ домонгольскій ²⁾.

Не на нашихъ князьяхъ лежала вина въ томъ, что относительно избранія епископовъ они посягнули на каноны. Но едва ли можно сомнѣваться въ томъ, что это посягновеніе было вовсе не къ пользѣ самого дѣла. При избраніи епископовъ митрополитами князья всегда могли имѣть бдительный надзоръ надъ тѣмъ, чтобы митрополиты не допускали злоупотребленій; а между тѣмъ при избраніи епископовъ

¹⁾ Лаврент. лѣт. „Бысть причетникъ“ значитъ былъ причисленъ, причтенъ, къ клиру, къ штату соборному. Въ другомъ мѣстѣ, подъ 1301 г., тоже лѣтопись страннымъ образомъ употребляетъ слово причетникъ о поставленномъ епископѣ: „въ Новгородѣ Великомъ поставленъ бысть Феоктистъ епископомъ... и бысть причетникъ святое Софья Новгородскыя“.

²⁾ Мы говорили выше, что самые первые наши епископы, по всей вѣроятности, нарочно готовили преемниковъ себѣ. Но здѣсь мы говоримъ не только о приготвленіи преемниковъ, но и о формальномъ ихъ избраніи и назначеніи (Ученикъ перваго Новгородскаго епископа Іоакима Ефремъ въ продолженіе пяти лѣтъ послѣ его смерти завѣдывалъ епархіей, но онъ не былъ предъизбранъ въ епископы, какъ и не былъ потомъ поставленъ. Во всякомъ же случаѣ самое первое время, какъ время исключительное, не должно быть принимаемо въ счетъ).

ими самими была полная возможность дѣйствию всякихъ стороннихъ вліяній ¹⁾. Представлялось бы то, что князья должны были лучше знать достойныхъ людей, чѣмъ митрополиты; но послѣдніе должны были совершать избранія не единолично, а съ соборомъ епископовъ, а епископамъ люди достойные могли быть извѣстны нисколько не менѣе, чѣмъ князьямъ.

Мы уже неоднократно давали знать выше, что огромное пространство нашихъ епархій должно было имѣть весьма значительное вліяніе на духъ и характеръ нашихъ архіереевъ. Вліяніе это, къ сожалѣнію, было неизбѣжно, но оно было и могло быть не къ лучшему, а къ худшему. Архіерей по своей идеѣ не есть только административно-судебный чиновникъ надъ духовенствомъ бѣльшаго или меньшаго округа, не имѣющій никакого отношенія къ мірскому населенію этого округа, но есть совершенно такой же пастырь сего послѣдняго, сколько всякій приходскій священникъ есть пастырь своихъ прихожанъ, съ тѣмъ только различіемъ, что онъ есть не только пастырь, но и архипастырь, т. е. не только самъ пастырь, но и начальникъ надъ другими пастырями. По сей именно идеѣ первоначально каждая отдѣльная церковная община, малая и большая, или каждый отдѣльный приходъ имѣлъ непремѣнно своего епископа. Уничтоженіе епископовъ сельскихъ и оставленіе только городскихъ, съ образованіемъ епископскихъ округовъ или приходовъ ²⁾ такъ, чтобы они обнимали города съ уѣздами, было собственно посягательствомъ на архіерейство, какъ на пастырство. Но такъ какъ въ Греціи остановились на этомъ и не пошли далѣе, то посягательство, не проведенное слишкомъ далеко,

¹⁾ Одна лѣтопись даетъ знать, что имѣли мѣсто подкуны не только бояръ княжескихъ, но даже и самихъ князей (Новгородская 1-я подл. 1228 г., въ разсказѣ объ избраніи въ архіепископы Новгородскіе Хутынского черница Арсения). Не знаемъ мы изъ періода домонгольскаго свидѣтельствъ о томъ, какъ люди честолюбивые добивались при дворахъ княжескихъ епископскихъ мѣстъ; но что говоритъ объ этихъ людяхъ Елифаній Премудрый въ житіи св. Стефана Пермскаго за XIV вѣкъ, по всей вѣроятности должно быть относимо уже и къ нашему времени (Выдѣляя Стефана изъ числа искателей епископства, Елифаній говоритъ о немъ: „не бо вѣдаѣ, яко быти ему епископомъ, и не добивася владычества, ни вертѣлся, т. е. передъ княземъ и его боярами, ни тѣлся, ни насакаивалъ, ни пакуался, ни насудивался посулы; не далъ бо никому же ничто же и не взялъ у него отъ поставленія никто же ничто же, ни дара, ни посулы, ни мзды“;—Памятники *Кушелева-Безбородко*, IV, 148).

²⁾ Епископскіе округи, какъ уже мы говорили, назывались не епархіями, что означало округи митрополіи, а именно приходами—*paroikia*.

не имѣло и такого слѣдствія, чтобы совершенно разрушить архіерейство, какъ пастырство. Архіерей вмѣсто одного прихода ставшій пастыремъ цѣлаго округа приходовъ, конечно, не могъ уже для всѣхъ быть тѣмъ, чѣмъ былъ для одного. Но въ Греціи уѣзды были весьма малы, такъ что епархіи въ ихъ новомъ объемѣ, послѣ уничтоженія епископій сельскихъ, сдѣлались приблизительно равны не болѣе, какъ нашимъ благочиніямъ. Архіерей такого малаго округа еще въ значительной степени сохранялъ возможность остаться истиннымъ пастыремъ своей паствы. Свои сравнительно весьма малыя епархіи архіереи имѣли полную возможность обходить ежегодно; обходя ихъ, они имѣли полную возможность останавливаться въ каждомъ селеніи на болѣе или менѣе продолжительное время, такъ что,—какъ положительно вывѣняетъ имъ это въ обязанность одинъ императорскій указъ,—могли посѣтить по одиночкѣ дома всѣхъ своихъ пасомыхъ, не исключая и хижинъ бѣдняковъ, чтобы съ каждымъ пастырски обо всемъ побесѣдовать и каждого наставить на путь благочестія ¹⁾. Находясь отъ своего архіерея не за сотни верстъ, а много—много верстахъ 15—20-ти, всѣ христіане его епархіи имѣли полную возможность обращаться къ нему со всѣми своими дѣлами и нуждами, требующими его пастырскаго благословенія и наставленія. Такимъ образомъ, для мірянъ своихъ епархій архіереи въ Греціи и до позднѣйшаго времени остались

¹⁾ Новелла импер. Алексѣя Комнина, у *Ралли* и *П.* V, 303. „Апостолы не для нпаго чего обходили вселенную, какъ для того, чтобы преподавать правое проповѣданіе всѣмъ людямъ. Итакъ, должно и архіереямъ, которые наследовали ихъ честь, каждому подобнымъ образомъ дѣлать въ своемъ округѣ, поелпкѣ не служить къ униженію архіерея, а напротивъ къ вслчайшей чести, если онъ взойдетъ и въ хижину бѣдняка, обстоятельно познакомится съ его положеніемъ и направитъ его на путь благочестія, ибо таковой архіерей дѣлается подражателемъ учениковъ Христовыхъ и Самого Христа, и этимъ преимущественно исполняетъ обязанность архіерейскаго званія. И „каноники“ (κανονικόν—подать архіереямъ съ мірянъ епархіи, о которой ниже) для того назначаютъ архіереямъ, чтобы каждый, обходя (епархію) и уча, отъ него питался. Итакъ, пусть знаетъ всякій архіерей, что онъ облеченъ на этотъ духовный трудъ и онъ долженъ это исполнить, какъ и блаженные оныя отцы (древніе архіереи) и самыя божественныя апостолы во всю жизнь творили это“ (До какой степени во времена св. Іоанна Златоустаго епископы принимали участіе въ дѣлахъ мірянъ и до какой степени простирали свое попеченіе надъ ними, это видно изъ его словъ: *Εἰ γὰρ μὴ καθ' ἑκάστην ἡμέραν πολλῶν τῶν ἀγοραίων περινοστέι τὰς οἰκίας ὁ τὴν ἐπισκοπὴν ἔχων, προσκρούματα ἐνταῦθεν ἀμύττητα*,—ed. Montfauc. I, 489, т. с. имѣющій епископство не болѣе ли каждый день обойти домовъ, чѣмъ развсчникъ, погучла отсюда всказанныя [неисчислимая] неспріятвостн?)

въ болѣе или менѣе степени истинными пастырями и не превращались въ ихъ представленіи во что-то такое, что засажено въ губернскомъ городѣ за двѣнадцатью стеклами; что «для насъ недоступно и не имѣетъ къ намъ никакого отношенія» и что существуетъ единственно на страхъ и на грозу попомъ ¹⁾...

По отношенію къ священникамъ или пресвитерамъ архіереевъ, собственно говоря, вовсе не суть высокіе начальники и грозные судьи, которыхъ послѣдніе обязаны только трепетать. Пресвитеры собственно суть духовные соначальники епископовъ надъ духовными подчиненными, которые суть міряне. Въ первенствующей церкви, какъ мы говорили, вовсе не было такихъ приходовъ, въ которыхъ бы были одни пресвитеры, но каждый приходъ имѣлъ епископа и при немъ соборъ и коллегію пресвитеровъ. Одинъ вмѣстѣ съ другими, но никакъ не одинъ безъ другихъ, составляли духовное начальство общины; архіерей былъ въ этомъ соборѣ или въ этой коллегіи президентомъ, пресвитеры—членами и совѣтниками ²⁾. Когда уничтожены были сельскіе епископы и сельскія церковныя общины или приходы подчинены были вѣдѣнію епископовъ городскихъ; когда въ самыхъ городахъ, изъ которыхъ каждый первоначально, былъ ли онъ великъ или малъ, представлялъ изъ себя только одинъ приходъ, ибо въ нихъ, такъ же какъ въ селахъ, епископы съ пресвитерами составляли по одной нераздѣльной коллегіи, явились приходы въ теперешнемъ смыслѣ, т. е. явились особая церкви, къ которымъ отъ собора пресвитеровъ, состоящаго при епископахъ, начали быть отражаемы и назначаемы особыя завѣдующіе и настоятели ³⁾: тогда явились пресвитеры не состоящіе при епископахъ, но живущіе отъ нихъ отдѣльно. Это выбитіе нѣкоторыхъ пресвитеровъ

¹⁾ Стефанъ Новгородецъ, бывшій въ Константинополѣ въ половинѣ XIV в., пишетъ въ своемъ Странникѣ, что когда онъ съ своими спутниками былъ въ св. Софіи, то увидѣлъ ихъ и бесѣдовалъ съ ними святой патріархъ Цареграда Исидоръ (Вухирасъ), и по этому поводу восклицаетъ: „о великое чудо! волико смиренія бысть ему, ижъ бесѣдова съ странники — ны грѣшнии: не нашъ бо обычай имѣеть (На взглядъ Стефана увидѣтъ архіерея бесѣдующаго съ такими людьми, какъ странники,—великое чудо...)“.

²⁾ Примѣчаніе къ сейчасъ сказаннымъ нами словамъ вышло у насъ слишкомъ велико, и поэтому мы печатаемъ его на концѣ главы, вмѣстѣ съ приложеніями.

³⁾ О происхожденіи приходовъ въ теперешнемъ смыслѣ см. у Бингама въ *Antiquitt. Eccless.* vol. 3 p. 593 sqq (lib. IX cap. VIII, § 2). Къ вопросу о времени появленія этихъ приходовъ прибавимъ, кажется, не указанное Бингамомъ: Гангр. соб. пр. 6 и Сокр. Hist. Eccl. I. VII с. 36.

изъ собора пресвитерскаго, находившагося при епископѣ, нисколько не означало въ сущности пониженія этихъ пресвитеровъ и ихъ нисхожденія въ рядъ простыхъ подчиненныхъ. Въ одной большой общинѣ (епископiи) явилось нѣсколько частныхъ общинъ (приходовъ въ теперешнемъ смыслѣ) и этими послѣдними начали завѣдывать отдѣльныя лица изъ той коллегiи начальниковъ, которая стояла во главѣ большой общины; ясно, что это собственно—не подчиненные, а отдѣльные представители и уполномоченные центральнаго начальства. Но въ то же время эти пресвитеры, находившіеся на частныхъ участкахъ (приходахъ) по самому своему положенію подвергались опасности низойти на степень простыхъ подчиненныхъ. Центральное начальство, котораго они были частными представителями, естественно, должно было имѣть надъ ними надзоръ. Надзору надъ сотоварищами, каковы были пресвитеры на отдѣльныхъ приходахъ по отношенію къ епископу съ находящимся при немъ соборомъ пресвитеровъ, легко было превратиться, по мѣрѣ теченія времени, въ надзоръ надъ подчиненными, а такимъ образомъ и симъ пресвитерамъ оказаться по отношенію къ епископамъ не болѣе какъ ихъ простыми подчиненными. Это превращеніе священниковъ приходскихъ изъ сотоварищей и соначальниковъ въ подчиненные случилось и въ Греціи; но здѣсь, благодаря именно той же малости епархій, дѣло опять остановилось на полдорогѣ и не дошло до своей крайности. Приходскіе священники стали подчиненными, но при малости епархій они всѣ были такъ близки къ епископу, всѣ такъ часто видѣлись и обращались съ нимъ и въ епископiи, въ которую приходили къ нему, и въ своихъ собственныхъ приходахъ, въ которые онъ приходилъ къ нимъ, что во взаимныхъ отношеніяхъ однихъ къ другимъ навсегда должна была уцѣлѣть и остаться весьма значительная доля простоты и близости, при которыхъ не могло быть и помину о томъ, чтобы начальникъ вознесся на недосигаемую высоту, а подчиненный ниспалъ въ неизмѣримую глубину, чтобы одинъ сталъ олицетвореніемъ грозной власти, а другой—рабской приниженности и рабскаго трепета. Въ Греціи приходскіе священники стали лицами подчиненными архіереямъ, но подчиненіе установилось въ возможно лучшемъ видѣ этого послѣдняго, избѣжавъ по возможности всего, чтò есть въ немъ худаго и крайняго.

Не то должно было случиться съ отношеніями архіереевъ къ ихъ паствамъ и къ ихъ духовенствамъ у насъ въ Россіи вслѣдствіе обширности нашихъ епархій. Епархiи наши были такъ обширны, что для бѣльшей части своихъ паствъ архіереи наши не имѣли физической возможности быть пастырями, ибо не имѣли возможности видѣть

тѣхъ, кого надлежало пасты. Средство для пастырскаго общенія архіереевъ съ ихъ паствами представляли объѣзды епархій. Но, при обширности послѣднихъ, архіереи могли совершать ихъ только такимъ образомъ, чтобы быть далеко не во всѣхъ селеніяхъ, а лишь въ центральныйшихъ пунктахъ, и останавливаться въ каждомъ мѣстѣ не на болѣе или менѣе продолжительное время, а лишь на такой короткій срокъ, чтобы увидѣть толкующую толпу пасомыхъ и ничего болѣе. При малости епархій архіереи безъ всякихъ неудобствъ для текущихъ дѣлъ управленія и безъ всякихъ неудобствъ для людей, имѣвшихъ настоятельную нужду ихъ видѣть, могли отсутствовать изъ мѣстъ своего обычнаго пребыванія или изъ своихъ кафедральныхъ городовъ на болѣе или менѣе продолжительное время, ибо было незатруднительно для нихъ непрерывное дѣятельное сношеніе съ кафедрами и всѣмъ имѣвшимъ настоятельную въ нихъ нужду легко было ихъ найти: напротивъ, при обширности епархій архіереи должны были настоятельно заботиться о томъ, чтобы по возможности менѣе продолжительное время находиться въ отлучкѣ отъ кафедръ и изъ мѣстъ обычнаго пребыванія. Такимъ образомъ вообще—при обширности нашихъ епархій объѣзды архіереевъ могли быть только весьма быстрыми проѣздами по центральнымъ пунктамъ и ничѣмъ болѣе. Составляя трудъ, объѣзды нисколько не достигали своей цѣли, и поэтому были архіереями нашими оставлены ¹⁾. Слѣдовательно, архіереи наши могли и имѣли возможность быть истинными пастырями только для незначительныхъ, ближайшихъ къ нимъ, частей ихъ епархій. Но человекъ устроенъ такъ, что если для него невозможно все, то онъ нисходитъ («сѣѣзжаетъ») —

¹⁾ Какъ часто обязаны были греческіе епископы посѣщать свои епархія, остается намъ неизвѣстнымъ; но, по всей вѣроятности, не менѣе какъ по одному въ годъ (что предписывалось на Западѣ, — *Гизелера* КГ. II, 1, § 8 ап., 4 *Либ. S. 73*): импер. Алексій Комнинъ въ указанной выше новеллѣ, не назначая опредѣленнаго срока, предписываетъ посѣщать какъ можно чаще, *сυνεχέστερον*, — у *Ралли* и II. V, 304 (По нашему петровскому Регламенту, „подобаетъ епископу въ годъ или въ два года единожды обити и посѣтити епархію свою“). Что то или другое первое время епископы наши объѣзжали свои епархія, объ этомъ свидѣтельствуетъ подать ихъ съ низшаго духовенства, которая называлась подѣздомъ и которая явилась какъ даръ или поклонное имъ отъ духовенства при объѣздѣ ими епархій (См. также грамоту Новгородскаго князя Святослава епископу Нифонту, въ Русск. Достопп. I, 85 нач.: „въ поѣздѣ отъ всея земли владыцъ“...). Что болѣе или менѣе задолго до нашествія Монголовъ епископы наши прекратили объѣзды епархій (хотя видѣтъ съ тѣмъ не прекратилась сейчасъ названная подать, о чемъ см. ниже), объ этомъ свидѣтельствуетъ митрополитъ Кириллъ 3-й въ дѣявіяхъ Владимирскаго собора 1274 года.

если только позволительно въ данномъ случаѣ это тривіальное выраженіе) на ничто. Человѣкъ по своей слабости болѣе склоненъ къ ничему, чѣмъ къ чему-нибудь, и ему нужны только предлогъ и извиненіе для того, чтобы онъ поспѣшилъ послѣдовать своей склонности; въ томъ обстоятельствѣ, что для него невозможно все, онъ находитъ таковыя предлогъ и извиненіе и, хватаясь за нихъ, быстро приходитъ къ этому ничто, къ которому его влечетъ его природа. Архіереи наши были совершенно такіе же люди, какъ всѣ люди, и помянутый нами законъ склонности болѣе ни къ чему, чѣмъ къ чему-нибудь, долженъ былъ имѣть и надъ ними всю свою силу. Невозможность быть пастырями для всѣхъ предоставляла дѣло ихъ собственной волѣ, — мѣръ и степени ихъ собственнаго усердія. Но предоставленные самимъ себѣ и находя предлоги оправдывать свое неособенное усердіе, они, по указанному нами закону человѣческой природы, и кончили тѣмъ, что медленнѣе или скорѣе свели возможное нѣчто на болѣе удобное ничто. Не имѣя возможности быть дѣйствительными пастырями для всѣхъ, архіереи наши все меньше и меньше заботились о томъ, чтобы быть таковыми пастырями нѣкоторыхъ и кончили тѣмъ, что совсѣмъ перестали быть ими, ставъ какъ бы не существующими для паствъ и оставшись только высшими церковными чиновниками, окружными начальниками приходскихъ духовенствъ.

На характеръ отношеній архіереевъ къ подчиненнымъ имъ приходскимъ духовенствамъ обширность нашихъ епархій должна была вліять также далеко не съ хорошей стороны. Совершенно естественно, что — чѣмъ обширнѣе область, тѣмъ начальникъ сознаетъ себя болѣшимъ начальникомъ. Но епархіи наши не были тѣми крошечными областями, представляющими собой не болѣе какъ волости или стани, каковы были епархіи въ Греціи; онѣ были такъ обширны, что не только обнимали цѣлыя удѣльные княженія, но даже по нѣскольку этихъ послѣднихъ. Совершенно естественно и извинительно было поэтому явиться у нашихъ архіереевъ гораздо болѣшему духу власти, нежели какъ это было въ Греціи. Чѣмъ болѣе извѣстной категоріи начальниковъ, тѣмъ менѣе они сознаютъ свою власть и свое значеніе и, наоборотъ, чѣмъ ихъ менѣе, тѣмъ они выше и тѣмъ они болѣе начальники. Въ имперіи греческой, которая развѣ немногимъ превосходила относительно пространства нашу тогдашнюю Россію число архіереевъ восходило до многихъ сотенъ ¹⁾; у насъ же, на не-

¹⁾ При импер. Юстиніанѣ, по Синекдему Іерокла, въ Греціи было 64 губернскихъ и 935 уѣздныхъ городовъ, слѣдов. столько же было и епископовъ. Постѣ.

много меньшемъ, а можетъ быть даже и не меньшемъ, пространствъ архіереевъ было и всего—сначала 8, а къ нашествію Монголовъ 15: естественно, что у нашихъ архіереевъ должно было явиться совсѣмъ иное сознаніе своей власти, чѣмъ у первыхъ.

Обширность епархій, съ другой стороны, и подчиненное духовенство должна была приводить къ тому, чтобы и оно само и добровольно усвояло все большую и большую власть своимъ архіереямъ. Подчиненный тѣмъ свободѣ и непринужденѣ чувствуетъ себя съ своимъ начальникомъ, чѣмъ чаще съ нимъ видится и чѣмъ болѣе обращается; напротивъ, онъ со страхомъ и трепетомъ предстаетъ передъ него, если ему приходится видѣть его слишкомъ рѣдко. При обширности нашихъ епархій священники наши могли видѣть своихъ архіереевъ только весьма рѣдко, хотя, какъ увидимъ ниже, и чаще нынѣшняго. Естественно, что уже они сами, никѣмъ не нудимые, представляли предъ архіереевъ не иначе, какъ съ самымъ крайнимъ смиреніемъ и униженіемъ, и это тѣмъ болѣе, что, съ одной стороны, рѣшительное большинство ихъ, какъ увидимъ ниже, было не только безъ всякаго образованія, которое пробуждаетъ сознаніе своего достоинства, но едва-едва грамотные, а съ другой стороны—что всѣ они по своему происхожденію были изъ класса самаго невысокаго. Такимъ образомъ, обширность нашихъ епархій должна была приводить къ тому, чтобы, съ одной стороны, архіереи наши поддались духу властительства или высоковластія, а съ другой стороны—чтобы подчиненное имъ духовенство исполнилось духа особеннаго смиренія и рабства. Слѣдствіемъ того и другаго у насъ было то, что архіерей, какъ начальникъ священниковъ, сталъ по отношенію къ нимъ слишкомъ высоко и недоступно, — что священники, какъ подчиненные архіерея, стали по отношенію къ нему слишкомъ низко и приниженно.

Итакъ, пастыри своихъ паствъ болѣе по имени, чѣмъ на дѣлѣ, слишкомъ высокіе начальники своихъ подчиненныхъ — таковыми явились у насъ архіереи.

Причиной этого грустнаго факта должна быть считаема впрочемъ не исключительно одна только обширность нашихъ епархій, но и еще нѣчто другое, болѣе существенное и болѣе, если такъ можно выразиться, органическое, именно—что, при переходѣ на новую почву,

Юстиніана, вѣроятно, много городовъ, а съ ними и епископій, перестало существовать отъ набѣговъ варварскихъ. Но все-таки число послѣднихъ продолжало оставаться очень большимъ; на Константинопольскихъ соборахъ при Фотіи присутствовало епископовъ—861 г. болѣе 300, 879—880 г. слишкомъ 380.

архіерейство отъ этого самаго должно было потерпѣть значительное измѣненіе къ худшему, что на новой почвѣ оно, такъ сказать, должно было нѣсколько выродиться. Въ Греціи, гдѣ именно впервые и явилось христіанство, духъ преданія въ архіерействѣ непрерывно шель отъ временъ апостольскихъ. По мѣрѣ теченія времени и тамъ архіерейство не восходило все къ большому и большому совершенству, а удалялось все больше и больше отъ первоначальнаго совершенства. Но тамъ помянутый духъ непрерывнаго преданія, хотя съ теченіемъ времени умалившись и ослабѣвъ, все-таки остался въ архіерействѣ съ тѣмъ, чтобы благотворно въ немъ дѣйствовать и чтобы представлять собою противодѣйствіе рѣшительному вторженію инаго духа. Перенесенное къ намъ, архіерейство стало у насъ совершенно вновь, ибо переносятся учрежденія, но не переносятся духъ. Такимъ образомъ, у насъ архіерейство должно было совершенно вновь создать себѣ свой духъ и характеръ или совершенно вновь слагать себя въ нравственный типъ. Безъ всякой подкладки добраго преданія люди были предоставлены самимъ себѣ. Но человѣкъ, предоставленный самому себѣ, всегда и вездѣ оказывается человекомъ, — всегда въ этомъ случаѣ онъ наклоненъ поставить дѣло такъ, чтобы обязанностей взять какъ можно менѣе, а наоборотъ власти присвоить какъ можно болѣе. Обширность нашихъ епархій представляла извиненіе нашимъ епископамъ въ первомъ случаѣ и невольно ихъ влекла къ сверхдолжному во второмъ. Люди оказались людьми, и такимъ образомъ одно въ соединеніи съ другимъ—извиняющія и располагающія обстоятельства вмѣстѣ съ естественной; ничѣмъ не задержанной, склонностію воспользоваться ими, и произвели то, что архіерейство наше сложилось въ нравственный типъ, значительно отличный отъ типа греческаго,—что по отношенію къ мірскимъ населеніямъ своихъ епархій наши архіереи стали пастырями болѣе въ смыслѣ отвлеченномъ и духовномъ, чѣмъ дѣйствительномъ,—что по отношенію къ подчиненнымъ духовенствамъ они стали начальниками слишкомъ высоко стоящими и многовластными, далеко болѣе должнаго грозными и страшными.

Ничто не бываетъ вдругъ. И архіереи наши, разумѣется, не сразу явились такими, какими мы ихъ видимъ потомъ. Но несомнѣнно то, что они начали становиться такими еще съ самаго начала или еще въ періодъ Кіевскій и что архіерейство наше позднѣйшее не есть что-либо новое противъ архіерейства древнѣйшаго, но что непрерывная исторія его восходитъ къ самому началу. Впослѣдствіи на Москвѣ явились и еще обстоятельства, которыя должны были дѣйствовать на

нашихъ архіереевъ въ томъ же направленіи, но эти обстоятельства только прибавили дѣла и не могутъ быть считаемы первыми причинами, изъ которыхъ долженъ быть изъясняемъ характеръ нашего архіерейства.

Вышеприведенныя наши рѣчи клонятся вовсе не къ тому, чтобы обвинять нашихъ архіереевъ, а къ тому, чтобы разъяснять факты. Къ оправданію нашихъ архіереевъ можетъ служить примѣръ архіереевъ западныхъ. Съ людей образованныхъ спрашивается болѣе, чѣмъ съ необразованныхъ; наши архіереи были необразованы, тогда какъ западные были люди образованные. Но и эти послѣдніе стали (поставили себя) въ такія же отношенія къ паствѣ и подчиненному духовенству, какъ и наши.

Въ настоящее время у насъ переводятъ архіереевъ съ кафедръ на кафедру въ видѣ повышенія или вообще по соображеніямъ административнымъ. Этотъ обычай, имѣющій въ основаніи своемъ взглядъ на архіереевъ, какъ на чиновниковъ и устраняющій взглядъ на нихъ, какъ на пастырей, начался у насъ, если не ошибаемся, не ранѣе второй половины XVI вѣка ¹⁾. Правила каноническія весьма строго воспрепятствуютъ безпричиннымъ перемѣщеніямъ архіереевъ съ кафедръ на кафедру ²⁾ и дозволяютъ это только по винамъ благословнымъ, когда можетъ произойти отъ сего особенная польза для населенія епархіи ³⁾. Въ древней Руси по примѣру древней Греціи и въ старой Руси до указаннаго сейчасъ времени, вопреки примѣру позднѣйшей Греціи, все не было обычая перемѣщать архіереевъ съ кафедръ на кафедру ⁴⁾.

¹⁾ Первый припоминаемый нами примѣръ есть примѣръ патр. Іова, который съ епископіи Коломенской переведенъ былъ на архіепископію Ростовскую. Изъ самихъ патріарховъ извѣстны перемѣщеніемъ епископовъ—Филаретъ (Кипріяна Новгородскаго, Павла Крутицкаго), а особенно Никонъ (см. у *Соловьева* т. XI, 2-го изд. стр. 318).

²⁾ Вселенск. 1-го соб. пр. 15, *Сардик. соб. прр. 1 и 2* („ибо отцы,—говорятъ Аристинъ,—изъ самаго дѣла уразумѣли, что никто изъ епископовъ не старается быть перемѣщеннымъ изъ большаго города въ меньшій, но (всякій) стремится перескочить (μετατρέφει) изъ меньшаго (низшаго) города въ большій (высшій“,— у *Ралли* и *П.* III, 231). Какъ рѣшительно былъ противъ перемѣщеній Константинъ Великій, см. у Евсевія въ *De vita Const. lib. III c. LX sqq* (желаніе Антиохіянъ перемѣстити къ себѣ изъ Кесаріи самого Евсевія).

³⁾ Апост. пр. 14. При этомъ нѣкоторые толкователи (Арменопуль,—Ἐπιτομή τῶν κανόνων, τμήμ. δ, ἐπιστ. δ') и, какъ кажется справедливо, разумѣютъ перемѣщеніе не навсегда, а на время, для временнаго завѣдыванія епархіей (какъ Григорій Богословъ завѣдывалъ епархіей Константинопольской).

⁴⁾ Въ послѣдновизантийской Руси, исключая отступленіе отъ сего при замѣщеніи самой кафедры митрополитической, каковое отступленіе могло быть подведено подъ

Выше мы не сказали объ уровнѣ просвѣщенія или о степени просвѣщенности нашихъ архіереевъ періода до-монгольскаго. Объ этомъ скажемъ ниже, когда будемъ говорить вообще о нашемъ просвѣщеніи въ продолженіе настоящаго періода, гдѣ рѣчь о семъ будетъ болѣе удобною.

Отъ самихъ архіереевъ обращаемся къ органамъ или чиновникамъ ихъ епархіальнаго управленія.

Первоначально, когда каждая церковная община во главѣ собора пресвитерскаго имѣла своего епископа, епархіальнаго начальства надъ самимъ духовенствомъ не было и не могло быть, ибо все 'оно, состоя при епископѣ, представляло изъ себя одну корпорацію духовнаго или церковнаго начальства, имѣющую духовными подчиненными себѣ мірянъ епархій или общинъ. Когда явились приходы въ собственномъ смыслѣ, съ одной стороны—черезъ уничтоженіе сельскихъ епископій, а съ другой—черезъ учрежденіе таковыхъ и въ самыхъ городахъ, и когда такимъ образомъ, въ лицѣ пресвитеровъ сихъ послѣднихъ, явились по епархіямъ подчиненные изъ самаго духовенства: то епархіальное начальство стали или остались составлять епископъ съ соборомъ пресвитеровъ, находившихся при немъ самомъ или при его каедрѣ. Епископъ съ находящимся при немъ или каедральнымъ соборомъ пресвитеровъ—въ такомъ видѣ епархіальное начальство существовало довольно долгое время'). Такъ какъ въ Греціи епархій, и послѣ ихъ расширенія,

указанное апостольское правило. Въ Греціи перемѣщенія архіереевъ съ каедръ на каедру, не въ видѣ впрочемъ нашего нынѣшняго какъ бы непремѣннаго права, начались давно, см. у *Ралли* и *II. V*, 116 и 391, въ Пидалиотѣ примѣчч. къ апостол. пр. 14-му и Сардик. соб. 1-му.

') Такъ какъ штаты священниковъ при каедральныхъ архіерейскихъ соборахъ были въ Греціи, судя по Константинопольской св. Софіи, очень велики, то должно думать, что совѣты епископовъ составляли не всѣ эти священники, а старшіе между ними въ извѣстномъ, опредѣленномъ числѣ; иначе было бы неудобно и для всякихъ дѣлъ должны были бы собираться чуть не цѣлые соборы (императоръ Юстиніанъ назначаетъ штатъ священниковъ св. Софіи въ 60 человекъ, у *Ралли* и *II. V*, 231, сfr Номокан. Фотія тит. 1 гл. 30, — *ibid.* I, 69 (Когда нашъ Антоній Новгородскій увѣряетъ, что „у святыхъ Софіи 3000 поповъ“ и что изъ нихъ 500 штатныхъ, получающихъ ругу,—Константиноп. Паломникъ по изд. *Савваитови* стр. 173,—(о штатныхъ попахъ сравн. Новеллу Алексѣя Комнена у *Ралли* и *II. V*, 295: *ἐμβαίνει κληρικοί καὶ περὶ 500*): то на его показаніе, вѣроятно, нужно смотрѣть такъ же, какъ на показанія другихъ нашихъ паломниковъ, будто св. Софія „имать дверей 365, такожъ и престоловъ“,—Стефанъ Новгор.).

происшедшаго отъ уничтоженія сельскихъ епископій, были все-таки малы, то тамъ не было никакой нужды въ уѣздномъ духовномъ начальствѣ, соотвѣтствующемъ нашимъ духовнымъ правленіямъ или благочиннымъ, ибо тамъ каждый епископъ остался въ полной возможности надзирать надъ всею епархіею самъ непосредственно ¹⁾).

При архіереяхъ съ соборами пресвитеровъ, которые составляли правительственную и судебную власть церковную, съ весьма ранняго времени начали появляться разные исполнительные чиновники, которые отчасти были изъ числа самихъ же пресвитеровъ ²⁾, а преимущественно, и въ позднѣйшее время, кажется,—исключительно, изъ діаконовъ ³⁾. Эти исполнительные чиновники, первоначально подручные архіереямъ съ соборами пресвитеровъ, съ теченіемъ времени приобрѣтали все больше и больше значенія и въ заключеніе окончили тѣмъ, что совсѣмъ замѣнили собою пресвитеровъ, сами ставъ на мѣсто этихъ послѣднихъ и изъ исполнительныхъ чиновниковъ превратились въ

¹⁾ Не было впрочемъ чиновниковъ уѣздныхъ, постоянно жившихъ въ уѣздахъ, но были чиновники странствующие, посылавшіеся отъ епископовъ или визитаторы,—это періодевты (περιοδεῖται, отъ περιόδω, собственно обхожу, а не собственно—врачу, исправляю, ибо въ классической древности періодевтами назывались странствующие лекаря). Бывъ священниками и не имѣя собственныхъ приходоу, періодевты обходили епархіи, чтобы производить надзоръ и устроить дѣла церковныя (περιοδεῖται δὲ λέγονται, διὰ τὸ περιέρχεσθαι καὶ καταρτίζειν τοὺς πιστοὺς, μὴ ἔχοντας καθέδραν οἰκείαν,—Зонара въ толков. на 57 пр. Лаодиц. соб., у Ралли и II. III, 223; οἱ τοὺς περιοδεῖν καὶ ἐπιτροπὴν τὰ ψυχικὰ σφάλματα καὶ καταρτίζουσι τοὺς πιστοὺς,—Вальсам. ibidd). Въ позднѣйшее время періодевты стали называться ексзархами (περιοδεῖται δὲ εἰσιν οἱ σήμερον προβαλλόμενοι παρὰ τῶν ἐπισκόπων ἑαρχοί, Вальсам. ibidd., cfr. Дюканжа Gloss. Graecit. подъ сл. περιοδεῖτης).

²⁾ Вѣроятно, тѣхъ младшихъ, которые не были членами архіерейскихъ совѣтовъ, см. примѣчаніе выше, на стр. 372.

³⁾ Ὁφείκια ἐκκλησιαστικά,—Трульск. соб. пр. 7, cfr. Новеллу Ираклія у Ралли и II. V, 232 и 233 (οφείκια ἢ τὰ λεγόμενα ἐπίτρυματα). Ὁφείκιον отъ лат. officium—должность вообще, а въ частности должность низшаго исполнительнаго чиновника при большемъ чиновникѣ (оффиціалъ, cfr. Дюканжа Gloss. Latinit.). Георгій Кодинъ, писавшій въ половинѣ XV вѣка, увѣряетъ, что наши чиновники, въ его время бывшіе уже сановниками, о чемъ сейчасъ ниже, первоначально всѣ были изъ пресвитеровъ,—De officiis Constantinopolitanis, гл. 9, въ Патр. Мнѣя t. 157 р. 84; но это ошибочно. Видя передъ собою сановниками діаконовъ, которые, какъ таковыя, возвышались надъ пресвитерами, и думая, что эти сановники всегда были сановниками, Кодинъ, естественно, находилъ необычнымъ, что діаконы стали выше пресвитеровъ; не зная, какъ на самомъ дѣлѣ это случилось, онъ и предполагаетъ, что первоначально сановниками были пресвитеры, а потомъ придумываетъ благословную причину случившейся перемѣны, которая ibidd. и которая въ существѣ не объясняетъ ничего.

сановниковъ ¹⁾. Послѣ такой совершившейся перемѣны, епархіальное начальство начали представлять изъ себя архіерей и находящійся при немъ штатъ разныхъ наименованій духовныхъ чиновниковъ или сановниковъ. Полное число главныхъ между этими чиновниками, завѣдывавшихъ отдѣльными частями епархіальнаго управленія и имѣвшихъ при себѣ болѣе или менѣе многочисленныя канцеляріи ²⁾, по правилу и по обычаю церкви Константинопольской, долженствовало быть шесть, именно: великій эконо́мъ, завѣдывавшій всѣми имѣніями и всѣмъ хозяйствомъ епископіи; великій сакелларій ³⁾—начальникъ мужскихъ и женскихъ монастырей, наблюдавшій за ихъ нравами и хозяйствами; великій скевофилаксъ—хранитель и начальникъ кафедральной ризницы, распорядитель по церкви относительно ея чистоты, убранства, освѣщенія и пр., въ случаѣ небытности въ приходскихъ церквахъ ⁴⁾ священниковъ, имѣвшій подъ своимъ охраненіемъ ризницу и все имущество сихъ послѣднихъ; великій хартофилаксъ ⁵⁾, чиновникъ самый важный, (называемый устами и правой рукой епископа,—*Вальсам. и Кодинъ*), представлявшій собою епископскаго канцлера и вмѣстѣ юрисконсульта, который приготавлиалъ и скрѣплялъ своею подписью всѣ исходящія отъ лица епископа оффиціальныя бумаги и который обязанъ былъ заботиться объ охраненіи епископскихъ правъ, отчасти вѣдавшій дѣла епархіальнаго управленія, каковы—производство въ церковныя степени, разрѣшеніе и запрещеніе браковъ, и наконецъ—епархіальный судія духовенства и монаховъ во всѣхъ дѣлахъ, какъ собственно духовныхъ, такъ и гражданско-уголовныхъ; сакеллій или сакелларій (безъ прибавленія: великій, но иногда съ прибавленіемъ: малый, второй, *μικρός, δεύτερος*), подобный великому сакелларію начальникъ приходскихъ цер-

¹⁾ Изъ *ὁφφίκια*—*ἀρχοντίκια*,—Зонара и Вальсам. въ толков. на 7 пр. Трулльск. соб., у *Ралли* и *П. II*, 321 и 322.

²⁾ Приказы—*σέκρετα* (латинск. *secretum*), Вальсам. у *Ралли* и *П. II*, 587, и *IV*, 533 sub fin., cfr *Дюканжа* *Constantinop. Christ. lib. II*, с. XIV, р. 161 (порусски *σέκρετον* буквально—таблицца, какъ и переводилось въ древнее время,—„таблицца царева“).

³⁾ *Σακελλάριος* отъ *σάκελλον*, которое есть латинск. *sacellum*—мѣшокъ для храненія денегъ, мѣсто для храненія денегъ, казначейство; сакелларій собственно казначей (т. е. нужно думать, что въ древнѣйшее время его обязанности были иныя, чѣмъ въ позднѣйшее; у императоровъ сакелларій и въ позднѣйшее время—казначей).

⁴⁾ Которыя по своему происхожденію какъ бы филиалы кафедральной епископской.

⁵⁾ Собственно—дѣлохранитель, архиваріусъ.

квей съ ихъ имѣніями и епископской для наказуемыхъ священниковъ темницы ¹⁾; протекдикъ—официальный защитникъ (адвокатъ, ходатай) со стороны церкви всѣхъ, имѣвшихъ право на ея защиту и искавшихъ послѣдней, въ особенности рабовъ, отыскивавшихъ свободу, и свободныхъ людей, находившихся въ опасности порабощенія, затѣмъ, выражаясь по нынѣшнему, епископскій судебный слѣдователь и судебный приставъ, отчасти какъ бы полицейскій епископскій чиновникъ, имѣвшій нѣкоторый надзоръ надъ духовенствомъ и наконецъ епископскій судія мірянъ; насколько они подлежали суду церкви и могли быть къ нему привлечены ²⁾.

Когда случилось въ Греціи, что сейчасъ указанные нами чиновники замѣнили собою въ епархіальномъ управленіи соборъ кафедральныхъ пресвитеровъ, остается точно неизвѣстнымъ. Въ началѣ XIII вѣка это было уже «древнее преданіе» ³⁾, а въ концѣ XI, началѣ XII вѣка при Алексѣѣ Комненѣ (1081—1108)—случившимся за многіе годы (πρὸ μακροῦ χρόνου) ⁴⁾; но, какъ со всею вѣроятностію слѣдуетъ заключать изъ указанія Константина Порфирогенита въ его книгѣ «О церемоніяхъ Византійскаго двора» (Ἐκθεσις τῆς βασιλεῖου τάξεως), этого еще не было въ половинѣ X вѣка ⁵⁾.

¹⁾ Которая, какъ хранилищница людей, подобно хранилищу денегъ называлась также *οσκέλλον* (*οσκέλλη*, *οσκέλι*).

²⁾ Протекдикъ причисленъ къ пяти первымъ въ позднѣйшее время (у *Ралли* и *Л. V*, 409), и такъ какъ всѣ чиновники архіерейскіе считались по пятиамъ или пѣтерцамъ, то и въ числѣ шести они продолжали называться пѣтерицей: первая пѣтерица—*πρώτη πεντάς* (*ibid.* стр. 531 sqq). Эта первая пѣтерица имѣла особое названіе—*ἐξουκατάκοιτοι*, объясненіе котораго см. ниже.

³⁾ Іоаннъ Китрскій у *Ралли* и *Л. V*, 409 *fin.*, *cfr* Вальсамона *ibid.* IV 533 *fin.*.

⁴⁾ У *Ралли* и *Л. II*, 156.

⁵⁾ Говоря объ императорскихъ званныхъ или парадныхъ обѣдахъ (*κλητύρια*), Константинъ Порфирогенитъ помѣщаетъ у себя подробный списокъ всѣхъ чиновниковъ гражданскихъ и церковныхъ, въ какомъ порядкѣ они садятся за столъ, т. е. списокъ съ обозначеніемъ степеней всѣхъ чиновниковъ,—*Lib. II, cap. 52, том. 3, у Мина* въ *Патр. t. 112, p. 1346 sqq.* Въ этомъ списокѣ относительно главнаго и самаго старшаго по времени появленія исполнительнаго чиновника патріаршата—эконома (который еще не называется великимъ экономомъ, а просто экономомъ) находимъ, что его имя написано дважды, и именно—во-первыхъ, очень высоко, немного ниже митрополитовъ и епископовъ и много выше пресвитеровъ придворныхъ и св. Софій; во-вторыхъ—значительно низко, много ниже пресвитеровъ, непосредственно послѣ кубикularioвъ или комнатныхъ чиновниковъ патріаршихъ (*κουβικουλάριοι*, столъники и спальники) и непосредственно передъ діаконами

Въ нашей Русской церкви коллегіями епархіальныхъ чиновниковъ у епископовъ являются состоящіе при нихъ клиросы или крылосы. Что разумѣть подъ этими клиросами—штатъ ли чиновниковъ съ особенными наименованіями и должностями, какъ это стало въ Греціи въ позднѣйшее время, или безразличный соборъ пресвитеровъ, какъ это было въ древнѣйшее время, остается неизвѣстнымъ; но гораздо вѣроятнѣе, что послѣднее, а не первое, ибо постоянно говорится о клиросахъ вообще безъ различенія въ нихъ особыхъ чиновниковъ и ни одно изъ указанныхъ выше греческихъ названій этихъ особыхъ чиновниковъ какъ въ лѣтописяхъ, такъ и вообще въ нашихъ памятникахъ, вовсе не встрѣчается.

О клиросахъ или крылосахъ, состоящихъ при епископахъ или при кафедральныхъ епископскихъ соборахъ, мы встрѣчаемъ въ памят-

придворными и св. Софін. Относительно перваго или высокаго мѣста замѣчено: καθά τὰ νῦν ἐτιμῆθη, т. е. какъ нынѣ (онъ—экономъ) почтенъ, а относительно втораго или низкаго мѣста необходимо думать, что оно есть то, которое онъ занималъ до сейчасъ указаннаго почтенія или повышенія. Такимъ образомъ, если первый изъ исполнительныхъ чиновниковъ только что повышенъ былъ и поставленъ выше пресвитеровъ, а дотогѣ былъ гораздо ниже ихъ, то ясно, что исполнительные чиновники были ниже пресвитеровъ (и что ихъ возвышеніе началось именно съ сего повышенія эконома, сдѣланнаго самимъ Константиномъ). О прочихъ исполнительныхъ патріаршихъ чиновникахъ въ спискѣ не упоминается поименно; но по всей вѣроятности они должны быть подразумѣваемы подъ οἱ κατὰλλαιοι τῶν σερκέτων (канцелярскіе чиновники, подьяки, писцы приказовъ или присутственныхъ мѣстъ), которые стоятъ почти въ самомъ концѣ списка (Константинъ Порфирогенитъ неоднократно говоритъ объ ἀρχόντες τοῦ πατριάρχου или τῆς ἐκκλησίας, иногда отличал ихъ отъ пресвитеровъ, у *Миля* pp. 170, 256, 368, 1044, 1156: это, по всей вѣроятности, должно понимать такъ, что, какъ замѣчали мы выше, не всѣ кафедральные пресвитеры были совѣтниками епископовъ, а только старшіе между ними въ извѣстномъ числѣ, къ опредѣленію котораго у патріарха Константинопольскаго, можетъ быть, должно служить то указаніе Константина, что если патріархъ обѣдалъ у императора съ избраннымъ причтомъ, то пресвитеровъ было съ нимъ 24,— у *Миля* p. 1381. Ἀρχόντες иногда называются именемъ σερκέτων: πατριάρχης μετὰ τοῦ σερκέτου αὐτοῦ, у *Миля* p. 1148. Употребляемое Константиномъ παπάδες τοῦ σερκέτου или σερκετικοὶ παπάδες, у *Миля* p. 1381, 1388, 1401, должно понимать не въ смыслѣ священниковъ приказныхъ или канцелярскихъ, а въ смыслѣ клириковъ, причетниковъ, ибо слово παπάς употреблялось у Грековъ не только въ смыслѣ священника, но и вообще клирика, причетника, см. въ Новеллѣ Алексія Комнина, у *Раши* в II. V, 280, λίτος παπάς ἤτοι ἀναγνώστης. Названіе κουβικουλάριοι или κουβουκλεισίοι, у *Миля* pp. 1156, 1349, употребляется Константиномъ въ смыслѣ комнатныхъ патріаршихъ чиновниковъ, тогда какъ послѣ оно стало употребляться и въ смыслѣ чиновниковъ приказныхъ,—Вальсам. у *Раши* в II. II, 323 fin., т. е. послѣ комнатные чиновники, вѣроятно, были и приказными.

никахъ довольное число упоминаній. Преп. Несторъ въ житіи Θεοδοσία П черскаго говоритъ о клиросѣ Кіевской св. Софіи ¹⁾; въ дарственной грамотѣ князя Ростислава Мстиславича Смоленской епископіи 1150-го г. говорится, что князь даетъ средства содержанія епископу съ клиросомъ его ²⁾; въ Новгородской 1-й лѣтописи подъ 1156-мъ г. говорится о клиросѣ Новгородской св. Софіи; въ Лаврентьевской лѣтописи говорится подъ 1230-мъ г. о клиросѣ епископа Владимиро-Кляземскаго, подъ тѣмъ же 1230-мъ и подъ 1231-мъ годами о клиросѣ Ростовской соборной или кафедральной епископской церкви, подъ 1257-мъ г. вообще о соборныхъ епископскихъ клирошанахъ ³⁾; въ Ипатской лѣтописи подъ 1223-мъ и 1288-мъ годами—о клиросѣ епископіи Владимиро-Волынской; въ дѣянiяхъ Владимирскаго собора 1273-го г. о соборныхъ епископскихъ клирошанахъ.

Что эти клиросы не были при епископахъ только штатами ихъ соборныхъ священниковъ, а вмѣстѣ были при нихъ штатами ихъ епархiальныхъ чиновниковъ, это не можетъ подлежать сомнѣнію. Прежде всего, это показываетъ ихъ названіе, перешедшее къ намъ отъ Грековъ. Кліросъ или клиръ (κλήρος) у Грековъ собственно значитъ вообще духовенство ⁴⁾, но въ частнѣйшемъ и такъ сказать въ техническомъ смыслѣ клириками у нихъ назывались именно архіерейскіе чиновники ⁵⁾: ясно, что и у насъ названіе клиросъ, принятое для употре-

¹⁾ На концѣ житiя, въ чудесахъ: „Паки сповѣдаху, яко единъ отъ клироса святыя и великыя церкви Софія, болящу ему“... Еще о клиросѣ Кіевской св. Софіи говорится въ похвальномъ словѣ неизвѣстнаго св. Клименту Римскому, см. у *пресв. Макарія* т. III, изд. 2-го стр. 217 сл..

²⁾ Дополн. къ Авт. Истор. т. I, № 4, стр. 5.

³⁾ Еще см. годы 1189-й и 1237-й.

⁴⁾ И преимущественно духовенство низшее, вѣдолтарное, Вальсам. у *Ралли* т. II, 485.

⁵⁾ Собственное названіе архіерейскихъ чиновниковъ: ἐκκλησιαστικοὶ ἀρχόντες—церковные сановники, ἐκκλ. δέσποται—церковные чиновники; названія совокупности или корпораціи чиновъ: ὀφφίκια ἐκκλησιαστικά (съ измѣненнымъ смысломъ сл. ὀφφίκια, см. выше), ἀρχοντικά, δέσποματα, ἐπίτάγματα, λειτουργήματα, διακονήματα, κληρικата,—спеціальныя сочиненія о нихъ: Συνταγμάτων περὶ τῶν ὀφφικίων, κληρικῶν καὶ ἀρχοντικῶν... ἐκκλησίας, патр. Иерусалимск. *Хризана*, 1-е изд. въ Торговищѣ, 1715, 2-е въ Венеціи, 1778, и Die Synoden und die Episcopal-Aemter in der morgenländischen Kirche, von *Jos. Zhishman*, Wien, 1867; русскія: Разсужденіе о чинахъ Греко-россійской церкви митр. *Евгенія*, М. 1817, О должностяхъ и учрежденіяхъ по церковному управленію въ древней восточной церкви іеромон. *Павла*, Спб. 1857, О чинахъ патріаршей Константинопольской церкви въ средніе вѣка—статья въ Правосл. Собесѣдн. 1868-го г. Въ греческихъ памятникахъ, соотвѣствующихъ на-

бленія не въ общемъ смыслѣ духовенства, а въ частномъ смыслѣ духовенства соборнаго архіерейскаго, можетъ означать въ приложеніи

тому періоду до-монгольскому, намъ пока не случалось встрѣчать употребленія названія клирико(—клирики въ смыслѣ архіерейскихъ чиновниковъ (по всей вѣроятности въ нашемъ смыслѣ, но не совершенно ясно, употребляется названіе въ повелѣніи Іоанна Комнина, 1118—1143, которая у *Ралли* и II. V, 306). Но о семъ свидѣлствуютъ извѣстные намъ записи и памятники XIII—XIV вѣка и обычаи настоящаго времени; записи см. въ Запискахъ Одесск. Общ. Ист. и Древн. т. V, стр. 604, 612, 615 и 616, памятники—въ *Acta Patriarchatus Constantinopolitani*, изданныхъ Миклошичемъ, т. I, стр. 17 нач., 50 нач., и 575, т. II, стр. 571 fin., а о настоящемъ времени издатели Пидалиона пишутъ: τὴν σύμμερον κληρικὸν ὄνομαζοντα ὡς ἐπὶ τὸ πλεῖστον οἱ τὰ ἐκκλησιαστικὰ ἀρχοντικά καὶ ὀφφίκια ἔχοντες, τόσον ἱερωμένοι, ὅσον καὶ λαϊκοὶ (въ примѣч. къ Апост. пр. 2); тоже самое Византій,—*Κωνσταντινούπολ.* III, 523 (Относительно XVI и XVII вв. Іерофей Монемавасійскій въ *Хронографѣ* и Аванасій Ипсиланти въ *Исторіи Грековъ* отъ взятія Константинополя Турками.—Клирикаτὰ ὀφφίκια, собственно значившее должности, службу низшихъ, вѣнцетарныхъ клириковъ,—у *Ралли* и II. 21, стало потомъ означать должности чиновниковъ,—у *Чичмана* въ указ. сочин. стр. 90 примѣч. 7. Какъ на Востокѣ названіе клирикъ съ теченіемъ времени изъ общаго стало частнѣйшимъ, вмѣсто духовенства вообще стало употребляться о церковныхъ чиновникахъ, такъ на Западѣ то же самое случилось съ сапописиа—каноникъ, которое первоначально значило духовнаго вообще или совершенно соотвѣтствовало названію клирикъ въ его общемъ значеніи,—ὁ ἀπὸ κανόνος, каноникосъ).—Кромѣ названія лицъ въ двухъ указанныхъ смыслахъ, у насъ въ Россіи слово клиросъ, съ протонародной евколофонической перестановкой—крылосъ, употребляется еще какъ названіе мѣстъ стоянія въ церкви пѣвцовъ и чтецовъ. Отъ названія въ которомъ изъ двухъ первыхъ смысловъ происходитъ это второе синекдохическое названіе, употребляющее имя лицъ вмѣсто имени мѣста, на которомъ они стоятъ, не можемъ сказать, но вѣроятнѣе — отъ названія во второмъ смыслѣ. Если бы производить его отъ низшихъ клириковъ (которые преимущественно разумѣются подъ словомъ клиръ въ общемъ смыслѣ, см. выше), какъ мѣсто ихъ стоянія, то названіе нужно было бы считать заимствованнымъ изъ Греціи (ибо у насъ низшаго клира не звали клиромъ и клиросомъ), но въ Греціи, сколько знаемъ, мѣсто стоянія для пѣвцовъ вовсе не называется клиросомъ. Что же касается до названія клиросъ въ смыслѣ соборныхъ священниковъ, то оно могло быть перенесено на мѣста стоянія пѣвцовъ потому, что въ соборахъ священники (соборные клиросы), какъ это въ нѣкоторыхъ по крайней мѣрѣ соборахъ и до настоящаго времени, сами пѣли, стоя вѣн алтаря на мѣстахъ, которыя называются крылосами, смъ Вивліюв. VI, 209 и 388, XI, 6 (т. е. мы хотимъ сказать: названіе мѣстъ стоянія пѣвцовъ и чтецовъ—клиросъ отъ клироса или клирошанъ въ смыслѣ соборныхъ священниковъ. Особые огороженные клиросы, которые въ настоящее время есть во всѣхъ церквахъ, въ древнѣйшее время по всей вѣроятности были только въ соборахъ).—Кромѣ кафедральныхъ соборовъ мы встрѣчаемъ клирошанъ въ монастыряхъ,—подъ 1175-мъ г. упоминаются въ Лаврентьевской лѣтописи клирошане Боголюбскіе, т. е. Боголюбскаго монастыря: это значить, что въ монастыряхъ въ собственномъ смыслѣ назывались клирошанами старшіе монахи (позднѣйшіе соборные старцы).

къ этому послѣднему духовенству только ту его особенность, что оно было не просто духовенствомъ, но вмѣстѣ представляло собой при архіереѣ и его епархіальныхъ чиновниковъ,—было его каноникатомъ въ томъ же смыслѣ, въ какомъ на Западѣ соборные архіерейскіе каноники суть одновременно и священники и епархіальные чиновники. Лѣтопись, говоря о клиросѣ, ясно отличаетъ его отъ простыхъ священниковъ, какъ корпорацію отдѣльную и употребляетъ въ примѣненіи къ нему такіа выраженія—эпитеты, которыя не оставляютъ сомнѣнія въ томъ, что подъ нимъ должна быть разумѣма корпорація священниковъ совсѣмъ особыхъ,—священниковъ возвышенныхъ надъ другими и имѣющихъ власть: «игумени и попове и святія сборныя церкви клиросъ», говоритъ она въ одномъ мѣстѣ; «игумени и попове и чернцы и пресвѣтлый клиросъ сборныя церкви святія Богородица», говоритъ она въ другомъ мѣстѣ ¹⁾. Въ житіи св. Аврамія Смоленскаго протопопъ кафедральнаго архіерейскаго соборнаго клироса называется первымъ отъ старѣйшихъ ²⁾. Если протопопъ соборнаго клироса есть первый отъ старѣйшихъ, то ясно, что всѣ соборные священники — клирошане суть старѣйшіе; если же они суть старѣйшіе, то очевидно, что они суть корпорація епархіальныхъ чиновниковъ и начальниковъ. Въ посланіи неизвѣстнаго по имени епископа Владимірскаго къ неизвѣстному по имени великому князю, сыну Александра Невскаго († 1263) о неприкосновенности судовъ церковныхъ говорится, что эти суды даны клирошанамъ на потребу ³⁾: подъ судами разумѣются судебныя пошлины; но если онѣ идутъ клирошанамъ, то ясно потому, что послѣдніе суть судящіе. О митрополитѣ Максимѣ говорится въ лѣтописяхъ, что, переноса кафедрѣ митрополіи изъ Кіева во Владиміръ, онъ пришелъ изъ перваго въ послѣдній со всѣмъ своимъ клиросомъ ⁴⁾. Если бы его клирошане были просто священники, то онъ не имѣлъ бы нужды брать ихъ съ собой, ибо таковыхъ онъ нашелъ бы и во Владимірѣ; если же онъ взялъ ихъ, то ясно, что они были не просто священники, но и епархіальные чиновники. Несомнительно ясныя свидѣтельства о соборныхъ клиросахъ, какъ о штатахъ епархіальныхъ чиновниковъ, къ нашему счастью, сохранили для насъ позд-

¹⁾ Лаврент. глѣт. подъ 1230-мъ и 1231-мъ гг.

²⁾ „Призва (епископъ Смоленскій) единого отъ своего честнаго крылоса, перваго отъ старѣйшихъ—протопопа именовъ Георгіа“, Правосл. Собесѣдн. 1858-го г. ч. 3, стр. 385.

³⁾ Опис. Румянц. Муз. Восток. стр. 28.

⁴⁾ Такъ называемая Типографск. лѣтоп. стр. 58 нач., также Степени. кн. I, 378.

нѣйшіе памятники Западно-Русской церкви, въ которой эти клиросы не были отгѣснены, какъ то случилось на Москвѣ, свѣтскими архіерейскими чиновниками, такъ называемыми архіерейскими боярами. Въ редакціи Патерика Печерскаго такъ называемой Акакіевской, составленной въ Печерскомъ монастырѣ въ половинѣ XV вѣка, позднѣйшая приписка влагаетъ въ уста умирающему преп. Θεодосію слова, обращенныя къ вел. кн. Святославу: «и се поручаю твоему благочестію святы сій монастырь..., да не обладаетъ имъ ни архіепископъ, ни инѣ *никтоже отъ клирихъ Софійскихъ*» ¹⁾: ясно, что тутъ клирикъ есть чиновникъ, ибо съ какой стати опасаться обладанія отъ простаго священника ²⁾? Виленскій соборъ 1509-го г. постановляетъ, что если священникъ дойдетъ до великихъ безчинствъ, то «намъ (епископамъ) соборнѣ, съ нашимъ крылосомъ—съ священно-иноки и попы, таковому безчиннику не велѣти священствовати» ³⁾. Въ 1539-мъ г. была учреждена епископія Львовская, на мѣсто давно закрытой Галичской, и первый епископъ Львовскій Макарій въ томъ же 1539-мъ г. созвалъ священниковъ Львовскихъ и, посовѣтовавшись съ ними, учинилъ клиросъ и предоставилъ ему власть держать, какъ и у инѣхъ епископовъ ⁴⁾. Въ посланіи архимандрита Уневскаго Исаіи Болобана, имѣвшаго быть постановленнымъ въ епископы Львовскіе на мѣсто дяди его Гедеона Болобана, адресованномъ къ будущей паствѣ отъ 3 Февраля 1607-го г. читаемъ: «пришедъ во Львовъ усердно во любовь Христовъ собрахъ священное братство презвитерей и каноникъ сирѣчь правильныхъ священникъ, иже въ священнѣмъ церкви судилищѣ со епископомъ предсѣдять».... и еще обѣщаніе: «каноны (намъ) утвердити и чинъ намъ клириковъ расписать опаства дѣля судовъ, на нихже оффвкіяхъ духовныхъ мужемъ лѣпо быти» ⁵⁾. Дѣйствительно поставленный на мѣсто Гедеона Евстафій Тисаровскій въ своей грамотѣ къ той же пас-

¹⁾ См. Историческія чтенія о языкѣ и словесности II Отд. Акад. Наукъ за годы 1856-й и 1857-й, стр. 48.

²⁾ А опасеніе клириковъ, какъ чиновниковъ, значитъ то, что этимъ клирикамъ монастыри отдавались епископами въ пользованіе, какъ бы въ аренду (см. ниже).

³⁾ Акт. Истор. т. I, № 289, стр. 527 col. 2.

⁴⁾ Акты Южной и Западной Россіи т. I, № 103, стр. 106, см. также № 118, стр. 124 фп. „Созавши священники Львовскіе—пишетъ епископъ — и розмовши (sic) зъ ними, учинили есмо клиросъ и заставили есмы имъ мощно держати и по ныхъ будучимъ потомкомъ, такъ какъ у инѣшихъ епископіяхъ есть“.

⁵⁾ Акты, относящіяся къ исторіи Южно-Западной Руси, издалъ А. С. Петрушевичъ, Львовъ, 1868 г., стрр. 9 фп. и 13 sub фп.

твѣ отъ 22 Января 1608-го г. даетъ твердое обѣщаніе соблюдать права и привилегіи клирошанъ своей каедрѣ ¹⁾).

Къ сейчасъ сказанному мы должны сдѣлать одну оговорку. Мы говоримъ о клирикахъ или клирошанахъ, составлявшихъ административно-судебные коллегіи или соборы при епископахъ, какъ о священникахъ ихъ каедральныхъ соборныхъ церквей. Такъ вездѣ говорятъ о нихъ и такъ вездѣ представляютъ ихъ памятники. Но, какъ кажется и даже весьма вѣроятно, это нужно понимать особымъ образомъ, а именно—что клирошане были соборными священниками и въ то же время имѣли свои приходы, т. е. что въ соборахъ они были главными священниками, имѣя подъ собой еще другихъ священниковъ, не принадлежавшихъ къ клиросу, и болѣе числились, чѣмъ состояли дѣйствительными священниками. Въ этомъ видѣ представляетъ дѣло памятникъ XVI в.,—запись помянутаго выше епископа Львовскаго Макарія ²⁾. Странный фактъ этотъ, неизъяснимый въ XVI в., изъяснится

¹⁾ Галицкій Научный Сборникъ 1868-го г., выпускъ I и II, стр. 70.—Что касается до Московской Руси послѣмонгольскаго періода, то упоминаются клирошане: въ междумитрополію между Максимомъ и Петромъ, именно—говорится, что послѣ смерти перваго отправился въ Константинополь искать поставленія въ митрополиты вѣный игуменъ Геронтій, который взялъ съ собой святительскую одежду и утварь, одну икону Богородицы и жезлъ пастырскій „и савонники церковныя“ (Степ. кн. I, 414),—эти савонники суть именно клирошане, а названіе есть переводъ греческ. *ἀρχόντες*, какъ титуловались послѣдніе; при митр. Θεοφάνῳ—Акт. Истор. т. I, стр. 1. col. 1, fin.; послѣ Алексѣя до Кипріяна, Карамз. V, примм. 57 и 60; при Кипріянѣ, Карамз. V, прим. 254 стр. 99 нач. (при чемъ употребляется замѣчательное выраженіе: „со всѣмъ своимъ клиросомъ, *было образующимъ*“. У самого Кипріяна въ поученіи къ духовенству 1395-го г., Акт. Ист. т. I, № 11 стр. 20: „ино гды бывають сборныя церкви, а суть попы крылошане съ дьяконы“... Въ написанномъ имъ житіи митр. Петра: патріархъ прислалъ судить Петра „единого отъ клирикъ церковныхъ“ т. е. одного изъ чиновниковъ патріархіи, Степ. кн. I, 417. Какъ должно думать, клирошане исчезли или начали исчезать въ Московской Руси со времени митр. Іоны.—Изъ актовъ юго-западной Руси, говорящихъ объ епископскихъ клирошанахъ намъ извѣстна одна грамота 1366-го г., въ которой называется владыка Перемышльскій Иларіонъ съ своими крылошанами, см. Памятн. дипломатическаго и судебно-дѣловаго языка русскаго, изд. Я. Головацкимъ, Львовъ, 1867, стр. 7 нач. Въ позднѣйшей Кіевской Руси клиросы иногда называются по западному капитулами,—Русская историч. библіотека, изд. Археогр. Комм. т. IV, стр. 64 и Галицкій Научный Сборникъ 1868-го г., вып. III и IV, стр. 346).

²⁾ Акты Южной и Западной Россіи т. I, № 103. Что клирошане принадлежали къ собору, видно изъ того, что они имѣли въ немъ недѣлю, что кажется нужно понимать не въ смыслѣ службы въ продолженіе недѣли, а въ смыслѣ службы въ воскресенье и зазвѣдыванія (въ продолженіе недѣли) ставленниками; что они

для насъ, если мы позволимъ себѣ предположить, что такъ было и въ періодъ домонгольскій. У Грековъ дѣйствительно было такъ, что указанные выше чиновники епископскіе съ одной стороны состояли при епископахъ и ихъ соборахъ, а съ другой стороны были настоятелями приходовъ. Это произошло такимъ образомъ и отъ того, что когда начали являться въ городахъ особые приходы, то для завѣдыванія ими отряжались отъ епископскихъ кафедръ главные или старшіе священники ¹⁾. Къ рѣчи о семъ будемъ имѣть случай возвратиться еще послѣ.

Какимъ образомъ епархіальные клиросы участвовали у насъ въ епархіальномъ управленіи архіереевъ, мы пока не имѣемъ рѣшительно никакихъ положительныхъ свѣдѣній.

Предполагая со всею вѣроятностію, что наши клиросы соответствовали не позднѣйшимъ греческимъ чиновникамъ съ особыми наименованіями и съ особымъ у каждого кругомъ дѣятельности, а древнѣйшимъ соборамъ пресвитеровъ, иначе сказать — предполагая со всею вѣроятностію, что въ то время, какъ мы заимствовали отъ Грековъ епархіальное управленіе, оно было у нихъ еще въ своей древнѣйшей, а не позднѣйшей, формѣ, слѣдуетъ думать, что наши клиросы представляли собой не вторую, а первую форму греческаго епархіальнаго управленія, т. е. что они представляли собой не штаты особыхъ чиновниковъ, между которыми подъ высшимъ надзоромъ архіерея раздѣлены были епархіальное управленіе и судъ, а безраздѣльные соборы пресвитеровъ, которые цѣлыми своими корпораціями составляли по-

нимъ приходы, видно изъ того, что въ записи они называются по именамъ и каждый съ своимъ приходомъ (на концѣ).

¹⁾ Что чиновники изъ пресвитеровъ имѣли свои приходы, см. у *Лодина* въ *De officiis* (выписка у *Дюканжа* въ *Gloss. Graecit.* подъ сл. ἐκκατάκοιλοι). Но что точно также и ставшіе чиновниками діаконы остались настоятелями приходовъ, это знаемъ изъ примѣра извѣстнаго канониста *Осодора Вальсамона*: состоя въ должности патріаршаго хартофилакса, онъ былъ діакonomъ великой церкви и въ тоже время πρῶτος τῶν Βλαχερυῶν, т. е. настоятелемъ Влахерской церкви, — у *Рамси* II, 1, 31, надписаніе (точно также въ Римѣ presbyteri и diaconi cardinales, состоящіе въ коллегіи папы, были настоятелями приходовъ, по которымъ титулуются и до настоящаго времени). Помянутые греческіе чиновники носили особое названіе — ἐκκατάκοιλοι (ἐκκατάκλητοι). Самое вѣроятное объясненіе названія есть то, что ἐκκατάκοιλοι есть нѣсколько поврежденное или нѣсколько измѣненное изъ ἐκκατάκελλοι, что будетъ означать чиновниковъ, живущихъ въ кельи, т. е. въ дворцѣ епископскаго, каковыми были наши чиновники, какъ состоявшіе настоятелями приходовъ (κατάκελλος изъ κατά и κέλλη, — чиновникъ живущій при кельѣ, во дворцѣ епископскомъ; ἐκκατάκελλος — живущій въ кельи, въ дворцѣ).

стоянные совѣты епископовъ въ дѣлѣ управленія и суда. Если это такъ, то за симъ слѣдуетъ думать, что каждый членъ каедральнаго клироса, не имѣя ничего отдѣльнаго и опредѣленно назначеннаго въ своемъ завѣдываніи, имѣлъ значеніе только какъ членъ, во, всемъ участвующій виѣстѣ съ другими, и что въ случаѣ необходимости раздѣленія дѣлъ между членами или въ случаѣ необходимости порученія какихъ-либо дѣлъ отдѣльнымъ членамъ, это производилось не по опредѣленному и однажды навсегда назначенному правилу, а каждый разъ по особому усмотрѣнію епископа со всѣми остальнымъ клиросомъ. Какъ велико было у насъ значеніе каедральныхъ клиросовъ при епископахъ или насколько велика была ихъ власть въ епархіальномъ управленіи совмѣстно съ властію сихъ послѣднихъ, мы также пока совершенно ничего не знаемъ. Но если первоначально, что весьма вѣроятно, клиросы и составляли изъ себя дѣйствительную власть, совмѣстную съ властію епископа, то во всякомъ случаѣ въ томъ обстоятельствѣ, что ни одинъ изъ членовъ клироса не имѣлъ ничего опредѣленнаго въ своемъ завѣдываніи и каждый изъ нихъ имѣлъ значеніе только какъ членъ цѣлаго, заключалась причина, чтобы клиросы съ теченіемъ времени все болѣе и болѣе утрачивали свое значеніе, а наконецъ и совсѣмъ его потеряли, низшедши на степень простыхъ соборныхъ причтовъ или, если предполагать то, что мы сейчасъ предположили, разрушившись такимъ образомъ, что каждый членъ его низшелъ на степень простаго настоятеля своей церкви. Отнять у человѣка опредѣленно принадлежащія ему права будетъ значить именно отнять или совершить правонарушеніе, но постепенно отдалять, а наконецъ и совсѣмъ отдалить отъ себя корпорацію совѣтниковъ, это должно было совершиться мало-по-малу и незамѣтно и даже безъ намѣренія и вины отдаляющаго. Съ нашими клиросами должно было случиться то же, что въ Греціи случилось съ соборами пресвитеровъ, т. е. что съ теченіемъ времени на ихъ мѣсто стали исполнительные чиновники.

Кромѣ каедральныхъ клиросовъ, которые представляли собою пресвитерскіе совѣты или соборы при епископахъ, епархіальное управленіе еще состояло у насъ: изъ намѣстниковъ, и именно двухъ родовъ—однихъ, которые находились при самихъ епископахъ, и другихъ, которые жили на уѣздахъ, завѣдуя извѣстными частями епархіи, и которые въ свою очередь также имѣли при себѣ свои клиросы или соборы пресвитеровъ,—изъ тіуновъ и, по всей вѣроятности, изъ десятильниковъ.

Если предполагать, что должность намѣстника не была впервые учреждена у насъ, а была заимствована нами какъ готовая изъ церкви

Греческой, то не легко будетъ указать, какой должности въ церкви Греческой она соотвѣтствовала. Названіе должности не представляется буквальнымъ переводомъ ни одной изъ должностей извѣстныхъ въ церкви Греческой и по всей вѣроятности есть наше собственное, заимствованное изъ области гражданской ¹⁾. Всего ближе подходитъ къ слову намѣстникъ греческое *τοπότης*—мѣстоблюститель, но у Грековъ топотиритами или мѣстоблюстителями назывались не постоянные епархіальные чиновники, а временные послы куда-нибудь, имѣвшіе представлять тамъ, куда посланы, лицо пославшаго, напр. послы на соборы, посланники для ходатайства о чемъ-либо къ царямъ и пр. (ср. Вальсам. у *Рамли* и *II*, III, 357). Послѣ мѣстоблюстителей должность намѣстника, состоявшая въ большей или меньшей замѣнѣ или представительствѣ лица епископа въ епархіальномъ управленіи и судѣ, между должностями, бывшими въ церкви Греческой, можетъ быть сближаема только съ двумя—или хартофилаксомъ или синкелломъ. Такъ какъ относительно должности перваго со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что въ то время, какъ мы заимствовали отъ Грековъ церковное управленіе, ея еще не было или что она была еще только должностію низшею, исполнительною, то остается думать, что наши намѣстники соотвѣтствовали греческимъ синкелламъ. Синкеллы, явившіеся въ церкви Греческой весьма рано, первоначально означали просто пресвитеровъ или монаховъ, которые жили при епископахъ или въ однихъ келліяхъ съ ними и которыхъ имѣть сожителями, въ томъ или другомъ числѣ, требовалъ отъ епископовъ обычай для неукоризненности—*propter testimonium ecclesiasticum*, т. е. для свидѣтельства непорочности жизни и для предотвращенія неблагопріятныхъ слуховъ. Но съ теченіемъ времени изъ простыхъ сожителей при епископахъ синкеллы превратились въ настоящихъ чиновниковъ и притомъ чиновниковъ весьма важныхъ, что видно изъ того, что синкеллы патріарховъ заняли мѣсто выше митрополитовъ ²⁾. Въ чемъ именно состояла должность синкелловъ,

¹⁾ Въ области гражданской намѣстники въ древнее время обыкновенно назывались (по лѣтописямъ) посадниками, но ср. такъ называемый уставъ Владиміровъ по списку второй половины XIII вѣка, у Карамз. къ т. 1 прим. 506 („въ которомъ городъ намѣстникъ“,—на самомъ концѣ) и въ Собраніи Госуд. Грам. II, 6 sub fin., актъ 1284 г. (Артемій намѣстникъ).

²⁾ См. у Дюканжа въ *Gloss. Graecit.* подъ сл. *συνκелλος*. За позднѣйшее время сказанное должно разумѣть о протосинкеллахъ, т. е. первыхъ или старшихъ между многими явившимися синкеллами (которыхъ импер. Ираклій назначаетъ патріарху двоихъ, у *Рамли* и *II*, V, 232). Въ X вѣкѣ, по свидѣтельству Константина Порфирогенита, синкеллы давались патріархамъ императорами (не ясно,—всѣ

положительно неизвѣстно; но слѣдуетъ думать, что они были какъ бы вторыми «я» епископовъ, т. е. возможно полномочными ихъ викаріями или возможно полными представителями и замѣнителями лица ихъ самихъ во всей области епархіальныхъ дѣлъ. Такимъ образомъ, сближеніе нашихъ намѣстниковъ съ греческими синкеллами, если бы признать это сближеніе вѣрнымъ, должно было бы вести къ тому, чтобы видѣть въ нихъ викаріевъ и представителей епископовъ или ихъ намѣстниковъ въ томъ смыслѣ совершенной замѣны, какъ это слово принято понимать. Весьма немногія положительныя извѣстія, которыя мы имѣемъ о нашихъ намѣстникахъ, и при томъ не изъ періода до-монгольскаго, а уже послѣдующаго времени, не противорѣчатъ вѣроятности указаннаго предположенія. Греческіе синкеллы всѣ жили при епископахъ, напротивъ наши намѣстники—одинъ жилъ при епископѣ, а другіе посылались въ уѣзды для самостоятельнаго управленія отдѣльными частями епископій. Это различіе, если только вообще вѣрно наше сближеніе намѣстниковъ съ синкеллами, должно было зависѣть отъ того, что у Грековъ епископіи были такъ малы, что не было нужды раздѣлять ихъ на намѣстничества, у насъ же напротивъ онѣ были такъ велики, что подобное раздѣленіе оказывалось необходимымъ¹⁾. Однако, не представляется невѣроятнымъ думать и того, что должность намѣстника впервые или самостоятельно была учреждена именно у насъ и что она создана была по подобію должности намѣстниковъ мірскихъ или княжескихъ (при чемъ малоупотребительное по отношенію къ княжескимъ чиновникамъ названіе намѣстникъ, можетъ быть, взято именно за тѣмъ, чтобы отличить ихъ отъ послѣднихъ). Мы положительно знаемъ, что у насъ самостоятельно учреждена была другая церковная должность, тіуна (равно какъ и должность десятичника); а поэтому можетъ быть предполагаемо таковое же самостоятельное учрежденіе и должности намѣстника²⁾.

или одинъ главный), De segetim. Lib. II, cap. V, и за столами императорскими занимали мѣсто гораздо выше митрополитовъ, между самыми первыми сановниками имперіи (за общій столъ на обѣдахъ послѣ уѣченнаго или собственно императорскаго, о которомъ выше стр. 101, прим. 3, садятся: магистръ, ректоръ, синкеллъ, ibid. Lib. II, cap. 52, том. 3 нач.).

¹⁾ Впрочемъ знаемъ нѣкоторые прихѣты, что и у Грековъ въ епархіяхъ обширныхъ, подобно нашимъ, были синкеллы, жившіе въ уѣздахъ (а не при епископахъ) и заведывавшіе отдѣльными частями епархій. См. книгу 'Ιστορία τῆς Ἐπτανήσου et caet., ὑπὸ Π. Χιότου, μέρος α, ἐν Κερκύρα, 1863, стр. 241: островомъ Итакой (Теской), принадлежавшимъ къ епархіи епископа Кефаллинскаго (Кефалонійскаго), заведывалъ особый протосинкеллъ послѣдняго.

²⁾ Замѣчательно, что въ Новгородской Судной грамотѣ архіепископскій на-

По сколькою намѣстниковъ было и полагалось быть у каждого епископа и было ли положено что-нибудь въ этомъ отношеніи, пока остается совершенно неизвѣстнымъ. Но частные извѣстные примѣры нѣкоторыхъ епископій даютъ знать, что ихъ было весьма непомногу и что области намѣстниковъ уѣздныхъ (не жившихъ при самихъ архіереяхъ) едва ли не совпадали съ областями намѣстниковъ (посадниковъ) княжескихъ, т. е. что по сколькоу и гдѣ въ княженіяхъ были вторые, постольку и тамъ были въ епархіяхъ и первые. Симонъ, епископъ Владимірскій, въ посланіи къ Поликарпу даетъ знать, что у него въ епархіи Владимірской было два намѣстника—одинъ при немъ самомъ во Владимірѣ, и другой въ Суздалѣ; онъ пишетъ Поликарпу: «аще бы ты былъ достоинъ, не быхъ ты пустилъ отъ себе, но своима рукама намѣстника ты себѣ поставилъ быхъ во обѣ епископы Володимерю и Суздалю», т. е. позволяя себѣ преувеличеніе или иперболу, онъ хочетъ сказать: если бы ты былъ достоинъ, то я бы поставилъ тебя намѣстникомъ не только на одно изъ двухъ монхъ намѣстничествъ, но и на оба. Симонъ раздѣляетъ свою епархію на двѣ части по двумъ большимъ гражданскимъ областямъ, изъ которыхъ она состояла; есть вся вѣроятность думать, что и вообще намѣстники были въ епархіяхъ по большимъ гражданскимъ областямъ, изъ которыхъ онѣ состояли.

Намѣстникъ, находившійся при самомъ епископѣ былъ епископскимъ или епархіальнымъ судіей, какъ это мы знаемъ изъ достаточнаго количества свидѣтельств ¹⁾. Затѣмъ, очень вѣроятно, что онъ болѣе или менѣе замѣнялъ и представлялъ епископа и въ дѣлахъ правленія; но насколько и въ чемъ именно, это остается неизвѣстнымъ. Необходимо думать, что судъ былъ производимъ нашимъ намѣстникомъ не единолично, а коллегіально при участіи или всего собора клирошанъ или извѣстнаго количества его членовъ, ибо даже въ весьма позднее время было весьма твердо признаваемо, что святительскій судъ долженъ быть соборный (Стоглавъ). О намѣстникахъ, находившихся не при самыхъ епископахъ, а на отдѣльныхъ намѣстничествахъ,

мѣстникъ называется одинъ разъ владичнимъ посадникомъ,—Акт. Эксп. т. I, № 92, стр. 70, col. 1 нач.

¹⁾ См. такъ называемый Уставъ Владимира, житіе св. Алексѣя, который былъ при Оеогностѣ намѣстникомъ, въ Степени. кн. 1, 450, Уставную грамоту вел. кн. Василія Димитріевича и митр. Кипріяна въ Акт. Эксп. т. I № 9, Судную Новгородскую грамоту *ibid.* № 92 и запись Новгородскую о церковномъ судѣ *ibid.* № 103.

мы пока не имѣемъ совершенно никакихъ свѣдѣній. Изъ позднѣйшаго времени, когда на отдѣльныя намѣстничества начали быть назначаемы лица свѣтскія и когда они больше или меньше утратили свое значеніе противъ древнѣйшаго времени и потеряли свой первоначальный характеръ, съ этими намѣстничествами до-монгольскаго періода можетъ быть сравниваемо только Кіевское намѣстничество Московскихъ митрополитовъ, пока митрополиты владѣли Кіевомъ. Намѣстники Кіевскіе, и въ позднѣйшее время всегда назначавшіеся не изъ свѣтскихъ, а изъ духовныхъ лицъ, обладали самыми обширными полномочіями, вполнѣ представляя собою лицо митрополитовъ во всемъ дѣлѣ церковнаго управленія и суда, за исключеніемъ поставленія въ церковныя степени, чего не могли дѣлать по неимѣнію епископскаго сана и что должны были дѣлать по ихъ грамотамъ сосѣдніе епископы ¹⁾. Но таковы ли были по своимъ полномочіямъ намѣстники періода до-монгольскаго, это остается неизвѣстнымъ. Слишкомъ обширная власть намѣстника Кіевскаго можетъ быть изъясняема тѣмъ исключительнымъ обстоятельствомъ, что Кіевъ находился слишкомъ далеко отъ Москвы и притомъ въ другомъ государствѣ, такъ что митрополиты по необходимости должны были уволить тамошнее духовенство отъ всякихъ обращеній къ нимъ самимъ за чѣмъ бы то ни было. Такъ ли же было, когда этихъ исключительныхъ обстоятельствъ не существовало, т. е. такъ ли было съ уѣздными намѣстниками періода до-монгольскаго, это пока составляетъ вопросъ. Какъ бы то ни было, но во всякомъ случаѣ намъ кажется наиболѣе вѣроятнымъ думать, что намѣстники эти въ болѣе или меньшей степени представляли и замѣняли лицо епископовъ. Если они замѣняли ихъ вполнѣ, имѣя полномочіе рѣшать дѣла собственною властію, то въ этомъ случаѣ необходимо предполагать, что духовенству намѣстничествъ предоставлено было право апелляціи отъ нихъ къ самимъ епископамъ.

При уѣздныхъ намѣстникахъ, такъ же какъ при самихъ епископахъ, были свои клиросы или свои административно-судебные соборы пресвитеровъ. Было бы необходимо предполагать это уже само по себѣ: если сами епископы управляли и судили не единолично, то тѣмъ болѣе или, по крайней мѣрѣ, тѣмъ не менѣе страннымъ представлялось бы думать, чтобы единоличная и неограниченная власть была предоставлена намѣстникамъ. Но во всякомъ случаѣ мы имѣемъ относительно

¹⁾ Акты, относящіеся до юридическаго быта древней Россіи, т. II, № 167, стр. 524.

этого положительныя свидѣтельства, хотя принадлежащія и не періоду домонгольскому, а болѣе позднему времени ⁴⁾.

Появленіе тіуновъ при епископахъ относятся къ позднѣйшему времени; но несомнѣнно, что они принадлежатъ къ числу чиновниковъ епископскихъ, явившихся съ самаго перваго времени: мы имѣемъ положительное свидѣтельство объ ихъ существованіи въ началѣ второй половины XII вѣка ⁵⁾. Тіуны княжескіе и боярскіе, бывъ подручниками тѣхъ, при комъ состояли, были главнымъ образомъ подручными судьями (представлявшими изъ себя вмѣстѣ съ тѣмъ и людей, специально и нарочито знающихъ судъ и законы, каковымъ знаніемъ не всегда могли обладать ихъ принцыпалы). Должно думать, что и епископскіе тіуны представляли изъ себя тѣхъ же подручныхъ судей, именно—что они состояли въ качествѣ помощниковъ по судебной части при епископскихъ намѣстникахъ, обязанные, можетъ быть, судить мирянтъ, насколько эти послѣдніе подлежали суду церковному. Затѣмъ, свѣдѣнія, относящіяся къ позднѣйшему времени (къ концу XVI—началу XVII вѣка, къ правленію патр. Іова), представляютъ намъ ихъ какъ епископскихъ полицейскихъ надзирателей надъ духовенствомъ, именно—надзирателей въ самыхъ кафедральныхъ городахъ и надъ духовенствомъ какъ мѣстнымъ, такъ и пришлымъ или временно проживавшимъ въ нихъ.

⁴⁾ Клиросъ во Псковѣ въ концѣ XIV в., гдѣ было намѣстничество архіепископа Новгородскаго,—грамота митр. Кипріяна въ Акт. Ист. т. 1, № 8, стр. 17; клирошане въ Самборѣ въ началѣ XV в., гдѣ было намѣстничество епископа Перемышльскаго,—грамота въ Акт. Зап. Росс. т. 1, № 31, стр. 45; крылошане въ Вильнѣ въ концѣ XV вѣка, гдѣ было намѣстничество Кіевскаго митрополита,—ibidd. № 152, стр. 175.—Высокое общественное положеніе епископскихъ намѣстниковъ въ древнее время видно изъ того, что они являются при князьяхъ вмѣстѣ съ ихъ старшими боярами при заключеніи международныхъ договоровъ, Собр. Госуд. Грам. II, 6 sub fin. Въ XVI и XVII вѣкѣ въ Галиціи намѣстниковъ избирали не епископы, а клирошане, первые же только благословляли или утверждали ихъ, см. Акт. Южн. и Западн. Росс. I, 106 и грамоту епископа Львовскаго Евстафія Тисаровскаго, указанную выше. Что же касается до древняго времени, то, какъ кажется, избирали ихъ епископы: слова епископа Владимирскаго Симона, приведенныя выше, и въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1273 года замѣчавіе, что иногда епископы представляли намѣстниковъ на мздѣ.

⁵⁾ Сохранилась одна рукопись, написанная въ Новгородѣ при епископѣ Аркадіи, занимавшемъ кафедру съ 1156 г. по 1163 г., и на рукописи записано, что она кончена при нашемъ епископѣ „и при тіунѣ Тупочелѣ“,—*Средневек. Древніе памятники русскаго письма и языка*, стр. 33 col. 1 (затѣмъ въ 1366 г. упоминается тіуноу епископа Перемышльскаго,—*Головацкаго Памятники дипломатическаго и судебно-дѣловаго языка русскаго*, стр. 7).

Весьма вѣроятно думать, что съ самаго древняго времени, какъ и въ позднѣйшее время, тиуны были изъ людей свѣтскихъ, а не духовныхъ,—изъ свѣтскихъ служилыхъ людей при архіереяхъ или такъ называемыхъ боярскихъ при нихъ дѣтей. Введеніе у насъ въ лицѣ тиуновъ свѣтскаго элемента въ управленіе и судъ церковные находило свое оправданіе въ примѣрѣ церкви греческой (если не было прямымъ его воспроизведеніемъ): наши тиуны представляли собою до нѣкоторой степени то же самое, чтó греческіе экдики; но экдики у Грековъ въ позднѣйшее время, по свидѣтельству Вальсамона, всегда были изъ мірянъ, а не изъ духовныхъ ¹⁾.

(Въ позднѣйшее время по всѣмъ нашимъ городамъ являются соборы съ протопопами во главѣ. Не знаемъ, когда начали появляться эти соборы. Но если съ древнѣйшаго времени, чтó вѣроятнѣе и о чемъ ниже, то не должно думать, чтобы ихъ протопопы съ самаго перваго появленія представляли собою вторую инстанцію уѣздной власти подъ намѣстниками; первоначально они были только первыми священниками въ соборахъ (какъ теперь), а чиновниками стали въ Западной Руси и на Москвѣ въ позднѣйшее время (въ Западной Руси не только сдѣланы были начальниками протопопы городскіе, но учреждены были протопопіи и уѣздныя, какъ наши теперешнія благочинія, чтó было взято съ образца деканатовъ Римско-католическихъ). Вальсамонъ даетъ знать (у *Ралли* и II. III, 142), что въ Греціи протопопы замѣнили собою въ малыхъ городахъ или пригородахъ и въ большихъ селеніяхъ древнихъ хорепископовъ, но, по его же свидѣтельству, административное значеніе хорепископовъ совершенно уничтожилось (παπτολὼς ὑπάρχουσιν), слѣдовательно, не перешло на протопоповъ, (*ibid.* III, 47, и IV, 277), а Аристинъ даетъ знать, что они только въ своихъ селеніяхъ первенствуютъ, т. е. что они суть только начальныя іереи (старшіе священники или настоятели въ приходахъ многоклирныхъ,—*ibid.* III, 140. Πρωτοπαπάδικιον въ Греціи, *ibid.* II, 148 нач., не значило административный округъ епархіи, а малый городъ или большое селеніе, принадлежащее епископу).

Итакъ, у насъ органами епархіальнаго управленія въ періодъ до-монгольскій были: во-первыхъ, каедральные клиросы, которые со-

¹⁾ У *Ралли* и II. IV, 531 нач. (Въ древнѣйшее время экдики у Грековъ если не всегда были, то по крайней мѣрѣ иногда бывали и изъ духовныхъ: напр. патріархъ Константинопольскій Іоаннъ 5-й, † 674, былъ изъ пресвитеровъ и протекдиковъ великой церкви. Впрочемъ, изъ протекдиковъ по однимъ извѣстіямъ, по другимъ же—изъ хартофилаковъ).

ставляли изъ себя пресвитерскіе совѣты или соборы при епископахъ, и, во-вторыхъ, намѣстники этихъ послѣднихъ съ своими помощниками—тіунами, изъ коихъ (намѣстниковъ) одинъ, состоявшій при самой каѳедрѣ, былъ викаріемъ и помощникомъ епископа въ самомъ мѣстѣ его нахожденія, а другіе, жившіе въ уѣздахъ на отдѣльныхъ намѣстничествахъ, обладая бѣльшими или меньшими полномочіями и также имѣя при себѣ свои клиросы, были особыми уѣздными епархіальными начальниками.

Къ этимъ двумъ категоріямъ чиновниковъ со всею вѣроятностію должна быть причислена еще третья, которая достоверно извѣстною становится только въ послѣдующее время, но которой начало есть всѣ основанія относить еще къ сему первому періоду. Это—чиновники уѣздные низшіе и, какъ нужно думать, не изъ клира или духовенства, а подобно тіунамъ изъ мірянъ.

Въ Греціи, какъ мы говорили, не было постоянныхъ уѣздныхъ чиновниковъ въ епархіальномъ управленіи, потому что при весьма небольшомъ пространствѣ епархій въ нихъ не было никакой нужды. Напротивъ, у насъ, при слишкомъ большой обширности епархій, была въ такихъ чиновникахъ настоятельная и неизбѣжная нужда. Не знаемъ точно, какимъ изъ чиновниковъ греческихъ соотвѣтствовали наши намѣстники; во всякомъ случаѣ тѣ изъ нихъ, которые не жили при самихъ епископахъ, а находились на особыхъ намѣстничествахъ, представляя собою нововведеніе противъ церкви Греческой, были чиновниками уѣздными. Но такъ какъ этихъ намѣстниковъ, по причинѣ ли ихъ большихъ полномочій и высокаго положенія или по чему-нибудь другому, было въ епархіяхъ весьма не по многу, то для болѣе дѣйствительнаго надзора надъ духовенствомъ требовались подъ ними еще низшіе уѣздные чиновники. Въ послѣ-монгольское время мы находимъ такихъ низшихъ уѣздныхъ чиновниковъ въ такъ называемыхъ десятинникахъ, и мы думаемъ, что эти десятинники явились въ качествѣ уѣздныхъ епархіальныхъ чиновниковъ еще во время до-монгольское. По своему первоначальному происхожденію десятинники суть собственно сборщики десятины въ пользу епископовъ съ населеній епархій. Наши епископы со стороны государственной власти были обезпечены въ средствахъ содержанія тѣмъ, что князья уступили имъ десятину или десятую часть съ податей или оброковъ, которые они собирали съ населеній, и съ нѣкоторыхъ другихъ статей своихъ доходовъ, а также предоставили взимать имъ десятину и со всѣхъ частныхъ собственниковъ, о чемъ обстоятельнѣе скажемъ ниже. При этомъ,

что касается именно до десятины или десятой части съ казенныхъ податей или оброковъ, то князья поступали не такъ, чтобы собирали ее сами вмѣстѣ съ своими девятью десятыми частями и потомъ выдавали ее епископамъ гуртомъ по разсчету, а такъ, что, исключивъ ее изъ своихъ доходовъ, предоставляли собирать ее у самихъ плательщиковъ самимъ епископамъ, какъ отдѣльную подать. Такимъ образомъ, собственное назначеніе десятинниковъ, какъ мы сказали, состояло въ томъ, чтобы собирать съ населеній епархій эту десятину княжескихъ податей, отдѣленную въ пользу епископовъ. Эти-то десятинники въ періодъ послѣ-монгольскій и являются не только сборщиками десятины или податей, но вмѣстѣ и низшими епархіальными чиновниками, надзирающими надъ духовенствомъ. Когда совершилось ихъ превращеніе изъ простыхъ сборщиковъ въ епархіальныхъ чиновниковъ, пока остается совершенно неизвѣстнымъ, но, какъ мы сказали выше, со всею вѣроятностію надлежитъ думать, что превращеніе имѣло мѣсто еще во время до-монгольское. Когда бы ни случилось это превращеніе, во всякомъ случаѣ его необходимо объяснять нуждой. Епархіи наши были слишкомъ обширны, а между тѣмъ уѣздныхъ чиновниковъ, которые бы могли надзирать надъ духовенствомъ, за исключеніемъ намѣстниковъ, надзоръ которыхъ простирался еще на слишкомъ большіе частные округа, не было учреждено по неимѣнію такихъ чиновниковъ въ церкви Греческой. Десятинники, живя для своихъ сборовъ въ уѣздахъ по участкамъ или десятинамъ, представляли собою готовыхъ людей, которыми съ полнымъ удобствомъ можно было воспользоваться для цѣлей надзора, т. е. представляли собою готовыхъ людей, къ обязанности которыхъ производить сборы съ полнымъ удобствомъ могла быть присоединена еще обязанность надзирать надъ духовенствомъ своихъ округовъ или десятинъ. Такъ какъ это было удобно, то и было сдѣлано. Но если сейчасъ указаннымъ образомъ необходимо объяснять превращеніе десятинниковъ изъ простыхъ сборщиковъ податей въ административныхъ епархіальныхъ чиновниковъ, то и послѣднее событіе необходимо относить еще ко времени до-монгольскому. Та нужда, которая заставила превратить десятинниковъ изъ простыхъ сборщиковъ въ административныхъ чиновниковъ, во время до-монгольское столько же существовала и совершенно столько же была настоятельна, какъ и послѣ. За время до-монгольское мы не можемъ указать никакихъ препятствій, которыя бы помѣшали совершиться этому превращенію еще тогда; предполагать же, что тогда еще не успѣли догадаться сдѣлать то, что сдѣлали послѣ, очевидно, есть дѣло нисколько не правдо-

подобное, ибо догадаться было слишкомъ просто, такъ какъ на догадку невольно наводило самое дѣло, и для того, чтобы сдѣлать ее, періодъ домонгольскій представлялъ слишкомъ достаточно времени.

Мы сказали, что десятинники, по всей вѣроятности, были не изъ самага клира или духовенства, а изъ лицъ свѣтскихъ. Въ послѣдующее время они всегда и непремѣнно были изъ свѣтскихъ, а не изъ духовныхъ, и вопросъ только о древнѣйшемъ времени или собственно въ томъ: были ли они свѣтскими съ самага начала или же превратились въ таковыхъ изъ духовныхъ только впослѣдствіи, въ періодъ послѣ-монгольскій или Московскій? Для отвѣта на вопросъ мы не имѣемъ никакихъ положительныхъ данныхъ. Такъ какъ мы знаемъ, что въ періодъ Московскій случилась замѣна лицъ духовныхъ лицами свѣтскими (такъ называемыми архіерейскими боярами) въ центральномъ епархіальномъ управленіи: то представлялось бы думать, что имѣла мѣсто та же замѣна, случившаяся въ тотъ же періодъ Московскій, и въ нашемъ случаѣ. Но относительно первой замѣны мы знаемъ, чѣмъ она изъясняется; въ изъясненіе же нашей второй замѣны мы не въ состояніи придумать ничего основательнаго и напротивъ предположеніе, что десятинники были изъ людей свѣтскихъ съ самага начала, является необходимымъ для совершенно удовлетворительнаго изъясненія первой замѣны ¹⁾. Такимъ образомъ, представляется вѣроятнѣйшимъ думать, что десятинники не стали у насъ изъ свѣтскихъ только въ періодъ Московскій, а были таковыми съ самага начала. Но если это такъ, то мы въ семъ случаѣ отступили отъ примѣра Грековъ, а равно отъ примѣра Болгаръ и Сербовъ. У Грековъ, Болгаръ и Сербовъ епископы также вѣдали подати съ мірскихъ населеній епархій и также собирали ихъ посредствомъ своихъ собственныхъ чиновниковъ; но у всѣхъ троихъ чиновники эти были лица духовныя, такъ называемые экзархи, которые, бывъ посылаемы для сбора податей, имѣли вмѣстѣ съ тѣмъ и визитовать или ревизовать епархій ²⁾. Чѣмъ объяснить это наше отступленіе отъ примѣра Грековъ, Болгаръ и Сербовъ, не можемъ сказать положительнымъ образомъ. Правда, что у Грековъ въ нашъ періодъ домонгольскій лица свѣтскія уже начали быть принимаемы въ число чиновниковъ архіерейскихъ, именно—въ число чиновниковъ низшихъ послѣ указанныхъ высшихъ (и за давнимъ исключеніемъ между этими послѣдними эдиковъ, о чемъ

¹⁾ Объ этомъ читатель долженъ смотрѣть уже во 2-мъ томѣ нашей Исторіи.

²⁾ См. Вальсамона у *Ралии* и *II*, 1, 63 sub fin., и *II*, 592 нач.

мы говорили) ⁴; но такъ какъ экзархамъ главнымъ образомъ было усвоимо еще то значеніе, что они, обходя епархіи, примѣчаютъ и исправляютъ въ нихъ все духовное, требующее исправленія (см. выше стр. 340): то едва ли были уже посылаемы у нихъ тогда экзархами лица свѣтскія. Какъ случилось у насъ, что десятинниками у архіереевъ стали міряне, само по себѣ это изъясняется очень просто: при учрежденіи епархій епископы были снабжены у насъ отъ гражданскаго правительства для ихъ нуждъ, какъ вотчинниковъ и вообще какъ людей, представлявшихъ изъ себя большихъ бояръ, свѣтскими служилыми людьми; чтобы не содержать этихъ служилыхъ людей посредствомъ жалованья, архіерей и назначили въ кормленіе имъ десятинничество ⁵). Вопросъ однако въ томъ, какимъ образомъ случилось, что это простое, вовсе не являвшееся похвальнымъ нововведеніемъ въ области церковной администраціи, сдѣлано было у насъ вопреки примѣру Грековъ. Такъ какъ наша десятина представляла собою совершенно тоже, чѣмъ десятина западная, и былъ, по всей вѣроятности, взята съ примѣра этой послѣдней, о чемъ скажемъ ниже: то подозрѣвается намъ, что и десятинниками у насъ стали лица свѣтскія именно по примѣру западному ⁶). Какъ бы то ни было, но это наше нововведеніе противъ церкви Греческой со всею вѣроятностію должно быть признано за несчастіе для нашего низшаго духовенства: свѣтскіе десятинники, ставъ административными чиновниками, явились такими грабителями этого духовенства, какими едва ли бы явились десятинники духовные (обстоятельство объ этомъ во. 2-мъ томѣ).

Итакъ, со включеніемъ десятинниковъ, общій составъ епархіальныхъ чиновниковъ въ періодъ домонгольскій будетъ: а) чиновники центральные или находившіеся при самомъ архіерее: 1) его намѣстникъ, представлявшій собою его помощника и какъ бы его викарія,

⁴) Относительно Грековъ см. у *Дюканжа* въ *Gloss. Graecit.* подъ сл. *ἑκάρχος*, относительно Болгаръ у *Срезневскаго* въ *Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малонзвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ*,—прилож. къ 34 т. *Записокъ Акад. Наукъ*, № 4, стр. 20, относительно Сербовъ въ нашемъ *Краткомъ очеркѣ исторіи православныхъ церквей Болгарской, Сербской и Румынской*, стр. 685, § 38.

⁵) И у Сербовъ архіерей имѣли наклонность сдѣлать то же, но были остановлены въ семъ случаѣ государственною властію, см. нашъ *Краткій очеркъ*, стр. 686, § 38.

⁶) Какія лица были сборщиками десятины на Западѣ, этого, къ сожалѣнію, мы не могли доискаться въ находящихся у насъ подъ руками книгахъ. Но у *Дюканжа* въ *Glossarium'is Latinitatis* подъ сл. *decimarum* есть выписки, изъ которыхъ какъ будто слѣдуетъ, что ими были лица свѣтскія.

съ своимъ подручникомъ — тіуномъ; 2) кафедральный клиросъ или штатъ кафедральныхъ священниковъ, составлявшій правительственную коллегію при архіереѣ; б) чиновники уѣздные: 1) намѣстники областныя съ тѣми же своими подручниками тіунами и также имѣвшіе при себѣ свои клиросы—болѣе или менѣе полномочныя начальники отдѣльныхъ округъ, на которые раздѣлялись епархіи; 2) десятинники—низшіе надзиратели надъ духовенствомъ.

III.

Пространство епархіальнаго суда. Церковныя законы. Дополненіе объ епископахъ (архіепископы).

Отъ представителей или органовъ епископской власти обращаемся теперь къ ея у насъ пространству.

Епископъ есть духовный начальникъ надъ своею паствою и духовный ея судья. Эта власть принадлежитъ ему по божественному праву; этой власти никто не можетъ ни расширить и ни умалить у него, и въ этомъ отношеніи епископъ всегда и вездѣ одинъ и тотъ же. Но власть епископовъ, нерасширяемая и несократимая сама въ себѣ, можетъ болѣе или менѣе расширяться на счетъ власти гражданской, которая можетъ поступаться и обыкновенно поступается епископамъ большею или меньшею частію своихъ правъ. Такъ какъ это послѣднее есть дѣло совершенно свободное, зависящее въ каждой странѣ отъ доброй воли гражданского правительства, то и власть епископовъ частныхъ церквей можетъ быть шире или уже, смотря потому, сколько въ какой странѣ уступается гражданскимъ правительствомъ его собственныхъ правъ епископамъ. Слѣдовательно, вопросъ о пространствѣ власти епископовъ въ нашей Русской церкви есть вопросъ о томъ: сколько уступило имъ своихъ правъ наше гражданское правительство. За тѣмъ еще одно ограниченіе. Власть бываетъ двоякая—правительственная или административная и судебная; первая есть власть непрерывно дѣйствующая и привязанная къ извѣстному роду дѣлъ (правительственный или административный чиновникъ непрерывно исполняетъ извѣстныя обязанности), вторая есть власть дѣйствующая перерывами и могущая простираться на дѣла разнаго рода (судія разбираетъ дѣла преемственно одни за другими и можетъ разбирать одни послѣ другихъ дѣла разныхъ категорій или классовъ). Такъ какъ двухъ

властей, непрерывно дѣйствующихъ и привязанныхъ къ извѣстнаго рода дѣламъ, не можетъ соединять въ себѣ одно и то же лицо безъ ущерба для одной или другой власти и такъ какъ епископы суть уже правители (администраторы) духовные: то на семъ основаніи гражданскія правительства не могутъ уступать имъ, а они не могутъ принимать отъ правительствъ какой-либо части власти правительственной (административной). Въ самой церкви, ограждающей духовную правительственную власть отъ всякаго ослабленія посредствомъ примѣшенія къ ней власти правительственной мірской, съ самаго древняго времени существовало каноническое и твердое постановленіе, чтобы епископы, пресвитеры и діаконы не принимали на себя никакихъ мірскихъ попеченій, а иначе были извергаемы изъ сана ¹⁾. Такимъ образомъ, когда идетъ рѣчь объ уступкѣ епископамъ гражданскими правительствами бѣльшей или меньшей доли своихъ правъ, то всегда должны быть разумѣмы права судебныя, но не правительственныя (административныя); а слѣдовательно въ частности и въ нашей Русской церкви могла получить то или другое расширеніе только власть епископовъ первая, а не послѣдняя, которая и у насъ, такъ же какъ вездѣ, была ни шире, ни уже того, какою она должна быть по своему существу.

Прежде всего у насъ, такъ же какъ и въ Греціи, судебная власть епископовъ была расширена посредствомъ того, что имъ предоставлены были въ подсудность священники не только какъ духовные чиновники, но и какъ граждане, т. е. въ подсудность не только по преступленіямъ противъ своей должности, но и по всѣмъ вообще, за исключеніемъ преступленій уголовныхъ самыхъ тяжкихъ. Объ этомъ мы скажемъ ниже, когда будемъ говорить о приходскомъ духовенствѣ.

Другимъ и важнѣйшимъ расширеніемъ у насъ судебной власти епископовъ было то, которое случилось прямо на счетъ мірянъ, чрезъ предоставленіе епископамъ гражданскаго суда надъ сими послѣдними. Объ этомъ второмъ расширеніи мы и скажемъ теперь.

Такъ какъ вѣру и церковь и епископовъ мы заимствовали отъ Грековъ, то естественно было бы ожидать, что и въ сейчасъ указанномъ отношеніи епископы будутъ поставлены у насъ совершенно въ то же положеніе, какъ это было въ Греціи. Но у насъ обстоятельства и условія были иныя, а потому и дѣло вышло значительно иначе. Въ Греціи, гдѣ юридическія понятія стояли на иной степени развитія,

¹⁾ Апостт. прр. 6, 81 и 83, 4 всел. соб. прр. 5 и 7, 7 всел. соб. пр. 10, Двукратн. 11 и Карѣаг. 19.

чѣмъ у насъ, государственный судъ былъ дѣломъ чисто государственнымъ. Нанятой или какимъ бы то ни было способомъ поставленный правительствомъ судія производилъ судебное разбирательство, постановлялъ приговоръ и тѣмъ кончалось его отношеніе къ подсудимымъ—съ нихъ самихъ онъ не получалъ себѣ никакого вознагражденія за свой трудъ ¹⁾. Напротивъ, у насъ въ Россіи дѣло было еще въ такомъ положеніи, что судей содержали сами судящіеся, именно — съ каждаго судебного дѣла шла въ пользу первыхъ извѣстная опредѣленная пеня или пошлина. Въ Греціи вмѣшательство кого-либо посторонняго въ дѣло государственнаго суда не причиняло ни малѣйшаго личнаго ущерба судьямъ и развѣ могло доставлять имъ одно облегченіе, уменьшая количество дѣлъ, подлежащихъ разбирательству; напротивъ, у насъ всякое подобное вмѣшательство было посягательствомъ на доходы судей, на ихъ содержаніе. Вслѣдствіе этого, совершенно различнаго, отношенія судей къ суду въ Греціи и у насъ, очевидно, и пространство юрисдикціи епископовъ не могло явиться у насъ совершеннымъ снимкомъ съ такового же въ Греціи. Такъ какъ въ Греціи было совершенно безразлично для судей, судили ли судъ они сами или онъ былъ предоставленъ кому-нибудь другому; такъ какъ тамъ правительство, допуская участіе въ судѣ стороннихъ людей, не наносило ни малѣйшаго ущерба личному интересу дѣйствительныхъ судей: то тамъ, вслѣдствіе высокаго понятія о нравственной доброкачественности епископовъ и въ освященіе обычая, сложившагося еще въ то время, когда церковь находилась подъ государствомъ языческимъ, епископамъ предоставлено было весьма обширное право вмѣшательства въ дѣло государственнаго суда. Пока государство было языческимъ, у христіанъ установился обычай, въ случаѣ тяжбъ и ссоръ обращаться не къ суду государственныхъ языческихъ судей, но къ суду судей собственныхъ, добровольно избранныхъ и въ особенности къ суду пред-

¹⁾ Новеллы Юстиніана 17 гл. 1 и 124 гл. 1—3, Еклоги Льва Исавра тит. VII, новелла Константина Копронима περί ἐκταγμάτων у Цахаріе въ Ius Graecorum antiquum III, 267, Царскихъ книгъ кн. VII, тит. IV гл. V (Арменопула Прохиронъ кн. IV, гл. 45 и 46, ср. *Невомина* О пространствѣ церковнаго суда въ Полномъ собр. сочин. VI, 300, sqq. Такъ называемыя спортулы — σπορτούλλα, иначе ἐκταγμάτων, ἐκρίστικὰ, ἐφόδια, συνθέται (пошлины) взимаемы были не судьями, а судебными приставами, и представляли собою то, что у насъ было „хоженое“ и „ѣзженое“ недѣльщиковъ. Судьямъ третейскимъ Юстиніанъ предоставляетъ брать съ обѣихъ тяжущихся сторонъ нѣкоторое вознагражденіе за трудъ разбирательства гражданскихъ дѣлъ, если тяжба не менѣе какъ о ста золотыхъ монетахъ,—новелла 82 гл. 9).

стоятелей общинъ—епископовъ. Такъ какъ въ самомъ существѣ суда не было никакихъ препятствій, чтобы этотъ до-христіанскій обычай допустили и христіанскіе императоры; такъ какъ, съ другой стороны, высокое понятіе о нравственныхъ качествахъ епископовъ обязывало сдѣлать это, сохранивъ и подтвердивъ имъ преимущество, которымъ они до той поры пользовались съ такимъ безукоризненнымъ достоинствомъ: то христіанскіе императоры и поспѣшили сдѣлать это, предоставивъ епископамъ сначала неограниченное, а потомъ нѣсколько ограниченное право третейскихъ судей, т. е. право, чтобы епископы, если бы тяжущіеся по взаимному соглашенію не захотѣли идти къ обыкновеннымъ судьямъ, а захотѣли обратиться къ нимъ, принимали таковыхъ на судъ и чтобы ихъ судъ имѣлъ совершенно ту же самую силу, какъ если бы онъ былъ произведенъ обыкновенными судьями. Это право предоставилъ епископамъ первый же христіанскій императоръ Константинъ Великій, о чемъ Созоменъ пишетъ: «позволилъ тяжущимся, чтобы они обращались къ суду епископовъ, если бы они не хотѣли идти въ гражданскіе суды; приговоры епископовъ не только имѣли всю силу, но даже и болѣшую, чѣмъ другихъ судей, какъ бы были постановлены самимъ императоромъ, и ректоры провинцій съ ихъ чиновниками обязаны были приводить въ исполненіе судебныя рѣшенія епископовъ» ¹⁾. Это узаконеніе Константина было повторяемо нѣсколько разъ и послѣдующими императорами и оставалось въ силѣ до позднѣйшаго времени; только вскорѣ послѣ Константина сдѣлано было то ограниченіе, чтобы епископы принимали къ своему третейскому суду дѣла гражданскія, но не уголовныя ²⁾.

У насъ, какъ мы сказали, было такъ, что съ каждаго судебного дѣла въ пользу судей шла извѣстная пошлина. Предоставить кому бы то ни было право третейскаго суда или право судящимся уклоняться отъ суда обыкновенныхъ судей у насъ значило лишать этихъ послѣд-

¹⁾ Hist. Eccles. lib. I, c. 9.

²⁾ Cod. Justinian. lib. 1, tit. IV, legg. 7 и 8. Впрочемъ, и въ позднѣйшее время, какъ даютъ знать свидѣтельства, судили и уголовныя легкія преступленія,—Вальсам. у *Ралли* и *П.* III, 495 fin (узаконенія Юстиніана не внесены въ Царскія книги Льва Мудраго,—Вальсам. *ibid.* I, 171; но это по всей вѣроятности должно понимать не такъ, чтобы онѣ положительнымъ образомъ были отмѣнены, а такъ, что книги, не говоря отдѣльно объ епископахъ, какъ о третейскихъ судьяхъ, разумѣютъ ихъ вмѣстѣ съ другими въ своихъ общихъ рѣчахъ о третейскихъ судьяхъ, которыя въ кн. VII, tit. II. Что и послѣ изданія Царскихъ книгъ епископы пользовались правомъ третейскаго суда, при чемъ нарочитымъ судьей въ семъ случаѣ былъ у нихъ протекдикъ, см. у *Ралли* и *П.* III, 495, fin).

нихъ принадлежавшихъ имъ доходовъ. Такимъ образомъ, по сей причинѣ у насъ и епископамъ вовсе не могло быть предоставлено права, усвоеннаго имъ въ Греціи. Напротивъ, изъ того обстоятельства, что нашъ судъ представлялъ собой доходъ, само собою вытекало то непрѣмѣнное положеніе, что судъ, предоставленный одному, долженъ быть неприкосновененъ для всякаго другаго, какъ собственность перваго, а слѣдовательно—и по отношенію къ епископамъ вытекало то положеніе, что для нихъ долженъ быть неприкосновененъ судъ, предоставленный гражданскимъ судьямъ.

Однако, и у насъ было такъ, что государство почтило епископовъ значительной уступкой имъ своихъ правъ; только у насъ это было совсѣмъ иначе, чѣмъ въ Греціи, и уступка имѣла другой смыслъ и значеніе, чѣмъ тамъ. Не допуская вмѣшательства епископовъ въ область суда гражданского, предполагая это вмѣшательство столько же невозможнымъ, сколько вообще невозможно чье бы то ни было посягательство на чужую собственность, государство или князья сдѣлали у насъ то, что расширили собственную постоянную область суда епископовъ на счетъ суда гражданского, т. е. что, не предоставляя епископамъ права постоянно вмѣшиваться во всѣ дѣла суда гражданского, они предоставили ихъ постоянному вѣдѣнію нѣкоторыхъ такихъ дѣла, которыя собственно подлежали сему послѣднему суду. Въ Греціи чрезъ предоставленіе епископамъ права третейскихъ судей свидѣтельствовало уваженіе къ ихъ высокому нравственному характеру; у насъ уступкой епископамъ нѣкоторыхъ предметовъ суда гражданского дѣлался имъ денежный даръ, предоставлялось имъ нѣсколько лишнихъ статей дохода.

Относительно исторіи расширенія у насъ суда церковнаго на счетъ суда гражданского, къ сожалѣнію, мы имѣемъ весьма мало положительныхъ и достовѣрныхъ свѣдѣній.

Существуютъ такъ-называемые церковные уставы Владимира и Ярослава или ихъ будто бы дарственные грамоты церкви, которыя именно дѣлаютъ то, что расширяютъ судъ церковный на счетъ суда гражданского, предоставляя первому одна одну, другая другое количество дѣлъ гражданскихъ. Но если бы который-нибудь изъ этихъ уставовъ, исключаящихъ себя взаимно, и былъ подлиннымъ, то во всякомъ случаѣ оставалось бы несомнѣннымъ, что ни одинъ извѣстный въ настоящее время списокъ того и другаго не представляетъ ихъ въ подлинномъ видѣ, а всѣ представляютъ въ большей или меньшей позднѣйшей передѣлкѣ, и что, такимъ образомъ, мы лишены возможности знать,

что въ томъ и другомъ уставѣ есть подлинное. Такъ или иначе, больше или меньше, расширенъ былъ у насъ судъ церковный на счетъ суда гражданскаго въ самомъ началѣ, но необходимо принимать, что впоследствии съ нимъ не случилось того, чтобы его пространство временно сокращалось, а было то, что онъ постепенно все болѣе и болѣе расширялся. Между тѣмъ изъ половины XII вѣка мы имѣемъ документальное свидѣтельство о пространствѣ у насъ церковнаго суда, изъ котораго оказывается, что даже и въ то время онъ еще имѣлъ иные и болѣе узкіе предѣлы, чѣмъ по какому бы ни было изъ списковъ того или другаго устава. Такое документальное свидѣтельство составляетъ жалованная грамота Смоленскаго князя Ростислава Мстиславича, данная имъ новооткрытой Смоленской епископіи въ 1150-мъ г. (о ней ниже).

Затѣмъ, вопреки нынѣшнимъ горячимъ и не горячимъ защитникамъ подлинности уставовъ, съ совершенною рѣшительностію должно возвратиться къ мнѣнію Карамзина, что они суть не подлинныя уставы или грамоты, а позднѣйшія поддѣльныя произведенія.¹

Уставъ Владимира, дошедшій до насъ въ нѣсколькихъ редакціяхъ ¹⁾ и множествѣ списковъ, начинается краткимъ введеніемъ о принятіи Владимиромъ христіанства отъ Грековъ и о взятіи имъ у нихъ перваго митрополита, и потомъ содержитъ запись о дарствованіяхъ великаго князя, которыя суть: пожалованіе десятины Кіевской церкви св. Богородицы; предоставленіе въ подсудность епископамъ — во-первыхъ, всѣхъ мірянъ по нѣкоторымъ дѣламъ гражданскимъ, во-вторыхъ — нѣкоторыхъ классовъ мірянъ и духовенства по всѣмъ дѣламъ гражданскимъ; порученіе завѣдыванію епископовъ богоугодныхъ заведеній и ихъ надзору торговыхъ мѣръ и вѣсовъ. «Се азъ князь Василій, нарицаемый Володимеръ, сынъ Святославль, внукъ Игоревъ (и) блаженныя княгини Ольги, въспріялъ есмь святое крещеніе отъ Грецьскаго царя и отъ Фотія патріарха Царегородьскаго (и) взяхъ перваго митрополита Леона Кіеву, иже крести всю землю Русьскую святымъ крещеніемъ. Потомъ же лѣтомъ многымъ минувшемъ создахъ церковь святая Богородица Десятинную, и дахъ ей десятину по всѣй земли Русѣй изъ княженія въ сборную церковь, отъ всего княжа суда,... изъ торгу,... изъ домовъ на всяко лѣто отъ всякаго стада и отъ всякого жита... Потомъ разверзъше Грецьскыи Номоканонъ и обрѣтохъ

¹⁾ Въ трехъ редакціяхъ: древней, которая должна быть принимаема за оригинальную автора, и въ двухъ позднѣйшихъ. См. въ приложеніи къ этой главѣ.

въ немъ, оже не подобаетъ сихъ судовъ и тяжъ князю судити ни бояромъ его ни судьямъ,... а се церковніи суды: распустъ, смилное, заставанье... (перечисляются дѣла гражданскія, по которымъ всѣ міряне должны быть подвѣдомы суду епископовъ). Се же искони установлено есть и поручено святымъ пискупьямъ (епископамъ) городскія и торговныя всякія мѣрила и спуды и звѣсы... А се церковные люди: игумень, пошъ, дяконъ... (перечисляются люди, предоставленные епископамъ въ подсудность по всѣмъ дѣламъ гражданскимъ), монастыреве, больницѣ... (богоугодныя заведенія).

Все, что находится въ уставѣ не только по всѣмъ извѣстнымъ редакціямъ, но и по всѣмъ безъ изыятія многочисленнымъ спискамъ всѣхъ редакцій, конечно, есть въ немъ подлинное и первоначальное, принадлежащее самому его автору. Съ этимъ совершенно согласны и защитники подлинности устава. Итакъ, во-первыхъ, по всѣмъ спискамъ уставъ сначала говоритъ о дарованіи Владимиромъ десятины Кіевской церкви Богородицы, а потомъ о предоставленіи извѣстной части гражданскаго суда и пр. всѣмъ Русскимъ епископамъ. Если читатель припомнить себѣ, что десятина была дана не одной Кіевской церкви Богородицы и не одной митрополіи, но и всѣмъ епископіямъ, то онъ пойметъ всю несообразность того, какъ имѣетъ себя дѣло въ уставѣ. Уставъ говоритъ о пространствѣ суда, предоставленнаго всѣмъ Русскимъ епископамъ; но и десятина была дана всѣмъ имъ: ясно, что и о предоставленіи послѣдней онъ долженъ былъ говорить не одной Кіевской церкви Богородицы, а и всѣмъ епископіямъ. Эта совершенная и въ подлинномъ Владимировомъ уставѣ невозможная несообразность, очевидно, должна быть объясняема такъ, что позднѣйшіе составители устава не знали о дарованіи Владимиромъ десятины всѣмъ епископіямъ,—что, читавъ въ лѣтописи о десятинахъ только Кіевской церкви Богородицы, они и даруютъ послѣднюю только ей одной и ставятъ частное распоряженіе о ней во главѣ тѣхъ общихъ узаконеній, которыя сочиняютъ сами.

Во-вторыхъ, по всѣмъ спискамъ устава Владимиръ даетъ десятину Кіевской церкви Богородицы «во всей земли Русской». Но это невозможно и совсѣмъ нелѣпо; Владимиръ далъ и могъ дать десятину Кіевской церкви Богородицы только въ области великаго княженія, десятина же съ прочихъ областей или удѣловъ долженствовала быть дана и дана была ихъ собственнымъ епископіямъ ¹⁾.

¹⁾ Намъ, конечно, послѣдуетъ возразить, что такъ говорить о дарованіи десятины и лѣтописи. Однако это не такъ; въ лѣтописи Владимиръ говорить: „даю

Вгрьетыхъ, по всѣмъ спискамъ устава Владимиръ говоритъ, что онъ предоставляетъ суду епископовъ извѣстное количество дѣлъ гражданскихъ на основаніи греческаго Номоканона. Но это неправда, и слѣдовательно—самъ Владимиръ не могъ этого сказать.

Вчетвертыхъ, по всѣмъ спискамъ устава Владимиръ предоставляетъ суду епископовъ «смильное» или тяжбы изъ-за брачныхъ контрактовъ (рядныхъ грамотъ) и тяжбы о «задницѣ» или о наслѣдствѣ («дѣти тяжутся о задницю»). Но относительно тяжбъ о наслѣдствѣ мы имѣемъ положительное свидѣтельство, что при Ярославѣ онѣ подлежали суду князя ¹⁾, а затѣмъ—ни однихъ, ни другихъ тяжбъ не находимъ подлежащими суду епископовъ даже въ половинѣ XII вѣка (грамота Ростислава Смоленскаго).

Впятыхъ, по всѣмъ спискамъ устава предоставляются въ немъ завѣдыванію епископовъ больницы, гостинницы, страннопріимницы, съ судомъ надъ паломниками, лѣтчиками и сторонниками. Но несомнѣнно, что при Владимирѣ, какъ и послѣ, у насъ вовсе не было упомянутыхъ богоугодныхъ заведеній (ср. 2-й половины тома стр. 749 по 1 изд.).

Въ наиболѣе части списковъ устава во вступленіи говорится о томъ, что Владимиръ послѣ крещенія взялъ у патріарха перваго митрополита Кіеву, такъ что это мѣсто (о взятіи митрополита у патріарха) со всею вѣроятностію должно быть относимо къ мѣстамъ, принадлежащимъ оригиналу. Но во всѣхъ тѣхъ спискахъ, которые, говоря о семъ, называютъ патріарха по имени,—а такихъ списковъ въ своей категоріи рѣшительное большинство, — онъ есть Фотій, умершій до Владимира за сто лѣтъ ²⁾.

церкви сей святѣй Богородицы отъ имѣнья моего и отъ градъ моихъ десятую часть“. Лѣтопись говоритъ, будто Владимиръ „далъ бѣ десятину къ церкви той по всей Русской землѣ“ только подъ 1169-мъ г. (Лавр.,—Ипатск. подъ 1172-мъ г.), когда уже плохо разумѣлось, что такое десятина (а какъ это послѣднее могло случиться, если бы было изъ слѣдующихъ ниже рѣчей о десятинѣ).

¹⁾ Въ Правдѣ Ярославовой: „Аже братья ростяжуются передъ княземъ о задницю“... то... Толковать образъ выраженія: „аже ростяжуются“ такъ, что тяжущимся предоставляется обращаться къ суду князя, если они не хотятъ идти на судъ епископа, натянуто и неосновательно. По характеру нашего суда, о чемъ мы говорили немного выше, у насъ не могло быть того, чтобы тяжущимся было предоставлено по произволу обращаться къ тому или другому суду. Словомъ „аже“, которое въ данномъ случаѣ дѣйствительно сообщаетъ рѣчи нѣкоторую неопредѣленность, начинается въ Правдѣ чуть не каждый параграфъ или каждая статья.

²⁾ Имени патр. Фотія нѣтъ въ нѣкоторыхъ спискахъ устава позднѣйшаго времени, когда было узнано, что онъ не современникъ Владимира. Но вмѣстѣ съ рѣшительнымъ большинствомъ позднѣйшихъ списковъ оно стоитъ въ спискѣ древнѣй-

Какъ нахожденіе чего-нибудь во всѣхъ спискахъ устава свидѣтельствуешь о принадлежности этого чего-нибудь самому автору, такъ, наоборотъ, отсутствіе чего-нибудь во всѣхъ спискахъ устава должно, конечно, свидѣтельствовать о небытіи этого послѣдняго въ самомъ оригиналѣ. Между дѣлами, поручаемыми вѣдѣнію епископовъ, ни въ одномъ спискѣ устава не читается: «аще кто водить двѣ женѣ». Между тѣмъ со всею необходимостію должно предполагать, что это преступленіе предоставлено суду епископовъ съ самаго начала и самимъ св. Владиміромъ. Отсутствіе его въ уставѣ даетъ знать, что послѣдній явился въ то время, когда языческій обычай двоеженства совсѣмъ вывелся или, по крайней мѣрѣ, сталъ такъ рѣдокъ и незамѣтенъ, что не напомнилъ о себѣ его авторамъ.

Если бы Владиміръ дѣйствительно далъ церкви свой писанный или письменный уставъ, то подобный чрезвычайно важный для церкви законодательный памятникъ, конечно, былъ бы сохраненъ духовенствомъ не только сѣверной Руси, но и южной, и ожидать его сохраненія въ южной Руси были бы гораздо большія основанія, чѣмъ въ сѣверной. Между тѣмъ позднѣйшая южная Русь вовсе не знала никакого устава Владимірова ¹⁾.

шемъ, такъ что несомнѣтельно должно быть принимаемо за принадлежащее оригиналу устава.

¹⁾ Въ позднѣйшей южной Руси извѣстенъ только уставъ Ярославовъ, совсѣмъ отличный отъ устава Ярослава сѣвернаго, который мы разумѣемъ въ самомъ текстѣ, — Акты Западн. Россіи т. I, №№ 43, 82 и 166. Этотъ послѣдній уставъ, также подложный, несомнѣнно свидѣтельствуешь о подложности устава Владимірова, ибо онъ даетъ видѣть, что въ позднѣйшей южной Руси пространство церковнаго суда было не то, какимъ бы оно должно было быть по уставу Владимірову (въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ Кормчихъ, списанныхъ съ древнихъ списковъ южнаго происхожденія, читается уставъ Владиміровъ, напр. въ спискѣ Кормчей XVI вѣка Румянцевскаго Музея по описанію Востокова № 235. Это должно понимать не такъ, чтобы уставъ читался въ самыхъ оригиналахъ, а такъ, что писцы списковъ помѣщаютъ его у себя сверхъ послѣднихъ, или въ дополненіе къ послѣднимъ). — «Чтобы сохранить подлинность устава Владимірова, — говоритъ *Неволинъ*, — можно предполагать, что по какой нибудь причинѣ уставъ Владиміровъ не былъ извѣстенъ Ростиславу Мстиславичу (Смоленскому)», — О пространствѣ церковнаго суда въ Полномъ собраніи сочиненій т. VI, стр. 291. Но предполагать это совершенно невозможно и было бы въ высшей степени странно. Да если бы Ростиславъ и не зналъ устава Владимірова, то онъ зналъ бы, какое пространство на основаніи устава имѣлъ судъ церковный въ дѣйствительности и конечно предоставилъ бы его епископу Смоленскому въ томъ объемѣ, который онъ имѣлъ (между тѣмъ какъ онъ предоставлялъ его совсѣмъ не въ томъ объемѣ, какой дается ему уставомъ).

Со всякими усилями можно еще пожалуй доказывать подлинность устава Владимірова; но никакими усилями нельзя доказать подлинности устава Ярославова, такъ что самая попытка дѣлать это была бы оригинальнымъ упорствомъ и болѣе ничего.

Уставъ этотъ, дошедшій до насъ, также какъ и уставъ Владиміровъ, въ немаломъ количествѣ списковъ и также не совсѣмъ въ одной редакціи ¹⁾, представляетъ собою списокъ преступленій противъ нравственнаго христіанскаго закона, которыя вмѣстѣ признаются и преступленіями государственно-уголовными и по которымъ всѣ міране предоставляются суду церковному,—митрополита и епископовъ, не только какъ по преступленіямъ нравственнымъ, подлежащимъ духовнымъ епитиміямъ, что само собою разумѣется, но и какъ по преступленіямъ государственно - уголовнымъ, подлежащимъ мірскимъ наказаніямъ; при этомъ точно обозначаются размѣры денежныхъ штрафовъ, которые должны быть взимаемы епископами съ виновныхъ. «Се азъ князь великій Ярославъ, сынъ Володимѣрь, по данью (въ другихъ спискахъ— по записи) отца своего, сгадаѣ есмь съ митрополитомъ съ Ларіономъ, сложилъ есми съ греческимъ Номоканономъ, аже не подобаетъ сихъ тяжъ судити князю и бояромъ; даѣ есмь митрополиту и епископомъ тѣ суды, что писаны въ правилѣхъ въ Номоканонѣ, по всѣмъ градомъ и по всей области, гдѣ крестьянство есть. Аже кто умчитъ дѣвку или насилитъ, за соромъ ей»... столько-то, епископу столько-то. «Аже кто пошибаетъ (бьетъ) боярскую дщерь или боярскую жену»..., за соромъ ей столько-то, а епископу столько-то, и т. д.

По всѣмъ спискамъ устава Ярославъ говоритъ, что онъ сложилъ его по данью или по записи отца. Но если Владиміръ имѣлъ намѣреніе написать уставъ, то съ какой стати онъ не сдѣлалъ бы этого самъ, а поручилъ устно или письменно (!) Ярославу (котораго онъ вовсе не прочилъ въ свои преемники)? И почему Ярославъ исполнилъ бы волю отца не въ началѣ правленія, а только подъ самый конецъ его? Вообще непонятны въ подлинномъ Ярославовомъ уставѣ слова показываютъ только то, что составители его не знали о существованіи мнимаго устава Владимірова, что вполне подтверждается и взаимнымъ счисленіемъ ихъ содержанія (А митрополитъ Иларіонъ, поставленный подъ самый конецъ правленія Ярослава, конечно, потому, что составители не знали другаго митрополита времени Ярослава).

По всѣмъ спискамъ устава Ярославъ говоритъ, что онъ предо-

¹⁾ См. также въ приложеніи къ этой главѣ.

ставляетъ епископамъ тѣ суды, которые писаны въ правилахъ въ Номоканонѣ. Но это совершенная неправда.

По всѣмъ спискамъ устава размѣры штрафовъ за преступленія отличаются несообразностями.

По всѣмъ спискамъ устава въ немъ есть такія рѣчи, которыя вовсе не идутъ въ жалованную грамоту князя митрополиту и епископамъ и превращаютъ его изъ сей послѣдней въ нѣчто другое, въ церковное каноническое сочиненіе; именно, во-первыхъ, говорится о такихъ правахъ митрополитовъ и епископовъ надъ священниками и монахами и о такихъ взаимныхъ правахъ священниковъ между собой, которыя вовсе не касаются князя; во-вторыхъ, говорится не только о преступленіяхъ гражданскихъ, подлежащихъ гражданскимъ наказаніямъ, но и о преступленіяхъ духовныхъ, подлежащихъ духовнымъ наказаніямъ—епитиміямъ.

Послѣ этихъ признаковъ подложности устава не сомнѣнъ рѣшительныхъ есть въ немъ признаки подложности совершенно и безусловно рѣшительные.

Во-первыхъ, судъ митрополита и епископовъ надъ мірянами по преступленіямъ уголовнымъ расширяется въ уставѣ до такой степени, какъ у насъ этого не только не могло быть и не было во времена Ярослава, но несомнѣнно не было и никогда послѣ (разнаго вида кражи). А если авторъ устава предоставляетъ суду митрополита и епископовъ даже поджигательство, то доходитъ уже до совершеннаго абсурда. Въ семъ весьма важномъ уголовномъ преступленіи не только міряне всегда судились судомъ гражданскимъ, но, по всей вѣроятности, всегда подлежали ему и лица духовныя ¹⁾.

Во-вторыхъ, наибольшую часть преступленій уставъ облагаетъ двойнымъ наказаніемъ,—денежнымъ штрафомъ въ пользу епископа и казнью въ собственномъ смыслѣ со стороны князя. Не допуская того, чтобы наше древнее законодательство представляло собою нѣчто противное разуму человѣческому и нѣчто немыслимымъ образомъ выдававшееся изъ всѣхъ другихъ законодательствъ, конечно, нельзя допустить и того, чтобы у насъ въ древнее время преступленія могли быть обложены двойнымъ наказаніемъ ²⁾.

¹⁾ То же должно разумѣть объ убійствахъ и душегубствѣ, которыя предоставляются суду митрополита и епископовъ нѣкоторыми списками устава. — Относительно времени Ярослава сравнивай его „Русскую Правду“.

²⁾ Въ объясненіе этой несообразности *Неволинъ* ссылается на прихѣръ государствъ западныхъ, въ которыхъ церковныя преступленія, признававшіяся и граж-

Неизвѣстный авторъ устава Владимірова, заставляя Владиміра предоставлять суду митрополита и епископовъ по извѣстнымъ дѣламъ гражданскимъ и по извѣстнымъ преступленіямъ уголовнымъ всѣхъ мірянъ, ссылается на греческій Номоканонъ: «разверзше греческій Номоканонъ, обрѣтохомъ въ немъ, оже не подобаетъ сихъ судовъ и тяжъ князю судити ни бояромъ его ни судьямъ». То же дѣлаетъ и авторъ устава Ярославова. Въ греческомъ Номоканонѣ вовсе нѣтъ того, чтобы дѣла гражданскія и преступленія уголовныя, которыя предоставляются нашими уставами суду митрополита и епископовъ, предоставлялись суду послѣднихъ ¹⁾. Однако, ссылка уставовъ на греческій Номоканонъ оканчивается сдѣланною не совсѣмъ безъ всякаго основанія или не совсѣмъ простою фальшью и ложью. Въ Номоканонѣ или Кормчей книгѣ послѣ канонѣвъ церковныхъ и послѣ гражданскихъ законовъ, относящихся къ церкви ²⁾, еще помѣщено нѣсколько краткихъ общихъ руководствъ къ послѣднимъ законамъ, изъ коихъ однѣ представляютъ собою официальные памятники законодательства, а другія произведенія частныхъ юристовъ; эти руководства суть: выписка изъ ветхозавѣтнаго законодательства Моисеева ³⁾, уставъ о наказаніяхъ неизвѣст-

данскими преступленіями, были обложены двойною денежною пеней,—въ пользу князя и епископа,—О пространствѣ церк. суда въ Полн. собр. сочин. VI, 302. Но ссылка совершенно неосновательна. На Западѣ упомянутыя преступленія подлежали суду смѣсному (*forum mixtum*) и онѣ не были обложены двойною пеней, а одна пеня съ нихъ раздѣлялась между двумя судьями на двѣ части. Дѣйствительное объясненіе дѣла не это: въ нашихъ Кормчихъ, о чемъ говоримъ сейчасъ ниже, находятся статьи, относящіяся къ греческому гражданскому законодательству, въ которыхъ назначаются тѣлесныя наказанія за разныя преступленія; усвоивъ судъ по многимъ изъ этихъ преступленій церковной власти, составитель устава Ярославова и присоединяетъ къ своимъ денежнымъ пенямъ въ пользу епископовъ эти тѣлесныя наказанія со стороны гражданской власти (тогда какъ у насъ, какъ и на Западѣ, гражданская власть наказывала не тѣлесными наказаніями, а тѣми же пенями).—Доказывающіе подлинность устава Ярославова желаютъ заставить вѣрить тому, чему не находила возможнымъ вѣрить даже старая Русь: хотя уставъ писался и переписывался частными людьми, но на него вовсе нѣтъ прямыхъ официальныхъ ссылокъ, какъ на уставъ Владиміровъ.

¹⁾ Желаящій можетъ смотрѣть *Нсвомина* О пространствѣ церк. суда, стр. 277.

²⁾ Собранія сихъ законовъ, сдѣланнаго Іоанномъ Схоластикомъ: въ Никоновской печатной Кормчей гл. 42, и извлеченія изъ собранія сихъ законовъ, представляемаго такъ называемымъ Кеіμενον'омъ Номоканона Фотіева: въ Никоновск. Кормчей гл. 44.

³⁾ Въ Никон. Кормч. гл. 45, надписаніе: „Избраніе отъ закона Богомъ данаго Израильтяномъ Моисеемъ“...., состоитъ изъ 50 главъ.

наго частнаго юриста, названный «Закономъ суднымъ»¹⁾, Еклога Льва Исавра²⁾ и Прохиронъ Василия Македонянина³⁾. Сейчасъ указаннаго руководства къ гражданскимъ законамъ помѣщены въ Кормчей книгѣ вовсе не потому, чтобы дѣла гражданскія и преступленія уголовныя, о которыхъ въ нихъ говорится, предоставлены были императорами въ Греціи суду церковному, а совсѣмъ по другой причинѣ. Въ Греціи, какъ мы говорили, епископамъ предоставлено было право третейскихъ судей, т. е. право принимать къ себѣ на судъ всѣхъ мірянъ и во всякихъ дѣлахъ, если бы они не пожелали судиться у обыкновенныхъ судей. По этой причинѣ въ Греціи судьи церковные имѣли такую же нужду въ знаніи законовъ гражданскихъ, какъ и судьи гражданскіе. А потому-то руководства къ гражданскимъ законамъ и внесены въ Кормчую книгу⁴⁾. Но у насъ это было понято иначе: законы гражданскіе, внесенные въ Кормчую книгу по сейчасъ указанной причинѣ, у насъ были поняты какъ законы, трактующіе о власти епископовъ (предоставляющіе въ исключительную подсудность послѣднихъ дѣла и преступленія, о которыхъ въ нихъ говорится). И вотъ эти-то руководства къ гражданскимъ законамъ, помѣщенные въ Кормчей и вовсе не думающіе предоставлять въ (исключительную) подсудность епископамъ дѣлъ и преступленій, о которыхъ говорятъ, и составляютъ тотъ греческій Номоканонъ, по которому будто бы не подобаетъ извѣстныхъ тяжъ гражданскихъ и преступленій уголовныхъ князю судити ни боя-

¹⁾ Въ Никон. Кормч. гл. 46, надписаніе: „Закоуъ судный людемъ царя Константина Великаго“. Въ древнѣйшихъ спискахъ статья называется просто „Закономъ суднымъ“ (*Восток. Опис. Рум. Муз.* стр. 275 col. 2 и наша Академич. рел. № 54, л. 38), а въ позднѣйшихъ спискахъ усвоена Константину Великому потому, что въ началѣ ея читается: „Прежде всякія правды достойно о Божіи правдѣ глаголати, тѣмже и святой Константинъ, первый закоуъ списавъ, предаде сие глагола“... (Съ учеными примѣчаніями статья напечатана во 2. т. Русск. Достопп).

²⁾ Въ Никон. Кормч. гл. 50; усвоенная Льву Мудрому надписывается: „Леона, царя премудраго, и Константина, вѣрною царю, главизны о совѣщаніи обрученій и образѣхъ и о иныхъ различныхъ винахъ“ (О томъ, что Еклога принадлежитъ не Льву Мудрому, а Льву Исавру, см. *Геймбага* въ *Энциклопедіи Эрша и Грубера*, т. 86, S. 214).

³⁾ Въ Никон. Кормч. гл. 49; надп.: „Закона градскаго главы различны въ чотырдесятыхъ главѣхъ“ (О Прохиронѣ въ *Энцикл. Эрша и Гр. ibid.* S. 303).

⁴⁾ Греческихъ Номоканоновъ, имѣющихъ такой же составъ, какъ наша славянская Кормчая книга, какъ будто неизвѣстно. Поэтому, можетъ быть, что послѣдняя получила тотъ составъ, который она имѣетъ, и не у Грековъ, а уже у Болгаръ, которые могли соединить церковные законы съ греческими гражданскими законами для того, чтобы имѣть тѣ и другіе въ одномъ мѣстѣ.

ромъ его ни судьямъ. Этотъ-то мнимый Номоканонъ и служить для составителей уставовъ источникомъ, на основаніи котораго они составляютъ свои списки преступленій уголовныхъ и дѣлъ гражданскихъ, предоставляемыхъ ими суду митрополитовъ и епископовъ ¹⁾. При семъ составитель устава Владимірова обнаруживаетъ въ пользованіи источникомъ мѣру и благоразуміе, составляя свой списокъ такимъ образомъ, чтобы противъ него не могло быть сдѣлано серьезныхъ возраженій; напротивъ, составитель устава Ярославова, одушевляемый желаніемъ создать епископамъ изъ суда церковнаго возможно солидную статью доходовъ, не хочетъ знать никакой мѣры и благоразумія, дѣлая почти весь судъ гражданскій общимъ достояніемъ князя и епископа (предоставляя первому казнить, а второму усвоивъ взиманіе денежныхъ штрафовъ).

Но съ совершенною вѣроятностію, и даже болѣе чѣмъ съ вѣроятностію, надлежитъ думать, что составители уставовъ Владимірова и Ярославова, расширяя нашъ судъ церковный одинъ такъ, другой иначе, дѣлаютъ это не только на сейчасъ нами указанномъ основаніи, но еще и на другомъ основаніи, болѣе такъ сказать прямомъ и дѣйствительномъ, хотя и столько же произвольномъ; это именно на основаніи примѣра церкви западной. Относительно устава Владимірова мы видимъ положительное доказательство сего въ томъ, что онъ предоставляетъ суду епископовъ тяжбы о наслѣдствѣ. Греческіе законы положительно предоставляютъ эти тяжбы суду гражданскому и положительно и строго воспрепятствуютъ мѣшаться въ нихъ судьямъ духовнымъ ²⁾. По нашей Ярославовой правдѣ онѣ также принадлежатъ суду гражд-

¹⁾ Одинъ изъ позднѣйшихъ, XVII вѣка, читателей устава Владимірова усмотрѣлъ, подобно намъ, что должно разумѣть подъ „греческимъ Номоканономъ“, на который ссылается уставъ, и сдѣлалъ на полѣ замѣтку: „зри царскій уставъ“, подѣ которымъ разумѣетъ статьи по гражданскому законодательству, помѣщенныя въ Кормчей (см. въ Визіюв. VI, 5, гдѣ замѣтка внесена уже въ самый текстъ устава).—Въ одной изъ статей по гражданскому законодательству, помѣщенныхъ въ Кормчей, именно—въ „Заковѣ судномъ“ (Никон. Кормч. гл. 46) говорится о двухъ наказаніяхъ за преступленія—гражданскомъ, состоящемъ въ разныхъ казняхъ, и церковномъ, состоящемъ въ духовныхъ епитиміяхъ: можетъ быть, эта рѣчь о двухъ наказаніяхъ и подала автору устава Ярославова мысль обложить преступленія двумя гражданскими наказаніями.

²⁾ Номокан. Фотіевъ тит. 8 гл. 13,—у Ралии и II. I, 157. Хотя узаконеніе Юстиніаново не внесено въ Царскія книги,—*ibid.* 158 нач., но неизвѣстно и положительнаго закона, который бы предоставлялъ тяжбы по духовнымъ завѣщаніямъ церковному суду (*cfr ibid.* 159).

данскому. Но на Западѣ онѣ дѣйствительно подлежали суду духовному. Затѣмъ, указанныя нами выше мірскія лица, которыя уставъ предоставляет суду епископовъ и которыя у насъ никогда не подлежали ему, на Западѣ дѣйствительно были подсудны епископамъ; это такъ называвшіяся тамъ *miserabiles personae*. Что касается до устава Ярославова, то предоставление имъ смѣсному суду митрополита и князя почти всѣхъ гражданскихъ преступленій есть именно западное, ибо на Западѣ принималось, что *delicta, quae utraque lege puniuntur, canonica scilicet et civili, sunt mixti fori*; тамъ дѣйствительно было преступленіемъ смѣшаннаго суда даже и поджигательство ¹⁾. Надлежитъ со всею вѣроятностію думать, что уставы сочинены были въ Новгородѣ; но въ Новгородѣ западные церковные порядки могли стать извѣстными сначала отъ явившихся въ немъ съ заморскими купцами католическихъ священниковъ, что случилось не позднѣе половины XII вѣка (2-й полов. тома стр. 706 по 1-му изд.), а потомъ отъ Нѣмцевъ, поселившихся въ сосѣдней съ Новгородскою областію Ливоніи, что случилось во второй половинѣ того же XII вѣка и при чемъ въ ближайшемъ къ Новгородской епархіи Дерптѣ была открыта католическая епархія въ 1219-мъ г. (*ibid.* стр. 705 по 1-му изд. ²⁾).

¹⁾ См. *Неволина* () пространствѣ церковнаго суда въ Полн. собр. сочин. VI, 286 sqq. Кроме Вальтера мы не имѣли подъ руками другихъ новыхъ книгъ, указываемыхъ авторомъ; но взявъ ихъ у насъ подъ руками старая книга: *Jo. Caroli Antonelli Tractatus de regimine ecclesiae episcopalis*, Venet., 1723. А когда *Неволина* утверждаетъ, будто при Владимірѣ церковный судъ могъ имѣть у насъ то же пространство, что и на Западѣ, то мы положительно знаемъ, что онъ не имѣлъ сего пространства (и смотри тутъ у него прилежно объ единственной возможности сохранить подлинность устава).—Что касается до большихъ и малыхъ бояръ устава Ярославова, то весьма намъ думается, что это западные *barones majores* и *minores* (*Фокинжа* Gloss. Latinit., сл. Baro, T. I, pp. 1031, 1032, 1038).

²⁾ Если бы уставъ Владиміровъ былъ сочиненъ въ южной, Киевской Руси, то онъ былъ бы извѣстенъ въ ней; но, какъ мы сказали, онъ вовсе не былъ извѣстенъ въ ней. Въ сѣверной Руси онъ могъ быть сочиненъ въ двухъ главныхъ центрахъ церковной жизни—Владимірѣ или Новгородѣ (сочиненъ до появленія третьяго центра—Москвы). Но онъ сочиненъ не во Владимірѣ, ибо неизвѣстный Владимірскій епископъ въ своемъ посланіи къ неназываемому по имени сыну Александра Невскаго не признастъ его подлинности во всемъ его объемѣ, такъ какъ не приводитъ изъ него сполна всего, предоставляемаго въ немъ суду епископовъ,—Памятники древне-русс. канонич. права, изд. *Павловъ*, col. 117. Относительно устава Ярославова мы не можемъ представить болѣе или менѣе положительныхъ доводовъ, чтобы въ предѣлахъ сѣверной Руси онъ былъ сочиненъ именно въ Новгородѣ; но вообще эта неликая свобода, которую позволяетъ себѣ авторъ въ распоряженіи съ гражданскимъ судомъ, указываетъ именно на Новгородъ (Много-

Послѣ мнимыхъ уставовъ Владимира и Ярослава, которые, какъ мы сказали, въ своемъ теперешнемъ видѣ мало принесли бы намъ пользы и въ томъ случаѣ, если бы тотъ или другой изъ нихъ былъ подлиннымъ, мы остаемся и всего съ однимъ достовѣрнымъ актомъ изъ періода домонгольскаго, который говоритъ о пространствѣ у насъ церковнаго суда или юрисдикціи епископовъ. Актъ этотъ есть упомянутая нами выше грамота Смоленскаго князя Ростислава Мстиславича, данная имъ Смоленской епископіи вскорѣ послѣ основанія сей послѣдней, въ 1150-мъ году. Предоставляемая этой грамотой князя епископамъ Смоленскимъ область суда является значительно расширенною на счетъ суда гражданскаго. Грамота ясно даетъ знать, что князь Смоленскій не первый дѣлаетъ это расширеніе суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго, но что онъ уступаетъ его своимъ епископамъ въ томъ объемѣ, въ какомъ въ его время онъ принадлежалъ всѣмъ епископамъ ¹⁾. Такимъ образомъ, изъ находящагося въ нашемъ распоряженіи единственнаго достовѣрнаго документа мы узнаемъ о началѣ расширенія у насъ суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго только то, что это случилось когда-то до половины XII вѣка.

Необходимо думать, что первое начало расширенія суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго восходитъ ко времени самаго св. Владимира. Онъ ввелъ въ Россіи церковное управленіе и учредилъ впервые епископіи. Какимъ-нибудь образомъ онъ долженъ былъ опредѣлить область церковнаго суда, чтобы власть епископовъ не сталкивалась со властію гражданскою. Но если бы онъ опредѣлилъ область церковнаго суда такъ, чтобы епископамъ не вмѣшиваться ни во что собственно гражданское, то весьма невѣроятно было бы предполагать, чтобы это его узаконеніе могло быть отмѣнено въ пользу епископовъ кѣмъ-либо изъ послѣдующихъ великихъ князей. Суду епископовъ, какъ увидимъ ниже, были предоставлены большею частію такіа гражданскія преступленія ²⁾, которыя не считались преступленіями въ языческой

ученый и основательный *Несоминъ*, желающій доказать подлинность устава Владимира, — иногда впрочемъ говоритъ такъ, что какъ будто смѣется надъ желаніемъ, — въ нѣкоторыхъ случаяхъ аргументируетъ такимъ образомъ, что показывать и свою собственную крайнюю наивность и разчитывать на таковую же наивность читателя. напр. по Полн. изд. сочин. стр. 292). Оба устава съ примѣчаніями см. въ приложеніяхъ къ этой главѣ.

¹⁾ „А тяжъ епископихъ, пишетъ князь, не судити никому же. судитъ ихъ самъ епископъ“, т. е. тѣхъ тяжъ или дѣлъ судебныхъ, которыя подлежатъ суду епископовъ.

²⁾ Употребляемъ слово гражданскій, очевидно, не въ противоположность уголовный, а церковный.

Руси, и необходимо думать, что дѣло началось именно съ нихъ. Такъ какъ при Владимирѣ представители суда гражданскаго, только-что превратившіеся въ христіанъ изъ язычниковъ, не могли считаться надежными преслѣдователями и карателями сихъ преступленій, то естественно было, чтобы Владимиръ отдалъ ихъ вѣдѣнію и суду епископовъ. Такъ какъ преступленія эти, не бывъ прежде преступленіями, вмѣстѣ съ симъ не составляли прежде и статей дохода для гражданскихъ судей, то не могло быть препятствія и протеста противъ отдачи ихъ вѣдѣнію епископовъ и съ той стороны, что сею отдачею нарушались права гражданскихъ судей: отдачею не отнимались у кого-нибудь прежде бывшія статьи дохода, а только создавались для епископовъ новыя. Но если бы судъ по тѣмъ преступленіямъ, которыя мы находимъ послѣ подсудными епископамъ, не былъ предоставленъ послѣднимъ уже самимъ Владимиромъ и находился нѣкоторое время въ вѣдѣніи судей гражданскихъ: то весьма трудно предполагать, чтобы созданныя и находившіяся нѣкоторое время въ обладаніи гражданскихъ судей статьи дохода могли быть потомъ уступлены епископамъ.

Какія именно преступленія гражданскія были предоставлены Владимиромъ суду епископовъ или какъ первоначально была опредѣлена имъ область суда послѣднихъ, вопросъ этотъ, за отсутствіемъ положительныхъ извѣстій, конечно, навсегда долженъ остаться вопросомъ. Сейчасъ выше мы сказали, что впослѣдствіи были подсудными епископамъ большею частію такія преступленія, которыя въ языческой Руси не были преступленіями. Поелику этого рода преступленія Владимиръ имѣлъ всѣ побужденія предоставить вѣдѣнію епископовъ, ибо только они могли съ надлежащимъ знаніемъ судить и съ надлежащимъ усердіемъ преслѣдовать ихъ; поелику, съ другой стороны, тѣхъ преступленій, которыя были таковыми уже въ языческой Руси, Владимиръ не имѣлъ побужденій отдавать епископамъ, а въ финансовой сторонѣ дѣла были и положительныя къ тому препятствія: то вообще необходимо думать, что Владимиръ первоначально предоставилъ епископамъ то или другое количество дѣлъ первой, а не второй категоріи. Владимиръ не давалъ письменнаго узаконенія, которымъ бы опредѣлялась область суда церковнаго, и мы думаемъ, т. е. намъ представляется вѣроятнымъ думать, что первоначально дѣло было установлено только въ принципѣ—что можетъ и что не можетъ принадлежать къ области церковнаго суда, но что подробности, болѣе или менѣе опредѣленные границы сего суда установили только время и обычай. Когда Русскіе приняли христіанство, то оказались преступленіями многія такія дѣла,

которыя прежде не считались преступленіями. Всѣ такія преступленія прежде всего были преступленіями церковными или духовными, преступленіями противъ христіанскаго закона и уже потомъ стали преступленіями гражданскими, потому что гражданская власть, ставъ на христіанскую точку зрѣнія, должна была признать ихъ таковыми. Какъ преступленія церковныя епископы должны были начать преслѣдовать ихъ съ самаго начала и никого не спрашиваясь, своею собственною властію. Но вотъ и гражданская власть, укрѣпляясь въ христіанскихъ взглядахъ, мало-по-малу начала признавать ихъ преступленіями и съ своей точки зрѣнія и облагать ихъ соотвѣтствующими гражданскими наказаніями. Такъ какъ гражданская власть усвоила и заимствовала свой взглядъ отъ церкви, то совершенно естественно было, чтобы и гражданскій судъ съ гражданскими наказаніями по помянутымъ преступленіямъ, по мѣрѣ того, какъ она признавала ихъ преступленіями гражданскими, она предоставила тѣмъ же епископамъ, которые уже вѣдали и преслѣдовали ихъ, какъ преступленія церковныя. Она должна была сдѣлать это тѣмъ болѣе, что сама, не теряя ничего изъ принадлежавшаго ей, она создавала для епископовъ новыя статьи дохода. Гражданскій судъ отказывался только отъ вновь явившихся статей дохода, но эти новыя статьи явились благодаря именно взглядамъ церкви, а съ другой стороны на гражданскомъ правительствѣ лежала забота о возможно болѣе удовлетворительномъ обезпеченіи церкви: естественно поэтому было случиться, чтобы князья, въ таковой заботѣ объ этомъ обезпеченіи церкви и въ своемъ усердіи къ сему, рѣшились сдѣлать помянутую, не особенно большую съ ихъ стороны, жертву.

Итакъ, повторяемъ, всего вѣроятнѣе думать, что первоначально только въ принципѣ было установлено, какая именно область преступленій гражданскихъ можетъ поступить въ юрисдикцію епископовъ, но что потомъ частіейшимъ образомъ область этой юрисдикціи расширялась и слагалась постепенно. Объ отвѣтѣ на вопросъ: въ какой именно постепенности и какъ именно шло дѣло, очевидно, не можетъ быть и рѣчи, когда мы ничего положительнаго не можемъ отвѣчать и на всѣ другіе вопросы, впереди его стоящіе. Естественно предполагать, что власть гражданская скорѣе признала преступленіями гражданскими преступленія церковныя наиболѣе важныя, и слѣдовательно вообще нужно предполагать, что въ признаніи послѣднихъ первыми она шла, основываясь на семъ началѣ болѣе важности.

Грамота Ростислава Мстиславича Смоленскаго, которая сообщаетъ намъ свѣдѣнія о пространствѣ у насъ суда епископскаго въ половинѣ

XII в., къ сожалѣнію, пока извѣстна намъ въ спискѣ не совсѣмъ исправномъ, такъ что пока мы узнаемъ изъ нея не совершенно все то, что намъ надлежало бы въ данномъ случаѣ знать ¹⁾. Слѣдующія преступленія предоставляетъ она суду епископовъ Смоленскихъ не только какъ преступленія церковныя, подлежащія духовнымъ наказаніямъ, что само собою подразумѣвается, но и преступленія гражданскія, подлежащія гражданскимъ наказаніямъ—большимъ или меньшимъ денежнымъ штрафамъ: 1) «роспускъ» или роспускъ, т. е. какъ судъ по дѣламъ о роспускѣ, законно вчиняемымъ, такъ и преслѣдованіе роспусковъ, совершенныхъ своевольно и неправильно; 2) «ажъ водить кто двѣ жонѣ», т. е. если кто, не довольствуясь одною женою, какъ требуетъ христіанство, позволить себѣ по-язычески многоженство; 3) «аще кто поимется чрезъ законъ», т. е. браки въ недозволенныхъ степеняхъ родства; 4) «(тяжа) уволочская, аще уволочеть кто дѣвку»; объ этомъ преступленіи сказано, что его судить князь или посадникъ и только выдаетъ епископу половину штрафа: «што возьметъ князь, съ епископомъ на полы, или посадникъ что возьметъ свои тяжи, то съ епископомъ на полы»; 5) «зелья и душегубства», т. е. всѣ виды волшебства и колдовства и происходящій отъ сего всякій вредъ; 6) «аще бьется двѣ женѣ», т. е. если подерутся и будутъ искать суда (выйдутъ на поединокъ?) двѣ женщины. За симъ остаются еще двѣ тяжи или два судебныя дѣла, но въ чемъ онѣ состоятъ, понять нельзя; о первой тяжѣ сказано: «а пятое (пятая тяжа)—ажъ ту женку, то епископу»; о второй: «девятая (тяжа)—ажъ кого Богъ отведетъ церковныхъ людей, а не будетъ зла ничего церкви» ²⁾. Такимъ образомъ, въ половинѣ XII вѣка суду епископовъ не только духовному, но и гражданскому подлежали: во-первыхъ, три вида дѣлъ брачныхъ: многоженство, браки въ недозволенныхъ степеняхъ родства и роспуски; во-вторыхъ, зелейничество и волшебство; въ-третьихъ, бои между женщинами, и наконецъ два вида преступленій, остающіеся неизвѣстными. Почему предоставлены были суду епископовъ преступленія брачныя и волшебство, это ясно изъ того, что сказано нами выше: въ языческой Руси эти преступленія не считались преступленіями, т. е. онѣ предоставлены были полному вѣдѣнію епископовъ за тѣмъ, чтобы могли

¹⁾ Напечатана въ Дополненіяхъ къ Актамъ Историческимъ, т. I, № 4, стр. 5; нужно намъ мѣсто въ грамотѣ—стр. 7, col. 1 нач.

²⁾ Еще объ одной тяжѣ сказано такъ, что, можетъ быть, разумѣются двѣ тяжи, при чемъ рѣчь объ одной непонятна: «шестая (тяжа) вопросъ, а то епископу, зелья и душегубства—тяжа (та же шестая, ибо седьмая далѣе) епископа».

быть преслѣдуемы съ тою надлежащею неукоснительностію и строгостію, которыхъ правительство вовсе не могло ожидать отъ гражданскихъ судей. Что касается въ частности до дѣлъ брачныхъ, то онѣ имѣютъ нѣкоторыя спеціальныя свойства, которыя заставляли, чтобы онѣ предоставлены были вѣдѣнію епископовъ. Для сужденія объ однихъ изъ этихъ дѣлъ судія долженъ имѣть спеціальныя каноническія свѣдѣнія, при разбирательствѣ другихъ судья долженъ быть не только судьей, но и нравственнымъ увѣщателемъ; то и другое, будучи невозможно для гражданскихъ судей, такъ-сказать необходимо отдавало эти дѣла въ руки епископовъ. И въ самой Греціи судъ по дѣламъ брачнымъ до такой степени почитался наиболѣе приличествующимъ епископамъ и они до такой степени считались по этимъ дѣламъ судьями наиболѣе компетентными и наиболѣе соответствующими, что если не обязательно предписывалось, то настоятельно рекомендовалось, чтобы эти дѣла производились разбирательствомъ не иначе, какъ у епископовъ ¹⁾. Почему предоставляются суду епископовъ бои между женщинами, на этотъ вопросъ мы не можемъ ничего сказать удовлетворительнаго. Можетъ быть, предоставлявшіе ихъ суду епископовъ имѣли въ виду то, чтобы судъ по этимъ боямъ, имѣвшимъ причинять болѣшій соблазнъ, чѣмъ бои мужчинъ, не ограничивался наложеніемъ однихъ наказаній, но и сопровождался нравственными увѣщаніями, или можетъ быть съ другой стороны имѣли въ виду то, чтобы избавить виновныхъ женщинъ отъ позора стоять и давать свои показанія на судѣ у обыкновенныхъ судей. Преступленіе уволока или умыканія, т. е. увоза или похищенія дѣвицъ для брака не предоставляется суду епископовъ, но имъ уступается только половина штрафа, который возмуть съ виновныхъ имѣющіе судить князь или его посадникъ. Преступленіе это, какъ мы думаемъ, не было предоставлено суду епископовъ потому, что оно было преступленіемъ уже въ языческой Руси и что, какъ таковое, оно уже до христіанства принадлежало гражданскимъ судьямъ. Предполагать это даетъ намъ право лѣтописецъ. Онъ сообщаетъ, что обычай умыканія дѣвицъ, бывшій у многихъ Славянъ,— у Древлянъ, Вятичей, Радимичей и Сѣверянъ, не существовалъ у

¹⁾ Новелла Алексѣя Комнина у *Ралли* и II. V, 281, самый конецъ новеллы (дѣла брачныя имѣютъ двѣ стороны—церковную и гражданскую; что по церковной сторонѣ онѣ подлежали суду церкви, это само собой разумѣется, но императоръ, какъ кажется, предоставляетъ ихъ суду церкви и по гражданской сторонѣ, смъ посланіе Константинопольскаго патріарха Германа II къ нашему митр. Кириллу II, въ Памятн. канонич. права *Павлова* col. 83 нач.)

Полянъ или Славянъ Кіевскихъ, у которыхъ, по его свидѣтельству, были настоящіе браки. Такъ какъ гражданское правительство, водворившись среди сихъ послѣднихъ Славянъ, естественно должно было усвоить и ихъ взгляды на вещи, то отсюда весьма вѣроятно предполагать, что оно начало смотрѣть на умыканіе, какъ на преступленіе и начало преслѣдовать его какъ таковое еще во времена языческія ¹⁾. Почему, не предоставляя умыканія суду епископовъ, предоставили имъ половину штрафа за это преступленіе, положительно сказать не можемъ. Можетъ быть потому, чтобы епископовъ, имѣвшихъ въ семь случаѣ большую возможность надзора, чѣмъ гражданская власть, побудить бдительно надзирать и неупустительно указывать случаи преступленія.

Мы сказали выше, что въ древней Руси со всѣхъ дѣлъ судебныхъ гражданскихъ шла въ пользу судей извѣстная пошлина и что большая часть преступленій уголовныхъ, за исключеніемъ самыхъ тяжкихъ, были наказуемы денежнымъ штрафомъ въ пользу тѣхъ же судей. Вслѣдствіе этого гражданская власть, уступивъ суду епископовъ извѣстное количество дѣлъ гражданскихъ, пожертвовала имъ, какъ мы сказали, извѣстное количество статей своихъ доходовъ. Какъ именно велика была жертва правительства въ предоставленіи суду епископовъ указанныхъ нами выше дѣлъ гражданскихъ или, иначе сказать, какъ велики были денежные штрафы, которые шли епископамъ съ суда за указанные преступленія, пока остается намъ неизвѣстнымъ, ибо пока вовсе не извѣстно такихъ актовъ, въ которыхъ бы опредѣлялся размѣръ этихъ штрафовъ. Есть основаніе только вообще предполагать, что эти судебные доходы епископовъ были довольно значительны, что они не только окупали трудъ суда, но и приносили такую выгоду, которою стоило дорожить и которую стоило отстаивать. Это ясно изъ тѣхъ дошедшихъ до насъ сочиненій, которыя были писаны въ защиту церковнаго суда отъ посягательства судей гражданскихъ и которыя, защищая неприкосновенность этого суда, говорятъ, что онъ данъ на потребу клирошанамъ и на вспомошествованіе всѣмъ ищущимъ помощи церкви ²⁾.

¹⁾ Техническое названіе законной жены въ древней Руси было „водяма“ (Лѣтоп. о женахъ Владимира подъ 980 г.), т. е. ставшая сожительницею по брачному обряду Кіевскому или Полянскому, о которомъ лѣтописецъ говорить: „не хожаше зять (женихъ) по невѣсту, но *привоожашу* вечеръ, а завтра приношаху по ней что владуче“.

²⁾ „Суды церковныя даны закономъ Божиимъ и прежними цари и великими нашими князи; князю и боярамъ и судіямъ въ тѣ суды нелзя вступатися..., то

Грамота Смоленскаго князя Ростислава Мстиславича, какъ мы сказали выше, пока есть единственный, извѣстный въ настоящее время, достовѣрный актъ изъ всего періода до-монгольскаго, который сообщаетъ намъ свѣдѣнія о пространствѣ области церковнаго суда. Такимъ образомъ мы знаемъ о семъ пространствѣ только за половину XII вѣка, и за тѣмъ прямо переносимся въ періодъ Московскій.

Сравнивая пространство области церковнаго суда, какое она имѣла въ половинѣ XII вѣка, съ ея пространствомъ въ позднѣйшее Московское время, мы находимъ, что когда-то въ послѣдствіи, послѣ половины XII вѣка, эта область значительно расширилась. Кромѣ всего указаннаго выше, въ послѣдствіи времени суду епископовъ подлежали еще: 1) тяжбы по ряднымъ грамотамъ или брачнымъ контрактамъ; 2) дѣла по духовнымъ грамотамъ или завѣщаніямъ, по раздѣлу наслѣдствъ и о душеприкащикахъ, злоупотребляющихъ своими правами; 3) дѣла по кабаламъ и по жалобамъ рабовъ на господъ и наоборотъ; 4) жалобы родителей на дѣтей въ непослушаніи или въ какихъ иныхъ неистовствахъ; 5) жалобы мужей на женъ и женъ на мужей въ прелюбодѣяннѣ и въ иныхъ дѣлахъ; 6) дѣла о бракахъ дѣтей противъ воли родителей; 7) дѣла о незаконныхъ дѣтяхъ, отъ которыхъ отказываются родители; 8) дѣла о насиліи женъ и дѣтей; 9) тяжбы изъ-за такъ-называемыхъ поклажаевъ или отдачи вещей на сохраненіе; 10) дѣла объ усыновленіи и о наслѣдствѣ дѣтямъ усыновленнымъ; 11) нѣкоторые виды безчестія (кто кого назоветъ выблудкомъ или прелюбодѣемъ или инымъ какимъ словомъ; кто дерзнетъ рукою за тайные уды или кто чью жену опростоволосить ¹⁾).

Когда случилось это расширеніе суда церковнаго,—еще въ періодъ до-монгольскій или уже въ періодъ Московскій?

Представляется гораздо вѣроятнѣйшимъ думать, что еще въ періодъ до-монгольскій съ тѣмъ промежуточнымъ временемъ отъ нашествія Монголовъ до возвышенія Москвы, которое можно назвать періодомъ Владимирскимъ. Князья Московскіе были весьма благочестивы, весьма уважали епископовъ и вообще санъ духовный, но въ то же

даво клирошаномъ на потребу, и старости и немощи и въ недугъ впадшихъ чадъ много кормленіе, нищихъ кормленіе, обидимыхъ поможаніе“... и пр., Памятн. канонич. права *Павлова*, col. 118.

¹⁾ Стоглави. гл. 68, соборныя статьи 28 Мая 1667 г.,—въ Акт. Экспед. т. IV, № 155, стр. 205, статьи о святительскихъ судахъ патр. Адріана,—въ приложеніи къ диссертациі *Бамачова* о Кормчей, въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1847 г. № 4, стр. 11, докладные пункты Синода 12 Апрѣля 1722 г.,—въ Собр. Закон. т. VI, № 3963.

время весьма крѣпко и ревниво оберегали свои изстаринныя права, и полагать, чтобы они захотѣли поступиться ими епископамъ, есть дѣло весьма сомнительное и маловѣроятное. То же самое оказывается наиболѣе вѣроятнымъ и по другимъ сторонамъ дѣла: невозможно предположить, чтобы границы между судами гражданскимъ и церковнымъ все еще оставались нетвердыми и неопредѣленными до самаго начала XIV вѣка, откуда начинается періодъ Московскій; необходимо думать, что время неопредѣленности прекратилось и твердое установление границъ имѣло мѣсто ранѣе указанного времени; а слѣдовательно необходимо за симъ думать, что и расширение суда церковнаго, какимъ мы находимъ его въ позднѣйшее время противъ XII вѣка, произошло когда-то ранѣе Москвы. Время Московское можно назвать временемъ юридической ясности или юридическаго уясненія: подведены были обстоятельныя счеты всему предшествующему, каждый остался на будущее время съ тѣмъ, съ чѣмъ оказался, но тутъ же былъ и конецъ всякому дальнѣйшему расширенію чьихъ-либо правъ на счетъ правъ великаго князя. То, что князья Московскіе при своемъ появленіи нашли изстари принадлежащимъ епископамъ, они оставили имъ, не посягая на установленныя временемъ границы ихъ области, но въ то же время не дозволяли имъ нарушать и своихъ также установленныхъ временемъ границъ. Такъ представляется самымъ вѣроятнымъ разумѣть дѣло относительно князей Московскихъ, а слѣдовательно и расширение границъ области суда церковнаго относить ко времени до-московскому.

Какимъ образомъ первоначально произошло расширение суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго, это мы объясняли выше и это объясняется довольно легко. Но значительно иное дѣло—то новое или послѣдующее расширение, о которомъ мы говоримъ теперь. Первоначально расширение произошло не вслѣдствіе того, что гражданская власть поступилась церкви извѣстнымъ количествомъ дѣлъ и преступленій, бывшихъ дотолѣ въ ея вѣдѣніи, а вслѣдствіе того, что подъ влияніемъ новыхъ взглядовъ церкви создались въ гражданской области новыя преступления, которыя и были предоставлены ей—церкви. Но дальнѣйшее расширение области суда церковнаго или то, о которомъ мы говоримъ сейчасъ, должно было совершаться уже положительнымъ образомъ на счетъ суда гражданскаго или въ прямой и положительный ему ущербъ, ибо должно было совершаться тѣмъ путемъ, чтобы дѣла, прежде бывшія подсудными суду гражданскому, перешли въ область суда церковнаго. Какимъ же образомъ могло случиться, что

гражданская власть, по финансовой сторонѣ дѣла рѣшительно заинтересованная въ томъ, чтобы не позволять области суда церковнаго расширяться на счетъ его собственной области, однако дозволила, чтобы такое расширение имѣло мѣсто?

Если расширение дѣйствительно имѣло мѣсто, то, значитъ, была возможность ему случиться и, значитъ, были причины, вслѣдствіе которыхъ оно на самомъ дѣлѣ случилось. Вопросъ слѣдовательно только въ томъ: какъ же можно объяснить дѣло наиболѣе вѣроятнымъ образомъ?

Всѣ указанныя нами выше дѣла и преступленія, которыя позднѣе, послѣ половины XII вѣка, вошли въ область суда церковнаго, имѣютъ то особенное, всѣмъ имъ общее, свойство, что для удовлетворительнаго рѣшенія ихъ не достаточно судъ по формѣ, но желателенъ судъ по совѣсти, для котораго требуется, чтобы судія представлялъ изъ себя не только просто судію, но и имѣющаго авторитетъ нравственнаго увѣщателя, ибо однѣ изъ нихъ таковы, что могутъ считаться удовлетворительно оконченными только тогда, когда вмѣстѣ съ разсужденіемъ самой тяжбы будетъ возстановленъ добрый миръ между судящимися, а другія таковы, что самое это разсужденіе можетъ быть удовлетворительно произведено только тогда, когда, не довольствуясь отвѣтами по формѣ, судія слѣдуетъ обращенію къ искренней совѣсти судящихся и изъ этого обращенія вынесетъ для себя то или другое убѣжденіе. Такими судьями не были обыкновенные судьи гражданскіе, но могли быть только судьи духовные—священники, и слѣдовательно всѣ эти дѣла заключали въ себѣ, въ своихъ свойствахъ, естественное тяготѣніе къ церкви. Мы сказали, что у насъ въ Россіи, по той причинѣ, что судъ былъ доходъ для судей, никому, а въ томъ числѣ и епископамъ, не было и не могло быть предоставлено право третейскаго суда, потому что всякое уклоненіе судящихся отъ обыкновенныхъ подлежащихъ судей лишало бы сихъ послѣднихъ ихъ доходовъ. Но въ дѣлѣ суда легко предписывать, чтобы никто помимо установленныхъ судей не смѣлъ обращаться къ третейскимъ судьямъ, но трудно и совершенно невозможно слѣдить за точнымъ исполненіемъ предписанія, если почему-нибудь сами судящіеся найдутъ болѣе выгоднымъ для себя и вообще предпочтительнымъ судъ вторыхъ, а не первыхъ, судей. Такимъ образомъ, если могли быть причины, чтобы судящіеся предпочитали въ помянутыхъ судебныхъ дѣлахъ судъ епископовъ и вообще судъ духовныхъ судей суду гражданскихъ судей, то они и имѣли полную возможность, не смотря на существовавшее запрещеніе, обращаться по своему желанію къ суду первыхъ, а не послѣднихъ. Но

помянутыя причины, какъ мы сказали, были: всѣ указанныя выше дѣла именно такого рода, что судящіеся всегда должны были желать, чтобы онѣ разбирались не просто судьями, а именно пастырями и духовными отцами. Въ объясненіе послѣднихъ словъ мы должны напомнить читателю, что сказали о церковномъ судѣ періода до-монгольскаго выше. Впослѣдствіи на Москвѣ судьями духовными стали лица мірскія,—такъ-называемые свѣтскіе чиновники архіереевъ, и судъ духовный пользовался репутаціей нисколько не лучшей, если только не гораздо худшей, суда гражданскаго. Но въ періодъ до-монгольскій судьями были именно лица духовныя—священники, составлявшіе каедедральные клиросы архіереевъ. Мы не имѣемъ совершенно никакихъ положительныхъ свидѣтельствъ объ ихъ доброкачественности, но во всякомъ случаѣ необходимо думать, что они были не хуже судей гражданскихъ и что во всякомъ случаѣ за ними сполна оставалось преимущество духовнаго сана. Такимъ образомъ, по указаннымъ нами обстоятельствамъ, совершенно естественно было случиться тому, чтобы судящіеся во всѣхъ указанныхъ выше дѣлахъ, обходя судъ обыкновенныхъ или гражданскихъ судей, обращались къ суду епископовъ или вообще судей духовныхъ. Но если это долженствовало быть такъ, то за симъ естественно было случиться тому, чтобы дѣла, съ которыми первоначально обращались къ суду епископовъ добровольно, потомъ стали имъ подсудными совсѣмъ и официально или совершенно вошли въ область суда церковнаго. Всякая давность, по употребленію или по злоупотребленію, создаетъ право. Долговременное обращеніе въ помянутыхъ выше дѣлахъ къ третейскому суду епископовъ создало для нихъ (епископовъ) право притязать на эти дѣла, какъ на полную собственность, и вслѣдствіе этого должна была возникнуть у нихъ тяжба съ судьями гражданскими. Кто же долженъ былъ остаться побѣдителемъ и кто долженъ былъ уступить? Для государства быть обидчикомъ церкви есть роль весьма неблагоприятная, и всякій государь всегда предпочтетъ слыть ея благодѣтелемъ, чѣмъ обидчикомъ, если только для этого не требуется какая-нибудь жертва, превышающая мѣру. Епископы, защищая свои притязанія, могли говорить, что тѣ суды «клирошаномъ на потребу, нищихъ кормленіе, сиротамъ и убогимъ промышленіе» и пр.; но что подобное могли говорить князья? Уступить спорныя дѣла церкви значило оказать ей благодѣяніе, не уступить — значило не хотѣть сдѣлать ей благодѣянія: такъ какъ церкви естественно жить благодѣяніями отъ государей, а государямъ естественно оказывать благодѣянія церкви, то поэтому и

должно было случиться, чтобы въ спорѣ о судѣ князя уступили епископамъ ¹⁾).

Когда послѣ половины XII вѣка государство официально признало помянутыя дѣла и преступленія подлежащими суду церковному и когда такимъ образомъ послѣдній получилъ тотъ объемъ, какой онъ имѣлъ въ позднѣйшее время, это остается неизвѣстнымъ. Вѣроятно, что дѣло происходило не вдругъ и что судъ церковный достигъ своего окончательнаго расширенія только въ самое послѣднее время періода до-монгольскаго или, что едва ли даже не вѣроятнѣе, въ промежутокъ между періодами до-монгольскимъ и Московскимъ.

Къ сожалѣнію, мы не имѣемъ точныхъ свѣдѣній о пространствѣ церковнаго суда въ позднѣйшей южной или Кіевской Руси. Но если ему подлежало только то, что указывается въ такъ называемомъ Ярославовомъ уставѣ южно-русской редакціи ²⁾: то позднѣйшее расширение суда церковнаго, о которомъ сейчасъ говоримъ, имѣло мѣсто въ одной сѣверной Руси. Въ этомъ случаѣ нужно будетъ думать, что оно началось въ Новгородѣ и изъ него распространилось по остальной сѣверной Руси. Въ Новгородѣ дѣйствительно существовали особенныя обстоятельства, которые могли содѣйствовать тому, чтобы судъ церковный расширился на счетъ суда гражданскаго: князья были здѣсь переменныя и не могли пользоваться особеннымъ уваженіемъ народа, напротивъ владыки скоро пріобрѣли въ глазахъ послѣдняго очень большой авторитетъ, а поэтому и естественно было случиться здѣсь тому, чтобы судъ церковный началъ быть предпочитаемъ суду гражданскому; съ другой стороны, и прямое стремленіе здѣшнихъ епископовъ расширить свой судъ на счетъ суда гражданскаго не могло встрѣтить здѣсь такого рѣшительнаго отпора, какъ въ другихъ мѣстахъ.

¹⁾ Имѣемъ однако нѣкоторыя указанія, что расширение суда церковнаго совершилось не безъ борьбы между властью церковной и государственной: въ житіи преп. Аврамія Смоленскаго говорится объ епископѣ Смоленскомъ Лазарѣ, занимавшемъ кathedру въ первой четверти XIII вѣка и оставившемъ ее въ 1225 г. или передъ симъ годомъ: „сей бо бѣаше ради Бога оставилъ епископью свою и за многія обидѣнія святыхъ церквей, иже обидѣтъ власти, отнимающе чужая безъ правды“,—Правосл. Собесѣдн. 1858 г., ч. 3, стр. 376 нач.; патриархъ Константинопольскій Германъ въ своемъ посланіи къ митр. Кириллу II приказываетъ всѣмъ нашимъ князьямъ, подъ угрозою неразрѣшимаго отлученія, огребаться отъ юды отъ святительскихъ судовъ,—въ Памятн. Павлова col. 82 бл..

²⁾ Именно: разводы, браки на другой женѣ при жизни первой, явный блудъ и еретичество, подъ которымъ должно разумѣть волшебство и колдовство, — Акты Запада. Россіи т. I № 166, стр. 191.

Говоря объ окончательномъ расширеніи церковнаго суда, должно возвратиться съ рѣчами къ такъ-называемому церковному уставу Владимира. Не будучи подлинной грамотой этого государя, уставъ тѣмъ не менѣе не былъ просто литературнымъ памятникомъ, а имѣлъ несомнѣнное и важное практическое значеніе. Не знаемъ, насколько онъ помогъ и помогъ ли сколько-нибудь церковному суду въ самомъ его расширеніи, но то несомнѣнно, что онъ весьма много ему помогъ прочно и навсегда утвердиться въ пріобрѣтенныхъ имъ границахъ. Явившись около того времени, какъ совершилось окончательное расширение церковнаго суда или когда этотъ послѣдній достигъ наибольшаго своего объема, во второй половинѣ XII вѣка или по крайней мѣрѣ не ранѣе, уставъ этотъ скоро пріобрѣлъ себѣ всеобщую вѣру. Но онъ назначаетъ суду церковному почти тѣ же самыя широкія границы, которыя получилъ послѣдній на наибольшей степени своего расширенія. Такимъ образомъ, достигнувъ этого наибольшаго расширенія, церковный судъ сталъ подъ охрану и защиту такого узаконенія, какъ завѣтъ перваго крестителя Руси. Насколько стала твердою общая вѣра въ то, что уставъ есть подлинное и дѣйствительное узаконеніе Владимира, настолько же судъ церковный сталъ безопасенъ отъ посягательства власти гражданской. Въ этомъ мнимомъ уставѣ слѣдующее пишется отъ лица Владимира о судахъ церковныхъ или имѣющихъ подлежать вѣдѣнію епископовъ: «растворивше греческій Номоканонъ, обрѣтохомъ, еже не подобаетъ сихъ судовъ и тяжъ князю судити, ни бояромъ его, ни тиуномъ, (и) далъ есмь тѣ суды церквамъ Божиимъ—митрополиту и всѣмъ епископамъ по (всей) Руской земли: роспускъ, смильное (тяжбы о приданомъ), заставаніе (въ блудѣ), умычки (невѣсть), пошибаніе (ссоры и тяжбы) между мужемъ и женою о животѣ (объ имѣніи), въ племени или въ сватовствѣ поймутся (т. е. заключать браки), вѣдство (вѣдовство), потвори, чародѣянія, волхвованія, зелейничество, уреканія (оскорбленіе словами) три: бляднею, зеліи и еретичествомъ, зубояжа (т. е. вѣроятно болѣе или менѣе сильное укушеніе противника въ драгѣ), или сынъ отца біеть или мать дочка біеть или сноха свекровь, или кто уречется (т. е. будетъ браниться) скверными словы и прилагая отца и мать, или сестры или дѣти, а любо племя тяжутся о задници (т. е. о наслѣдствѣ), церковная татьба, мертвецы сволочать (т. е. вынимаютъ изъ могилъ для обкрадыванія), крестъ (придорожный) посѣкутъ или на стѣнахъ трески (щепы) емлютъ изъ креста, скоть или псы или птицы безъ всякія нужды введеть въ церковь или что неподобно церкви сдѣеть, или два друга

имѣтася бити (и) одинаго жена другаго иметъ за лоно и раздавить, или кого застануть съ четвероножиною, или кто подъ овиномъ молится или во ржи или подъ рощеніемъ или у воды, или дѣвка дѣтя повержетъ. Ты вси суды, — заключаетъ уставъ свое перечисленіе, — церквамъ Божиимъ даны суть закономъ Божиимъ, по правиломъ святыхъ отецъ, христіанскими цари и князи во всѣхъ христіанскихъ людѣхъ».

Уставъ не вполне обнимаетъ все то, что въ позднѣйшее время дѣйствительно начало принадлежать суду епископовъ ¹⁾, но онъ предоставляетъ этому суду, если не на дѣлѣ, то на словахъ, такъ многое и общій, если не дѣйствительный, то видимый итогъ его такъ великъ, что въ послѣдствіи, въ защиту принадлежности какого бы то ни было дѣла суду церковному, можно было ссылаться на него съ полною увѣренностію и не боясь встрѣтить возраженій, просто глухимъ образомъ или огуломъ ²⁾.

¹⁾ Изъ вышеуказаннаго нѣтъ дѣлъ по кабаламъ, о незаконныхъ дѣтяхъ и изъ-за поклажаевъ.

²⁾ Ни въ подлинныхъ актахъ ни въ мнимомъ уставѣ Владимировомъ мы не находимъ присвоеннымъ суду церковному одного разряда дѣлъ, присвоенія котораго ему по примѣру Греціи надлежало бы ожидать: это тяжбы между господами и ихъ временными или такъ называемыми кабалными холопами (изъ-за срока житія, изъ-за размѣровъ платы и пр.), которыя въ Греціи изъ всѣхъ гражданскихъ дѣлъ обязательно подлежали суду церковному (въ томъ, думаемъ, смыслѣ, что если одна тяжущаяся сторона хотѣла этого именно суда, а не гражданского, то другая не имѣла права отказываться отъ него, — Вальсам. у *Ралли* и *II*. III, 496 fin., который усволяетъ право нашего суда одному только судилищу патріарха Константинопольскаго въ лицѣ его протекдика). Необходимо объяснять это такъ, что сузъ по даннымъ тяжбамъ существовалъ у насъ уже до принятія нами христіанства и что какъ уже прежде сего принадлежавшій гражданскимъ судьямъ онъ и не отдалъ былъ епископамъ (Стоглавый соборъ усволяетъ суду епископовъ тяжбы по кабаламъ, но Судебникъ Грознаго, равно какъ и Ивана III, тяжбы по кабаламъ холопнимъ или о холопствѣ предоставляетъ суду боярскому, такъ что въ Стоглавникѣ должны быть разумѣмы другія кабалы, — какія, впрочемъ, не можемъ сказать, ибо и кабалы денежныя, по Судебнику, какъ будто подлежатъ тому же суду бояръ, — § 36). Древніе наши „кулаки“ создали себѣ изъ отдачи денегъ подъ кабалное холопство отвратительно-жидовскій промыселъ, состоявшій въ томъ, чтобы съ закабаленныхъ имъ себя брать въ отработкѣ натурою самые безсовѣстные проценты и чтобы самымъ нечестнымъ образомъ расчитываться съ ними относительно уплаты капитала и процентовъ (это кулачество — „иманіе изгойства“, что можно перевести: сниманіе съ человѣка послѣдней рубашки, дранье съ живаго кожи, „прасоленіе (ростовничество) живыми душами“; „закабалить себя“ — войти въ неоплатный долгъ): по нѣкоторымъ указаніямъ слѣдуетъ думать, что это была настоящая торговля нег-

Всѣмъ доселѣ сказаннымъ мы не вполнѣ кончили рѣчь о расширеніи области суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго. Въ указанныхъ выше дѣлахъ и преступленіяхъ всѣ безъ исключенія міряне подлежали суду епископовъ, а не гражданскихъ судей. Но кромѣ сего, отчасти мы имѣемъ положительныя свѣдѣнія, отчасти со всею или по крайней мѣрѣ съ большою вѣроятностію можемъ предполагать, что существовали такіе разряды мірянъ, которые были предоставлены суду епископовъ не только по указаннымъ выше, но и вообще по всѣмъ дѣламъ и преступленіямъ, т. е. которые были предоставлены епископамъ въ полную подсудность и которые были какъ бы причислены къ духовному сословію и къ духовному вѣдомству. Мнимый уставъ Владимира насчитываетъ такихъ разрядовъ довольно много ¹⁾. Для времени Владимира, которому уставъ не принадлежитъ, его свидѣтельство не можетъ имѣть никакого значенія. Можно было бы подумать, что онъ списываетъ современную себѣ дѣйствительность; но и этого въ полномъ объемѣ вовсе нельзя принять ²⁾. Что касается до извѣстій относительно сего положительныхъ и несомнѣнныхъ, то въ грамотѣ Смоленскаго князя Ростислава мы находимъ, что онъ предоставляетъ въ полную подсудность своего епископа разрядъ людей, называемыхъ прощениками. Къ сожалѣнію, изъ грамоты Ростислава вовсе не видно, была ли эта полная подсудность прощениковъ епископамъ всеобщее въ его времена или только онъ самъ предоставилъ ихъ своему епископу; «а се даю святѣй Богородици и епископу — пишеть онъ въ грамотѣ—прощеники съ медомъ и съ кунами и съ вирою и съ продажами, и не надобѣ ихъ судити никакому же челоуѣку». Чтò за разрядъ людей составляли прощеники или что такое они были, это тоже дѣло далеко неясное. Въ памятникахъ письменности нѣсколько позднѣйшаго, послѣмонгольскаго, времени выраженія: быть прощену, получить прощеніе, употребляются въ смыслѣ получить чудесное исцѣленіе отъ болѣзни при мощахъ или отъ иконы; слѣдовательно, по этимъ памятникамъ, подъ прощениками должно было бы разумѣть людей чудесно исцѣленныхъ. Но упомянутыхъ выраженій не встрѣчается въ памятникахъ письменности періода до-монгольскаго. Самое слово

рами): древніе наши духовники приглашались дѣйствовать на русскихъ жидовъ мѣрами нравственными и эпитиміями церковными.

¹⁾ „А се церковніи люди: игумень, попъ..., паломникъ, лечецъ, прощеникъ, баба вдовица, задушный челоуѣкъ, слѣпецъ, хромецъ..., больницы, гостиницы, странноприманцы,—то люди церковные, богадѣльные“.

²⁾ См. въ приложеніи.

прощеникъ, обозначающее людей прощенныхъ и—какъ весьма вѣроятно предполагать — прощенныхъ въ смыслѣ духовномъ, конечно, дѣлаетъ весьма вѣроятнымъ предположеніе, что должно разумѣть именно упомянутыхъ выше людей. Но такъ какъ въ періодъ до-монгольскій, мощи были въ одномъ Кіевѣ и о чудотворныхъ иконахъ не встрѣчается извѣстій, то весьма возможно, что прощеники до-монгольского періода были что-нибудь и иное ¹⁾. Въ сказаніяхъ позднѣйшаго времени встрѣчаемъ еще прощениковъ, нѣсколько отличныхъ отъ указанныхъ выше. Извѣстный иностранецъ Маржеретъ, писавшій о нашемъ отечествѣ въ началѣ XVII вѣка, говоритъ, что «въ Россіи есть особенный орденъ, состоящій изъ людей, которые, предчувствуя приближеніе смерти, были соборованы масломъ, однако не умирали. Такіе люди обязываются носить до самой кончины платье, похожее на монашеское, что считается очень благоуднымъ дѣломъ. Жены ихъ имѣютъ право выйти за другаго мужа» ²⁾. Начало этого разряда прощениковъ съ большою вѣроятностію можетъ быть относимо къ періоду до-монгольскому. Ростиславъ отдаетъ прощениковъ свѣому епископу съ медомъ, съ кунами, съ виною и продажами; подъ виною и продажами разумѣются пошрины съ дѣль судебныхъ и денежные штрафы за преступленія; подъ кунами или деньгами могутъ быть разумѣмы или ежегодный оброкъ или право наслѣдованія имѣнія послѣ смерти; но что такое разумѣть подъ медомъ, это остается темнымъ. Возможно предполагать, что прощеники выбывали изъ сословій, къ которымъ они принадлежали, и поступали въ свой особый разрядъ или какъ бы въ свой особый орденъ при совершеніи особаго церковнаго молебствія, на которомъ употреблялся сыченый и не сыченый медъ, и можетъ быть въ грамотѣ именно и разумѣется этотъ медъ со всѣмъ доходомъ отъ молебствія (т. е. со всѣмъ, что бы положили на молебенъ всѣ присутствующіе и что при существовавшемъ обычаѣ могло быть и очень значительнымъ).

¹⁾ Въ XVI в., какъ видно изъ словъ Герберштейна, разумѣли подъ прощениками въ уставѣ Владимира именно прощениковъ сейчасъ указанного рода; онъ пишетъ: *Volodimerus potestati spiritualium subjecit.... et eos, qui miraculum ab aliquo sanctorum acceperint.*

²⁾ Въ сказаніяхъ современниковъ о Димитріи Самозванцѣ ч. 1, изд. 3 стр. 261 нач., въ особой книгѣ Историческія записки, сочиненныя Маржеретомъ, Москва, 1830, стр. 42 фп. И въ настоящее время, въ нѣкоторыхъ по крайней мѣрѣ мѣстахъ Россіи, люди соборованные масломъ и потомъ выздоровѣвшіе считаются какъ бы умиравшими и воскресшими и поэтому обязанными жить не какъ другіе люди и по возможности отказаться отъ житейской суеты (въ особенности людямъ брачнымъ вынуждается въ обязанность отказаться отъ брачнаго сожитія).

Итакъ, въ половинѣ XII в. такъ называемые прощеники или вообще во всей Россіи и всѣхъ ея епархіяхъ находились въ полной подсудности епископамъ или по крайней мѣрѣ они были отданы въ такую подсудность епископу въ епархіи Смоленской. Было ли это вообще или въ частности, во всякомъ случаѣ необходимо будетъ понимать дѣло такъ, что причиной тутъ было исключительное общественное положеніе прощениковъ, т. е. что неизвѣстно въ чемъ состоявшее прощеніе какъ бы выдѣляло ихъ изъ числа прочихъ мірянъ и дѣлало ихъ какъ бы людьми Божиими, на каковомъ основаніи мірская власть и отдала ихъ въ полное вѣдѣніе епископовъ или пожертвовала церкви.

Этими прощениками епархіи Смоленской ограничиваются всѣ наши положительныя свѣдѣнія о лицахъ, принадлежавшихъ въ полную подсудность епископамъ. Не имѣя положительныхъ свѣдѣній, но заключая отъ послѣдующаго времени, можно съ большою вѣроятностію предполагать, что подобнымъ же образомъ былъ вполне подсуденъ епископамъ еще одинъ разрядъ мірянъ, не вслѣдствіе своего особаго общественнаго положенія, а на другомъ основаніи, именно—по землѣ. Это именно жившіе на церковныхъ земляхъ нищіе. Относительно послѣдующаго времени мы знаемъ, что нищіе для удобства сбора милостыни имѣли обычай жить при церквахъ, вмѣстѣ съ причтами послѣднихъ, на церковныхъ или на погостныхъ земляхъ; они жили въ домахъ или въ кельяхъ, которыя отчасти, вѣроятно, строили они сами, арендуя землю у причтовъ, а отчасти, вѣроятно, были строимы людьми благотворительными, или приобрѣтавшими у причтовъ право поселять нищихъ бесплатно или предоставлявшими имъ право взимать плату ¹⁾. Всѣ такіе нищіе, жившіе на церковныхъ земляхъ, въ послѣдующее время были вполне подсудны епископамъ или составляли какъ бы церковныхъ людей, за тѣми исключеніями, которыя были общи для всѣхъ вообще церковныхъ людей и о которыхъ скажемъ ниже ²⁾. Можно съ

¹⁾ См. Новгородскія писцовыя книги, напечатанныя въ приложенияхъ къ сочиненію Неволіна „О пятинахъ и погостахъ Новгородскихъ“, стрр. 136, 140, 146, 151, 153 и многія другія. Что это было такъ уже и въ древнее до-монгольское время, см. въ житіи Бориса и Глѣба монаха Іакова, чудо 6-е (Христ. Чтен. 1849-го г. кн. 11, стр. 406).

²⁾ См. въ Актахъ Экспед. т. III № 67, стр. 104 col 1 fin и Судебники Ивана III и Грознаго,—въ первомъ по изд. въ Акт. Историч. т. I, стр. 155 col 1 fin., во второмъ по тому же изд. § 91 (въ Судебникахъ собственно старая вдовица, которая питается отъ церкви Божіей и подъ которою по всей вѣроятности должно разумѣть и бабу вдовицу мнимаго устава Владимірова).

вѣроятностію предполагать, что эта полная подсудность указанныхъ нищихъ епископамъ началась еще въ періодъ до-монгольскій. Не имѣя положительныхъ о семъ свѣдѣній, мы однако находимъ нѣкоторые на это указанія. Митрополитъ Кириллъ 3-й въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274-го г. между другими злоупотребленіями епископовъ указываетъ то, что они дѣлають насилія нищимъ, заставляя ихъ жать на себя или «сѣно сѣчи или провозъ дѣяти» ¹⁾. Можно конечно разумѣть тутъ и вообще нищихъ, которыхъ епископы заставляли работать на себя потому, что они собирали милостыню у церквей. Но вѣроятнѣе разумѣть именно тѣхъ между ними, которые и жили при самыхъ церквахъ и на которыхъ епископы имѣли дѣйствительныя права, какъ на людей себѣ подсудныхъ ²⁾.

Итакъ, расширеніе области суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго у насъ произошло троякимъ образомъ: во-первыхъ, священники были отданы въ подсудность епископамъ не только какъ священники, но и какъ граждане; во-вторыхъ, по нѣкоторымъ гражданскимъ дѣламъ и преступленіямъ были предоставлены ихъ суду всѣ міряне; въ-третьихъ, нѣкоторые разряды мірянъ были отданы имъ въ полную подсудность подобно священникамъ.

Въ заключеніе нашихъ рѣчей о пространствѣ у насъ церковнаго суда скажемъ о наказаніяхъ, употреблявшихся у насъ церковною властію.

Такъ какъ церковная или духовная власть есть власть не отъ міра сего, то каноны воспрещаютъ ей употребленіе наказаній мірскихъ и предоставляютъ употребленіе наказаній только духовныхъ, которыя суть—по отношенію къ мірянамъ: поученія и вразумленія (ἐκκαταλίζεαι καὶ

¹⁾ Памятн. канонич. права *Навлова*, col. 92.

²⁾ Если не вездѣ въ Россіи, то по крайней мѣрѣ въ Новгородѣ, какъ кажется, были еще міряне особаго класса, предоставленные суду церковному, это—изгон, подъ которыми должно разумѣть кабалныхъ холоповъ, вышедшихъ на волю. Изгоевъ причисляетъ къ церковнымъ людямъ уставъ князя Всеволода Новгородскому владыкѣ; и хотя уставъ этотъ есть простое сочиненіе, но можно думать, что въ давномъ случаѣ онъ не сочиняется, а беретъ съ дѣйствительности, ибо въ Ярославовомъ уставѣ Новгороду о мостахъ (о мощеніи улицы) изгонъ поставляется въ связь съ епископомъ чрезъ то, что имъ назначается мостить участокъ вмѣстѣ съ послѣднимъ,—*Карамз.* II, прим. 108. Если предположеніе справедливо, то мы не можемъ сказать, съ какою цѣлію изгонъ были предоставлены суду церковному,—съ тою ли, чтобы увеличить доходы епископовъ или, наоборотъ, чтобы поставить изгоевъ подъ ихъ особое покровительство (а также останется для насъ вопросомъ и то,—всѣ ли вообще изгон, или только какая-либо особая часть ихъ).

νουθεσία), епитиміи (состоявшія въ лишеніи св. причастія на то или другое время), отлученіе отъ церкви, преданіе анаѳемѣ, совершенное изверженіе изъ церкви; по отношенію къ клирикамъ: тѣ же поученія и вразумленія, временное запрещеніе, совершенное изверженіе изъ клира ¹⁾. Въ случаѣ если бы виновный, не смотря на церковныя наказанія, остался непокорнымъ и продолжалъ возмущать миръ церкви, епископамъ предоставляется, не употребляя мірскихъ наказаній самимъ, предавать виновнаго гражданской власти ²⁾. Но скоро проникли въ церковь и мірскія наказанія: епископы начали облагать клириковъ денежными штрафами, что было имъ дозволено гражданскими законами импер. Юстиніана ³⁾, подвергать ихъ заключенію, для чего явились при епископскихъ кафедрахъ нарочитыя темницы (см. выше стр. 370), и подвергать тѣлесному наказанію въ собственномъ смыслѣ этого слова ⁴⁾. Въ позднѣйшее время формально призналъ за епископами право подвергать клириковъ мірскимъ наказаніямъ импер. Алексѣй Комнинъ (1081—1118) въ одной изъ своихъ новеллъ ⁵⁾. Не знаемъ положительнымъ образомъ, употреблялись ли наши наказанія въ отношеніи къ мірянамъ церковно согрѣшавшимъ; но считаемъ это болѣе чѣмъ вѣроятнымъ, ибо положительно знаемъ, что онѣ были употребляемы въ отношеніи къ мірянамъ, подлежавшимъ суду церковной власти по дѣламъ гражданскимъ ⁶⁾. Какъ было у насъ въ періодъ домонгольскій, не имѣемъ прямыхъ свѣдѣній; но въ позднѣйшее время у насъ было такъ, что были подвергаемы церковною властію мірскимъ наказаніямъ какъ клирики, такъ и міряне, и весьма вѣроятно думать, что это началось еще въ періодъ домонгольскій ⁷⁾. Въ вышеприведенныхъ рѣ-

¹⁾ Антиохійск. соб. пр. 5, двукратн. соб. пр. 9, сѣг Номоканонъ Фотіевъ титл. 9, гл. 10 sqq. Въ толкованіи на 5 правилу Антиохійскаго собора Зонара говорить: Σημειώθειν ἐκ τούτου κανόνας, ὅτι ἀπηγόρευται ἐπισκόποις κολλάειν δῶς τινὰς ἐπιτιμίοις δὲ μόνοις σφραγίζειν αὐτούς,—у Ралли и Л. III, 137 нач.

²⁾ Сейчасъ указанными соборными правилами.

³⁾ Новелла 123, гл. 6.

⁴⁾ Двукратн. соб. пр. 9.

⁵⁾ У Ралли и Л. V, 281: виновные клирики ἢ χρήματα ἀπαίτῳνται ἢ καὶ κολλάζονται.

⁶⁾ Вальсамонъ свидѣтельствуетъ, что подвергаемы были тѣлесному наказанію (посредствомъ батога, палки,—διὰ σκυτάλης) судившіеся у протеклика по дѣламъ относительно рабства міряне рабы и свободные,—у Ралли и Л. II, 681 fin.

⁷⁾ Въ Греціи запрещалось подвергать тѣлесному наказанію μετὰ θυμοῦ καὶ ματίας,—у Ралли и Л. II, 682 нач., у насъ въ позднѣйшее время обыкновенно назначалось бить плетью или шелепами нещадно.

чахъ мы разумѣмъ употребленіе епископами мірскихъ наказаній за такія преступленія, подвергать за которыя этимъ наказаніямъ запрещено канонами, именно—по отношенію къ клирикамъ за преступленія церковныя или за согрѣшенія духовныя и за преступленія по должности; по отношенію къ мірянамъ—за первыя изъ нихъ. Но въ Греціи и у насъ клирики были предоставлены суду епископовъ не только какъ вообще христіане и какъ чиновники церковные, но и какъ граждане; а у насъ кромѣ того была предоставлена суду епископовъ нѣкоторая часть преступленій гражданскихъ, совершаемыхъ и мірянами. Изъ этого выходитъ, что за тѣ преступленія церковныя, которыя признавались гражданской властію и за преступленія гражданскія, клирики и міряне, насколько они подлежали гражданскому суду епископовъ, должны были облагаться двойнымъ мірскимъ наказаніемъ. Какъ это было на самомъ дѣлѣ, не знаемъ: относительно клириковъ вѣроятно имѣли силу именно въ отношеніи къ нимъ постановленные каноны, что не отмстиши дважды за едино ¹⁾; но что касается до мірянъ, то не невозможно, что они дѣйствительно были подвергаемы двойному наказанію, напр. денежному штрафу и тѣлесному наказанію или же удвоенному денежному штрафу (и въ позднѣйшее время это какъ будто дѣйствительно такъ и бывало ²⁾). Въ Греціи съ древняго времени епископы позволяли себѣ злоупотреблять однимъ церковнымъ наказаніемъ, именно отлученіемъ отъ церкви, употребляя его какъ средство для вымогательства денегъ или же какъ средство личнаго мщенія ³⁾. Въ позднѣйшее время это злоупотребленіе и у насъ также было сильно, какъ въ Греціи; бывъ или не бывъ столько же сильнымъ уже и въ періодъ домонгольскій, во всякомъ случаѣ оно началось у насъ еще въ этотъ періодъ, какъ свидѣлствуютъ дѣянія Владимірскаго собора 1273-го г. ⁴⁾.

Церковное управленіе предполагаетъ церковные законы, къ которымъ мы теперь по порядку и обратимся.

¹⁾ Апост. пр. 25, Василія Вел. пр. 32.

²⁾ Сейчасъ сказанное нами не противорѣчитъ тому, что выше мы сказали въ отношеніи къ мнимому уставу Ярославову: тамъ разумѣмъ мы обложеніе преступленій двумя мірскими наказаніями по одной ихъ гражданской сторонѣ или въ качествѣ преступленій только гражданскихъ.

³⁾ Новаля Юстиніана 123, гл. 11, всел. 7 соб. пр. 4.

⁴⁾ Въ Памятн. *Павлов.* col 92 стр. („угодя нѣкогос дѣла“, вѣроятно, есть переводъ греческаго διὰ τῆς ἑκείνου ἐπιθέσεως, какъ это стоитъ въ 4 пр. 7 всел. соб.).

Такъ какъ каждая частная церковь есть нераздѣльная и органическая часть церкви вселенской, а эта послѣдняя имѣетъ свои общіе и общеобязательные для всѣхъ ея частей законы, то прежде всего само собою предполагается, что каждая частная церковь должна имѣть и принимать эти общіе законы или такъ называемые каноны. Затѣмъ, каждая частная церковь можетъ имѣть законы частные или мѣстные, которые имѣютъ значеніе только для ней самой и ни для кого болѣе и которые, въ предѣлахъ права, можетъ издавать или ея собственная высшая власть или же власть государственная, подъ которою она (церковь) состоитъ.

Что Русская церковь признала и приняла общіе законы церковные или каноны съ самаго своего начала, это само собою разумѣется, ибо безъ того она не могла бы быть церковію, и здѣсь рѣчь можетъ быть только о переводахъ сихъ каноновъ на славянской языкъ. Въ Греческой церкви въ X вѣкѣ, когда мы приняли христіанство, было въ практическомъ употребленіи изданіе каноновъ такъ-называемое Фотіево. Это изданіе, впервые сдѣланное неизвѣстно кѣмъ около половины VI вѣка, послѣ не одинъ разъ неизвѣстными лицами дополнявшееся и окончательно дополненное патр. Фотіемъ въ 883-мъ году, состоитъ изъ двухъ частей — первая представляетъ собою систематическій указатель къ канонамъ, сопровождаемый указаніемъ и краткою передачею касающихся церкви гражданскихъ законовъ, раздѣленный по содержанію на 14 титуловъ или отдѣленій, изъ которыхъ каждое подраздѣляется на большее или меньшее количество главъ; вторая часть содержитъ самый текстъ каноновъ, расположенный въ порядкѣ соборовъ и отцовъ, ихъ написавшихъ. Такъ какъ мы приняли христіанство спустя много времени послѣ патріарха Фотія, то слѣдовало бы ожидать, что у насъ явится въ славянскомъ переводѣ его окончательная редакція. На самомъ дѣлѣ было однако не такъ—въ періодъ до-монгольскій мы имѣли въ славянскомъ переводѣ номоканонъ, носящій его имя, не въ его окончательной редакціи, а въ послѣдней, сдѣланной передъ нимъ и представляющей собраніе каноновъ еще не въ совершенной и окончательной полнотѣ, какъ это у него самого, именно—въ этой редакціи, бывшей у насъ въ славянскомъ переводѣ, недостаетъ правилъ двухъ соборовъ, бывшихъ при самомъ Фотіи—такъ называемаго двукратнаго или перво-второго 861-го г. и бывшаго въ храмѣ Софіи 879-го г. ¹⁾.

¹⁾ Первоначальный Славяно-русскій номоканонъ, А. С. Пашова. Казань, 1869.

Странность эту необходимо объяснять тѣмъ, что мы не взяли на себя труда самимъ перевести для себя номоканонъ съ греческаго языка, а воспользовались готовымъ переводомъ его, сдѣланнымъ въ Болгаріи. Болгары приняли христіанство до 883-го года, когда Фотій издалъ свою редакцію, а потому и номоканонъ они, очевидно, должны были перевести для себя съ редакціи болѣе ранней. Такимъ образомъ, не взявъ на себя труда самимъ перевести номоканонъ, мы имѣли въ періодъ до-монгольскій въ славянскомъ переводѣ не совершенно полное собраніе каноновъ церковныхъ, хотя недостававшее, какъ мы указали сейчасъ выше, и было весьма незначительно. Кромѣ собранія каноновъ по номоканону такъ-называемому Фотіеву, мы имѣли въ періодъ до-монгольскій въ славянскомъ переводѣ еще другое, но уже весьма значительно неполное, ихъ собраніе, сдѣланное Іоанномъ Схоластикомъ или адвокатомъ Антиохійскимъ, послѣ патріархомъ Константинопольскимъ (565—578), въ половинѣ VI вѣка, и представляющее собою систематическій, раздѣленный по содержанію на 50 титлъ, сводъ текста ¹⁾ каноновъ апостольскихъ, четырехъ вселенскихъ и шести помѣстныхъ соборовъ и Василия Великаго. Это собраніе Схоластика (Συντάξις κανόνων), долгое время у Грековъ бывшее въ общемъ употребленіи одновременно съ номоканономъ, получившимъ въ окончательной редакціи названіе Фотіева, по всей вѣроятности, переведено было на славянскій языкъ, Мееодіемъ первоучителемъ для Моравовъ ²⁾; заимствованное отъ нихъ Болгарами, оно потомъ одновременно съ первымъ или подобно первому было взято отъ послѣднихъ и нами ³⁾.

¹⁾ Не только указатель каноновъ, какъ въ первой части номоканона Фотіева, а самые каноны въ полномъ видѣ. Index, какіе каноны въ каждомъ титлѣ, см. въ статьѣ И. И. Срезневскаго: Греческая Иверская Коричная XI—X в, съ собраніями каноновъ и законовъ Іоанна Схоластика, Спб. 1871.

²⁾ Въ такъ-называемомъ Паннонскомъ житіи Мееодія говорится, что не долго до своей смерти въ 885 г. онъ озаботился перевести между другими книгами и „номоканонъ рѣше закону правила“.

³⁾ Въ славянскомъ переводѣ первой части номоканона такъ называемаго Фотіева оуцено указаніе гражданскихъ законовъ, такъ что она представляетъ въ переводѣ только указатель къ канонамъ; что же касается до указанія (носящаго на греческомъ особое названіе *κείμενα*), то не сполна, а въ извлеченіи оно переведено было осбо (въ Іосифовско-Никонской печатной Коричней оно составляетъ 44-ю главу).—Іоаннъ Схоластикъ выѣстъ съ сводомъ каноновъ составилъ извлеченіе изъ новеллъ Юстиніана касающихся церкви гражданскихъ законовъ, относительнос котораго полагають, что оно переведено одновременно съ сводомъ каноновъ (въ печатной Коричней оно составляетъ главу 42-ю. Сводъ и извлече-

Такимъ образомъ, Русь до-монгольская имѣла каноны церковные въ славянскомъ переводѣ, хотя и не въ совершенно полномъ составѣ. Но на какой степени находилось знаніе этихъ каноновъ? Всегда само собою предполагается, что каждое духовное лицо (священники и епископы) обязано совершенно знать каноны церковные, какъ основные законы церкви, и однако съ этимъ знаніемъ всегда бываетъ то же, что съ нашимъ русскимъ обязательнымъ для всякаго знаніемъ законовъ Россійской Имперіи, т. е. что мало кто обладаетъ имъ и мало кто о немъ заботится. Никто не отрицаетъ обязательной силы каноновъ церковныхъ; но въ практической жизни дѣйствуютъ не они непосредственно, а заведенный на основаніи ихъ (а отчасти и помимо ихъ и вопреки имъ) обычай; въ практической жизни требуется знаніе и соблюденіе сего послѣдняго и нисколько не первыхъ, знаніе которыхъ представляется излишнимъ и ненужнымъ и простою ученою роскошью. На этомъ основаніи даже въ настоящее время мы не найдемъ ни одного священника, который бы порядочно зналъ каноны церковные и имѣлъ бы сколько-нибудь удовлетворительное понятіе о книгѣ, называемой Кормчею (кромя того, что она есть книга весьма толстая), и между самими епископами совершенно основательное знаніе каноновъ церковныхъ еще вовсе не составляетъ обычнаго дѣла. Если таково знаніе каноновъ церковныхъ даже въ настоящее время, то само собою предполагается, что въ періодъ до-монгольскій оно имѣло быть еще несравненно ниже. Но въ этотъ періодъ были и особенныя причины, по которымъ дѣло должно было быть такъ, чтобы священники не имѣли о канонахъ ни малѣйшаго понятія и чтобы нѣкоторое знаніе ихъ составляло только исключительную спеціальность епископовъ. Въ настоящее время, когда существуетъ книгопечатаніе, каждая церковь безъ труда можетъ пріобрѣсти печатную Кормчую, но въ періодъ до-монгольскій было рукописаніе и тогда еще было оно,

ніе кто-то позднѣйшій соединилъ въ одно мѣсто и это соединеніе извѣстно подъ именемъ *номоканона* Схоластикова).—*Номоканонъ* Фотіевъ и *сводъ каноновъ* Схоластиковъ неизвѣстны на славянскомъ языкѣ въ отдѣльномъ видѣ, но обыкновенно составляютъ первую или начальную часть юридическаго сборника, который называется *Номоканономъ* или *Кормчей* книгой. О статьяхъ сборника послѣ каноновъ см. въ приложеніи. Что касается до названія *Кормчая* книга, которое, если не ошибаемся, не было извѣстно старымъ Грекамъ (*Кормчая* по-гречески Πηδάλιον), то, можно думать, оно произошло у насъ такимъ образомъ, что въ славянскомъ переводѣ греческаго νομοκάνωνъ (номоканисовъ) „закону правила“ послѣднее слово было принято вмѣстѣ *правила* за *правила*.

какъ говорили мы выше, до такой степени дорого и до такой степени мастерство скудное мастерами, что приобрѣтеніе каждой книги стоило если не дороже, то едва ли не затруднительнѣе для приходоу чѣмъ построеніе самихъ церквей. По этой причинѣ необходимо думать, что собранія каноновъ церковныхъ или Кормчей книги, далеко не неизбѣжно нужной, а между тѣмъ при ея огромности долженствовала быть чрезвычайно дорогою, въ періодъ до-монгольскій вовсе не имѣли приходскія церкви (за исключеніемъ можетъ быть приходоу гъ любимыхъ имѣніяхъ княжескихъ, куда могли прикладывать книгу князя) и что она исключительно находилась только по епископіямъ ¹⁾. Нельзя ручаться за то, чтобы и въ этихъ послѣднихъ она была непременно во всѣхъ; но если и предполагать это, то объ ея употребленіи нужно думать то же, что въ настоящее время мы знаемъ объ ея употребленіи по селамъ, т. е. что она составляла книгу, лежащую и чрезвычайно мало употребляемую,—книгу, въ которой невѣдомо что писано. Тогдашніе епископы наши, какъ и всѣ тогдашніе люди (о чемъ будемъ говорить ниже), не имѣли настоящаго образованія и были не болѣе, какъ простые грамотники. Но чтобы простой грамотникъ сталъ читать каноны церковные и въ состояніи былъ справиться съ ними, т. е. надлежащимъ образомъ уразумѣвать и понимать ихъ, это весьма сомнительно. Для чтенія каноновъ церковныхъ требуется какое-нибудь руководство, которое бы помогло ознакомиться съ ними вообще и которое бы помогало разумѣнію каждого изъ нихъ въ частности, но такого руководства, пока не написаны были извѣстные толкованія на каноны,—Зонарино, Вальсамоново и Аристинно, явившіяся позднѣе, вовсе не было. Неистолкованные каноны церковные, переведенные буквально, а вслѣдствіе этого и не особенно вразумительно, съ греческаго, представлялись архіереямъ у другихъ православныхъ Славянъ «помраченными облакомъ мудрости эллинскаго языка» ²⁾; нѣтъ сомнѣнія, что такими находили ихъ и наши архіереи и что какъ таковые ихъ весьма уважали, но весьма мало читали и изучали.

Частные или мѣстные законы каждой частной церкви, обязательные только для ней самой и ни для кого болѣе, какъ мы сказали,

¹⁾ Имѣемъ свидѣтельство, что въ Болгаріи прямо запрещено было имѣть Кормчую книгу въ приходскихъ церквахъ (см. у *Восток.* въ *Опис. Румянц.* Муз. стр. 291 col. 1), по всей вѣроятности изъ опасенія, чтобы она не была въ нихъ съ искаженными правилами. Не невозможно предполагать, что такое запрещеніе существовало и у насъ.

²⁾ У Сербовъ; точное указаніе ниже.

составляютъ узаконенія или указы—во-первыхъ, ея собственной высшей власти, во-вторыхъ, власти государственной, подъ которою каждая частная церковь находится. Само по себѣ совершенно ясно, что должно разумѣть подъ частными законами каждой частной церкви. Но довольно хитрый вопросъ, что должна была разумѣть подъ своими частными законами Русская церковь. Дѣло въ томъ, что она была въ такомъ особенномъ положеніи, что и составляла и не составляла изъ себя частную церковь. Какъ церковь совсѣмъ особаго государства и какъ церковь совсѣмъ отдѣльная, она, конечно, составляла особую частную церковь; но въ то же время въ административномъ отношеніи она не составляла самостоятельной частной церкви, а была только частью другой таковой же церкви—митрополіей Константинопольскаго патріарха, совершенно такою же, какъ всѣ прочія его митрополіи. Какъ особая частная церковь она должна была признавать своими мѣстными законами только узаконенія и указы своихъ собственныхъ митрополитовъ и великихъ князей (а каждая изъ ея епископій еще своихъ удѣльныхъ князей); но какъ административная часть церкви Греческой, какъ митрополія патріарха Константинопольскаго, она должна была признавать таковыми и узаконенія и указы патріарховъ Константинопольскихъ и императоровъ греческихъ. Что она должна была признавать первые, это ясно, ибо патріархи Константинопольскіе были высшіе административные начальники Русской церкви и ихъ власть въ сей послѣдней была совершенно такова же, какъ во всѣхъ другихъ подчиненныхъ имъ митрополіяхъ. Не столько ясно, чтобы Русская церковь должна была признавать своими законами относящіеся до дѣлъ церковныхъ узаконенія и указы императоровъ греческихъ; но и это такъ. Помянутые узаконенія и указы императоровъ, очевидно, должны были простирались на всю административную Греческую церковь, ибо будучи адресуемы патріархамъ и будучи для нихъ обязательны, они вмѣстѣ съ тѣмъ, очевидно, были обязательны и для всѣхъ подчиненныхъ имъ митрополитовъ, а Русская церковь была частью административной церкви Греческой, была митрополіей Константинопольскаго патріарха, черезъ котораго подчинялась и императору греческому. Однако, для Русской церкви признать всѣ мѣстные законы церкви Греческой и своими таковыми же законами было бы несовершенно удобно. Во-первыхъ, признавать обязательными для себя указы императоровъ греческихъ Русскіе не могли не находить обиднымъ для своей національной чести. Во-вторыхъ, не всѣ мѣстныя греческія узаконенія могли быть примѣнимы къ Россіи по различію мѣстныхъ условій. Какъ рѣ-

шали Русскіе до-монгольскаго періода этотъ запутанный и хитрый вопросъ, остается неизвѣстнымъ. Какъ общій вопросъ, они по всей вѣроятности вовсе не ставили его и не рѣшали; а что касается до практики, то, сколько достаетъ нашихъ свѣдѣній для того, чтобы судить о дѣлѣ, они относились къ этимъ законамъ такъ, что отвѣтъ выходилъ и да и нѣтъ, что и признавали они ихъ и не признавали. Они вовсе не заботились о томъ, чтобы привести эти законы въ полную для себя извѣстность и чтобы всѣ ихъ имѣть въ славянскомъ переводѣ, но переводы, дѣланные другими, они заимствовали отъ этихъ другихъ, а кое-что, можетъ быть, перевели и сами. Затѣмъ, что касается до самаго употребленія законовъ, то Русскіе, ни положительно отрицая, ни положительно признавая ихъ, съ одной стороны вовсе не пользовались ими непосредственнымъ образомъ, а съ другой стороны принимали изъ нихъ все то, что перешло къ нимъ изъ Греческой церкви путемъ обычая. Вообще, какъ въ канонической, такъ и въ этой неканонической части мы приняли отъ Грековъ не законы церковные съ тѣмъ, чтобы по этимъ законамъ самимъ устроить церковь, а готовый образецъ сей послѣдней, на сколько въ своихъ несущественныхъ частностяхъ онъ могъ быть принятъ нами и какъ она (церковь) по тѣмъ и другимъ законамъ (каноническимъ и неканоническимъ) была устроена у Грековъ. Какъ, признавъ обязательную силу каноновъ церковныхъ, мы однако не исправили по нимъ у себя тѣхъ отступленій отъ нихъ, которыя дозволили Греки, а оставили дѣло въ томъ видѣ, какъ получили отъ нихъ ¹⁾; такъ, признавая или не признавая обязательное значеніе мѣстныхъ греческихъ законовъ, мы безъ размышленій и безъ критики и безъ различенія каноническаго отъ неканоническаго приняли обычай, основанный на сихъ законахъ, совершенно такъ же, какъ и обычай, основанный на канонахъ. Перенимая образецъ, мы принимали при этомъ законы просто на вѣру и вовсе не заботились о томъ, чтобы доискиваться и рѣшать, что въ принятыхъ нами обычаяхъ основывается на канонахъ, что на мѣстныхъ узаконеніяхъ, и на сколько послѣднія имѣютъ для насъ обязательную силу ²⁾.

¹⁾ Напр. заимствовали отъ нихъ антиканоническій обычай взиманія платы за поставленіе въ церковныя степени, допустили у себя антиканоническое стожательное монашество.

²⁾ До начала X вѣка дѣйствующее гражданское законодательство Грековъ составляли Кодексъ Юстиніановъ и Новеллы или новые послѣ Кодекса указы императоровъ. Извлеченія изъ Кодекса и Новеллъ относящихся къ церкви законовъ, сдѣланныя патріархами Іоанномъ Схоластикомъ и Фотіемъ, были переведены на

Сколько имѣемъ свѣдѣній и сколько можемъ предполагать и заключать, страннымъ и не совсѣмъ обычнымъ образомъ вела себя и церковь Греческая по отношенію къ церкви Русской въ дѣлѣ этихъ мѣстныхъ законовъ. Такъ какъ церковь Русская была митрополіей Константинопольскаго патріархата, то слѣдовало бы ожидать, что всѣ вновь выходившія узаконенія патріарховъ и императоровъ или по крайней мѣрѣ однихъ первыхъ будутъ официально сообщаемы ей къ свѣдѣнію и исполненію наравнѣ со всѣми прочими митрополіями, и однако этого вовсе не было, какъ слѣдуетъ думать на основаніи того, что подобныхъ узаконеній извѣстно на славянскомъ языкѣ въ нашихъ русскихъ Кормчихъ только весьма небольшое количество ¹⁾. Такимъ образомъ, сами патріархи Константинопольскіе какъ бы и не признавали и признавали Русскую церковь за особую частную церковь.

Безспорно обязательными для Русской церкви частными законами со стороны церкви Греческой были указы патріарховъ Константинопольскихъ, специально касавшіеся ея самой и именно къ ней самой адресованные. Такихъ указовъ за весь періодъ до-монгольскій пока извѣстно и всего два, это именно—грамота патр. Луки ХризOVERга къ Андрею Боголюбскому съ отказомъ учредить митрополію во Владимірѣ, съ рѣшеніемъ по дѣлу епископа Ростовскаго, котораго гнали князь и предписаніемъ относительно постовъ въ дни праздничные, что составляло тогда въ Россіи предметъ споровъ, и грамота патріарха Германа 2-го къ митрополиту Кириллу 2-му отъ 1228-го года о непоставленіи во священники рабовъ, предварительно не отпущенныхъ на свободу (къ обѣимъ грамотамъ возвратимся ниже) ²⁾.

Частные законы Русской церкви въ строгомъ и тѣсномъ смыслѣ слова мѣстные, какъ мы сказали, должны были составлять законода-

славянскій языкъ и вошли въ нашу Кормчую (въ Іосифовско-Никоновской печатной Кормчей гл. 42 и 44; извлеченіе Фотіева или его такъ называемый *Κεῖμενον*,— послѣдняя глава, только въ сокращеніи). Но въ началѣ X вѣка импер. Левъ Мудрый сдѣлалъ новое изданіе законовъ подъ именемъ Царскихъ книгъ, при чемъ все изъ прежнихъ законовъ, что не вошло въ новое изданіе, потеряло свою силу. Царскія книги Льва остались совершенно неизвѣстными нашимъ предкамъ.

¹⁾ Изъ патріаршихъ узаконеній находятся въ нашей Кормчей: соборныя постановленія относительно брака патріарховъ Сисиннія, 996—999, Алексѣя, 1025—1043, и неизвѣстнаго (въ Никоновской печатной Кормчей гл. 52), и соборныя отвѣты на разные, предложенныя отъ нѣкоторыхъ монаховъ, вопросы патр. Николая Грамматика, 1084—1111 (въ Никоновск. Кормчей гл. 54); изъ императорскихъ узаконеній—три Новеллы импер. Алексѣя Комнина, 1081—1118 (*ibid.* гл. 43).

²⁾ Обѣ грамоты въ Памятн. канонич. права *Павлова*, №№ 3 и 5.

тельные акты, т. е. сего рода грамоты или указы, ея собственныхъ митрополитовъ и ея собственныхъ великихъ князей. Такъ какъ періодъ до-монгольскій былъ временемъ введенія и водворенія христіанства въ Россіи, иначе сказать—временемъ, когда естественно должны были возникать всякаго рода недоумѣнія и вопросы, требовавшіе разрѣшенія и разъясненія путемъ законодательнымъ, то, повидимому, нужно смотрѣть на него какъ на періодъ законодательной дѣятельности наиболѣе усиленной. Какъ было дѣло въ дѣйствительности, мы не знаемъ, но пока въ настоящее время отъ періода до-монгольскаго неизвѣстно совершенно ни одного указаннаго рода законодательнаго акта. Что могло погибнуть безвозвратно или можетъ оставаться доселѣ неизвѣстнымъ даже множество актовъ, въ этомъ нѣтъ совершенно ничего невѣроятнаго; вотъ одинъ совершенно убѣдительный на это примѣръ: лѣтописи дають знать, что въ періодъ до-монгольскій было писано весьма много такъ-называемыхъ крестныхъ или договорныхъ грамотъ между князьями, и однако въ настоящее время пока неизвѣстно изъ нихъ совершенно ни одной. Такимъ образомъ, могли быть законодательные акты помянутаго рода даже въ цѣломъ множествѣ, хотя мы вовсе ихъ и не знаемъ ¹⁾. Но съ другой стороны, какъ кажется, вѣроятнѣе думать, что актовъ не было множества, и именно—что Русская церковь до-монгольскаго періода законодательствовала не столько путемъ письменнымъ, который въ то время былъ по многому путь весьма затруднительный, сколько путемъ устнымъ. Епископы собирались на соборы къ митрополиту, если не ежегодно въ опредѣленные сроки, то все-таки довольно часто: на этихъ соборахъ и могли митрополиты законодательствовать въ видѣ наставленій епископамъ. Приходское духовенство каждой епархіи собиралось ежегодно, если не всѣ каждый разъ, то по очереди, къ своимъ епископамъ на такъ-называемые «сборы», о которыхъ скажемъ ниже: на этихъ сборахъ епископы въ свою очередь и могли законодательствовать по своимъ епархіямъ. Такъ представляется вѣроятнѣйшимъ думать, но такъ ли было дѣло въ дѣйствительности, это въ концѣ концовъ составляетъ вопросъ.

¹⁾ Еще одинъ примѣръ уже изъ области самой церкви. До недавняго времени почти совсѣмъ ничего не было извѣстно письменнаго изъ административно-судебной дѣятельности патриарховъ Константинопольскихъ XIII—XV вѣка, такъ что можно было думать, что они правительствовали безписьменно. Но вдругъ сдѣлано открытіе—и найдено въ семъ отношеніи весьма многое (*Acta Patriarchatus Constantinopolitani MCCCXV—MCCCCII, ediderunt Fr. Micklosich et Jos. Müller, Vindobonae, два тома. 1850—52*).

По тогдашнему политическому строю Руси не только вся Русская церковь имѣла своего государственнаго главу въ великомъ князѣ, но и каждая епископія имѣла своего особеннаго таково же главу въ своемъ удѣльномъ князѣ. Какъ великій князь могъ законодательствовать во всей Русской церкви, такъ каждый удѣльный князь могъ законодательствовать въ своей епископіи. Изъ памятниковъ этого частнѣйшаго мѣстно-русскаго законодательства отъ періода до-монгольскаго сохранились до настоящаго времени два,—именно: грамота Новгородскаго князя Святослава Ольговича, написанная въ 1137 году и содержащая въ себѣ распоряженія относительно епископской десятины въ Новгородской епархіи ¹⁾, и грамота Смоленскаго князя Ростислава, о которой много разъ мы говорили выше ²⁾.

Не имѣя отъ періода до-монгольскаго, за исключеніемъ весьма не многого сейчасъ указаннаго, памятниковъ церковнаго мѣстно-русскаго законодательства въ собственномъ и строгомъ смыслѣ, мы имѣемъ отъ него нѣсколько частныхъ сочиненій каноническаго содержанія, неофициальная цѣль и задача которыхъ—преподать наставленія относительно тѣхъ или другихъ предметовъ церковной практики. Таковыя сочиненія въ настоящее время извѣстны:

1) Упоминаемое въ памятникахъ до-монгольскаго періода подъ именемъ «Устава бѣлечекаго» (мірскаго) и «нѣкоторой заповѣди», въ позднѣйшихъ рукописяхъ, называемое «Заповѣдію святыхъ отецъ къ исповѣдающимся сыномъ и дочеремъ» сочиненіе митрополита Георгія ³⁾.

¹⁾ Напеч. въ Русскихъ Достопамят. 1, 82.

²⁾ Есть еще грамота Всеволода—Гавріила Мстиславича Новгородскому Софійскому собору (напеч. преев. *Макаріемъ* въ Ист. т. 2, изд. 2, стр. 380). Но она очевидно подложна. Объ этой грамотѣ Всеволода, равно какъ и объ его грамотѣ церкви Іоанна Предтечи на Опокахъ (Русск. Достопамят. 1, 77), которая болѣею частію не считается подложною, но которая по всей вѣроятности есть таковая же, см. въ приложеніяхъ къ настоящей главѣ.

³⁾ Кирикъ въ своемъ Вопросникѣ пишетъ: „рѣхъ (епископу Нифонту): написано, владыко, есть въ уставѣ бѣлеческомъ, яко добро бы блюстися (мужамъ отъ женъ въ великій постъ), яко Христовъ постъ есть, аще ли не могутъ, а (по крайней мѣрѣ) пренію недѣлю и послѣднюю“ (въ Памятн. Павлова col. 38, § 57); еще: „прочтохъ ему (Нифонту) изъ нѣкоторой заповѣди: оже въ недѣлю и въ субботу и въ пятюхъ лежитъ человекъ, а зачнетъ дѣтя, будетъ либо тать, либо разбойникъ, либо блудникъ, либо трепетникъ, а родителема опитема двѣ лѣта“ (ibid. col. 44, § 74); и еще: „прашахъ и сего: аже дають сорокоустье служити за упокой, и еще живи суще? Не можеть, рече, того взборонити, аже приносить спасенія хотяче души своей, еже творить и митрополита Георгія Русскаго написавша, а нѣту того нигдѣ же“ (ibid. col. 51, § 101). Первое и второе написано, а третье запре-

Содержаніе сочиненія, имѣющаго цѣлію преподавать новымъ въ христіанствѣ Русскимъ наставленія наиболѣе для нихъ нужныя, весьма разнообразно, а по изложенію оно не отличается послѣдовательностію. Сначала идутъ въ немъ уставы о поклонахъ и о пищѣ въ разные времена года, потомъ уставъ относительно плотскаго сожитія съ женами въ великій постъ и о причастіи, а затѣмъ смѣшанно—правила и наставленія относительно брака, отцовъ духовныхъ, лицъ поставляемыхъ во священники и другія церковныя степени, о плотскомъ супружескомъ сожитіи вообще, о постриженіи въ монашество, о родильницахъ, объ эпитиміяхъ за разные согрѣшенія и пр. и пр. Странную судьбу имѣло сочиненіе митрополита Георгія въ періодъ до-монгольскій. Какъ написанное митрополитомъ, оно, повидимому, должно было получить всеобщую распространенность и всеобщую извѣстность и стать до нѣкоторой степени какъ бы официальнымъ уставомъ Русской церкви. Однако этого вовсе не случилось. Спустя 50 лѣтъ послѣ смерти митрополита Георгія, а можетъ быть и менѣе, о существованіи его сочиненія вовсе не знали даже епископы и оно было извѣстно только нѣкоторымъ ¹⁾).

2) Посланіе преп. Θεодосія Печерскаго къ вел. кн. Изяславу Ярославичу, написанное въ отвѣтъ на его вопросъ и поэтому называемое въ спискахъ «Вопрошаніе Изяславле» ²⁾). Въ краткомъ посланіи этомъ преп. Θεодосій, во-первыхъ, отвѣчаетъ на вопросъ великаго князя—можно ли рѣзать скотъ для пищи въ воскресенье; во-вторыхъ, говоритъ, вѣроятно тоже по поводу вопроса великаго князя или бывшей бесѣды съ нимъ, о постѣ въ среду и пятокъ.

3) «Правило церковное вкратцѣ» митр. Іоанна 2-го, написанное къ нѣкому черноризцу Іакову въ отвѣтъ на предложенные имъ митрополиту вопросы ³⁾).

щается именно въ нашей Заповѣди, изъ чего и слѣдуетъ, что она есть то сочиненіе, которое Кирикъ называетъ уставомъ бѣлеческимъ и нѣкоторой заповѣдью и которое онъ усвоилъ митр. Георгію. О спискахъ Заповѣди, по которымъ она намъ извѣстна, см. въ 1-мъ изданіи этой половины тома стр. 507.

¹⁾ Какъ показываетъ одна изъ сейчасъ сдѣланныхъ выписокъ изъ Кирика.

²⁾ Напечатано преосвящ. *Макаріемъ* въ Ученыхъ Запискахъ II Отд. Акад. Наукъ, кн. II, выпускъ 11, стр. 213 и въ Исторіи т. 2, изд. 2, стр. 335.

³⁾ Напечатано въ Русскихъ Достопамят. 1, 89, преосв. *Макаріемъ* въ Истор. т. 2, изд. 2 стр. 369, и *Павловымъ* въ Памятникахъ каноническаго права, № 1. Отрывки греческаго текста, найденные послѣднимъ,—въ Запискахъ Академіи Наукъ, т. XXII, кн. 2.

4) Такъ называемое «Вопрошаніе Кириково», именно—собраніе отвѣтовъ, полученныхъ іеромонахомъ и domestikомъ Новгородскаго Антоніева монастыря Кирикомъ отъ разныхъ лицъ, къ которымъ онъ обращался съ своими вопросами, преимущественно отъ трехъ епископовъ — Новгородскихъ: Нифонта (1129—1156) и Иліи (1165—1185) и неизвѣстной епархіи Саввы ¹⁾.

Оба сочиненія по содержанію крайне разнообразны, а по изложенію совершенно смѣшанны. Черноризецъ Іаковъ обращался къ митрополиту Іоанну, а Кирикъ къ нѣсколькимъ лицамъ съ разными, недоумѣнными для нихъ, вопросами изъ обширной области церковной практики, и въ обоихъ сочиненіяхъ отвѣты изложены совершенно безъ всякаго систематическаго порядка, просто въ случайной связи. Такъ, въ Правилѣ митр. Іоанна: о времени крещенія младенцевъ, достоинъ ли матери кормить дитя до 40 дней, о неядѣніи давленины и звѣроядины, о служащихъ на опрѣсновахъ или латинянахъ, о ядящихъ мясо въ великое говѣніе, объ имѣющихъ по двѣ жены, о волхвованіи, и пр. Въ Вопрошаніи Кириковомъ: о молитвѣ осквернившимся сосудамъ, о заупокойной литургіи, о лихвѣ, о постриженіи чернеца въ схиму, о принятіи въ православіе латинянь, достоинъ ли рѣзати скотъ въ воскресенье, о поклонникахъ, ходящихъ въ Іерусалимъ, и пр. Правило митрополита Іоанна и Вопрошаніе Кириково важны для насъ въ томъ отношеніи, что показываютъ, какими вопросами церковной практики наиболѣе интересовались Русскіе люди до-монгольскаго періода и насколько встрѣчали они затрудненій и недоумѣній въ ея области. Къ этой сторонѣ дѣла мы возвратимся послѣ. Мы не будемъ подробно передавать здѣсь содержанія обоихъ сочиненій, равно какъ и Устава бѣлечскаго митр. Георгія, а воспользуемся одними и другимъ по частямъ въ соотвѣтствующихъ мѣстахъ.

5) Поученіе Новгородскаго епископа (архіепископа) Иліи, адресованное имъ къ подвѣдомому духовенству вскорѣ по занятіи кафедръ и вмѣстѣ съ различными нравственными увѣщаніями содержащее и нѣсколько каноническихъ предписаній ²⁾.

¹⁾ Напечатано съ довольномъ количествомъ пропусковъ въ Памятникахъ Россійской Словесности XII вѣка *Камайдовича*, стр. 173 sqq, и въ полномъ видѣ *Павловымъ* въ Памятн. канонич. права, № 2.

²⁾ Весьма интересное поученіе это открыто *Павловымъ* въ одной рукописи Московскаго Публичнаго Музея (изъ собранія покойнаго А. Н. Попова) и напечатано имъ въ Журналѣ Министерства Народнаго Просвѣщенія, въ Октябрьской книжкѣ 1890-го года.

6) Наставленіе священникамъ того же архіепископа Иліи, написанное имъ вмѣстѣ съ неизвѣстнымъ по имени епископомъ Бѣлгородскимъ, относительно двухъ особенныхъ случаевъ, могущихъ имѣть мѣсто при совершеніи литургіи ¹⁾).

Упоминается еще какой-то Θεодось, написавшій что-то каноническое ²⁾. Но какой и что—пока остается неизвѣстнымъ. Въ позднѣйшихъ сборникахъ не мало статей каноническаго содержанія, изъ которыхъ многія вѣроятно русскаго происхожденія и нѣкоторыя можетъ быть изъ до-монгольскаго періода. Но послѣднія опять тоже не могутъ быть отдѣлены и указаны. (О новонайденномъ указанномъ поученіи Новгородскаго архіепископа Иліи, которое было предложено имъ священникамъ своей епархіи въ первое «сборное» воскресеніе по занятіи имъ кафедръ, см. ниже между приложеніями къ этой главѣ).

Докончимъ рѣчь объ епископахъ до-монгольскаго періода.

Мы сказали выше, что Андрей Боголюбскій потерпѣлъ неудачу въ своихъ стараніяхъ учредить у себя во Владимирѣ особую митрополию. Кандидатомъ въ будущіе митрополиты, какъ мы тоже говорили, у него былъ предназначенъ нѣкій Θεодоръ или, какъ ругательно называютъ его лѣтописи, Θεодорецъ, по однимъ не вполне достовѣрнымъ извѣстіямъ—Русскій изъ знатнаго боярскаго рода и постриженникъ Печерскаго монастыря ³⁾, по другимъ такимъ же извѣстіямъ—Грекъ, племянникъ Смоленскаго епископа Мануила ⁴⁾. Объ этомъ Θεодорѣ или Θεодорѣ, послѣ несостоявшагося дѣла объ учрежденіи митрополіи во Владимирѣ, лѣтописи ⁵⁾ рассказываютъ слѣдующее: Андрей Боголюбскій рѣшилъ поставить его въ епископы Ростовскіе, но онъ, не смотря на всѣ увѣщанія великаго князя, не хотѣлъ пойти на поставленіе къ митрополиту въ Кіевъ, а пошелъ въ Константинополь, гдѣ и былъ посвященъ патріархомъ; сѣвъ на кафедрѣ, онъ оказался неистовымъ тиранномъ и совершеннымъ злодѣемъ: «мнози,—говорятъ лѣтописи,—пострадаша челоувѣцы отъ него, въ держаньи его, и сѣлъ изнебивши

¹⁾ Напечатано въ Памятникахъ Россійск. Словесности, стр. 223, и перепечатано Павловымъ въ Памятн. канонич. права, № 4, col. 75.

²⁾ У Кирика, по Павл. col. 38, § 57. У него же приводятся наибольшія выдержки изъ одной или нѣсколькихъ безыменныхъ „нѣкоторыхъ заповѣдей“; но русскія или переводныя эти заповѣди, остается неизвѣстнымъ.

³⁾ Никоновской лѣтописи II, 206 нач. (и Татищева III, 160, 161, 167 и 168).

⁴⁾ Послavia патр. Луки Хризоверга къ Боголюбскому по списку въ Никон. лѣт. II, 184.

⁵⁾ Лаврент. подъ 1169 г., Ипатск. подъ 1172 г., Никоновск. подъ 1170 и 1171 гг.

и оружія и конь, друзіи же и работы добыша, заточенья и грабленья; не токмо простцемъ, но и мнихомъ, игуменомъ и ерешмъ безмилостивый мучитель, другимъ человекѣмъ головы порѣзывая и бороды, инымъ же очи выжигая и языкъ урѣзая, а иныя распиная на стѣнѣ и муча немилостивнѣ, хотя исхитити отъ всѣхъ имѣнь, имѣнья бо бы не сытъ, аки адъ»; наконецъ онъ кончилъ тѣмъ, что повелѣлъ затворить во Владимирѣ всѣ церкви, со включеніемъ и своего кафедральнаго собора, такъ что «не бысть звонѣнья ни пѣнья по всему городу»; послѣ всего Андрей Боголюбскій послалъ его въ Кіевъ къ митрополиту, которымъ онъ и былъ казнень, какъ злодѣй и еретикъ.

Представлять дѣло такъ, какъ представляютъ намъ его лѣтописи, было бы совершенно безъ смысла. Боголюбскій настоятельно увѣщеваетъ Θεодора идти на поставленіе въ Кіевъ; послѣдній, не слушая его, идетъ въ Константинополь, и, однако, когда возвращается, князь принимаетъ его. Сѣдши на кафедру, Θεодоръ начинаетъ неистово злодѣйствовать, — князь всѣ его злодѣйства терпитъ; наконецъ, онъ затворяетъ во Владимирѣ всѣ церкви, князь и это терпитъ и только уже послѣ сего отправляетъ его на судъ къ митрополиту. Возможно ли такое терпѣніе отъ какого бы то ни было князя и тѣмъ болѣе отъ Андрея Боголюбскаго, который гонялъ епископовъ безъ малѣйшаго стѣсненія? Какимъ образомъ епископъ могъ неистовствовать не только надъ духовенствомъ, но и надъ мірянами, и притомъ надъ послѣдними даже болѣе, чѣмъ надъ первыми? Чтѣ будетъ значить и какой смыслъ будетъ имѣть затвореніе всѣхъ церквей? Наконецъ, какимъ образомъ совершенно изъ ряду вонъ выходящій злодѣй не казнень безъ дальняго суда въ самомъ Владимирѣ, а посланъ на судъ къ митрополиту въ Кіевъ? Само собою разумѣется, что дѣло, представляемое лѣтописцами безсмысленно, должно имѣть какой-нибудь смыслъ. Если Θεодоръ поставился въ епископы не въ Кіевѣ, а въ Константинополѣ, то, нѣтъ сомнѣнія, съ согласія Боголюбскаго; если Боголюбскій терпѣлъ злодѣйства Θεодора, такихъ или не такихъ размѣровъ, какъ онѣ изображаются въ лѣтописяхъ, если онъ позволилъ ему затворить во Владимирѣ всѣ церкви, то, очевидно, были всего этого причины, — что епископъ дѣйствовалъ съ поущенія и дозволенія князя. Въ чемъ же могло быть дѣло? Θεодоръ съ дозволенія князя могъ отправиться для посвященія въ епископы не къ митрополиту въ Кіевъ, а въ Константинополь къ патріарху, только по той причинѣ, что хотѣлъ пріобрѣсти себѣ отъ патріарха особыя права, и именно — единственно возможное для епископа право автокефаліи или независимости отъ митрополита,

съ непосредственнымъ подчиненіемъ самому патріарху. Необходимо думать, что въ этомъ правѣ автокефаліи и было все дѣло. Андрей Боголюбскій, не успѣвъ получить для своего Владимира отдѣльнаго митрополита, хотѣлъ по крайней мѣрѣ, чтобы его епископъ Ростовскій былъ автокефальнымъ или независимымъ отъ Кіевскаго митрополита епископомъ и съ этою цѣлю отправилъ Θεодора въ Константинополь. Послѣдній былъ посвященъ патріархомъ въ епископы Ростовскіе, но получилъ ли при семъ право автокефаліи, это остается неизвѣстнымъ и, судя по послѣдующему, гораздо вѣроятнѣе думать—нѣтъ, чѣмъ да ¹⁾. Какъ бы то ни было, необходимо думать затѣмъ, что Θεодоръ, по возвращеніи изъ Константинополя, съ согласія князя, объявилъ себя автокефальнымъ епископомъ, ибо только этимъ предположеніемъ можетъ быть со смысломъ объяснено то, что повѣствуютъ лѣтописи о неистовствахъ Θεодора далѣе. Эти неистовства должны значить, что между епископомъ Ростовскимъ, который объявилъ себя автокефальнымъ, и между митрополитомъ Кіевскимъ, который не хотѣлъ признавать его автокефаліи, завязалась ожесточенная борьба,—что въ этой борьбѣ духовенство и граждане Владимірскіе раздѣлились на двѣ враждебныя партіи, изъ которыхъ одна держала сторону епископа, а другая сторону митрополита, и что епископъ съ княземъ и воздвигли безпощадное гоненіе на сторону съ ними несогласную, хотя весьма можетъ быть, что, изображая эту безпощадность гоненія и представляя ее безпричиннымъ неистовствомъ Θεодора, лѣтописцы и впадаютъ въ большее или меньшее преувеличеніе. Могло дѣло доходить и до затворенія всѣхъ храмовъ Владимірскихъ, — этотъ поступокъ со стороны епископа могъ значить то, что онъ хотѣлъ подѣйствовать на сторону ему враждебную посредствомъ церковнаго отлученія. Конецъ борьбы былъ тотъ, что Боголюбскій выдалъ своего епископа митрополиту. Что принудило къ этому князя и при томъ такого, вовсе не имѣвшаго охоты уступать кому бы то ни было, князя, какъ Боголюбскій, остается неизвѣстнымъ; но вѣроятно то, что Θεодоръ, не успѣвъ добыть автокефаліи въ Константинополѣ, объявилъ себя автокефальнымъ самозванно, что митрополитъ успѣлъ доказать это и что такимъ образомъ

¹⁾ Никоновская лѣтопись увѣряетъ, будто патріархъ потому поставилъ Θεодора въ епископы, что повѣрилъ увѣреніямъ, „яко нѣстъ нынѣ въ Кіевѣ митрополита“. На самомъ дѣлѣ, нѣтъ сомнѣнія, было не такъ: патріархъ не могъ не знать, былъ или не былъ въ Кіевѣ митрополитъ, а если, нарушая каноническія правила, взялъ на себя поставить, то, конечно, потому, что или ему или его приближеннымъ щедро было заплачено.

онъ успѣлъ вооружить противъ него, какъ противъ наглаго обманщика, все общественное мнѣніе Россіи, которому и не нашель возможнымъ или благоразумнымъ сопротивляться Боголюбскій ¹⁾. Митрополитъ, получивъ въ свои руки Θεодора, предалъ его, если вѣрить лѣтописямъ, жесточайшей казни, именно: ему урѣзали языкъ, отсѣкли правую руку, вынули очи и затѣмъ—если не самъ онъ послѣ всего этого умеръ—такъ или иначе совсѣмъ его казнили. Приводить въ невольное изумленіе эта нисколько не духовная, выходящая изъ всякихъ предѣловъ по своей жестокости и безпримѣрная въ нашей исторіи, казнь; но сказать что-либо о ней мы поставлены недостаткомъ свѣдѣній въ совершенную невозможность: вѣроятно, вражда между митрополитомъ и епископомъ доходила до самой крайней степени (затвореніе епископомъ храмовъ Владимірскихъ, какъ мѣра карательная противъ сторонниковъ митрополита, позволяетъ думать, что дѣло доходило до взаимныхъ проклятій), такъ что первый, получивъ въ руки послѣдняго, по своему противъ него ожесточенію и снѣдаемый единственно чувствомъ и жаждою мщенія, не въ состояніи былъ соблюсти въ казни никакой мѣры ²⁾.

¹⁾ Въ проложномъ житіи св. Кирилла епископа Туровскаго читаемъ, что онъ „Θеодорца, за укорищу тако нарицаемаго, ересь обличи и проклять его“. Можно думать, что и всѣ епископы Юга, возбуждаемые своими князьями, конечно, весьма не сочувствовавшими стремленіямъ Андрея Боголюбскаго, были противъ притязаній Θεодора. А борьбу со всѣми епископами Боголюбскій не могъ находить благоразумною (Кириллъ Т., какъ увѣряетъ его проложное житіе, „многа посланія написа Андрею Боголюбскому отъ евангельскихъ и пророческихъ указаній“. Очень можетъ быть, что эти посланія касались дѣла Θεодорова; но, къ сожалѣнію, пока ни одного изъ нихъ неизвѣстно).

²⁾ Удѣлъ Суздальскій, только что открытый передъ Боголюбскимъ, былъ одинъ изъ самыхъ младшихъ и слѣдовательно одинъ изъ самыхъ ничтожныхъ; не составляя части собственной Руси, а обнимая территорію инородческую, онъ былъ къ тому же не собственная Русь, а нѣчто только добавочное къ ней,—нѣчто въ родѣ нынѣшняго Туркестана. И вдругъ князь этого какъ бы уже внѣрусскаго и только полурусскаго удѣла изъясляетъ притязаніе на то, чтобы замѣнить собою великаго князя Кіевскаго, чтобы стать распорядителемъ судебъ всей Руси и всѣхъ ея князей. Само собою предполагается, что такое совершенно необычайное и совершенно невѣроятное притязаніе было встрѣчено всѣми князьями русскими не съ благодушіемъ и не съ равнодушіемъ, а съ самымъ крайнимъ негодованіемъ. Но самому Боголюбскому князю ничего не могли сдѣлать и съ какими бы ни худыми чувствами должны были преклоняться передъ силой. Тѣмъ съ большимъ ожесточеніемъ они должны были выместить свой гнѣвъ и свою злобу на орудіи его замысловъ, когда представился имъ случай. Противъ самозваннаго архіепископа поднялъ борьбу митрополитъ, и необходимо думать, что князья съ жаромъ и рвеніемъ бросились на сторону митрополита, что посредствомъ своихъ епископовъ они употребили всѣ

Нѣтъ сомнѣнія, что этотъ эпизодъ борьбы Θεодора съ митрополитомъ не принадлежитъ къ числу лучшихъ страницъ Русской церковной исторіи, но нельзя до крайности не пожалѣть, что лѣтописцы наши на-мѣренно или тенденціозно передаютъ его до послѣдней степени неудовлетворительно: болѣе чѣмъ вѣроятно, что въ своемъ полномъ и настоящемъ видѣ онъ весьма много послужилъ бы къ характеристикѣ времени. Во всякомъ случаѣ, на той и на другой сторонѣ мы видимъ между борющимися беспощадную жестокость, изъ которой слѣдуетъ то заключеніе, что время вовсе не должно быть представляемо такимъ мягкимъ, какъ это склонны дѣлать иные.

Епископы автокефальные или непосредственно зависимые отъ патріарха назывались у Грековъ архіепископами. Одновременно съ тѣмъ, какъ епископъ Ростовскій добивался получить себѣ значеніе автокефальнаго епископа, другой епископъ, именно—Новгородскій, получилъ его титуло, но безъ его значенія, т. е. названіе архіепископа безъ соединенной съ нимъ автокефаліи. Настоящее автокефальное архіепископство могъ дать только патріархъ, освобождая епископа отъ власти митрополита и подчиняя непосредственно себѣ, но епископу Новгородскому далъ архіепископство какъ простое титуло Кіевскій митрополитъ. Въ 1165-мъ г., въ Мартѣ мѣсяцѣ, посвященъ въ епископы Новгородскіе митрополитомъ Іоанномъ 4-мъ Ілія, выбранный изъ священниковъ одной изъ Новгородскихъ церквей; въ томъ же году, спустя то или другое время послѣ посвященія Іліи, ходилъ изъ Новгорода въ Кіевъ къ митрополиту игуменъ Юрьева монастыря Діонисій, и «повелѣно бысть (съ этимъ Діонисіемъ) владыцѣ архіепископство митрополитомъ» — такъ передаютъ дѣло Новгородскія лѣтописи ¹⁾. Съ какой стати епископъ Новгородскій возведенъ былъ митрополитомъ въ титулярные архіепископы, каковыхъ въ Греціи вовсе не было, лѣтописи нисколько не объясняютъ, но дѣло довольно понятно само по себѣ. Выше мы говорили, что епископъ Новгородскій Нифонтъ, не признавая законности митр. Климента, взятъ былъ патріархомъ въ свою непосредственную власть и что такимъ образомъ онъ былъ сдѣланъ и сталъ автокефальнымъ архіепископомъ. Преемникъ Нифонта († 1156), когда

усилія возбудить противъ Боголюбскаго въ лицѣ Θεодора возможно сильную бурю общаго гнѣва... Такъ представлять дѣло необходимо; а при такомъ представленіи дѣла станеть до нѣкоторой степени понятною и совсѣмъ необычайная по своей жестокости казнь, которой подвергся Θεодоръ. До послѣдней степени возбужденная вражда князей къ патрону хотѣла выместить и показать себя на клиентѣ...

¹⁾ Новгород. 1-я лѣт..

послѣ Климента снова явились на каедрѣ митрополичьей законные митрополиты, опять стали простымъ епископомъ, ибо опять подчинился митрополиту. Но послѣ архіепископа, чѣмъ по названію болѣе и важнѣе, чѣмъ епископъ, Новгородцамъ не хотѣлось имѣть простого епископа, — и вотъ они и придумали доставить своему епископу не значеніе архіепископа (автокефалію), а его имя, какъ почетный титулъ (бывъ съ своимъ избрѣтеніемъ далекими предтечами Петербургскаго періода). Митрополитъ, давая епископу имя или титулъ архіепископа, нововводилъ тутъ такую затѣю, которой совсѣмъ не знала церковь Греческая. Но такъ какъ затѣя была совершенно невинная, ибо все дѣло было въ одномъ и простомъ имени, и притомъ такая, о которой можно было и не доводить до свѣдѣнія патріарха, чѣмъ по всей вѣроятности митрополитъ и сдѣлалъ ¹⁾: то, получивъ отъ богатыхъ Новгородцевъ или отъ ихъ богатаго владыки приличные дары, онъ и могъ охотно согласиться ее допустить. Что касается до епископовъ Новгородскихъ, то титулъ архіепископа, не давъ имъ никакихъ правъ, прибавилъ имъ нравственнаго авторитета, какъ людямъ, почтеннымъ особымъ титуломъ, и безспорно возвысилъ ихъ надъ другими епископами, потому что имя архіепископа значить если не начальника надъ епископами, то во всякомъ случаѣ начальнаго епископа ²⁾.

IV.

Приходское духовенство и приходы.

Обращаемся къ низшему или приходскому духовенству.

О томъ, какъ нужно думать относительно самаго перваго появленія у насъ священниковъ, съ запасомъ которыхъ Владимиръ приступилъ къ общему крещенію народа, мы уже говорили выше. Прежде всего онъ имѣлъ то или другое нѣкоторое число ихъ уже готовымъ въ священникахъ тѣхъ Варяговъ-христіанъ, которые были въ Кіевѣ передъ его крещеніемъ. Затѣмъ, изъ похода Корсунскаго онъ при-

¹⁾ Патріархи называютъ архіепископовъ Новгородскихъ епископами въ половинѣ XIV в. (*Миклош. Acta Patriarch. Constantinop. I, 347*).

²⁾ Т. е. по словопроизводству; въ приложеніи къ автокефальнымъ епископамъ оно вовсе не значило, начальнаго епископа, а значило епископа, непосредственно подчиненнаго патріарху. Въ нашихъ Азбуковникахъ: „архіепископъ—начало епископомъ, рекше начальствуя (надъ епископы), архіепископи (бо) учинени, аю да назирають надъ епископы“...

велъ съ собою священниковъ греческихъ. Такъ какъ однихъ и другихъ не могло быть достаточнымъ для того, чтобы приступить къ общему крещенію народа и такъ какъ послѣдніе изъ нихъ, по незнанію русскаго языка, имѣли быть болѣе общими руководителями дѣла крещенія, тѣмъ принимать на себя дѣйствительное паство надъ крещенными: то со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать еще, что было выписано и получено болѣе или меньшее количество священниковъ изъ Болгаріи и, можетъ быть, также изъ Венгерской Руси. Такъ или иначе создавъ необходимый запасъ священниковъ, Владимиръ приступилъ къ общему крещенію народа. Но съ минуты приступа къ сему послѣднему открывалась нужда уже не во временномъ только болѣемъ или меньшемъ ихъ запасѣ, а въ томъ, чтобы дать ихъ въ возможно достаточномъ количествѣ всей странѣ, чтобы представить и поставить то огромное ихъ количество, при которомъ бы всѣ новокрещенные не по имени только, а на самомъ дѣлѣ оказались съ своими пастырями и при которомъ бы могли быть образованы приходы болѣе или менѣе въ обыкновенномъ смыслѣ этого слова. Какъ ведено было правительствомъ это дѣло созданія первыхъ священниковъ для всей страны, въ лѣтописи, къ сожалѣнію, не находимъ извѣстій. Она сообщаетъ, что Владимиръ сейчасъ или вскорѣ послѣ возвращенія изъ похода подъ Корсунъ «пославъ нача поимати у нарочитыя чадѣ дѣти и даяти нача на ученье книжное»; но, какъ уже мы говорили выше, это извѣстіе нужно понимать такъ, что дѣти нарочитой чадѣ или бояръ были собраны и розданы на ученье книгамъ не съ тою спеціальною цѣлію, чтобы приготовить въ нихъ будущихъ священниковъ, а съ тою общею цѣлію, чтобы сдѣлать ихъ просвѣщенными людьми, чтобы съ ихъ генерациіи ввести въ сословіи боярскомъ образованность и просвѣщеніе, о чемъ, какъ это необходимо думать, заботился Владимиръ. Дѣти бояръ необходимы были для великокняжеской службы и нельзя думать, чтобы правительство рѣшилось пожертвовать ими церкви, тѣмъ болѣе, что въ жертвѣ этой не было никакой нужды, ибо для церкви совершенно было безразлично—будутъ ли ея священники изъ дѣтей боярскихъ или изъ кого бы то ни было. Съ другой стороны, и сами бояре не могли имѣть ни малѣйшей охоты на то, чтобы отпустить дѣтей своихъ въ священники, ибо это значило бы то же, что имѣть охоту отдать своихъ дѣтей на низведеніе изъ бояръ въ пролетаріи.

Не имѣя положительныхъ извѣстій, остается дѣлать предположенія. Единственное предположеніе, которое можетъ быть здѣсь дѣлаемо, есть слѣдующее: крестивъ каждую большую область, Владимиръ оста-

влялъ вездѣ нѣкоторое количество священниковъ изъ того общаго запаса ихъ, который имѣлъ, и одновременно съ симъ было приступаемо въ каждой области къ набору кандидатовъ въ священники изъ ея новокрещенныхъ или новообращенныхъ. Если бы кому-нибудь не встало въспоминилось, что апостолъ и за нимъ отеческія правила за-прещаютъ ставить во священники новокрещенныхъ, то отвѣтъ этому кому-нибудь тотъ, что нарушить запрещеніе была неизбежная нужда, что причина, по которой оно сдѣлано: *да не разорвется въ судѣ спадетъ діаволъ*, у насъ вовсе не имѣла приложенія и что по нуждѣ бывало нарушеніе канонѣвъ и въ самой древней церкви, какъ свидѣтельствуютъ тѣ же каноны ¹⁾. Сейчасъ мы сказали, что дѣти боярскія набраны были въ ученіе книгамъ не для приготовленія во священники; но и вообще думать, будто первые кандидаты во священники были набираемы изъ дѣтей, значить предполагать то, что изъ всего есть наименѣе вѣроятное. Набрать дѣтей значило—обречь себя на продолжительное ожиданіе, между тѣмъ какъ въ священникахъ была настоятельная нужда: съ какой же бы непостижимой стати набрали дѣтей, а не взрослыхъ? Очень можетъ быть, что не исполнѣ строго сообразовались съ предписаніемъ канонѣвъ церковныхъ, требующимъ, чтобы во священники были поставляемы люди не чоложе 30-лѣтняго возраста, какъ не со всею строгостію наблюдалось у насъ это предписаніе и во все послѣдующее время, но совершенно необходимо предполагать, что были набираемы въ кандидаты не дѣти, а люди взрослые, которые, послѣ возможно скорого и бѣлаго приготовленія (о которомъ скажемъ вслѣдъ за симъ ниже), тотчасъ же могли бы быть поставляемы во священники.

Одинъ разъ сдѣланнымъ наборомъ кандидатовъ во священники вовсе не могли кончиться заботы правительства по приготовленію сихъ послѣднихъ. Напротивъ, послѣ перваго набора долженъ былъ имѣть мѣсто цѣлый періодъ таковыхъ правительственныхъ наборовъ, который, какъ нужно думать, въ однихъ мѣстахъ окончился ранѣе, въ другихъ позднѣе, но который вообще продолжался не менѣе какъ до половины княженія Ярослава, а можетъ быть и значительно далѣе: лѣтописи свидѣлствуютъ, что такой правительственный наборъ сдѣланъ былъ по приказанію Ярослава въ Новгородѣ въ 1030 году ²⁾. Нѣтъ сомнѣнія, что самый первый наборъ кандидатовъ во священники во всѣхъ областяхъ былъ наборомъ чисто и буквально принудительнымъ, что,

¹⁾ 1 всел. соб. пр. 2.

²⁾ Софійск. лѣт. въ Полн. собр. лѣт. т. V и Псков. лѣт. подъ симъ годомъ.

при отсутствии добровольных охотников, кандидаты были набираемы или вербуемы силой, при чемъ сейчасъ помянутый примѣръ Новгородскаго набора 1030 года даетъ основанія предполагать, что вербовка и доставка или поставка нужнаго количества кандидатовъ была возлагаема на старостъ крестьянскихъ обществъ ¹⁾. Съ перваго взгляда представлялось бы вѣроятнымъ предполагать, что не одинъ первый наборъ былъ принудительнымъ, но что и нѣсколько или даже многіе послѣдующіе были таковыми же, такъ что нужно было бы думать, что священство довольно долгое время было своего рода военною повинностію, имѣвшею причинять правительству не мало заботъ и хлопотъ. Едва ли однако слѣдуетъ предполагать это на самомъ дѣлѣ. Глубоко искренняя и настоящая привязанность къ христіанству явилась не вдругъ, но предубѣжденіе противъ него должно было пройти довольно скоро, а вмѣстѣ съ симъ столько же скоро должны были явиться и добровольные охотники идти въ священники. Совершенно естественно стремиться человѣку перейти изъ худшаго положенія въ лучшее; если правительству окажется нужда призвать людей къ новому роду дѣятельности и если для него при этомъ безразлично, изъ кого бы эти люди ни были, то оно всегда найдетъ желающихъ поспѣшить на его призывъ изъ числа тѣхъ людей, для которыхъ новое положеніе будетъ болѣе или менѣе улучшеніемъ противъ прежняго. Положеніе нашего приходскаго духовенства, собственно говоря, съ самаго начала было вовсе и далеко не блистательнымъ. Но все же былъ весьма немалочисленный классъ людей, для которыхъ оно должно было представляться значительно лучше ихъ собственнаго положенія. А такъ какъ для правительства было совершенно безразлично—пойдутъ ли во священники эти люди или другіе, то и представляется не мало вѣроятнымъ думать, что послѣ перваго же набора изъ числа сихъ людей явились добровольные охотники идти во священники и что такимъ образомъ послѣдующіе правительственные наборы послѣ самаго перваго были не столько принудительными вербовками, сколько вызываніемъ и набораніемъ добровольныхъ охотниковъ.

Когда этихъ добровольныхъ охотниковъ явилось столько, что ими несомнѣнно уже имѣло быть обезпечено дальнѣйшее пополненіе священниковъ, правительство должно было прекратить свои наборы и

¹⁾ „Приде (Ярославъ) къ Новугороду (и) собра отъ старостъ и поповыхъ дѣтей 300 учити книгамъ“. Отъ старостъ, какъ уже мы говорили выше, нужно понимать не такъ, что дѣтей ихъ, а такъ, что имъ, какъ представителямъ крестьянскихъ обществъ, приказано было набрать кандидатовъ изъ сихъ послѣднихъ.

священство начало существовать, такъ-сказать, само о себѣ, помимо его заботъ.

Вовсе не изъ дѣтей бояръ было составлено наше духовенство первоначально посредствомъ правительственныхъ наборовъ: вовсе не дѣти бояръ шли у насъ во священники и въ послѣдующее время. Никто не пойдётъ изъ лучшаго положенія въ худшее и всякій пойдётъ только изъ худшаго положенія въ лучшее,—вотъ общій законъ, который, въ приложеніи къ нашему священству, долженъ былъ дѣйствовать такъ же, какъ и вездѣ, и по силѣ этого закона оно должно было составиться и составляться изъ людей снизу. Положеніе нашего приходскаго духовенства въ періодъ до-монгольскій и матеріально и нравственно было такъ незавидно, что охотники идти во священники могли быть ни изъ бояръ, ни изъ купцовъ, ни вообще изъ зажиточныхъ людей, хотя бы то и крестьянъ, а только изъ людей бѣднѣйшихъ, были они горожане или крестьяне, вообще изъ людей городскихъ или сельскихъ настолько бѣдныхъ, что священство было бы для нихъ пріобрѣтеніемъ. Очень можетъ быть, что въ періодъ домонгольскій еще и не существовало у насъ никакого ограниченія относительно поступленія мірянъ во священники, какъ существовало это ограниченіе въ Греціи и какъ послѣ находимъ его и у насъ ¹⁾. Но и безъ положи-

¹⁾ Міряне, поступавшіе во священники, переставали нести государственныя повинности, слѣдовательно, такъ сказать, пропадали для государства и переставали для него существовать: чтобы уменьшить ущербъ для государства отъ поступленія мірянъ въ священники и дѣлаемы были ограниченія относительно этого поступленія. Въ Греціи въ древнѣйшее время, начиная съ Константина Великаго, существовали слѣдующія ограниченія: 1) въ городахъ запрещено было принимать въ клиръ такъ называемыхъ декуріаловъ или куріоновъ (*decurio, curialis, βουλευτής*), обязанныхъ нести разныя общественныя повинности, и вообще болѣе состоятельныхъ гражданъ (называвшихся плебеями,—*plebeji divites*), а равнымъ образомъ средне-низшаго разряда государственныхъ чиновниковъ (*adprator, cohortalinus, ταξιάρχης*); 2) въ деревняхъ выбирать священниковъ только изъ жителей самыхъ деревень, а въ помѣстьяхъ только изъ состоящихъ въ нихъ крестьянъ, (*ἐναπόγραφος*).—*Cod. Theod. lib. XVI, tit. II, legg. 3, 6* (законы Константина Великаго, въ которыхъ прямо объясняются побужденія къ ограниченію), 17 и 33; *Cod. Justinian. lib. I, tit. III, leg 11, Novell. 6 cap. 4 и 123 cap. 15, сфг у Ралли и II. I, 74 sqq* (Никон. Корич. гл. 42, § 47 и 51). Въ позднѣйшее время изъ числа этихъ ограниченій какъ будто не существовало ограниченія относительно состоятельныхъ городскихъ гражданъ (декуріоновъ и плебеевъ).—Царскія книги *lib. III, tit. 1, §§ 28 и 32, tit. III, § 6, сфг у Ралли и II. ibid.* Что касается до того, какъ было у насъ въ Россіи въ позднѣйшее время, то въ договорной грамотѣ вел. кн. Василія Дмитріевича и митр. Кипріяна постановляется: „а слугъ монахъ князя великаго и монахъ данныхъ людей въ діаконы и въ попы митрополиту не ставити“,—Акт.

тельного ограниченія, на основаніи одного лишь указаннаго нами общаго соціальнаго закона, что никто не пойдетъ изъ лучшаго положенія въ худшее (а также и того закона, что никто не пойдетъ изъ худшаго положенія едва въ нѣсколько лучшее, но съ трудомъ приобретаемое, ибо для исканія священства нужно было учиться грамотѣ) должно было случиться, чтобы между мірянами сталъ поставлять кандидатовъ во священники только одинъ бѣднѣйшій ихъ классъ,—тотъ классъ, который въ старое время носилъ общее названіе бобылей и казаковъ, а въ настоящее время носить общее названіе пролетаріевъ.

Но какъ никогда не бываетъ правила безъ исключенія, такъ весьма возможно думать, что въ видѣ исключенія поступали иногда во священники и люди богатые, имѣвшіе внутреннее расположеніе къ священству и желавшіе посвятить себя Богу нѣсколько иначе, чѣмъ тѣ, которые постригались въ монахи. Это тѣмъ болѣе должно было случаться въ періодъ до-монгольскій, что тогда священство и монашество еще были, такъ-сказать, довольно въ одной цѣнѣ и что послѣднее еще не заслоняло до такой степени перваго, какъ это случилось послѣ ¹⁾.

Необходимо впрочемъ думать, что главный контингентъ священства составляли не міряне, а дѣти самихъ священниковъ. Тѣ, которые полагаютъ, что наследственность духовенства есть у насъ вещь очень недавняя, весьма ошибаются. Въ старое время не было у насъ наследственности, узаконенной въ томъ смыслѣ, чтобы мірянамъ совершенно загражденъ былъ доступъ къ священству, какъ это было въ новѣйшее время до недавнихъ поръ; но въ старое время была наследственность не только обычная, но даже и узаконенная въ томъ смыслѣ, что дѣтямъ священниковъ, желавшимъ идти по стопамъ отцовъ, предоставлены были нѣкоторыя важныя льготы. Обычай, чтобы дѣти

Эксп. I, № 9, стр. 5 col. 2. Но представляется вѣроятнымъ думать, что въ періодъ домонгольскій еще не было этого ограниченія на основаніи слѣдующаго: во-первыхъ, митр. Кирилль въ дѣяніихъ Владимирскаго собора 1274 г. между прочимъ предписываетъ дознаваться относительно ищущаго священства, не бѣгаетъ ли онъ даней,—въ Памятн. *Павл.* col. 91, изъ чего должно заключать, что данныхъ людей дозволялось ставить во священники; во вторыхъ, ханы монгольскіе въ своихъ ярлыкахъ дозволяютъ митрополитамъ принимать въ клиръ кого бы то ни было; но если бы прежде существовало ограниченіе, то едва ли бы ханы отиѣнили его.

¹⁾ Митр. Кирилль въ дѣяніихъ Владимирскаго собора 1274-го г. даетъ знать, что иногда поступали въ священники люди, имѣвшіе челядь (предписываетъ смотрѣть, чтобы ищущій священства не томилъ своей челяди голодомъ и наготою), — въ Памятн. *Павлоу.* col. 91.

священниковъ шли также во священники, долженъ былъ установиться очень просто и естественно и совершенно необходимымъ образомъ. Всякій человѣкъ приготовляетъ своихъ дѣтей къ тому, что есть онъ самъ по своему положенію или по своимъ занятіямъ,—иначе этого не можетъ быть; натурально, что и священники готовили своихъ дѣтей именно къ священству, а не къ чему нибудь другому. Для поступленія во священники требовались грамотность и умѣнье священствовать въ смыслѣ умѣнья совершать церковныя службы и исправлять церковныя требы: кому было естественнѣе учиться первой и кому было удобнѣе и сподручнѣе учиться второму, какъ не дѣтямъ священниковъ, которыя учителями грамоты могли имѣть своихъ отцовъ, а учиться священству въ помянутомъ смыслѣ должны были въ продолженіе всего своего дѣтства? Сынъ священника, не хотѣвшій идти во священники, долженъ былъ выбыть въ разрядъ тяглыхъ людей; такъ какъ это выбытіе не могло сдѣлать его богатымъ, то остаться бѣднякомъ нетяглымъ все-таки было предпочтительнѣе, чѣмъ стать бѣднякомъ тяглымъ. Такимъ образомъ, по всему сказанному, самъ собою долженъ былъ установиться обычай, чтобы дѣти священниковъ шли преимущественно въ тѣ же священники. Обычай этотъ до того былъ естественъ и явиться и установиться ему до того казалось всѣмъ натуральнымъ и необходимымъ, что поповъ сынъ, не умѣющій грамотѣ и слѣдовательно не хотящій идти во священники, считался какимъ-то вырождакомъ и уродомъ,—онъ назывался изгоемъ, что означало какъ бы заштатный классъ людей потерявшихъ и какъ бы промотавшихъ право принадлежать къ тому сословію, къ которому они дотолѣ принадлежали ¹⁾). Гражданское правительство съ своей стороны предоставляло льготы дѣтямъ священниковъ въ тѣхъ своихъ узаконеніяхъ, что, во-первыхъ, сынъ священника, пока онъ жилъ при отцѣ, не былъ дѣлаемъ тяглымъ человекомъ,—во-вторыхъ, что если бы онъ самъ отдѣлился отъ отца и добровольно поступилъ въ тяглые люди, то и послѣ этого онъ все-таки могъ, если бы хотѣлъ, быть поставленъ во священники ²⁾). Смыслъ втораго узаконенія ясенъ; что касается до перваго, то правительство, не привлекая къ отбыванію государственныхъ повинностей сына священника,

¹⁾ Въ подложной грамотѣ Всеволода Новгородской св. Софіи: „изгом три: поповъ сынъ грамотѣ не умѣеть“... (у преосв. *Макарія* въ Ист. т. 2, изд. 2, стр. 383).

²⁾ Въ помянутой Уставной грамотѣ вел. кн. *Василія Димитріевича* и митр. *Кипріяна*: „который поповичъ будетъ писанъ въ мою (великаго князя) службу, а восхочетъ стати въ пощы или діаконы, ино ему волно стати; а поповичъ, который живеть у отца, а хлѣбъ ѣсть отцовъ, ино той митрополитъ“.

который еще не избралъ рода жизни, конечно, хотѣло дать ему чрезъ это возможность готовиться къ священству. Наслѣдственность духовнаго званія, совершенно естественная по существу дѣла, несомнѣнно ведетъ свое начало отъ самаго перваго времени: въ 1030-мъ, году Ярославъ приказываетъ въ Новгородѣ набрать кандидатовъ во священники «отъ старость», т. е. чрезъ старость у крестьянъ, и «отъ поповыхъ дѣтей» ¹⁾).

Изъ сказаннаго нами выше слѣдуетъ, что у насъ явились священники въ болѣе или менѣе достаточномъ количествѣ въ весьма непродолжительномъ времени послѣ того, какъ, приступивъ къ общему крещенію страны, вмѣстѣ съ тѣмъ приступили и къ образованію ихъ сословія. Что это было дѣйствительно такъ, имѣемъ мы и положительныя доказательства. Подъ 1051-мъ г., по поводу поставленія Иларіона въ митрополиты, лѣтописъ рассказываетъ, что у Ярослава было подъ Кіевомъ село или имѣніе (мыза, ферма) Берестовое, въ которомъ была церковь святыхъ апостоловъ, и что въ этомъ селѣ при сейчасъ названной церкви онъ набѣлѣ или содержалъ многихъ поповъ («попы многы»). Если совершенно безъ всякой нужды, а потому только, что «попы любяше по велику», Ярославъ содержалъ многихъ священниковъ при церкви, находившейся въ его имѣніи, то ясно, что въ послѣднихъ вовсе не чувствовалось недостатка. Что касается до всего послѣдующаго времени періода до-монгольскаго, то слѣдуетъ вообще думать, что священниковъ у насъ былъ не недостатокъ, а избытокъ, превышавшій болѣе или менѣе дѣйствительную нужду.

Кандидатами во священники были, какъ мы сказали, во-первыхъ—дѣти священниковъ, во-вторыхъ—желавшіе міряне. Такъ какъ между послѣдними нужно предполагать желавшихъ идти во священники лишь въ одномъ бѣднѣйшимъ ихъ классѣ, то можетъ казаться съ перваго

¹⁾ Въ Греціи съ этою наслѣдственностію священства доходило даже до того, что нѣкоторые старые священническіе роды получали отъ императоровъ наслѣдственное право священства (имѣвъ быть ставимы епископами, хотя бы и были недостойны или, если не хотѣли идти во священники, имѣвъ право на мѣста, которыя сдавали въ аренду другимъ), см. Вальсамона у Рааи и П. II, 380 (о наслѣдственности священства у Армянъ — Трульск. соб. пр. 33. О наслѣдственности священства у Сербовъ см. нашу книгу Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей болгарской, сербской и румынской, стр. 692 fin.: „да се попъ отъ попа стави“. Въ одной статьѣ о Кавказѣ, — „Въ Сванетин“, помѣщ. въ Вѣстникѣ Европы 1886 г., Августъ, стр. 579, мы встрѣтили, что тамъ была и есть наслѣдственность священства. Вообще, необходимо принимать, что наслѣдственность священства была вездѣ, гдѣ были женатые священники).

взгляда, что вообще кандидаты во священники были не особенно многочисленны. На самомъ дѣлѣ это не такъ. Во-первыхъ, уже одні дѣти священниковъ, изъ коихъ большая часть несомнѣнно предпочитала стремиться къ священству, чѣмъ выходить въ тяглые люди—въ крестьяне, представляли собою такой контингентъ, который долженъ былъ исполнѣ обеспечивать нужду, ибо съ каждымъ поколѣніемъ ихъ число, естественно, все болѣе и болѣе должно было увеличиваться. Во-вторыхъ, хотя между мірянами могли имѣть охоту идти во священники только люди изъ класса бѣднѣйшаго, однако не должно представлять себѣ классъ этотъ малочисленнымъ, ибо извѣстно, что классъ бѣдныхъ людей нигдѣ не бываетъ малочисленъ. Необходимо думать, какъ уже мы говорили, что ни матеріально, ни нравственно духовенство наше не было поставлено въ періодъ до-монгольскій особенно или сколько нибудь хорошо; но для бѣдныхъ людей возможность попасть во священники все-таки должна была представляться значительнымъ приобрѣтеніемъ, все-таки значительною переменною худшаго на лучшее, и если не совсѣмъ выходомъ изъ пролетаріевъ, то по крайней мѣрѣ переходомъ въ аристократы между ними послѣдними. По всему этому необходимо думать, что для нашего класса мірянъ священство составляло предметъ самыхъ горячихъ желаній, что оно было цѣлю ихъ завѣтныхъ стремленій, подобно тому, какъ для людей всѣхъ классовъ цѣлю таковыхъ стремленій служить то самое высшее, чего они могутъ достигнуть. А слѣдовательно необходимо думать, что міряне эти не только шли во священники, когда ихъ звали туда, но и сами изъ всѣхъ силъ добивались священства, употребляя всѣ старанія о томъ, чтобы приготовить себя къ нему со стороны грамотности или вообще способности совершать съ грѣхомъ пополамъ церковныя службы ¹⁾. Но если такимъ образомъ не только не было недостатка въ кандидатахъ во священники, но и было ихъ изобиліе, то вмѣстѣ съ симъ по тогдашнимъ обстоятельствамъ должны были явиться почти въ такомъ же изобиліи и священники.

Въ періодъ до-монгольскій, какъ и послѣ до новѣйшаго времени, не было чего-нибудь похожего на штаты приходскихъ священниковъ, напротивъ приходы пользовались совершенно неограниченной свободой имѣть священниковъ столько, сколько сами хотѣли. Такъ какъ

¹⁾ Въ древнее время довольно дорого стоило поставиться во священники, о чемъ скажемъ ниже. Со всею вѣроятностію нужно предполагать, что у насъ, какъ это было въ Греціи, бѣдные люди, желавшіе поставиться во священники, собирали деньги на посвященіе по міру.

приходы обязаны были содержать священниковъ, то, разумѣется, долженствовала быть какая-нибудь норма, выше которой и сами прихожане не могли желать имѣть священниковъ ¹⁾. Но поелику, съ одной стороны, содержаніе крайне невзыскательныхъ священниковъ тогда было совсѣмъ не то, что въ настоящее время, а съ другой стороны— для прихожанъ было тѣмъ лучше, чѣмъ было ихъ болѣе, то необходимо думать, что тогдашняя норма, опредѣлявшаяся не кѣмъ-нибудь сверху, а просто самими прихожанами, относилась къ нынѣшней никакъ не менѣе какъ 10 къ 1, т. е. что считавшееся тогда нормальнымъ число священниковъ было по крайней мѣрѣ въ 10 разъ болѣе нынѣшняго. Если не было препятствій со стороны прихожанъ, чтобы священниковъ было множество, то тѣмъ менѣе онѣ могли быть со стороны епископовъ. Какого бы множества священниковъ ни желали себѣ прихожане, епископы не имѣли никакого права отказывать имъ, ибо норма количества, какъ мы сказали, могла опредѣляться только желаніемъ прихожанъ и болѣе ничѣмъ. Съ другой стороны, обстоятельства дѣла имѣли себя такъ, что епископы не только не должны были останавливать прихожанъ, когда они желали себѣ черезъ-чуръ много священниковъ, а напротивъ только должны были съ охотою удовлетворять ихъ желаніемъ, какъ бы онѣ ни были неумѣренны и неблагоприятны. За каждое поставленіе во священники въ то время епископы взимали опредѣленную, довольно высокую, плату, которую еще сами возвышали произвольно и незаконно. Чѣмъ болѣе приходилось имъ ставить священниковъ, тѣмъ болѣе для нихъ было выгодно. Въ виду этого, епископы не только не должны были унимать прихожанъ, когда они желали себѣ священниковъ черезъ-чуръ много, а напротивъ должны были всевозможно поощрять ихъ къ тому, чтобы они желали ихъ какъ можно болѣе. Если мы допустимъ весьма возможное предположеніе, что у насъ люди не были болѣе совершенны, чѣмъ въ Греціи, то, судя по тамошнимъ порядкамъ, не невѣроятно предположить, что съ этимъ размноженіемъ священниковъ епископы позволяли себѣ даже злоупотребленія. Въ Греціи епископы до такой степени обратили поставленіе священниковъ въ простую статью дохода, что ставить рѣшительно всякаго желающаго, кто, желая поставиться, въ состояніи приличнымъ образомъ заплатить. Но такъ какъ, съ одной стороны,

¹⁾ Въ позднѣйшее время норма эта доходила до того крайняго, что при 15 дворахъ прихода бывало при церкви по два священника, см. Правосл. Собесѣд. 1868-го г., кн. III, стр. 54.

правила каноническія рѣшительно требуютъ, чтобы священники были рукополагаемы не иначе, какъ въ извѣстные приходы ¹⁾, а съ другой стороны, прихожане не могутъ же содержать столько священниковъ, сколько бы имъ ни наставили епископы, то въ Греціи выдуманно ставить священниковъ номинально-приходскихъ или приписныхъ, которые только причисляются къ извѣстнымъ приходамъ, но нисколько не состоятъ въ нихъ дѣйствительными священниками, и которые, будучи въ сущности безприходными, представляютъ собою только кандидатовъ на имѣющія открыться мѣста ²⁾. Нѣтъ ничего невозможнаго, что это злоупотребленіе существовало и у насъ въ Россіи. Подъ 1159-мъ г. въ лѣтописяхъ читаемъ, что въ этомъ году Ростовцы и Суздальцы выгнали отъ себя епископа своего Леона, «зане умножилъ бяше церкви, грабѣя попы». Въ не совсѣмъ вразумительныхъ словахъ лѣтописей, по всей вѣроятности, разумѣется одинъ изъ видовъ того злоупотребленія, о которомъ мы говорили сейчасъ, именно—что Леонъ умножилъ количество приходовъ съ тѣмъ, чтобы имѣть возможность какъ можно болѣе ставить священниковъ, съ которыхъ онъ бралъ весьма высокую плату за поставленіе ³⁾.

Итакъ, что касается до количества приходскихъ священниковъ въ періодъ до-монгольской, то, повторяемъ, необходимо представлять дѣло такъ, что не только не чувствовалось въ нихъ недостатка, а напротивъ было ихъ великое изобиліе,—что тогдашняя норма превышала нынѣшнюю приблизительно, по крайней мѣрѣ, разъ въ десять.

Пока продолжался періодъ правительственныхъ наборовъ, забота о замѣщеніи приходовъ священниками лежала на правительствѣ, которое или само непосредственно вело дѣло, назначая кандидата на каждый приходъ изъ имѣвшагося у него запаса или предоставляя этотъ свой запасъ кандидатовъ гуртомъ въ распоряженіе епископовъ. Послѣ того какъ правительство устранилось отъ приготовленія кандидатовъ, забота о замѣщеніи приходовъ священниками не стала дѣломъ епископовъ, которые вовсе не имѣли въ своемъ распоряженіи людей, которыхъ бы они могли ставить, а сполна и исключительно легла на самихъ прихожанъ. Умиралъ или выбывалъ священникъ: прихожане

¹⁾ 4 всел. соб. пр. 6.

²⁾ Объ этихъ священникахъ номинальныхъ и приписныхъ см. новеллу Алексѣя Комнина у *Ралли* и *П.* V, 295: ἀπογεγραμμένοι μὲν ὑπάρχουσι καὶ δουλεύουσι τῇ ἐκκλησίᾳ, οὐ λαμβάνουσι δὲ τι, ἀλλ' ἐλπιδὶ καὶ μόνῃ τρέφονται προκοπῆς.

³⁾ Въ Петровскомъ дополненіи къ архіерейской присягѣ: „поповъ (мнѣ архіерею) для прибытку не умножать“.

сами обязаны были найти ему преемника и привести его къ епископу; послѣдній же только посвящалъ его или, если уже онъ былъ посвященный, только благословлялъ. Можетъ показаться съ перваго взгляда, что эта обязанность приискывать священниковъ составляла въ древнее время весьма трудную заботу для прихожанъ. Но изъ того, что сейчасъ выше сказали мы о множествѣ желавшихъ тогда поступить во священники, слѣдуетъ, что это было вовсе не такъ. Прихожане развѣ въ крайне рѣдкихъ случаяхъ могли быть поставляемы въ необходимость приискывать кандидатовъ, большею же частію долженствовало быть такъ, что кандидаты сами являлись къ нимъ въ томъ или другомъ множествѣ и имъ оставалось только выбирать ¹⁾. Само собою разумѣется, что чѣмъ богаче былъ приходъ, тѣмъ большее должно было являться и число кандидатовъ. Но и приходы наибѣднѣйшіе не должны были оставаться совсѣмъ безъ охотниковъ занять ихъ. Мы сказали выше, что у насъ, какъ и въ Греціи, вѣроятно существовалъ обычай ставить священниковъ только приписныхъ, священниковъ только *in spe*. Для подобныхъ священниковъ и приходы самые худые составляли все-таки нѣчто; а такъ какъ въ древнее время была для священниковъ совершенно полная свобода переходить съ прихода на приходъ, то они охотно должны были занимать и худые приходы на время до приисканія лучшихъ, на которые могли перемѣщаться при первой открывшейся возможности. Судя по послѣдующему, послѣ-монгольскому, старому времени, нужно думать, что если не всегда, то иногда прихожане заключали со священниками контракты, въ которыхъ, съ одной стороны, давалось обязательство доставлять приличное содержаніе, а съ другой добросовѣстно и неукоснительно исполнять обязанности ²⁾. Такъ какъ съ приходоѣ бѣдныхъ священники могли уйти во всякое время и такимъ образомъ прихожане этихъ приходоѣ подвергались опасности внезапно оказаться совсѣмъ безъ священника, то по сей нѣтъ сомнѣній, причинѣ иногда назначался и прописывался въ контрактѣ срокъ, на который нанимался священникъ къ приходу ³⁾ и ранѣе котораго, подразумѣвается, онъ не могъ его оставить (А такъ какъ въ богатыхъ приходахъ прихожане могли наоборотъ отказывать священникамъ отъ мѣстъ по истеченіи договореннаго или контрактнаго

¹⁾ Малорусская пословица говорить: „А бы люде, а пошъ буде“.

²⁾ Образецъ позднѣйшихъ таковыхъ контрактоѣ или „порядныхъ“ см. въ Актахъ Юридич. 1838-го г. № 185.

³⁾ Ibid..

времени: то въ этихъ приходахъ уже не прихожане были въ зависимости отъ священниковъ, а напротивъ священники становились въ зависимость отъ прихожанъ, сѣг въ Акт. Ист. т. V, № 122).

Сейчасъ упомянутое нами право перехода состояло въ томъ, что священникъ, поставленный на одинъ приходъ, во всякое время (по скольку не связать былъ договоромъ), по своей доброй волѣ, могъ оставить его и пойдти искать себѣ другой не только въ предѣлахъ своей собственной епархіи, но и гдѣ бы то ни было въ чужихъ епархіяхъ. Для этого требовалось только, чтобы священникъ запасся отъ архіерея такъ называемой отпускной грамотой, изъ которой бы явствовало, что онъ есть не самозванецъ, а дѣйствительно поставленный священникъ и что онъ не состоитъ подъ запрещеніемъ. Съ этой грамотой онъ искалъ себѣ новаго прихода, и когда находилъ, то утверждалъ былъ архіереемъ на новомъ мѣстѣ посредствомъ грамоты благословенной. Такъ какъ всякому человѣку естественно желать лучшаго, то само собою разумѣется, что священники не упускали пользоваться правомъ перехода, стремясь съ худшихъ приходовъ на лучшіе, а изъ этого слѣдуетъ, что они представляли собой людей болѣе или менѣе бродячихъ, были пастырями, которые какъ можно чаще старались мѣнять своихъ овецъ ¹⁾).

Со всею вѣроятностію или, лучше сказать, съ совершенною несомнительностію должно предполагать, что у насъ въ періодъ до-монгольскій, по подобію Грековъ, были ставлены въ приходскіе священники не только бѣлые священники, но и монахи или іеромонахи. Въ имперіи Греческой съ весьма древняго времени, съ самого Константина Великаго, сдѣлано было значительное ограниченіе относительно принятія въ клиръ мірянъ (см. выше стр. 430), такъ что иные епископы должны были нуждаться въ клирикахъ. Предъ епископами были монахи, которые представляли собою мірянъ, отказавшихся отъ міра, которые освобождены были отъ всѣхъ обязательствъ мірскихъ (ибо это такъ было) и которые отданы были въ подчиненіе имъ—епископамъ: ясно, что ничего не было легче, какъ придти послѣднимъ въ мысли брать необходимыхъ клириковъ изъ нихъ. Такъ это и случилось: соборы дозволили епископамъ «по необходимой надобности» брать

¹⁾ Въ древнемъ святительскомъ поученіи новопоставленному священнику содержится между прочимъ предписаніе послѣднему отъ лица епископа: „а въ ней же церкви поставленъ еси, не остави (ти) ея во всѣ дни живота своего“,—въ Памятн. *Лаврос.* col. 108. Но это предписаніе у насъ, какъ и въ Греціи, осталось совершенно мертвой буквой.

клириковъ изъ монаховъ ¹⁾, а гражданская власть съ своей стороны и еще значительно ранѣе соборовъ прямо предписала это ²⁾. Въ древнѣйшее время, какъ это необходимо думать, ставили въ приходскіе священники не іеромонаховъ, а бѣлыхъ священниковъ, взятыхъ изъ монаховъ, въ чемъ есть существенное различіе, ибо послѣдніе переставали быть монахами и освобождались отъ тѣхъ обѣтовъ монашескихъ, которые несовмѣстимы съ пастырствомъ, а первые не перестаютъ быть ими и не освобождаются ни отъ какихъ обѣтовъ и какъ таковыя, собственно говоря, не могутъ быть пастырями ³⁾. Но между тѣми и другими не было никакого видимаго различія, ибо монахи, поставлявшіеся въ бѣлые священники, не освобождались отъ даннаго ими и совмѣстимаго съ пастырствомъ обѣта цѣломудрія и поставлялись безъ предварительной женитьбы, которая вовсе не составляетъ необходимаго условія священства, а различіе невидимое, то различіе, что монахъ есть ученикъ, а не учитель, повинующійся, а не начальствующій (собора въ храмѣ Софіи пр. 2), въ позднѣйшее время, съ потемнѣніемъ и потускнѣніемъ истиннаго взгляда на монашество, съ утратою живаго и отчетливаго представленія о томъ, что составляетъ его сущность, перестало быть помнимо и примѣчаемо. Вслѣдствіе этого іеромонахи явились тѣмъ же или пошли за то же, что и бѣлые священники изъ монаховъ, т. е. за настоящихъ священниковъ съ полною правоспособностью пастырства. Послѣ этого смѣшенія іеромонашества съ настоящимъ священствомъ, въ Греціи начали замѣщать мѣста приходскихъ священниковъ монахами такимъ образомъ, что не ставили бѣлыхъ священниковъ изъ монаховъ, а назначали на мѣста іеромонаховъ, что продолжается и до настоящаго времени. Брать приходскихъ священниковъ изъ монаховъ первоначально заставила нужда. Но впослѣдствіи къ нуждѣ присоединились еще двѣ причины. Во-первыхъ, многіе іеромонахи предпочитали свободную жизнь на приходахъ жизни въ монастыряхъ, и вслѣдствіе этого постарались достигнуть того, чтобы дѣло нужды превратить въ дѣло обычное. Во-вторыхъ, особый, водворившійся въ церкви Греческой, а точнѣе говоря—созданный монахами, обычай. Право исповѣди не принадлежало въ Гре-

¹⁾ 4 всел. соб. пр. 4

²⁾ Законъ 898 рода: Si quos forte episcopi deesse sibi clericos arbitrantur, ex monachorum numero rectius ordinabunt: non obnoxios publicis privatisque rationibus cum invidia teneant (поясняетъ законъ свой мотивъ), sed habeant jam probatos,—Cod. Theod. lib. XVI, tit. II, leg. 82, cfr Новеллы Юстиніана 5, гл. 8. и 128, гл. 15.

³⁾ Cfr въ Πηδάλιον'ѣ къ 4 пр. 4-го всел. соб. прим. 2.

ческой церкви eo ipso каждому священнику, а давалось архіереями только нѣкоторымъ священникамъ, болѣе способнымъ къ ея совершенію. Монахи успѣли достигнуть того, чтобы это право исключительно сосредоточилось въ ихъ рукахъ, т. е. чтобы духовничество исключительно было поручаемо іеромонахамъ (обстоятельно см. ниже). Такъ какъ не вездѣ и не во всѣхъ мѣстностяхъ было столько монастырей, чтобы міряне безъ затрудненія могли ходить въ нихъ на исповѣдь, то ввелся обычай, чтобы іеромонахами духовниками были снабжаемы приходы. У насъ не было никакой нужды ставить іеромонаховъ въ приходскіе священники, потому что никогда и нигдѣ у насъ не могло чувствоваться недостатка кандидатовъ изъ мірянъ; но о второй, указанной выше, причинѣ (стремленіе іеромонаховъ на приходы), заключая по послѣдующему времени, нужно думать, что она была сильна у насъ столько же, какъ и въ Греціи. Относительно духовничества мы не доходили до такой совершенной крайности, какъ Греки, однако есть вся вѣроятность принимать, что и у насъ іеромонахи были предпочтительными духовниками передъ бѣлыми священниками. Такимъ образомъ, необходимо думать, что у насъ въ періодъ до-монгольскій, какъ въ современной ему Греціи и какъ у насъ самихъ въ послѣдующее время, были приходскими священниками не только бѣлые священники, но и монахи или іеромонахи. Въ настоящее время приходскіе священники изъ іеромонаховъ называются у Грековъ игуменами; ниже увидимъ, что въ позднѣйшее время они и у насъ назывались такъ же; изъ этого слѣдуетъ то заключеніе, что такъ назывались они у Грековъ и у насъ и въ древнее время. Когда мы встрѣчаемъ въ лѣтописяхъ нашихъ извѣстія, что какое либо дѣло сдѣлали «вси игумени и попове», то болѣе чѣмъ вѣроятно, что каждый разъ должно разумѣть не однихъ только игуменовъ монастырей, но и іеромонаховъ, игуменившихъ у приходскихъ церквей.

Мы Русскіе не можемъ представить себѣ мірскаго или приходскаго священника иначе, какъ человѣкомъ женатымъ. Между тѣмъ женитьба или супружество нисколько не необходимо для священства и священникомъ можетъ быть совершенно безразлично какъ человѣкъ женатый, такъ и холостой, въ послѣднемъ случаѣ съ тѣмъ ограниченіемъ, что не можетъ жениться послѣ посвященія или что женившись долженъ оставить священство (и не только безразлично, но по идѣи и столько же бы предпочтительно, сколько дѣвство предпочтительнѣе супружества) ¹. Обязательный (и весьма благоразумный) законъ, чтобы

¹) Правила каноническія, запрещающія клирикамъ бракъ послѣ посвященія, исключая чтецовъ и пѣвцовъ: Апост. 26, Трудыск. соб. 6.

священники были непременно женаты (ибо идея и практика иногда вещи совсѣмъ различныя) явился у насъ весьма давно: не позднѣе какъ со времени св. митрополита Петра у насъ было требуемо, чтобы вдовы священники шли въ монахи или оставляли священство. Но такъ какъ въ семъ случаѣ мы не послѣдовали примѣру Грековъ, которые допускали и допускають холостыхъ священниковъ ¹⁾, а установили законъ сами собою, то необходимо думать, что мы дошли до него не сразу и что такимъ образомъ въ періодъ до-монгольскій его еще не существовало. Митрополитъ Георгій, повторяющій въ своемъ уставѣ 1-е правило Неокесарійскаго собора: «попъ, аще женится, преставити отъ чину...» даетъ знать, что случаи поставленія холостыхъ въ священники бывали. Впрочемъ, вообще необходимо думать, что случаи бывали очень рѣдко и представляли собой не болѣе, какъ только исключенія, ибо желавшіе дѣвствовать должны были предпочитать священству монашество.

Въ Западной Руси въ XVI в., передъ введеніемъ уніи, какъ извѣстно, было не малое количество священниковъ двоеженцевъ (что должно понимать отчасти такъ, что они были ставимы изъ двоеженцевъ, а отчасти и такъ, что уже, будучи священниками, вступали во второй бракъ,—относительно послѣдняго имѣемъ совершенно ясныя свидѣтельства). Такъ какъ эти священники были у насъ въ XIV—XV вѣкѣхъ (свидѣтельства, относящіяся ко времени митр. Кипріяна) и такъ какъ они были у Грековъ и въ древнее время и во время, соотвѣтствующее нашему періоду домонгольскому ²⁾: то болѣе чѣмъ съ вѣроятностію надлежитъ думать, что они были у насъ и въ продолженіе періода домонгольскаго.

Существовало и допускалось у насъ въ періодъ до-монгольскій замѣчательное злоупотребленіе относительно поставленія во священ-

¹⁾ Относительно древняго времени см. новеллу Юстиніана 123, гл. 14, и Царскія книги, кн. III, тит. I, § 27; относительно XVII вѣка у Арсенія Суханова въ Проскинитаріи, въ бесѣдѣ съ патриархомъ Александрійскимъ Іоанникіемъ, читаемъ: „Арсеній рекъ: мощноль неженатаго въ попы поставити? И патриархъ рекъ: мощно, и указалъ на своихъ предстоящихъ, и тѣ неженаты поставлены въ попы, и пакъ рекъ патриархъ: мощно поставитъ и неженатаго, только ему не мощно будетъ послѣ поставленія женитися, а если женится, не будетъ попъ“ (Синод. рел. № 574, л. 59. Впрочемъ, относительно настоящаго времени въ Аѳинахъ увѣрили насъ, что въ священники ставятся непременно женатые и притомъ только уже болѣе или менѣе достаточно пожившіе *въ бракъ* и имѣющіе дѣтей).

²⁾ Трульск. соб. пр. 3, указъ патр. Алексѣя († 1043) у Ралии и II. V, 28, Вальсамонъ *ibid.* II, 23.

ники, объясняемое нуждой времени. Бѣдные и вообще простые люди довольно долгое время послѣ принятія христіанства чуждались у насъ церковнаго вѣнчанія браковъ, находя его нужнымъ только для бояръ, а сами довольствуясь бракомъ мірскимъ, наслѣдованнымъ отъ язычества (обстоятельнѣе ниже). Но въ священники наибольшую частію ставились люди бѣдные и простые. Нѣтъ сомнѣнія, за невозможностію находить достаточнаго количества кандидатовъ во священники, вѣнчанныхъ по христіански, въ періодъ до-монгольскій допускалось, чтобы ставимы были во священники и не вѣнчанные, а вступившіе въ брачное сожитіе посредствомъ мірскихъ браковъ, съ тѣмъ только условіемъ, чтобы они вѣнчались предъ посвященіемъ, при чемъ, если были дѣти, то привѣнчивались (также ниже). Въ Уставѣ бѣлеческомъ митр. Георгія читается: «аще (кто) не вѣнчался будетъ, не достоинъ поповства, да вѣнчався съ женою станетъ попомъ, достоинъ бо ся вѣнчати, аще и дѣти будутъ» ¹⁾.

Въ томъ же уставѣ митр. Георгія читаемъ еще правила относительно поставленія во священники:

«Аще въ поганствѣ грѣхи будетъ сотворилъ, развѣе душегубства, а по крещеніи будетъ не согрѣшилъ, станетъ попомъ».

«Аще кто научится грамотѣ, а будетъ души не погубилъ, а жену понялъ дѣвою и въ татѣбѣ будетъ не вязанъ, а ннѣ грѣхъ сотворилъ будетъ, да покается о нихъ ко отцю (духовному) и скрываетъ епитимью, и будетъ попомъ».

«Аще обручена жена будетъ дяку, а умереть, не совокупився съ нею, достоинъ ему, иную поимше, стати попомъ».

«Аще будетъ на лицѣ знаменіе, аки кровь, не можетъ стати попомъ».

Кромѣ священниковъ причты церковные состояли у насъ въ древнее время, такъ же какъ и въ настоящее, изъ діаконовъ, дьячковъ и пономарей.

Не имѣемъ положительныхъ свидѣтельствъ, но по аналогіи съ

¹⁾ Реп. Троицкой Лавры № 204, л. 286. Въ Волоколамск. рип. № 566 и въ Суждальн. рип. по Опис. Горск. и Новосстр. № 326, въ которыхъ находятся отрывки изъ устава Георгіева, это правило читается: „Аще ли дьякъ безъ вѣнчанія жену поимъ есть, а будетъ достоинъ поповства, то вѣнчався съ нею станетъ въ попы“. Если бы было первоначальнымъ сіе послѣднее чтеніе, то это значило бы, что терпѣли на мѣстахъ такихъ дьяковъ, которые, бывъ поставлены холостыми, вступили потомъ въ бракъ безъ церковнаго вѣнчанія (въ другомъ мѣстѣ первой рип. правило читается, какъ въ Лаврск.).

церковью Греческой и по заключенію отъ позднѣйшаго времени ¹⁾ нужно думать, что дьяконы не считались у насъ въ древнее время необходимою всякаго мало-мальски порядочнаго прихода, а, напротивъ, что они были чрезвычайно рѣдки—въ епископскихъ кафедральныхъ соборахъ, въ соборахъ уѣздныхъ, а за тѣмъ еще при весьма немногихъ церквахъ ²⁾. Такъ какъ дьяконы должны были считаться необходимыми или по крайней мѣрѣ желательными при служеніяхъ праздничныхъ—на храмовыхъ праздникахъ приходоѣ, то вѣроятно было бы предполагать, что они были распределены по епархіямъ такъ, чтобы каждый приходъ имѣлъ удобство привозить ихъ къ себѣ на нужное время, т. е. какъ-нибудь по большимъ или меньшимъ округамъ; но пока относительно этого мы не имѣемъ совершенно никакихъ свѣдѣній. У Грековъ въ обществѣ и просторѣчїи діаконовъ назывался и доселѣ называется уменьшительно *διακός* ³⁾, откуда нашъ дьякъ. Въ древнѣйшее время и у насъ онъ назывался однимъ и другимъ именемъ, а потомъ второе имя было усвоено у насъ чтецамъ и пѣвцамъ, о чемъ скажемъ сейчасъ ниже.

Правила, читаемыя въ нашихъ каноническихъ сочиненіяхъ періода до-монгольскаго относительно поставленія въ діаконы:

У митр. Георгія въ Уставѣ:

«Аще ли попъ ставитъ покаяльнаго сына діакономъ, аще будетъ прежде поятъ жены своея съ иными блудъ сотворилъ, не достоинъ его поставити и лише осужденіе прїиметь» (Первыя слова, по всей вѣроятности, нужно понимать такъ, что если священникъ духовникъ дастъ своему духовному сыну свидѣтельство, что онъ достоинъ въ дьяконы).

У Кирика въ Вопросанїи:

«Аще кто холостъ буда (будучи) сотворитъ блудъ и отъ того ся дѣтя родитъ, не достоинъ поставити діакономъ».

¹⁾ См. вопросы Θεογνόστα, епископа Сарайскаго, и одно поученіе митр. Кириана въ Памятн. *Павлов.* coll. 132, § 6, и 236 fin. Въ древнее время не было такихъ кандидатовъ на священнослужительскія мѣста, которые бы могли быть поставлены только въ діаконы, но не въ священники, а сами кандидаты, конечно, предпочитали искать священства, а не діаконовства; что же касается до прихожанъ, то не повелось имѣть діаконовъ, и прихожане не заботились о нихъ, тѣмъ болѣе, что они представляли собою лишнїихъ церковниковъ, которыхъ надлежало бы ружить.

²⁾ По грамотѣ Всеволода церкви Ивана Предтечи на Опокахъ,—церкви соборной, въ которой имѣла быть всенедвенная служба, одному дьякону при многихъ попахъ полагается служить только по субботамъ и по воскресеньямъ (Русск. Достопамят. I, 78).

³⁾ А дьяконица—*διακονισσα*.

«Оже дѣвку растлѣть, и паки ся оженитъ иною, недостойтъ поставити».

«(Если ищущій діаконства будетъ виновенъ въ татѣбѣ),—аже будетъ татѣба велика, а не уложать ее отай (не уладятъ дѣла относительно ея тайно), но сильну прю составятъ передъ княземъ и передъ людьми, то недостойтъ того ставити діакономъ, и ожели окрадется (будетъ виновенъ въ воровствѣ), а то уложать отай, то достоинтъ».

«Аже паробка (слугу, холопа) господа вяжутъ (и) бьютъ украдшаго что-либо, достоинтъ ставити».

Относительно поставленія въ священники и діаконы должно составлять предметъ величайшей заботливости со стороны епископовъ, чтобы не были поставляемы люди по чему нибудь недостойные. По этому у насъ въ слѣдъ за Греціею требовалось, чтобы поставленіе имѣло мѣсто не иначе, какъ послѣ того, когда о достоинствѣ ищущаго поставленія засвидѣтельствуетъ его духовникъ съ другими семью (шестью) знающими его священниками ¹⁾.

Относительно иподіаконовъ, занимающихъ середину между діаконами и дьяками, въ Правилѣ митр. Іоанна предписывается, что они должны вступать въ бракъ до посвященія, а иначе погубляютъ свой чинъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ дается знать, что прежде дозволялось имъ жениться и послѣ посвященія (Можетъ быть перешла къ намъ отъ Грековъ остававшаяся у послѣднихъ по злоупотребленію практика, которую относительно діаконовъ устанавливаетъ Анкирскій соборъ въ пр. 10).

Дьячекъ есть уменьшительное отъ дьякъ и собственно должно бы было дьячекъ. Въ письменныхъ актахъ древняго времени не употребляется уменьшительная форма дьячекъ, но всегда дьякъ (какъ въ Малороссіи и до сихъ поръ: дьякъ). Служитель церковный, который у насъ названъ былъ именемъ дьяка, а послѣ сталъ называться дьячкомъ, у Грековъ назывался и называется *ἀναγνώστης*—чтець и *ψαλτὴς*—

¹⁾ Дѣянія Владимирскаго собора 1274 г. въ Памятн. *Павлов.* col. 91 sub фп. Духовникъ со всѣми прочими священниками долженъ былъ прѣзжать къ архіерею, чтобы засвидѣтельствовать о достоинствѣ поставляемаго, а когда это было затруднительно, долженъ былъ прѣзжать одинъ, а отъ прочихъ священниковъ приносить заручную удостовѣрительную грамоту,—*ibid.* col. 424 (въ позднѣйшее время, въ XVI вѣкѣ, это дѣлалось такъ, что ставленника исповѣдалъ архіерейскій іеромонахъ въ присутствіи семи городскихъ священниковъ и свидѣтельствовалъ объ его достоинствѣ предъ этими послѣдними: рассказъ Артемія, игумена Троицкаго, на судѣ о своемъ поставленіи).

пѣвецъ. Наше русское названіе чтецовъ и пѣвцовъ—дьякъ, какъ они у Грековъ не называются, есть греческое уменьшительное имя дьяконовъ, перенесенное на нихъ съ послѣднихъ. Относительно этого перенесенія должно думать слѣдующее: такъ какъ чтецы и пѣвцы носятъ одну и ту же богослужебную одежду съ діаконами—стихарь, то первоначально называли ихъ у насъ однимъ и тѣмъ же именемъ съ первыми—діаконами и діаканами, причемъ, если нужно было отличить настоящихъ діаконѡвъ отъ чтецовъ и пѣвцовъ, прибавляли къ имени прилагательное «урарный» ¹⁾ (орарный); но потомъ было принято различать однихъ отъ другихъ тѣмъ, что настоящихъ діаконѡвъ стали называть полнымъ ихъ именемъ—діаконѡмъ, а вторыхъ ихъ уменьшительнымъ именемъ—дьякъ. Въ древнее и вообще въ старое время дьячки (дьяки) были у насъ не только церковными причетниками, но и своего рода чиновниками свѣтскими, хотя это и запрещаютъ правила церковныя. Въ древнее время люди грамотные, и особенно люди умѣющіе писать,—ибо и въ настоящее время умѣть читать и писать не совсѣмъ одно и то же, а въ древнее время было и совсѣмъ не одно и то же (уставное письмо) ²⁾—составляли величайшую рѣдкость; а между тѣмъ никакая община или никакой приходъ не могъ совсѣмъ обходиться безъ человѣка грамотнаго и умѣющаго писать, ибо иначе нельзя было бы написать никакого акта и нельзя бы прочесть никакого акта написаннаго: церковныя пѣвцы-чтецы или дьяки, поелику они уже по своей должности обязаны были быть грамотными, вмѣстѣ съ этой непосредственной должностью обязывались быть и приходскими писарями и читарями ³⁾ (отъ этой второй и второстепенной должности церковныхъ дьяковъ получили названіе дьяковъ и всѣ вообще писаря) ⁴⁾.

¹⁾ „Дьяконѡмъ урарный“ въ Хроникѣ Амартоса,—реп. Моск. Д. Акад. № 100, л. 193 и об., „дьякъ уларный“ въ Указоленіи Константина,—Русск. Достопп. II, 182 нач.

²⁾ По свидѣтельству Ейнгарда, Карлъ Великій, начавшій учиться писать въ зрѣлыхъ лѣтахъ, не могъ выучиться искусству письма надлежащимъ образомъ: *temptabat et scribere, sed parum successit labor praeposterus ac sero inchoatus*,—*Vita Caroli M.*, § 25 fin.

³⁾ Обязательства дьяковъ позднѣйшаго времени быть мірскими писарями см. въ Акт. Юрид. 1838 г., №№ 285, 286 и 302, сфр Уложеніе царя Алексѣя Михайловича, гл. X, ст. 248, гл. XI, ст. 4.

⁴⁾ Въ грамотѣ Всеволода у церкви Ивана Предтечи на Опокахъ при многихъ священникахъ полагается одинъ дьякъ (Русск. Достоппам. I, 78): изъ этого слѣдуетъ, что его обязанность была читать, а что пѣли—сами священники (т. е. тѣ изъ нихъ, которые не служили).

По 17-му апостольскому правилу дьякъ не можетъ быть двоеженцемъ. Но гражданскими греческими законами, равно какъ и на дѣлѣ въ Греціи имъ дозволялось двоеженство, съ условіемъ въ законахъ, но не всегда на дѣлѣ, чтобы двоеженцы не были ставимы въ діаконы и священники ¹⁾. Вѣроятно, что и у насъ въ періодъ домонгольскій было такъ, какъ у Грековъ было на дѣлѣ. Определенный греческими гражданскими законами возрастъ для дьяковъ былъ 18-лѣтній ²⁾, но на самомъ дѣлѣ ихъ ставили и гораздо ранѣе,—какъ только дитя въ состояніи будетъ читать и пѣть (восьми лѣтъ и даже шести и трехъ!) ³⁾. Какъ было у насъ въ періодъ домонгольскій, не имѣемъ свѣдѣній.

Въ лѣтописи упоминаются дядьки, которымъ гуменцо прострижено, но которые не поставлены, т. е. дьяки, которые посвящены, но не поставлены на мѣста ⁴⁾. Что такое были эти дьяки, посвященные, но не имѣющіе мѣста, изъ лѣтописи ясно не видно; но необходимо думать, что желавшіе поступить въ духовное званіе заранѣе посвящались въ дьяки, какъ это было весьма обычно и въ Греціи ⁵⁾, чтобы быть та-

¹⁾ У *Ралли* и *II*, I, 211 и 212, II, 23 и 24 (Вальсамовъ того мнѣнія объ этомъ двоеженствѣ дьяковъ, что второбрачный не можетъ быть поставленъ въ дьяки, но что дьяку, овдовѣвшему въ дьячествѣ, дозвоительно жениться во второй разъ).

²⁾ Новелла Юстиніана 123, гл. 13.

³⁾ *Арменопула Prochir.*, append. tit. IV, § 9 (по славянски въ Памятн. *Павлов.* col. 464), Вальсам. у *Ралли* и *II*, I, 66—68.

⁴⁾ Ипатск. лѣтоп. подъ 1148-мъ г., 2 изд. стр. 259 fin. „Аче и дьякъ, а гуменьце ему прострижено, а не поставленъ будетъ“...

⁵⁾ См. Вальсамона въ толков. на 33 правило шестаго всел. соб. и на 14 пр. седьмаго всел. соб.,—у *Ралли* и *II*, II, 381 и 616 sqq (Кромѣ этихъ дьяковъ безмѣстныхъ, въ Греціи были еще, такъ сказать, полудьяки: непосвященные въ дьяки епископами, но носившіе или стрижку и одежду дьячeskія, о которыхъ ниже, или только одну послѣднюю, и иногда то или другое съ дѣтства,— 14 пр. седьмаго всел. соб. и Вальсамовъ *ibidd.*; у послѣдняго стр. 616: ὁρῶμεν τινὰς νηπίοθεν μελαίμοιναστας.... καὶ κοῦράν δεκάετους μὴ διὰ χειροθεσίας τοῦ ἐγχεῖριου ἐπισκόπου — „видимъ нѣкоторыхъ, въ дѣтствѣ надѣвшихъ одежду клириковъ“,—которая должна была быть черная,—и остриженіе принявшихъ не отъ руки мѣстнаго епископа“, а—подразумѣвается—отъ руки не священной, начавшихъ носить стрижку клириковъ просто по своему и родителей своихъ произволу. Въ славянскомъ переводѣ Номоканона Схоластикова, въ прибавочныхъ статьяхъ къ самому Номоканону, полудьяки—дѣти называются дьячками: „аще ли кто дѣтескъ сы, ли мирскимъ ли мнишескимъ чиномъ или дьячець *), осквернитъ отъ нѣкоего мужа“,

*) Приводимыя слова читаются въ Послѣдованіи исповѣди, усвояемомъ Іоанну Постнику: на греческомъ „дьячець“—παπαδ(τ)ης,—*Io. Morini De poenitentia*, прибавл. p. 86 sub. fin.

кимъ образомъ кандидатами возможно дѣйствительными, какъ бы признанными. До пріисканія мѣстъ эти дьяки вѣроятно частнымъ образомъ дьячествовали въ приходахъ, къ которымъ принадлежали по рожденію или въ домахъ у богатыхъ людей и вообще вездѣ, гдѣ ихъ частнымъ образомъ нанимали. Въ случаѣ особенныхъ нуждъ эти дьяки должны были идти на войну съ прочими гражданами ¹⁾).

Будучи не только церковными чтецами и пѣвцами, но и приходскими секретарями или писарями, дьяки въ древнее время, какъ это необходимо думать, были не то, что въ настоящее время дьячки, а лицами въ приходахъ болѣе или менѣе или, по крайней мѣрѣ, до нѣкоторой степени важными и вліятельными ²⁾).

Пономарь есть греческое *παρμόναριος*, что происходитъ отъ *παρμένω* и значить человѣка, пребывающаго при чемъ нибудь, стерегущаго что нибудь. Греческіе парамонари, обыкновенно жившіе при самыхъ церквахъ и бывшіе ихъ смотрителями, имѣли своею обязанностію содержать церкви въ чистотѣ, готовить ихъ для богослуженія и прислуживать священникамъ во время совершенія его послѣдними ³⁾). Какъ клирики, состоявшіе при священныхъ мѣстахъ

ркп. Моск. Д. Акад. № 54, лл. 73 об. и 127 об. Весьма вѣроятно, что эти полудьяки или какъ бы самодьяки были и у насъ. Въ тѣхъ же прибавочныхъ статьяхъ сейчасъ указанного Номоканона дается знать, что въ Греціи они позволяли себѣ надѣвать въ церкви богослужебную одежду: „аще діакъ алакается—греч. ἀλαῖεται, ἀλλόσεται, собственно переодѣвается, но въ церковномъ языкѣ—надѣваетъ богослужебную одежду,—нехеротонисавъ, да имаетъ епитемію 3 лѣтъ“, л. 90).

¹⁾ Ипатск. глѣт. *ibid*.

²⁾ Дьяки или дьячки, искавшіе дальнѣйшей промоціи въ дьяконы и священники, должны были представлять епископамъ свидѣтельства отъ своихъ духовныхъ отцовъ въ томъ, что они достойны священства. Дьякъ, получившій отъ духовнаго отца такое свидѣтельство, что дѣлалось болѣею частью заблаговременно, въ древнее время носилъ особое названіе „покальника“ (какъ совершившій требуемое покаяніе,—см. Устава бѣлческаго митр. Георгія по нашему изданію правила 17, 45, 61, 70, 91 и 164).

³⁾ Въ отношеніи къ своимъ церковнымъ обязанностямъ они соотвѣтствовали параклесіархамъ соборныхъ церквей и монастырей, которые имѣли еkkлесіарховъ (самые еkkлесіархи монастырскіе иногда называются парамонариями). При церквахъ малыхъ, вѣроятно, они были и сторожами ихъ въ собственномъ смыслѣ этого слова; при церквахъ же большихъ, вѣроятно, они имѣли подъ собою сторожей, какъ своихъ помощниковъ (у Константина Порфирогенита въ *De ceremoniis*, по изд. *Мима* pp. 173 и 261, упоминаются *προμόναριοι*, которыхъ какъ будто должно отличать отъ парамонаріевъ и подъ которыми какъ будто должно разумѣть именно сторожей).

и обращавшіеся съ священными предметами въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого слова, они обыкновенно избирались изъ людей почтенныхъ (какъ кажется, преимущественнымъ образомъ изъ безбрачныхъ или вдовыхъ; бывали примѣры избранія изъ парамонарей въ патріархи: Петръ Кнафей Антиохійскій). Нашихъ древнихъ пономарей не слѣдуетъ представлять себѣ смотрителями церквей, ибо наши церкви были очень незначительны, чтобы имѣть нужду въ смотрителяхъ: но относительно ихъ обязанностей церковныхъ нужно полагать, что онѣ были одніи и тѣ же съ обязанностями греческихъ парамонаріевъ и что чтецами и пѣвцами лѣваго клироса они стали только въ позднѣйшее время ¹⁾. Не имѣя обязанности пѣть и читать, они могли быть поставляемы и изъ людей совсѣмъ безграмотныхъ, что, какъ кажется, болѣею частію и было ²⁾. Но такъ какъ они должны были входить въ олтарь (для его метенія и вообще чищенія, для зажиганія въ немъ свѣчей, для приготовленія и подаванія кадила), то было требуемо, чтобы они были «отъ чистыхъ», т. е. изъ единобрачныхъ ³⁾. Дьяки и пономари, въ отличіе отъ священниковъ и діаконовъ, назывались общимъ именемъ причетниковъ ⁴⁾.

¹⁾ Грамота Всеволода Новгородск. Софійск. собору называетъ пономаря „свѣщегасомъ“ (у преосв. *Макарія*, т. II, изд. 2 стр. 383 нач.), а архіепископъ Новгородскій Геннадій въ концѣ XV в.—„свѣщеносомъ“ (Акт. Ист. т. I, стр. 144, col. 2). Имѣемъ свидѣтельство, что въ нѣкоторыхъ даже большихъ, соборныхъ, церквахъ не было пономарей, такъ что ихъ, по всей вѣроятности, замѣняли сторожа, которые прямо называются въ штатахъ этихъ церквей (а сторожа, конечно, уже не пѣли и не читали на лѣвомъ клиросѣ),—грамота Всеволода церкви Ивана Предтечи на Опокахъ (Русск. Достопп. I, 77 sq.); а съ другой стороны имѣемъ указанія, что иногда пономари были вмѣстѣ и сторожами церквей (въ житіи Меркурія Смоленскаго пономарь называется стражемъ церковнымъ).

²⁾ Въ актахъ нигдѣ не говорится, что въ діаконы и попы ставимы были пономари, но всегда дьяки. На основаніи этого должно предполагать, что въ пономари ставимы были люди безграмотные, которымъ не могло быть дальнѣйшей промоціи.

³⁾ Дѣянія Владимирскаго собора 1274-го г. въ Памятн. *Павл.* col. 99, сфм. митр. Кипріяна *ibid.* col. 259 и также неизвѣстнаго, *ibid.* col. 124 fin., (а если дьякамъ разрѣшалось двоеженство, то они не имѣли нужды входить въ олтарь).—По одному древнему святительскому поученію новопоставленному священнику, пономари не постригались епископами, какъ дьяки, а только получали отъ нихъ благословеніе на отправленіе своихъ обязанностей,—у *Павл.* *ibid.* col. 105.

⁴⁾ Въ сейчасъ упомянутыхъ дѣяніяхъ Владим. собора, *ibid.* col. 91. Причетникъ отъ причитати (*ibid.* col. 86) т. е. къ церкви, есть переводъ греческаго κληρικὸς (въ Ник. Корич. гл. 42, выписки изъ новеллы Юстиніана). О раздѣленіи у Грековъ всѣхъ членовъ клира на два класса: ἱερόδευοι—высшіе, отъ епископа до иподіакона,

Въ несобственномъ смыслѣ принадлежать еще у насъ къ церковнымъ причтамъ просфоропеки или просвирицы (просвири, просвиры), т. е. особыя при церквахъ женщины, вдовы или незамужнія дѣвицы, приготовляющія для нихъ просфоры. Эти просфоропеки или просвирицы явились у насъ не съ самаго начала, а послѣ половины XII и не позднѣе второй половины XIII в. ¹⁾ Въ Греціи не было и до настоящаго времени нѣтъ нашихъ просвирицъ и тамъ дѣло съ просфорами имѣетъ себя такъ, что для церквей ихъ пекутъ обыкновенные булочники и хлѣбники, у которыхъ онѣ покупаются, а частные люди, желающіе помянуть на просфорахъ живыхъ или мертвыхъ (т. е. принести ихъ въ церковь для вынутія), отчасти покупаютъ ихъ у тѣхъ же булочниковъ и хлѣбниковъ ²⁾, отчасти пекутъ сами ³⁾. Такъ было и у насъ по крайней мѣрѣ до половины XII вѣка, ибо въ во-
прошаніи Кириковымъ читаемъ вопросо-отвѣтъ: «прашахъ: единою просфурою достойтъ ли служити? (рече:) аже будетъ далече, яко въ селѣ, а негдѣ будетъ взяти другое просфуръ, то достойтъ; аже будетъ близъ торгъ, гдѣ купити, то не достойтъ, — аже ли како гдѣ не будетъ, по нужи достойтъ».... Но у насъ греческіе порядки были совершенно неудобны, ибо у насъ не только не было особыхъ булочниковъ и хлѣбниковъ въ селахъ, но и въ иныхъ городахъ они приготовляли свои произведенія не каждый день, а только въ извѣстные дни недѣли, именно — въ недѣльнымъ базарнымъ днямъ, почему и просфоры пекли только къ этимъ днямъ (для селъ) и подѣ воскресенье (для своихъ городскихъ церквей). Вслѣдствіе этого у насъ даже въ иныхъ изъ городовъ не служили въ будни литургіи за невозможностью достать просфоръ, а въ селахъ, привозя просфоры изъ городовъ съ базаровъ, принуждены были служить на просфорахъ испеченныхъ Богъ знаетъ когда, совсѣмъ старыхъ и зачерствѣлыхъ ⁴⁾. По причинѣ

и κληρικοί—всѣ прочіе, см. у Вальсамона въ толков. на 77 пр. Трульск. соб. у *Ралли* и *П.* II, 485.

¹⁾ Въ половинѣ XII вѣка ихъ еще не было, см. Кирика сейчасъ ниже, а въ такъ называемомъ уставѣ Владимира по списку конца XIII вѣка онѣ уже есть (Карамз. къ т. I прим. 506: „а се церковные люди: игумень, попъ..., проскурница“...)

²⁾ Въ греческихъ городахъ можно видѣть и слышать, какъ разносчики-булочники идутъ съ корзинами и кричатъ: *калдъ просфорѣкиа*, т. е. хорошія просвири!

³⁾ Поэтому въ Греціи продаются печати для пробфоръ (деревянные) и всякій порядочный хозяинъ имѣетъ ихъ.

⁴⁾ Извѣстенъ разсказъ въ житіи преп. Феодосія Печерскаго, что онъ въ своемъ Курскѣ, видѣвъ, какъ не поются литургіи за невозможностію доставать просфоры, самъ рѣшился стать просфоропекаремъ и продавцемъ ихъ. Дѣло должно по-

этого крайняго неудобства порядковъ греческихъ у насъ и сдѣлано было то нововведеніе противъ Грековъ, что поставлены были при церквахъ особыя женщины для печенія просфоръ (какое нововведеніе, какъ мы сказали падаетъ на пространство времени отъ половины XII до второй половины XIII в.). Есть большая вѣроятность думать, что должность просфоропекъ не была создана у насъ совсѣмъ вновь, но что ими были сдѣланы или стали женщины, уже прежде бывшія при церквахъ въ другой должности. Въ Греціи съ древняго до настоящаго времени было и есть, а у насъ было въ древнее и старое время такъ, что мужчины и женщины становились въ церквахъ за богослуженіемъ не вмѣстѣ или смѣшанно, а особо одни отъ другихъ: гдѣ были верхнія галереи или такъ-называемыя полаты, мужчины становились внизу, въ самой церкви, а женщины на сихъ полатахъ; гдѣ ихъ не было, мужчины въ передней половинѣ церкви, а женщины въ задней, отдѣленные отъ мужчинъ особымъ возвышеніемъ пола своей части и особой рѣшоткой (обстоятельнѣе ниже). Для смотра за женскими половинами церквей, для поставленія въ нихъ свѣчъ предъ иконами во время богослуженія и пр., въ Греціи были (и до сихъ поръ есть) при церквахъ особыя женщины, которыя собственно и по-просту не знаемъ какъ назывались, но которыя почетно величались и титуловались діакониссами ¹⁾. Есть большая вѣроятность думать, что эти діакониссы или смотрительницы женскихъ отдѣленій церквей были и у насъ и что онѣ-то и стали у насъ просфоропеками, соединивъ въ себѣ двѣ должности. И не только весьма вѣроятно предполагать, что у насъ эти діакониссы были, но даже едва ли не должно будетъ усвоить имъ за древнее время особое, такъ-ска-

нимать такъ, что въ Курскѣ (какъ должно подразумѣвать, и въ другихъ подобныхъ, т. е. небольшихъ городахъ) булочники пекли просфоры только къ воскресеньямъ, такъ что въ будни ихъ нельзя было достать. У митр. Георгія читаемъ въ Уставѣ: „проскуры аще изыдетъ 8 днів, не пѣти ея“, и еще: „аще будетъ проскура разсѣлася, а иное не будетъ проскуры“... У Кирика въ Вопросаніи: „просфурою, рече, достоитъ просфумисати за двѣ недѣли“, т. е. просфора годна для службы въ продолженіи двухъ недѣль. Эти правила, неопытныя при нынѣшнихъ порядкахъ, весьма понятны изъ того, что мы сказали выше. У Кирика въ Вопросаніи есть наставленія о томъ, какія женщины не должны печь просфоръ (у Павла въ Памятн. сош. 50 и 59): ихъ должно относить не къ особымъ просфоропекамъ, которыхъ не было, а ко всякимъ домовымъ хозяйкамъ (которые пекли для себя сами, если не хотѣли покупать). Это отсутствіе у насъ особыхъ просфорницъ по крайней мѣрѣ въ продолженіе полутораго вѣка и происходившія отсюда величайшія неудобства— для господъ, плохо разумѣющихъ исторію, весьма поучительный примѣръ того, какъ и до вещей самыхъ простыхъ люди додумываются весьма не скоро.

¹⁾ Вальсамовъ у *Ралли* и II. IV, 477. Cfr *ibid.* V, 231.

зять, совсѣмъ причетническое значеніе. Вальсамонъ о современныхъ ему діаконалисахъ Константинопольской св. Софіи говоритъ: «въ свѣтѣйшей церкви престола Константинопольскаго діаконалисы рукополагаются (προχειρίζονται, точно—проручествуются), и не имѣютъ только одного участія въ жертвенникѣ (въ которомъ имѣли участіе древніи діаконалисы, о которыхъ онъ говоритъ выше), но церковничаютъ многое (ἐκκλησιάζουσι δὲ πολλὰ) и завѣдуютъ по-церковнически (ἐκκλησιαστικῶς) женскимъ отдѣленіемъ церкви» ¹⁾. Не совсѣмъ понятное «церковничаютъ многое» въ связи рѣчи заставляетъ подозрѣвать, что тутъ дѣло идетъ о пѣніи діаконалисами тѣхъ церковныхъ службъ, которыя могутъ быть пѣты внѣ алтаря ²⁾. Это подозрѣніе превращается въ увѣренность, когда мы припомнимъ другія, сами по себѣ тоже не совсѣмъ понятныя свидѣтельства. Въ словѣ на обрѣтеніе мощей св. Климента Римскаго, рассказывающемъ исторію этого обрѣтенія, совершеннаго Константиномъ философомъ, первоучителемъ Славянскимъ («Слово на принесеніе мощей, историческую имущу бесѣду»), говорится, что когда обрѣтенныя въ морѣ и принесенныя въ городъ (Херсонесъ) мощи были поставлены въ одной церкви, то по приказанію архіепископа было совершено всенощное бдѣніе «до полунощи убо мужескимъ поломъ, а отъ полунощи до утра черноризцами и благовѣрными женами, обычай такъ сущъ вѣрными тѣми (sic) до скончанія». Архіепископъ Новгородскій Антоній въ своемъ Константинопольскомъ Паломникѣ говоритъ, что въ Софіи Константинопольской недалеко отъ южнаго боковаго алтаря есть мѣсто, гдѣ «мироносица поютъ» ³⁾. Снесеніе приведенныхъ мѣстъ не оставляетъ въ насъ никакого сомнѣнія въ томъ, что въ Греціи, вездѣ или по крайней мѣрѣ индѣ, совершаемы были подъ руководствомъ нашихъ діаконалисъ такъ-сказать совсѣмъ женскія внѣалтарныя церковныя службы, т. е. службы, отправлявшіяся или пѣвшіяся исключительно женщинами ⁴⁾. Есть нѣкоторыя

¹⁾ У Ралли и II. IV, 477.

²⁾ А могутъ быть пѣты внѣ алтаря и не священниками, какъ знаетъ, а можетъ-быть и не знаетъ, читатель, всѣ церковныя службы, за исключеніемъ литургіи. Въ другихъ случаяхъ Вальсамонъ употребляетъ слово ἐκκλησιάζειν въ смыслѣ: находиться въ церкви (и именно—или вообще находиться въ церкви или находиться въ самой церкви, а не притворѣ),—у Ралли и II. IV, 8 bis, 426 fin., 461 bis. Но съ прилагательнымъ πολλὰ это значеніе, очевидно, къ слову не идетъ.

³⁾ По изд. Саваитова col. 62.

⁴⁾ Середисск. О богослуженіи западной церкви, III, 16: Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ (на Западѣ) есть капитулы, состоящіе изъ женщинъ знатнаго происхожденія, которыя потому носятъ названіе канониссъ (canonichessa); онѣ отправляютъ ве-

основанія предполагать, что и у насъ нѣчто подобное было въ древнее время. Въ Стоглавѣ читаемъ: «Безчиніе (творится) у проскурницъ: боголюбцы даютъ проскурнямъ деньги на проскуры о здравіи или за упокой, и она спроситъ имени о здравіи, да надъ проскурою сама приговариваетъ, якоже арбуи въ Чуди, а за упокой также мертвыхъ имянь спрашиваетъ, да надъ проскурою приговариваетъ, а тѣ проскуры попу даетъ, и попу людямъ даетъ и къ себѣ относитъ, а на жертвенникѣ тѣхъ проскуръ о здравіи и за упокой не проскомисаетъ» (Глава 5, отвѣтъ на 11 вопросъ); а въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274-го г., по всей вѣроятности, разумѣются тѣ же проскурницы подъ нѣкими несвященными, о которыхъ говорится, что они «освящаютъ приносима къ церкви плодоносія, рекше крупы или кутья за мертвыя» (у *Павл.* col. 98, § 6). Можно, конечно, предполагать, что наши просфорницы усвоили себѣ свое странное какъ бы священство-ваніе безъ всякаго повода; но вѣроятнѣе предполагать поводъ и именно—что сейчасъ указанное было малымъ и искаженнымъ остаткомъ ихъ древняго причетничества.

Кромѣ священниковъ приходскихъ, въ до-монгольской, какъ и въ послѣдующей старой Руси, былъ еще особенный, весьма немалочисленный классъ ихъ—именно священниковъ домовыхъ. Въ Греціи съ древняго времени предоставлено было всякому желающему имѣть для себя свою домовую церковь, пользуясь каковымъ правомъ имѣли ихъ бѣлая часть знатныхъ и вообще состоятельныхъ людей¹⁾, при чемъ дѣло относительно ихъ должно быть понимаемо вовсе не такъ, что онѣ были устроены въ самыхъ домахъ, въ особыхъ комнатахъ, какъ теперь у насъ, а такъ, что онѣ устраивались особыми небольшими зданіями на дворахъ. Отъ Грековъ обычай имѣть такія церкви перешолъ и къ намъ Русскимъ. Мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній, до какой степени былъ у насъ распространенъ и силенъ обычай имѣть эти церкви въ періодъ до-монгольскій, но есть вся вѣроятность предполагать, что онъ былъ распространенъ столько же, какъ это было въ Греціи. Имѣть небольшую домовую деревянную церковь стоило

черную и утреннюю службу, въ хорѣ, въ особеннаго рода мантияхъ“. Сгг. *Дюканжа* Gloss. Latinit. подъ сл. Canonici, t. II. p. 182 fin.

¹⁾ Назывались τὰ εὐκτήρια (иногда съ прибавленіемъ ἀρχοντικά) и οἱ εὐκτήριοι οἶκοι, см. 6 всел. соб. пр. 31 и соб. двукратн. пр. 12 и толкованія къ нимъ, у *Ралли* и *II*. II, 371 и 687, и еще *ibid.* II, 581, 589, 627 fin., IV, 459, V, 31; также у *Дюканжа* въ Gloss. Latinit. подъ словами Oratorium и Oraculum, у *Свицера* въ Thesaurus подъ Εὐκτήριον и во всякой хорошей археологической книгѣ.

столько же мало, сколько имѣть на дворѣ лишнее строеніе; а такъ какъ дѣло, нѣтъ сомнѣнія, было поставлено такимъ образомъ, что домовая церковь считалась признакомъ знатности, то необходимо думать, что имѣли ихъ не только всѣ люди дѣйствительно знатные, но и всѣ тѣ, которые тянулись въ знать или, иначе сказать, что имѣли 'ихъ весьма многіе. Титмаръ Мерзебургскій, современникъ Владимировъ, говоритъ, что ко времени смерти послѣдняго въ Кіевѣ было 400 церквей¹⁾; Никоновская лѣтопись увѣряетъ, что въ пожаръ 1017 г. сгорѣло въ немъ церквей «яко до семи сотъ»²⁾, а по свидѣтельству Лаврентьевской лѣтописи въ пожаръ 1124-го г. ихъ сгорѣло въ немъ «близъ шести сотъ». Эти огромныя цифры, совершенно невѣроятныя и невозможныя для церквей приходскихъ, нѣтъ сомнѣнія, должны быть понимаемы такъ, что въ первой нужно разумѣть до трехъ четвертей, а во второй и третьей—пяти шестыхъ и шести седьмыхъ, если только во всѣхъ трехъ не гораздо болѣе, церквей домовыхъ. Но при всякой домовой церкви, какъ это мы имѣемъ право заключать по позднѣйшему времени, держали особыхъ домовыхъ священниковъ. Домовыя церкви, конечно, были только въ тѣхъ большихъ городахъ, гдѣ жили знатные люди и преимущественно въ самомъ Кіевѣ. Предполагая, что имѣли ихъ, а съ ними и домовыхъ священниковъ, не только дѣйствительно знатные люди, но и всѣ тѣ, которые хотѣли тянуться за знатными и слыть за таковыхъ, мы должны будемъ представлять дѣло такъ, что этихъ домовыхъ священниковъ было въ Кіевѣ и другихъ большихъ городахъ весьма и весьма большое количество. Этого однако мало. Данныя позднѣйшаго времени заставляютъ предполагать, что домовыхъ священниковъ было не только весьма большое, но совсѣмъ чрезвычайно большое количество. Въ позднѣйшее время, какъ сообщаютъ намъ положительныя свидѣтельства, имѣли домовыхъ священниковъ не только тѣ, которые имѣли домовыя церкви, но весьма многіе и изъ тѣхъ, которые не имѣли послѣднихъ,—имѣли за тѣмъ, чтобы священники совершали для нихъ всѣ церковныя службы, за исключеніемъ литургіи, на домахъ, въ ихъ моленныхъ или такъ-называемыхъ крестовыхъ комнатахъ³⁾. Не имѣемъ положительныхъ свидѣтельствъ, но со всею вѣроятностію можемъ предполагать, что это такъ было и въ древнѣйшее время. Такъ какъ содержать домового священника столько же ничего

¹⁾ Chronic. lib. VIII, c. 16.

²⁾ I, 124. О пожарѣ говорятъ и лѣтописи Лаврентьевская и Ипатская, но, къ сожалѣнію, о церквахъ въ нихъ только: „и погорѣша церкви“.

³⁾ Котоших. гл. XIII нач.

не стоило, сколько содержать одного лишняго лакея, и единственный дѣйствительный расходъ на него составляла единовременная плата за посвященіе, то необходимо думать, что вообще домовыхъ священниковъ или капеллановъ имѣли, если не положительно всѣ тѣ, то по крайней мѣрѣ наибольшая часть всѣхъ тѣхъ, которыхъ въ позднѣйшее время стали называть общимъ именемъ дворянства, и слѣдовательно необходимо представлять дѣло такъ, что въ Кіевѣ и потомъ во Владимирѣ—средоточіяхъ этого послѣдняго были цѣлыя тысячи домовыхъ священниковъ, что они были переполнены и такъ-сказать кишѣли ими ¹⁾.

Мы сказали сейчасъ, что содержаніе домашнего священника столько же мало стоило, сколько содержаніе одного лишняго лакея. Есть основанія думать, что въ періодъ до-монгольскій эти домовые священники и на самомъ дѣлѣ большею частію были лакеями и холопами тѣхъ, для которыхъ они были священниками. Баринъ отдавалъ своего раба или дворового выучиться грамотѣ, затѣмъ посылалъ къ епископу для посвященія, и вотъ ему былъ священникъ — его собственный крѣпостной. Какъ имѣли господа изъ своихъ крѣпостныхъ разныхъ ремесленниковъ, псарей, музыкантовъ, такъ на ряду съ ними имѣли изъ тѣхъ же крѣпостныхъ и домовыхъ священниковъ. Что дѣло было не только весьма нерѣдко, но и большею частію такъ, объ этомъ необходимо заключать изъ сохранившейся до настоящаго времени грамоты патріарха Константинопольскаго Германа къ нашему митрополиту Кириллу 2-му отъ 1228-го г., въ которой патріархъ предписываетъ митрополиту искоренить то злоупотребленіе, что нѣкоторые въ Русской землѣ ставятъ рабовъ во священники, не освобождая ихъ отъ рабства: «дошло до слуховъ нашего смиренія—пишетъ патріархъ,—что нѣкоторые въ Русской странѣ приобрѣтаютъ куплею рабовъ, даже и плѣнниковъ (т. е. нехристіанъ), и отдаютъ ихъ учиться священной грамотѣ (подразумѣвается, — плѣнниковъ напередъ крестивъ), а потомъ, когда придутъ въ возрастъ, возводятъ ихъ по чину къ священнодостоянiю, приводя ихъ къ епископамъ, но не освобождая ихъ напередъ отъ рабства, такъ что и послѣ священнаго поставленія іеренъ безчестуются рабимъ именемъ ²⁾. Если слухъ о такомъ злоупотребленіи дошелъ до патріарха Константинопольскаго, находившагося притомъ въ 1228 г.

¹⁾ До какой степени много было этихъ священниковъ въ позднѣйшей Москвѣ, это мы увидимъ впослѣдствіи.

²⁾ Въ Памятн. Павлов. col. 79 ff.

въ Никеѣ, то необходимо думать, что оно не составляло рѣдкаго исключенія, а было болѣе или менѣе общимъ обычаемъ ¹⁾).

¹⁾ На Западѣ въ данномъ случаѣ дѣло было совершенно такъ же, какъ у насъ, и вотъ какимъ образомъ рисуетъ его, помогая намъ представлять съ нѣкоторою живостію наши порядки, западный писатель первой половины IX вѣка, Агобардъ архіепископъ Лионскій: *increbuit consuetudo impia, ut paene nullus inveniatur anhelans et quantulumcunque proficiens ad honores et gloriam temporalem, qui non domesticum habeat sacerdotem, non cui obediat, sed a quo incessanter exigat licitam simul atque illicitam obedientiam, non solum in divinis officiis, verum etiam in humanis, ita ut plerique inveniantur, qui aut ad mensas ministrent aut canes ducant aut caballos, quibus feminae sedent, regant aut agellos provideant. Et quia tales, de quibus haec dicimus, bonos sacerdotes in domibus suis habere non possunt, non curant omnino, quales clerici illi sunt, quanta ignorantia coeci, quantis criminibus involuti; tantum ut habeant presbyteros proprios, quorum occasione deserant ecclesias seniores et officia publica. Quod autem non habeant eos propter religionis honorem, apparet ex hoc, quod non habent eos in honore. Unde et contumeliose eos nominantes, quando volunt eos ordinari presbyteros, rogant nos (епископовъ) aut jubent dicentes: habeo unum clericionem (клиричишка), quem mihi nutrivі de servis meis propriis, aut beneficialibus sive pagensibus aut obtinui ab illo vel illo homine sive de illo vel illo pago, — volo ut ordines eum mihi presbyterum (выписка у Гизелера въ *Kirchengeschichte*, — Dritte Periode, Zweiter Theil, cap. III § 7 прим. 12, 4-го изд. 2 B., 1 Abth., S. 56). Въ Грузіи до позднѣйшаго времени домовые священники у помѣщиковъ были изъ ихъ холоповъ, и вотъ что мы читаемъ объ этомъ въ статьѣ: „Упраздненіе двухъ автономій“, помѣщенной въ Историческомъ Вѣстникѣ Суворина, въ январской книгѣ 1885 г., стр. 34: „священникъ (крѣпостной) отбывалъ личныя и поземельныя повинности наравнѣ съ другими крестьянами и при перекочевкѣ господина нерѣдко можно было видѣть его въ числѣ прислуги, нагруженнаго тяжестью господскаго багажа; у всякаго почти помѣщика была домашняя церковь, имѣющая снаружи видъ деревяннаго амбара съ крестикомъ на крышѣ, внутри ея былъ самый незатѣйливый иконостасъ, а книги, утварь, антиминь и чаши хранились въ кладовой помѣщика; когда нужно было совершать службу, ключница выносила всѣ вещи въ церковь, звала того изъ слугъ, который былъ священникомъ, — онъ облачался въ ризы и служилъ; по окончаніи же службы все запиралось въ кладовую, а священникъ возвращался къ исполненію своихъ обязанностей; священниковъ, какъ и другихъ своихъ подвластныхъ, продавали помѣщики“ (Въ самой Греціи запрещено было ставить въ священники рабовъ или холоповъ, и однако было нѣчто очень близкое къ этому поставленію: въ священники вотчинъ или помѣстій тамъ повелѣвалось ставить изъ числа принадлежавшихъ къ вотчинамъ крестьянъ, — *ἐναπόγραφος*, *adscriptii*, фермеры, жившіе на земляхъ вотчинъ, см. у Дюканжа въ *Gloss. Latinit. cl. Ascriptitii*, и эти священники имѣли оставаться крестьянами вотчинниковъ и послѣ поставленія, — Царскія книги кн. III, тит. I, § XXXII fin.). — Въ Греціи было въ обычаѣ, чтобы вельможи поручали своимъ домовымъ священникамъ управленіе своими имѣніями, вслѣдствіе чего Константинополь былъ наполненъ священниками, искавшими мѣстъ домовыхъ священниковъ у вельможъ (седьмого всел. соб. пр. 10 и толкованія на него). У насъ, по всей вѣроятности, этого не было.*

Не изъ среды высшихъ сословій общества было наше духовенство въ періодъ до-монгольскій; не высока была степень и его просвѣщенія, подобно тому, какъ и во все послѣдующее время старой Руси. Владимиръ, какъ мы говорили выше, имѣлъ желаніе и намѣреніе ввести въ Россіи просвѣщеніе,—не грамотность только, а именно настоящее просвѣщеніе, каково было оно тогда въ Греціи, изъ которой онъ могъ его заимствовать. Но это имѣло быть сдѣлано и неудавшееся начало этому было у насъ положено не посредствомъ основанія казенныхъ училищъ, которыхъ въ Греціи не было, а посредствомъ водворенія у насъ частныхъ учителей, которые бы, какъ это было въ Греціи, частнымъ образомъ вели и поддерживали дѣло образованія, держа у себя на домахъ частныя училища или какъ бы пансіоны и преподавая науки желающимъ. Этотъ греческій способъ поддержанія просвѣщенія, если бы онъ даже и удался, во всякомъ случаѣ былъ бы не для духовенства, а для боярства, въ которомъ Владимиръ и пытался ввести просвѣщеніе, ибо желавшіе получать послѣднее должны были бы на свои собственныя средства покупать его у частныхъ учителей, сами платя за ученіе (обстоятельнѣе скажемъ въ главѣ о просвѣщеніи).

Не предназначенное быть сословіемъ просвѣщеннымъ, духовенство наше имѣло быть только грамотнымъ. Въ первое время, пока кандидаты во священники были поставляемы правительствомъ, вербуемые посредствомъ особыхъ казенныхъ наборовъ, очевидно, само же правительство должно было заботиться и объ ихъ обученіи грамотѣ. Какъ именно это было дѣлано, положительныхъ и прямыхъ извѣстій у насъ нѣтъ; но съ одной стороны—существуютъ нѣкоторыя указанія, а съ другой стороны, дѣло таково, что само по себѣ ясно, какое предположеніе есть тутъ вѣроятнѣйшее. Кандидаты во священники были набираемы правительствомъ для церкви и для епископовъ; ихъ приготовленіе должно было состоять не только въ обученіи грамотѣ, но и въ наученіи совершать церковныя службы и вообще священствовать: по объѣмъ этимъ причинамъ кому могло быть поручаемо ихъ приготовленіе кромѣ епископовъ? Не знаемъ мы, была ли нужда готовить кандидатовъ во священники правительственнымъ образомъ въ Греческой церкви конца X—начала XI вѣка; но такая нужда была въ ней въ древнѣйшее время, и ихъ готовили именно епископы, у которыхъ для сей дѣли въ числѣ епархіальныхъ чиновниковъ были особые учителя ¹⁾. Такимъ образомъ, необходимо предпо-

¹⁾ См. *Zhishman's* Die Synoden und die Episcopal-Aemter in d. morgenländ. Kirche, S. 149: Διδάσκαλος τῆς ἐκκλησίας, κρατῶν καὶ τὰ σχολὰ τῆς ἐπισκοπῆς.

лагать, что набравшіеся правительствомъ кандидаты были вручаемы имъ епископамъ и что при каедрѣхъ сихъ послѣднихъ и подъ ихъ надзоромъ они и были приготовляемы къ священству, т. е. иначе сказать, необходимо предполагать, что, пока продолжался періодъ правительственныхъ наборовъ, при каедрѣхъ епископовъ существовали временныя школы для кандидатовъ во священники, которыхъ отличіе отъ школъ совсѣмъ обыкновенныхъ было то, что учениками были не мальчики, а люди взрослые, ибо таковыми должны быть представляемы кандидаты не только самаго перваго, но и всѣхъ правительственныхъ наборовъ. Что дѣло было дѣйствительно такъ, на это мы имѣемъ, какъ мы сказали, и положительныя указанія. Новгородскій лѣтописецъ пишетъ подъ 1030-мъ г. о смерти перваго Новгородскаго епископа Іоакима: «преставися архіепископъ (читай вмѣсто позднѣйшей поправки: епископъ) Акимъ Новгородскій и бѣше ученикъ его Ефремъ, иже ны учаше»¹⁾. Едва ли можно смотрѣть на эти слова иначе, какъ не такъ, что тутъ говорить одинъ изъ бывшихъ кандидатовъ во священники, учившійся и приготовлявшійся къ священству при Новгородской епископской каедрѣ.

Одновременно съ тѣмъ, какъ прекратились правительственныеборы кандидатовъ во священники, должны были прекратить свое существованіе и сейчасъ указанныя школы при епископскихъ каедрѣхъ. Мы не знаемъ, была ли бы у правительства охота содержать эти школы на свой счетъ,—вѣроятно нѣтъ, тѣмъ да; несомнѣнно, что не имѣли бы никакой охоты содержать эти школы на свой счетъ епископы, ибо это значило бы съ ихъ стороны жертвовать значительную часть своихъ доходовъ, въ первое время вовсе не чрезчуръ огромныхъ: во всякомъ случаѣ, эти школы не могли бы существовать по той весьма простой причинѣ, что онѣ не имѣли бы учениковъ. Дѣти священниковъ могли выучиваться грамотѣ и научиться совершенію церковныхъ службъ у своихъ отцовъ: съ какой же бы стати отцы ихъ стали отдавать ихъ въ епископскія школы и принимать на себя сопряженныя съ симъ совершенно напрасныя хлопоты? Міряне, желавшіе пойти во священники, имѣли учителей грамотности и священствованія у себя дома или въ тѣхъ же священникахъ или въ явившихся вездѣ специальныхъ учителяхъ грамоты, создавшихъ изъ этого учительства частное ремесло, и затѣмъ въ наглядной школѣ своихъ приходскихъ церквей: имѣя полную возможность приготовиться къ свя-

¹⁾ Новгород. лѣт. 2-я, Софійск. 2-я, Никоновск., Тверск..

щенству у себя дома, съ какой стати они имѣли бы охоту поступать въ епископскія школы, т. е. бросать свое крестьянство, отправляться въ епископскій городъ и тамъ выживать то или другое количество лѣтъ? ¹⁾ Такимъ образомъ, послѣ прекращенія правительственныхъ наборовъ, во все послѣдующее время періода до-монгольскаго, какъ потомъ и въ дальнѣйшей старой Руси, кандидаты во священники или вообще въ духовное званіе получали приготовленіе къ своему служенію частнымъ образомъ и въ мѣстахъ своего рожденія и жительства: дѣти священниковъ и вообще духовныхъ—у своихъ отцовъ; міряне, желавшіе пойти во священники, отчасти у тѣхъ же священниковъ и вообще духовныхъ въ ихъ домовыхъ училищахъ, которыя если не немногіе изъ нихъ, то нѣкоторые, какъ необходимо думать, содержали, отчасти въ таковыхъ же домовыхъ училищахъ мірянъ или такъ-называвшихся впослѣдствіи, а можетъ быть и тогда, мастеровъ.

Мы не имѣемъ никакихъ положительныхъ свидѣтельствъ о томъ, на какой степени высоты находилась грамотность между нашими священниками до-монгольскаго періода; но такъ какъ дѣло велось тогда такъ же, какъ послѣ, именно—не состоя ни на чѣмъ попеченіи и ни подъ чьимъ надзоромъ и будучи совершенно предоставлено самому себѣ: то необходимо думать, что она находилась, также, какъ и послѣ, на самой крайней степени невысоты и что священники до-мон-

¹⁾ Если бы читателю показались странными наши рѣчи, то пусть онъ припомнитъ, съ какими величайшими усиліями и съ какимъ энергическимъ участіемъ вонскихъ командъ въ продолженіе XVIII вѣка сгоняемы были ученики въ новосоздавшіяся школы настоящаго времени. Сф. въ Собр. законн. т. VIII № 5882. — Когда архіепископъ Новгородскій Геннадій велѣлъ было учить приводившихся къ нему безграмотныхъ ставленниковъ у себя въ домѣ, то они, поучився мало, просились прочь (Акт. Ист., т. I, № 104). При этомъ, вовсе не должно представлять себѣ дѣла такъ, чтобы всѣ, желавшіе поступить въ священники, готовились къ нему съ дѣтства; напротивъ, должно быть представляемо какъ совершенно обыкновенное, что человекъ проживалъ мужикомъ лѣтъ до 25—30 и затѣмъ принимался за ученіе, чтобы, немного поучившись, идти къ архіерею просить мѣста (Положительныя свидѣтельства относительно сего за вторую половину XVI—начало XVII вѣка Петра Петрея и другихъ см. у *Руинскаго* въ статьѣ: Религіозный бытъ Русскихъ по свѣдѣніямъ иностранныхъ писателей XVI и XVII вѣковъ, помѣщен. въ Чтен. Общ. Ист. и Древн., 1871 кн. 3, стр. 176). Пусть вообразить себѣ читатель, что въ настоящее время вдругъ объявлено, что-де для священства достаточно знанія одной грамоты и что-де желающимъ учиться ей предоставляется на произволъ: учиться въ духовныхъ училищахъ или у себя дома. Что выйдетъ? Выйдетъ то, что училища мгновенно опустѣютъ и принуждены будутъ закрыться и что возобновится старый порядокъ частныхъ училищъ по селамъ.

гольскаго періода въ большинствѣ своемъ были еле-еле грамотны, едва-едва, что называется, брели. Всѣмъ извѣстны отзывы о малограмотности нашихъ священниковъ XV и XVI вѣковъ, сдѣланные архіепископомъ Новгородскимъ Геннадіемъ и Стоглавымъ соборомъ. «Се приведутъ ко мнѣ мужика—пишеть Геннадій о кандидатахъ во священники—и азъ велю ему апостолъ дати чести,—и онъ не имѣеть ни ступити, и азъ ему велю псалтырю дати,—и онъ по тому едва бредеть...; азъ прикажу учити ихъ октеніи,—и онъ ни къ слову не можетъ пристати: ты говоришь ему то, а онъ иное говорить» ¹⁾. Въ опредѣленіяхъ Стоглаваго собора читаемъ: «ставленники, хотящіе во дьяконы и въ попы ставитися, грамотѣ мало умѣють; и святители истязуютъ ихъ о томъ съ великимъ запрещеніемъ: почему мало умѣють грамотѣ, и они отвѣтъ чинятъ: «мы-де учимся у своихъ отцовъ или у своихъ мастеровъ, а индѣ намъ учиться негдѣ, сколько отцы наши и мастера умѣють, потому и насъ учать»; а отцы ихъ и мастера ихъ и сами по тому жъ мало умѣють и силы въ божественномъ писаніи не знаютъ» ²⁾. Члены Стоглаваго собора полагаютъ, что прежде бывало значительно лучше, потому что прежде бывали многія училища ³⁾; но они ошибаются,—и прежде, восходя до самаго начала, было всегда такъ же, ибо и прежде училищъ никогда не было (за исключеніемъ самаго перваго времени, когда священство создавалось, такъ-сказать, искусственно правительствомъ) и всѣ желавшіе поставиться и попасть во священники также учились или у своихъ отцовъ (священниковъ) или у мастеровъ (частныхъ учителей). Итакъ, еле-еле бредеть по книгѣ, черезъ каждыя два слова запинаясь,—вотъ несомнѣнный аттестатъ въ учености большинству нашихъ священниковъ до-монгольскаго періода, равно какъ и послѣдующаго стараго времени.

Выстъ съ большинствомъ, какъ извѣстно, всегда бываетъ меньшинство. Между священниками нашими періода до-монгольскаго оно должно быть предполагаемо двухъ родовъ — высшее и низшее меньшинство.

Первое меньшинство, какъ со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, составляли, если не большая, то по крайней мѣрѣ довольно значительная часть священниковъ городскихъ. Между священниками этими не могло быть людей образованныхъ въ теперешнемъ или собствен-

¹⁾ Акт. Ист. т. I, № 104, стр. 147 col. 2.

²⁾ Стогл. гл. 25, Казанск. изд. стр. 120.

³⁾ ibidd.

номъ смыслѣ этого слова; но есть вся вѣроятность полагать, что довольно значительная часть ихъ были не только грамотными, но и образованными въ тогдашнемъ смыслѣ слова. Тогдашнее наше образованіе состояло послѣ умѣнья грамотѣ въ собственной большей или меньшей начитанности въ тѣхъ учительныхъ книгахъ, которыя существовали въ славянскомъ переводѣ съ греческаго. Священники сельскіе не имѣли никакой возможности быть начитанными, хотя бы иные изъ нихъ того и желали, ибо имъ совсѣмъ не по чемъ было быть начитанными. Книги въ древнее время составляли такую невѣроятную для настоящаго времени драгоценность, что бібліотеки сельскихъ приходскихъ церквей не только совсѣмъ не имѣли и вовсе не помышляли о томъ, чтобы имѣть четін книги, но до послѣдней степени страдали недостаткомъ, а иногда и совершеннымъ отсутствіемъ, и книгъ богослужебныхъ. Въ другомъ положеніи были въ этомъ случаѣ священники городскіе и по преимуществу стольныхъ городовъ удѣльныхъ. Четін книги, сколько ихъ было, сосредоточены были въ городахъ, въ бібліотекахъ людей богатыхъ, къ которымъ эти священники и могли имѣть возможно полный доступъ въ качествѣ приходскихъ священниковъ или пастырей послѣднихъ. Быть въ возможности сдѣлать что-нибудь, конечно, не значить непременно и на самомъ дѣлѣ сдѣлать это что-нибудь. Находясь въ возможности быть начитанными, священники городскіе, конечно, могли и не пользоваться ею. Гораздо большая однако вѣроятность думать, что древнее священство наше не представляло изъ себя сплошь поголовной малограмотности, что священники городскіе дѣйствительно пользовались своею возможностью быть начитанными или, что то же, по тогдашнему образованными и что такимъ образомъ то или другое большинство этихъ священниковъ представляли собою по тогдашнему классъ людей образованныхъ. Мы знаемъ изъ періода до-монгольскаго одну исторію, которая служить къ косвенному подтвержденію нашихъ словъ, а именно—исторію, изъ которой видно, что городскіе священники этого періода весьма дорожили репутаціей людей учительныхъ и что они весьма недружелюбно относились къ тѣмъ, кто посягали на ихъ славу въ семъ отношеніи. Въ Смоленскѣ въ лицѣ преподобнаго Аврамія явился учительный монахъ, къ которому устремились всѣ, искавшіе душеспасительныхъ бесѣдъ, бросая своихъ духовныхъ отцовъ,—и священники Смоленскіе воспылали противъ этого непрошеннаго учителя такою ненавистію, что готовы были «жива его пожрети», устроили противъ него настоящій

бунтъ и успокоились только тогда, когда у него отнято было право учительства ¹⁾.

Второе, совсѣмъ противоположное первому и весьма любопытное, меньшинство составляли изъ себя священники совсѣмъ безграмотные. Мы не знаемъ пока положительныхъ свидѣтельствъ изъ періода до-монгольскаго, что такіе священники тогда были, но мы имѣемъ положительные письменныя свидѣтельства, что они были въ продолженіе первой половины XVIII в. ²⁾, мы имѣемъ положительные устные и письменныя свидѣтельства отъ живыхъ людей, что ихъ застали какъ исключенія (и по глухимъ мѣстамъ вовсе не малочисленныя) еще наши дѣды ³⁾, слѣдовательно необходимо думать, что они тѣмъ болѣе были въ періодъ до-монгольскій. Какъ однако человѣкъ, совсѣмъ не знающій грамотѣ, могъ быть священникомъ, которому нужно совершать столько службъ и которому безъ книгъ, а слѣдовательно и безъ умѣнья грамотѣ, повидному, невозможно обойтись? Этотъ, съ перваго взгляда неразрѣшимый, вопросъ, однако разрѣшается. Искусствомъ сочинять люди начали заниматься задолго до того времени, какъ изобрѣли письменность. Пока не была изобрѣтена эта послѣдняя, все сочиненное сохранялось въ простой памяти. До какой невѣроятной степени простая память могла замѣнять собою письменность или записи, до какой степени она могла вмѣщать въ себѣ цѣлыя книги, когда была въ этомъ нужда, мы и представить себѣ не можемъ, не видя предъ собою примѣровъ. Тѣмъ не менѣе однако это не подлежитъ никакому сомнѣнію и мы имѣемъ на это положительные свидѣтельства: всѣмъ и каждому извѣстно, что цѣлыя *Иліада* и *Одиссея* Гомера, прежде чѣмъ были записаны, сохранялись въ памяти рапсодовъ. Кромѣ свидѣтельствъ мертвыхъ, сказанное нами несомнѣнно подтверждаютъ и свидѣтельства живыя. Сербы и Черногорцы отличались и отличаются особенною страстію къ слаганію народныхъ эпическихъ сказаній на подобіе гомеровскихъ. Ученые въ послѣднее время начали ихъ записывать; но между

¹⁾ Житіе Аврамія напечатано въ Правосл. Собесѣдникѣ, въ 3-й части 1858 г.

²⁾ Прибавленій къ Творр. свв. отцевъ ч. XXI, 1862 г., стр. 205 нач., *Ист. Соловьевъ* т. 16, изд. 2 стр. 375, *Біографіи Тверскихъ іерарховъ* прот. *К. Черепяева*, Тверь 1859, стр. 117, *Н. Розанова* *Исторія Моск. Епарх. Управленія*, ч. 2-й кн. 1-я, Москва 1870, стр. 69.

³⁾ Письменное свидѣтельство, что въ первой четверти прошлаго столѣтія было весьма немалое количество священниковъ „совершенно безграмотныхъ и заучившихъ церковную службу наизусть“ въ Пензенско-Саратовской епархіи, см. въ январской книжкѣ Русской Старины за 1879 годъ, въ статьѣ „Ириней епископъ Пензенскій“, —отд. VII, стр. 159. См. еще *ibid.*, 1882 г. Августъ, стр. 341.

неучеными людьми онѣ и до сихъ поръ хранятся въ памяти, и память иного присяжнаго сербскаго рапсода вмѣщаетъ и хранить ихъ въ себѣ столько, что просто поразительно. Мы сами лично знаемъ людей, и совсѣмъ не особенно замѣчательныхъ въ своемъ родѣ, которые знаютъ на память такія длинныя эпическія повѣсти, для довольно скорого «сказа» которыхъ требуется не менѣе двухъ часовъ, и весь запасъ памяти которыхъ до такой степени великъ, что для непрерывной рѣчи нужна по крайней мѣрѣ цѣлая недѣля, если не болѣе. Итакъ, вотъ разрѣшеніе повидимому неразрѣшимаго вопроса: люди безграмотные ухитрились достигать того, чтобы грамотность замѣнять памятью. Сынъ священника или сынъ мірянина, желавшій поступить во священники, прилежно ходилъ въ церковь, усердно и напряженно заучивалъ за священникомъ и за дьячкомъ все читаемое и поемое и наконецъ достигалъ того, что въ состояніи былъ стать священникомъ, такъ-сказать, изуствымъ, или же и у самихъ учителей грамоты, у такъ называемыхъ мастеровъ, бывало такъ, что иные ученики, готовившіеся во священники, предпочитали не учиться умѣнью чтенія, а заучивать церковныя службы наизусть ¹⁾. Само собою разумѣется, что заучивались не всѣ церковныя книги отъ доски до доски и со включеніемъ мѣсячныхъ миней, что, конечно, совершенно невозможно; но заучивалось то, что считалось неизбѣжно необходимымъ. Само собою разумѣется, что такіе священники «наизусть» далеко были не безъ изъяновъ, но все-таки они были священники... ²⁾ Предполагать, чтобы въ до-монгольское время богослуженіе по всѣмъ приходскимъ церквамъ совершалось такъ же полно, какъ въ настоящее время, было бы очень наивно. Въ настоящее время каждая приходская церковь снабжена полнымъ кругомъ богослужебныхъ книгъ, но въ то время это было, какъ уже мы неоднократно давали знать, весьма далеко не такъ. Слѣдовательно, и священники, умѣющіе грамотѣ, за отсутствіемъ книгъ, по необходимости совершали церковныя службы только весьма сокращенно. А слѣдовательно, и священники безграмотные, кратко служившіе по другой причинѣ, вовсе не представляли собой чего-нибудь черезъ-чуръ страннаго и необычнаго. Невольно рождается вопросъ: что могла быть за причина, что люди предпочитали такой страшный трудъ, какъ заучиваніе наизусть

¹⁾ Сфр архіепископа Геннадія въ Акт. Истор. т. I, № 104, стр. 148.

²⁾ Въ сейчасъ выше указанной статьѣ: „Ириней епископъ Пензенскій“ сообщается, что нѣкоторые изъ безграмотныхъ священниковъ знали только по одному евангелію, которое и читали постоянно на утренахъ и литургіяхъ и на всякихъ службахъ, что произносимыхъ въ слухъ молитвъ они знали только начала.

зують, такому простому дѣлу, какъ выучиться читать? Въ виду несомнѣнности факта остается отвѣчать, что первое находили болѣе легкимъ, чѣмъ послѣднее, что пріобрѣтеніе искусства чтенія считалось дѣломъ величайшаго труда, который многіе находили для себя непосильнымъ ¹⁾).

Мы, разумѣется, вовсе не знаемъ, какъ былъ великъ процентъ священниковъ вовсе безграмотныхъ въ періодъ до-монгольскій. Но было обстоятельство, на которое мы намекнули сейчасъ выше и на основаніи котораго необходимо заключать, что процентъ священниковъ, которые, бывъ неграмотными или грамотными, находились вынужденными совершать службы наизусть, былъ весьма не малъ. Въ до-монгольскій періодъ книги составляли такую трудно пріобрѣтаемую рѣдкость, что не только нельзя предполагать, чтобы всѣ приходскія церкви были снабжены богослужебными книгами въ достаточномъ количествѣ, но, напротивъ, необходимо предполагать, что такихъ церквей, за исключеніемъ епископій, было чрезвычайно мало, если только не совсѣмъ не было,—что большая часть церквей были снабжены ими болѣе или менѣе недостаточно и что наконецъ нѣкоторыя, если не многія, церкви не были снабжены ими никакимъ образомъ, т. е. совсѣмъ ихъ не имѣли. Въ церквахъ весьма недостаточно снабженныхъ книгами и въ церквахъ вовсе ими не снабженныхъ,—въ совокупности тѣхъ и другихъ было, несомнѣнно, весьма немало,—священники и грамотные по необходимости должны были служить наизусть—въ однихъ большую часть службъ, въ другихъ же рѣшительно все. Церковь совершенно безъ книгъ, священники и дьячки, совершающіе церковныя службы совсѣмъ наизусть,—это, повидимому, необыкновенно удивительно; но давно извѣстно, что не всѣ тѣ вещи суть чудеса, которыя мы расположены принимать за таковыя ²⁾).

¹⁾ При старомъ способѣ обученія грамотѣ искусству читать можно было выучиться весьма не скоро,—зиму въ двѣ, въ три, не ранѣе. Между тѣмъ не невѣроятно предполагать, что у мастеровъ существовали такіе сокращенія церковныхъ службъ, которыя выучивать наизусть можно было гораздо скорѣе. При этомъ, могло представляться, что учить церковныя службы наизусть и вмѣстѣ съ тѣмъ учиться ихъ совершенію, гораздо ближе къ дѣлу.

²⁾ Каждый изъ насъ слышалъ въ дѣтствѣ и не въ дѣтствѣ забавные и повидимому невѣроятныя анекдоты о совершеніи церковныхъ службъ священниками малограмотными и безграмотными и къ какимъ они прибѣгали способамъ, чтобы скрыть отъ прихожанъ свое невѣжество. Всѣ эти анекдоты основываются на дѣйствительной дѣйствительности стараго времени. Что было у насъ съ совершеніемъ церковныхъ службъ даже въ концѣ XVII и началѣ XVIII в., пусть читатель смотритъ сочиненіе *Посохови* Книга о скудости и богатствѣ, гл. I о духовности.

Въ настоящее время архіереи наши управляютъ своими епархіями такъ-сказать письменно и бумажно, посредствомъ указовъ. Но въ древнее время этотъ способъ управленія былъ неудобопримѣнимъ: невозможно было имѣть нынѣшнихъ канцелярій, ибо негдѣ было взять писцовъ; невозможно было писать въ сотняхъ и тысячахъ экземпляровъ указы, ибо писать ихъ на пергаментѣ было бы крайне дорого и при тогдашнемъ способѣ писанія нужно было бы имѣть канцеляріи въ 10 разъ болѣе многочисленныя, чѣмъ нынѣшнія. Такимъ образомъ, въ древнее время долженъ былъ преобладать и господствовать способъ управленія изустный, посредствомъ устной передачи приказовъ. При обширности епархій и этотъ изустный способъ управленія представлялъ немалыя трудности. Но ему помогали тотъ, какъ мы говорили выше, существовавшій въ древней Руси обычай, чтобы священники епархій ежегодно собирались къ своимъ архіереямъ на епархіальные соборы или сборы. Определеннымъ временемъ этихъ сборовъ была недѣля православія или первое воскресеніе великаго поста, которое и получило отъ нихъ названіе сборнаго ¹⁾. Обычай былъ заимствованъ, какъ необходимо думать, отъ церкви Греческой, въ которой, вѣроятно, было принято, чтобы торжество православія архіерей совершали вмѣстѣ со всѣми священниками своихъ епархій ²⁾. Едва ли можно думать, чтобы у насъ собирались всѣ священники каждой епархіи, ибо по той же обширности послѣднихъ у насъ было бы это невозможно; вѣроятнѣе, что они собирались въ большемъ или меньшемъ количествѣ поочередно. Но во всякомъ случаѣ чрезъ то или другое количество являвшихся священниковъ архіерей и могли разсылать изустно свои приказанія и указы по епархіямъ. Къ величайшему сожалѣнію, мы пока вовсе не имѣемъ сколько-нибудь подробныхъ свѣдѣній объ

Какъ церкви скудно снабжены были у насъ богослужебными книгами (и иногда совсѣмъ не имѣли ихъ) даже въ періодъ Московскій, когда книги значительно подешевѣли и стали значительно болѣе доступными для приобрѣтенія чѣмъ прежде, увидимъ ниже (А какъ священники и грамотные и въ весьма позднѣйшее время служили обѣдни безъ служебника наизусть, ограничиваясь одними только возгласами, см. Дневныя записки св. Дмитрія Ростовск. въ Визію. XVII, 102).

¹⁾ Новгород. 1 лѣт. подъ 1178 и 1230 гг.: „по чистѣи недѣли на Сборъ“.

²⁾ Предположеніе подтверждаетъ Константинъ Порфирогенитъ, который говоритъ, что въ недѣлю православія служатъ съ патріархомъ въ Влахернской церкви *μητροπολίται, ἀρχιεπίσκοποι καὶ ἐπίσκοποι, ὅσοι δ' ἂν τύχωσιν ὄντες τῇ αὐτῇ ἡμέρᾳ ἐν τῇ πόλει, ὁμοίως καὶ κληρικοὶ τῆς μεγάλης ἐκκλησίας καὶ οἱ τῶν ἑξω ἐκκλησιῶν καὶ ὅσοι δ' ἂν ἐν πᾶσι τοῖς μοναστήριοις τὸν μονήρη βίον ἀσκούσιν ἐν ταύτῃ τῇ θεοφιλάκτῳ πόλει*, De ceremoniis. Liv. 1, cap. 28 нач., у *Мику* р. 396 нач.

этихъ ежегодныхъ сборахъ священниковъ къ архіереямъ. Очень можно быть, что иные архіереи, не довольствуясь только тѣмъ, что являвшіеся священники сослужили имъ на торжествѣ православія, оставляли ихъ у себя на болѣе или менѣе продолжительное время, чтобы составлять съ ними настоящіе соборы для разсужденій обо всякаго рода текущихъ дѣлахъ и нуждахъ и что такимъ образомъ сборы эти въ древнее время играли въ церковной администраціи болѣе или менѣе важную роль ¹⁾).

Священники не только суть священники или чиновники церковные, но, какъ всѣ чиновники, вмѣстѣ и граждане государства. Вслѣдствіе этого они подлежатъ двоякой подсудности—церковной и государственной. Какъ въ Греціи юрисдикція епископовъ простирались на священниковъ и вообще всѣхъ духовныхъ или клириковъ не только какъ на чиновниковъ церковныхъ, но и какъ на гражданъ: такъ это было и у насъ. У Грековъ въ минуту принятія нами отъ нихъ христіанства и въ дальнѣйшее время нашего періода домонгольскаго священники въ качествѣ гражданъ подлежали суду епископовъ во всѣхъ преступленіяхъ уголовныхъ и во всѣхъ дѣлахъ гражданскихъ; но съ тѣмъ ограниченіемъ въ первомъ случаѣ, что если преступленіе было очень тяжкое, требовавшее настоящей казни, то виновный, по изверженіи изъ сана, предавался для положенной закономъ казни гражданскимъ судьямъ (такъ какъ налагать на кого бы то ни было казни было

¹⁾ Въ записи о преставленіи Тверскаго епископа Арсенія, помѣщенной въ 4-й Новгородской лѣтописи, подъ 1409 г.—Собр. лѣтт. IV, 111, читаемъ о нашихъ сборахъ случайную замѣтку: „приспѣвшу сбору всегодишному, многѣмъ пастырю и учителю своему въ недѣлю сборную; въ понедѣльникъ же учение слышахомъ изъ устъ его и вѣкая исправленія отъ законныхъ дѣлъ; послѣ же (даде) всѣмъ благословеніе и прощеніе и отъидохомъ въ свои“. Образцы поученій, которые должны были говорить епископы соборамъ священниковъ,—въ Памятн. Павлов. № 8 п (вѣроятно) 134, I. Въ позднѣйшихъ западно-русскихъ Коричныхъ надъ этими образцовыми поученіями читается надписаніе: „Въ понедѣлокъ второе недѣли поста на собраніе священническое науки исправленій духовныхъ... и поученіе мое имя рекъ архіепископа... къ вамъ... всему священническому чину“ (у Павл. *ibid.* col. 111, легенда). Въ древнемъ святительскомъ поученіи новопоставленному священнику читается: „на сборъ приходи на исправленіе церковныхъ вещей, на пріятіе истиннаго разума...—у Павлов. *ibid.* col. 108.—О нашихъ сборахъ на католическомъ Западѣ, имѣвшихъ мѣсто также въ великомъ постѣ, см. у Амюна въ *Kirchengeschichte*, § 195, 8 Aufl. I B., S. 504.—Не давно найдено поученіе архіепископа Новгородскаго Иліи, предложенное имъ священникамъ своей епархіи въ первое сборное воскресенье по занятіи имъ кафедр. См. о поученіи ниже, въ приложеніяхъ къ этой главѣ.

не дѣло епископовъ), и съ тѣмъ ограниченіемъ въ обоихъ случаяхъ, что если изъ двоиxъ судившихся одинъ былъ мірянинъ и если онъ составлялъ сторону обвиняемую, то нужно было обращаться къ гражданскому суду, сообразно общему положенію греко-римскаго законодательства, что ἐνάγων δεῖ ἀκολουθεῖν τῷ φόρῳ ἐναγομένου (astor forum gei sequitur, ищя обращается къ суду отвѣтника) ¹. У насъ было то же самое, что у Грековъ ²), съ тѣмъ только отличіемъ относительно втораго указаннаго ограниченія, что въ семь случаевъ у насъ полагался судъ общій или смѣсный, т. е. судили вмѣстѣ оба судіи—церковный и княжескій, при чемъ присуждалъ наказаніе и получалъ судебныя штрафы и пошлины судья обвиненнаго ³). Въ позднѣйшее время наши духовные (преимущественно монахи) весьма старались о томъ, чтобы въ качествѣ гражданъ освободиться отъ суда своихъ епископовъ и испрашивать привилегію подсудности самимъ государямъ: можетъ быть что это началось уже въ періодъ домонгольскій ⁴).

Во всѣхъ странахъ и у всѣхъ народовъ духовенство составляетъ сословіе болѣе или менѣе привилегированное въ отношеніи къ государственнымъ податямъ и повинностямъ. Такъ это было въ Греціи, такъ это было и у насъ. Въ имперіи греческой время, соотвѣтствующее нашему періоду домонгольскому, относительно нашихъ привилегій, раздѣляется на двѣ половины: на половину до импер. Мануила Комнина (1143—1180), и на половину послѣ сего императора. До Ма-

¹) У *Ралли* и II. I, 165, III, 331 sqq, IV, 536, V, 228 (что епископы не присуждаютъ къ казнямъ—I, 191).

²) Смоленскій князь Ростиславъ Мстиславичъ въ грамотѣ Смоленской епископа: „ажъ церковный человекъ дойдетъ до чего, то своему епископу“.—Дополн. къ Акт. Ист. т. I, стр. 7, col. 1.

³) По свидѣтельству актовъ не періода домонгольскаго, а уже послѣдующаго времени (и у Грековъ импер. Алексѣй Комнинъ въ одной своей новеллѣ предписываетъ совершенно такой же смѣсный судъ, какой былъ у насъ,—у *Ралли* и II. V, 281. Еще онъ постановилъ было, чтобы въ случаяхъ суда между клирикомъ и міряниномъ, тяжущіеся обращались къ суду самого императора, но потомъ отмѣнилъ,—ibid. I, 166 нач.).—Относительно перваго указаннаго ограниченія между нами и Греками было то различіе, что за большую часть преступленій у насъ полагались денежныя штрафы (которые всѣ должны были взимать епископы) и только за весьма немногія, самыя тяжкія преступленія полагалась настоящая казнь: (иначе сказать, что случаи преданія епископами духовныхъ суду гражданскому у насъ должны были быть гораздо рѣже).

⁴) По свидѣтельству Вальсамона, и у греческихъ духовныхъ было весьма большое стремленіе обращаться въ качествѣ гражданъ къ судамъ мірскимъ,—у *Ралли* и II. III, 335 fin.

нуила Комнина греческое духовенство было свободно: отъ личныхъ повинностей (προσωπικαὶ λειτουργίαι, — городскія и вообще земскія службы по выборамъ или очереди), отъ натуральныхъ повинностей (починки мостовъ, дорогъ и пр., которыя называются грязными повинностями, — ρυπαραὶ λειτουργίαι), отъ домовою или подомной подати (μιτάτον), отъ экстраординарныхъ податей (ἐξω ὠρισμένα τελέσματα, — за право торговли и еще не знаемъ за что), отъ новыхъ налоговъ (καιναὶ συντέλειαι); не было свободно: отъ поголовной подати (κεφαλίτων, иначе κεφάλαιον, ἐπικεφάλαιον, κεφαλὴκὸς φόρος, capitation), отъ поземельной подати (ἐυγολόγιον), отъ постоянной повинности (δοχή), отъ денежной повинности (сборовъ на военный флотъ, — ἀπόδοσις πλοίων, и, можетъ быть, еще на что нибудь ¹⁾). Импер. Мануиль Комнинъ своими двумя новеллами, изъ коихъ одна 1144-го года, а другая — неизвѣстнаго позднѣйшаго, освободилъ духовенство отъ поземельной подати, отъ постоянной и денежной повинностей и вообще отъ всякихъ податей и повинностей, за исключеніемъ поголовной подати ²⁾). Какъ было у насъ въ періодъ домонгольскій, положительныхъ свѣдѣній не имѣемъ. Но со всею вѣроятностію надлежитъ думать, что у насъ съ самаго перваго времени духовенство было освобождено отъ всякихъ государственныхъ податей и повинностей, такъ что съ самаго перваго времени стало сословіемъ какъ бы внѣгосударственнымъ («обвѣненнымъ») въ самомъ полномъ смыслѣ этого слова. Ханы монгольскіе въ своихъ ярлыкахъ освобождаютъ наше духовенство отъ всякихъ податей и повинностей; но едва ли можно думать, чтобы ханы захотѣли сами отъ себя даровать духовенству большія привиллегіи, нежели какія оно имѣло прежде. Если бы духовенство наше не было освобождено отъ какихъ либо податей и повинностей, то, конечно, оно искало бы освободиться отъ нихъ и до насъ должны были бы сохраниться памятники сего исканія: а между тѣмъ такихъ памятниковъ мы вовсе не знаемъ. (Имѣемъ позднѣйшія свидѣтельства, что не признавалась свобода ду-

¹⁾ Царскія книги, кн. III, тит. III, §§ 2—6, и извлеченіе изъ новеллъ Мануила Комнина, о которомъ сейчасъ ниже.

²⁾ Извлеченіе изъ новеллъ Мануила Комнина de immunitate clericorum, которыя неизвѣстны въ подлинномъ видѣ, — у *Ралли* и *II*, II, 570, и у *Цахаріе* въ *Jus Graeco-Romanum*, III, 432; о годѣ первой новеллы — у послѣдняго. Въ новеллахъ различаются δημοσιακοὶ ἱερεῖς, — общественные или приходскіе священники, и προσωπικοὶ ἱερεῖς, — личные священники, находившіеся въ имѣніяхъ церковныхъ и монастырскихъ. Послѣдніе какъ будто освобождены были Мануиломъ Комниномъ отъ всѣхъ безъ исключенія податей и повинностей.

ховенства отъ постоянной повинности; но не признавалась не по закону, а по злоупотребленію, и не правительствомъ, а его частными чиновниками. За тѣмъ, въ позднѣйшее время, начиная съ XVI вѣка, духовенство начало быть привлекаемо къ участию въ денежныхъ сборахъ для общественныхъ нуждъ; но это было нововведеніе, каковымъ именно оно и представляется въ извѣстіяхъ).

Въ Греціи приходское духовенство было тяглымъ по отношенію къ епископамъ, именно—платило имъ извѣстныя ежегодныя подати. Таковымъ стало оно и у насъ въ Россіи,—объ этомъ скажемъ ниже, когда будемъ говорить о средствахъ содержанія епископовъ.

Ипатская лѣтопись въ одномъ мѣстѣ, именно подъ 1187-мъ годомъ при описаніи смерти Галичскаго князя Ярослава Осмомысла Владимировича называетъ церковныя «зборы вся» (которые созвалъ князь для прощальной бесѣды)¹. Что разумѣть подъ этими многими зборами или соборами? Впослѣдствіи мы увидимъ, что нѣкоторые города (Новгородъ, Псковъ и Москва) имѣли помногу соборовъ (Новгородъ и Москва по семи, Псковъ—пять), что каждый соборъ имѣлъ своего соборскаго поповскаго старосту (въ Новгородѣ и Псковѣ) или свсего протопопа (въ Москвѣ) и что духовенство городовъ и принадлежавшихъ имъ уѣздовъ было раздѣлено между этими соборами, составляя при каждомъ изъ нихъ какъ бы особую корпорацію или свое особое дѣло. Эти позднѣйшіе соборы по своему происхожденію имѣли значеніе не административное, а богослужебное, именно—значеніе церквей, въ которыхъ должно совершаться ежедневное богослуженіе всѣмъ составомъ (поочередно) причисленныхъ къ нимъ священниковъ (о чемъ скажемъ ниже). Но относительно древнихъ соборовъ или соборовъ представляется намъ не невѣроятнымъ сдѣлать другое предположеніе. Выше мы говорили, что памятники юго-западной Руси XVI вѣка представляютъ дѣло о священникахъ, составлявшихъ архіерейскіе клиросы, такимъ образомъ, что, съ одной стороны, они принадлежали къ кафедральнымъ архіерейскимъ соборамъ, а съ другой стороны—были настоятелями приходскихъ церквей. Если предположить, что такъ было и въ періодъ до-монгольскій, то можно будетъ думать, что священники раздѣлены были на соборы по тѣмъ приходскимъ церквамъ, которыми завѣдывали члены клироса, и что, составляя при сихъ цер-

¹) 2 изд. стр. 442. Точно также позднѣйшая лѣтопись (такъ названная) Тверская подъ 1159 г. говоритъ, что одинъ князь „посла въ Кіевъ къ святыи Софіи и по всѣмъ соборамъ, да творять стояніе всенощное въ церквахъ“ (Полн. собр. лѣт. т. 15, стр. 228 fin).

квахъ таковыя особые соборы или подраздѣленные цѣлыя, они находились подъ частнѣйшею властію и подъ частнѣйшимъ надзоромъ ихъ настоятелей, которые по отношенію къ нимъ были ихъ непосредственными начальниками и какъ бы ихъ благочинными.

Отъ священниковъ обращаемся къ приходамъ или приходскимъ церквамъ.

Самые первые приходы были учреждены правительствомъ. Крестья известное мѣсто или известную мѣстность, правительство ставило известное количество церквей и къ нимъ опредѣляло священниковъ. Но эти первые приходы, какъ само собою разумѣется, были чрезвычайно велики ¹⁾ и каждый изъ нихъ съ теченіемъ времени долженъ былъ раздѣлиться на большее или меньшее количество новыхъ приходо^{въ}. Положительныхъ свѣдѣній относительно возникновенія этихъ такъ-сказать вторичныхъ приходо^{въ} мы не имѣемъ никакихъ. Само собою должно подразумѣвать, что пока крещенные оставались христіанами лишь по имени, они нисколько не заботились объ устроеніи приходо^{въ} и что заботы эти начались только съ тѣхъ поръ, какъ изъ христіанъ по имени они начали превращаться въ христіанъ дѣйствительныхъ. Что касается до дальнѣйшаго времени, когда это послѣднее совѣмъ случилось и когда дѣло съ приходами пришло такъ-сказать въ свою норму, то объ ихъ количествѣ у насъ въ періодъ до-монгольскій должно думать то же самое, что и о количествѣ священниковъ, т. е. что ихъ было никакъ не болѣе должнаго мало, а развѣ болѣе должнаго много, никакъ не недостатокъ, а развѣ излишекъ и избытокъ. Въ древнее время не было никакихъ штатовъ для приходо^{въ} и никакихъ формальностей, которыя бы затрудняли ихъ открытіе, а епископы, которымъ принадлежало право дозволять это открытіе или которые по крайней мѣрѣ обладали возможностью не дозволять его ²⁾, какъ мы сказали выше, не только не имѣли никакихъ побуж-

¹⁾ Крестья городъ, правительство раздѣляло его на нѣсколько участко^{въ} и въ каждомъ ставило церковь; крестья уѣздъ, тоже раздѣляло, его на нѣсколько участко^{въ} или станова^{въ} и въ каждомъ ставило церковь: такъ должно представлять дѣло. Относительно обширности уѣздныхъ изъ этихъ первыхъ приходо^{въ} должно думать приблизительно то же, что въ настоящее время видимъ въ Сибири.

²⁾ Какъ было дѣло съ открытіемъ приходо^{въ}, мы не знаемъ: можетъ быть предварительно испрашивалось разрѣшеніе у епископо^{въ}, а можетъ быть и нѣтъ, такъ что у нихъ были только просимы антиминсы въ церкви уже построенныя (не давая антиминсовъ епископы и могли бы препятствовать открытію новыхъ приходо^{въ}).

дений препятствовать размноженію приходовъ, а напротивъ имѣли личный интересъ въ томъ, чтобы поощрять послѣднее. Построить деревянную церковь, каковы были церкви до-монгольскаго періода, и при томъ—деревянную церковь какихъ угодно малыхъ размѣровъ и снабженную принадлежностями такъ, что онѣ, за исключеніемъ двухъ-трехъ иконъ, могли быть изготовлены въ деревнѣ и собственными средствами, о чемъ обстоятельнѣе скажемъ ниже, ничего не стоило, а приискиваніе священниковъ не только было весьма легко, какъ видно изъ сказаннаго выше, но они даже сами могли содѣйствовать размноженію приходовъ, какъ это будетъ видно изъ дальнѣйшаго.

Приходы устроились и церкви строились обществами и отдѣльными людьми, и именно обществами: въ городахъ — концами, слободами, улицами, полуулицами и вообще большими или меньшими со-сѣдствами и околотками, въ деревняхъ—разныхъ размѣровъ округами, волостями и волостками; частными людьми: 1) собственниками-земле-владѣльцами въ ихъ имѣніяхъ (включая въ то число и князей, какъ частныхъ собственниковъ), 2) не собственниками, но по тѣмъ или другимъ побужденіямъ хотѣвшими строить церкви для общинъ (сельскихъ и городскихъ), которыя не имѣли ихъ и которыя изъявляли желаніе ихъ имѣть.

Приходскія церкви, построенныя общинами или составлявшія «мірское строеніе», конечно, съ самаго перваго времени были тою же общинною собственностію, что и въ настоящее время, ибо быть чѣмъ-нибудь инымъ не могли. Общины, конечно, съ древняго времени завѣдывали ими такъ же, какъ и теперь, т. е. чрезъ выборныхъ людей или церковныхъ старостъ. Въ позднѣйшее время старостъ приставляли не по одному, а по нѣскольку и по крайней мѣрѣ по два. Весьма вѣроятно, что такъ было съ самаго древняго времени ¹⁾ и что цѣлю сего было устроить нѣкоторый контроль надъ расходованіемъ церковныхъ денегъ (само собою подразумѣвается, что въ древнее время не велось нынѣшнихъ приходо-расходныхъ книгъ, хотя впрочемъ нѣкоторыя записи на «доскахъ», отмѣтки на биркахъ или посредствомъ бирокъ ²⁾, можетъ быть, и были) ³⁾.

¹⁾ Многіе старосты церкви Ивана Предтечи на Опокахъ въ Новгородѣ (по мнимоу, хотя и древней) грамотѣ Всеволода (Русск. Достопамят. I, 77 sqq) не составляютъ свидѣтельства, ибо положеніе и завѣдываніе этой церкви были исключительныя.

²⁾ Бирка изъ нѣмецк. Birke—береза, ибо и до настоящаго времени для бирокъ употребляютъ березовыя палочки (Руссы-Норманны).

³⁾ Впрочемъ, и церкви, построенныя общинами, какъ ихъ етиторіи (см. сей-

Совсѣмъ иное, чѣмъ о церквахъ, построенныхъ самими общинами, и довольно неожиданное должно думать о тѣхъ приходскихъ церквахъ, которыя были строены для общинъ частными людьми. Въ Греціи частные люди, строившіе общественныя церкви приходскія или неприходскія (ибо бывали общественныя церкви и неприходскія или безприходныя), и въ своихъ ли имѣніяхъ или гдѣ бы то ни было, становились ихъ наслѣдственными такъ-называемыми ктиторами или получали на нихъ наслѣдственное такъ-называемое ктиторское право (κτίτορις, κτίτορικὸν εἶκλον), то же что на западѣ патроны и патронаты¹⁾. Это право состояло, во-первыхъ, въ томъ, что ктиторы безотчетно и единолично, на правахъ частной собственности, распоряжались доходами церквей; во-вторыхъ, что они поставляли къ нимъ священниковъ и причетниковъ (на Западѣ *jus praesentandi*, въ позднѣйшей западной Руси—право «поданья», т. е. право указывать, назначать кандидатовъ во священники). По закону, человѣкъ, желавшій построить общественную церковь и приобрѣсти на нее себѣ и своимъ потомкамъ право ктиторства, долженъ былъ обезпечить содержаніе ея самой и священническаго при ней причта прикладомъ къ ней движимаго или недвижимаго имѣнія, которое бы давало соотвѣтствующій доходъ²⁾. На самомъ дѣлѣ это далеко не всегда дѣлалось³⁾; но если дѣлалось, то имѣніе, разѣ приложенное къ церкви и ставшее ея собственностію, не могло быть снова взято у ней ни самимъ ктиторомъ, ни его потом-

часть ниже), если не всегда въ дѣйствительности, по крайней мѣрѣ въ идеѣ имѣли то существенное отличіе отъ нынѣшнихъ, что составляли дѣйствительную полную собственность общинъ, причемъ священники были не болѣе, какъ наемниками послѣднихъ, не имѣвшими никакого права мѣшаться въ хозяйство церквей (Извѣстная намъ частная область русская, въ которой было такъ и въ дѣйствительности, есть область Псковская; обстоятельно скажемъ во 2-мъ томѣ, а пока см. напр. въ Акт. Ист. т. V, № 122, и въ Описаніи документовъ и дѣлъ св. Синода т. I, прилож. № XXXIII). Мы сказали выше, что прихожане сами должны были находить себѣ священниковъ. Но въ дѣйствительности это составляло не только ихъ обязанность, но и ихъ право (какъ и частныхъ ктиторовъ).

¹⁾ Ктиторъ значить здатель, строитель; но такъ назывались не только дѣйствительные строители церквей, но и ихъ потомки и вообще наслѣдники и преемники, владѣвшіе церквами, ими построенными. Въ ектеніи: «еще молимся о блаженныхъ и приснопамятныхъ создателяхъ святаго храма сего» разумѣются именно ктиторы: Ἐτι δεόμεθα ὑπὲρ τῶν μακαρίων καὶ αἰωνόητων κτίτοράν τοῦ αὐτοῦ οἴκου τοῦτου.

²⁾ Новелла Юстиніана 67, гл. 2, о наслѣдственности новелла 123, гл. 18.

³⁾ Сравни 7-го всел. соб. пр. 17.

ками, ни вообще къмъ бы то ни было ¹⁾). Такимъ образомъ, ктиторы, если они снабжали церкви имуществами, переставали быть собственниками этихъ послѣднихъ; но они и ихъ потомки оставались полными собственниками доходовъ церквей какъ отъ приложенныхъ имѣній, такъ и отъ всего, что приходило въ церкви помимо ихъ, т. е. ктиторы были собственниками церквей какъ бы на правахъ вѣчной аренды, имѣя право на доходы, но не имѣя права на имущество. Относительно поставленія священниковъ и причетниковъ ктиторы ограничены были въ своемъ правѣ тѣмъ, что должны были представлять кандидатовъ достойныхъ и что епископы обязаны были посвящать только таковыхъ, имѣя въ противномъ случаѣ власть замѣщать мѣста по собственному избранію ²⁾. Ктиторы не обязаны были предоставлять священникамъ всего дохода, который доставляла служба при церкви, но имѣли право входить съ ними въ частное и произвольное соглашеніе на счетъ платы за службу, такъ что священники служили при ктиторскихъ церквахъ по частному найму ктиторовъ, получая отъ нихъ условленную ругу (ρύγῃ) или находясь у нихъ на ругѣ, на жалованьи ³⁾. Если ктиторъ былъ человѣкъ богатый и благочестивый, то, конечно, не только весь доходъ, получавшійся церковію, употреблялъ на нее саму и на служащихъ при ней священниковъ, но и прилагалъ изъ собственныхъ средствъ, если то требовалось; но иначе было дѣло, если онъ былъ человѣкъ бѣдный, принужденный, напримѣръ, построить церковь въ своемъ небольшомъ имѣніи или же если потомки богатого человѣка бѣднѣли. Въ этомъ случаѣ церковь, принадлежавшая кому-нибудь по праву ктиторскому или составлявшая ктиторію, становилась для ея владельца какъ бы имѣніемъ, изъ котораго извлекались доходы: нѣкоторая часть того, что она доставляла, употреблялась на нее саму; нѣкоторая часть на наемъ священника или священниковъ, а все остальное обращалось ктиторомъ въ собственную пользу. Съ теченіемъ времени число подобныхъ ктиторій стало болѣе или менѣе велико, и, такимъ обра-

¹⁾ Собора двукратн. пр. 1, сѣг схолю къ 1 гл. 2 тит. Номоканона Фотіева,—у *Ралли* и *II*, I, 91 fl., и въ *Acta Patriarchat. Constantinop. Миклошича II*, 323 sub fl., что впрочемъ, какъ видно изъ указаннаго правила и изъ другихъ свидѣтельствъ (напр. *Acta Patriarchat. I*, 77), не всегда было такъ.

²⁾ Новелла Юстиніана 123, гл. 18, Вальсамонъ у *Ралли* и *II*, II, 651, — и, какъ подразумѣвается изъ сказаннаго, имѣя право смѣщать священниковъ, которые бы оказались недостойными послѣ посвященія, Вальсам. *ibidd.*, *Acta Patriarchat. Constantinop. Миклошича I*, 569.

³⁾ *Acta Patriarchat. I*, 569, *II*, 393 нач. и 496 нач.

зомъ, явился цѣлый классъ общественныхъ, приходскихъ и неприходскихъ церквей, которыми (собственно доходами съ которыхъ) владѣли частные люди на правахъ собственности и для которыхъ эти церкви составляли какъ бы имѣнія (вѣчныя аренды). Вошло въ обычай передавать ктиторское право не только посредствомъ наслѣдства ¹⁾, но и посредствомъ продажи, такъ что и въ отношеніи къ формѣ перехода помянутыя церкви приравнялись къ частнымъ имѣніямъ.

Такое приравненіе ктиторскихъ церквей къ частнымъ имѣніямъ сдѣлало то, что ихъ начали строить съ прямою цѣлю создавать изъ нихъ имѣнія. Бѣдный предприимчивый человѣкъ находилъ часть города или деревню, которая не имѣла своей церкви и желала бы имѣть ее, или вообще мѣсто, которое бы обѣщало доходы, собиралъ деньги на богоугодное дѣло — сооруженіе храма, строилъ на собранныя деньги церковь и, такимъ образомъ, становился собственникомъ своеобразнаго имѣнія. Это дѣлали міряне, но не было никакихъ препятствій дѣлать этого и священникамъ: и они дѣйствительно дѣлали это и, какъ со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, предпочтительно предъ мірянами ²⁾.

Если ктитория вымирали или почему-либо оставляли свои ктитории, то церкви не становились общинною собственностію населеній тѣхъ мѣстъ, гдѣ находились, но, продолжая оставаться ктиториями, поступали въ собственность епископій, которая были наслѣдниками послѣ первыхъ ктиторовъ и преемниками во владѣніи послѣ вторыхъ. Епископіи поступали съ достававшимися имъ ктиториями такъ, что или продавали и дарили ихъ въ вѣчное владѣніе или отдавали за деньги и безмездно во временное пользованіе ³⁾ (во временное безмездное пользованіе ктитории отдавались преимущественно епископскимъ чи-

¹⁾ Ктиторское право было наслѣдственно по крайней мѣрѣ со временъ Юстиніана, — новелла 123, гл. 18; относительно позднѣйшаго времени см. *Acta Patriarchat.* I, 138, 179, 231; II, 391 fin., 404, 405, 455 fin.. О продажахъ у *Ралли* и *П.* I, 91 fin., *Acta Patriarch.* I, 392; II, 322, 392. Ктиторское право оставалось въ наслѣдство, отдавалось въ приданое и продавалось не только все въ однѣ руки, но и по частямъ, см. предыдущія цитаты въ *Acta Patriarchat.* и еще II, 392 нач., 445 и 468.

²⁾ 7-го всел. соб. пр. 17. Соборъ не говоритъ прямо, съ какою цѣлю не имѣвшие средствъ міряне и клирики предпринимали строить церкви, но цѣль эта ясна изъ того значенія, которое могли имѣть для бѣдныхъ людей построенныя ими церкви. Совершенно ясное свидѣтельство, что священникъ построилъ церковь, чтобы создать себѣ изъ нея имѣніе, — въ *Acta Patriarch.* II, 404.

³⁾ У *Ралли* и *П.* V, 21, *Acta Patriarch.* I, 77, 423 fin., 455, 474, 568; II, 388, 399 нач., 414, 467, 495 fin.

новникамъ, для которыхъ онѣ были тѣмъ, что на старомъ русскомъ языкѣ называлось «кормленіемъ»; по-гречески временное пользованіе—*ἐφορία*, а въ позднѣйшее время также *ἐξarchia*).

Изъ Греціи ктиторское право перешло и къ намъ въ Россію. Въ древнихъ памятникахъ мы не встрѣчаемъ (или по крайней мѣрѣ мы лично не знаемъ пока) никакихъ прямыхъ на него указаній. Но мы находимъ его у насъ въ позднѣйшее время: не говоря объ юго-западной Руси XVI—XVII вѣка, въ которой мы видимъ его подъ названіемъ патроната и гдѣ можно было бы производить его изъ латинской церкви, мы находимъ остатки его на Москвѣ. Всѣ позднѣйшія такъ-называемыя ружныя церкви представляли собою ничто иное, какъ княжескія ктиторіи и получали отъ правительства или отъ князей ругу какъ таковыя. Своимъ ктиторскимъ правомъ поставлять въ эти церкви священниковъ государи пользовались еще въ XVI в., что внѣ Москвы и дѣлали посредствомъ своихъ мѣстныхъ чиновниковъ (дворецкихъ и дьяковъ)¹. Стоглавый соборъ свидѣтельствуетъ, что въ его время многіе міряне и священники собирали на построеніе церквей и строили послѣднія²). Очень можетъ быть, что не всѣ строили, чтобы создать себѣ ктиторіи, но несомнѣнно, что нѣкоторые строили именно съ этою цѣлю³). Церкви, которыми владѣли священники, какъ частною собственностію и которыя продавали, какъ таковыя, мы находимъ у насъ въ половинѣ XVII вѣка; въ опредѣленіяхъ Московскаго собора 1667-го г. читаемъ: «святныя церкви священникомъ корчемствовать и продавати недѣлю есть, зане Христосъ Спаситель нашъ искупи святую церковь пречистою своею кровію и свободи ю; совѣтуемъ убо нынѣ всѣмъ прихожанамъ коеяждо церкви (говорятъ восточные патріархи) православнымъ христіаниномъ, живущимъ здѣ въ царствующемъ градѣ Москвѣ и прочимъ и благословляемъ васъ, да искупите святныя церкви продаемыя и церковныя мѣста, развѣ домоваго ихъ строенія храминъ, да будутъ свободны и подъ единою главою и вла-

¹) Стоглавъ, гл. 41 вопр. 15, Казанск. изд. стр. 177.

²) Глава 5, вопросы 13 и 19, Казанск. изд. стр. 59 и 63 фп. (Частныя свидѣтельства о строеніи священниками церквей см. въ Собр. лѣт. тт. III, стр. 148 нач., и VI, стр. 234 фп., у *Воздвиженскаго* въ Историческомъ обозрѣніи Рязанской іерархіи, стр. 44 и 46 прим.).

³) Въ 84-й главѣ Стоглавника, Казанск. изд. стр. 369 sub фп., подъ строилими церкви „мѣстъ ради“, по всей вѣроятности, должны быть разумѣмы священники, строившіе церкви, чтобы создавать себѣ мѣста (а въ текстѣ Стоглавника передъ словами или послѣ словъ „мирскимъ людямъ“, вѣроятно, пропущено „попомъ“).

стію, еще есть Христось: а продавати церкви Христовы и церковныя мѣста, яко отчины, зѣло неправильно есть и незаконно¹⁾.

Необходимо или по крайней мѣрѣ весьма вѣроятно думать, что въ періодъ до-монгольскій бояре и вообще собственники-землевладѣльцы поставляли въ священники своихъ холоповъ, о чемъ мы говорили выше, не только въ свои домовыя, но и въ приходскія церкви, находившіяся въ ихъ имѣніяхъ (право поставлять въ которыхъ священниковъ принадлежало имъ, какъ ихъ—церквей ктиторами).

¹⁾ Дополн. къ Акт. Ист. т. V, № 102, стр. 473, § 30; опредѣленіе повторяется Московскимъ соборомъ 1675 г., бывшимъ при патр. Іоакимѣ,—Ист. Іер. I, 346 нач. Архіепископъ Гвезпенскій Іоаннъ de Lasco въ своей запискѣ De Ruthenorum nationibus eorumque erroribus, представленной Латеранскому собору 1514 г., пишетъ: item dicunt (Rutheni), licite vendi posse praelaturas ac beneficia, aut emi, similiter et sacros ordines (?); et quae beneficia patres tenere, dicunt filii, ad ea jus haereditarium se habere et succedunt, praesertim in parochialibus ecclesiis (Historica Russiae Monumenta *Турпенска*, т. I, стр. 127 col. 1). Въ позднѣйшее время, что, можетъ быть, началось и съ древняго времени, священники становились собственниками церковныхъ мѣстъ еще такимъ образомъ, что покупали ихъ у прихожанъ, т. е. прихожане какого-нибудь прихода продавали мѣсто у своей церкви въ собственность какому-нибудь священнику (настоящую, такъ чтобы онъ передалъ его своему роду какъ наслѣдство или продалъ другому священнику), см. у *Соловьева* въ Исторіи, т. XIII, 2-го изд. стр. 96.—У Грековъ до сихъ поръ весьма не мало приходскихъ церквей, которыя составляютъ частную собственность мірскихъ людей и священниковъ, и онѣ начали превращаться въ домовыя церкви или въ общественныя только съ недавняго времени. Въ королевствѣ Греческомъ закономъ 1834 г. предписано: „церкви, составляющія частную собственность (αἱ ἰδιοκτήται ἐκκλησίαι), тогда только могутъ быть приходскими, когда будутъ куплены приходомъ или будутъ подарены ему собственникомъ (παρὰ τοῦ ἰδιοκτήτου),—изданіе законовъ королевства, касающихся церкви и народнаго просвѣщенія, подъ заглавіемъ 'Ἐκκλησιαστικὰ καὶ ἐκπαιδευτικὰ, т. I, Аѳины, 1860, стр. 31. Одинъ Грекъ въ Аѳинахъ увѣрялъ насъ, что на островахъ Архипелага до недавняго времени почти всѣ приходскія церкви составляли частную собственность священниковъ. У Грековъ турецкихъ приходскія церкви, составляющія частную собственность, называемыя (полагаемъ) по-турецки τὰ θεδικία, предписано обратить въ общественныя посредствомъ выкупа, если собственникъ—священникъ, или посредствомъ простаго уничтоженія права собственности, если онъ мірянинъ, новыми церковными законами 1862 г. (Γενικὸν κανονισμὸν περὶ διοικήσεως τῶν ἐκκλησιαστικῶν καὶ ἐθνικῶν πραγμάτων et сас., Κωνσταντινουπ. 1862, Κανονισμοὶ 5 ἀρ. 12 (на островѣ Корфу составляють до настоящаго времени частную собственность мощи св. Спиридона Тримифунтскаго вмѣстѣ съ церковію, въ которой находятся,—фамиліи Булгарисовъ, которою получены въ приданое за дѣвицею отъ фамиліи Калохеретисовъ, принесшей мощи изъ Константинополя послѣ взятія послѣдняго Турками,—ἱστορία τῆς Ἑπανάστασης ὑπὸ Π. Χιώτου, Μέρος 6, стр. 144).

Въ Греціи ктиторы церквей предъявляли странное притязаніе, что священники и вообще клирики послѣднихъ не должны подлежать власти мѣстныхъ епископовъ, а знать власть единственно ихъ—ктиторовъ ¹⁾. Въ лѣтописяхъ нашихъ находимъ одно указаніе, дающее предполагать, что и у насъ притязалось и было нѣчто подобное въ періодъ до-монгольскій. Въ 1136-мъ г. женился въ Новгородѣ тогдашній Новгородскій князь Святославъ Олеговичъ; бракъ былъ почему-то незаконный ²⁾ и епископъ Нифонтъ отказался вѣнчать его (въ древнее время браки князей вѣнчали епископы) и не позволилъ быть на немъ своимъ священникамъ и монахамъ; не смотря на это, князь былъ обвѣнчанъ въ своей придворной церкви священниками этой послѣдней (Новгор. 1-я лѣт.). Можно впрочемъ понимать тутъ дѣло еще и такъ, что священники не всѣхъ ктиторскихъ церквей находились у насъ въ особыхъ, не нормальныхъ, отношеніяхъ къ епископамъ, но что занимали исключительное положеніе именно придворные княжескіе священники, какъ и въ Греціи занимали таковое положеніе придворные императорскіе священники ³⁾.

Послѣ церквей приходскихъ должно быть сказано еще о церквяхъ придѣльныхъ (погреч. *παρεκκλησιασιν*, *παρὰκλήσιον*, *παράκλησι*). Въ настоящее время придѣлами называются у насъ боковые алтари въ церквяхъ; не то были они въ древнее и старое время. Въ древнее и старое время придѣлы или собственно придѣльные церкви были—во-первыхъ, малыя настоящія церкви или церквицы, устроенныя или сдѣланныя внутри большихъ церквей, во-вторыхъ—малыя церкви, пристроенныя или придѣланныя къ большимъ церквамъ снаружи. Въ первомъ случаѣ онѣ устроились въ папертахъ или притворахъ церквей, на полатахъ или верхнихъ галлерейхъ и въ боковыхъ алтарныхъ абсидахъ или отдѣленіяхъ (діаконикахъ). Если въ боковыхъ алтарныхъ отдѣленіяхъ, то не такимъ образомъ, что алтарь помѣщался въ отдѣленіи, а церковію для него служила самая настоящая церковь (какъ это

¹⁾ У *Ралли* и *II*. I, 188 fin., II, 236 нач. и 650 fin. То же самое было и на Западѣ, см. у *Гизелера* *Dritte Periode, Zweiter Theil*, cap. III, § 7 (4-го изд. II, 1, S. 56).

²⁾ Сfr у *Татиш.* II, 469, прил. 393.

³⁾ См. грамоту патр. Алексѣя 1029-го г. у *Ралли* и *II*. V, 29 (то же и въ Сербіи, въ которой княжескіе священники составляли особое вѣдомство подъ властію придворнаго („дворскаго“) протопопа, какъ у насъ военные священники подъ властію оберъ-священниковъ,—нашъ Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей Болгарской, Сербской и Румынской, стр. 689 fin.).

нынѣ), а такимъ образомъ, что весь придѣлъ или вся придѣльная церковь помѣщалась въ отдѣленіи (крошечный алтарь въ немъ и потому въ немъ же крошечная церковь), такъ что выходъ изъ отдѣленія въ самую церковь былъ выходомъ вонъ изъ придѣла (отъ XVII в. не мало сохранилось такихъ придѣловъ до настоящаго времени, изъ новѣйшихъ церквей можемъ указать на петербургскій Исаіевскій соборъ, въ которомъ придѣлы устроены на старый манеръ, при чемъ только особымъ огражденіемъ ихъ служатъ не глухія стѣнки, а рѣшотки) ¹. У насъ въ періодъ домонгольскій большія церкви, строенныя князьями и по своему назначенію бывшія придворными княжескими и кафедрально - епископскими, были окружаемы съ трехъ сторонъ (за исключеніемъ восточной) глухими папертами, въ которыхъ погребались князья и епископы (погребавшіеся въ церквахъ не въ томъ смыслѣ, чтобы въ самыхъ церквахъ, а именно въ папертахъ, см. ниже въ главѣ о богослуженіи) ². Съ устроенія алтарей въ этихъ папертахъ и началось у насъ строеніе придѣльныхъ церквей, при чемъ мыслію и побужденіемъ было то, чтобы поминаенная безкровная жертва приносилась такъ сказать надъ самыми гробами умершихъ. По свидѣтельству нашей лѣтописи, св. Владимиръ погребенъ въ Десятинной церкви, а по свидѣтельству Титмара Мерсебургскаго—въ церкви св. Климента: это должно понимать такъ, что онъ погребенъ въ паперти Десятинной церкви, въ которой былъ устроенъ придѣлъ св. Климента. Ярославъ былъ погребенъ въ паперти св. Софіи (по свидѣтельству Нестора въ житіи Бориса и Глѣба), и необходимо думать, что въ этой паперти также былъ устроенъ придѣлъ. Упоминаемый подъ 1180-мъ г. придѣлъ Новгородской св. Софіи былъ также устроенный въ паперти ³). Главною цѣлію дальнѣйшаго устроенія въ церквахъ и при церквахъ (а при церквахъ, въ видѣ особыхъ пристроекъ къ нимъ, вошло въ обычай устроить придѣлы потому, что далеко не всѣ церкви имѣли притворы или паперти), какъ должно думать было желаніе богатыхъ людей имѣть

¹) Въ старое время у Грековъ принималось, что одна церковь должна имѣть только одинъ алтарь, поэтому придѣлы внутри церквей и устроились въ видѣ особыхъ церквей, смъ Іоанна митрополита Клавдіопольскаго сочиненіе противъ латинянъ,—у А. С. Павлова въ Критическихъ опытахъ по исторіи древнѣйшей Греко-русской полемики противъ латинянъ, стр. 190, § 14.

²) Но при отсутствіи у церквей папертей—и въ нихъ самихъ.

³) Новгород. 1-я лѣт. „Притворяне“ Стоглаваго собора, гл. 41, вопр. 14, Казанск. изд. стр. 176, суть именно священники придѣловъ, находившихся въ притворахъ или папертяхъ.

какъ бы свои собственныя поминальныя церкви, т. е. богатые люди устроили въ церквахъ или при церквахъ придѣлы и къ нимъ опредѣляли или нанимали священниковъ, съ назначеніемъ имъ извѣстной руги, для той цѣли, чтобы священники служили по нимъ и по ихъ родамъ заупокойныя литургіи. Но иногда, какъ показываетъ примѣръ Новгородской церкви Іоанна Предтечи на Опокахъ, придѣлы устрояемы были и съ тою цѣлію, чтобы по воскресеньямъ могли быть пѣты въ церквахъ раннія обѣдни. Въ придѣлѣ этой церкви (устроенномъ на ея полатахъ) назначено было ея строителемъ (княземъ Всеволодомъ Мстиславичемъ, построившимъ церковь въ 1127—1130-мъ г.) пѣть обѣдню по недѣлямъ или воскресеньямъ ¹⁾, а такъ какъ по Уставу «въ недѣлю не пѣти литургіи за упокой» (митр. Георгій, § 28), то очевидно, что и обѣдни имѣли быть пѣты не заупокойныя, а обыкновенныя раннія (церковь Іоанна Предтечи была поставлена на Торгу, и вѣроятно думать, что придѣлъ былъ устроенъ въ ней для раннихъ воскресныхъ обѣдней съ тою цѣлію, чтобы купцамъ, которые не могли ходить за позднюю обѣдню, дать возможность отстоять раннюю). При Новгородской церкви св. Михаила въ 1219-мъ г. устроенъ былъ придѣлъ въ видѣ наружной малой пристройки одновременно съ построеніемъ самой церкви и самими строителями этой послѣдней. Это, вѣроятно, должно понимать такъ, что пѣніе заупокойныхъ литургій по буднямъ находили болѣе удобнымъ въ малой церкви, чѣмъ въ большой (Такъ какъ богатые люди, составлявшіе боярство, имѣли въ древнее время свои домовыя церкви, въ которыхъ и могли совершать родовыя поминаныя, то нужно думать, что придѣлы при церквахъ съ цѣлію этого поминаныя преимущественно были устрояемы купцами, которые, какъ вѣроятно думать, а по позднѣйшему времени прямо слѣдуетъ думать, не присвоили себѣ привиллегіи имѣть домовыя церкви. Затѣмъ, и бояре могли устроить придѣлы при церквахъ надъ своими гробами ²⁾). Если съ служеніемъ въ придѣльныхъ церквахъ въ древнее время было такъ же, какъ въ позднѣйшее: то для сего служенія наибольшую частію были назначаемы или нанимаемы особыя священники, такъ что церкви или церквицы эти представляли изъ себя со-

¹⁾ Грамота Всеволода церкви въ Русски. Достопп. I, 78.

²⁾ Относительно придѣловъ, устроявшихся въ особыхъ малыхъ пристройкахъ къ церквамъ, должно припоминать предписанія позднѣйшаго времени, чтобы изъ нихъ въ самыя церкви не было внутренняго хода и чтобы они были именпо особыми отъ послѣднихъ церквами.

всѣмъ особыя церкви, хотя находились при другихъ церквахъ или даже внутри ихъ самихъ ¹⁾). Отъ чего вошло это въ обычай, когда было бы совершенно удобно для священниковъ самыхъ настоящихъ церквей и было бы для нихъ выгодно, положительно сказать не можемъ, но полагаемъ, что причиной сего были съ одной стороны канонъ церковный, а съ другой—множество священниковъ. 15-й канонъ 7-го вселенскаго собора запрещаетъ поставлять клирика къ двумъ церквамъ, а такъ какъ священниковъ было великое множество, то, при полной возможности точнымъ образомъ соблюдать канонъ, и хотѣли это послѣднее дѣлать ²⁾).

Въ городахъ составляли особый классъ церквей церкви соборныя или соборы. Въ настоящее время городскіе соборы имѣютъ у насъ только то значеніе, что въ нихъ собираются священники городовъ для пѣнія царскихъ молебновъ; но въ древнее и старое время они имѣли иное и, какъ надлежитъ думать, бѣльшее значеніе, хотя, къ сожалѣнію, наши свѣдѣнія о нихъ и недостаточны. Въ древнее и старое время соборными церквами или соборами назывались такія церкви въ городахъ, въ которыхъ не только священниками ихъ самихъ (церквей), но бѣльшими или меньшими общинами священниковъ и другихъ городскихъ церквей, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и церквей уѣздныхъ, посредствомъ очереднаго служенія была держима ежедневная служба, чего въ другихъ городскихъ церквахъ не было. Близайшій отвѣтъ на вопросъ: зачѣмъ нужны были въ городахъ такія церкви, въ которыхъ бы была ежедневная служба, есть тотъ, что каждый день могутъ быть въ городахъ именинники, желающіе помолиться въ церкви и отпѣтъ за здравный молебенъ, каждый день могутъ быть люди, желающіе по случаю памяти родителей отпѣтъ по нимъ панихиду или подать о нихъ на поминавленіе (и до сихъ поръ въ уѣздныхъ городахъ такъ, что если человѣкъ имѣетъ ту или другую указанную нужду, а между тѣмъ знаетъ, что въ своей приходской церкви нѣтъ службы, то идетъ въ соборъ). Но этотъ отвѣтъ не разрѣшаетъ вопроса: для чего въ собор-

¹⁾ Положительно извѣстная намъ древняя церковь, въ придѣлѣ которой должны были служить священники ея самой, есть Новгородская церковь Іоанна Предтечи на Опокахъ.

²⁾ Что въ позднѣйшее время были особые причты даже въ такихъ придѣлахъ, которые были устроены самими строителями церквей, см. *Неволина* О пятинахъ, прилож. стр. 280 fin. Что придѣлы, находившіеся даже въ самыхъ церквахъ, иногда владѣли особыми отъ послѣднихъ вотчинами, см. *ibid.* стр. 203 (л. 507 об.).

ныхъ церквахъ держали ежедневную службу не только священники самыхъ этихъ церквей, но съ большими или меньшими общинами священниковъ другихъ городскихъ или вмѣстѣ городскихъ и уѣздныхъ церквей, отъ чего именно онѣ и получили названіе церквей соборныхъ. Для отвѣта на вопросъ необходимо предполагать, во первыхъ, что въ древнее время были иные обычаи относительно зазданныхъ молебновъ и случайныхъ поминовений, во-вторыхъ—что тутъ дѣло было въ поминовенияхъ нарочитыхъ, такъ называемыхъ сорокоустныхъ. И въ настоящее время между богатыми людьми купеческаго званія отчасти еще ведется, что зазданные молебны себѣ и панихиды по родителямъ въ дни ихъ памяти поютъ не только въ своихъ приходскихъ церквахъ, но заказываютъ пѣть и въ другихъ, многихъ или немногихъ, церквахъ ¹⁾; относительно же древняго времени, судя по примѣру Грековъ даже нынѣшнему, должно думать, что пѣніе молебновъ и панихидъ многими священниками считалось болѣе или менѣе обязательнымъ или обычнымъ. Но въ древнее время нельзя было дѣлать такъ, чтобы заказывать молебны или панихиды во многихъ церквахъ, ибо въ другихъ приходскихъ церквахъ города за исключеніемъ одной назначенной или, если въ городѣ было нѣсколько соборовъ,—за исключеніемъ нѣсколькихъ назначенныхъ, не было ежедневныхъ службъ; вмѣсто этого въ древнее время можно было дѣлать то, чтобы призывать желаемое количество священниковъ въ одну церковь, въ которой была ежедневная служба, и чтобы въ ней заставляли священниковъ пѣть одинъ соборный молебенъ или одну соборную панихиду (завтра человекъ былъ именинникъ или у него была память по родителямъ; сегодня онъ посылалъ къ главному соборному священнику, который назывался протопопомъ или соборнымъ старостой, съ заказомъ соборнаго молебна или соборной панихиды изъ столькихъ-то священниковъ,—и протопопъ или староста приглашалъ въ соборъ желаемое количество священниковъ). Что касается до поминовений нарочитыхъ, сорокоустныхъ, то, съ одной стороны, необходимо думать, что соборы нужны были для раздачи сорокоустовъ между священниками, а съ другой стороны—весьма вѣроятно думать, что они нужны были для надлежащаго, по тогдашнимъ понятіямъ, пѣнія панихидъ въ нарочито поминовенные дни сорокоустовъ, т. е. въ 3-й, 9-й и 40-й дни. Въ древнее время у насъ принималось, что священникъ не можетъ пѣть за разъ двухъ

¹⁾ Что это весьма велось въ XVI в., см. соборный приговоръ 1594-го г. объ учрежденіи въ Москвѣ поповскихъ старостъ,—Акт. Эксп. т. I, № 360.

или нѣсколькихъ сорокоуствъ, но каждый сорокоустъ долженъ выпѣ-
вать особо ¹⁾. Слѣдовательно, если въ приходѣ въ продолженіе 40
дней случалось нѣсколько покойниковъ, по которымъ желали пѣть со-
рокоусты, то втораго и слѣдующихъ сорокоуствъ нельзя было
отдать своему священнику и для ихъ пѣнія нужно было искать
чужихъ священниковъ, у которыхъ не было сорокоуствъ. Въ
этомъ-то случаѣ соборы (представляя въ лицѣ своихъ протопо-
повъ или старостъ какъ бы справочныя конторы) и должны были
служить посредниками между заказчиками сорокоуствъ и священ-
никами, принимая ихъ отъ первыхъ и раздавая ихъ тѣмъ изъ вто-
рыхъ, у которыхъ ихъ не было ²⁾. По сейчасъ сказанному нами до-
ходы отъ пѣнія сорокоуствъ не могли быть особыми доходами каж-
даго прихода, но должны были болѣе или менѣе распредѣляться между
всѣми священниками каждаго цѣлаго города. На семъ основаніи весьма
вѣроятно предполагать, что для совершеннаго уравниенія въ отноше-
ніи къ нимъ всѣхъ священниковъ каждаго города начали видѣть въ
нихъ не частные доходы каждаго священника, сколько каждому при-
ходилось пѣть, а общій доходъ всѣхъ священниковъ, такъ чтобы об-
щую сумму его дѣлить поровну между всѣми: но для подобнаго устрой-
ства и веденія дѣла нужны были завѣдующіе послѣднимъ центры, ка-
ковыя и представляли собою соборы. Панихиды въ нарочито поми-
новенныя дни сорокоуста называются у Грековъ *παράστασις*, что соб-
ственно значить торжественный пріемъ у царя, торжественный выходъ
царя, и что по отношенію къ церковной службѣ значить службу воз-
можно торжественную. Такъ названы наши панихиды у Грековъ по-
тому, что онѣ совершаются возможно бѣльшимъ количествомъ священ-
никовъ (если не ошибаемся, полнымъ желаемымъ числомъ священни-
ковъ для этихъ панихидъ считается 40, по сорокодневію, въ которое
онѣ совершаются). Весьма вѣроятно предполагать, что какъ было и
есть у Грековъ, такъ было у насъ въ древнее время: но чтобы безъ
затрудненія устроить подобныя службы, нужны были посредствующія
мѣста, каковыя представляли собой соборы ³⁾. (Первоначально было

¹⁾ См. 2-й половины тома стр. 395 нач. по 1-му изданію.

²⁾ Сгѣ помянутый выше соборный приговоръ объ учрежденіи въ Москвѣ по-
повскихъ старостъ (стр. 441 col. 2).

³⁾ Названіе сорокоустъ позволяетъ сдѣлать еще предположеніе. Сорокоустъ,
сложенное изъ сорокъ и устъ (уста), по словопроизводству значить не одну службу,
которая поется въ продолженіе сорока дней, а сорокъ службъ, которыя поются въ
одинъ день (сорока устами или сорока священниками). На этомъ основаніи можне

учреждаемо въ каждомъ городѣ по одному собору, но потомъ въ большихъ городахъ, по мѣрѣ увеличенія числа священниковъ, были учреждаемы новые соборы. Если заключать ко всѣмъ мѣстамъ отъ Пскова, относительно котораго мы имѣемъ положительные извѣстiя: то это происходило такимъ образомъ, что общину перваго собора образовывали изъ себя священники, которые находились въ городѣ на лицо (а что касается до самаго Пскова, то здѣсь не только священники городскiе, но и уѣздные, и не только бѣлые, но и черные или iеромонахи), а что священники, которые съ учрежденiемъ новыхъ приходоѡъ являлись послѣ учрежденiя собора, оставались внѣ общины, священниками «не-вкупными»; что за тѣмъ, когда невкупныхъ священниковъ набиралось достаточное количество, они учреждали изъ себя новый соборъ ¹⁾. Какое

предполагать, что у богатыхъ людей было принято пѣть въ нарочито поминовенные дни сорокоуста по сороку обѣденъ (т. е. въ сорока приходоѡхъ). Предположенiе это становится совершенно вѣроятнымъ въ виду Московскихъ сороковъ, о которыхъ сейчасъ.—Что въ древнее время усердiе къ поминовенiю родителей было не меньшее, чѣмъ теперь, если не значительно большее, объ этомъ слѣдуетъ заключать изъ примѣра Греции и объ этомъ отчасти говорить и наши собственные свидѣтельства. Въ Греции предписывалось закономъ (и обычаемъ, обратившимся въ законъ), что если человекъ умираетъ безъ духовнаго завѣщанiя, то третья часть его имущества отдѣлялась на поминъ его души,—Новелла Константина Порфирогенита у *Цагарисъ* въ *Jus Graeco-Romanum*, III, 276, и у *Миня* въ *Патрол.* t. 113, p. 597, п. 11, *Алмископулъ* въ *Прохиронѣ*, lib. 1, tit. XVIII, § 22, lib. V, tit. VIII, § 9 и 78 (а если умираетъ безъ наслѣдниковъ, то на поминъ—половина имѣнiя,—у *Рамли* и *II.* V, 123 нач.). Что касается до нашихъ свидѣтельствъ, то въ Ярославовой Правдѣ, въ главѣ: „О заднцы (наслѣдствѣ) боярстей и о дружнѣ“ говорится: „пакн ли (кто) безъ ряду (безъ письменнаго уряженiя, завѣщанiя) умереть, то все дѣтемъ, а на самого часть дати души“,—Русск. Достоип. I, 44.

¹⁾ Запись въ 1-й Псковской лѣтописи,—Собр. лѣтт. IV, 215, объ учрежденiи въ 1453-мъ г. четвертаго собора во Псковѣ: „Того же лѣта биша челомъ попове невкупнии князю Псковскому и посаднику степенному и всѣмъ посадникомъ, что быти четвертому собору во Псковѣ; и шедъ князь и вси посадники Псковскiи владыцѣ Еуфимiю биша челомъ: „благослови, господине, четвертому собору быти во Псковѣ“; и благослови владыка поповъ невкупныхъ четвертый соборъ держати, вседневную службу, у святаго Спаса Всемилюстиваго на Торгу да у святаго Христова мученика Дмитрiя въ Домонтовѣ стѣнѣ“. Запись въ той же лѣтописи,—ibid. стр. 221, объ учрежденiи въ 1462 г. пятаго собора во Псковѣ: „Того же лѣта скопившеся попи невкупнии биша челомъ Пскову, чтобъ пятому собору быти во Псковѣ; и Псковичи повелѣша пятому собору быти у Похвалы святаго Богородица да у Покрова святаго Богородица да у Святаго Духа за Домонтовою стѣною“. См. еще грамоту митр. Филиппа во Псковъ отъ 1471-го г. съ разрѣшенiемъ учредить шестой соборъ,—въ *Акт. Ист.* т. I, № 283, и въ *Памятн. Павлов.* № 103.—Учрежденiе въ городахъ соборовъ съ образованiемъ при нихъ общинности город-

меньшее или наименьшее число священниковъ считалось нужнымъ для учрежденія новаго собора, не знаемъ; но на томъ основаніи, что въ Москвѣ соборы назывались (какъ и теперь называются благочинія) сороками, должно думать что не меньше сорока священниковъ, за тѣмъ, чтобы соборъ имѣлъ возможность пѣть въ одинъ день сорокъ поименованныхъ обѣднѣ, о чемъ выше. Священники, принадлежавшіе къ соборамъ, держали въ нихъ ежедневную службу по недѣлямъ¹⁾; но это не должно представлять себѣ такъ, чтобы чередовалось по одному священнику, принадлежавшему къ собору, ибо при составѣ нѣкоторыхъ соборовъ болѣе, чѣмъ изъ ста священниковъ, (шестой соборъ во Псковѣ) цѣлымъ половинамъ ихъ вовсе не доставалось бы годовой чреды. А такъ, что они держали въ соборахъ ежедневную службу тѣми или другими ихъ количествами, при чемъ одинъ служилъ, а другіе пѣли на клиросѣ, и при чемъ всѣ по требованію заказчиковъ могли стать служащими. Въ Новгородѣ священники держали ежедневную службу не только каждый въ своемъ соборѣ, но еще всѣ въ главномъ Софійскомъ соборѣ²⁾: какъ понимать эту такъ сказать двусоборность священниковъ, не совсѣмъ для насъ ясно. Вообще, въ этомъ институтѣ соборовъ, относительно котораго митр. Филиппъ въ своей указанной грамотѣ какъ будто даетъ знать, что въ отношеніи къ нему въ разныхъ мѣстахъ существовали разные обычаи, далеко не все представляется намъ яснымъ. Мы возвратимся къ нему во 2-мъ томѣ. — Что касается до періода домонгольскаго, то за его время мы знаемъ лишь два упоминанія о соборахъ въ лѣтописяхъ, изъ которыхъ при томъ одно читается въ лѣтописи только позднѣйшей: въ 1159-мъ г. вел. кн. Ростиславъ Мстиславичъ, по одному случаю, «посла въ Кіевъ (изъ котораго отсутствовалъ) къ святѣй Софіи и по всѣмъ соборомъ, да тво-

скихъ священниковъ не должно относить къ самому времени введенія въ городахъ христіанства Владиміромъ или къ самому времени ихъ основанія послѣ Владиміра: болѣе тѣмъ вѣроятно, что соборы учреждались въ городахъ лишь тогда, когда состояніе христіанскаго усердія въ нихъ достигало до степени, дѣлавшей нужнымъ учрежденіе въ нихъ соборовъ. Несторъ въ житіи преп. Феодосія Печерскаго даетъ знать, что въ Курскѣ во время дѣтства Феодосіева еще не было собора или церкви съ ежедневной службой.

¹⁾ Митр. Филиппъ въ сейчасъ указанной грамотѣ: „а поють (священники) имѣющаго быть учрежденнымъ собора въ назначенной для нихъ соборной церкви) по недѣлямъ“.

²⁾ См. у архим. *Макарія* въ Археологич. описаніи церковныхъ древностей въ Новгородѣ, I, 34, о грамотѣ архіеп. Геннадія, и въ Авт. Эксп. т. I, № 229, стр. 221, col. 2 фп., соборные приговоры 1561-го г.

рять стоаніе всеношное въ церквахъ»,—такъ называемая Тверская лѣтопись въ Собр. лѣтт. XV, col. 228 fin.; въ 1187-мъ г. Галичскій князь Ярославъ Владимировичъ Осмомыслъ позвалъ къ себѣ передъ своею смертію для прощальной бесѣды и для предсмертной прощи «зборы вся»,—Ипатск. лѣт. по 2 изд. стр. 442).

Кромѣ церковей приходскихъ и домовыхъ были еще церкви купеческія. Извѣстны двѣ такія церкви въ Новгородѣ ¹⁾ и одна церковь, принадлежавшая Новгородскимъ купцамъ, въ Кіевѣ ²⁾.

V.

Средства содержанія духовенства высшаго и низшаго.

Обращаемся къ средствамъ содержанія духовенства высшаго и низшаго.

Въ первенствующее время церкви служители алтаря или епископы съ прочими клириками имѣли средствомъ своего содержанія единственно добровольныя приношенія вѣрующихъ своихъ общинъ, т. е. общинъ, составлявшихъ епископію или, что то же, приходы. Каждый членъ общины, по мѣрѣ своихъ средствъ и усердія и во всякомъ случаѣ памятуя Ветхозавѣтную заповѣдь, что Богу должно быть пожертвовано не менѣе десятой части стяжаній (Левитъ 27, 30; Числь 18, 21; Второзак. 14, 22), дѣлалъ приносъ церкви на ея служителей или всякій разъ, какъ приступалъ къ таинству причащенія, что въ древнее время было каждое воскресенье, или по крайней мѣрѣ однажды въ мѣсяцъ. Эти приносы, состоявшіе частію въ деньгахъ, главнымъ же образомъ въ сѣстныхъ припасахъ и необходимыхъ для жизни вещахъ натурою, слагались въ домѣ епископа (Апост. пр. 4) или въ особой церковной сокровищницѣ (по просту—кладовой, клѣти, магазей) и ежемѣсячно раздѣлялись епископами и пресвитерами между собою и между прочими клириками ³⁾. Не позднѣе второй половины III вѣка, т. е. еще во времена языческія, явилось другое средство

¹⁾ Іоанна Предтечи на Петратиномъ дворницѣ или на Опокахъ, построенная княземъ Всеволодомъ Мстиславичемъ въ 1127—1130-мъ г. и переданная имъ въ ктиторство одной купеческой компаніи, которая отъ церкви стала называться Иванскою, и церковь св. Пятницы, построенная въ 1156-мъ г. „заморскими“ купцами, т. е. купцами, ведшими заморскую или заграницную торговлю.

²⁾ Лаврент. лѣт. подъ 1147-мъ г., 2 изд. стр. 302.

³⁾ Bingh. Antiquit. Vol. II, 262 sqq.

содержанія клириковъ, именно—люди богатые начали завѣщевать и отказывать епископіямъ недвижимыя имѣнія, каковое средство содержанія было признано со стороны государства отъ перваго же христіанскаго государя—Константина Великаго ¹⁾. Наконецъ, самъ Константинъ Великій обезпечилъ содержаніе клириковъ государственнымъ или казеннымъ образомъ: кромѣ единовременныхъ щедрыхъ пожертвованій церквамъ нуждавшимся онъ назначилъ казенное ежегодное жалованье или казенную ежегодную ругу (ἐτήσια σιτηρέσια), неизвѣстно какихъ размѣровъ, всѣмъ церквамъ въ имперіи, предписавъ выдавать ее изъ мѣстныхъ доходовъ городовъ ²⁾,—руга эта, уничтоженная Юліаномъ, была восстановлена послѣ его смерти Іовіаномъ, впрочемъ не во всемъ своемъ (неизвѣстномъ намъ) объемѣ, а въ третьей его части ³⁾.

Первоначально, какъ мы говорили, не было приходовъ въ нынѣшнемъ смыслѣ слова и каждый приходъ представлялъ собою епископію или, наоборотъ, каждая епископія составляла изъ себя одинъ приходъ. Когда явились наши приходы, то сначала нѣкоторое время было такъ, что приношенія, представлявшіяся вѣрующими въ приходскія церкви, всѣ собирались въ одно мѣсто,—къ главной или епископской церкви, и что изъ одной общей при ней сокровищницы получали содержаніе какъ епископы и находившіеся при нихъ клирики, такъ и клирики, командировавшіеся или назначавшіеся отъ епископій для завѣдыванія приходскими церквами. Но, съ теченіемъ времени, вошло въ обычай и было установлено, чтобы приношенія, представлявшіяся въ приходскія церкви отдѣленными къ нимъ членами общины, не были доставляемы въ епископскую церковь, а оставались находящимся при нихъ клирикамъ ⁴⁾. Вслѣдствіе этого приходскія церкви отдѣлились въ содержаніи отъ епископій или отъ церковей кафедральныхъ епископскихъ (которое сначала они имѣли съ ними общее), и такимъ образомъ произошло раздѣленіе въ средствахъ содержанія духовенства высшаго и низшаго.

¹⁾ Законъ 321 г.: Habeat unusquisque licentiam sanctissimo catholicae (ecclesiae) venerabilique concilio decedens bonorum, quod optaverit, relinquere. Cod. Theod. lib. XVI, tit. II, § 4. Cod. Iustinian. lib. 1 tit. 11 § 1.—Bingh. Vol. II, p. 265.

²⁾ Bingh. Vol. II, p. 271.

³⁾ Ibid. p. 272 (Созоменъ lib. V, с. 5, Θεодоритъ II. E. libb. I, с. 11, и IV, с. 4).

⁴⁾ Въ Константинополѣ это было установлено въ 460 г. при патр. Геннадіи,—выписка изъ Θεодора чтеца у Bingh. Vol. II, p. 291, прим. а.

Послѣ этого раздѣленія средствами содержанія епископовъ съ ихъ каедральными клириками стали, во-первыхъ, общія съ приходскими священниками добровольныя приношенія вѣрующихъ, т. е. именно тѣхъ вѣрующихъ, которые не отошли отъ каедральныхъ епископскихъ церквей къ образовавшимся частнымъ приходамъ и которые, послѣ образованія сихъ послѣднихъ, остались собственными прихожанами первыхъ (каедральныхъ церквей); во-вторыхъ—доходы съ недвижимыхъ имѣній и въ-третьихъ—государственная руга. Изъ этихъ трехъ средствъ содержанія послѣднее — государственная руга, прекратила свое существованіе или перестала быть выдаваема болѣе или менѣе скорѣ послѣ Юстиніана, если только еще не при немъ ¹⁾. Средствомъ содержанія приходскаго духовенства стали добровольныя приношенія вѣрующихъ, образовавшихъ изъ себя приходы. Была ли выдаваема ему отъ епископій соотвѣтствующая или какая-нибудь часть доходовъ отъ недвижимыхъ имѣній (дотолѣ принадлежавшихъ каедрамъ) и изъ государственной руги (пока она существовала), остается неизвѣстнымъ.

Въ дальнѣйшее и позднѣйшее время эти средства содержанія являются въ слѣдующемъ видѣ:

духовенства низшаго или приходскаго: 1) добровольныя приношенія вѣрующихъ или прихожанъ, 2) сборы съ прихожанъ самого духовенства (наши такъ-называемыя славы), 3) взиманіе платъ за требы и частныя службы и наконецъ 4) отчасти доходы съ недвижимыхъ имѣній, которыя были жертвуемы нѣкоторымъ приходскимъ церквамъ такъ же, какъ и епископіямъ;

духовенства высшаго или архіереевъ съ ихъ каедральными причтами: 1) доходы съ недвижимыхъ имѣній, 2) всѣ тѣ доходы, что и приходскаго духовенства, поколику каедральныя церкви имѣли свои приходы, 3) взиманіе платъ за требы не только съ собственныхъ прихожанъ, но и со всѣхъ мірянъ епархій, такъ какъ и послѣ образованія приходовъ осталось въ обычаѣ, чтобы, не довольствуясь приходскими священниками, приглашать для совершенія требъ епископовъ, 4) ежегодныя сборы или оброки и временныя пошлыны съ приходскаго духовенства епархій, 5) таковыя же сборы или оброки и таковыя же пошлыны со всѣхъ мірянъ епархій.

¹⁾ Въ кодексѣ Юстиніановомъ приводится законъ о ругѣ Маркіановъ 454 г.,— lib. I, tit. II, leg. 12 (*salaria, quae sacrosanctis ecclesiis in diversis speciebus de publico hactenus ministrata sunt, jubemus nunc quoque inconcussa et a nullo prorsus imminuta praestari liberalitatisque huic promptissimae perpetuam tribuimus firmitatem*). Но въ его собственныхъ новеллахъ, если не ошибаемся, нѣтъ о ней ничего.

Въ то время, какъ мы приняли отъ Грековъ христіанство, у нихъ дѣло со средствами содержанія имѣло себя такъ, какъ мы представили сейчасъ непосредственно. Между всѣми указанными средствами, послѣ исчезновенія государственной руги, не было ни одного, которое бы шло отъ государства, а равнымъ образомъ не было ни одного, которое бы было узаконено и утверждено государствомъ (хотя это послѣднее съ нѣкоторыми изъ средствъ случилось вскорѣ послѣ принятія нами христіанства); всѣ указанныя средства или непосредственно шли отъ добровольнаго усердія вѣрующихъ, или же, — какъ оброки и пошрины низшаго духовенства высшему, — условливались этимъ усердіемъ (ибо, не имѣя что взять съ вѣрующихъ, низшее духовенство не имѣло бы и что давать архіереямъ). Этимъ средствамъ отъ добровольнаго усердія, очевидно, не могло быть предоставлено у насъ духовенство въ первое время, ибо предки наши въ первое время послѣ своего принудительнаго крещенія были христіанами только по имени и не могли имѣть никакой добровольной охоты содержать духовенство. Слѣдовательно, въ первое время духовенство такъ или иначе имѣло быть обезпечено у насъ самимъ правительствомъ. И правительство дѣйствительно сдѣлало это: при невозможности воспользоваться примѣромъ Греціи, оно отчасти воспользовалось примѣромъ Запада, отчасти же поступило самостоятельно. Высшее духовенство или архіереевъ съ ихъ кафедральными причтами св. Владимиръ обезпечилъ въ содержаніи — съ одной стороны, такъ называемой десятиной, а съ другой стороны, какъ весьма вѣроятно думать, недвижимыми имѣніями; низшему или приходскому духовенству онъ назначилъ опредѣленное жалованье или опредѣленную ругу.

Мы уже замѣчали много выше, что Владимиръ находился въ живомъ и близкомъ общеніи съ государями западными и что эта живая близость общенія должна быть представляема себѣ такою же или почти такою же, какова она въ настоящее время, послѣ Петра Великаго. Въ частности, по прямому свидѣтельству нашей лѣтописи, Владимиръ жилъ въ нарочитомъ близкомъ общеніи съ королями Венгерскимъ, Чешскимъ и Польскимъ, имѣя съ ними миръ и любовь ¹⁾; и это не только послѣ принятія христіанства, но и до принятія, ибо, будучи язычникомъ, онъ привелъ одну свою жену изъ Чехіи. Слѣдовательно, онъ очень хорошо могъ знать церковные порядки западные. А поэтому и нѣтъ ничего удивительнаго, что, не имѣя возможност

¹⁾ Польша 996 г.

относительно обезпеченія духовенства воспользоваться примѣромъ Грековъ, онъ отчасти воспользовался примѣромъ народовъ западныхъ. Владимиръ воспользовался этимъ примѣромъ въ томъ, что однимъ изъ средствъ содержанія духовенства назначилъ десятину (десятую часть) отъ стяжаній или отъ прибытковъ. Однако, онъ воспользовался примѣромъ не совсѣмъ точнымъ образомъ и не совсѣмъ сполна, — съ одной стороны обезпечивъ по западному только духовенство высшее, а съ другой стороны—обременивъ населеніе содержаніемъ духовенства несравненно менѣе, чѣмъ это было на Западѣ. На Западѣ десятина въ пользу духовенства была узаконена правительственнымъ образомъ отъ импер. Карла Великаго въ 779 г. ¹⁾ и имѣла состоять: во первыхъ, въ томъ, что государство должно было отдавать въ пользу церкви десятую часть всѣхъ своихъ ежегодныхъ доходовъ, какъ денежныхъ, такъ и натуральныхъ; во вторыхъ, въ томъ, что всѣ частные люди, какъ знатные и богатые, такъ и простые и бѣдные должны были отдавать въ пользу церкви ту же десятую часть своихъ ежегодныхъ доходовъ, денежныхъ ли то, или натуральныхъ ²⁾. Что касается до

¹⁾ Капитулярій Карловъ сего года у *Pertz'a* въ *Monumenta Germaniae*, III 36 (§ 7).

²⁾ Въ капитуляріи Карла 785 г. читается: *Et hoc Christo propicio placuit, ut undecunque census aliquid ad fiscum pervenerit, sive in frido (денежный доходъ отъ податей), sive in qualicunque banno (доходъ или прибыль натурою отъ разныхъ хозяйственныхъ статей), et in omni redibutione (reditu) ad regem pertinente, decima pars ecclesiis et sacerdotibus reddatur,—cap. 16, и потомъ: Similiter secundum Dei mandatum praecipimus, ut omnes decimam partem substantiae et laboris sui ecclesiis et sacerdotibus donent, tam nobiles quam ingenui, similiter et liti (крестьяне), juxta quod Deus unicuique dederit christiano, partem Dei reddant,—cap. 17, у *Pertz'a* ibid. p. 49.—На основаніи примѣра церкви ветхозавѣтной въ христіанскомъ обществѣ очень рано начало быть проповѣдуемо, что вѣрующіе должны удѣлять въ пользу служителей олтара десятину своихъ прибытковъ (Оригенъ, +254, Кипріанъ, +258). Но только на Западѣ въ VIII в. (въ лицѣ Карла Великаго) духовенству удалось достигнуть того, чтобы государство и на себя приняло обязанность давать десятину церкви и закономъ обязало къ этому всѣхъ мірянъ. Что касается до Востока, то здѣсь сначала государство выдавало ту или другую ругу духовенству (Константинъ Великій), не налагая обязательной подати на мірянъ, а потомъ, спустя много времени послѣ прекращенія своей руги и уже послѣ принятія нами христіанства, оно возложило на мірянъ обязательную подать въ пользу духовенства (см. ниже). Въ VI вѣкѣ духовенство восточное, подобно духовенству западному, хотѣло было дѣйствовать на мірянъ грозой церковнаго отлученія и анаемы, но было въ семъ случаѣ остановлено государственною властію,—*Codex Justinian. lib. I, tit. III, leg. 39.*—Западная десятина раздѣлялась на три класса: *decima personalis*—съ денежнаго дохода, получаемаго отъ какого либо*

пользованія десятинной со стороны духовенства, то она была назначена не одному которому нибудь—высшему или низшему, но обоимъ вмѣстѣ; именно—десятина государственная должна была идти и шла епископамъ, десятина съ частныхъ людей должна была идти и шла въ пользу мѣстнаго приходскаго духовенства, за вычетомъ изъ нея четвертой части въ пользу епископовъ ¹⁾. Нашъ св. Владимиръ, во-первыхъ, назначилъ десятину въ содержаніе не обоимъ классамъ духовенства—высшему и низшему, а только одному первому или архіереямъ; во вторыхъ, онъ обязалъ къ ея взносу не всѣхъ частныхъ людей, а только однихъ вотчинниковъ, которые владѣли недвижимыми имѣніями и получали съ имѣній оброки.

Что Владимиръ назначилъ десятину въ содержаніе не обоимъ классамъ духовенства, а одному только высшему или архіереямъ, на это мы имѣемъ прямыя и косвенныя свидѣтельства. Смоленскій князь Ростиславъ Мстиславичъ въ своей грамотѣ Смоленской епископіи предписываетъ, чтобы частныя люди, такъ же какъ и правительство, правили десятину епископу ²⁾. Но если бы десятина была назначена въ содержаніе не однимъ епископамъ, но и низшему духовенству, то частныя люди должны были бы править ее не епископамъ, а своимъ приходскимъ церквамъ. Подъ 1037 г. лѣтопись говоритъ, что Ярославъ послѣ Владимира «ины церкви ставяше по градомъ и по мѣстоу, поставляя попы и даа имъ отъ имѣнья своего урокъ, веля имъ учить люди». Но если бы городскіе и сельскіе священники получили въ свое содержаніе десятину, назначенную Владимиромъ, то Ярославу уже не было бы нужды давать имъ урока отъ своего имѣнья. Вѣроятнѣйшимъ отвѣтомъ на вопросъ: почему Владимиръ, заимствовавъ десятину отъ Запада, назначилъ ее въ содержаніе не всему духовенству, какъ это было тамъ, а однимъ епископамъ, представляется то, что онъ не хо-

труда (ремесла, искусства, службы), *decima praedialis*—съ произведеній земли, *decima mixta*—съ животныхъ (такъ какъ прибыль отъ животныхъ—не только даръ природы, но требуетъ и попеченій человека, хотя впрочемъ произведенія земли требуютъ еще болѣе труда со стороны человека; или же на два класса: *decima personalis* и обнимающая второй и третій указанные классы *decima realis*). *Decima praedialis* подраздѣлялась въ свою очередь на два класса: *decima major*—съ хлѣба и вина, и *decima minor*—съ овощей.

¹⁾ Въ нѣкоторыхъ впрочемъ странахъ, какъ напр. въ Венгріи, и наша десятина шла въ пользу епископовъ, а мѣстному приходскому духовенству выдѣлялась изъ нея только нѣкоторая часть, см. въ изданіи *Balthiana Leges ecclesiasticae regni Hungariae*, t. I, p. 83 col. 2.

²⁾ Дополн. къ Акт. Ист. т. I, № 4, стр. 6 col. 2.

тѣмъ обременять десятиной всѣхъ сословій общества. Если бы назначить десятину въ содержаніе и приходскимъ священникамъ, тогда нужно было бы обложить десятиной всѣхъ безъ изъятія мірянъ, какъ это и было на Западѣ: но Владимиръ могъ находить это отяготительнымъ для мірянъ, а поэтому, не желая и не находя удобнымъ отягощать ихъ, и ограничился одной только десятиной епископамъ, причѣмъ изъ частныхъ людей привлекъ къ ея отбыванію только одинъ классъ наиболѣе состоятельный ¹⁾.

Что Владимиръ обязалъ у насъ къ платѣ десятины не всѣхъ безъ изъятія частныхъ людей, это нужно было бы предполагать уже на основаніи сейчасъ сказаннаго нами. Если бы всѣ безъ изъятія частные люди были обязаны у насъ къ платѣ десятины и если бы въ то же время вся сполна десятina шла у насъ однимъ епископамъ: то Владимиръ создалъ бы у насъ послѣднимъ слишкомъ роскошное содержаніе, котораго вовсе не имѣли они и на Западѣ ²⁾. Положительное свидѣтельство, что у насъ не всѣ міряне были обязаны къ платѣ десятины, представляютъ собою приведенныя нами слова лѣтописи объ Ярославѣ и потомъ таковое же свидѣтельство читаемъ въ упомянутой грамотѣ Ростислава Мстиславича. Если Ярославъ давалъ урокъ отъ своего имѣнья священникамъ церквей, которыя онъ строилъ въ городахъ и въ селахъ: то ясно, что жители городовъ и селъ не были обязаны къ платѣ десятины, ибо иначе послѣдняя представляла бы собой средство содержанія священниковъ и князь не имѣлъ бы нужды давать имъ еще своего урока или своей руги. Ростиславъ Мстиславичъ въ своей грамотѣ, сказавъ, что даетъ епископу десятину съ своей княжеской дани, т. е. съ дани, которая платится ему—князю населеніемъ княжества, прибавляетъ, что должна быть платима епископу десятina и со всякой другой дани, чья бы она ни была: «что ся наречетъ области Смоленское (областью Смоленскою),—говорить князь,—или мала или велика дань, любо княжа, любо княгинина, или чія си хоти (чья бы то ни было), правити десятину святѣй Богородици (каедрѣ епископа Смоленскаго), безъ всякого отпису дѣяти». Такимъ образомъ, изъ частныхъ людей Ростиславъ Мстиславичъ обязываетъ

¹⁾ Выше мы сказали, что въ Венгріи, вопреки другимъ католическимъ странамъ, десятину съ частныхъ людей взымали не приходскіе священники, а тѣ же епископы и только удѣляли изъ нея приходскимъ священникамъ нѣкоторую часть. Въ сосѣдней съ нами Польшѣ не было ли такъ, что сполна всю взымали ее епископы и Владимиръ не послѣдовалъ ли этому готовому примѣру Польши?

²⁾ Впрочемъ, какъ мы сейчасъ сказали, за исключеніемъ нѣкоторыхъ странъ.

къ платѣ десятины епископу тотъ классъ ихъ, который получалъ какую нибудь, малую или большую, дань. Что это за классъ людей,—не совсемъ опредѣленно; но, очевидно, что подъ нимъ должно разумѣть, какъ мы сказали, вотчинниковъ, которые получали дани или оброки съ своихъ имѣній. Отъ св. Владимира до Ростислава Мстиславича протекло полтора столѣтія и такъ какъ мы знаемъ, что за это время десятина потерпѣла измѣненія въ другихъ отношеніяхъ, о чемъ скажемъ ниже: то представлялось бы, что и относительно частныхъ людей, съ которыхъ было положено взимать десятину въ пользу епископовъ св. Владимиромъ, грамота Ростиславова не можетъ быть принимаема за надежное свидѣтельство, именно—что послѣ Владимира до Ростислава число этихъ людей могло быть сокращено. Но, сносъ свидѣтельство грамоты Ростиславовой съ свидѣтельствомъ лѣтописи объ Ярославѣ, мы приходимъ къ тому заключенію, что въ нашемъ отношеніи со времени св. Владимира до Ростислава не произошло перемѣнъ или что Владимиромъ въ нашемъ отношеніи было узаконено именно то, что видимъ и при Ростиславѣ: по свидѣтельству лѣтописи объ Ярославѣ не были обязаны Владимиромъ къ платѣ десятины епископамъ городское и сельское населеніе; слѣдовательно, могъ быть обязанъ имъ къ платѣ десятины только тотъ классъ людей, который обязываетъ къ сей платѣ и Ростиславъ.

Въ какомъ объемѣ или съ какихъ статей княжескихъ доходовъ назначено было св. Владимиромъ давать епископамъ десятину княжую или государственную, объ этомъ узнаемъ отчасти изъ словъ лѣтописи о немъ самомъ, отчасти изъ позднѣйшихъ свидѣтельствъ. По поводу освященія Десятинной церкви лѣтопись говоритъ, что Владимиръ далъ этой церкви, т. е. должно подразумѣвать—митрополиту съ этою церковію, какъ его каѳедрою, «отъ имѣнья своего и отъ градъ своихъ десятую часть». «Отъ имѣнья своего» значитъ отъ своего частнаго имѣнія или хозяйства; «отъ градъ своихъ» значитъ отъ казенно-государственныхъ доходовъ, (которые собирались чрезъ города, какъ центры ихъ областей или по отношенію къ которымъ города служили центрами областей). Частное хозяйство Владимира, какъ и другихъ или вообще князей, распадалось на нѣсколько видовъ или нѣсколько статей (земледѣліе, садоводство, скотоводство, огородничество, рыболовство и еще, можетъ быть, что нибудь). Лѣтопись не говоритъ, со всѣхъ ли видовъ (статей) хозяйства назначилъ Владимиръ десятину, или только съ нѣкоторыхъ; что касается до дѣла самого по себѣ, то гораздо вѣроятнѣе предполагать первое, а не послѣднее, ибо иначе нужно было

бы усвоить Владимиру недостаток скопидомства, которымъ, какъ это намъ извѣстно, онъ вовсе не страдалъ. Относительно казенныхъ доходовъ мы положительно знаемъ изъ послѣдующихъ свидѣтельствъ, что Владимиръ предоставилъ или назначилъ епископамъ десятину отъ даней, отъ вирь или штрафовъ за уголовныя преступленія и отъ продажъ или пошлинъ за гражданскія судебныя дѣла ¹⁾). Но такъ какъ сейчасъ указаннымъ не исчерпываются всѣ казенные доходы, то можетъ быть, что извѣстное намъ не обнимаетъ всей дѣйствительности,— что Владимиромъ была предоставлена десятина епископамъ и еще съ нѣкоторыхъ или вообще со всѣхъ статей казенныхъ доходовъ ²⁾).

Относительно частныхъ вотчинниковъ Ростиславъ Мстиславичъ предписываетъ въ своей грамотѣ, чтобы они, подобно князю, платили епископу десятину отъ денежныхъ даней, подъ которыми должно разу-

¹⁾ Изъ грамоты Новгородскаго князя Святослава Олеговича епископу Новгородскому Нифонту 1137 г., о которой скажемъ ниже,—Русск. Достопп. I, 82.

²⁾ Ростиславъ Мстиславичъ Смоленскій въ своей грамотѣ епископѣ Смоленской какъ будто даетъ знать, что Владимиръ предоставилъ епископамъ десятину отъ такъ называемаго полюдья. Князь называетъ въ содержаніе епископу Смоленскому десятину отъ даней. Но (какъ это онъ прямо говоритъ) безъ десятины отъ продажъ, отъ вирь и отъ полюдья. А такъ какъ мы знаемъ, что десятина отъ продажъ и отъ вирь была предоставляема отъ Владимира епископамъ (предыдущее примѣчаніе): то какъ будто это слѣдуетъ и относительно десятины отъ полюдья. Полюдьемъ назывались объѣзды князьями областей (хожденія по людямъ), при чемъ они содержимы были населеніями областей и производили съ нихъ тѣ или другіе сборы въ видѣ дара (о полюдіи нашихъ первыхъ князей, продолжавшемся ежегодно во всю зиму отъ Ноября до Апрѣля, при чемъ князья содержимы были населеніемъ, у Константина Порфирогенита въ De administrando imperio, cap. 9, а разъясненіе мѣста у Константина въ статьѣ Неволіна: „О значеніи слова „гиря“,—какъ Константинъ погречески называетъ полюдіе: τὰ πολύδια, δὲ λέγεται ὁ ὄρος. Вел. кн. Мстиславъ Владимировичъ далъ въ 1130 г. Новгородскому Юрьеву монастырю нѣкоторую часть изъ осенняго полюдья *дировнаго* Новгородскихъ князей. См. Лаврентьевскую лѣтопись подъ 1190 годомъ, въ которомъ полюдье князей еще имѣло мѣсто.—Андрей Боголюбскій далъ построенной имъ церкви Богородицы во Владимирѣ, предпозначенной было въ каменныя оубогаго Владимирскаго митрополита, между прочимъ „торгъ десятый“, т. е. десятину отъ таможенныхъ пошлинъ съ торговли или базаровъ: очень можетъ быть, что это по древнему или первоначальному примѣру св. Владимира.—Ростиславъ Мстиславичъ въ своей грамотѣ назначаетъ размѣры „погородія“ или дани, которую имѣлъ взимать епископъ Смоленскій съ городовъ Смоленской области. Но подъ этимъ погородіемъ должно разумѣть не десятину съ полюдья, а по всей вѣроятности такъ называемый архіерейскій „подѣздъ“, о которомъ скажемъ ниже, ибо князь въ этомъ случаѣ называетъ не десятую часть съ того, что самъ получаетъ, а „уроки“, — определенную дань или определенную плату.

мѣтъ оброки, получавшіеся ими съ крестьянъ, жившихъ на ихъ земляхъ или арендовавшихъ у нихъ земли. Но относительно первоначальнаго узаконенія св. Владимира очень вѣроятно думать, что оно предписывало вотчинникамъ платить десятину епископамъ не только съ даней или оброковъ, но и съ натуральныхъ произведеній ихъ собственныхъ хозяйствъ.

За другой послѣ десятины способъ обезпеченія Владимиромъ епископовъ въ ихъ содержаніи, какъ мы сказали, съ весьма большою вѣроятностію должны быть принимаемы недвижимыя имѣнія или вотчины.

Недвижимыя имѣнія или вотчины состояли изъ двухъ классовъ: изъ земель, на которыхъ вотчинники вели собственное хозяйство чрезъ своихъ сельскихъ холоповъ (позднѣйшія такъ называемыя усадьбы съ находящимися при нихъ запашками и вообще хозяйствами, представлявшія собою хутора, фермы или экономіи), и изъ земель, которыя вотчинники отдавали въ арендное пользованіе крестьянамъ (позднѣйшія въ собственномъ смыслѣ вотчины). Архіереи, въ качествѣ высшихъ сановниковъ церкви, имѣли принадлежать по своему положенію къ самымъ большимъ людямъ общества. Но большіе мірскіе люди общества, высшіе бояре, несомнѣнно всѣ владѣли болѣе или менѣе значительными вотчинами перваго класса, имѣя болѣе или менѣе обширныя хозяйства. А поэтому совершенно естественно и весьма вѣроятно предполагать, что Владимиръ призналъ за необходимое или счелъ себя обязаннымъ сдѣлать архіереевъ вотчинниками въ сейчасъ указанномъ нами смыслѣ, даровавъ имъ въ томъ или другомъ объемѣ наши земли и для веденія хозяйствъ на земляхъ снабдивъ ихъ потребнымъ количествомъ холоповъ. Весьма вѣроятное предположеніе находитъ подтвержденіе себѣ и въ положительныхъ данныхъ. Въ позднѣйшее время при архіереяхъ нашихъ являются такъ называемыя боярскія дѣти, представлявшія собою ихъ свѣтскихъ служилыхъ людей или чиновниковъ, хозяйственныхъ и вмѣстѣ административныхъ. Несомнѣнно, что эти боярскія дѣти ведутъ свое начало отъ самого св. Владимира, какъ имъ самымъ впервые данныя архіереямъ: въ Ярославовомъ уставѣ Новгороду о мостѣхъ упоминаются Софіяне или Софьяне ¹⁾, подъ которыми разумѣются не какіе иные люди, какъ боярскія дѣти или служилые люди,—слуги въ смыслѣ чиновниковъ, св. Софій, т. е. архіепископа Новгородскаго. Но служилыхъ людей или слугъ Владимиръ далъ архіереямъ для какой нибудь цѣли. Правда, что мы видимъ ихъ

¹⁾ Софійск. Временникъ изд. Строева, I, 129.

въ качествѣ церковно-административныхъ чиновниковъ при архіереяхъ, какъ сборщиковъ десятины и надзирателей надъ духовенствомъ. Должно однако думать, что церковно-административными чиновниками они стали только по злоупотребленію и что первоначальное и собственное ихъ назначеніе состояло въ томъ, чтобы быть хозяйственными чиновниками архіереевъ. А если такъ, то существованіе хозяйственныхъ чиновниковъ предполагаетъ существованіе и самыхъ хозяйствъ. Между недвижимыми имѣніями нашихъ епископовъ упоминаются города. Что разумѣть подъ городами, не совсѣмъ ясно; но, по всей вѣроятности, не города въ собственномъ смыслѣ этого слова, а большія и хорошо относительнымъ образомъ укрѣпленныя усадьбы (какъ бы замки), съ большими поселеніями при нихъ холоповъ ¹⁾. Если это такъ, то принадлежность одного города кааедрѣ митрополичьей есть вся вѣроятность относить ко времени самого св. Владимира; это именно города Синелица, который упоминается въ Никоновской лѣтописи подъ 1123 г. и который есть нынѣшнее мѣстечко Сенча, находящееся въ Полтавской губерніи, въ Лохвицкомъ уѣздѣ, на рѣкѣ Сулѣ. Городъ этотъ, какъ необходимо заключать отъ его мѣстности, сдѣлался собственностію кааедры митрополичьей еще въ то время, какъ послѣдняя находилась въ Переяславлѣ: но это—время св. Владимира.

Въ вотчинахъ, состоявшихъ изъ земель, населенныхъ крестьянами—арендаторами, архіереи не имѣли нужды, и такъ какъ Владимиръ уже достаточно обезпечилъ ихъ вышеуказаннымъ, то и представляется маловѣроятнымъ думать, чтобы онъ, простирая свою щедродательность до излишка, надѣлилъ ихъ и этими послѣдними вотчинами. И спустя много времени послѣ Владимира вновь учреждавшіяся епископскія кааедры были снабжаемы отъ князей нашими вотчинами, какъ кажется, въ очень незначительной степени.

Итакъ, св. Владимиръ обезпечилъ епископовъ въ средствахъ содержанія, во-первыхъ, десятиной, которая должна была виматься съ княжескихъ доходовъ болѣе или менѣе въ полномъ объемѣ послѣднихъ и съ доходовъ частныхъ людей, составлявшихъ классъ вотчинниковъ; во-вторыхъ, какъ со всею вѣроятностію должно предполагать, недвижимыми имѣніями, которыя состояли въ земляхъ для веденія собственныхъ хозяйствъ, съ придачею къ землямъ потребнаго количества сельскихъ холоповъ, а также потребнаго количества служилыхъ людей

¹⁾ Боголюбовъ Андрея Боголюбскаго, называемый городомъ, былъ именно сейчасъ указаннаго рода усадьбой

или слугъ, которые бы въ дѣйствительности вели хозяйства и вообще завѣдывали ими.

Но само собою должно быть подразумѣваемо, что прежде чѣмъ обезпечивать епископовъ въ средствахъ содержанія, Владимиръ устроилъ имъ жилища или резиденціи. При этомъ, если не само собою подразумѣвается, то съ совершенною вѣроятностію должно быть предполагается, что онъ снабдилъ епископовъ достаточнымъ количествомъ домовыхъ холоповъ (такъ чтобы домашній бытъ епископовъ соответствовалъ ихъ общественному положенію или ихъ сановности) ¹.

Епископы наши начали нуждаться въ средствахъ содержанія, конечно, съ первой минуты прибытія на Русь, что было въ 991-мъ г. Между тѣмъ лѣтопись говоритъ, что Владимиръ далъ десятину Кіевской церкви Богородицы и съ нею (какъ должно подразумѣвать) митрополиту въ 996-мъ г. при ея освященіи, т. е. на шестой годъ послѣ прибытія епископовъ. Весьма возможно, что лѣтопись не ошибается и говоритъ дѣйствительную правду. Водворенію епископовъ на каѳедрахъ и ихъ обезпеченію въ содержаніи должно было предшествовать крещеніе народа, если не совершенно поголовное, то по крайней мѣрѣ болѣе или менѣе общее. А на это, даже разумія дѣло въ послѣднемъ, а не въ первомъ, смыслѣ, конечно, могло потребоваться не менѣе шести лѣтъ. Очень можетъ быть даже, что и въ 996-мъ г. десятина дана была только митрополиту, а прочимъ епископамъ, о дарованіи которымъ десятины лѣтопись ничего не говоритъ, то или другое нѣкоторое время позднѣе. Само собою должно подразумѣвать, что епископы, пока не получили десятины, были содержимы Владимиромъ на тотъ же собственный счетъ (ибо иначе имъ не на что было бы содержаться). Лѣтопись увѣряетъ, что Владимиръ, давъ въ 996-мъ г. десятину Кіевской церкви Богородицы (и митрополиту), написалъ относительно ея и положилъ въ церкви на храненіе свою нарочитую грамоту; къ величайшему сожалѣнію, эта грамота, въ которой мы, вѣроятно, нашли бы рѣшеніе немалаго количества вопросовъ, не сохранилась до настоящаго времени.

¹) Что домовые холопы нашихъ архіереевъ, по всей вѣроятности, ведущіе свое начало отъ дарствованія св. Владимира, во всякомъ случаѣ явились у насъ весьма рано, это видно изъ разсказа лѣтописей о второмъ Новгородскомъ епископѣ Лукаѣ Жидятѣ, что въ 1055 г. онъ былъ оклеветанъ передъ митрополитомъ своими холопами, и изъ извѣстія о третьемъ Новгородскомъ епископѣ Стефанѣ, что въ 1068 г. онъ былъ удушенъ своими холопами.

По свидѣтельству лѣтописи, намѣреніемъ Владимира при дарованіи имъ десятины епископамъ было то, чтобы она сполна осталась за ними навсегда, ибо лѣтопись говоритъ, что въ сейчасъ помянутой грамотѣ, которою утверждалась за Кіевскою церковію Богородицы и за митрополитомъ десятина было написано: «аще кто сего посудитъ, да будетъ проклятъ». Если это правда, то воля Владимира не осталась ненарушимою. Послѣ нашествія Монголовъ исчезла вся вообще десятина, бывъ замѣнена другимъ, гораздо меньшимъ, источникомъ дохода. Что касается до самаго періода до-монгольскаго, то во все его продолженіе оставалась за епископами десятина отъ княжескихъ податей или оброковъ съ населеній; но затѣмъ отъ первой половины XII вѣка имѣемъ свидѣтельства, что въ епархіяхъ, которыя открыты были при самомъ Владимирѣ, получалась епископами десятина отъ помянутыхъ даней и еще отъ виръ и отъ продажъ или отъ судебныхъ штрафовъ и пошлинъ ¹⁾, а въ епархіяхъ вновь открывавшихся предоставлялась князьями епископамъ десятина только съ однихъ даней ²⁾. Послѣ Владимира, съ теченіемъ времени, доходы епископовъ постепенно все болѣе и болѣе увеличивались. Это, конечно, и дало основаніе до-монгольскимъ князьямъ нарушить до нѣкоторой степени его завѣтъ и сократить размѣры десятины (Что касается до совершеннаго прекращенія десятины послѣ нашествія Монголовъ, то причиною сего должно быть считаемо чрезвычайное обстоятельство—это именно нашествіе).

Десятина съ частныхъ княжескихъ имѣній или съ сель, пока она существовала, по всей вѣроятности, выдавалась натурою, т. е. по окончаніи каждаго сельско-хозяйственнаго года выдавалась изъ прибылей, которыя онъ доставлялъ, десятая мѣра всякаго произращавшагося хлѣба и десятая голова всякаго прибывавшаго скота.

Изъ десятины государственныхъ десятина отъ виръ и отъ продажъ или отъ судебныхъ штрафовъ и пошлинъ выдавалась не такимъ

¹⁾ Грамота Новгородскаго князя Святослава Олеговича 1137 г.: „устаѣвъ, бывшій прежде насъ въ Руси отъ прадѣдъ (св. Владимиръ) и отъ дѣдъ нашихъ имати нискупомъ (епископамъ) десятину отъ даней и отъ виръ и продажъ, что входить въ княжъ дворъ всего“, Русск. Достош. I, 82.

²⁾ Грамота Смоленскаго князя Ростислава Мстиславича 1150-го г. Смоленской епископш, открытой въ 1137-мъ г.: „се даю святѣй Богородици и епископу десятину отъ всѣхъ даней Смоленскихъ, что ся въ нихъ сходить истыхъ куяъ, кромѣ продажи и кромѣ виръ и кромѣ полюдья“, Дополн. къ Акт. Истор. т. I № 4, стр. 5, col. 2. Изъ своего частнаго имѣнія Ростиславъ Мстиславичъ даетъ епископу десятину отъ рыбъ, которыя на него ловятся въ двухъ мѣстахъ княжества.

образомъ, чтобы по полученіи штрафа или пошлины съ какого-либо дѣла княжескими судьями тотчасъ же доставлялась десятая часть епископамъ, а такъ же, какъ и предъидущая, по окончаніи каждаго судебного года: изъ общей суммы выручавшихся за годъ этой статьи доходовъ выдавалась епископамъ по его окончаніи десятая часть изъ княжескихъ казначействъ. Такъ какъ эта десятина подавала поводъ къ неудовольствіямъ между князьями и епископами, заставляя послѣднихъ подозрѣвать судей княжескихъ, если не самихъ князей, въ утайкѣ доходовъ, то нѣкоторые князья выкупали ее у епископовъ, а именно—по неизвѣстному намъ, вѣроятно, среднему разчисленію ея величины за то или другое количество предшествовавшихъ лѣтъ, договаривались съ епископами выдавать имъ вмѣсто неизвѣстной, имѣющей придти суммы, извѣстную опредѣленную ¹⁾.

Съ десятиной отъ даней или оброковъ съ населеній было поступлено особеннымъ образомъ. Она не имѣла быть выдаваема князьями епископамъ по окончаніи каждаго податнаго года или по мѣрѣ сбора даней, а отдѣлена была въ особую подать, которую было предоставлено собирать съ населеній самимъ епископамъ, т. е. изъ десяти частей княжеской дани съ каждаго плательщика отдѣлена была въ особую подать одна десятая часть (напр. изъ рубля гривна) и эта особая подать и отдана была епископамъ какъ ихъ собственная и самостоятельная подать, которую они должны были собирать сами посредствомъ своихъ собственныхъ сборщиковъ. Такимъ образомъ, десятина съ княжескихъ даней или оброковъ образовала особую дань епископамъ съ населеній епархій. Что дѣло было устроено именно такимъ образомъ и что наша старого времени дань съ мірянъ епархій епископамъ имѣетъ именно сейчасъ указанное происхожденіе, а не какое-нибудь другое (хотя послѣ нашествія Монголовъ она была уже не десятина), это—во первыхъ, необходимо заставляютъ предполагать являющіеся при нашихъ архіереяхъ такъ-называемые десятинники, должность и обязанность которыхъ могла состоять въ сборѣ на нихъ десятины и ни въ чемъ другомъ; во-вторыхъ, это прямо и ясно даетъ знать Симонъ, епископъ Владимирскій, представляющій сборъ своей десятины, какъ сборъ особой подати и производимый имъ самимъ ²⁾. По-

¹⁾ Таковой договоръ съ епископомъ (Новгородскимъ) представляетъ собою упомянутая выше грамота Святослава Олеговича, написанная имъ по соглашенію съ епископомъ Нифонтомъ.

²⁾ Въ Патерики, во вступительномъ или собственномъ увѣщаніи Поликарпу: „Кто не вѣсть мене грѣшнаго епископа Симона и сего сборныя церкви красоты

чему сдѣлано было такимъ образомъ, прямо не видно и можно только догадываться. При сборѣ оброковъ могли быть большіе или меньшіе недоборы. Если бы князья оставили за собой собираніе десятины, то они должны были бы выдавать ее епископамъ или по разсчету того, что дѣйствительно каждый годъ получали или по разсчету того, что должны были получать сообразно окладамъ. Въ первомъ случаѣ всегда былъ бы поводъ къ подозрѣнію въ утайкѣ и слѣдовательно поводъ къ неудовольствію между князьями и епископами; во-второмъ случаѣ было бы невыгодно для князей, которые должны были бы доплачивать епископамъ недобранное изъ своей собственной части доходовъ. По этой, вѣроятно, причинѣ и выдѣлена была десятина съ даней или оброковъ въ особую подать, которую предоставлено было собирать съ населеній самимъ епископамъ: если епископы собирали ее сполна,—было ихъ счастье; если болѣе или менѣе не добирали—было ихъ несчастье. Двѣ, дошедшія до насъ грамоты изъ періода до-монгольскаго, ¹⁾ показываютъ, что епископамъ были даваемы князьями окладныя оброчныя росписи, въ которыхъ обозначалось, сколько въ какой волости слѣдовало епископамъ ихъ десятой части, и что по этимъ росписямъ епископы и производили сборы.

Черезъ такое устройство дѣла съ десятиной отъ даней или оброковъ случилось то, что она явилась средствомъ обезпеченія нашихъ епископовъ тождественнымъ съ одною изъ статей дохода епископовъ греческихъ. Съ десятиной этой дѣло было устроено у насъ такъ, что она стала податью епископамъ съ населеній епархій; но точно также и въ Греціи между другими средствами содержанія епископовъ существовала подать съ населеній епархій. Если бы у насъ съ нашею десятиною дѣло было устроено иначе, т. е. если бы она не была отдѣлена въ особую подать (а выдавалась епископамъ князьями), то съ теченіемъ времени греческая подать перешла бы къ намъ, какъ перешли къ намъ всѣ греческія средства содержанія епископовъ (а выдаваніе десятины епископамъ князьями съ теченіемъ времени, вѣроятно, прекратилось бы, какъ это случилось съ другими десятинами, которыя

Володимерское (соборныя церкви, которая, будучи великолѣпною, составляетъ красоту Владимира) и другія Суздальскія церкви, юже самъ создахъ; колика имѣета (двѣ помянуты каедральныя церкви) градовъ и селъ, и *десятину собирають по всей земли той, а тѣмъ всѣмъ владѣеть наша худость*“.

¹⁾ Святослава Олеговича Новгородскаго и Ростислава Мстиславича Смоленскаго (первая представляетъ собою окладную оброчную роспись только дополнительную).

князья выдавали епископамъ сами). Но тогда бы подать явилась у насъ, какъ новая подать, наложенная на мірянъ; при указанномъ же устройствѣ дѣла съ нашей десятиной случилось то, что именно эта десятина (превращенная въ подать) замѣнила указанную подать и что чрезъ это міряне освободились у насъ отъ новой подати въ пользу епископовъ (т. е. они стали платить имъ, какъ и въ Греціи, подать, но подать не вновь на нихъ наложенную, а образовавшуюся чрезъ выдѣленіе десятины изъ княжеской дани ¹⁾).

Что касается до десятины съ частныхъ людей, составлявшихъ классъ вотчинниковъ, то болѣе чѣмъ вѣроятно, что съ самаго начала она была получаема епископами или была платима имъ очень не исправно и что, прекратившись или не прекратившись еще до нашествія Монголовъ, она въ большую часть времени періода до-монголь-

¹⁾ Когда и какимъ образомъ явилась у Грековъ подать съ населеній епархій въ пользу епископовъ, не имѣемъ свѣдѣній. Императоръ Алексѣй Комнинъ († 1118), говоря въ одной своей новеллѣ объ обязанности архіереевъ обходить епархіи, пишетъ объ этой подати, называвшейся τὸ κανονικόν (и еще, кажется, подобно подати государственной κατικόν—подымница, ибо у позднѣйшихъ Сербовъ она—дымница): „и канониковъ для того назначаетъ архіереямъ, чтобы каждый (изъ нихъ), обходя (епархію) и уча, имъ (каноникономъ) питался“ (у *Ралли* и *П.* V, 303), что заставляетъ объяснять происхожденіе подати такъ, что архіерей, обходя епархіи и благословляя (какъ они дѣлали въ древнее время) жилища всѣхъ мірянъ въ каждомъ селеніи, отъ всѣхъ получали добровольныя благодаренія, которыя и превратились потомъ въ обязательные сборы. Патріархъ Николай Грамматикъ († 1111) въ своей грамотѣ говоритъ о канониконѣ съ мірянъ: „(государи) начатки (плодовъ) отъ мірянъ (ἀπὸ τῶν λαϊκῶν ἀπαρχάς), назвавши каноникономъ, опредѣлили взимать съ каждого изъ нихъ (мірянъ) сообразно ихъ достатку и доставлять благоговѣйнѣйшимъ іереямъ“ (у *Ралли* и *П.* V, 60). Государственно узаконилъ подать импер. Исаакъ Комнинъ новеллою отъ 1057—59 г. (не въ полномъ видѣ она у *Ралли* и *П.* I, 75, въ полномъ видѣ у *Цахаріе* въ *Ius Graeco-Romanum* III, 322; повторена въ новеллѣ Алексѣя Комнина,—у *Ралли* и *П.* V, 28, у *Цахаріе* *ibid.* р. 365; что подать узаконена послѣ патріарха Алексѣя, который † 1042 г., см. помянутую выше грамоту патр. Николая Грамматика). Новеллою Исаака Комнина подать эта опредѣляется: съ селенія, имѣющаго 30 дымовъ (καπνοὺς), епископу: одна золотая монета, двѣ серебряныхъ, одинъ баранъ, шесть модіевъ ячменя (модій по опредѣленію позднѣйшаго Грека—Христоф. Ангела въ 'Ετυμολογίωνъ, ed. Fehlavii стр. 846, есть третья часть выюка одной лошади), шесть мѣръ вина, шесть модіевъ муки и 30 куриць; съ селенія, имѣющаго 20 дымовъ: двѣ трети монеты золотой, одна серебряная, ягненокъ годовикъ (полугодовикъ? μέσαρνον), четыре модія ячменя, четыре мѣры вина, четыре модія муки и 20 куриць; съ селенія, имѣющаго 10 дымовъ: пять серебряныхъ монетъ, одинъ ягненокъ, два модія ячменя, двѣ мѣры вина, 10 куриць. Въ позднѣйшее время эта подать съ мірянъ епархій называлась αἱ ζήτῃαι—требованія (по-старорусски—спросъ, запросъ) и турецкимъ именемъ мирія.

скаго существовала не столько въ видѣ обязательной дани со всего указанного класса людей, сколько въ видѣ добровольнаго приношенія со стороны отдѣльных въ немъ лицъ, особенно усердствовавшихъ къ епископамъ.

(Мы говоримъ, что десятина была дана епископамъ вмѣстѣ съ ихъ каедральными причтами, т. е. что епископы должны были удѣлять этимъ причтамъ на ихъ содержаніе ту или другую часть десятины. Это необходимо слѣдуетъ изъ актовъ и памятниковъ, которые говорятъ о дарованіи десятины или епископу и его каедральной церкви (Ростиславъ Мстиславичъ въ своей грамотѣ: «се даю святѣй Богородици и епископу десятину»...) или же одной каедральной церкви, безъ упоминанія объ епископѣ (лѣтопись о дарованіи десятины митрополиту, говорящая, что Владимиръ далъ десятину церкви Богородицы, безъ прибавленія, что и митрополиту ¹⁾), и Ростиславъ Мстиславичъ въ другихъ мѣстахъ своей грамоты). Не безъ нѣкоторой вѣроятности можно предполагать, что та или другая часть десятины была назначена какъ бы въ жалованье такъ называемымъ епископскимъ клирошанамъ или соборамъ священниковъ, составлявшихъ при епископахъ правительственныя коллегіи.—Если не у всѣхъ, то у нѣкоторыхъ епископовъ было не по одной каедральной церкви, а по двѣ (какъ теперь) или даже по три. Всѣ ли каедральные причты содержались десятиной или только одинъ тотъ, который состоялъ при каедральной церкви въ тѣснѣйшемъ и собственномъ смыслѣ этого слова, не можемъ сказать ²⁾). Давъ десятину Кіевской церкви Богородицы и ми-

¹⁾ Владимиръ говоритъ въ лѣтописи: „даю церкви сей святѣй Богородицы отъ имѣнья моего и отъ градъ моихъ десятую часть“, при чемъ во всемъ ея разсказѣ объ освященіи Десятинной церкви, при которомъ Владимиръ далъ послѣдней десятину, нѣтъ ни слова о митрополитѣ. Но на основаніи лѣтописи предполагать наоборотъ, что Владимиръ далъ десятину одной церкви безъ митрополита, было бы совершенно неосновательно. Во-первыхъ, Десятинная церковь была каедральною церковію митрополита, и необходимо предполагается, что данное ей дано было ему. Во-вторыхъ, если бы Владимиръ обезпечилъ причтъ Десятинной церкви независимо отъ митрополита, то онъ далъ бы ему десятину не со всего великаго княженія, какъ это было, а только какую нибудь частную, ибо въ первомъ случаѣ ничего не оставалось бы митрополиту (и обезпеченіе причта церкви десятиной со всего великаго княженія само по себѣ совершенно невѣроятно).

²⁾ Пока митрополиты жили въ Переяславѣ, ихъ десятиной были содержимы оба ихъ каедральные причта—Переяславскій и Кіевскій: о первомъ необходимо это предполагать, потому что онъ находился при самихъ митрополитахъ, а о второмъ это прямо говорится въ лѣтописи. Какъ было устроено, когда въ Кіевѣ каедра митрополитовъ переведена была отъ Десятинной церкви къ Ярославовой св.

трополиту, Владимиръ назначилъ для завѣдыванія десятиной своего особаго уполномоченнаго или своего чиновника — извѣстнаго Анастаса Корсунянина (относительно котораго иные безъ всякаго основанія предполагаютъ, будто онъ былъ священникъ и будто поставленъ былъ Владимиромъ въ протопопы Десятинной церкви: «и вдасть десятину Анастасу Корсунянину»). Не знаемъ, было ли это только въ одной митрополіи или и во всѣхъ епископіяхъ и на первое ли только время или постоянно (Если во всѣхъ епископіяхъ и постоянно, то наши уполномоченные соотвѣтствовали бы западнымъ адвокатамъ церковнымъ, — *advocati ecclesiarum*, или старостамъ, — *Kirchenvögte*, см. первое слово у *Дюканжа* въ (Gloss. Latinit.). — Обязательную десятину князей своимъ епископамъ, о которой говоримъ, должно отличать отъ добровольной ихъ десятины кому бы то ни было; князья обязаны были давать десятину своимъ епископамъ, а затѣмъ они могли давать вольныя десятины какимъ либо особенно чтимымъ ими лицамъ или мѣстамъ. Такъ, о князѣ Ярополкѣ Изяславичѣ говорится въ лѣтописяхъ Лаврентьевской и Ипатской (въ первой — подъ 1086, во второй — подъ 1087-мъ г.), что онъ давалъ десятину святой Богородицѣ Кіевской отъ имѣнья своего по вся лѣта: это значить, что послѣ обязательной десятины своему мѣстному епископу, князь давалъ нашей церкви добровольную десятину отъ своего особеннаго къ ней усердія (и вовсе не значить, чтобы Десятинной церкви обязаны были давать десятину всѣ князья).

Относительно недвижимыхъ имѣній епископовъ или епископскихъ кааедръ наши свѣдѣнія за періодъ домонгольскій до крайней степени скудны. Имѣнія эти, какъ мы говорили выше, состояли изъ двухъ классовъ: изъ усадебныхъ земель съ собственнымъ на нихъ хозяйствомъ владѣльцевъ, что въ древности обозначалось словомъ «село», и изъ земель, отдававшихся въ арендное пользованіе хлѣбопашцамъ - крестьянамъ ¹⁾

Софіи, — осталось ли содержаніе десятиной за причтомъ первой, а причтъ второй былъ обезпеченъ иначе, или наоборотъ, десятина была передава причту второй, а причтъ первой былъ обезпеченъ иначе, не можемъ сказать.

¹⁾ При избыткѣ въ древнее время свободныхъ земель, которые посредствомъ расработки всѣмъ можно было приобретать въ собственность, многіе хлѣбопашцы крестьяне предпочитали идти въ арендаторы на земли къ богатымъ людямъ потому, что послѣдніе — во-первыхъ, доставляли имъ защиту отъ всякихъ притѣсненій и притѣснителей среди тогдашняго безправія (становились ихъ патронами), во-вторыхъ, — что они ссужали ихъ деньгами, которыя имъ до нѣкоторой степени нужны были для заведенія и веденія хозяйства и которыя въ древнее время бѣднымъ лю-

и представлявшихъ собою начало позднѣйшихъ, по преимуществу такъ называемыхъ, вотчинъ. Находимъ мы вѣроятнымъ думать, что недвижимыми имѣніями перваго класса надѣлилъ въ томъ или другомъ объемѣ всѣхъ епископовъ самъ св. Владимиръ; а затѣмъ мы можемъ сказать только то малое, что обозначается жалкимъ словомъ «нѣчто». Недвижимыя имѣнія обоихъ классовъ епископы могли пріобрѣтать тройнымъ образомъ—посредствомъ полученія въ даръ, посредствомъ покупки и посредствомъ собственнаго ихъ заведенія. Такъ какъ въ періодъ до-монгольскій недвижимыя имѣнія были еще вовсе не такъ многочисленны, какъ многочисленны стали онѣ впослѣдствіи, то необходимо думать, что въ то время вовсе не было и такой охоты жертвовать ими церкви, какую послѣ мы видимъ на Москвѣ. Это предположеніе подтверждается и положительными свидѣтельствами. Ростиславъ Мстиславичъ Смоленскій, основывая Смоленскую епископію, что было уже далеко не въ началѣ существованія нашей церкви, а спустя полтора столѣтія отъ него въ половинѣ XII вѣка, надѣлилъ епископію имѣніями, хотя и нѣтъ никакого основанія сомнѣваться въ его полномъ усердіи къ ней, далеко не изобильно,—далъ три села или усадьбы (фермы), участокъ пахатной земли, нѣсколько сѣнныхъ покосовъ и озеръ, и только. Лѣтописи упоминаютъ подъ 1123-мъ г. о городѣ митрополичьемъ, а подъ 1169-мъ и о городѣ Богородицы Десятинной, и затѣмъ свидѣлствуютъ, что Андрей Боголюбскій надѣлилъ свою Владимирскую Богородицу Златоверхую свободами или слободами купленными и селами лѣпшими. Но весьма вѣроятно, что митрополія съ Десятинною церковью и Владимирская Богородица Боголюбскаго представляли собою исключенія: великимъ князьямъ естественно было имѣть желаніе поставить митрополитовъ и знаменитую церковь крестителя Руси въ отношеніи къ обезпеченности въ исключительное положеніе, причемъ подъ городами не должно непременно разумѣть населенныя мѣста съ десятками тысячъ жителей, а селенія, защищенныя городъ-бами отъ набѣговъ Половецкихъ, хотя бы и съ весьма небольшимъ числомъ первыхъ; желаніе же Боголюбскаго поставить свою церковь въ исключительное положеніе (какъ была исключеніемъ и она сама по своему великолѣпію) не подлежитъ сомнѣнію. При малочисленности недвижимыхъ имѣній, когда всякій старался еще только заводить ихъ, вовсе не могло быть охотниковъ и ихъ продавать. Такимъ об-

разъ доставать было такъ трудно, что за нихъ шли въ кабалу (во временные или вѣчные рабы).

разомъ, слѣдуетъ полагать, что путемъ полученія въ даръ и путемъ покупки епископы могли пріобрѣсти въ до-монгольскій періодъ только самое ограниченное количество недвижимыхъ имѣній. Оставался путь собственнаго заведенія или устроенія такихъ имѣній. Мы полагаемъ, что здѣсь нужно различать усадьбы или села съ собственными хозяйствами и имѣнія, населенныя крестьянами, и что о тѣхъ и другихъ нужно думать совсѣмъ различно. Заниматься называніемъ на свои земли крестьянъ есть дѣло совсѣмъ не свойственное епископамъ, ибо должно было соединяться съ дрязгами, нисколько не идущими къ епископскому сану. Правда, въ послѣдствіи на Москвѣ епископы занимались этимъ дѣломъ такъ же усердно, какъ и свѣтскіе землевладѣльцы; но ко всякому неидущему занятію человѣкъ привыкаетъ не вдругъ, а только постепенно, и мы на семъ основаніи думаемъ, что въ періодъ до-монгольскій епископы этимъ дѣломъ еще не занимались. Что касается до усадебъ или сель съ собственными хозяйственными заведеніями, то мы полагаемъ, что о нихъ должно думать наоборотъ. Каждому богатому человѣку естественно было стремиться къ тому, чтобы заводить и имѣть такія усадьбы или что то же свои собственныя хозяйства; весьма вѣроятно поэтому, что и епископы наравнѣ съ другими богатыми людьми стремились къ тому же и что такимъ образомъ каждая епископія имѣла ихъ большее или меньшее число. Соборъ Владимірскій 1274-го г., давая знать, что епископіи имѣли эти села или усадьбы съ собственными хозяйственными заведеніями, въ то же время указываетъ и на злоупотребленіе, которое епископы позволяли себѣ при обработкѣ своихъ земель,—именно что они стогнали на барщинныя къ себѣ работы нищихъ, жившихъ при церквахъ и бывшихъ по-сему, какъ мы говорили выше, имъ подсудными. Епископы, какъ мы то же говорили выше, были въ древнее время наибольшею частію изъ людей богатыхъ. Можно со всею вѣроятностію думать, что они не только заводили села епископіямъ на доходы этихъ послѣднихъ или такъ сказать на казенныя ихъ средства, но что они—во-первыхъ, прилагали къ нимъ свои собственныя села, которыми владѣли въ міру, во-вторыхъ,—что и новыя села заводили также и на свои собственные, принесенныя и получавшіяся въ міру, деньги. Если землевладѣніе епископовъ въ древнее или до-монгольское время состояло главнымъ образомъ въ томъ, что они имѣли усадьбы, села или мызы для веденія собственныхъ хозяйствъ, то всякій пойметъ, что въ то время этотъ источникъ доходовъ еще вовсе не принадлежалъ къ числу такихъ, гдѣ бы было одно простое взиманіе денегъ и болѣе ничего; это

еще не были позднѣйшія населенныя вотчины, получавшіяся въ даръ, гдѣ тотчасъ послѣ полученія являлось собираніе оброковъ съ крестьянъ, но были просто собственныя хозяйства, гдѣ прибыль, нисколько не даваясь даромъ, условливалась количествомъ затраченныхъ труда и капитала ¹⁾).

¹⁾ Наши свѣдѣнія о недвижимыхъ имѣніяхъ епископскихъ кааедръ въ періодъ до-монгольскій, будучи весьма немногочисленны и касаясь четырехъ кааедръ—митрополичьей, Полоцкой, Смоленской, (Ростовско-) Владимирской и Черниговской. состоятъ въ слѣдующемъ. Въ Никоновской лѣтописи подъ 1123-мъ г. упоминается принадлежавшій митрополиту городъ Синелицъ (II, 56: „того же лѣта пресвященный Никита митрополитъ Кіевскій и всея Русіи въ своемъ градѣ Синелицѣ затвори въ темницѣ злаго ерника Дмитра“), который есть нынѣшнее село Сенча, находящееся въ Полтавской губерніи, въ Лохвицкомъ уѣздѣ, см. выше стр. 498. Въ житіи преп. Евфросиніи Полоцкой не позднѣе 1128-го г. упоминается принадлежавшее кааедрѣ Полоцкой „сельцо“ (см. 2-й половины тома стр. 493 бп. по 1-му изданію). Ростиславъ Мстиславичъ Смоленскій далъ Смоленской епископѣ: село Дросенское со изгон (думаемъ, что слово изгой употребляется въ несобственномъ смыслѣ и значить вообще холопа) и съ землею, село Ясенское съ бортникомъ и съ землею и съ изгон, землю въ Погосовичохъ Мопнипскую, озеро Никоморская и съ сѣножатями и уѣздъ княжъ (княжую лѣсную дачу, лѣсной участокъ?), на Сверковыхъ лугахъ сѣножати и уѣздъ княжъ, озеро Колодарское, въ Смоленскѣ на горѣ огородъ съ капустникомъ (т. е. съ огородникомъ—капустникомъ) и съ женою и съ дѣтьми, за рѣкою тетеревики съ женою и съ дѣтьми (sic—тетеревики, вѣроятно садокъ тетеревиный, а далѣе пропускъ имени или названія лица, которое имъ завѣдывало и которому принадлежала жена); затѣмъ онъ взялъ еще у епископовъ Переяславскихъ, къ епархіи которыхъ принадлежала область Смоленская до открытія собственной епископѣи, и отдалъ епископамъ Смоленскимъ одно имѣніе, которое дано было епископамъ Переяславскимъ его дѣдомъ Владимиромъ Мономахомъ и которое находилось въ области Смоленской, именно—не знаемъ, городъ или село—Холмъ (въ настоящее время село Бѣльскаго уѣзда между городами Бѣлой и Сычевкою), Дополн. къ Акт. Истор. т. I № 4. Объ Андрѣ Боголюбскомъ лѣтописи Лаврентьевская и Ипатская подъ 1158-мъ г. говорятъ, что онъ далъ Владимирской церкви Успенія Богородицы (которая до открытія собственной епархіи Владимирской была уѣздною кааедральною церковію епископовъ Ростовскихъ) „свободы купленныя и съ давными и села лѣпшая“, и потому въ разсказѣ объ убіеніи Боголюбскаго первая изъ лѣтописей (подъ 1176-мъ г.) говорить о городахъ, давныхъ имъ церкви, а вторая (подъ 1175-мъ г.) объ одномъ городѣ, при чемъ правильнѣйшимъ должно считать чтеніе послѣдней лѣтописи и разумѣть подъ городомъ нынѣшній уѣздный городъ Владимирской губерніи Гороховецъ, который въ Лаврентьевской лѣтописи называется градомъ свята Богородицы Владимирской подъ 1239-мъ г. За симъ относительно недвижимыхъ имѣній Владимирской кааедры приводятъ слова Симона, епископа Владимирскаго, который пишетъ Поликарпу въ Патерики: „Кто не вѣстъ мене грѣшнаго Симона и сея соборныя церкви красоты Владимирскія и другія Суздальскія церкви, юже самъ создахъ: koliko имѣта градовъ и селъ“.... Но болѣе чѣмъ вѣроятно, что въ приве-

Веденіе собственныхъ хозяйствъ предполагаетъ сельскихъ холоповъ, при помощи которыхъ хозяйства могли бы быть ведены. Такъ какъ древніе князья наши и древніе наши вотчинники были достаточно богаты холопами, то надлежитъ думать, что они не заставляли епископовъ терпѣть въ семь отношеніи нужду и болѣе или менѣе усердно прикладывали («прикладень») нашихъ холоповъ церкви, особенно въ качествѣ «задушныхъ» людей при смерти. Во всякомъ случаѣ епископы всегда могли имѣть достаточное количество нашихъ холоповъ въ такъ называемыхъ кабалныхъ людяхъ, т. е. (по древнѣйшей формѣ найма) въ свободныхъ людяхъ, шедшихъ во временное рабство.

Итакъ, при самомъ учрежденіи епископскихъ каедръ св. Владимиръ обезпечилъ епископовъ въ средствахъ содержанія, во-первыхъ, десятиной, во-вторыхъ, какъ весьма вѣроятно предполагать, — недвижимыми имѣніями. Десятина съ теченіемъ времени нѣсколько сократилась, а напротивъ, недвижимыя имѣнія постепенно увеличивались. Но съ теченіемъ того же времени должны были явиться у насъ и всѣ тѣ средства содержанія епископовъ, которыя были въ Греціи. Средства эти, кромѣ подати съ мірянъ епархій, которою у насъ стала десятина отъ княжескихъ даней, какъ мы сказали, были: во-первыхъ, общія со всѣми приходскими священниками доходы отъ приходо-каедральныхъ церквей и именно добровольныя приношенія прихожанъ, сборы съ нихъ и взиманіе съ нихъ платъ за требы; во-вторыхъ — доходы отъ совершенія требъ помимо собственныхъ приходо-каедральныхъ церквей и именно добровольныя приношенія прихожанъ, сборы съ нихъ и взиманіе съ нихъ платъ за требы; в-третьихъ — ежегодныя оброки и временныя пошлыны съ низшаго духовенства епархій и (кромѣ ежегодныхъ оброковъ) временныя пошлыны со всѣхъ мірянъ епархій.

денныхъ словахъ Симонъ разумѣетъ многіе города и села, не принадлежавшіе его каедрѣ, какъ собственности, а составлявшіе его обширную епархію. Въ Ипатской лѣтописи подъ 1160-мъ г. упоминается принадлежавшее каедрѣ Черниговской сельцо (2-го изд. стр. 347 sub fin.).—Никоновская лѣтопись говоритъ подъ 1091-мъ г. объ епископѣ Переяславскомъ Ефремѣ, котораго она называетъ митрополитомъ Кіевскимъ, что онъ кромѣ самаго Переяславля „также и въ Милитинѣ въ своемъ градѣ устроилъ (больницу) и по пнымъ своимъ градомъ митропольскимъ“: но въ лѣтописи, правду или неправду она говоритъ, совершенно ясно видно, что она разумѣетъ митропольскіе города въ томъ смыслѣ, въ какомъ мы считаемъ болѣе чѣмъ вѣроятнымъ понимать слова Симона. Милитинъ, въ Лаврентьевской и въ Ипатской лѣтописяхъ (въ первой подъ 1139-мъ г., во-второй подъ 1140-мъ г.) Малотинъ, находился не далеко отъ Переяславля).

Были или не были у насъ въ періодъ до-монгольскій собственные приходы у каедральныхъ епископскихъ церквей, мы не имѣемъ прямыхъ и положительныхъ свѣдѣній. Но со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что были, ибо трудно придумать причины, по которымъ бы этихъ приходовъ у нихъ не было: въ каждомъ епархіальномъ городѣ епископская каедральная церковь являлась первою и до появленія другихъ церквей составляла приходскую церковь для всего населенія города; съ появленіемъ другихъ церквей ея приходъ долженъ былъ сократиться, но останется непонятнымъ, почему бы онъ совсѣмъ прекратился (а не остался напротивъ и послѣ сего главнымъ и большимъ). Не можемъ сказать, чтобы вмѣстѣ съ князьями удѣльными (которые были въ наибольшей части епископскихъ городовъ) непременно были прихожанами каедральныхъ церквей и всѣ ихъ бояре, такъ чтобы приходы этихъ послѣднихъ состояли на подборъ изъ знати и людей богатыхъ; очень можетъ быть и всего вѣроятнѣе, что приходы каедральныхъ, такъ же какъ и другихъ, церквей опредѣлялись топографически т. е. что приходы эти составляли прилежащія къ церквямъ мѣстности и ихъ округи или, выражаясь по старому, сосѣдства, къ которымъ бы они ни были населены; но такъ какъ, съ другой стороны, каедральныя церкви обыкновенно ставились въ центрахъ городовъ, въ дворянскихъ такъ сказать кварталахъ, то имѣется вся вѣроятность предполагать, что ихъ приходы по преимуществу состояли изъ боярства и изъ людей богатыхъ. О доходахъ епископовъ съ соборными клириками отъ ихъ собственныхъ приходовъ скажемъ ниже, когда будемъ говорить о приходскихъ священникахъ.

Въ Греціи, какъ мы сказали выше, и послѣ образованія отдѣльныхъ приходовъ, осталось въ обычаѣ, чтобы приглашать для совершенія такъ-называемыхъ требъ не только приходскихъ священниковъ, но по возможности и архіереевъ. Обычай, какъ понятно, имѣлъ своимъ основаніемъ то, что архіерей и послѣ образованія отдѣльныхъ приходовъ, переставъ быть архипастырями или начальными пастырями всѣхъ въ буквальномъ смыслѣ, остались таковыми для всѣхъ въ смыслѣ небуквальномъ, а отчасти, конечно, также и то, что людямъ врождена тщеславная наклонность обставлять свои дѣйствія возможно большею торжественностію. Обычай этотъ въ приложеніи къ нѣкоторымъ требамъ остается въ Греціи во всей силѣ и до настоящаго времени: покойнику быть отпѣту безъ архіерея не только значить быть погребену бѣдно, но и совсѣмъ по-нищенски, такъ что тамъ не допустить такихъ похоронъ своему покойнику и самый бѣдный человѣкъ, сколько-

нибудь заботящийся о своей доброй славе. А относительно древняго времени со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что если не у всѣхъ мірянъ епархій, то у жителей городовъ (изъ которыхъ каждый имѣлъ епископа) такъ было не только съ однимъ погребеніемъ, а и со всѣми требамъ. Бывшее въ Греціи до нѣкоторой степени перешло и къ намъ. Наши архіереи по своимъ средствамъ содержанія съ самой первой минуты стали совсѣмъ не тѣмъ, что большинство архіереевъ греческихъ, а по своимъ взглядамъ на себя далеко не тѣмъ, что всѣ они, и поэтому у насъ вѣроятно не было даже и весьма непродолжительнаго періода времени, когда бы архіерей имѣли охоту ходить для совершенія требъ къ людямъ бѣднымъ. Но люди богатые, какъ это должно думать и какъ объ этомъ должно заключать и по позднѣйшему старому нашему времени, столько же имѣли у насъ обычаемъ приглашать для совершенія требъ непременно архіереевъ, сколько въ Греціи имѣли этимъ обычаемъ всѣ.

Низшее приходское духовенство по своему первоначально, какъ мы говорили выше, бывшее тѣмъ же духовенствомъ кафедрально-соборнымъ, только отдѣленнымъ или командированнымъ для завѣдыванія частными явившимися приходами, съ теченіемъ времени стало не только духовенствомъ подчиненнымъ, но и духовенствомъ податнымъ. При объяснимости перваго довольно трудно объяснить второе; однако оно составляетъ фактъ. Подать низшаго приходскаго духовенства архіереямъ въ древнѣйшихъ письменныхъ памятникахъ называется (такъ же, какъ и подать съ мірянъ) τὸ χερσικόν ¹⁾; но въ позднѣйшее время въ обществѣ она называлась ἐμβατοίκιον (въ просторѣчій ἐμπαιτοίκιον) ²⁾. 'Εμβατοίκιον значитъ собственно входное, вступное, отъ ἐμβάινω; но въ употребленіи оно значило и значитъ условно или технически то же, что древнее ἐμφύτευσις,—аренда, арендованіе, арендная плата ³⁾. Это второе названіе даетъ знать, что архіерей смотрѣли на приходы, какъ на свою собственность, которую они отдавали представляемымъ къ нимъ священникамъ какъ бы въ аренду ⁴⁾, и что на

¹⁾ У Ралли и II, V, 60.

²⁾ Дюк. Gloss. Graecit. сл. 'Εμπαιτικόν.

³⁾ Дюк. ibid. подъ сл. 'Εμβατικὸν δίκαιον. Для настоящаго времени см. книжку Συλλογὴ τοπικῶν τῆς Ἑλλάδος συνηθειῶν et caet., ὑπὸ Α. Χρυσανθοπούλου, Αθην. 1853, стр. 88.

⁴⁾ Аѳанасій Ипсильанти въ своей Исторіи Грековъ со времени взятія Константинополя Турками (Τὰ μετὰ τὴν ἄλωσιν) выражается: ἱερεῖς καὶ ἱερομόναχοι οἱ ἐμβατοικιάζοντες τὰς ἐκκλησίας, т. е. священники и іеромонахи, арендующіе (у епископовъ) церкви, стр. 399, 400, 406.

основаніи сего взгляда и явилась ежегодная подать приходскихъ священниковъ архіереямъ, представлявшая какъ бы ежегодную арендную плату за приходы первыхъ послѣднимъ. Когда явилась впервые подать, не знаемъ; но она утверждена была соборнымъ опредѣленіемъ патр. Алексѣя ¹⁾, который занимать кафедру съ конца 1025 по 1043 г. Этимъ соборнымъ опредѣленіемъ было постановлено, во-первыхъ—взять канониконъ (или евматикіонъ) не со всѣхъ членовъ причта, а съ однихъ только священниковъ; во-вторыхъ—со священниковъ ежегодно брать по одной золотой монетѣ (или иперпиру), что на наши деньги будетъ около 5 рублей. Аренда обыкновенно платится за то, съ чего получается доходъ; а такъ какъ священники наши въ первое время не получали съ приходовъ никакого дохода, будучи сами, подобно епископамъ, содержимы правительствомъ, то, конечно, и не могла быть наложена на нихъ наша подать съ самаго же начала. Какъ скоро она была потомъ наложена, не имѣемъ свѣдѣній и указаній; но представляется необходимымъ думать, что болѣе или менѣе скоро и немедленно послѣ того, какъ оказалось это возможнымъ, т. е. болѣе или менѣе скоро послѣ того, какъ приходы начали доставлять священникамъ доходъ. Правда, изъ дѣяній Владимирскаго собора 1274 г. какъ будто слѣдуетъ, что ея не было даже и въ то время; но дѣянія собора въ отношеніи къ нашему предмету не совсѣмъ опредѣленны, а между тѣмъ предполагать, чтобы подати не было у насъ даже и въ 1274 г. и чтобы она явилась у насъ уже только послѣ сего года,—это представляется намъ совсѣмъ невѣроятнымъ ²⁾.

Не имѣемъ или не знаемъ указаній въ греческихъ актахъ за время, соотвѣтствующее нашему періоду до-монгольскому, вѣзали или не вѣзали архіереи вмѣстѣ съ приходскими священниками подать съ монаховъ, которые давно получали отъ міра гораздо болѣе, чѣмъ всякіе приходскіе священники. Въ послѣдующее время они получали ее въ Греціи и у насъ. Въ Греціи въ послѣдующее время подать эта состояла не только въ канониконѣ, какъ со священниковъ, но еще

¹⁾ Соборное дѣяніе патр. Алексѣя остается неизвѣстнымъ; о немъ знаемъ изъ грамоты патр. Николая Грамматика,—у Рами и II. V, 60.

²⁾ Въ позднѣйшее время у насъ были взимаемы архіереями съ визшаго духовенства двѣ подати, а не одна: подворно-поземельная со всѣхъ членовъ причта и личная со священниковъ съ діаконами. Греческій евматикіонъ должно видѣть въ послѣдней подати, называвшейся у насъ сборнымъ, данью Петровскою или Петровскимъ (потому что собиралась о Петровѣ двѣ) и подъздомъ, а первая подать, по всей вѣроятности, явилась уже послѣ нашествія Монголовъ.

въ мнимосинонѣ (τὸ μνημοσύνη) или поминовенномъ, именно—въ известной долѣ отъ денегъ, который получались въ монастыряхъ на поминовение умершихъ ¹⁾).

Временныя пополины архіереевъ съ низшаго духовенства состояли во взиманіи платы за поставленія или за посвященія. Выше мы видѣли, что плата за поставленіе въ архіереи явилась весьма рано. Столько же, если еще не болѣе, рано явилась и плата за поставленіе въ низшія церковныя степени: уже Василій Великій († 379) укоряетъ подчиненныхъ ему епископовъ за взиманіе этой платы, какъ за дѣло незаконное (правило канонич. 90). Импер. Юстиніанъ узаконилъ ее и опредѣлилъ ея крайній болѣйшій размѣръ, а именно — что она не должна превосходить годовичный доходъ поставляемаго (новелла 123, гл. 16). Во второй половинѣ XI вѣка импер. Исаакъ Комнинъ значительно сократилъ ее противъ Юстиніана, назначивъ ее опредѣленно слѣдующую: за поставленіе въ чтецы одинъ иперпиръ, за поставленіе въ дьяконы еще три иперпира, а всего четыре, за поставленіе во священники еще три иперпира или всего семь ²⁾, т. е. на наши деньги, принимая иперпиръ за 20 франковъ или за 5 рублей серебромъ: за поставленіе во священники 35 р., въ дьяконы 20, въ чтецы 5 ³⁾.

¹⁾ См. напр. Acta Patriarchat. Constantinop. *Микюллич* II, 241.

²⁾ Новелла Исаака Комнина, — не въ полномъ видѣ у *Ралли* и II. I, 75, въ полномъ у *Цагаріе* въ Ius Graeco-Romanum III, 322, подтвержденная Алексѣемъ Комнинимъ, — у *Ралли* и II. V, 28, у *Цагаріе* ibid. III, 365.

³⁾ Послѣ Василія Великаго самымъ рѣшительнымъ образомъ возставали противъ взиманія платы за поставленія, какъ противъ незаконнѣйшаго беззаконія и симоніи, патріархи Константинопольскіе: Геннадій въ окружномъ посланіи 459 г. (каноническомъ. — Трудск. соб. пр. 2) и Тарасій (784—806) въ посланіи къ римскому папѣ Адріану: но ихъ грозный голосъ прозвучалъ въ совершенной пустынѣ. Въ концѣ XIII вѣка попытка была уничтожить взиманіе платы государственная власть въ лицѣ импер. Андроника Старшаго, и также совершенно напрасно (Георгія Пахимера кн. 3, гл. 3). Лучшіе изъ позднѣйшихъ патріарховъ Константинопольскихъ скорбѣли объ этомъ беззаконіи и старались замалчивать его (см. замѣчательныя рѣчи по сему поводу патріарха Геннадія Схоларія въ его отвѣтахъ Синайскимъ монахамъ, — у *архим. Арсенія* въ Лѣтописи церковныхъ событій подъ 1460 г., 2 изд. стр. 561), а не лучшіе усиливались софистическимъ образомъ извѣнчивать его (увидимъ во 2-мъ томѣ); у *Ралли* и *Потли*, — V, 544, помѣщена ставленная грамота митрополиту одного изъ позднѣйшихъ лучшихъ патріарховъ (можетъ быть, знаменитаго Самуила 1-го, два раза занимавшаго кафедру въ третьей четверти XVIII вѣка, срѣ о немъ у Афанасія *Ипсиланти* въ Τὰ μετὰ τὴν ἀλυσιν подъ 1765 г., стр. 406). Изъ упомянутыхъ отвѣтовъ Геннадія Схоларія, а также изъ Досея Иерусалимскаго (см. у *Ипсиланти* ibid. стр. 169 fin.) узнаемъ, что плата за поставленія была взимаема архіереями не во всей Греческой церкви, а

Что взиманія со священниковъ этой ставленнической пошрины не могло быть начато у насъ съ самой же первой минуты, ясно изъ того, что первые наши священники были набираемы посредствомъ принудительныхъ наборовъ: ни съ кого не взимають платы за то, что принимается не по доброй волѣ. Тѣмъ не менѣе однако представляется довольно вѣроятнымъ предполагать, что, какъ доходъ архіереевъ и какъ одно изъ средствъ ихъ содержанія, пошрина явилась именно съ самаго перваго времени. Ставленіе составляло трудъ, чѣмъ и оправдывалось взиманіе платы; весьма поэтому возможно, что въ первое время считали себя обязанными платить архіереямъ за этотъ трудъ сами князья. Во всякомъ случаѣ, не можетъ подлежать сомнѣнію, что пошрина явилась или была введена архіереями немедленно вслѣдъ за тѣмъ, какъ явились добровольные искатели священства, что, какъ говорили мы выше, должно было случиться не слишкомъ продолжительное время спустя послѣ перваго появленія священства. Мы уже замѣчали выше, что съ пошриной этой какъ въ Греціи, такъ и у насъ, архіереи позволяли себѣ злоупотребленія, произвольно возвышая ее противъ узаконеннаго. У насъ въ частности несомнѣнно это было такъ уже и въ періодъ домонгольскій ¹⁾.

Временную пошрину съ мірянъ епархій, относительно существованія которой въ Греціи въ нашъ періодъ до-монгольскій мы имѣемъ свѣдѣнія, составляла плата за благословеніе браковъ или наша позднѣйшая вѣчная пошрина, пошрина за вѣчныя знамена. Неизвѣстно когда явившись, пошрина эта была утверждена правительственно импер. Константиномъ Мономахомъ (1042—1054), указъ котораго о ней повторенъ потомъ Алексѣемъ Комнинымъ. По указу Мономаха, повторенному Комнинымъ ²⁾, каждый мужчина, вступавшій въ бракъ, долженъ былъ платить своему областному епископу одну золотую монету или иперпиръ, слѣдовательно около 5 рублей, а каждая женщина, выходившая замужъ, приносить полотно въ 12 локтей. Весьма вѣро-

только въ одномъ патріархатѣ Константинопольскомъ. Это весьма замѣчательное съ перваго взгляда различіе, по всей вѣроятности, явилось только въ позднѣйшее время и было не слѣдствіемъ того, что въ остальныхъ патріархатахъ архіереи были лучше, а слѣдствіемъ того, что по мѣстнымъ ихъ обстоятельствамъ въ случаѣ взиманія платы не находилось бы въ нихъ охотниковъ идти во священники (по Досіею, въ прочихъ патріархатахъ, кромѣ Константинопольскаго, не было взимаемо со священниковъ и емватика).

¹⁾ Свидѣтельство въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274 г.

²⁾ Новелла послѣдняго у *Рами* и II. V, 280, у *Цахаріе* въ *Ius Graeco-Romanum*, III, 365.

ятно, что наши архіереи начали требовать этой пошлыны при первой возможности, но, съ другой стороны, столько же вѣроятно, что они дѣйствительно начали получать ее весьма не скоро, ибо и въ позднѣйшее время пошлына эта, собиравшаяся чрезъ священниковъ, постоянно вносилаь туго и неисправно, отчасти будучи худо платима мірянами, а отчасти — утаиваема священниками. Во всякомъ случаѣ, въ этотъ періодъ она не могла быть значительною, потому что въ продолженіе всего періода, какъ скажемъ ниже, многіе русскіе люди чуждались церковнаго вѣнчанія браковъ, довольствуясь ихъ заключеніемъ по-язычески или по-граждански.

Кромѣ двухъ, сейчасъ указанныхъ, пошлынъ съ низшаго духовенства и съ мірянъ, представлявшихъ собою воспроизведеніе пошлынъ греческихъ, въ позднѣйшее время являются у насъ, не знаемъ положительно—бывшія или не бывшія, но по всей вѣроятности бывшія у Грековъ, и еще нѣкоторыя пошлыны съ тѣхъ и другихъ съ присоединеніемъ къ нимъ церковей и монаховъ, именно—со священниковъ: соборная куница, составлявшая ежегодный, вѣроятно—опредѣленныхъ размѣровъ, даръ священниковъ епископамъ при ихъ пріѣздахъ къ послѣднимъ (дѣйствительныхъ или воображаемыхъ) на такъ называемые «сборы» ¹⁾, пошлыны съ грамотъ переходящихъ, отпускныхъ (о которыхъ выше), епитрахильныхъ и оранныхъ (вдовымъ священникамъ и діаконамъ, о которыхъ ниже); съ мірянъ: похоронная пошлына за дозволеніе хоронить умершихъ скоропостижно, почеревная пошлына—штрафъ съ женщинъ, родившихъ отъ блуда и прелюбодѣянія; съ церковей: пошлына за антиминосъ и плата за освященіе; съ монаховъ: такъ называемое «посошное» — пошлына за поставленіе въ игумены монастыря (отъ врученія епископомъ поставляемому посоха). Изъ этихъ пошлынъ епитрахильная и оранная пошлыны относятся къ позднѣйшему времени, ибо самая практика по отношенію къ вдовымъ священникамъ и діаконамъ, изъ которой онѣ вышли, началась уже послѣ нашествія Монголовъ ²⁾; соборная куница и почеревная пошлына несомнѣнно

¹⁾ О существованіи въ Греціи этой пошлыны съ епископовъ митрополитамъ имѣемъ указаніе въ 6 правилѣ 7-го вселенск. собора. (Соборную куницу должно отличать отъ сборнаго, какъ дани).

²⁾ Въ позднѣйшее время, начиная съ митр. Петра, вдовымъ священникамъ и діаконамъ запрещалось священствовать и діаконовать, но если они обѣщались въ чистотѣ пребывать, то должны были исправлять при церквахъ обязанности дячковъ, стоя на клиросахъ и получая отъ священниковъ, ихъ заступившихъ, четвертую часть доходовъ. При этомъ имъ дозволялось: священникамъ употребле-

относятся къ періоду до-монгольскому, ибо о первой говорится въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274 г., а о второй въ такъ называемомъ уставѣ Ярославомъ; объ остальныхъ пошлинахъ ничего не можемъ сказать, но считаемъ наиболѣе вѣроятнымъ то, чтобы всѣ ихъ относить къ періоду домонгольскому, ибо намъ извѣстно за этотъ періодъ и о такихъ пошлинахъ, которыхъ уже не встрѣчаемъ въ позднѣйшее время ¹⁾).

Наконецъ, статью доходовъ и одно изъ средствъ содержанія епископовъ составляли судебныя пошлыны и штрафы какъ съ духовенства по всѣмъ дѣламъ и преступленіямъ не духовнымъ и не должностнымъ, поелику духовенство было отдано въ ихъ полную подсудность (за исключеніемъ преступленій уголовныхъ самыхъ тяжкихъ, которыя наказывались не денежными штрафами), такъ и съ мірянъ по тѣмъ дѣламъ гражданскимъ и преступленіямъ уголовнымъ, въ которыхъ они были отданы или стали подсудными суду епископовъ. Объ этихъ пошлинахъ и штрафахъ мы говорили выше ²⁾).

Митрополиты имѣли лишній доходъ противъ епископовъ: во-первыхъ, въ пошлинахъ, которыя они взымали съ послѣднихъ за поставленіе и о которыхъ сказали мы выше; во-вторыхъ, въ пошлинахъ отъ аппелляціоннаго суда, т. е. отъ суда по апелляциямъ къ нимъ на судъ епископовъ, и в-третьихъ, какъ съ нѣкоторою вѣроятностію можно думать, въ сборахъ дани съ духовенства и мірянъ всей митрополіи черезъ три года на четвертый. Пошлыны за поставленіе епископовъ, при малочисленности епископій, правда, очень не частыя, не-

ніе епитрахили, діаконамъ (стихари и) ораря, за что и пошлына, смъ Стогл. соб. гл. 81.

¹⁾ О пошлнѣ съ іеромонаховъ и бѣлыхъ священниковъ, поставившихся въ духовники, — дѣянія Владимирскаго собора 1274 г. (называющія духовниковъ игуменами).

²⁾ Своихъ десятильниковъ, а особенно свои дворни епископы, конечно, должны были бы содержать сами; однако, содержаніе первыхъ они возложили сполна, а содержаніе вторыхъ отчасти, на низшее приходское духовенство: въ пользу десятильниковъ были установлены дани и пошлыны съ духовенства, а на дворни производились съ него сборы (подъ именемъ конюховаго, поварскаго, полюднаго или полюдной пшеницы и пр.). Имѣемъ косвенныя указанія, что дани и пошлыны въ пользу десятильниковъ восходятъ уже къ періоду домонгольскому: въ дѣяніяхъ Владимирскаго собора 1274-го г. говорится, что иногда архіереи поставляли десятильниковъ на мѣдѣ, чѣмъ дается знать, что должность десятильниковъ была уже прибыльна. Обстоятельно о нашихъ даняхъ, пошлинахъ и сборахъ будемъ говорить во 2-мъ томѣ.

сомнѣнно были очень велики (весьма не невѣроятно, что составляли годичный доходъ каждаго епископа или равнялись этому доходу); а если предположить и дань съ духовенства и мірянъ всей митрополіи чрезъ три года на четвертый: то, сколько бы ни малыми предполагать неизвѣстные намъ размѣры послѣдней, въ итогъ получилось бы, что эти лишніе доходы митрополитовъ противъ епископовъ были очень значительны или по крайней мѣрѣ не незначительны.

По канонамъ церковнымъ и по гражданскимъ греческимъ законамъ, то имущество епископовъ (какого бы вида оно ни было, — *κινητὸν, ἀκίνητον, αὐτοκίνητον*), которое пріобрѣтается ими послѣ поставленія въ епископы, не составляетъ ихъ частной собственности и не можетъ быть оставляемо ими своимъ наслѣдникамъ, но составляетъ собственность церковную и должно быть употребляемо на искупленіе плѣнныхъ, на питаніе бѣдныхъ и на другія благочестивыя дѣла или же на пользу собственныхъ церквей епископовъ ¹⁾. Относительно того, какъ было у насъ въ семь отношеніи, имѣемъ частныя свѣдѣнія, что, съ одной стороны, не всѣ епископы смотрѣли на свои доходы, какъ на свою личную собственность, а съ другой стороны, что не всѣ епископы смотрѣли на нихъ и какъ на собственность церковную, изъ чего будетъ слѣдовать то общее, что въ принципѣ признавалось номоканоническое, но что въ дѣйствительности каждый епископъ поступалъ такъ, какъ поступать имѣлъ наклонность. Во всякомъ случаѣ, большія или малыя богатства скоплялись у насъ при кафедрахъ епископскихъ, не имѣемъ основаній и указаній предполагать, чтобы онѣ употреблялись у насъ на дѣла общественной благотворительности (хотя у насъ и повторялось древне-греческое, переставшее быть дѣйствительностію и у самихъ позднѣйшихъ Грековъ, что «церковное богатство есть нищихъ богатство» ²⁾).

Подобно епископамъ съ ихъ кафедральными причтами первоначально не могло быть предоставлено самому себѣ, а имѣло быть обезпечено правительствомъ и все низшее или приходское духовенство.

Мы такъ привыкли представлять себѣ это послѣднее духовенство птицей Божіей, не имѣющею никакого опредѣленнаго содержанія и

¹⁾ Апост. пр. 40, 6-го всел. соб. пр. 35 и Антиох. соб. пр. 25; гражданскіе законы въ Номоканонѣ Фотіевомъ, тит. 10, гл. 5; объ употребленіи—новелла Юстиніана 131, гл. 13.

²⁾ Новгородцы, можетъ быть, уже и въ періодъ до-монгольскій пользовались казной своей св. Софіи, какъ пользовались ею послѣ, но не на дѣла общественной благотворительности, а на государственныя нужды.

живущею единственно подаѣніями прихожанъ, что мысль о правительственномъ его обезпеченіи не приходитъ въ голову сама собой. Однако, въ первое время это необходимо долженствовало быть такъ. Народъ въ первое время послѣ своего принудительнаго обращенія въ христіанство, конечно, не имѣлъ ни малѣйшей охоты содержать поставленныхъ ему пастырей ни добровольными приношеніями, ни платами за требы, которыхъ первоначально не искали, а отъ которыхъ бѣжали. Слѣдовательно, приходскіе священники въ первое время или должны были оставаться безъ всякихъ средствъ содержанія или имѣли быть обезпечены въ своемъ содержаніи правительственнымъ образомъ. Но въ первомъ случаѣ никто бы не пошелъ во священники или же люди силою на вербованные не стали бы исполнять обязанностей и смотрѣли бы на это священство, какъ на ненавистную барщину. А такимъ образомъ, правительственное обезпеченіе низшаго духовенства въ первое время предполагается какъ нѣчто совершенно необходимое и нѣчто такое, безъ чего дѣло немислимо. Лѣтопись, ничего не говоря о Владимірѣ, говоритъ только объ Ярославѣ, что онъ, ини церкви къ прежде существовавшимъ ставя по градомъ и по мѣстамъ или по селамъ и поставляя къ нимъ священниковъ, давалъ послѣднимъ «отъ имѣнья своего урокъ» ¹⁾: но что должно быть предполагаемо необходимо, то, конечно, должно быть предполагаемо и несмотря на молчаніе лѣтописи.

Если лѣтопись не говоритъ намъ о томъ, что низшее духовенство при своемъ первомъ появленіи было обезпечено правительствомъ, то, конечно, нѣтъ въ ней свѣдѣній и о томъ, какъ оно было обезпечено. Непрямой или ненарочный отвѣтъ на нашъ вопросъ лѣтопись даетъ въ приведенныхъ выше словахъ объ Ярославѣ. Ярославъ обезпечивалъ священниковъ вновь открываемыхъ имъ приходовъ, нѣтъ сомнѣнія, такимъ же образомъ, какимъ обезпечивалъ ихъ и какимъ вообще положилъ или узаконилъ обезпечивать ихъ св. Владиміръ. Слѣдовательно, это обезпеченіе состояло въ урокахъ отъ имѣнія княжаго, иначе сказать—въ княземъ жалованьи или въ княжьей ругѣ. Какъ велико было жалованье, по всей вѣроятности—для всѣхъ священниковъ однообразное или по крайней мѣрѣ раздѣлившееся не болѣе, какъ на двѣ категоріи и однообразное для священниковъ сельскихъ и городскихъ (за исключеніемъ, можетъ быть, соборовъ въ городахъ, о чемъ сейчасъ ниже), мы не знаемъ. Преп. Несторъ въ житіи Бориса и Глѣба говоритъ о церкви этихъ свв. мучениковъ, построенной Яро-

¹⁾ Подъ 1037 г.

славомъ въ Вышгородѣ, что «христолюбець (князь) повелѣ властелину града того (Вышгорода) даяти отъ даній (города) церкви святою (мученику) десятую часть». Можно было бы подумать на основаніи этого свидѣтельства, что на содержаніе приходскаго духовенства отдѣлена и опредѣлена была десятая часть мѣстныхъ доходовъ съ городовъ и волостей (за отдѣленіемъ изъ нихъ десятой части въ пользу епископовъ или иначе десятая часть изъ девяти десятыхъ, что будетъ 9 копѣекъ изъ княжескаго рубля, послѣ отчисленныхъ изъ него десяти копѣекъ въ пользу епископа, — западная десятина священническая). Но въ Вышгородѣ до построенія церкви Бориса и Глѣба были уже другія церкви или, по крайней мѣрѣ, одна другая церковь (св. Василия, при которой находились мощи Бориса и Глѣба до построенія собственной); слѣдовательно, на долю церкви Бориса и Глѣба, если бы на содержаніе приходскаго духовенства опредѣлена была десятина мѣстныхъ доходовъ, должна была бы приходиться не вся она, а только то или другое количество долей изъ нея (смотря по числу духовенства прежде бывшаго и къ ней опредѣленнаго). На основаніи приведеннаго свидѣтельства можно сдѣлать только съ нѣкоторою вѣроятностію предположеніе, что на содержаніе соборныхъ или главныхъ церквей въ городахъ, въ которыхъ имѣла совершаться ежедневная служба, каковою назначилъ быть Ярославъ церкви Бориса и Глѣба, была назначена десятая часть или десятина изъ мѣстныхъ доходовъ городовъ. Что руга вообще выдавалась изъ мѣстныхъ доходовъ городовъ и волостей, это необходимо предполагать, ибо въ древнее время не было нынѣшняго сосредоточенія казенныхъ доходовъ въ одномъ государственномъ казначействѣ и потомъ новой ихъ повсюду разсылки. Что она на извѣстную долю была денежная и на извѣстную долю состояла изъ хлѣба и съѣстныхъ припасовъ натурою, это также должно думать судя по послѣдующему времени.

Должно впрочемъ думать, что правительство обезпечило своей ругой не всѣхъ безъ изыятія приходскихъ священниковъ, но за исключеніемъ тѣхъ между ними, которые были ставимы къ церквамъ, строенымъ на земляхъ вотчинниковъ. Относительно этихъ послѣднихъ священниковъ весьма вѣроятно и болѣе чѣмъ вѣроятно принимать, что правительство съ самаго начала возложило ихъ содержаніе на вотчинниковъ (при чемъ послѣдніе, съ самаго же начала введши обычай ставить священниковъ изъ своихъ холоповъ, могли повести такъ, чтобы содержаніе священниковъ имъ ничего не стоило).

Спустя то или другое время послѣ крещенія Русскіе начали превращаться изъ христіанъ по имени въ христіанъ дѣйствительныхъ.

Вмѣстѣ съ этимъ должно было явиться у нихъ сознаніе неудобства слишкомъ большихъ приходовъ, открытыхъ правительствомъ, и желаніе открывать приходы новые, меньшіе, и такимъ образомъ должны были пойти рядъ приходовъ, которые стали быть открываемы самими прихожанами. Священникамъ этихъ новыхъ, неправительственныхъ и такъ-сказать добровольныхъ, приходовъ перестала быть выдаваема казенная руга и ихъ содержаніе было предоставлено исключительно самимъ прихожанамъ. Составляетъ вопросъ, къ отвѣту на который мы не имѣемъ никакихъ указаній: послѣ того какъ Русскіе, превратившись изъ христіанъ по имени въ христіанъ дѣйствительныхъ, возымѣли усердіе къ вѣрѣ и церкви, а вмѣстѣ съ тѣмъ и охоту платить священникамъ за требы и вообще давать имъ посильную «милостыню» на содержаніе, прекратило или не прекратило правительство выдачу своей руги приходамъ первоначальнымъ, имъ самимъ открытымъ? Представляется вѣроятнѣйшимъ думать, что не прекратило и что такимъ образомъ съ появленіемъ втораго ряда приходовъ стало два ихъ класса или два разряда: приходы, которые получали ругу отъ правительства и содержаніе отъ прихожанъ, и приходы, которые получали только одно второе.

Въ Греціи въ позднѣйшее время, какъ мы сказали выше, средства содержанія приходскаго духовенства состояли: въ добровольныхъ приношеніяхъ прихожанъ, въ сборахъ съ нихъ самого духовенства, во взиманіяхъ платъ за требы и частныя службы и отчасти въ доходахъ съ недвижимыхъ имѣній. Какъ было въ Греціи, такъ имѣло быть и стало и у насъ.

Добровольныя приношенія, въ первенствующей церкви составлявшія все и бывшія настолько изобильными, что ими содержались не одни служители алтаря, но и бѣдные, съ теченіемъ времени все болѣе и болѣе оскудѣвали и наконецъ превратились въ то, что мы видимъ въ настоящее время,—въ подачу просфоръ на проскомидіи (при чемъ самыя просфоры, которыя представляютъ собою древнія приношенія и которыхъ названіе значить именно приношеніе ¹⁾, не оставляются священникамъ). Въ то время, какъ мы приняли отъ Грековъ христіанство, эти приношенія несомнѣнно уже были у нихъ вовсе не тѣмъ, чѣмъ они были въ древнее время ²⁾; съ другой стороны весьма

¹⁾ Просфорѣ отъ *προσφέρω* приношу.

²⁾ Уже во времена Юстиніана епископы и священники должны были прибѣгать къ рѣшительному средству церковнаго отлученія, чтобы побуждать мірянъ къ „плодовощенію“, *Cod. Lib. I, tit. III, c. 39.*

вѣроятно, что онѣ были еще и не совсѣмъ тѣмъ, что суть въ настоящее время: какую онѣ занимали середину, это, къ сожалѣнію, остается совершенно неизвѣстнымъ. Грекъ первой четверти XVII вѣка Христофоръ Ангелъ въ своемъ описаніи современнаго церковнаго быта своихъ соотечественниковъ говоритъ между прочимъ о нашихъ приношеніяхъ, какъ о доходѣ священниковъ: «Греки имѣютъ тридцать шесть праздниковъ въ году, двѣнадцать называются Господскими, остальные 24—Предтечи, святыхъ апостоловъ и великихъ мучениковъ; во всѣ эти праздники и въ каждое воскресенье священникъ долженъ служить литургію и каждый домъ (прихода) даетъ священнику два денарія, и передъ началомъ литургіи онъ молится отдѣльно о каждомъ изъ дающихъ ему деньги» ¹⁾ (т. е. поминаетъ на проскомидіи). Если справедливо увѣреніе Христоф. Ангела, что у Грековъ даже въ началѣ XVII в. считалось обязательнымъ, чтобы въ каждое воскресенье и въ каждый праздникъ отъ всѣхъ домовъ прихода была дѣлаема извѣстная опредѣленная подача священнику на проскомидію; то можно, кажется, съ нѣкоторою вѣроятностію предположить, что такъ было и у насъ по крайней мѣрѣ въ древнее время. Но если мы предположимъ это, то добровольныя приношенія періода до-монгольскаго будутъ не нынѣшними случайными грошами, а доходомъ опредѣленнымъ и сравнительно довольно значительнымъ. Впрочемъ, у насъ будетъ нѣкоторая вѣроятность предполагать это только о городахъ, но не о селахъ. Дни, предшествующіе праздникамъ, называются у насъ канунами — «канунъ такого-то праздника». Названіе канунъ происходитъ не отъ составляющихъ извѣстное пѣсенное послѣдованіе каноновъ, которые поются на молебнахъ послѣ вечерень подъ дни праздничные, а есть именно греческое *κάνον*. Греческое *κάνον*, сокращенное изъ *κάνειον*, собственно значить корзину, сплетенную изъ тростника (*κάνη*) ²⁾; а переносно значить даръ, подарокъ, приношеніе, и именно по первоначальному употребленію—даръ изъ брашна, фруктовъ и овощей, такъ какъ эти дары приносились или посылались въ корзинахъ. Дни, предшествующіе праздникамъ, получили у насъ названіе кануновъ отъ того, что въ древнее время былъ у насъ, вслѣдъ за Греціей, обычай приносить на вечерни въ эти дни вмѣстѣ съ кутьею въ честь праздниковъ или святыхъ брашна и овощи въ даръ священникамъ. Если

¹⁾ Ἐνχειρίδιον περὶ τῆς καταστάσεως τῶν σήμερον Ἑλλήνων.—Enchiridium de statu hodiernorum Graecorum: opera *Christoph. Angeli* Graeci, cura Fehlavii, Lipsiae, 1671, p. 846.

²⁾ Кошницу, см. Опис. Синод. респ. Грск. и Новостр., № 1—3, стр.

относительно этихъ приношеній брашнами и овощами или съѣстными припасами сдѣлать за древнее время то же предположеніе, что относительно подачъ на проскомидіи денежныхъ, т. е. что онѣ считались болѣе или менѣе для всѣхъ обязательными,—а сдѣлать такое предположеніе существующія свидѣтельства даютъ намъ право, то опять мы получимъ въ нихъ настоящую статью доходовъ, хотя впрочемъ опять только для городовъ, но не для селъ ¹⁾.

Относительно происхожденія сборовъ самихъ священниковъ съ прихожанъ или такъ-называемыхъ у насъ «славъ» нужно думать такимъ образомъ, что когда вѣрующіе ослабѣли въ своей ревности къ добровольнымъ приношеніямъ, то священники сами начали производить съ нихъ сборы. Въ Греціи эти сборы производились и до настоящаго

¹⁾ О приношеніи у Грековъ въ дни праздничные вмѣстѣ съ кутьею астій и питій (τρῆκτά καὶ ποτά) см. Вальсамона у *Ралли* и *II. II*, 6 flp. (употребляетъ вмѣсто κανόνъ наиболѣе употребительное въ письменномъ языкѣ уменьшительное κανίσκιον, а самое слово κανόνъ у Іоанна Китрскаго, — у *Ралли* и *II. V*, 414 нач.) и у *Дюканжа* въ *Gloss Graecit.* подъ сл. μνῆμη. О приношеніи ихъ у насъ—Кириѣ Новгородскій въ *Памятн. Павлова* col. 32, § 38 (у насъ на вечерню, тогда какъ у Грековъ на заутреню) и надписаніе молитвы надъ кутьею въ честь святыхъ: „Молитва въ памятехъ святыхъ бываемаа въ поданіе мясъ, вина, хлѣба и кутія“, — *Опис. Синод. ркп. Горск. и Невостр.* № 371 л. 64 (сф. л. 161) и *Вилensk. Публичн. бібліотеки по описанію Добрянскаго* № 206 л. 212. Что еще въ XVI в. подъ праздники или въ праздники приносили у насъ въ церковь колачи и пироги и блины и корованъ и всякія овощи, объ этомъ свидѣтельствуеъ *Стоглавникъ*, — гл. 5, вопр. 35 (такъ какъ каноны послѣ вечерень подъ дни праздничные пѣлись надъ канунами, то и они называются иногда также канунами, — Кириѣ въ указанномъ мѣстѣ, *Ипатская лѣтопись* подъ 1174-мъ г., 2-го изд. стр. 387 flp., а такъ какъ кануны наоборотъ приносились въ церковь къ пѣнію каноновъ, то составляющая существенную часть ихъ кутья иногда называется наоборотъ также канономъ, см. въ *Агіографіи Барсукова* выписки изъ устава Московскаго Успенскаго собора, coll. 438 flp., 440 flp.). Въ Малороссіи кануны, какъ приношенія въ церковь астій и питій, называются хавтурами (халтурами). Въ словарѣ малороссійскихъ ідиомовъ, приложенномъ ко 2-й книгѣ „*Старосвѣтскаго Бандуристы*“ *Н. Захревскаго* читается: „хавтуровати, хавтуруу, — пользоваться отъ прихожанъ по большимъ праздникамъ подарками и приношеніями, состоящими большею частию въ съѣстномъ“ (халтура изъ греческаго κάρταλλος или κάρταλος, новогр. картáли и вѣроятно—хартáли, а можетъ быть и хартóули, хартóула, которое въ буквальноиъ и переносномъ смыслѣ значить то же, что κανέον или κανόνъ, — *Словарь Свиды*, также *Словарь Византия*, а съ словомъ хартóуларіос, отъ хárта—бумага имѣетъ только случайное созвучіе.—У Грековъ былъ обычай, указаній на который не встрѣчаемъ у насъ, что тѣ животныя, которыя были жертвемы прихожанами въ церкви, были закупаемы священниками, какъ у Іудеевъ жрецами, и что священники получали за это на свою часть грудинъ животныхъ и кожи, τὰ στήθια καὶ τὰ δέρματα, — у *Ралли* и *II. V*, 387).

времени производятся ежемѣсячно по той, вѣроятно, причинѣ, что въ древнее время, какъ мы говорили выше, ежемѣсячно должны были производиться и ежемѣсячно дѣлились между клириками добровольныя приношенія; именно—въ первое число каждаго мѣсяца совершается въ церкви малое освященіе воды, съ которою священники и обходятъ дома прихожанъ, получая отъ нихъ подаванія ¹⁾). Весьма возможно, что и у насъ въ городахъ сборы эти производились въ древнее время ежемѣсячно; но они никогда не могли производиться у насъ ежемѣсячно въ селахъ, потому что при обширности нашихъ сельскихъ приходоу священники въ этомъ случаѣ должны бы были посвятить сборамъ всю свою дѣятельность ²⁾). Въ селахъ сборы производились въ древнее время, по всей вѣроятности, такъ же, какъ и теперь, или по три раза въ году или по четыре,—о Пасхѣ и о Рождествѣ и затѣмъ въ Петровки или осенью или же то и другое вмѣстѣ. О Рождествѣ и о Пасхѣ—потому, что это суть самые большіе праздники въ году; осенью для сбора нови хлѣбной (начатковъ плодовыхъ), въ Петровки—для сбора начатковъ отъ сыровъ (сметаны) и яицъ, которые въ Петровъ постъ накапливаются ³⁾).

Плата за требы есть плата за трудъ. Но такъ какъ трудъ священниковъ есть тотъ особенный трудъ, о которомъ сказано: *туне пріасте, туне дадите имъ*, то въ первенствующее время не было особыхъ платъ за требы, а были общія приношенія на содержаніе священниковъ. Съ теченіемъ времени, когда вѣрующіе ослабѣли въ усердіи къ этимъ приношеніямъ, должна была явиться плата за требы, превращающая до нѣкоторой степени пастырей въ сдѣльных работниковъ и продавцовъ того, что не должно бы быть продаваемо. Послѣ требъ, совершеніе которыхъ столько же составляетъ долгъ и обязанность священниковъ, какъ и совершеніе общественнаго богослуженія, такъ какъ

¹⁾ Преп. Максимъ Грекъ, ссылаясь на Вальсамона, производитъ греческій обычай отъ патр. Фотія,—въ статьѣ „О освященіи водъ назаутріа святыхъ Богоявленій“, Казанск. изд. III, 119.

²⁾ Въ Греціи же почти каждое селеніе имѣетъ свою церковь и никогда приходъ не состоитъ болѣе какъ изъ трехъ селеній.

³⁾ Митр. Кипріанъ въ своихъ отвѣтахъ игумену Аванасію говоритъ: „попы міряне мірскимъ челоуѣкомъ молитвы даютъ на Воскресеніе (Пасху) и на Рождество Христово и на Петровъ день... освященія ради“,—въ Памятн. Павлов. col. 261. Имѣли ли эти молитвы отношеніе къ нашимъ славамъ, не можемъ сказать. Читаемая въ нынѣшнемъ Требникѣ „молитва на Рождество Христово сыномъ духовнымъ“ есть разрѣшительная молитва исповѣдникамъ, имѣющимъ приступити къ св. причащенію.

онѣ столько же необходимы для каждого отдѣльнаго лица, сколько послѣдніе для всѣхъ, и слѣдовательно составляютъ то, что вмѣстѣ съ общественнымъ богослуженіемъ священники непремѣнно принимаютъ на себя совершать (тайинства и отпѣваніе покойниковъ), тѣмъ болѣе должна была явиться плата за частныя службы, которыя суть дѣло личнаго желанія и усердія. У насъ въ древнее время, также какъ и въ Греціи, не было никакихъ узаконенныхъ таксъ на плату за требы и частныя службы ¹⁾ и ея размѣры были установлены (въ разныхъ мѣстахъ, вѣроятно, довольно разнообразно) обычаями и добровольнымъ соглашеніемъ или такъ-сказать компромиссомъ между желаніемъ поболѣе взять и между желаніемъ поменѣе дать. Что эти два желанія—поболѣе взять и поменѣе дать съ самаго древняго времени находятся у насъ въ той борьбѣ между собою, въ которой мы ихъ видимъ въ настоящее время, это необходимо предполагать: о борьбѣ говоритъ то безчисленное множество пословицъ на счетъ алчности священниковъ, которыя сложены народомъ и которыя свидѣлствуютъ вовсе не объ одной этой алчности священниковъ, но вмѣстѣ и не особой тщивости по отношенію къ нимъ народа. Въ Вопросаніи Кириковомъ епископъ Нифонтъ, вѣроятно, въ отвѣтъ на вопросъ Кирика, назначаетъ цѣну, которую должно брать за заупокойныя литургіи и которая, какъ нужно думать, болѣе или менѣе понижена противъ дѣйствительно бравшейся. Если бы полагать, что и вездѣ цѣна приблизительно была та же и если бы заключать отъ нея къ цѣнѣ другихъ требъ, то выходило бы, что въ древнее время плата за требы была не особенно низкая; именно — Нифонтъ назначаетъ за заупокойную литургію шесть кунъ, не включая въ то число вина, ладона и свѣчей, которые должны быть заказывающаго, что на наши деньги будетъ 2 р. 40 к. Но болѣе чѣмъ вѣроятно, что по исключительному въ древнее время Новгороду, какъ исключительна въ настоящее время Москва, не должно дѣлать общихъ заключеній ²⁾.

Частныя требы и службы, за которыя въ настоящее время взимается священниками плата, суть: совершеніе тайнствъ, за исключеніемъ преподаванія причастія умирающимъ, пѣніе молебновъ и молебствій—во-первыхъ, личныхъ и домовыхъ, во-вторыхъ—общественныхъ

¹⁾ См. Номоканона Фотіева тит. I, гл. 30,—у *Рампи* и *II*, I, 69, и *Вамсамона* *ibid.* IV, 472.

²⁾ Въ Греціи назначалось брать за сорокоустъ 500 аспръ,—*Доканжис* Gloss. Graecit. сл. Σαραντήρι. Но мы не въ состояніи опредѣлить, сколько именно на наши деньги стоила аспра (мелкая серебряная монета).

или деревенскихъ, погребеніе покойниковъ и поминаеніе умершихъ. Такъ все это было, какъ должно думать, и въ періодъ до-монгольскій.

Если не вездѣ въ Россіи, то по крайней мѣрѣ въ мѣстахъ намъ извѣстныхъ, священники въ настоящее время ничего не берутъ или по крайней мѣрѣ ничего не требуютъ за причащеніе больныхъ, хотя бы приходилось для этого ѣхать въ деревни за 20—30 верстъ. Должно думать, что подобное исключеніе въ отношеніи къ нашей требѣ идетъ съ древняго времени и что если оно теперь не есть, то въ древнее время было всеобщимъ и, какъ таковое, перешло къ намъ изъ Греціи. Причиной, почему эта треба составила исключеніе, было вѣроятно, во-первыхъ, то, что существуетъ нарочитое и строгое каноническое предписаніе—не требовать отъ причащающихся платы (Труллск. соб. пр. 23), во-вторыхъ—что собственныя чувства возбранили священникамъ сдѣлать Тѣло и Кровь Христовы, напутствующія умирающаго, предметомъ продажи. Общественныя молебствія селъ и деревень состоятъ въ томъ, что села и деревни имѣютъ своихъ святыхъ (какъ бы своихъ частныхъ патроновъ), которымъ празднуютъ всенощными въ часовняхъ и крестными ходами вокругъ селеній (а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ — и молебнами по домамъ), при чемъ священники не только получаютъ плату за службы, но и обходятъ дома селеній съ освященной или святой водой («со святыней») для сбора хлѣба и денегъ. Въ настоящее время эти молебствія называются «мольбами» (по крайней мѣрѣ въ мѣстахъ намъ извѣстныхъ), а въ древнее и старое время назывались братчинами, потому что села и деревни устраивали у себя въ дни этихъ молебствій, составлявшихъ ихъ сельскіе и деревенскіе праздники, складчинные или братчинные общественные обѣды и пиры (своего рода пикники, то же что у Грековъ ксеніи, — о нихъ ниже). Поминаеніе усопшихъ пѣніемъ заупокойныхъ литургій въ древнее время было—въ селахъ и деревняхъ, по всей вѣроятности, такъ же мало обычно, какъ и въ настоящее время (или по крайней мѣрѣ до послѣдняго времени), а въ городахъ напротивъ, какъ должно думать, столько же и даже болѣе обычно, чѣмъ теперь. Что доходъ отъ поминаеній не составлялъ въ древнее время дохода поприходнаго, а былъ общимъ (какъ бы артельнымъ) доходомъ священниковъ каждаго города, или же съ городомъ и его области, объ этомъ мы говорили выше.

Недвижимыми имѣніями приходскія церкви или причты ихъ могли владѣть въ троякомъ видѣ, именно—церкви городскія и сельскія, подобно епископіямъ или епископскимъ каѳедрамъ, какъ усадьбами или селами и какъ имѣніями, отданными въ аренду крестьянамъ; церкви

сельскія—какъ землями, которыя бы причты обрабатывали сами. Чтобы у приходскихъ церквей городскихъ или сельскихъ были находившіяся во владѣніи причтовъ усадьбы или села, иначе фермы съ собственными хозяйствами, это не представляется вѣроятнымъ. Священники были въ этомъ случаѣ совсѣмъ иное, чѣмъ епископы. Послѣдніе, какъ люди безсемейные, объединяли свои интересы съ интересами каедедръ и смотрѣвъ на своихъ преемниковъ, какъ на своихъ наслѣдниковъ, имѣли побужденія заботиться о помянутыхъ усадьбахъ, какъ о своей настоящей собственности, хотя онѣ и находились только въ ихъ владѣніи. Напротивъ, священники, люди женатые, имѣвшіе наслѣдниковъ, которые не были ихъ наслѣдниками въ пользованіи усадьбами, не представляли собою людей способныхъ быть владѣтелями послѣднихъ,—они бы не поддерживали и не улучшали ихъ, а стремились бы къ тому, чтобы, казенное превращая въ собственное, какъ можно скорѣе расхитить въ нихъ то, что могло быть расхищено, т. е. чтобы какъ можно скорѣе оставлять отъ этихъ имѣній одну голую землю. Имѣніями, отданными въ аренду крестьянамъ, которые бы платили оброки, или такъ-называемыми населенными вотчинами, могли владѣть причты приходскихъ церквей городскихъ и сельскихъ, получая съ крестьянъ оброки. О дѣйствительномъ владѣніи представляется необходимымъ думать, что—во-первыхъ, владѣли ими церкви только весьма немногія, во-вторыхъ,—что церкви исключительно городскія. Само собою ясно, что эти имѣнія, какъ и предшествующія, приходскія церкви могли приобрѣтать только посредствомъ полученія въ даръ, а не посредствомъ собственного заведенія (ибо причты приходскихъ церквей представляли собою людей способныхъ только пользоваться, но не заводить). Но если въ періодъ до-монгольскій, по причинѣ немногочисленности этихъ имѣній, весьма мало дарили ихъ даже епископіямъ, то, конечно, тѣмъ менѣе могли дарить ихъ приходскимъ церквамъ. Сельскимъ приходскимъ церквамъ могли дарить ихъ только вотчинники земель, на которыхъ находились церкви—князья или бояре. Но чтобы тѣ и другіе имѣли охоту дѣлать это, когда могли обезпечивать причты церквей болѣе простымъ и удобнымъ для себя образомъ—посредствомъ дачи имъ руги или жалованья, представляется болѣе чѣмъ сомнительнымъ. Священники сельскихъ приходскихъ церквей, находившихся на земляхъ частныхъ вотчинниковъ, были въ древнее время, какъ мы говорили выше, наибольшую частію изъ крѣпостныхъ людей вотчинниковъ—изъ ихъ холоповъ или дворовыхъ людей: о подобномъ духовенствѣ могли ли заботиться вотчинники, чтобы создавать ему имѣнія, кото-

рыя бы ставили его до нѣкоторой степени на одну ногу съ ними самими? Относительно городскихъ приходскихъ церквей возможно, что нѣкоторыя изъ нихъ владѣли нашими недвижимыми имѣніями уже въ періодъ до-монгольскій, какъ владѣли ими послѣ, т. е. еще въ этотъ періодъ нѣкоторыя изъ сихъ церквей были надѣлены нашими имѣніями отъ своихъ ктиторовъ или отъ своихъ прихожанъ—вотчинниковъ. Но во всякомъ случаѣ необходимо думать, что такія церкви представляли собою не болѣе, какъ только крайне немногочисленные исключенія. Единственная приходская церковь періода до-монгольскаго, о нашихъ недвижимыхъ имѣніяхъ которой въ этотъ періодъ мы знаемъ положительнымъ образомъ, есть Кіевская Десятинная церковь Богородицы. Лѣтописи Лаврентьевская и Ипатская (одна повторяя въ данномъ случаѣ другую) говорятъ, что въ половинѣ XII вѣка ей принадлежалъ одинъ городъ или городокъ и затѣмъ, выражаясь не совсѣмъ опредѣленно, какъ будто даютъ знать, что вмѣстѣ съ городомъ принадлежала и окружная послѣдняя волость ¹⁾. Если мы допустимъ даже послѣднее, если мы допустимъ даже, что Десятинная церковь владѣла не однимъ городомъ и не одной волостью, то отсюда не будетъ слѣдовать никакого заключенія по отношенію къ другимъ церквямъ. Десятинная церковь представляла собою рѣшительное исключеніе изъ всѣхъ приходскихъ церквей древней Руси. Со времени Ярослава переставъ быть кафедральною церковію митрополитовъ, она все-таки осталась матерью церквей Русскихъ и великою церковію крестителя Руси.

¹⁾ Въ лѣтописяхъ Лаврентьевской и Ипатской при описаніи одного набѣга Половцевъ, который первая относитъ къ 1169 г., а вторая къ 1172 г., упоминается Полоный или Полный, „святѣй Богородици градъ десятинный“, т. е. городъ, принадлежавшій св. Богородицѣ Десятинной, находившійся неизвѣстно гдѣ на сѣверъ или на сѣверо-западъ отъ Кіева (какъ слѣдуетъ изъ указанія лѣтописей, особый отъ Полонныхъ Волинскихъ, упоминаемый вмѣстѣ съ сосѣднимъ городомъ Сѣмочемъ или Сѣмчемъ, мѣстность котораго не совсѣмъ опредѣленно указывается въ Ипатской лѣтописи подъ 1257 г.,—2 изд. стр. 555), и затѣмъ какъ будто дается знать, что вмѣстѣ съ Полоннымъ принадлежала церкви большая или меньшая окружная волость: Половцы, захватившіе Полонный, были поражены Русскими, которымъ „бысть помощь хреста честнаго и святое Матери Божьей Десятинное, ея же бяхуть волости звали“: подъ волостями можно разумѣть самый Полонный, понимая волость въ смыслѣ владѣнія, но также и окружную волость, понимая послѣднее слово именно въ собственномъ смыслѣ волости.—Впослѣдствіи упоминается въ Кіевской областѣ Полонный, принадлежавшій князьямъ,—Ипатск. лѣт. подъ 1196 и 1196 гг., 2 изд. стрр. 462 и 468; неизвѣстно, нашъ ли, но если нашъ, то дѣло должно будетъ понимать такъ, что послѣ 1169 г. онъ былъ приобретенъ князьями посредствомъ купли, обихъна или незаконнаго присвоенія.

Какъ таковая, какъ церковь, представлявшая собою общую великую ктиторию не только великихъ князей, но и всѣхъ князей Русскихъ, она могла быть надѣлена недвижимыми имѣніями не менѣе и даже болѣе, чѣмъ епископіи ¹⁾.

Землей для собственной обработки причты сельскихъ приходскихъ церквей могли владѣть, подразумѣвается, совершенно такъ, какъ въ настоящее время: земля—церковная, хозяйственное заведеніе и обработка—своя на подобіе крестьянъ. Было или не было надѣлено у насъ сельское приходское духовенство при своемъ первомъ появленіи пахатной землей отъ правительства, которое бы въ случаѣ надѣленія узаконило, что каждая сельская приходская церковь должна владѣть извѣстнымъ количествомъ помянутой земли, для отвѣта на этотъ вопросъ мы не имѣемъ совершенно никакихъ положительныхъ данныхъ. По заключеніямъ отъ позднѣйшаго времени и по соображеніямъ апріорическимъ должно думать, что этого не было. Если бы при первоначальномъ устройствѣ быта сельскаго духовенства было у насъ постановлено надѣлять его въ извѣстномъ количествѣ пахатной землей, то этотъ законъ былъ бы долженъ остаться въ силѣ и на все послѣдующее время, ибо при богатномъ обиліи у насъ земли вовсе нельзя придумать никакихъ причинъ, по которымъ бы онъ могъ быть отмѣненъ, а между тѣмъ въ послѣдующее время находимъ, что не всѣ причты сельскихъ церквей владѣли пахатными землями ²⁾ и вовсе не находимъ такого закона, чтобы владѣли ими всѣ они. Надѣленіе сельскихъ священниковъ землей для собственной обработки предполагаетъ взглядъ на нихъ какъ на земледѣльцевъ, какъ на священниковъ и вмѣстѣ крестьянъ. Въ настоящее время мы такой взглядъ и имѣемъ на нашихъ сельскихъ священниковъ, потому что таковыми ихъ видимъ и потому что дѣйствительность пріучила насъ къ такому взгляду; но по идеѣ священникъ и земледѣлецъ-крестьянинъ не имѣютъ между собою ничего общаго, а слѣдовательно и у нашего правительства

¹⁾ О великомъ усердіи къ Десятинной церкви всѣхъ князей русскихъ см. лѣтопись Лаврентьевскую подъ 1086 г. и Ипатскую подъ 1087 г.

²⁾ Въ переписныхъ книгахъ Новгородской области XVI в. упоминаются сельскія церкви, при которыхъ не было земли, см. у *Неволина* О пятинахъ, приложж. стрр. 33, 39, 79, 153, 178, 198, 200, 202 и другія. Въ Регламентѣ предписывается брать на содержаніе школъ архіерейскихъ тридцатую часть всякаго хлѣба отъ земель церковныхъ, *иде суть*,—2-я часть, дѣль епископскихъ § 11. При этомъ Стоглавъ какъ будто даетъ знать, что въ XVI в. большая часть сельскихъ приходскихъ церквей имѣли у насъ земли,—гл. 70, Казанск. изд. стр. 330 нач. Нынешнее общее надѣленіе землей сельскихъ церквей—отъ Екатерины Великой.

перваго времени послѣ введенія христіанства не могло быть той мысли, чтобы сдѣлать сельскихъ священниковъ земледѣльцами-крестьянами. О первоначальномъ происхожденіи нашихъ сельскихъ церковныхъ земель, составляющихъ крестьянско-пашенные участки причтовъ, какъ намъ кажется, нужно думать такимъ образомъ: въ священники у насъ ставились люди изъ крестьянскаго сословія; какъ таковые, они имѣли наклонность соединять священство съ крестьянствомъ; поэтому они брали у крестьянскихъ обществъ или землевладѣльцевъ-собственниковъ участки земли, которые или запрашивали у крестьянскихъ обществъ и частныхъ собственниковъ въ безмездное пользованіе, въ первомъ случаѣ такъ, что крестьянскія общества сами принимали на себя платить причитавшуюся долю казеннаго оброка, или за которые уплачивали казенный оброкъ и вносили арендную плату собственникамъ наравнѣ съ другими крестьянами ¹⁾; съ теченіемъ времени, когда крестьянствованіе вошло между сельскими священниками въ общій обычай, они и начали добиваться у крестьянскихъ обществъ и у землевладѣльцевъ-собственниковъ, чтобы участки земли, которыми они пользовались изъ милости или за плату, были предоставлены церквамъ въ собственность ²⁾.

Такъ было у насъ съ средствами содержанія духовенства высшаго и низшаго. Средства содержанія духовенства высшаго несомнѣнно и очевидно были совершенно достаточными (а съ теченіемъ времени, когда у епископій явились многія населенныя вотчины, стали

¹⁾ Последнее предположеніе не должно казаться страннымъ. Въ Греціи мы находимъ дѣйствительнымъ какъ разъ то, что предполагаемъ, именно—что если крестьянинъ, арендующій землю у вотчинника (*ἐναπόγραφος*, *adscriptitius*, см. *Дюканж*, *Gloss. Latinit.* подъ сл. *Adscriptitii*), будетъ поставленъ въ клирики противъ воли послѣдняго, то онъ послѣ поставленія не имѣетъ права отказываться отъ арендуемой земли, но долженъ обрабатывать ее и вносить условленную плату (Новелла Юстиніана 123, гл. 17).

²⁾ Причты городскихъ и сельскихъ приходскихъ церквей имѣли у насъ церковную усадебную землю, что, какъ нужно думать, случилось не такимъ образомъ, что имъ нарочито отводима была эта земля и въ извѣстномъ узаконенномъ количествѣ, а такимъ образомъ, что при каждой церкви должно было находиться большее или меньшее количество земли для приходскаго кладбища (какъ въ селахъ, такъ и въ городахъ, ибо въ послѣднихъ кладбища при церквахъ уничтожены только въ весьма недавнее время), такъ-называемый погостъ или, какъ говорятъ въ иныхъ мѣстахъ,—монастырь, и что на этихъ погостахъ или монастыряхъ и было предложено селиться причтамъ. Относительно городскихъ приходскихъ церквей имѣемъ одно случайное указаніе въ лѣтописи, что онѣ надѣляемы были лачами огородной земли (Ипатск. лѣтоп. подъ 1151 г., 2 изд. стр. 296 sub fin.).

и болѣе чѣмъ достаточными). Напротивъ, средства содержанія духовенства низшаго, за ничтожными и главнымъ образомъ случайными, не отъ способа обезпеченія зависѣвшими, исключеніями, были бѣдны и скудны. Въ городахъ стольныхъ княжескихъ, въ которыхъ жили составлявшіе дворы князей бояре, въ городахъ не только стольно-княжескихъ, но и торговыхъ, какъ напр. Новгородъ, гдѣ было много богатыхъ купцовъ, нѣтъ сомнѣнія, на ту или другую часть были приходы хорошіе; если не на ту или другую часть, то поединично были приходы хорошіе вообще въ городахъ; наконецъ, если мы примемъ предположеніе, что соборныя церкви въ уѣздныхъ или неепархіальныхъ городахъ были обезпечены отъ правительства десятиной мѣстныхъ доходовъ и что эта десятина не была отнята у нихъ и послѣ того, какъ явились доходы съ прихожанъ ¹⁾, то нужно будетъ причислить къ хорошимъ приходамъ всѣ эти соборныя церкви (у которыхъ былъ еще особый противъ другихъ церквей доходъ—отъ поминовеній). Но за сямъ рѣшительнѣйшее большинство приходовъ должно представлять себѣ тѣмъ, что суть до настоящаго времени приходы бѣдные и средніе, т. е. что одни еле-еле кормили священниковъ, а другіе доставляли имъ положеніе не болѣе какъ зажиточныхъ или небѣдныхъ крестьянъ. Эта скудость средствъ содержанія нашего приходскаго духовенства, общая ему съ таковымъ же духовенствомъ у Грековъ ²⁾ и во всемъ православномъ мірѣ, какъ извѣстно, составляетъ рѣзкое отличіе нашего духовенства отъ духовенства западнаго, которое Карлъ Великій обезпечилъ опредѣленнымъ и не только совершенно достаточнымъ, но даже и болѣе, чѣмъ достаточнымъ содержаніемъ, именно—возобновляя ветхозавѣтный законъ о содержаніи левитовъ, назначилъ приходскому духовенству, такъ же какъ и епископамъ, десятину, которая должна была состоять въ томъ, что каждый прихожанинъ долженъ былъ платить причту своей приходской церкви, въ видѣ ежегоднаго оброка, десятую часть своихъ ежегодныхъ доходовъ ³⁾.

¹⁾ Въ позднѣйшее время, при Алексѣѣ Михайловичѣ, всѣ соборы получали царскую ругу,—Уложенія гл. X, ст. 85 fn. и 87.

²⁾ О скудости средствъ содержанія приходскаго духовенства у Грековъ см. новеллу импер. Константина Дуки 1065 г.,—у Цахаріе въ Jus Graeco—Romanum III, 324.

³⁾ Кромѣ десятины, законъ о которой мы привели выше, Карлъ надѣлилъ еще всѣ церкви довольно большими участками земли (*mansus ecclesiasticus*) и затѣмъ еще постановилъ, чтобы при церквяхъ были для причтовъ казенныя дома съ казенною прислугой, см. *Дюканж. Gloss. Latinit. полъ сл. mansus.*—У насъ въ въ періодъ до-монгольскій проповѣдывалось, что Богу на служителей алтара и на

Князья наши, обеспечивъ по западному содержанію епископовъ на свой собственный счетъ, не обеспечили по западному содержанію низшаго приходскаго духовенства на счетъ населенія: весьма трудно тутъ рѣшать вопросъ: что болѣе обязаны были они сдѣлать,—обеспечить ли духовенство или пощадить населеніе, а также вовсе не можемъ мы отвѣчать и на другой вопросъ: не хотѣли ли они обеспечить духовенство или прямо находили это невозможнымъ. Какъ бы то ни было, во всякомъ случаѣ на эту необезпеченность, на эту скудость средствъ нашего приходскаго духовенства не должно смотрѣть ложными глазами, а именно—вдаваться въ черезчуръ слезливыя іереміады, что съ приходскимъ духовенствомъ было поступлено у насъ несправедливымъ и жестокимъ образомъ, что оно обречено было у насъ на нищенство и пр. и пр. Карлъ Великій, обеспечивая западное приходское духовенство, соединялъ съ этимъ стремленіе и заботу, чтобы духовенство было образованно, чтобы священники были тѣми просвѣщенными пастырями прихожанъ, какъ въ настоящее время это желается

бѣдныхъ должно удѣлять десятую часть ежегодныхъ стяжаній, и люди особенно благочестивые дѣйствительно такъ и дѣлали (одно, принадлежащее періоду до-монгольскому, „поученіе сыномъ и дочеремъ духовнымъ“ завѣщаетъ: „десятину отъ всего имѣнія своего, лучшее отъемъ, дажь Богови,—совокупивъ же ю держи у себе, да отъ того даеши сиротѣ и вдовицѣ и странну и попомъ и чернцемъ и убогимъ“,—въ Памятн. *Павлова* col. 125; затѣмъ смотри: одно весьма древнее поученіе въ Прибавл. къ Творр. свв. Отцд. ч. XVII, стр. 54, одно весьма древнее наставленіе отца сыну въ Москвитян. 1851 г., № 6, кн. 2, стр. 137, лѣтописи Лаврентьевскую и Ипатскую—о преп. Θεοδοσία Печерскомъ подъ 1074 г., о князѣ Ярополкѣ Изяславичѣ—первую подъ 1086 г., вторую—подъ 1087 г., Несторово житіе преп. Θεοδοσία по изд. *Бодяжск.* въ Чтен. л. 20 fin). Эту нашу вольную десятину должно отличать отъ обязательной десятины западной, а равно должно отличать ее и отъ той нашей десятины, составлявшей жалованье отъ князей епископамъ, о которой мы говорили выше.—Въ періодъ до-монгольскій, какъ и во все послѣдующее старое время, духовенство наше было крайне подвижно; на этомъ основаніи представляется до некоторой степени вѣроятнымъ предполагать, что при церквяхъ были для него казенные или мірскіе дома, ибо иначе священники не успѣвали бы строить своихъ домовъ.—Для увеличенія средствъ своего содержанія священникамъ не возбраняются „различныя (частныя) занятія“,—7-го Всел. соб. пр. 15 fin., только бы онѣ не были „безчестныя или презрительныя“,—Кареаг. соб. пр. 19 (Трульск. соб. пр. 9, смъ у *Рамси* и *П. III*, 344). У насъ такимъ занятіемъ была торговля (митр. Фотій въ Памятн. *Павлова* coll. 275 и 284), прямо дозволявшаяся священникамъ въ Греціи, см. выше, а вѣроятно—и всѣ вообще мѣщанско-крестьянскіе ремесла и промысла, ибо имѣемъ указанія, что священники занимались у насъ даже звѣроловствомъ, см. ниже (а изъ занятій безчестно-презрительныхъ и строго запрещенныхъ—ростовщичество,—Фотій *ibid.*).

и требуется от них и у насъ или лучше сказать—какой идеаль относительно ихъ имѣемъ въ настоящее время и мы (ибо и доселѣ идеаль еще весьма плохо и весьма мало переходитъ у насъ въ дѣйствительность). Ничего подобнаго, въ слѣдъ за Греціею, не было у насъ: наши требованія отъ священниковъ состояли въ томъ, чтобы они были чуть-чуть грамотны, умѣли служить церковныя службы и совершать требы,—и только ¹⁾. Въ этомъ отношеніи между нами и Западомъ совершенно существенное и чрезвычайно важное различіе, которымъ обуславливается не только различіе церковной исторіи Запада отъ нашей, но и исторіи гражданской; различіе это по отношенію къ намъ въ высшей степени печально, ибо результатами его были нравственная невоспитанность народа и наше невѣжество (о чемъ обстоятельнѣе ниже). Но, отвлекаясь отъ слѣдствій и имѣя въ виду только то, чѣмъ обязывалось быть наше приходское духовенство или только то, что отъ него требовалось, мы вовсе не найдемъ, чтобы оно было у насъ несправедливымъ и жестокимъ образомъ обижено, чтобы оно представляло собою классъ людей бездольныхъ. Относительно способности требовалось нѣкоторое умѣніе грамотѣ, относительно исполненія обязанностей—совершеніе церковныхъ службъ и требъ: люди, отъ которыхъ такъ мало требовалось, имѣли ли право на большее обезпеченіе, чѣмъ то, какое они у насъ имѣли? Напротивъ, не было ли бы аномаліей и несообразностію, если бы наши священники были обезпечены позападному? Отстранивъ отъ своего мысленнаго взора нынѣшнихъ образованныхъ священниковъ (которые впрочемъ имѣютъ болѣе претензіи и потребностей людей образованныхъ, чѣмъ исполняютъ свои обязанности, какъ таковыя), представимъ, что поставленъ во священники крестьянинъ еле-грамотный и что ему дана тысяча рублей жалованья: не будетъ ли это своего рода великой несообразностію? А если это жалованье будетъ вѣдаться съ его прихожанъ, то не будетъ ли это величайшею несправедливостію по отношенію къ послѣднимъ? Человѣкъ еле грамотный становился во священники, иначе сказать—бралъ на себя механическій трудъ служенія церковныхъ службъ и совершенія требъ: за совершеніе требъ онъ получалъ плату, которая, какъ бы ни была мала, во всякомъ случаѣ была не ниже механическаго труда, какъ таковаго; церковныхъ службъ священникъ служилъ не болѣе пятидесяти въ году и даже менѣе, ибо

¹⁾ Въ Греціи еще Юстиніанъ требуетъ отъ клириковъ не болѣе, какъ—чтобы они знали грамоту: κληρικοὺς οὐκ ἄλλως χερσὶν ὀνομάσαι συγγραμμάτων, εἰ μὴ τράμματα ἱσασι (новелла 123, гл. 12, ср. новеллу 6, гл. 12); обстоятельнѣе ниже.

несомнѣнно, что далеко не всѣ священники служили обѣдни каждое воскресенье ¹⁾, и за это, не говоря о нѣкоторой непосредственной платѣ въ видѣ подачъ на проскомидію, производилъ три или четыре сбора съ прихожанъ,—полагаемъ, что это достаточно. Наши священники были главнымъ образомъ не священники, а крестьяне, священство же было для нихъ, такъ сказать, только добавленіемъ къ крестьянству и добавленіемъ, несомнѣнно, не безвыгоднымъ (хотя въ размѣрахъ именно крестьянскихъ, а не дворянскихъ). Весьма возможно, что священники жаловались на свою судьбу, какъ это дѣлаютъ всѣ люди, но несомнѣнно то, что охотниковъ идти во священники было великое множество. Съ нѣкоторымъ основаніемъ они могли жаловаться на то, что рядомъ съ ними были монахи, которые не были выше ихъ ни въ какомъ отношеніи и которые (далеко не всѣ впрочемъ) были, въ сравненіи съ ними, относительно житейской обеспеченности, настоящіе господа ²⁾. Но благополучіе монаховъ создало не правительство искусственнымъ образомъ, и всегда въ этомъ мірѣ такъ, что одни люди возбуждаютъ зависть другихъ...

VI.

Отношеніе власти церковной къ государству и наоборотъ власти государственной къ церкви.

Теперь слѣдуетъ намъ сказать объ отношеніи у насъ церкви къ государству и наоборотъ—государства къ церкви въ періодъ до-монгольскій.

Власть гражданская обязана матеріально содержать и внѣшнимъ образомъ охранять власть церковную. Съ своей стороны эта послѣдняя должна представлять собою нравственное начало, которое бы нравственнымъ образомъ благотворно дѣйствовало на власть гражданскую. Сколько знаемъ, наша власть церковная или наше высшее ду-

¹⁾ Слѣ въ Стоглавникѣ гл. 5 вопр. 30 и гл. 41 вопр. 31, также *Посошкова* О скудости и богатствѣ стр. 25.

²⁾ А еще съ большимъ и совсѣмъ съ полнымъ основаніемъ могли они жаловаться на архіереевъ за дани, пошлины и вообще поборы ихъ самихъ съ ихъ ближайшими аюлутіями или святами и ихъ десятинниковъ (до чего хорошо было уже въ періодъ до-монгольскій регентамъ архіерейскихъ пѣвчихъ, видно изъ того, что одинъ таковой регентъ не захотѣлъ пойдти отъ архіерея на службу къ князю,—Ипатск. лѣт. подъ 1241, 2 изд. стр. 528 нач.: „словутый пѣвецъ Митуса“).

ховенство періода до-монгольскаго вполне понимало и признавало эту лежавшую на немъ обязанность и старалось выполнять ее по возможности добросовѣстно и усердно.

Періодъ до-монгольскій, иначе періодъ удѣловъ, представляетъ собою время непрестанныхъ междоусобій князей. Обязанность церковной власти, — митрополита и епископовъ, состояла въ томъ, чтобы по возможности предотвращать и прекращать эти междоусобія, по возможности поддерживать и возстановлять между князьями миръ, и сколько знаемъ — наши митрополиты и епископы періода до-монгольскаго среди княжескихъ междоусобій всегда и постоянно сознавали себя ничѣмъ инымъ, какъ миротворцами, и стремились быть таковыми на дѣлѣ, насколько это было возможно. Одинъ митрополитъ говорить одному князю: «княже, мы есмы приставлены въ Русской землѣ отъ Бога востягивати вась отъ кровопролитя» ¹⁾; эти слова одного митрополита были девизомъ, если не всѣхъ нашихъ митрополитовъ и епископовъ, то несомнѣнно большей ихъ части. Въ лѣтописяхъ находимъ мы и всего два примѣра, что епископы вели себя недостойнымъ образомъ, не какъ истинные миротворцы, а какъ интриганы ²⁾. Можно допустить, что такихъ интригановъ было и не два, а то или другое нѣсколько, въ особенности изъ Грековъ, каковымъ былъ одинъ изъ двухъ упоминаемыхъ въ лѣтописяхъ ³⁾; не невозможное дѣло, что они были не только между епископами, а и между самими митрополитами: но за всѣмъ тѣмъ на основаніи свидѣтельствъ тѣхъ же лѣтописей остается не подлежащимъ сомнѣнію, что подобные люди составляли только исключеніе и при томъ рѣдкое и что собственнымъ и общимъ девизомъ митрополитовъ и епископовъ было именно «востягивати князей отъ кровопролитя» и увѣщевать ихъ, какъ митр. Николай увѣщевалъ Владимира Мономаха, говоря князю: «молимся, княже, тобѣ и братома твоима, не мוזѣте погубити Русьскыѣ земли; аще бо възмете рать межю собою, погани имуть радоватися и возмуть землю нашу, иже (юже) бѣша стяжали отци ваши и дѣды ваши трудомъ великимъ и храбрѣствомъ» ⁴⁾.

¹⁾ Митр. Никифоръ 2-й Кіевскому князю Рюрику Ростиславичу, — въ Ипатск. лѣт. подъ 1195-мъ г., 2 изд. стр. 460 нач.

²⁾ Епископы Черниговскіе — Антоній, родомъ Грекъ, — Ипатск. лѣт. подъ 1164-мъ г., и Порфирій, — Лаврент. лѣт. подъ 1187-мъ г.

³⁾ Сколько можемъ въ настоящую минуту припомнить, къ двумъ названнымъ отчасти или вполне долженъ быть причисленъ неизвѣстный по имени епископъ Перемишльскій самаго времени нашествія монголовъ, — Ипатск. лѣт. подъ 1241 г., 2 изд. стр. 52 fin.

⁴⁾ Лавр. и Ипатск. лѣтт. подъ 1097 г.

Для представителей духовной власти неважно было знать, правъ или неправъ былъ князь, поднимавшій оружіе; ихъ забота состояла только въ томъ, чтобы предотвращать кровопролитія, и поэтому они одинаково унимали отъ междоусобій какъ неправыхъ, такъ и правыхъ, указывая послѣднимъ на то, что они много спасенія примутъ отъ Бога и избавятъ землю свою отъ великихъ бѣдъ ¹⁾. Бывали случаи, что князья считали себя обязанными поднимать оружіе, бывъ связаны крестнымъ цѣлованіемъ подать помощь другимъ; тогда представители духовной власти брали грѣхъ клятвoprеступленія на себя: «на насъ буди той грѣхъ, — говорили они находившимся въ подобномъ положеніи князьямъ—сотвори миръ» ²⁾.

Такъ какъ митрополитъ и епископы, естественно, пользовались наибольшимъ уваженіемъ у всѣхъ, то князья, имѣя важныя нужды и просьбы до другихъ князей, обыкновенно прибѣгали къ ихъ посредству, посылая ихъ послами. И митрополиты и епископы, обыкновенно, не отказывались отъ такихъ посольствъ, но считали ихъ какъ бы своею обязанностію ³⁾.

На большихъ сѣздахъ князей, при постановленіи договоровъ особой важности, митрополитъ съ соборомъ епископовъ и игуменовъ считались необходимыми, какъ высшіе свидѣтели ненарушимости даваемыхъ обязательствъ. Въ 1096-мъ г. Владимиръ Мономахъ съ вел. кн. Святополкомъ Изяславичемъ говорятъ Олегу Черниговскому: «пойди Кіеву, да порядъ положимъ о Русьстѣй земли предъ епископы и предъ игумены и предъ мужи отецъ нашихъ» ⁴⁾.

Князья утверждали свои обязательства по отношенію одинъ къ другому посредствомъ договорныхъ грамотъ. Чтобы придать этимъ грамотамъ всю ненарушимость, договаривающіеся обыкновенно цѣловали крестъ изъ рукъ митрополита или епископовъ, отъ чего и грамоты назывались крестными (крестоцѣловальными).

¹⁾ Въ Лаврент. лѣт. подъ 1149 г. епископъ Переяславскій Евфимій.

²⁾ Ibid. подъ 1127 г.,—весь соборъ іерейскій Кіева вел. кн. Мстиславу, (а объ его поступкѣ судъ Татищева—II, 235).

³⁾ Случаевъ этихъ посольствъ въ лѣтописяхъ указано много; до чего обычно было возлагать ихъ на епископовъ, показываютъ слова Владимира Мономаха въ письмѣ къ Олегу Черниговскому: „да еже начнеши каятися Богу и мнѣ добро сердце створиши, *пославъ соль свой или епископа*, и грамоту напиши съ правдою“... Лаврент. лѣт. подъ 1096 г., 2 изд. стр. 245.

⁴⁾ А важнѣйшія государственныя дѣла, и по крайней мѣрѣ—въ исключительныхъ случаяхъ, были въ Кіевѣ обсуждаемы въ присутствіи и при участіи митрополита и у его св. Софін,—Лаврент. лѣт. подъ 1147 г., 2 изд. стр. 300 нач.

Много выше мы говорили, что не только для церкви, но и для государства было истиннымъ счастьемъ то, что въ періодъ до-монгольскій митрополитами у насъ были не природные Русскіе, а присланные изъ Константинополя Греки. Не связанные личными обязательствами и чуждые личныхъ отношеній, митрополиты Греки вели себя истинными пастырями, какъ представители христіанской правды и христіанскаго мира. Но митрополиты изъ природныхъ Русскихъ были бы сторонниками князей, ихъ поставлявшихъ. Слѣдовательно, они не унимали бы князей отъ кровопролитія, а помогали бы имъ въ этихъ послѣднихъ. Не трудно представить себѣ, до какой недостойной и жалкой роли низопла бы тогда церковь и до какой степени это, вмѣсто возможнаго противодѣйствія злу, должно было бы ему содѣйствовать и его увеличить...

Епископы, какъ чиновники церкви, не могутъ быть вмѣстѣ съ симъ чиновниками государства, ибо невозможно въ одно и то же время двумъ господамъ работать. Но, не бывъ дѣлаемы настоящими чиновниками государственнымъ, епископы въ Греціи были призваны къ чрезвычайно важному косвенному участию въ государственномъ управленіи, чтобы содѣйствовать его благу. Питая высокое уваженіе къ сану епископовъ, императоры хотѣли имѣть въ нихъ какъ бы вторыхъ «я» на провинціяхъ или въ каждомъ изъ нихъ, что называется, собственное императорское око: они поручили имъ высшій надзоръ надъ гражданскими правителями и судьями со всѣмъ дѣломъ управленія и суда и возложили на нихъ право и вмѣстѣ обязанность оказывать защиту и покровительство всѣмъ обидимымъ и угнетаемымъ ¹⁾. Нѣтъ сомнѣнія, что и у насъ епископы не были устранены формальнымъ образомъ отъ подобнаго участія въ гражданскомъ управленіи, но у насъ не могло быть мѣста его приложенію: епископскія кathedры у насъ были въ стольныхъ княжескихъ городахъ; слѣдовательно, въ каждомъ епископскомъ городѣ у насъ былъ самъ князь и не имѣлъ нужды въ посредствующихъ надзирателяхъ надъ своими чиновниками и судьями.

¹⁾ См. *Неволина* О пространствѣ церковнаго суда въ Россіи до Петра Великаго,—въ Полномъ собраніи сочиненій, т. VI, стр. 255 sqq (Въ 1080 г. импер. Никифоръ Вотаніанъ указомъ повелѣлъ патріарху, чтобы онъ каждую треть года напоминалъ ему—императору о ссыльныхъ, см. у *архим.* *Порфирія* въ первомъ Путешествіи на Аѳонъ, I, 2, 303 sub. fin.—Въ свою очередь однако и гражданскимъ начальникамъ губерній Юстиніанъ поручилъ смотрѣть за митрополитами и епископами, именно—относительно исполненія тѣмъ и другими императорскихъ указовъ, касающихся церкви,—новелла 137, гл. 6).

Должно думать, что люди, терпѣвшіе обиды отъ самихъ князей, обращались у насъ къ предствательству епископовъ (какъ въ позднѣйшее время видимъ, что опальные бояре ищутъ у митрополитовъ печалованія предъ государями, а митр. Никифоръ 1-й, пишущій въ одномъ увѣщательно-обличительномъ посланіи къ Владимиру Мономаху: «не опечалися, княже, о словеси (моемъ) или (не) мниши, яко *кто придетъ ко мнѣ печаленъ* и того ради написахъ ти се» ¹⁾), даетъ прямое основаніе предполагать, что существовалъ обычай прибѣгать въ указанномъ случаѣ къ епископамъ).

Есть еще мірская область, о дѣятельности въ которой епископовъ не только ожидалось бы рѣчи, но и ожидалось бы всего болѣе,— это общественная благотворительность. Въ первенствующее время церкви бѣдные (послѣ недолгаго эпизода, когда ихъ совсѣмъ въ ней не было, Дѣян. 4, 34) составляли какъ бы одно съ клиромъ и, состоявъ на попеченіи предстоятелей церквей или епископовъ столько же, сколько и самые клирики, получали на свое содержаніе извѣстную долю (не менѣе 4-й части) изъ доходовъ послѣднихъ—добровольныхъ приношеній вѣрующихъ ²⁾. Когда усердіе вѣрующихъ въ дарствованіи епископіямъ недвижимыхъ имѣній сдѣлало ихъ богатыми, епископы обратили эти богатства на то, чтобы учреждать всякаго рода благотворительныя заведенія: больницы, богадѣльни для старыхъ и для бѣдныхъ, пріюты для воспитанія сиротъ, наши воспитательные дома для незаконорожденныхъ дѣтей и подкидышей ³⁾, странно-пріимницы и пр. (νασσοκομεία, βρεφωτροφεία, γυναικοκομεία и πτωχοτροφεία, ορφανοτροφεία, ξενοδοχεῖα), такъ что епископамъ, какъ нарочитымъ здателямъ этихъ заведеній, въ Греціи было поручено завѣдываніе вообще всѣми ими, къмъ бы ни были построены и учреждены ⁴⁾. Наши епископы пе-

¹⁾ Русск. Достоп. I, 72 sub fin. (Въ позднѣйшее время, при особыхъ обстоятельствахъ, и у насъ было такъ, какъ въ Греціи: архіепископы Казанскій и Сибирскій. Относительно извѣстнаго печалованія Никона царю Алексѣю Михайловичу смъ у *Неволина* *ibid.* стр. 258 fin.).

²⁾ *Bingh.* Vol. II, 294, также Vol. I, 108.

³⁾ Отъ чего у Грековъ явился обычай подкидывать дѣтей къ церквамъ. Отчасти, кажется, и у насъ существующій такой же обычай долженъ быть объясняемъ не тѣмъ, чтобы у насъ также были при церквахъ воспитательные дома,—ибо ихъ несомнѣнно не было,—а тѣмъ, что дѣтя отъ церкви и какъ бы сопровождаемое благословеніемъ церкви (даръ Божій) скорѣе найдутся охотники взять.

⁴⁾ Юстиніана новеллы 120, гл. 6, и 123, гл. 16 и 23 (въ Никон. Кормч. гл. 42 л. 313 и гл. 44 л. 351 об.). Что епископы во всякомъ случаѣ сознавали себя обязанными содержать вдвоицъ (безпомощныхъ), убогихъ и странствующихъ пришельцевъ—*Θεοφιλα* Александрійскаго пр. 11, смъ *Василія* *Вел.* пр. 24.

ріода до-монгольскаго (какъ и всего послѣдующаго времени) не ознаменовали себя въ этомъ отношеніи совершенно ничѣмъ. Не знаемъ, насколько имѣли бы онѣ охоты соревновать епископамъ греческимъ, если бы современные имъ епископы греческіе оставались тѣмъ же, чѣмъ были древніе. Но въ Греціи въ нашъ періодъ до-монгольскій епископы были уже только людьми благотворимыми, а не благотворящими, отчасти потому, что ослабѣла ревность, а отчасти потому, что обѣднѣла страна, а съ нею и они—епископы. Превосходить же современныхъ епископовъ греческихъ и брать въ примѣръ древнихъ,—это было выше нашихъ епископовъ (епископъ Переяславскій Ефремъ, единственный изъ епископовъ періода до-монгольскаго извѣстный тѣмъ, что имѣлъ охоту употреблять свои средства,—не столько, вѣроятно, казенныя отъ каеэдры, сколько свои собственные, ибо лично былъ человѣкъ весьма богатый,—на дѣла общественныя, вмѣсто больницы или богадѣльни построилъ въ Переяславѣ греческія бани, т. е. вмѣсто того, что было бы полезно, построилъ то, что ознакомило бы Русскихъ людей съ греческимъ комфортомъ..., Лавр. лѣт. подъ 1089-мъ г., Ипатск. подъ 1090-мъ г., а прибавленіе Никоновской лѣтописи къ строенію банному больницъ со врачами,—«всѣмъ приходящимъ безмезднаго врачеванія», подъ первымъ изъ указанныхъ годовъ, есть не болѣе какъ ея собственное прибавленіе, имѣющее своимъ основаніемъ то, что ея составитель или самъ думалъ или только хотѣлъ заставить думать другихъ, что бани-де были построены епископомъ не для ихъ обыкновеннаго назначенія, а съ врачебною цѣлію ¹⁾).

Объ отношеніяхъ нашихъ князей къ епископамъ мы говорили выше, что съ одной стороны они показали полное и совершенное усердіе въ дѣлѣ ихъ матеріальнаго обезпеченія, а съ другой стороны вели себя съ ними не совсѣмъ по надлежащему какъ съ чинами церкви: князья, какъ мы говорили, вопреки правиламъ каноническимъ, присвоили себѣ право избранія кандидатовъ въ епископы. Равнымъ образомъ не совсѣмъ каноническимъ представляется ихъ поведеніе и по отношенію къ епископамъ поставленнымъ. Епископъ можетъ быть удаленъ

¹⁾ Когда нужно было, у насъ твердилось, что „церковное богатство — нищихъ богатство“: но это были одні простыя слова. Не знаемъ, откуда именно взятъ были эти слова, но онѣ буквально читаются у Зонары въ толкованіи на 59 апост. правило (есть въ Никои. Коричей) и на 4 правило 4-го вселенскаго собора и небуквально—въ толкованіяхъ Зонары и Вальсамона на 14 правило Нео-кесарійскаго собора (первый есть въ Никоновск. Коричей). См. еще у *Дюканжя* въ *Gloss Graecit.* подъ сл. Πτωχικά.

съ каѳедры и отъ должности только послѣ законнаго суда надъ нимъ церковнаго; но князья наши позволяли себѣ изгонять епископовъ не только безъ всякаго суда, но даже и вопреки суду церковному. Приводимые лѣтописями примѣры такого самоволія князей не особенно многочисленны, но замѣчательно, что лѣтописцы не только не порицаютъ князей за присвоеніе себѣ власти имъ не принадлежащей, но въ нѣкоторыхъ случаяхъ и прямо одобряютъ ихъ: изъ этого слѣдуетъ, что тогдашнее общественное мнѣніе Руси дѣйствительно усвоило князьямъ право самовольнаго обращенія съ епископами. Въ 1156-мъ г. Андрей Боголюбскій хотѣлъ удалить съ каѳедры епископа Ростовскаго Нестора и послалъ его — неизвѣстно намъ — съ какими обвиненіями, на судъ къ митрополиту; послѣднимъ послѣ соборнаго и тщательнаго суда епископъ былъ оправданъ¹⁾: несмотря на это, Боголюбскій не захотѣлъ принять его и поставилъ на его мѣсто другаго. Этого преемника Несторова, по имени Леона, тотъ же Боголюбскій самовольно и безъ всякаго суда прогонялъ отъ себя трижды, — въ первый разъ за то, что онъ «умножилъ бѣше церкви, грабѣя попы», во второй разъ неизвѣстно за что, въ третій разъ за то, что онъ началъ учить о постѣ въ среду и пятокъ, когда случатся въ эти дни Господскіе праздники, не согласно съ тѣмъ, какъ желалъ князь. Въ 1168-мъ г. Черниговскій князь Святославъ самовольно прогналъ отъ себя епископа Антонія изъ-за сейчасть помянутаго ученія о постѣ въ среду и пятокъ, именно—что епископъ «многожды браняшетъ князю ѣсти мясъ въ Господскіе праздники»; оправдывая князя въ его поступкѣ, лѣтописецъ обращается съ назиданіемъ къ епископу: «да внимаемъ мы себѣ каждо насъ и не противимся Божью закону».

Имѣемъ мы одинъ замѣчательный случай суда надъ епископомъ, произведеннаго соборомъ князей. Въ 1229-мъ г. оставилъ каѳедру по причинѣ болѣзни Ростовскій епископъ Кириллъ I, который, по словамъ лѣтописца, былъ «богатъ зѣло кунами и селы и всѣмъ товаромъ²⁾ и книгами, и просто рещи такъ бѣ богатъ всѣмъ, яко ни единъ епископъ бывъ въ Суздальстѣи области». Въ томъ же 1229-мъ г. былъ съѣздъ князей въ Суздаль; на этомъ съѣздѣ былъ привлеченъ къ суду оставившій каѳедру епископъ и по приговору одного изъ князей, которому вѣроятно было поручено произнести его въ качествѣ третьей

¹⁾ Если только, какъ замѣчали мы выше, вѣрить показанію, которое мы въ семъ случаѣ имѣемъ.

²⁾ Т. е. деньгами, селами и всякимъ имѣніемъ.

скаго судьи, былъ лишенъ всего своего богатства. Лѣтопись по своему обычаю передаетъ дѣло, къ сожалѣнію, весьма не ясно и на вопросъ, за что епископъ былъ судимъ и лишенъ богатства, отвѣчаетъ глухо: «нѣкакою тяжео». Весьма вѣроятно, князья Ростовскіе обвинили своего бывшаго епископа, что онъ приобрѣлъ богатство лихоимствомъ и вообще незаконнымъ образомъ. Какъ бы то ни было, судъ этотъ замѣчателенъ тѣмъ, что епископъ былъ сужденъ и осужденъ князьями какъ простой мірянинъ и гражданинъ, совершенно помимо и безъ всякаго участія церковной власти ¹⁾.

Если не совсѣмъ канонически относились къ епископамъ великіе и удѣльные князья, то тѣмъ менѣе могло быть уваженія къ канонамъ или этой, если позволительно такъ выразиться, каноничности въ вольномъ, республиканскомъ Новгородѣ. Не вдругъ и не весьма скоро впрочемъ случилось, что на мѣсто власти митрополитовъ Новгородъ поставилъ по отношенію къ своимъ епископамъ свою собственную земскую власть; не ранѣе какъ съ половины XII вѣка онъ началъ самъ избирать своихъ епископовъ и самъ вѣдать ихъ, а дотолѣ принималъ ихъ присланныхъ изъ Кіева и, сколько извѣстно, не распоряжался ими такъ, какъ сталъ дѣлать это потомъ съ епископами собственного избранія. Первое, довольно долгое, время послѣ крещенія Новгородцы, бывшіе еще весьма плохими христіанами, вѣроятно, смотрѣли на своихъ епископовъ болѣе или менѣе индифферентно, — видѣли въ нихъ неземскихъ чиновниковъ, присланныхъ изъ Кіева, до которыхъ имъ мало дѣла; притомъ же въ это первое время ихъ гражданская или го-

¹⁾ Патріархъ Константинопольскій Германъ въ посланіи 1228 г. къ митр. Кириллу II отнюдь приказываетъ, подъ угрозой неразрѣшимаго церковнаго отлученія, всѣмъ нашимъ князьямъ огребаться не только отъ свѣтительскихъ судовъ, но и отъ (восхищенія) церковныхъ и монастырскихъ стяжаній, — у *Павл.* въ Памм. col. 82 fin.. Мы не думаемъ однако, чтобы въ приказаніи патріарха должно было видѣть дѣйствительное свидѣтельство о томъ, будто въ періодъ домонгольскій бывало у насъ, что князья отнимали недвижимыя имѣнія у епископовъ: это очень невѣроятно и никогда не бывало этого у насъ и впоследствии (изъ позднѣйшаго времени мы знаемъ одинъ случай, что не князья, а ихъ бояре, пользуясь обстоятельствами, освоили себѣ недвижимыя церковныя имѣнія: послѣ смерти митр. Кипріяна и до прибытія митр. Фотія). Вѣроятно думать, что до свѣдѣнія патріарха дошло (или доведено было) о посягательствѣ князей на судъ церковный, причемъ разумѣются недоразумѣнія и споры между государственной и церковной властью изъ-за предѣловъ области суда, и что вмѣстѣ съ судомъ патріархъ говорить и о недвижимыхъ имѣніяхъ безъ дѣйствительнаго повода, но изъ собственного опасенія, что посягательство можетъ имѣть мѣсто по отношенію и къ нимъ.

сударственная зависимость отъ Кіева была еще настолько велика, что они не могли посягнуть на права митрополитовъ, охраняемыя великими князьями. Затѣмъ, когда Кіевъ пересталъ быть для нихъ указчикомъ въ гражданскомъ отношеніи, а они сами уже настолько стали христианами, что не только не могли держать епископовъ въ совершенномъ удаленіи отъ дѣлъ земскихъ, но и не могли обходиться безъ нихъ въ сихъ послѣднихъ дѣлахъ, какъ представителей вѣры, подающихъ или не подающихъ свое благословеніе и чрезъ то содѣйствующихъ или препятствующихъ, они не тотчасъ же присвоили избраніе и вѣданіе епископовъ самимъ себѣ потому, что это значило присвоить себѣ права митрополита, а всякое правонарушеніе совершается не вдругъ. Вообще, Новгородцы начали сами избирать, а вмѣстѣ съ тѣмъ и сами вѣдать своихъ епископовъ съ 1156-го г. Передъ тѣмъ епископомъ Новгородскимъ былъ извѣстный Нифонтъ, непримиримый противникъ митрополита Климента. Этотъ Нифонтъ рѣзко отдѣляется отъ ряда предшественниковъ ему епископовъ тѣмъ, что принималъ самое дѣятельное участіе въ земскихъ дѣлахъ Новгородскихъ, и не только Новгородскихъ, но даже и общерусскихъ ¹⁾. Не знаемъ, условливалось ли это личными государственными талантами и стремленіями Нифонта, или къ его времени положеніе и авторитетъ епископовъ въ Новгородѣ стали таковы, что безъ нихъ уже не могли обходиться въ дѣлахъ земскихъ; какъ бы то ни было, но, отъ чего бы ни зависѣвшее, это дѣятельное и рѣшительное участіе Нифонта въ дѣлахъ земскихъ должно было побудить Новгородцевъ къ тому, чтобы, обходя и забывая каноны церковные, взять епископовъ въ свои земскія руки. Это и успѣшили они сдѣлать послѣ смерти Нифонта, избравъ преемника ему сами народнымъ вѣчемъ и, разумѣется, изъ среды своего собственнаго духовенства. При первомъ приступѣ къ введенію новыхъ порядковъ Новгородцамъ благопріятствовали обстоятельства: когда умеръ Нифонтъ, въ Кіевѣ не было митрополита, вслѣдствіе чего они, сами избравъ епископа, могли оправдываться тѣмъ, что кромѣ нихъ самихъ некому было избрать послѣдняго. Необходимо думать однако, что дѣло не обошлось безъ нѣкоторой борьбы съ митрополитомъ и что послѣдній не сразу отказался

¹⁾ Нифонтъ былъ епископомъ съ 1130 г.: въ 1134 г. онъ призывалъ въ Новгородъ для успокоенія здѣшнихъ волненій митр. Михаила, въ 1141 г. ходилъ въ Кіевъ съ лѣтшими людьми по новаго Новгородскаго князя, въ 1147 г. ходилъ къ Юрію Долгорукому „мира дѣля“, въ 1154 г. ходилъ къ тому же Юрію просить въ Новгородскіе князья его сына; что касается до дѣлъ общерусскихъ, то въ 1135 г. онъ ходилъ въ Кіевъ мирить Кіевлянъ съ Черниговцами.

отъ своихъ весьма важныхъ правъ. Вскорѣ послѣ избранія Новгородцами кандидата на мѣсто Нифонта въ Кіевъ прибылъ митрополитъ изъ Константинополя, именно — въ томъ же самомъ 1156-мъ г.; но избранный кандидатъ, — игуменъ Аркадій, оставался безъ посвященія весьма долго, до 1158-го г. Это не можетъ значить ничего иного, какъ то, что митрополитъ не хотѣлъ и отказывался посвятить его. Чѣмъ заставили наконецъ Новгородцы митрополита уступить имъ право избирать своихъ епископовъ, остается неизвѣстнымъ; но гораздо болѣе вѣроятно, что не стойкостью и какими-нибудь угрозами, а по преимуществу обычнымъ для нихъ аргументомъ—деньгами.

Съ 1156-го года въ Новгородѣ навсегда водворился обычай избирать епископовъ самимъ—посредствомъ народнаго вѣча и изъ среды собственнаго духовенства. Изъ восьми епископовъ періода до-монгольскаго, составляющихъ этотъ новый рядъ ихъ, шестеро были избраны единогласно или по крайней мѣрѣ большинствомъ голосовъ, при избраніи же двоихъ споры партій разрѣшаемы были посредствомъ жеребья, именно—жеребьи предполагавшихся кандидатовъ были кладены на престолъ св. Софіи и изъ нихъ вынимался одинъ (Весьма можетъ быть впрочемъ, что посредствомъ жеребья избраны были не два епископа, а и нѣсколько, но что только Новгородскіе лѣтописцы, не желая представлять волненій, происходившихъ у нихъ по поводу избранія епископовъ, о другихъ случаяхъ умалчиваютъ, сгг въ Новгор. 1-й лѣт. подъ 1193-мъ г. запись объ избраніи Мартирія).

Несомнѣнно, что епископы Новгородскіе съ того времени, какъ начали быть избираемы самими Новгородцами, находились въ полной и совершенной власти своего земства. Не всѣ епископы испытали надъ собой силу и произволъ этой власти, потому что не всѣ доводили себя до этого, но то, что мы знаемъ о нѣкоторыхъ, не оставляетъ въ этомъ ни малѣйшаго сомнѣнія. Въ 1211-мъ г. архіепископъ Митрофанъ чѣмъ-то возбудилъ противъ себя гнѣвъ Новгородцевъ или, какъ говоритъ лѣтописецъ, «злѣдѣй исперва не хотя добра зависть вложи (на него) людемъ»,—и безъ всякаго суда и дальнихъ проволочекъ онъ былъ сведенъ съ кathedры и выведенъ изъ города. Черезъ 8 лѣтъ этотъ Митрофанъ снова успѣлъ пріобрѣсть благоволеніе Новгородцевъ и они, возвращая его на кathedру, занятую другимъ — Антоніемъ, въ мѣрѣ Добрыней Ядрейковичемъ, сказали сему послѣднему: «иди, куда знаешь» (*пойди, гдѣ ти любо*). Послѣ смерти Митрофана въ 1223-мъ г. былъ избранъ въ епископы монахъ Хутынскаго монастыря Арсеній, но въ 1225-мъ г. Новгородцы возвратили Антонія,

предложивъ Арсенію снова возвратиться туда, откуда былъ взятъ. Послѣ удаленія Антоніева съ кафедръ за болѣзнію, въ 1228-мъ г. въ другой разъ избранъ былъ Арсеній, но, просидѣвъ весьма недолго въ дворѣ архіепископскомъ, буквально образомъ былъ вытолканъ изъ него въ шею и даже спасся отъ смерти только тѣмъ, что укрылся въ св. Софіи. Новгородскіе лѣтописцы, подобно тому какъ и всѣ наши лѣтописцы, описывая внѣшнія событія, не имѣютъ обычая и имѣютъ весьма мало намѣренной охоты приподнимать завѣсу, за которой скрываются внутреннія пружины. Но по всему видно, что епископы Новгородскіе или эти среди другихъ епископовъ Руси знаменитые владыки были не далеки отъ того, чтобы представлять изъ себя простыя игрушки въ рукахъ партій. Впрочемъ, такъ какъ епископы не стояли и не могли стоять внѣ дѣлъ земскихъ, а принимали и должны были принять въ нихъ участіе, то это должно было случиться по необходимости. (Положеніе архіепископовъ Новгородскихъ значительно измѣнилось къ лучшему или точнѣе говоря—совсѣмъ стало другимъ впослѣдствіи времени, когда по отношенію къ нимъ Новгородъ сталъ подъ контроль Москвы, т. е. когда въ виду сей послѣдней Новгородцамъ стало невозможнымъ мѣнять ихъ такъ, какъ прежде. Заключая отъ этого позднѣйшаго времени, нѣкоторые ошибочно судятъ и о времени древнѣйшемъ). Замѣчательно, до какой степени наклонны были Новгородцы сдѣлать гражданскимъ и собственное церковное управленіе своихъ епископовъ. Архіепископъ Антоній, въ 1225-мъ г. вторично возведенный на кафедру, черезъ три года долженъ былъ отказаться отъ нея по болѣзни онѣмѣнія, которая совсѣмъ препятствовала ему исполнять обязанности епископа; не смотря на это, они возводили его на кафедру въ третій разъ, при чемъ для управленія епархіей сажали съ нимъ своихъ двухъ мужей, т. е. иначе сказать—при чемъ управленіе епархіей поручали двумъ мірскимъ людямъ или какъ бы старостамъ, выбраннымъ отъ міра.

VII.

Быть и общественное положеніе духовенства. Его мірское (небогослужебное) одѣяніе.

Въ заключеніе настоящей главы о церковномъ управленіи скажемъ о бытѣ и общественномъ положеніи нашего духовенства высшаго и низшаго и потомъ еще, въ видѣ археологическаго добавленія, объ его древнемъ небогослужебномъ одѣяніи или костюмѣ.

Мы говорили выше, что вслѣдствіе слишкомъ большой обширности епархій и по нѣкоторымъ другимъ причинамъ архіереи наши, въ отличіе отъ архіереевъ греческихъ, пришли къ тому, чтобы сознать себя по отношенію къ подчиненнымъ начальниками слишкомъ высоковластными. По той же самой причинѣ слишкомъ большой обширности епархій и слишкомъ малаго количества ихъ, архіереи наши должны были придти къ тому, чтобы сознать себя людьми слишкомъ высокопоставленными и знатными, господами самой большой статьи. Въ Греціи, гдѣ архіереевъ было безчисленное множество, гдѣ каждый уѣздный городъ, хотя бы и самый захолустный, подобный нашему Бую, котораго нѣкто три года искалъ, имѣлъ своего епископа, архіереямъ, при всемъ уваженіи, какимъ они пользовались въ обществѣ, трудно и неестественно было заразиться и надмиться мнѣніемъ о себѣ, какъ объ избранной знати, ибо знатно только то, что немногочисленно. Но у насъ епископи обнимали не только цѣлыя удѣльные княженія, но и по нѣскольку сихъ послѣднихъ. У насъ архіерей не равнялся въ гражданскомъ чиноначаліи начальнику уѣздному, но по обширности своей области совсѣмъ не имѣлъ себѣ равныхъ между гражданскими администраторами, превосходя эту обширностію области даже и самихъ удѣльныхъ князей. Если къ большей части греческихъ архіереевъ шло комическое названіе, употребляемое Григоріемъ Богословомъ о нѣкоторыхъ изъ нихъ — микрополить ¹⁾ (аллюзія къ митрополитѣ), то напротивъ наибольшая часть русскихъ архіереевъ вмѣстѣ съ Симономъ Владимирскимъ имѣли право называть свои епархіи цѣлыми землями и восклицать о великомъ множествѣ находящихся въ нихъ городовъ и о томъ, что—кто ихъ—епископовъ не знаетъ ²⁾. При такомъ положеніи дѣла совершенно естественно было, чтобы архіереи наши сознали себя людьми весьма высокопоставленными и знатными въ обществѣ, чтобы они считали себя однимъ изъ самыхъ первыхъ чиновъ въ государствѣ. Такъ это и было.

Всякій человѣкъ устраиваетъ свой внѣшній бытъ сообразно съ тѣмъ, какъ онъ сознаетъ свое общественное положеніе. Человѣкъ знатный устраиваетъ свой бытъ такъ, какъ требуетъ его знатность или занимаемое имъ высокое общественное положеніе, ибо знатность обязываетъ (*poblesse oblige*). Слѣдовательно, о внѣшнемъ бытѣ нашихъ

¹⁾ *Oratio de laude patris*,—взятое у Аристофана изъ комедіи *Всадники*.

²⁾ „Кто не вѣсть мене грѣшнаго Симона и сего соборныя церкви красоты Володимирское и другія Суждальскія... колико же имѣета городовъ и селъ, и десятину собирають по всей земля той“.

епископовъ необходимо думать, что онъ устроенъ былъ такъ, какъ быть знатныхъ свѣтскихъ людей, т. е. съ представительностію и пышностію этихъ послѣднихъ. У лѣтописцевъ мы находимъ одно свидѣтельство, которое положительно подтверждаетъ то, что мы считаемъ нужнымъ предполагать, какъ вѣроятное. Авторъ Ипатской лѣтописи, рассказывая подъ 1241-мъ г., какъ епископъ Перемышльскій, замѣшанный въ политическія смуты, хотѣвъ бѣжать, былъ пойманъ чиновникомъ Галичскаго князя, говоритъ: «удоси (успѣлъ захватить) владыку и слуги его разграби гордые и тулы ихъ бобровые раздра и прилбицѣ ихъ волчье и борсуковые раздраны быша». Если слуги были горды, то ясно, что они сознавали себя слугами знатнаго господина; если они были отлично одѣты во всевозможные мѣха, то ясно, что у этого знатнаго господина внѣшній бытъ поставленъ былъ на соответствующую ногу. О бѣдѣ, постигшей Перемышльскаго епископа, авторъ лѣтописи, какъ очевидно, сообщаетъ съ злорадствомъ и смыслъ его рѣчи такой: вы сознавали и вели себя слишкомъ знатными, то вотъ же вамъ! Епархія Перемышльская была далеко не изъ обширнѣйшихъ, а слѣдовательно и не изъ знатнѣйшихъ и богатѣйшихъ; если въ приведенныхъ словахъ является передъ нами какъ знатный человѣкъ епископъ Перемышльскій, то необходимо думать то же самое и еще болѣе и обо всѣхъ епископахъ ¹⁾.

¹⁾ Съ какою, напротивъ, совершенною и крайнею простотою жили греческіе епископы X вѣка, см. *Литипранда* Legatio, § 63 (ipsi vendunt, ipsi emunt, ostia ipsi claudunt, ipsi aperiunt, ipsi dapiferi, ipsi agasones, ipsi capones: сами продаютъ, сами покупаютъ, сами запираютъ двери, сами отворяютъ, сами себѣ официанты за обѣдомъ, сами себѣ конюха, сами себѣ спальники, т. е. вообще слуги комнатные). Иные епископы греческіе обходили свои епархіи пѣшкомъ, — Вальсам. у *Ралли* и *П.* IV, 545.—У митр. Георгія читается: „аще епископъ носить ястребъ на рукѣ, а не молитвеникъ (вар. молитовникъ, — чѣтки, лестовку) да извержется“ (§ 121). Слѣдовательно, бывали такіе епископы, которые вмѣстѣ съ боярами или сами по себѣ занимались обычною въ то время ястребино-соколиною охотою. Епископъ Новгородскій Феодоръ въ 1069 г. былъ убитъ своимъ псомъ и съ того умеръ. Конечно, нельзя думать тутъ о маленькой комнатной собачкѣ и не невозможно подозрѣвать, что епископъ имѣлъ охотничью стаю псовъ. Слова митр. Георгія даютъ знать, что такъ называемые „свѣтскіе“ наши епископы до-монгольскаго періода должны быть представляемы на манеръ современныхъ имъ епископовъ западныхъ (о которыхъ см. *Гизелера* KG. II, 2, 4 Aufl. S. 281 sqq).—Считаемъ не излишнимъ упомянуть объ одной чертѣ внѣшняго быта архіереевъ, которая сама по себѣ безразлична, но которая можетъ служить нагляднымъ доказательствомъ, до какой степени въ сужденіяхъ о томъ, что прилично и неприлично, играетъ простая привычка. Если бы въ настоящее время пришлось увидать архіерея, ѣдущаго на лошади вер-

(Приведенныя нами выше слова о слугахъ архіерейскихъ съ одной стороны и посредственнымъ образомъ представляютъ собою свѣдѣтельство о бытѣ ихъ господъ, а съ другой стороны и непосредственно говорить о нихъ самихъ. Изъ приведенныхъ словъ оказывается, что слуги архіерейскіе съ весьма древняго времени были все тѣмъ же, чѣмъ мы знаемъ ихъ по сю пору: отлично одѣты на счетъ священниковъ и одновременно съ тѣмъ чрезвычайно горды и нахальны съ тѣми же священниками. Послѣ приведенныхъ классическихъ словъ о нихъ Ипатской лѣтописи припоминаются другія классическія слова, сказанныя въ Петровскомъ Регламентѣ: «слуги архіерейскіе обычнѣ бывають лакомые скотины и гдѣ видить власть своего владыки, тамъ съ великою гордостію и безстудіемъ какъ татары на похищеніе устремляются», а затѣмъ живой ихъ не гибнущій примѣръ)...

Между приходскими священниками нужно различать священниковъ столичныхъ, разумѣя подъ таковыми священниковъ всѣхъ удѣльныхъ городовъ, священниковъ городскихъ нестоличныхъ и священниковъ сельскихъ.

Если всякій легко догадывается, что должно думать о послѣднихъ, то, напротивъ, далеко не всякій ожидаетъ того, что нужно думать о первыхъ. Священники столичные или городовъ удѣльныхъ занимали весьма почетное общественное положеніе и играли весьма важную общественную роль, такъ что составляли весьма рѣзкій контрастъ съ священниками сельскими. Дѣло, не совсѣмъ ожидаемое, изъясняется однако очень просто и естественно. Князья съ составлявшими ихъ

хотѣ, то всякій, конечно, напой бы это въ высшей степени страннымъ и неприличнымъ; а между тѣмъ архіереи наши ѣздили верхомъ не менѣе, какъ до конца XVII вѣка. Въ Греціи древней и старой обыкновенная ѣзда была — верховая; а поэтому и архіереи, вмѣстѣ со всѣми другими, ѣздили верхомъ, какъ ѣздить и до сихъ поръ (употребляя и до сихъ поръ употребляя изъ двухъ верховыхъ животныхъ — лошади и осла по преимуществу (и хриstopодражательно) скромнѣйшее (изображеніе Іоанна Златоустаго, ведомаго въ ссылку и ѣдущаго верхомъ на ослѣ, тогда какъ сопровождающій его стражъ на лошади, — въ *Менологіи* импер. Василия подъ 13-мъ Ноября, I, 184; самъ Златоустый говоритъ: ἐπίσκοπος ἐπὶ βουῶ δαίται, у *Монфор.* XI, 796). Если бы у насъ во времена Владимира между князьями и боярами были въ обычаѣ кареты (которыхъ впрочемъ еще и вообще не было), то архіереи наши, весьма вѣроятно, не по подобію архіереевъ греческихъ, а по подобію своихъ князей и бояръ, стали бы ѣздить въ каретахъ. Но и у насъ, какъ въ Греціи, верховая ѣзда была и оставалась обычной до позднѣйшаго времени. А поэтому и у насъ, такъ же какъ въ Греціи, архіереи вмѣстѣ съ другими ѣздили верхомъ.

дворы боярами съ одной стороны и священники съ другой стороны представляли собою тогдашнихъ людей образованныхъ; но образованіе однихъ и другихъ не было разное, а было одно и то же, именно—образованіе церковное или начитанность въ церковныхъ учительныхъ книгахъ. Несомнѣнно или, по крайней мѣрѣ, болѣе чѣмъ вѣроятно, что князья съ боярами были болѣе образованны, чѣмъ священники; но такъ какъ они были люди свѣтскіе, а образованіе было церковное, то естественно, что настоящими хозяевами въ немъ они считали не самихъ себя, а священниковъ. Такимъ образомъ, въ качествѣ высшихъ представителей тогдашняго общаго всѣмъ и одного для всѣхъ образованія или въ качествѣ тогдашнихъ людей самыхъ образованныхъ, священники и должны были получить мѣсто въ придворныхъ обществахъ княжескихъ. Священники и придворные люди,—это повидимому слишкомъ странно; но чтобы не казалось это слишкомъ страннымъ, нужно нѣсколько отрѣшиться отъ теперешнихъ понятій. Въ то древнее время, о которомъ говоримъ, священникъ вовсе не казался въ свѣтскомъ обществѣ, какъ это теперь, чѣмъ-то попавшимъ совсѣмъ не въ свое мѣсто, какимъ-то пѣстомъ, замѣшавшимся въ ложкахъ.

Священниковъ ввелъ въ высшее придворное общество креститель Руси св. Владимиръ, который, по свидѣтельству монаха Іакова, когда устраивалъ у себя обѣды и пиры, поставлялъ три трапезы и изъ нихъ первую митрополиту съ епископами и съ монахами и со священниками ¹⁾. Восхваляя добродѣтели постѣдующихъ князей, лѣтописцы почти постоянно называютъ ту ихъ добродѣтель, что они «излиха (паче мѣры) чтаху чернеческій чинъ и поповскій (іерейскій чинъ и мнишскій)». Свое почтеніе къ чернеческому или мнишескому чину князья выражали тѣмъ, что почасту приходили въ монастыри и принимая съ одной стороны духовныя наставленія, съ другой стороны предлагали монахамъ обильныя учрежденія (обстоятельнѣе скажемъ ниже, когда будемъ говорить о монастыряхъ): необходимо думать, что подобнымъ образомъ свое почтеніе къ іерейскому или поповскому чину они выражали тѣмъ, что призывали священниковъ къ своимъ княжескимъ трапезамъ. О такомъ предметѣ, какъ трапезованія или пированія священниковъ у князей мы, конечно, не находимъ нарочитыхъ рѣчей у лѣтописцевъ. Но мы находимъ у нихъ извѣстія объ этомъ въ рѣчахъ ненарочитыхъ, случайныхъ, извѣстія при томъ такіа, которыя даютъ знать, что общество священниковъ составляло обычную

¹⁾ См. выше стр. 242 сл..

компанію князей. Авторъ Ипатской лѣтописи, рассказывая подъ 1150 г. о внезапномъ нападеніи на Бѣлгородъ враговъ, чуть было его не взявшихъ, говоритъ, что въ то время князь Бѣлгородскій пировалъ у себя во дворцѣ съ боярами и Бѣлгородскими священниками ¹⁾.

Принадлежавъ къ придворному обществу князей въ качествѣ вышнихъ представителей тогдашняго образованія, священники играли весьма не маловажную роль при дворахъ княжескихъ, въ ихъ дѣлахъ государственныхъ, и какъ люди дѣловые. При людяхъ знатныхъ всегда предполагаются незнатные дѣльцы. Впослѣдствіи времени мы видимъ при князьяхъ такими дѣльцами ихъ дяковъ. Но въ періодъ до-монгольскій эти люди, по своему первоначально весьма не высокіе, простые писцы, еще не успѣли составить себѣ репутаціи и еще не успѣли занять положенія, — въ періодъ до-монгольскій такими дѣльцами при князьяхъ были священники. Не состоя, разумѣется, официально на службѣ у князей, они принимали въ дѣлахъ государственныхъ весьма дѣятельное и весьма большое участіе какъ частные дѣловые люди или временно призывавшіеся или можетъ быть даже и постоянно участвовавшіе только въ качествѣ дѣателей и совѣтниковъ неофициальныхъ, частныхъ. Имѣя въ нашей гражданской исторіи чрезвычайно скудные свѣдѣнія по отдѣлу внутренней государственной жизни, мы не можемъ изобразить этого участія священниковъ въ дѣлахъ государственныхъ съ достаточной полнотой. Но что оно было и было весьма значительно и важно, это не подлежитъ никакому сомнѣнію. Мы имѣемъ положительныя свѣдѣнія, что, выражаясь нынѣшнимъ языкомъ, министерство иностранныхъ дѣлъ почти совершенно находилось въ ихъ рукахъ, что они были у нашихъ удѣльныхъ князей своего рода Риппелье и Мазарини. Между удѣльными князьями, по причинѣ ихъ множества, были непрестанныя распри и ссоры, и слѣдовательно постоянныя дипломатическія сношенія. Для таковыхъ сношеній до такой степени преимущественно употреблялись въ періодъ до-монгольскій священники, что на тогдашнемъ дипломатическомъ языкѣ попъ и посолъ были синонимами и что въ международныхъ договорахъ попомъ усвояются тѣ же самыя преимущества, что и посламъ ²⁾.

¹⁾ „Въ то же время Борисъ (князь Бѣлгородскій, сынъ Юрія Долгорукаго) пьетъ (по-просту пьянствовалъ) въ Бѣлгородѣ на сѣньници съ дружиною своею и съ помы Бѣлгородскими“, 2 изд. стр. 288. Галичскій князь Владимиръ Ярославичъ отнялъ у попа жену и сдѣлалъ ее своей женой (та же лѣт. подъ 1188 г., стр. 444): попадья успѣла понравиться князю, конечно, на одномъ изъ его пировъ.

²⁾ Въ договорѣ Смоленскаго князя Мстислава Давыдовича съ Нѣмцами 1228 г.: „аже послови пригодится пакость или попова, во всякой обидѣ за два че-

Что священники иногда достигали чрезвычайно большаго вліянія, что ихъ дѣти и внуки иногда выходили въ весьма знатные люди, въ самыя большіе бояре, на это мы имѣемъ свидѣтельствъ немного, но все-таки имѣемъ. Подъ 1240-мъ г. въ Ипатской лѣтописи ¹⁾ повѣствуется о Галичскомъ бояринѣ Судычѣ, который по происхожденію былъ поповъ внукъ и который, вмѣстѣ съ другимъ бояриномъ, заправлялъ всей землей Галичской, будучи больше въ ней самого князя ²⁾).

Священники городскіе нестоличныя, по всей вѣроятности, представляли изъ себя то же самое, что въ настоящее время,—людей уединенныхъ, живущихъ по преимуществу между самими собой и составляющихъ какъ бы особое общество въ обществѣ. Не играя какой-либо видной роли въ послѣднемъ, просительно смотря въ руки людей богатыхъ и слѣдовательно будучи усиленно съ ними почтительны, они въ то время не были и чѣмъ нибудь слишкомъ страдательнымъ ³⁾).

Какъ нѣчто именно страдательное должны быть представляемы священники сельскіе. Мы еще сами помнимъ то время, когда священникъ сельскій трастовался всѣми господами и всѣми начальниками свѣтскими, нисходя книзу до становаго включительно, немного лучше лакея. Въ XVII вѣкѣ, отъ котораго больше или меньше можно заключать ко всему вообще Московскому времени, какъ мы имѣемъ свидѣтельства ⁴⁾, не только бояре, но даже и боярскіе люди считали сельскаго священника за человѣка, съ которымъ всего менѣе нужно

ловѣка платити занъ“,—Русск. Достопп. II, 251 фп.; въ договорѣ Новгородцевъ съ Нѣмцами ок. 1195 г.: „оже убьютъ таль или попъ Новгородскыи или Нѣмецкыи Новѣгородѣ, то 20 гривень серебра за голову“,—у *Наніерскаго* № 1-й (b) фп.; еще см. у *Шараневича* въ Исторіи Галичск. княжества стрр. 69 и 80. О полахъ полами во внутреннихъ сношеніяхъ см. Ипатск. лѣт. подъ 1146-мъ г. стр. 236, 1161 г. стр. 352, 1170 г. стр. 369, 1180 г. стр. 419, 1202 г. стр. 481; Новгор. лѣт. I подъ 1215 г., въ Полн. Собр. III, 33. Какъ кажется, сюда же относится пословица: „пова послать стыжуся, а самъ иди боюся“.

¹⁾ Стр. 525 нач..

²⁾ И въ Греціи лица духовныя, впрочемъ не священники, а архіерен и монахи, весьма верѣдко были употребляемы императорами въ гражданскихъ дѣлахъ, см. у *Ралли* и *Л.* II, 229 и III, 349.

³⁾ Въ настоящее время между священниками городскими бываютъ исключенія людей свѣтскихъ, вращающихся въ мірскомъ обществѣ и предающихся всѣмъ мірскимъ удовольствіямъ. Должно думать, что въ древнее и старое время такіа исключенія бывали чаще, ибо въ древнее и старое время, при гораздо большей вообще близости священства къ обществу, это не могло составлять такой странной рѣзкости, какъ въ настоящее время.

⁴⁾ См. у *Соловьева* въ Исторіи т. XI, 2 изд. стр. 254 фп..

церемониться. Необходимо думать, что и въ періодъ до-монгольскій сельскій священникъ былъ все тѣмъ же жалкимъ паріемъ, какимъ мы его знаемъ во все послѣдующее время. Тогда было еще особенное обстоятельство, которое долженствовало приводить къ тому, чтобы всѣ сколько-нибудь господа трактовали сельскихъ священниковъ совершенно какъ лакеевъ. Тогда существовало злоупотребленіе, чтобы господа ставили въ свои домовые и въ свои вотчинные священники своихъ рабовъ или холоповъ, которыхъ удерживали въ рабствѣ и послѣ посвященія. Обращаясь съ этими своими священниками какъ съ своими лакеями, ибо дѣйствительно были таковыми, господа естественнo должны были сдѣлать привычку обращаться какъ съ настоящими лакеями и со всѣми вообще сельскими священниками ¹⁾.

Скажемъ о мірскомъ или небогослужебномъ одѣяніи духовенства.

Въ Греціи не позднѣе, какъ съ того или другаго времени до 6-го вселенскаго собора (691 г.) было узаконено или вошло въ обычай, чтобы священники и всѣ клирики, какъ люди особенные въ обществѣ, одѣвались въ свои особенныя одежды, ибо въ правилахъ этого собора читаемъ: «никто изъ числящихся въ клирѣ да не одѣвается въ неприличную одежду, ни пребывая во градѣ, ни находясь въ пути: но всякій изъ нихъ да употребляетъ одежды уже опредѣленныя для состоящихъ въ клирѣ» (στέλαίς χρηρήσθω ταῖς ἑἰς ἀπονεμηθείσαις ²⁾). Это узаконеніе или этотъ установившійся обычай должно понимать—во-первыхъ, не такимъ образомъ, чтобы для священниковъ или ими самими были изобрѣтены какія-нибудь новыя одежды (новая форма), а такимъ, что изъ многихъ видовъ одеждъ, существовавшихъ у мі-

¹⁾ Но и сами архіереи, какъ извѣстно, обращались съ жалкими сельскими священниками нисколько не лучше, чѣмъ кто либо другой.—Что касается до побочныхъ занятій сельскихъ священниковъ, то митр. Георгій даетъ знать, что были даже такіе священники, которые занимались промысломъ звѣровъщичества или звѣроловничества, ибо говоритъ въ своихъ Правилахъ: „аще поплъ ловить звѣри или птици, да извержется сана“, § 120 (впрочемъ, этотъ промыселъ слишкомъ страненъ для насъ—московскихъ Русскихъ, а въ Малороссіи, какъ приходилось намъ читать, равно какъ напр. въ Болгаріи, и до сихъ поръ есть священники охотники).

²⁾ Пр. 27. Ранѣе 6-го вселенскаго собора Евсевій Кесарійскій въ жизни Константина (кн. I, гл. 42) даетъ знать, что епископы носили особую одежду, но онъ разумѣетъ, кажется, не столько ея форму, сколько качество, именно—онъ говоритъ, что „епископы по одеждѣ казались ничтожными“ (ἀνδρες εὐτελεῖς τῇ τοῦ οὐχόματος περιβολῇ. Объ одеждѣ священниковъ до 6-го вселенскаго собора смъ у *Бин-ама* II, 417 sqq.). Выраженіе правила соборнаго „уже“ (ἤδη) даетъ какъ будто знать, что особая одежда у священниковъ явилась незадолго передъ тѣмъ.

рясть, имъ былъ присвоенъ, или они сами себѣ усвоили, одинъ извѣстный видъ наиболѣе для нихъ приличный; во-вторыхъ—объ одеждахъ не всѣхъ вообще, а только выходныхъ или публичныхъ, подразумеывая, что одежды домашнія, невидимыя подъ выходными, оставлены произволу каждаго.

Въ настоящее время священники наши имѣютъ двѣ выходныя или публичныя одежды—подрясникъ и рясу. Но нынѣшняя ряса по своему происхожденію весьма поздняя, у Грековъ явившаяся только уже во времена турецкія (бывъ ими заимствована именно отъ Турокъ), а нами усвоенная отъ Грековъ только уже въ продолженіе первой половины XVII вѣка, и до ея появленія выходныхъ одеждъ у священниковъ была одна, — та, что нынѣ составляетъ подрясникъ, который до нынѣшней рясы не назывался рясою, каковое названіе есть собственно названіе одной изъ одеждъ монашескихъ, но у Грековъ назывался иматіемъ, а у насъ однорядкою ¹⁾. Этотъ иматій, наша старая однорядка и нашъ нынѣшній подрясникъ, былъ выходною или публичною одеждою не только священниковъ и діаконовъ, но и всѣхъ клириковъ, т. е. и чтецовъ и пѣвцовъ ²⁾.

Иматій, какъ одежда собственно такъ называвшаяся и національная у Грековъ съ древнѣйшихъ временъ, представлялъ собою безрукавную накидку или плащъ. Но у Грековъ позднѣйшихъ или византійскихъ былъ еще другой иматій, принадлежавшій ко многочисленному разряду одеждъ, заимствованныхъ съ Востока, и называвшійся иначе каввадіемъ (*καββάδιον*) ³⁾, который составлялъ одежду не накидную, а надѣвальную и рукавную. Этотъ послѣдній иматій, будучи сшитъ изъ черной матеріи, употреблялся какъ одежда траурная ⁴⁾. Необходимо думать, что, какъ таковую одежду, и усвоили себѣ священники второй иматій, т. е. что изъ одеждъ, употреблявшихся въ міру, они избрали одежду траурную, поелику она всего болѣе имъ приличествовала, какъ одежда наиболѣе скромная и степенная (подобно

¹⁾ О названіи у Грековъ см. *Доканжа* Gloss. Graecit. подъ сл. *ιμάτιον*, о названіи у насъ—ниже.

²⁾ Симеонъ Солунскій *De sacris ordinationibus*, у *Мина* въ Патрол. t. 155, col. 396.

³⁾ Священническій иматій, о которомъ мы сейчасъ говоримъ, въ письменныхъ памятникахъ называется иматіемъ, а въ обществѣ назывался и доселѣ называется у Грековъ каввадіемъ, *Византія* *Κινωτακτινίου*. III, 403.

⁴⁾ О траурномъ иматіи—*Доканжа* *ibid.*; что онъ былъ нашъ рукавный, видно изъ того, что на него надѣвалась безрукавная мантия, которая не надѣвалась на другія безрукавные одежды.

тому, какъ у насъ женщины богомолки и читалки носятъ траурное платье). А во всякомъ случаѣ ихъ иматіи должныствовали имѣть траурный цвѣтъ—черный или темнокрасный (δξύς) ¹.

Объ иматіи священниковъ и всѣхъ клириковъ довольно много говоритъ Сymeонъ Солунскій ²). Но онъ не настолько обстоятельно описываетъ его форму, чтобы можно было сказать, насколько она была тождественна съ формою нынѣшнихъ подрясниковъ. Онъ называетъ иматію одеждою рукавною (μετὰ τῶς μανικίαις), длинною до пять и широкою (но не съ широкими рукавами, какъ неправильно толкуютъ Сymeона нѣкоторые), изъ стана съ рукавами представляющею крестъ (σταυροῦ δὲ τύπον ἐπέχει τῷ μῆκει τε καὶ τῶς μανικίαις). Говоря, что чтецы препоясывали свой иматію и не говоря того же о священникахъ, при томъ говоря о первыхъ съ поясненіемъ, почему они такъ дѣлали: «поелику ихъ должность—служить», Сymeонъ Солунскій даетъ знать, что священники не имѣли обычая носить по иматіямъ поясовъ, какъ носить ихъ въ настоящее время по подрясникамъ (каковой обычай ношенія долженъ быть считаемъ заимствованнымъ отъ монаховъ одновременно съ тѣмъ, какъ вмѣстѣ съ ними священники начали носить нынѣшнія рясы). Въ нашихъ русскихъ лицевыхъ или украшенныхъ миниатюрами рукописяхъ мы находимъ изображеніе священническаго иматія, по нашему—однорядки, изъ того времени, когда еще онъ не имѣлъ поверхъ себя нынѣшней рясы и составлялъ единственную выходную или публичную одежду священниковъ,—такова известная намъ рукопись съ лицевымъ житіемъ преп. Сергія Радонежскаго второй половины XVI вѣка, находящаяся въ библиотекѣ Троицкой Лавры и изданная послѣднею въ литографическомъ снимкѣ въ 1853-мъ г. («Житіе преподобнаго и богоноснаго отца нашего Сергія Радонежскаго и всея Россіи чудотворца. 1853 года. Въ литографіи Свято-Троицкія Сергіевы Лавры»). Много разъ изображенный въ рукописи, иматію представляетъ собою длинный до пять и довольно широкий или

¹) Сymeонъ Солунск. *ibid.*. Не въ качествѣ траурной одежды, бывъ шить изъ матеріи не чернаго цвѣта, а всякихъ свѣтлыхъ цвѣтовъ, священническій иматію, подъ именемъ каввадіа, въ послѣднее время имперіи былъ носимъ императорами, сенаторами и другими сановниками (Сymeонъ Солунск. *ibid.* и *Кодикъ De officiis Constantinopolitanis*, гл. 4,—Константивъ Порфирогенитъ упоминаетъ о каввадіи, но носившемся не самими Греками, а о какомъ-то носившемся иностранцами, находившимся у нихъ на службѣ, De cerim. у *Мина* въ Патр. t. 112, p. 1376), а послѣ паденія имперіи до недавняго времени и всѣми вообще (желающими) мірянами, *Византія Кωνσταντινούπολ.* III, 403.

²) Въ указанномъ выше мѣстѣ.

просторный халатъ, съ прямымъ станомъ или безъ талии, съ довольно широкимъ откладнымъ воротникомъ, закругленнымъ на концахъ или какъ говорятъ—шалью, съ рукавами совершенно такими, какъ у нынѣшнихъ подрясниковъ, именно съ концами, плотно обхватывающими кисти рукъ на подобіе поручей, застегнутый отъ ворота до подола на длинный рядъ пуговицъ (лл. 15 об., 59 об., 332 sqq¹⁾). Отъ иматія, по нашему старому—однорядки, въ сейчасъ указанномъ видѣ, нашъ нынѣшній подрясникъ, составляющій этотъ иматій — однорядку, отличается тѣмъ, что имѣетъ талію, что воротникъ вмѣсто отложнаго довольно большаго имѣетъ маленькій, стоячій, и что не застегнутъ по поламъ. У Грековъ болѣе, чѣмъ у насъ, подрясникъ или иматій сохранилъ свою древнюю форму: воротъ его у нихъ, такъ же какъ и у насъ, маленький, стоячій, но станъ прямой безъ талии и ширина — древняя: не застегиваясь на рядъ пуговицъ до самаго подола, онъ застегивается у нихъ на такой (весьма частой) рядъ отъ ворота до пояса.

¹⁾ Отъ этого послѣдняго обстоятельства, какъ должно думать, иматій и получилъ у насъ названіе однорядки, т. е. одежды, застегнутой на одинъ рядъ пуговицъ (какъ называлась у насъ и мірская, весьма похожая на него, одежда). А что онъ назывался у насъ однорядкой, см. автобіографію протопопа Аввакума, — рассказы о разстриженіяхъ (съ протопопа Даниила содрали однорядку и кафтанъ, — послѣдній — нынѣшняя ряса) и челобитную попы Никиты, выписки изъ которой въ статьѣ покойнаго *К. И. Невоструева* „О скуфѣ и камилавкѣ“, напечатанной въ Душепол. Чтен., въ Декабрской книжкѣ 1867-го г. и въ Мартовской кн. 1868-го г. (также въ описаніи домовою казны патр. Никона, помѣщенномъ во Временникѣ Общ. Ист. и Древн., кн. XV, стр. 61: „поповскія однорядки“). — Невоструевъ указываетъ еще изображеніе священника въ однорядкѣ въ Собраніи рисунковъ къ путешествію Майерберга, изданномъ въ 1827-мъ г. Мы не имѣемъ подъ руками этихъ рисунковъ; но если въ нихъ не согласно съ нашею рукописью, то должно давать большую вѣру ей, а не имъ. — На нашихъ рисункахъ священникъ, какъ это у Симеона Солунскаго, не препоясанный по однорядкѣ поясомъ. — ИMATIŲ греческихъ императоровъ, называвшійся каввадіемъ, по своей формѣ представлялъ то же самое, что на нашихъ рисункахъ и что мы сейчасъ описали, — длинный халатъ съ прямымъ станомъ или безъ талии и узкими рукавами (подъ именемъ кабата греческій каввадій былъ въ числѣ одеждъ нашихъ русскихъ царей и имѣлъ ту же форму, что выше; а другая одежда нашихъ царей, имѣющая тотъ же станъ, но широкіе рукава, какъ у саккосовъ или у рясы, есть не греческій каввадій, за который ошибочно нынѣ принимаютъ, а греческій императорскій саккосъ и называлась у насъ платномъ, при чемъ наше названіе, можетъ быть, изъ другаго греческаго названія саккоса — *βλάττιον*, см. *Саввантова* Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, одежды и пр., СПб. 1865, подъ сл. платно, стр. 240, смъ указатель къ „Выходамъ государей“). Сутава (*sutana*) католическихъ священниковъ, составляющая ихъ выходную одежду, которую мы зваемъ только по описаніямъ, но не по хорошимъ рисункамъ, какъ кажется, есть совершенно одно и то же съ нашею однорядкой.

У насъ послѣ появленія нынѣшнихъ рясъ однорядки съюзили и начали дѣлать съ таліей, нѣтъ сомнѣнія, затѣмъ, чтобы устранить неудобство ношенія двухъ широкихъ одеждъ (т. е. нынѣшней рясы и однорядки въ древней формѣ); а у Грековъ, у которыхъ этого не сдѣлано, такое неудобство устраняется тѣмъ, что подъ подрясникъ на таліи продѣвается тесьма, которая собираетъ его назадъ въ складки (какъ въ нашихъ солдатскихъ шинеляхъ; тесьма есть и у нашихъ подрясниковъ, только съ другимъ назначеніемъ); воротъ передѣланъ изъ большаго отложнаго въ маленькій стоячій, очевидно, потому, что первый не имѣетъ смысла и представляетъ неудобства при другой сверху одеждѣ; застегиваніе по поламъ у насъ уничтожено вполне, а у Грековъ отчасти — или, независимо отъ нынѣшнихъ рясъ, потому, что стѣсняло шагъ, или же — если въ зависимости отъ нихъ, то потому, что эти послѣднія приняли на себя обязанность закрывать нижнее платье, къ чему служило оно.

Сейчасъ сказанное нами о формѣ иматія относится къ позднѣйшему времени въ Греціи и у насъ. Но въ древнее время онъ имѣлъ у Грековъ еще одну существенную особенность, которую первое нѣкоторое время, можетъ быть, сохранялъ и у насъ. Классическіе Греки не знали нашихъ рукавныхъ одеждъ съ разрѣзаннымъ передомъ или съ полами; у нихъ одежды были — или безрукавные плащи, накидки, или рукавные рубахи съ глухими передами (наши діаконскій стихарь, архіерейскій саккосъ). Такъ было это и у первыхъ Грековъ византийскихъ, а когда вошло у нихъ въ обычай разрѣзывать переда у рукавныхъ одеждъ (или дѣлать рукавные одежды съ разрѣзанными передами), остается намъ неизвѣстнымъ. Вмѣстѣ съ другими рукавными одеждами и нашъ священническій иматій былъ первоначально у Грековъ одеждою глухой, длинною и широкою рубахою, тѣмъ же колоколомъ, что древняя богослужебная риза, только съ рукавами, и былъ разрѣзанъ съ переду, — явился одеждою съ полами, только въ позднѣйшее, неизвѣстное намъ, время (отъ разрѣза Греки не сразу перешли къ свободной распашкѣ, а отсюда и рядъ пуговицъ, на которыя иматій, подобно какъ и другія одежды, застегивался отъ верху до низу). Если случилось это не прежде принятія нами христіанства, а уже послѣ сего, то весьма возможно, что и у насъ нѣкоторое время онъ оставался въ томъ же видѣ одежды глухой, надѣвавшейся черезъ голову (какъ это осталось въ Греціи и у насъ со всѣми одеждами богослужебными¹⁾).

¹⁾ Въ Златой Чепи Троицкой Лавры XIV в., № 11, есть статья: „Слово святаго Василія, толкъ ученическаго (священническаго) чина: что есть ерей и по кон-

Зная, какъ у нынѣшнихъ нашихъ священниковъ имѣть себя дѣло съ рясами (нынѣшними), конечно, никто не подумаетъ, чтобы древніе наши священники всѣ и всегда непрѣнно ходили въ порядкахъ и чтобы вообще они были въ древнее время къ своей особенной одеждѣ тѣмъ же, что напр. у насъ въ настоящее время военные къ мундиру. Если и до сихъ поръ сельскіе священники надѣваютъ рясу только за обѣдню въ воскресенья и въ большіе праздники, а во многихъ еще мѣстахъ только въ одни послѣдніе; если еще и до сихъ поръ въ домашнемъ быту только немногіе изъ нихъ употребляютъ заобычно и постоянно подрясникъ, а большинство, смотря по времени года, или довольствуется рубахой или носить тѣ же кафтаны, что и крестьяне: то, конечно, соответствующимъ образомъ должно думать и о періодѣ до-монгольскомъ. Въ Греціи съ Болгаріей и въ Сербіи до недавняго времени большинство сельскихъ священниковъ вовсе не знало, что такое священническія одежды, ходило и служило въ тѣхъ же самыхъ одеждахъ, что и всѣ сельчане, и отличалось отъ послѣднихъ только поповской капой или поповскимъ головнымъ покровомъ. Со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что и у насъ было такъ въ старое и тѣмъ болѣе въ древнее время (о важности у насъ поповской скуфы, указывающей на то, что въ ней полагалось поповство, см. ниже) ¹.

ему желанію глаголетъ (sic) священникъ, что есть остриганіе глава (sic) его, что есть манатъя его“... л. 34 об., чѣмъ дается подозрѣвать, что священники носили мантии. Но въ самой статьѣ ни о какой мантии ничего нѣтъ, и вѣроятно авторъ хотѣлъ сказать о мантии архіерейской (ибо священникомъ онъ называетъ далѣе архіерея, дѣйствительнаго священника называя ереємъ и прозвутеромъ).

¹) У *Гоара* въ *Евхології* и у *Гейнцкия* въ *Abbildung d. alten und neuen griechischen Kirche* помѣщено изображеніе греческаго священника въ иматиі или каввадіи (въ объясненіяхъ къ изображенію послѣднее названіе), который не надѣтъ въ рукава, а накинутъ на плечи. Что у священника подъ накинутымъ каввадіемъ надѣто въ рукава, не видно, потому что онъ поставленъ въ бокомъ. Соображая примѣръ нынѣшнихъ священниковъ сербскихъ, думаемъ, что подъ накинутымъ каввадіемъ должно предполагать другой каввадіи, надѣтый въ рукава, и понимать дѣло при этомъ—или такъ, что иногда для тепла священники греческіе носили по два каввадіи, или такъ, что сначала носили по два каввадіи для тепла, а потомъ это вошло въ обычай. Нынѣшніе сербскіе священники, не знающіе нашей широко-рукавной рясы, именно ходятъ въ двухъ нынѣшнихъ подрясникахъ или древнихъ иматіяхъ, которые называютъ турецкимъ именемъ „джубе“, надѣвая ихъ одинъ на другой (причемъ верхній, чтобы могъ быть надѣтымъ, имѣетъ нѣсколько болѣе широкіе рукава, чѣмъ нижній, и не имѣетъ поручей или запястій, обхватывающихъ кисти рукъ.—Византій, говоря о мірскихъ иматіяхъ или каввадіяхъ, которые вышли у Грековъ изъ употребленія только въ недавнее время, сообщаетъ любопытное

Обращаясь отъ формы одежды священниковъ къ ея качеству, мы, конечно, не должны напоминать читателю о томъ, что вовсе не слѣдуетъ представлять шелки и шелки и аглицкія сукна. Люди пожилые еще сами помнятъ, какъ большинство нашихъ сельскихъ священниковъ было одѣто въ такіе нанки и демикотоны, которые и можно было находить только на рясахъ и подрясникахъ священниковъ. Подвигаясь отъ временъ нашей памяти нѣсколько назадъ, мы находимъ, что въ концѣ XVII—первой половинѣ XVIII вѣка многіе сельскіе священники ходили въ лаптяхъ, въ нихъ представляясь архіереямъ и въ нихъ щеголяя въ самой столицѣ государства Москвѣ ¹⁾, и что одежда большинства этихъ священниковъ въ то же самое время была не только изъ сермяжныхъ сѣрыхъ и бѣлыхъ суконъ некрашенныхъ, но и гнусная и раздранная ²⁾. Чѣмъ далѣе назадъ, тѣмъ, конечно, не лучше, хотя худшее сейчасъ указаннаго представлять уже и довольно трудно. Немногіе богатые священники изъ числа городскихъ ходили въ періодъ до-монгольской въ одеждахъ изъ шелковыхъ матерій, причемъ вѣроятно не уступали въ щегольствѣ нынѣшнимъ щеголямъ-священникамъ, ибо названныя матеріи получались у насъ въ древнее время изъ Византии и съ Востока въ полномъ изобиліи и въ самомъ большомъ выборѣ; не особенно многіе сравнительно священники средняго состоянія носили одежды изъ всякаго рода матерій болѣе или менѣе дешеваго фабричнаго приготовленія; всѣ же остальные священники, которыхъ было рѣшительное большинство, несомнѣнно носили ихъ изъ домашняго холста и домашняго сермяжнаго сукна, причемъ, какъ необходимо заключать отъ временъ послѣдующихъ, вмѣстѣ съ бѣдностію одежды вовсе не отличались и ея опрятностію, а представляли собой въ большинствѣ изъ большинства людей болѣе или менѣе рубищныхъ и лохмотныхъ ³⁾.

извѣстіе, что рукава и воротъ у нихъ дѣлались обыкновенно бѣлыми: αἱ δὲ χεῖρες καὶ τὸ περιλαίμιον (ἢ τραχήλις) αὐτοῦ (καρβαδίου), συνήθως λευκά, ἀφύοντο, καθὼς καὶ τὼρα, ἔκωθεν τοῦ ἐπιβαλταρίου, πρὸς ἀπόδειξιν τῆς λεπτότητος καὶ λευκότητος τῶν, — Κωνσταντινουπ. III, 403. Если это дѣлалось такъ и у иматіевъ священническихъ, вопреки предписанію или въ вѣкоторое нарушеніе предписанія о черномъ цвѣтѣ, то мы бы имѣли тутъ отвѣтъ на вопросъ, почему приходское духовенство назывался бѣлымъ духовенствомъ).

¹⁾ Кемпфера *Diarium itineris ad aulam Moscoviticam*, Н. Розановъ Исторія Московск. Епарх. Управленія ч. 1-я, М. 1869, стр. 137 (а пословица говоритъ: „коли нѣтъ у попа сапоговъ, такъ и въ лаптяхъ обѣдню поѣтъ“).

²⁾ *Посошковъ* () скудости и богатствѣ, гл. I, Н. Розановъ *ibidd*.

³⁾ Митр. Іоаннъ 2-й въ Церковномъ правилѣ къ Іакову черноризцу (по недавно найденному въ отрывкахъ греческому подлиннику) заявляетъ требованіе,

Въ періодъ до-монгольскій у насъ, такъ же какъ и въ Греціи, рѣшительное большинство архіереевъ было изъ монаховъ; но въ видѣ исключенія у насъ, такъ же какъ и тамъ, были архіереи и изъ бѣлыхъ священниковъ. У архіереевъ изъ монаховъ было принято въ Греціи, а вслѣдъ за нею и у насъ, носить одежду монашескую. Но какую одежду носили архіереи изъ бѣлыхъ священниковъ, это составляетъ вопросъ, на который мы, къ сожалѣнію, не можемъ отвѣчать ничего положительнаго. Возможно, что вмѣстѣ съ большинствомъ архіереевъ и чтобы не разниться отъ большинства, они носили одинаковое съ ними одѣяніе монашеское, хотя и не были монахами ни въ какомъ смыслѣ; но столько же возможно и то, что они носили одѣяніе свое собственное и отличное отъ архіереевъ изъ монаховъ. Такъ какъ относительно головнаго покрыва архіереевъ изъ бѣлыхъ священниковъ есть указанія, что онъ былъ отличенъ отъ покрыва архіереевъ изъ монаховъ (см. ниже), то вѣроятнѣйшимъ представляется думать послѣднее. Въ случаѣ вѣрности этого предположенія должно будетъ затѣмъ предполагать: или что одѣяніе архіереевъ изъ бѣлыхъ священниковъ было совершенно тождественно и совершенно одно и то же съ одѣяніемъ сихъ послѣднихъ, или что оно имѣло противъ него какія-нибудь свои прибавленія и отличія ¹⁾.

Архіереи изъ монаховъ носили одѣяніе монаховъ мантейныхъ, изъ которыхъ они поставлялись (см. выше), именно—рясу и мантию.

Нынѣшняя ряса, какъ мы говорили, не есть дѣйствительная ряса. Эта послѣдняя ряса, составляющая одежду монаховъ первой или низшей степени, рясофоровъ или рясофорныхъ (рясу носящихъ) есть та

чтобы священники по крайней мѣрѣ въ церковь за богослуженіе являлись въ одеждахъ шелковыхъ, льняныхъ или бумажныхъ, окрашенныхъ въ черный цвѣтъ (Записокъ Акад. Наукъ, т. XXII, кн. II, приложж. стр. 11); но его требованіе могло быть исполнено у насъ только въ отношеніи къ одеждамъ льнянымъ и притомъ только такъ, чтобы разумѣть не тонкое погупное полотно, а грубую домашнюю холстину: сами архіереи снабжали у насъ церкви въ періодъ до-монгольскій (какъ и весьма долгое время послѣ) антиминсами не шелковыми, не бумажными и не тонко-полотняными, а грубо-холщевыми. А какъ дороги и какъ трудно доставляемы были въ селахъ матеріи, изъ которыхъ предписываетъ митр. Іоаннъ имѣть одежды священникамъ, видно изъ того, что и въ позднѣйшее время богослужебныя ризы въ большей частіи сельскихъ церквей были холщево-красяныя.

¹⁾ До появленія въ мірѣ монашества и до водворенія обычая ставить архіереевъ изъ монаховъ, архіереи, конечно, носили одѣяніе не монашеское; но какое именно они его носили, это остается неизвѣстнымъ (если только прежде водворенія указаннаго обычая уже была присвоена архіереямъ какая нибудь особенная одежда).

одежда, которой собственное названіе хитонъ ¹⁾ и которая названа рясой описательно, отъ качества. Греческое τὸ ῥάσιον, изъ котораго напa ряса, прилагательное среднего рода съ подразумѣваемымъ существительнымъ ἀμφίον или ἐνδυμα—одежда, изъ латинскаго gasum, отъ gado—скребу, счищаю, значить одежду выношенную, вытертую, липонную ворсы, вообще одежду худую, и потомъ еще въ употребленіи—одежду грубо шерстяную, одежду изъ сермяжнаго или солдатскаго сукна ²⁾. Рясамъ (одеждами рясными), ῥάσι ἀμφίον, назывались, во-первыхъ, всѣ монашескія одежды ³⁾, потому что всѣ онѣ должныствовали быть «нищетными» ⁴⁾; во-вторыхъ—рясой названъ былъ хитонъ потому, что онъ долженствовалъ быть изъ грубаго сукна ⁵⁾. Хитонъ, у классическихъ Грековъ—собственно рубашка, непосредственно на-дѣваемая на тѣло (то, чтѣ послѣ и нынѣ ὑποχίτισον), у позднѣйшихъ Грековъ былъ верхнею или выходною одеждою изъ класса рукавныхъ и глухихъ (см. выше), имѣвшею форму длинной до пять рубашки, а когда былъ разрѣзанъ спереди, то получилъ форму длиннаго до пять халата. Хитонъ или обычно ряса есть то, чтѣ у нынѣшнихъ монаховъ подрясникъ, который передалъ свое второе имя одеждѣ, явившейся поверхъ его, т. е. нынѣшней рясы. Множество изображеній монашескаго хитона или собственной монашеской рясы конца X—начала XI вѣка мы имѣемъ въ извѣстномъ Менологіи импер. Василія Булгаробойца (или неправильно Македонянина, —Menologium Graecorum jussu Basilii imperatoris et caet.). По этимъ изображеніямъ онъ есть длинная до пять рубаха (еще не разрѣзанная спереди), отличающаяся отъ священническаго иматія тѣмъ, что не такъ просторна въ стану и совсѣмъ не имѣетъ воротника (см. Янв. 31), съ рукавами совершенно такими, какъ у иматіевъ или однорядокъ на рисункахъ въ Житіи преп. Сергія, именно—узкими и имѣющими на концахъ обхватывающія кисти рукъ поручи или запястія (но въ самомъ Житіи Сергія рукава у рясы монашескихъ другія—болѣе широкія и безъ поручей на концахъ, которые одной ширины со всѣмъ рукавомъ ⁶⁾).

¹⁾ См. у Б. Никольскаго въ Пособіи къ изученію устава богослуженія „последованіе малыхъ схимъ, сирѣчь мантіи“, 3 изд. стр. 719 сл.

²⁾ См. Дюканжа Gloss. Graecit. подъ сл. ῥάσιον.

³⁾ См. напр. Вальсамона Пері' расоφόρων, у Ралли и II. IV, 501.

⁴⁾ Уставъ церк., гл. 39.

⁵⁾ Въ нашихъ Азбуконикахъ: „Расу т. (толкъ) сукно; ряса т. сукманъ“ (Сахарова Сказанія Русскаго народа II, 182, рп. Моск. Дух. Акад. № 280).

⁶⁾ Еще до появленія нынѣшнихъ рясы дѣйствительная ряса (хитонъ), составляющая нынѣшній подрясникъ, уменьшительно (и какъ бы смиренно) называ-

Мантии, въ настоящее время надѣваемые монахами мантейными только въ церкви и притомъ чрезвычайно рѣдко, въ древнее (и весьма долгое старое) время составляли такую же непремѣнную выходную ихъ одежду; какъ нынѣшнія рясы, которыхъ не было. Совершенно одинаково съ монахами было это и у архіереевъ ¹⁾. Монашескія мантии конца X—начала XI в. (Менолог. Василия) отличались отъ нынѣшнихъ тѣмъ, что, во-первыхъ, имѣли, кажется, менѣе складокъ назади, и во-вторыхъ—что были гораздо ихъ короче, не только не волочились по землѣ, но и далеко, примѣрно на четверть или болѣе, ея не достигали. Должно думать, что имѣли ту же самую форму и мантии архіерейскія. Что касается до отличія мантий архіерейскихъ отъ мантий монашескихъ, состоящаго въ такъ-называемыхъ источникахъ и скрижаляхъ (по греч. *πηλμας*—рѣвки и *πέδιλα*—яблоки), то; какъ даетъ знсть 7-й вселенскій соборъ (правило 16-е, конецъ), въ видѣ простаго украшенія, порожденнаго тщеславіемъ, они начали появляться довольно рано, а когда вошли въ общій обычай и были узаконены, остается неизвѣстнымъ ²⁾. (Изображенія архіереевъ въ мантияхъ можно встрѣчать крайне рѣдко, ибо святители обыкновенно изображаются въ ризахъ, а не въ мантияхъ. Въ Менологіи импер. Василия подъ 13 Ноября есть изображеніе въ мантии Іоанна Златоустаго, ведомаго въ ссылку,—мантия совершенно монашеская безъ всякаго признака источниковъ и скрижалей; напротивъ, въ томъ же Менологіи есть довольно много (чуть не большая часть) преподобныхъ, у которыхъ по ширинѣ мантий немного выше подола или одна, или двѣ полосы, напоминающія источники архіерейскихъ мантий, ч. 1-й стрр. 110, 149, 164, 203 и другія, ч. 2-й стрр. 23, 67, 106, 109, 121, 125, 160, 215 и другія. Въ рукописи иллюстрированныхъ дѣяній Флорентійскаго собора, находящейся въ Вѣнской библіотекѣ,—у *Несселя* ч. V, стрр. 39 и 40, патріархъ Константинопольскій и другіе архіереи также въ манти-

лась раской, см. слѣдующее примѣчаніе и рассказъ о постриженіи въ монашество вел. кн. Василия Ивановича въ Софійской 2-й лѣтописи подъ 1534 г.,—Собр. лѣтт. VI, 274 (изъ рассказа ясно видно, что раска есть нынѣшній подрясникъ; по Азбуковникамъ раска—сукманъ, а что сукманъ или сукманецъ есть нынѣшній подрясникъ см. іеродіаконъ Зосиму въ Сказаніяхъ русскаго народа *Сахарова*, стр. 67 col. 2).

¹⁾ Новг. 3-я лѣтопись подъ 1484-мъ г.: безуміе архіепископа Сергія впервые было замѣчено потому, что онъ началъ выходить на улицу въ одной раскѣ безъ мантии. См. ниже о монахахъ.

²⁾ Но, какъ кажется, послѣ Вальсамона, см. его толкованіе на 16 правило 7-го вселенск. собора, у *Рамли* и *П. П.*, 624 (ἐτερόχροα ἀντίπαινα).

яхъ совершенно монашескихъ безъ всякихъ источниковъ и скрижалей, хотя съ другой стороны изъ свидѣтельствъ Кодина (выписка у *Дюжанжа* въ Gloss. Graecit. подъ сл. *πταμίσι*) и Сумеона Солунскаго (Expositio de divino templo, вопросо-отв. 38, у *Миля* t. 155, p. 712) положительно извѣстно, что во время Флорентійскаго собора архіереи уже имѣли на мантияхъ источники и скрижали. У насъ въ Россіи въ XVI вѣкѣ архіереи имѣли на мантияхъ по три источника на каждой полѣ, — см. мантии архіерейскія въ помянутомъ выше лицевомъ Житіи преп. Сергія и свидѣтельство Герберштейна въ Commentarii, по изд. Старчевскаго стр. 21, col. 2; а что касается до Грековъ позднѣйшихъ, то на мантии патріарха Константинопольскаго въ Евхологіи Гоара три источника, а на мантии того же патріарха въ Туркогреціи Крузія два и при этомъ идущіе не наискось, а горизонтально немного выше подола. Любопытное указаніе, что въ позднѣйшее время у насъ и священники имѣли на своей одеждѣ нашивки, подобные архіерейскимъ скрижаламъ см. въ указанной статьѣ Невоструева, а о таковыхъ нашивкахъ у Грековъ на платьѣ мірянъ-мужчинъ и женщинъ см. у *Несселя* т. I, стр. 63 sqq и въ Словарѣ *Мартини* подъ словомъ: calliculae ¹⁾. Въ настоящее время, будучи употребляемы архіереями только въ церкви ²⁾, ихъ мантии шьются исключительно изъ тонкой шелковой матеріи; но въ древнее и старое время, когда онѣ были постоянными или обыкновенными ихъ одеждами, онѣ шились, смотря по временамъ года, изъ шелковой матеріи, изъ сукна (въ позднѣйшее время упоминается какое-то, вѣроятно—особенное, «манатейное сукно») и изъ мѣховъ (въ послѣднемъ случаѣ, конечно, безъ всякихъ складокъ, не дозволяемыхъ мѣхомъ) ³⁾.

Въ позднѣйшее время въ числѣ одеждъ архіерейскихъ упоминается мятель ⁴⁾, о которомъ еще Кириллъ Туровскій или неизвѣстный

¹⁾ А сербскія женщины до сихъ поръ носятъ эти нашивки на своихъ зубунахъ или зипунахъ. — Когда появились у Грековъ на мантияхъ архіерейскихъ „звонцы“, остается намъ неизвѣстнымъ; у насъ ихъ введеніе усвоится раскольническими обличеніями патр. Никону.

²⁾ Надѣваніе архіереемъ мантии при входѣ въ церковь означаетъ не то, чтобы мантия составляла богослужебную одежду, а то, что для прихода въ церковь и послѣ появленія нынѣшнихъ рясъ сочтено нужнымъ удержать древнюю выходную одежду (въ качествѣ какъ бы мундира).

³⁾ Даже монахи греческіе носили мѣховыя мантии, хотя по климатическимъ условіямъ, и не имѣли въ нихъ особенной нужды, см. въ Опис. синод. рукоп. Грск. и Невостр. отд. III, ч. 2, стр. 264 нач. (№ 380 л. 223).

⁴⁾ См. напр. описаніе одеждъ архіерейскихъ въ Извѣстіяхъ Археологическаго

авторъ «Сказанія о черноризчествѣ чину отъ Ветхаго закона и Новаго» говоритъ въ семь послѣднемъ монаху: «а мятля на ся не възлагай» (у *Калайд.* стр. 110). Такъ какъ названіе мятель есть греческое *μαντήλιον*¹⁾, что есть уменьшительное изъ *μανδύας*—мантія, то слѣдовало бы разумѣть подъ мятлемъ такъ-называемую малую мантію или манотку, имѣющую видъ надѣваемого на рясу капюшона, которая иногда носится монахами какъ бы мантія будничная (какъ бы монашескій полумундиръ). Но въ сейчасъ указанномъ Сказаніи о черноризчествѣ чину, о маноткѣ или малой маноткѣ говорится особо отъ мятля (у *Калайд.* стрр. 112, 113 и 114). Если мятель не малая мантія или манотка, то мы не въ состояніи сказать, что онъ былъ такое. Можетъ быть, дѣло должно понимать такимъ образомъ, что онъ былъ малой мантіей, только архіерейской, имѣвшей какія-нибудь отличія отъ малой мантіи монашеской, и что поэтому въ Сказаніи и запрещается надѣвать его монаху²⁾.

Относительно качества одежды большинство священниковъ, какъ мы сказали, должны быть представляемы одѣтыми — на меньшую половину въ высшей степени скромно, на большую половину вовсе убого; совершенно другое нужно думать въ этомъ отношеніи о нашихъ архіереяхъ. Сознавая себя людьми, принадлежащими къ самой высшей знати въ государствѣ, они должныствовали быть знатными во всемъ, кончая и одеждой, или точнѣе сказать—въ томъ числѣ и одеждой, ибо большинство людей вовсе не полагаетъ одежду въ числѣ ма-

Общества, т. 2, стр. 328 фп., въ Лѣтописи занятій Археограф. Комиссіи, вып. 3, прилож. стр. 42, и въ Описаніи документовъ и дѣлъ архива Св. Синода, т. I, прилож. стр. LXXXII.

¹⁾ Въ словѣ мятель буква *я* есть древній юсъ, имѣющій носовой звукъ *анъ*, такъ что истинное древнее произношеніе слова—мантель, а такъ какъ въ просто рѣчи у Грековъ *μαντήλιον* долженствовало бытъ *μαντέλι*, то и ясно до очевидности, что мятель изъ *μαντήλιον* (а не *μανδύας*).

²⁾ Въ древнее время мантія у монаховъ была трехъ видовъ: короткая въ видѣ капюшона (снятаго съ шинели) для работъ, болѣе длинная или середняя для церкви и совсѣмъ длинная (хотя не волочащаяся) для выходовъ вонъ изъ монастыря. Можно думать, что подъ мятлемъ разумѣется вторая монашеская мантія, относительно которой въ позднѣйшее время вошло въ обычай, чтобы она употреблялась архіереями (какъ мантія домашняя), но не употреблялась монахами. Мѣрскаго плащъ, называвшійся мятлемъ (Ипатск. лѣт. подъ 1152-мъ г., 2 изд. стр. 319 sub фп., и подъ 1261-мъ г., стр. 564), нѣтъ сомнѣнія, и въ древнее время, какъ въ позднѣйшее, соотвѣтствовалъ не короткой, а средней монашеской мантіи: изображеніе позднѣйшаго мѣрскаго мятля см. въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1847-го г., № 9, рисунокъ 27.

лостей. Если слуги архіереевъ нашихъ періода до-монгольскаго, по приведенному выше свидѣтельству, были одѣты богато и изыскано, то, конечно, еще болѣе то же самое должно думать и о нихъ самихъ. А право и основаніе для непосредственныхъ заключеній о самихъ архіереяхъ въ сейчасъ указанномъ смыслѣ даютъ намъ наши нынѣшніе архіереи. Наши нынѣшніе архіереи одѣваются съ изысканной роскошью. Эта роскошь вовсе не бросается намъ въ глаза и вовсе не кажется роскошью, потому что она у насъ принята и обычна. Но она явится предъ нами во всемъ своемъ объемѣ, если мы поставимъ нашего архіерея, одѣтаго въ драгоцѣнныя или тѣ ліонскія шолковыя матеріи, которыя не знаемъ какъ называются (не говоря о теплыхъ рясахъ на драгоцѣнныхъ мѣхахъ) рядомъ съ нынѣшнимъ архіереемъ греческимъ. Всѣ нынѣшніе греческіе архіереи, включая въ то число и «вселенскаго», одѣваются нисколько не роскошнѣе нашихъ іеромонаховъ: черная ряса изъ той же самой матеріи, что у іеромонаховъ, и болѣе никакой роскоши. Наша роскошь архіереевъ въ одеждѣ значитъ не то, чтобы всѣ они хотѣли щеголять, а то, что у насъ такъ принято и такъ обязательно и что архіерей, явившійся у насъ куда-нибудь въ торжественное собраніе не въ драгоцѣнной рясѣ, а подобно напр. греческимъ архіереямъ въ простой монашеской, произвелъ бы настоящій соблазнъ и былъ бы сочтенъ за человѣка наклоннаго юродствовать¹⁾. Но эта наша роскошь, ставшая обязательнымъ закономъ, очевидно, указываетъ на то, что она идетъ изъ древняго времени. Что наши архіереи въ семь случаевъ весьма уклонились отъ того, что предписывается законами церковными, объ этомъ нечего говорить; правило 7-го вселенскаго собора (16-е) гласитъ: «всякая роскошь и

¹⁾ Покойный митрополитъ Филаретъ пріѣзжалъ въ церковь за ту обѣдню, на которой говорилъ свое знаменитое слово о суетѣ въ одеждѣ, несомнѣнно въ безукоризненно хорошей рясѣ... Впрочемъ, скромность въ одеждѣ нынѣшнихъ греческихъ архіереевъ, своимъ контрастомъ съ пышностью одежды нашихъ архіереевъ такъ рѣзко выставляющая эту послѣднюю, вовсе не должна быть вѣняема имъ въ заслугу; она есть просто дѣло вынужденное (хотя теперь и обратившееся въ привычку), какъ слѣдствіе порабоженія турецкаго: ставшимъ рабами Турокъ греческимъ архіереямъ невозможно было сохранить пышныхъ разноцвѣтныхъ мантий и они принуждены были одѣться въ скромно-черное одѣваніе самого турецкаго духовенства (сохранивъ мантии только для церкви, гдѣ Турокъ оставилъ имъ полную свободу). Что же касается времени до-турецкихъ, то еще Григорій Богословъ сильно укоряетъ архіереевъ за пышность въ одеждѣ (въ своей автобіографіи); затѣмъ свидѣтельство нашего собора, затѣмъ см. Вальсамона въ толкованіи на наше правило собора.

украшеніе тѣла чужды священническаго чина и состоянія; сего ради епископы или клирики, украшающіе себя свѣтлыми и пышными одеждами да исправляются; аще же въ томъ пребудутъ, подвергати ихъ епитиміи» (и далѣе нарочито запрещаетъ ношеніе одеждъ изъ разноцвѣтныхъ тканей, обычно употребляемыхъ у насъ архіереями, которые поэтому въ старое время и назывались у насъ пестрыми духовенствомъ, пестрыми властями) ¹.

Прежде чѣмъ говорить о головномъ покровѣ древнихъ священниковъ, должно еще сказать о самыхъ ихъ головахъ, собственно—волосахъ. Къ удовольствію нынѣшнихъ священниковъ, которые не особенно жалуютъ свои длинные волосы, и къ скорби священниковъ, которые, напротивъ, утѣшаются ими, мы должны сообщить, что въ древнее время дѣло съ ихъ волосами было вовсе не такъ, какъ теперь.

¹) Нынѣшнія широкорукавные священническо-монашескія рясы (которыхъ собственное имя—кафтанъ, отъ чего во многихъ мѣстахъ священники называютъ подрясники,—старія однорядки, полукафтаными, и которыя вовсе не суть старогреческія каввадіи, какъ по недоразумѣнію полагаетъ покойный К. И. Невоструевъ, ибо каввадіи суть именно тѣ иматіи или однорядки, которыя священники носили до нынѣшнихъ рясъ) у Грековъ явились, какъ мы сказали, только во времена турецкія, бывъ заимствованы ими отъ Турокъ, а нами взяты отъ Грековъ только въ первой половинѣ XVII в. Въ качествѣ одежды обязательной онѣ, кажется, введены были у насъ только между монахами, а священниками мірскими приняты въ общее употребленіе добровольно; по крайней мѣрѣ въ дѣяніяхъ собора 1675 г., бывшаго при патр. Іоакимѣ, предписывается: „одежды же имъ (протопресвитерамъ, протодіаконамъ, іереямъ же мірскимъ и діаконамъ) носить по подобію Греческихъ монашескихъ рясъ (широкорукавныхъ, какъ прямо говоритъ соборъ выше) или по обычаю Россійскому священническому“ (однорядки),—Ист. Іер. I, 344. — Со времени св. Алексѣя становится извѣстнымъ небогослужебный инсигній нашихъ митрополитовъ (и, можетъ быть, и епископовъ)—золотой крестъ съ парамандою (—мъ), который они носили по древней рясѣ, нынѣшнему подряснику (св. Алексѣй, желая поставить преп. Сергія Радонежскаго въ свои преемники, возложилъ на него, какъ вѣное обрученіе, „крестъ съ парамандомъ, златомъ же и каменіемъ драгоценнымъ украшенъ“,—литограф. житіе Сергія л. 253 об.; архимандритъ Михаилъ — Митяй, нареченный въ митрополиты послѣ св. Алексѣя, возложилъ на себя „крестъ златъ съ парамандою, златомъ и бисеромъ усаженною, митрополитичею“,—Никон. лѣт. IV, 66 (и посланіе митр. Кипріяна къ преп. Сергію въ Памятн. Павлова col. 180: „церемоната святительская“), см. еще у *архим. Саввы* въ Пояснительномъ словарѣ къ обзорнѣю патріаршей Ризницы и Библіотеки подъ сл. парамандъ). Но такъ какъ у архіереевъ греческихъ не было этого креста съ парамандомъ, о чемъ нарочито говоритъ Арсеній Сухановъ въ своемъ Проскинитаріи (давалъ вмѣстѣ съ тѣмъ ясно знать, что онъ носился по рясѣ или подряснику),—Свод. ркп. № 574 л. 313 об., то его ношеніе должно считать его за наше русское и позднѣйшее нововведеніе.

Во-первыхъ, священники подстригали свои волосы въ кружокъ совершенно такъ, какъ въ настоящее время подстригаютъ ихъ наши крестьяне, только значительно выше и при этомъ еще такъ, что волосы, находящіеся надъ лбомъ, не зачесывали на стороны, но оставляли ихъ безъ такъ-называемаго пробора висѣть на этомъ послѣднемъ. Во-вторыхъ, они гладко выстригали кругловиднымъ образомъ большую часть головы, оставляя ниже этой выстрижки подстриженныхъ волосъ пальца на два—на два съ половиной, такъ что изъ этихъ волосъ образовывался вокругъ головы (выстрижки) какъ бы обручъ или вѣнецъ, отъ чего и выстрижка называлась *στέφανος*, т. е. вѣнецъ (Симеонъ Солунск., въ просторѣчій *παπαλήθρα* и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ еще *γαῖρρα* или *γαῖρα*,—Дюк. Gloss. Graecit., у насъ гугенцо, въ просторѣчій попова плѣшь,—у *митр. Евгения* въ Исторіи княжества Псковскаго, ч. II, стрр. 91, 92, 94. Въ настоящее время такъ выстригаютъ у насъ темя, только значительно менѣе чѣмъ древніе священники, нѣкоторые изъ старообрядцевъ, а въ иныхъ мѣстностяхъ Россіи и старики изъ православныхъ). Что касается до подстриженія волосъ, то у Грековъ это было общей принадлежностію или общей особенностію клириковъ съ мірянами, ибо у Грековъ послѣдніе не носили длинныхъ волосъ, о чемъ говоритъ еще ап. Павелъ: *мужъ, аще власы раститъ, безчестіе ему есть* (I Кор. 2, 14, сѣгъ въ Никоновск. Кормч. гл. 47 л. 389 о неращеніи власовъ). Не найдено же было для клириковъ неприличнымъ носить подстриженные волосы по той простой причинѣ, что по взглядамъ Грековъ подстриженные волосы были признакомъ простоты и скромности, а напротивъ длинные волосы считались у нихъ за весьма предосудительныя съ христіанской нравственной точки зрѣнія изысканность и щегольство ¹⁾. Что касается до гладкаго и кругловиднаго остриженія (выстриженія) верха головы или такъ называемаго вѣнца (*στέφανος*), то онъ былъ собственною и спеціальною особенностію клириковъ или духовенства, былъ именно собственнымъ знакомъ или признакомъ духовнаго званія, — *κλῆρικὸν σῆμα* (Трулльск. соб. пр. 21). Это остриженіе совершалось при посвященіи въ первую степень причта или клира—въ чтецы ²⁾. Тотъ фактъ, что

¹⁾ См. 6 всел. соб., пр. 96 и толкованія на него Зонары и Вальсамона. А затѣмъ еще, въ противоположность фрянтамъ и въ противоположномъ смыслѣ, носили длинные волосы пустынники и анахореты (которыхъ не должно совсѣмъ смѣшивать съ монахами), см. ниже въ главѣ о монашествѣ.

²⁾ Въ греческомъ чинѣ посвященія въ чтецы до сихъ поръ читается, что архіерей крестообразно стрижетъ посвящаемаго и затѣмъ поручаетъ кому-нибудь

въ древнее время архіереи и священники и вообще всѣ члены клира или причта носили подстриженные, какъ указано выше, волосы, несомнительно доказываютъ сохранившіеся памятники древней иконографіи, и не только древней, но даже поздней, и не только поздней, но даже и настоящаго времени; ибо и въ настоящее время пишутъ у насъ древнихъ святителей съ короткими или подстриженными волосами ¹⁾. Кругловидное же и гладкое выстриженіе головы между людьми сколько нибудь знающими есть фактъ общеизвѣстный ²⁾. Когда вывелось у насъ подстриженіе волосъ, положительно сказать пока не мо-

остричь его εἰς κληρικοῦ σχήμα (κείρεται παρ' ἀρχιερέως σταυροειδῶς... εἴτα τέλειον ὅπο τίως εἰς κληρικοῦ κείρεται σχήμα). Въ нашемъ славянскомъ „Уставѣ, бываемомъ на поставленіе чтеца“, по рукописи XV вѣка,—фундамент. библиот. Моск. Дух. Акад. № 187 л. 326 об., говорится, что послѣ крестообразнаго стриженія поставляемаго архіереемъ „таже нѣкимъ отъ клирикъ постригаемъ (sic) бываетъ плѣшь его.“—Отъ выстриженного верха клирика иногда назывались у Славянъ въ древнее время „стрижниками“. Въ древнемъ славянскомъ переводѣ Номоканона Іоанна Схоластика слова апостольскаго правила 60-го: ἐπὶ λόμῃ τοῦ λαοῦ καὶ τοῦ κλήρου читаются: „на соблазнѣ стрижникомъ и людямъ“,—рукоп. Моск. Дух. Акад., № 54 л. 33 об. Въ Паннонскомъ житіи Меоодія: Святополкъ князь поручилъ Меоодію „всѣ церкви и стрижники“... „стрижники (начаша) множитися во всѣхъ градѣхъ“ (Номоканонъ Схоластикова переведенъ Меоодіемъ въ Моравіи, а его житіе написано челоуѣкомъ, жившимъ съ нимъ въ Моравіи, и въ этомъ „стрижники“ должно видѣть Моравскій переводъ лат. tonsurati).

¹⁾ Памятники иконографіи VI в. у *Замценберга* въ *Altchristliche Baudenkmale* ВП. XXVI и XXVII, конца X в.,—Менологіи импер. Василия, второй половины XI в.,—въ такъ называемомъ Святославовомъ Изборникѣ л. 3 и 128; позднѣйшіе и именны наши—Строгоновскіе лицевые святцы XVI в., такъ называемые Копповіанскіе святцы XVII в. у *Ассемана* въ *Kalendaria*, Кіевскіе святцы того же вѣка у *Мартынова* въ *Annus Eccles.*

²⁾ Желаящій впрочемъ пусть смотритъ въ Синагигъ *Ралли* и II, ища по Index'у κούρα и ἐπικούρις, а не ходя такъ далеко, вотъ предписаніе Московскаго собора 1674 г.: „протопресвитери и протодіакони, іереи же мірстін и діакони должны ходити во скуфіяхъ, во знаменіе священнаго духовнаго ихъ чина и рукоположенія архіерейскаго, на главахъ же имѣти *прострижено зовомое тупицею немало*, власы же оставлѣти по круглости главы, еже являетъ терновый вѣнецъ, его же носи Христосъ“, Ист. Іер. I, 344 нач. Древнее толкованіе: „Что есть іерей и почему глаголется священникъ и что остриженіе главы его“, даетъ какъ будто знать, что верхъ головы не только былъ выстригаемъ, но и выбриваемъ, ибо—это между прочимъ въ воспоминаніе того, что ап. Петръ „отъ противящихся словеси *обритъ* (былъ), яко ругу (паруганіе) принѣтъ отъ нихъ“ (рки. Моск. Дух. Акад. изъ Волокк. № 566 л. 338 обор. нач.), а относительно позднѣйшаго времени у насъ въ Россіи Петрей утверждаетъ это положительно (Чтеній Общ. Ист. и Древн. 1867-го г., ч. 2, стр. 419).

жемъ, но съ увѣренностію думаемъ, что не во времена еще Киевскія или домонгольскія, а во времена уже Московскія¹⁾; остриженіе же или выстриженіе верха головы (гуменцо) оставалось, сколько мы знаемъ въ настоящее время, никакъ не менѣе, какъ до начала XVIII в. ²⁾). Относительно волосъ епископовъ патр. Фотій въ одномъ посланіи къ папѣ Николаю даетъ знать, что въ его время въ Греціи епископы, поставлявшіеся изъ монаховъ, не перемѣняли формы ношенія волосъ монашеской на форму священническую; слѣдовательно только носили подстриженными волосы (какъ это дѣлали тогда монахи, о чемъ ниже), но не выстригали на головѣ вѣнца ³⁾).

Головной покровъ священниковъ и діаконовъ и, какъ кажется, всѣхъ низшихъ клириковъ въ древнее время былъ двойной—внутренній, составлявшій принадлежность и знакъ духовнаго сана, и внѣшній для защищенія головы отъ атмосферныхъ вліяній, какъ у всѣхъ вообще людей.

Первый составляла скуфья, греческая *σκούφια*, но у Грековъ преимущественно называвшаяся другимъ именемъ—*σκήδισον*, которая закрывала выстриженный верхъ, плотно его облегая, и которую священники

¹⁾ Въ 1504-мъ г. въ Псковѣ было постановлено относительно вдовыхъ священниковъ, изблеченныхъ въ нечистой жизни: „жити имъ въ міру кромѣ церкви и верхъ тѣмъ власы свои растити и одежда имъ носити мірская“ (Псковск. 1-я лѣтоп., въ Собр. Лѣтоп. IV, 277). Если бы священники уже носили длинные волосы, то слѣдовало бы ожидать, что будетъ сказано объ остриженіи сихъ длинныхъ волосъ (косы), ибо они и при рашеніи верха оставались бы видимымъ знакомъ священства и притомъ знакомъ болѣе видимымъ, чѣмъ гуменцо, ибо послѣдняго не видно при закрытой головѣ. Въ помянутомъ выше лицевомъ Житіи преп. Сергія священникъ изображается съ подстриженными волосами,—л. 14, 15 и об., 59 об., 332, sqq. По свидѣтельству Льва Аллациа, даже еще и въ его время, т. е. въ первой половинѣ XVII вѣка, въ Греціи носили длинные волосы только монахи, но не священники (въ трактатѣ *De monachis et monialibus in Graecia*, котораго мы не имѣемъ подъ руками и извлеченіе изъ котораго читаемъ въ примѣчаніяхъ Фелая въ Эхиридіону Христоф. Ангела, р. 675).

²⁾ См. Чт. Общ. Ист. и Древн. 1861-го г., кн. 3, статья: Царевичъ Алексій Петровичъ, стр. XIII. О величинѣ бывшаго гуменца свидѣтельствуемъ пословица: „не грози попу плѣшью, у него плѣшь съ лопату“. О позднѣйшемъ мнѣніи, что попу должна подстригать гуменцо попадаѣя, а не кто либо другой,—въ Прав. Собесѣдн. 1861-го г., кн. 3, стр. 347.

³⁾ *Ἀπολογητικὴ ἐπιστολὴ*, по изд. Валетты стр. 156. Однако Кедринъ выражается о Константинопольскомъ патріархѣ Константиинѣ II (754—766), поставленномъ изъ монаховъ, что οὗτος ἀπὸ μοναχῶν ἐγένετο στεφανίτης ἦτοι κληρικός, и нашъ митр. Георгій говоритъ какъ будто о монахѣ, что ему постригается верхъ не при избраніи, а при поставленіи,—§ 96.

имѣли на головахъ—во-первыхъ, всегда въѣ церкви, т. е. не только на улицѣ, но и въ домахъ, во-вторыхъ, какъ кажется, и въ самой церкви, когда просто присутствовали въ ней, но не совершали службъ ¹⁾).

¹⁾ Симеонъ Солунскій говоритъ о скуфьяхъ или скадяхъ такъ, что какъ будто онѣ принадлежали однимъ священникамъ и діаконамъ (*De sacris ordinatio-nibus* сар. 186, у *Мина* т. 155, р. 396). Но такъ какъ назначеніемъ скуфы было то, чтобы прикрывать выстриженное гумецо, а сіе гумецо имѣли и чтецы съ пѣвцами, то на этомъ основаніи слѣдуетъ думать, что носили скуфью и они (у *Гейнекия* въ *Abbildung d. alten und neuen griechisch. Kirche*, ч. III къ стр. 62, мальчикъ, сопутствующій священнику и замѣняющій ему дьячка, изображенъ въ такой же, какъ онъ, скуфѣ). Объ употребленіи скуфей священниками въ церкви скажемъ послѣ, когда будемъ говорить о богослуженіи. Объ ихъ употребленіи священниками въѣ церкви у Оларія читаемъ: „при посвященіи (во священники) постригаются (посвящаемому) на макушкѣ волосы и возлагается на голову суконная шапочка, называемая скуфьею, плотно лежащая на подстриженномъ мѣстѣ головы, прямо на кожѣ, какъ наши ермоки, около которой остальные длинные волосы распущенные виспадаютъ по плечамъ, какъ у женщинъ. Шапочку эту попы никогда днемъ не снимаютъ, развѣ только для того, чтобы снова подстричь выросшіе на головѣ волосы: это какъ бы священная принадлежность и имѣетъ великое значеніе. Если кто ударитъ попа и при этомъ попадетъ по шапочкѣ, то подвергается большому взысканію и долженъ заплатить попу безчестіе. Но отъ этого попы не меньше получаютъ побоевъ, ибо вообще они болѣе нетрезвый и праздный народъ, чѣмъ другіе люди. Чтобы не трогать священной шапочки, сперва бережно снимаютъ ее съ попа, затѣмъ поколотятъ его хорошенько и снова бережно надѣваютъ на него оную“ (Чтеній Общ. Ист. и Древн. 1864-го г., кн. 4, стр. 351). Раньше Оларія Герберштейнъ пишетъ: (*sacerdotes*) *vestimentum prope laicorum habent, extra parietum parvum et rotundum, quo rasuram tegunt...* (По изд. Старчевскаго, стр. 21, col. I fin.). О ношеніи у насъ въ позднѣйшее время скуфей не только священниками, но и діаконами, см. Акт. Истор. т. 2, № 53, стр. 63, и приведенную выше выписку изъ дѣяній собора 1674-го г. По позднѣйшимъ нашимъ извѣстіямъ, скуфы у поповъ были четверосоставныя (изъ четырехъ клиньевъ), обложенныя торчкомъ или оторочкой и имѣли три строки (Синод. ркп. № 850 л. 70 обор.). О значеніи или знаменованіи скуфей („вмѣсто златаго вѣнца, его же носаше въ Вѣтхѣмъ Завѣтѣ первый архіерей Ааронъ) см. въ Описаніи Сборниковъ Публичной Библіотеки *Блжкова*, № 43 л. 84 и № 45 л. 45. У Грековъ въ позднѣйшее время священники и діаконъ носили скуфы съ большими хвостами (перютерѣ) на подобіе скуфей нашихъ послушницъ (*Сухомова* *Проскинитарій*, по Казанск. изд. стр. 30, и изображеніе священника у *Гейнекия* въ *Abbildung* ч. III, къ стр. 62). Еще выписки и между прочимъ изъ дѣяній Московскаго собора 1667-го г. въ помянутой статьѣ Невоструева. Послѣдній, какъ кажется, представляетъ дѣло такъ, что у насъ священники носили только скуфы безъ шапокъ поверхъ нихъ; но, не говоря о совершенной невѣроятности предполагать, чтобы священники наши могли довольствоваться такимъ легкимъ головнымъ покровомъ, читанныя и цитуемыя имъ дѣянія собора 1674-го г. ясно говорить сначала о скуфьяхъ, а потомъ „такъ же“ и о шапкахъ (до настоящаго вре-

Внѣшній головной покровъ (περιφάλαρον или ἐπιρριπτάριον), употреблявшійся только на улицѣ и налагавшійся на внутренний, о которомъ мы имѣемъ весьма мало свѣдѣній и при томъ только позднѣйшій, былъ, по всей вѣроятности, произвольный съ тѣмъ предполагаемымъ при всѣхъ одеждахъ священниковъ ограниченіемъ, чтобы онъ былъ по возможности скромный. Что касается до немногихъ позднѣйшихъ свѣдѣній или собственно иконографическихъ свидѣтельствъ, то на основаніи ихъ слѣдуетъ заключать, что наиболѣе употребительнымъ внѣшнимъ головнымъ покровомъ священниковъ была шляпа,—та самая, которую они носятъ до настоящаго времени, но только еще съ болѣе низкой тульей и еще съ болѣе широкими полями, и затѣмъ—если не всегда, то иногда съ тою особенностію, что она имѣла практическое приспособленіе, при помощи котораго снятая съ головы могла висѣть на спинѣ, именно—что въ поля шляпы съ боковъ противъ ушей вдѣвались шнуры, которые держались въ своихъ мѣстахъ (дырахъ) посредствомъ пришитыхъ къ верхнимъ концамъ ихъ запонокъ или пуговокъ и которые, имѣя длины четверти двѣ—двѣ съ половиной, нижними концами спивались вмѣстѣ, при чемъ на общемъ или соединенномъ концѣ для красоты пришивалась довольно большая кисть ¹⁾.

меня носятъ наши скуфьи священники Австрійскихъ Сербовъ). Къ выпискамъ Невоструева должно прибавить еще Петрея (Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1867-го г., кн. 2, стр. 419 и 423, изъ котораго отчасти заимствуетъ Олеарій и у котораго прямо о скуфьяхъ и о шапкахъ, хотя нѣсколько и перепутано,—можетъ быть впрочемъ не авторомъ, а только переводчикомъ). Если въ настоящее время священники и діаконы наши не носятъ скуфей, которыя такъ полезны для зимнихъ крестныхъ ходовъ и для зимнихъ выносовъ покойниковъ, то въ этотъ виноваты они сами: въ концѣ XVII в. они сами оставили ношеніе скуфей, не смотря на воспрещеніе имъ въ томъ со стороны архіереевъ, см. Собраніе историко-юридическихъ актовъ И. Д. Бѣльева, опис. Д. Лебедева, М. 1881, стр. 94.

¹⁾ См. изображеніе митр. Виссаріона въ священнической шляпѣ поверхъ головного покрова монашескаго въ одной изъ рукописей Вѣнской бібліотеки,—у Несселя ч. IV, стр. 42, изображенія нѣсколькихъ архіереевъ въ тѣхъ же шляпахъ, также поверхъ монашескихъ головныхъ покрововъ, на миниатюрѣ застѣланій Флорентійскаго собора, *ibid.* ч. V, стр. 40, и изображеніе священника Іоанна Нафананья—при его книгѣ 'Η θεία λειτουργία μετὰ ἐκκλησιαστικῶν διαφόρων διδασκάλων, напечатанной въ Венеціи въ 1574 г. (въ славянскомъ переводѣ, сдѣланномъ при Никонѣ, названной Скрижалю). Иногда, и вѣроятно только архіереями, вмѣсто шнуровъ употреблялись широкія ленты, которыя пришивались къ бокамъ шляпы внутри и которыя внизу не спивались вмѣстѣ, а оставались такъ, будучи, конечно, въ случаѣ надобности завязываемы,—см. изображеніе патріарха Константинопольскаго въ Евхологіи Гбара, Парижск. изд. стр. 115, и изъ него у Дюканжа Glossarium Graec.

Относительно головного покрыва архіереевъ Іоаннъ Кантакузенъ въ своей хроникѣ, говоря о патріархѣ Константинопольскомъ Іоаннѣ Гликѣ (1316—1320), даетъ знать, что онъ былъ особый у архіереевъ изъ бывшихъ священниковъ и особый у архіереевъ изъ монаховъ ¹⁾, что необходимо было бы понимать такъ, что архіереи изъ бывшихъ священниковъ употребляли какъ таковой головной покровъ священническую шляпу, о которой мы сказали сейчасъ, а архіереи изъ монаховъ—головной покровъ монашескій, который у насъ въ настоящее время не въ своей древней формѣ и который въ этой послѣдней, сохраняемой нашими старообрядцами, вмѣсто нашего высокаго клобука имѣлъ подъ такъ-называемой крепой шапочку или скуфью, подобную священнической. Такъ какъ на извѣстныхъ намъ старыхъ изображеніяхъ архіереевъ ²⁾ мы не находимъ ихъ въ одной священнической шляпѣ, но или въ головномъ покрывѣ монашескомъ или семъ покрывъ и поверхъ его священнической шляпѣ ³⁾, то слѣдуетъ думать, что архіереи изъ бывшихъ священниковъ употребляли шляпу въ соединеніи съ головнымъ покрывомъ монашескимъ и именно, какъ мы сейчасъ сказали, надѣвая ее поверхъ сего послѣдняго. А такъ какъ въ позднѣйшее время мы находимъ священническія шляпы и у архіереевъ изъ монаховъ, то слѣдуетъ, что и сіи послѣдніе, если не всегда, то иногда употребляли ихъ въ соединеніи съ головнымъ покрывомъ монашескимъ. Извѣстныя намъ шляпы позднѣйшихъ архіереевъ изъ монаховъ называются проѣзжими, чѣмъ дается знать, что если не исключительно, то по преимуществу онѣ употреблялись сими архіереями въ дорогахъ ⁴⁾.

citatis передъ началомъ и у *Гейнекия* Abbildung ч. III, къ стр. 60, также въ Турко-греціи *Крузія*, стр. 106. Кантакузенъ, говоря по поводу Константинопольскаго патріарха Іоанна Глика, что патріархи, если они будутъ не изъ чина монашествующихъ, носятъ головной покровъ покрытый бывшимъ полотномъ (Хроники кн. 3, гл. 36, выписка у *Доканжа* въ Gloss. Graecit. подъ сл. *καπελαβιον*), даетъ знать, что мірскіе священники, если не всегда и обычно, то большею частью носили головные покрывы или шляпы бѣлаго цвѣта (это опять къ отвѣту на вопросъ: отъ чего мірскіе священники—бѣлое духовенство).

¹⁾ Цитата въ предыдущ. прим.

²⁾ См. первое примѣчаніе выше, на стр. 582.

³⁾ На нашъ нынѣшній монашескій клобукъ надѣть священническую шляпу, конечно, неудобно; но надѣть ее на сей клобукъ въ его древней формѣ, которую мы указали, нѣтъ никакого неудобства; на нашъ непривычный взглядъ это будетъ только немного странно.

⁴⁾ Лѣтопись занятій Археографич. Коммиссіи, выпускъ 3-й, Спб. 1865, прилож. стр. 42 нач. („шляпа проѣзжая“; см. еще въ Описаніи государственнаго

Отличіе шляпъ у архіереевъ отъ шляпъ у священниковъ было то, что на первыхъ изъ широкихъ тесемъ, лентъ или бахромъ нашивался крестъ, и именно—большой, имѣвшій центромъ своимъ центръ тульи шляпы и простиравшійся концами до краевъ полей послѣдней ¹⁾).

Зимнимъ головнымъ покровомъ наши священники имѣли вмѣсто шляпы тѣ или другія изъ употреблявшихся у насъ зимнихъ шапокъ, и какъ есть основанія думать—по преимуществу такъ-называемый и доселѣ сохранившійся у священниковъ треухъ или малахай, который едва ли не есть весьма громкая по имени греческая *τροπαίσυχη*, что значитъ головной покровъ побѣдителей. Сія послѣдняя, будучи собственно солдатскимъ племомъ или солдатской каской, если обращалась у Грековъ въ видѣ простой или, какъ говорятъ, цивильной шапки, легко могла перейти къ нимъ по той причинѣ, что имѣла весьма важное для нашей зимы свойство закрывать уши и затылокъ (была весьма похожа на каски нашихъ пожарныхъ солдатъ) ²⁾. Подобно шляпамъ архіереи употребляли у насъ и треухи или малахай, на которые, такъ же какъ и на шляпы, были нашиваемы кресты ³⁾.

архива старыхъ дѣлъ *Иванова* стр. 277 и во *Временникѣ*, кн. XV, стр. 20, описаніе домовою казны Никона; въ послѣднемъ: „шляпа патріарха съ кистями“). Въ натурѣ двѣ шляпы патр. Никона—одна въ Новоіерусалимскомъ монастырѣ, другая въ Московской Синодальной ризницѣ.

¹⁾ Симеонъ Солунскій,—выписка у *Дюканжа* въ *Gloss. Graecit.* подъ сл. *σταυροφόροι*, изображенія патріарховъ въ *Евхологіи Гоара* (и изъ него у *Дюканжа* и *Геймекція*) и у *Крузія*; въ натурѣ шляпа патр. Никона въ Синодальной ризницѣ, съ которой споротъ крестъ, но на которой явственно видны его швы. О патріархѣ Іоаннѣ Гликѣ Кантакузенѣ сообщаетъ (цитата выше), что онъ обернулъ священническую шляпу (по тулѣ) бѣлой матеріей и на сей послѣдней написалъ (спереди) образъ Спасителя съ Божіей Матерью и Предтечей.—Главные шесть чиновниковъ или *всприковъ* патріарха Константинопольскаго, такъ называемые *ἐπισκώτακοι*, по подобію архіереевъ, имѣли крестъ на шляпахъ, отъ чего назывались *σταυροφόροι*,—крестоносные чиновники или сановники (въ нашихъ извѣстіяхъ о нихъ *Супрасльск. лѣтоп.*, стр. 147 нач. и у *Мурашева* въ *Сношеніяхъ* съ Востокомъ ч. I, стр. 87 нач.). Что касается до тѣхъ же главныхъ чиновниковъ у митрополитовъ, то они получали сія кресты только по особымъ пожалованіямъ императоровъ (подобно нынѣшнимъ орденамъ) и притомъ сія пожалованія начались только въ позднѣйшее время,—такъ чиновникамъ митрополита Солунскаго, одного изъ наиболѣе важныхъ въ патріархатѣ Константинопольскомъ, кресты были пожалованы въ 1347 г. (*Миклоичича Acta Patriarchat. Constantinop. I*, 258, также у *Ралли* и *П. V*, 503).

²⁾ Названіе же малахай или молохай есть несомнѣнно греческое—*μολάχιον* (*Словарь Византия*) отъ *μολάχα* (*μολόχα* и *μολοχά*,—*Дюканжъ Gloss. Graecit.*),—прокурнякъ, и означаетъ головной покровъ (по преимуществу женскій) похожій формою на прокурнякъ.

³⁾ Лѣтопись заявѣній Археограф. Коммиссіи, выпускъ 3-й, отд. II, стр. 14, *Ива-*

Особенный головной покровъ нашихъ архіереевъ составлялъ и составляетъ бѣлый клобукъ, служащій въ настоящее время отличіемъ митрополитовъ. Вопросъ о происхожденіи этого нашего бѣлаго клобука до сихъ поръ остается вопросомъ.

Вотъ существующія о немъ извѣстія. Въ житіи преп. Сергія Радонежскаго, помѣщенномъ въ Никоновской лѣтописи, по поводу полученія отъ патріарха сана архіепископа племянникомъ преп. Сергія епископомъ Ростовскимъ Θεодоромъ, замѣчается: «клобуки бѣлыи изначала вси ношаху на Руси и митрополиты и епискупи и сподобившіися великіе чести архіепискупства вси святители на Руси бѣлыя клобуки ношаху»,—IV, 231. Въ соборной грамотѣ о бѣломъ клобукѣ 1564 г. говорится, что «прежніе русскіе первопрестольники, митрополиты и чудотворцы Петръ и Алексій, и Иванъ архіепископъ Новгородскій, и Леонтій и Игнатій и Исаія Ростовскіи чудотворцы, носили бѣлые клобуки» и что «прежніе русскіе первопрестольники и чудотворцы, Петръ и Алексій митрополиты, писани на образѣхъ въ бѣлыхъ клобукѣхъ, да и Ивана архіепископа Ноугородскаго и Леонтіа и Исаія и Игнатіа Ростовскихъ чудотворцовъ пишутъ въ бѣлыхъ клобукѣхъ»,—Акт. Ист. т. I № 173, стр. 332 col. 2. Новгородская 4-я лѣтопись подъ 1169-мъ г. называетъ извѣстнаго Ростовскаго епископа Θεодора или Θεодорца «бѣлымъ клобучкомъ»,—Собр. лѣтт. IV, 12. Епифаніево житіе преп. Сергія,—литограф. изд. л. 256 об., и Никоновская лѣтопись,—IV, 66, говорятъ, что архимандритъ Михаилъ-Митяй, избранный на мѣсто св. Алексія, возложилъ на себя (до посвященія) бѣлый митрополитчій клобукъ ¹⁾. Никоновская лѣтопись говоритъ о митр. Пиминѣ, незаконно поставившемся (за смертію Михаила) на мѣсто св. Алексія, что съ него снятъ былъ бѣлый клобукъ,—IV, 129. По увѣренію Карамзина, въ харатейной Троицкой лѣтописи, теперь не существующей, говорилось подъ 1406-мъ г. объ Антоніи, епископѣ Туровскомъ, что онъ носилъ бѣлый клобукъ,—Ист. IV, прим. 360 fin.

нова Описание госуд. архива стр. 277, Описание документовъ и дѣлъ Св. Синода, т. I, приложж. стрр. CCIV, CCCCLXVII и CCCCLXXIII.

¹⁾ Митр. Кипріанъ въ посланіи къ преп. Сергію Радонежскому, говоря о противозаконныхъ дѣйствіяхъ Михаила, не называетъ митрополитчаго клобука бѣлымъ, но даетъ знать, что онъ былъ отличенъ отъ обыкновеннаго монашескаго клобука, ибо въ числѣ митрополитчѣихъ одеждъ, незаконно возложенныхъ на себя Михаиломъ, называетъ и клобукъ, тогда какъ обыкновенный монашескій клобукъ Михаилъ носилъ и прежде: «какѡ—спрашиваетъ Кипріанъ Сергія—у васъ стоитъ на митрополитѣ мѣстѣ чернецъ въ монахѣ святительской и въ клобукѣ, и перемонатка святительская на немъ и посохъ въ рукахъ?»—Памятн. Псал. col. 180.

Неизвѣстно—когда послѣ 1406-го г. у митрополитовъ и у епископовъ вышло изъ обычая носить бѣлый клобукъ и онъ остался исключительной принадлежностію и отличіемъ архіепископовъ Новгородскихъ. Въ 1564 г., передъ избраніемъ преемника митр. Макарію, сдѣлано было соборное постановленіе, чтобы вмѣстѣ съ архіепископами Новгородскими снова носили его и митрополиты (цитата грамоты соборной выше). Въ Новгородѣ сочинено было сказаніе о бѣломъ клобукѣ тамошнихъ архіепископовъ, въ которыхъ говорится, что этотъ бѣлый клобукъ устроилъ Константинъ Великій папѣ римскому Сильвестру,—что папы, отпавъ отъ благочестія и возненавидѣвъ клобукъ, сначала скрыли было его, потомъ хотѣли было его «истребить», и наконецъ принуждены были послать его въ Константинополь,—что такъ какъ и отъ Константинополя благодать св. Духа имѣла быть отнята въ плѣненіе агарянское и вся святая имѣла быть предана отъ Бога величій русстей земли: то патріарху Константинопольскому Филоею, который получилъ клобукъ изъ Рима, повелѣно было откровеніемъ свыше послать его въ Россію, архіепископу Новгородскому Василию (представляется дѣло такъ, что клобукъ архіепископа Василия—тотъ самый, который устроенъ былъ Константиномъ). Сказаніе предваряется посланіемъ отъ лица посольскаго толмача Дмитрія Герасимова къ архіепископу Новгородскому Геннадію, въ которомъ говорится, что Димитрій, по порученію Геннадія, нашолъ сказаніе въ Римѣ, въ свою бытность въ послѣднемъ (сказаніе напечатано въ Памятникахъ *Кушелева—Безбородко* I, 287; существуетъ во множествѣ списковъ).

Къ общему отвѣту на вопросъ: откуда могли взяться въ Россіи бѣлые клобуки, служитъ замѣчаніе Іоанна Кантакузена, дѣлаемое имъ въ разсказѣ о Константинопольскомъ патріархѣ Іоаннѣ Гликѣ, чте патріархи, если они были не изъ чина монаховъ, каковъ былъ Глика, носили головной покровъ, обернутый бѣлымъ полотномъ (бѣлой матеріей: τῆν ἐπὶ τῆς κεφαλῆς καλύπτραν, ἐθὼν ἑλευχῇ περιεϊλημμένην,—цитата не одинъ разъ выше). Такимъ образомъ, бѣлые клобуки могли явиться у насъ, какъ головной покровъ архіереевъ, которые были не изъ монаховъ. Но въ приведенныхъ выше свидѣтельствахъ дается видѣть и говорится, что у насъ носили въ древнее время бѣлые клобуки архіереи и изъ монаховъ и вообще всѣ они. Въ объясненіе этого послѣдняго мы не можемъ сдѣлать никакого другаго предположенія, какъ то, что бѣлые клобуки, явившись у насъ первоначально въ качествѣ головного покрова архіереевъ не изъ монаховъ, такъ сказать полюбилися нашимъ архіереямъ и вошли у насъ въ общее

употребленіе (или же въ такое употребленіе, что предоставлялось на произволъ—носить черный или бѣлый клобукъ).

Почему послѣ 1406-го г. оставили носить бѣлый клобукъ всѣ архіереи, за исключеніемъ новгородскихъ архіепископовъ, не можемъ сказать. Что касается до Новгородской повѣсти о клобукѣ архіепископа Василія, то ея сочиненіе изъясняется очень просто. Кантакузень сообщаетъ о патріархѣ Іоаннѣ Гликѣ, что онъ первый изъ патріарховъ - не монаховъ украсилъ свой бѣлый головной покровъ золотомъ, изобразивъ на немъ (вышивъ или положивъ изображенія) Спасителя, Божіей Матери и Предтечи. То же самое, если не первый изъ всѣхъ русскихъ архіереевъ, то несомнѣнно—новгородскихъ архіепископовъ, по подражанію патріарху, сдѣлалъ и Василій съ своимъ клобукомъ (Іоаннъ Глика занималъ патріаршій престолъ съ 1315 по 1320-й г., а Василій, занимавшій архіепископскую кафедру съ 1330-го г. по 1352-й г., путешествовалъ до архіепископства на Востокъ, такъ что могъ видѣть на Гликѣ его украшенный клобукъ собственными глазами; клобукъ Василія, несомнѣнно—великолѣпный для своего времени и, по всей вѣроятности, сдѣланный въ Греціи, сохранился въ подновленномъ относительно украшеній видѣ до настоящаго времени; его описаніе у архим. *Макарія* въ Археологическомъ описаніи церковныхъ древностей въ Новгородѣ, II, 343 sqq). Небывалое дотош. украшеніе клобука могло подать поводъ къ тому, чтобы начали ходить о немъ легенды, и такъ какъ Новгородцы начали смотрѣть на бѣлый клобукъ своихъ архіепископовъ, какъ на символъ своей свободы (по тому значенію, которое усвоилось у насъ слову бѣлый, юридич. «обѣлить, бѣлая земля, бѣлые люди», смъ грамоту митр. Филиппа нареченному архіепископу Новгородскому Теофілу въ Акт. Ист., I, № 279, стр. 511 col. 2 нач.): то—легенды въ извѣстномъ направленіи, т. е. что онъ необыкновеннаго происхожденія. Очень можетъ быть, что существующее сказаніе о клобукѣ дѣйствительно принадлежитъ Дмитрію Герасимову и что только предреченіе объ учрежденіи въ Россіи патріаршества есть позднѣйшая въ немъ вставка (а если въ соборной грамотѣ 1564-го г. говорится, что «писанія тому нѣтъ, котораго для случая архіепископы Ноугородскіе бѣлые клобуки носятъ»: то это можетъ значить, что члены собора, за исключеніемъ архіепископа Новгородскаго, не знали о сказаніи, а что послѣдній съ своей стороны находилъ неудобнымъ доводить о немъ до свѣдѣнія собора). Въ увѣреніи автора сказанія, будто онъ нашолъ его въ Римѣ, можетъ быть принимаемо за справедливое то, что въ Римѣ ему сообщена была из-

вѣстная подложная дарственная грамота Константина Великаго, на основаніи которой онъ сочинилъ сказаніе (извѣстно, что глаза архіепископа Геннадія очень обращены были на Западъ; не видя своего кlobука у восточныхъ архіереевъ, онъ, дѣйствительно, могъ поручить Герасимову произвести развѣдки о немъ въ Римѣ, если только Герасимовъ въ бытность Геннадія на каѳедрѣ путешествовалъ въ Римѣ (фамилія купцовъ Саларевыхъ, съ однимъ изъ которыхъ, по посланію, Герасимовъ отправилъ Геннадію сказаніе изъ Рима, дѣйствительно существовала,—*Карамз.* V, прим. 70 и VII, прим. 49); но дѣло могло быть и гораздо проще: у Геннадія жилъ въ Новгородѣ одинъ доминиканецъ; этотъ могъ сообщить дарственную грамоту, какъ такую грамоту, въ которой говорится о бѣломъ кlobукѣ (устроенномъ будто бы Константиномъ Великимъ папѣ),—и на основаніи грамоты въ самомъ Новгородѣ и сфабриковано было сказаніе. Впрочемъ, сколько знаемъ, среди множества списковъ сказанія неизвѣстно списковъ XV—XVI в., а все XVII, XVIII в. и новѣйшіе. Патріархъ Филоеѳъ, присылающій кlobукъ Василию, есть анахронизмъ, ибо онъ вступилъ на каѳедру послѣ смерти Василія въ 1354-мъ г. Фабулѣзное завѣщаніе преп. Лазаря Мурманскаго, говорящее, будто этотъ Лазарь посланъ былъ патріархомъ къ архіепископу Василию сказать повѣсть о бѣломъ кlobукѣ—въ Ист. Іер. V, 116, и у Филарета въ Русскихъ свя-тыхъ подъ 8 Марта).

Отношенія Русской церкви къ Римской, попытки папъ подчинить насъ своей власти и наши собственныя обращенія къ папамъ.

Выше было говорено, что нѣкоторые римско-католическіе писатели утверждаютъ, будто мы—Русскіе обращены изъ язычества въ христіанство латинскими миссіонерами и будто уже только послѣ принятія христіанства мы перешли или были перезваны и переманены отъ папы на сторону Грековъ. Этимъ дѣло не кончается. Писатели утверждаютъ, будто и передавшись на сторону Грековъ мы все-таки не порвали связей съ св. отцомъ, будто мы признавали его верховенство и главенство въ церкви и будто такъ было: по однимъ изъ нихъ—то или другое нѣкоторое время, а по другимъ—даже въ продолженіе всего періода домонгольскаго.

Цѣль этихъ не менѣе неожиданныхъ и странныхъ увѣреній все та же, что и выше, т. е. чтобы создать для насъ обязанность возвращаться къ стопамъ св. отца.

Исторія нашихъ отношеній къ папамъ въ продолженіе періода до-монгольскаго должна быть раздѣляема на двѣ половины. Мы приняли христіанство до окончательнаго раздѣленія церковей Восточной и Западной, и это раздѣленіе, случившееся въ 1054-мъ году ¹⁾, т. е. чрезъ 60 лѣтъ послѣ нашего крещенія, и должно быть полагаемо гранью двухъ половинъ.

Ссора патріарха Фотія и папы Николая 1-го въ половинѣ IX вѣка, ссора весьма сильная и сопровождавшаяся взаимными отлученіями, не была однако началомъ совершеннаго и формальнаго раздѣленія церковей. Послѣ ссоры миръ снова былъ возстановленъ, и хотя онъ былъ очень непроченъ, хотя прерывался вспышками затаенной вражды и хотя Греки смотрѣли на латинянъ подозрительно и обличали ихъ въ отступленія отъ православія и правосмыслія: однако до 1054-го г., когда совершилось окончательное раздѣленіе, послѣдніе были для первыхъ, хорошими или худыми, православными и сынами единой вселенской церкви. Само собою разумѣется, что какъ смотрѣли на латинянъ до раздѣленія Греки, такъ смотрѣли на нихъ и мы. Папа не былъ для Грековъ еретикомъ ²⁾ (не бывъ вполнѣ доброкачественнымъ и православнымъ); конечно, прежде Грековъ не объявляли его еретикомъ и мы. Если католическіе писатели докажутъ, что Греки признавали папу главою церкви, то вмѣстѣ съ этимъ будетъ доказано, что таковымъ признавали его и мы (ибо и мы признавали его тѣмъ, чѣмъ признавали Греки). Но было ли когда-нибудь послѣднее и особенно было ли что-нибудь похожее на это послѣднее въ періодъ времени отъ ссоры патр. Фотія съ папою Николаемъ до окончательнаго раздѣленія, къ концу котораго относится наше христіанство?

Послѣ окончательнаго раздѣленія церковей, происшедшаго въ 1054-мъ г., папа сталъ для Грековъ еретикомъ ³⁾, отлученнымъ отъ вселенской церкви. Повидимому, совершенно ясно, что тѣмъ же дол-

¹⁾ Легаты папы, бывшіе въ Константинополѣ, положили на престолъ св. Софіи отлучительную грамоту противъ Грековъ, съ каковою минуты началось окончательное раздѣленіе, 16 Іюля 1054 года.

²⁾ Церковь Греческая, какъ церковь, не провозглашала латинянъ еретиками посредствомъ своего соборнаго (такъ сказать officialнаго) приговора. Но большинство частныхъ греческихъ полемистовъ, увлекаемое враждой въ прискорбную крайность, хотѣло видѣть въ нихъ не только еретиковъ (а не схизматиковъ), но даже и еретиковъ самыхъ злыхъ и тяжкихъ. Сравни о семъ ниже.

³⁾ Разумѣемъ, какъ сказали, большинство частныхъ мнѣній, но не голосъ церкви.

женъ былъ онъ стать и для насъ, ибо мы остались на сторонѣ Грековъ и подъ ихъ властію, чего католическіе писатели не отрицаютъ. Однако, эти писатели говорятъ, что — нѣтъ, что и послѣ сего мы то или другое время признавали власть папы (нѣкоторое, — какъ говорятъ одни; весьма долгое, до самаго конца періода домонгольскаго, — какъ говорятъ другіе). Писатели не берутъ на себя труда объяснить удовлетворительно, какимъ образомъ могло быть, чтобы мы въ одно и то же время признавали двѣ враждебныя и исключаютія одна другую власти (ибо того факта, что мы остались и оставались подъ властію Грековъ они, повторяемъ, не отрицаютъ); но, какъ кажется, они предполагаютъ, что въ вопросѣ о папѣ мы—Русскіе вели себя независимо отъ Грековъ, что послѣ того какъ Греки провозгласили его еретикомъ, для насъ—Русскихъ онъ остался православнымъ и что такимъ образомъ, не отдѣляясь отъ нихъ и не отлагаясь отъ нихъ непосредственной власти, мы продолжали признавать въ то же время, вопреки имъ и его—папы верховную (надъ непосредственною) власть. Но если это такъ, то, не говоря о совершенной оригинальности мысли усвоить намъ указанную самостоятельность, т. е. иначе о крайней и смѣшной ея несостоятельности, не говоря о недоказанности, т. е. хотимъ мы сказать—совершенной ложности того, что составляетъ здѣсь сущность, а именно,—будто бы въ продолженіе времени, предшествовавшаго раздѣленію, Греки передали намъ ученіе о главенствѣ папы въ церкви, — въ отвѣтъ на сказанное выше мы считаемъ достаточнымъ указать только на то, что послѣ раздѣленія у насъ митрополитами были Греки: возможно ли и сообразно ли съ человѣческимъ смысломъ допускать, чтобы одни и тѣ же Греки въ Константинополѣ признавали папу еретикомъ, а въ Кіевѣ православнымъ и главою вселенской церкви? Но, говорятъ католическіе писатели, у нихъ есть фактъ, доказывающій то, что они утверждаютъ. Этотъ фактъ—нашъ русскій праздникъ 9 Мая въ честь перенесенія мощей Николая чудотворца въ Баръ-градъ. Праздникъ установленъ въ Россіи помимо Греціи, которая не знаетъ его и не признаетъ; событіе, въ память котораго онъ установленъ, вовсе не есть для Грековъ предметъ радости и торжества: ясно-де, что онъ установленъ Русскими по приказанію папы и слѣдовательно ясно-де, что въ минуту установленія праздника, что было уже послѣ раздѣленія церквей (въ послѣднихъ годахъ XI вѣка), они признавали его власть. Этотъ праздникъ есть собственный и единственный фундаментъ, на которомъ зиждутся всѣ увѣренія римско-католическихъ писателей. Но, увы! судьба, какъ бы избавляя насъ отъ напрасныхъ

словопрений, хотѣла, чтобы они имѣли съ своимъ толкованіемъ праздника спеціальныя ad hoc рѣшительныя противъ себя доказательства. Въ то самое время, какъ былъ установленъ у насъ праздникъ 9 Мая, папа обращаясь къ нашему митрополиту съ предложеніемъ возсоединенія, и митрополитъ отвѣчалъ ему обличеніями его неправомыслия и отказомъ на предложеніе (сношенія папы Климента III съ нашимъ митрополитомъ Іоанномъ II): ясно, что праздникъ установленъ у насъ не по приказанію папы. Если бы онъ былъ установленъ у насъ по приказанію папы, то былъ бы установленъ и во всей католической церкви, ибо нельзя же, конечно, утверждать, чтобы папа имѣлъ фантазію установить его въ одной Русской церкви; но католическая церковь этого праздника не имѣетъ и никогда не имѣла; слѣдовательно ясно, что онъ былъ установленъ у насъ не по приказанію папы (не устанавливая его на наше, такъ сказать, счастье, во всей католической церкви, папа установилъ его только какъ мѣстный праздникъ въ Барѣ).

Очень хорошо знаемъ, что опровергать иныхъ католическихъ писателей значить то же самое, что толочь воду въ ступѣ. Но сказаннаго требовала отъ насъ полнота историческаго изложенія ¹⁾.

Никогда не имѣвъ насъ подъ своею властію, непосредственною или только верховною, св. отецъ, разумѣется, всегда желалъ имѣть насъ подъ нею, ибо мы въ сравненіи съ другими христіанскими народами уже съ древняго времени представляемъ собою «народъ безчисленный» ²⁾.

Выше мы сказали, что папа присылалъ посольство къ Владимиру въ Корсунь, когда князь, находясь въ этомъ городѣ, велъ переговоры

¹⁾ До какой негѣпости доходятъ иные католическіе писатели, въ этомъ читатель убѣдится, если напр. почитаетъ *Specimen Ecclesiae Ruthenicae* Им. Кульчинскаго (новое изданіе, обязательно сдѣланное извѣстнымъ Мартыновымъ, — Paris, 1859 г.). По Кульчинскому, Русскіе признавали папу главою церкви въ продолженіе всего періода до-монгольскаго и именно такъ, что митрополиты признававшіе его и не признававшіе чередовались между собою, — одинъ признаетъ, другой — нѣтъ, третій опять признаетъ и т. д.: т. е. по представленіямъ автора у насъ господствовали на этотъ счетъ личныя фантазіи и капризы митрополитовъ! Что касается до его доказательствъ относительно тѣхъ митрополитовъ, которыхъ онъ выдаетъ за признававшихъ папъ, то въ однихъ случаяхъ, не моргая глазами, онъ сочиняетъ ихъ, а въ другихъ случаяхъ, ничто же сумняся, обращаетъ въ свою пользу такіа доказательства, которыя говорить именно и ясно противъ него.

²⁾ Народомъ безчисленнымъ, какъ звѣзды, называетъ насъ Матеей, епископъ Краковскій, въ письмѣ къ Бернарду аббату Клервосскому отъ 1130-го г., — *Historica Russiae Monumenta*, I, Praef. XIII (*Карамз.* III, 68 нач. и прим. 112).

съ Греками объ іерархическомъ устройствѣ будущей Русской церкви, и что цѣлю посольства (какъ необходимо думать) было то, чтобы отклонить Владимира отъ церковнаго союза съ Греками и подчинить своей собственной власти. Посольство не имѣло успѣха. Но отъ такого привлекательнаго стяжанія (такой привлекательной добычи), какъ наша огромная (сравнительно) Русь, папы не хотѣли отказаться послѣ одной попытки, и ихъ сдѣлано было въ правленіе Владимира еще двѣ. По свидѣтельству той же Никоновской лѣтописи, которая говоритъ о посольствѣ папы къ Владимиру въ Корсунь и прежде Владимира къ Ярополку, къ первому изъ князей приходили изъ Рима еще два посольства, — одно въ 991-мъ, другое въ 1000-мъ году. О цѣли этихъ вторыхъ посольствъ лѣтопись также ничего не говоритъ, какъ и первыхъ ¹⁾; но здѣсь, также какъ и тамъ, она не можетъ подлежать сомнѣнію: необходимо думать, что, послѣ неудачной попытки отклонить Владимира отъ церковнаго союза съ Греками, папа присылалъ къ нему новыя посольства, чтобы пытаться перезавязать его отъ Грековъ на свою сторону. Вслѣдъ за первыми — 991-го г. послами папы, по свидѣтельству той же Никоновской лѣтописи, приходили къ Владимиру послы отъ королей польскаго и чешскаго, а вторыхъ пословъ папы, по ея словамъ, прямо сопровождали послы королей чешскаго и венгерскаго ²⁾. Если не необходимо, то совершенно вѣроятно понимать это такимъ образомъ, что послы римско-католическихъ государей, съ которыми Владимиръ, по свидѣтельству первоначальной лѣтописи, жилъ въ мирѣ и любви ³⁾, должны были содѣйствовать стараніямъ пословъ папы ⁴⁾. Въ отвѣтъ на оба посольства послѣдняго Владимиръ посылалъ своихъ пословъ въ Римъ (по свидѣтельству той же Никоновской лѣтописи) ⁵⁾. Изъ сего необходимо слѣдуетъ, что посольства были при-

¹⁾ Подъ 991-мъ г. лѣтопись говоритъ: „того же лѣта придоша къ Володимеру послы изъ Рима отъ папы съ любовію и честию“, т. е. представляетъ дѣло такъ, будто папа, безъ всякихъ личныхъ побужденій, присылалъ къ Владимиру пословъ засвидѣтельствовать ему свое уваженіе.

²⁾ Подъ 1000-мъ г.: „того же лѣта приде (-оша) послы отъ папы Римскаго и отъ королей Ческихъ и Угорскихъ“ (sic).

³⁾ Первоначальная лѣтопись подъ 996-мъ г.: „и бѣ живя (Владимиръ) съ князи околными миромъ, — съ Болеславомъ Лядскимъ и съ Стефаномъ Угорскимъ и съ Андрихомъ (Ульрихомъ) Чешскимъ, и бѣ миръ межу ими и любви“.

⁴⁾ Въ 1000-мъ г. венгерскій князь Стефанъ получилъ отъ папы королевскій вѣнецъ. Весьма вѣроятно, что легаты папы, принесшіе Стефану вѣнецъ, и ходили потомъ въ Россію (була папы Стефану о вѣнцѣ отъ 27 Марта 1000-го г., — *Oeslerra Geschichte von Ungarn*, т. I, изд. 2, Клейна, стр. 108).

⁵⁾ Подъ 994-мъ и 1001-мъ гг.

нимаемы княземъ весьма благосклонно и дружелюбно. Но эти благосклонность и дружелюбіе и были единственнымъ результатомъ стараній папъ,—перезвать Владимира отъ Грековъ къ себѣ имъ вовсе не удалось. Весьма возможно, что первое изъ двухъ нашихъ посольствъ, т. е. посольство 991-го г., было прислано, когда еще не приходили къ Владимиру изъ Константинополя митрополитъ и епископы греческіе (прибывшіе именно въ семъ 991-мъ году). Если это такъ, то и на сей разъ время еще было благопріятно: предстояло убѣдить Владимира не къ тому, чтобы онъ отослалъ митрополита и епископовъ греческихъ уже принятыхъ, а къ тому, чтобы онъ отказался принять еще не пришедшихъ. Но увя! у Владимира совершенно твердо было рѣшено вступить въ непосредственный церковный союзъ съ Греками, а не съ папою: посольство папы было принято имъ весьма дружелюбно; въ отвѣтъ на него онъ послалъ въ Римъ своихъ пословъ, а между тѣмъ сношенія съ Греками объ учрежденіи іерархіи шли своимъ чередомъ и митрополитъ съ епископами былъ полученъ отъ нихъ въ слѣдъ за тѣмъ, какъ ушли послы папы ¹⁾. Съ полною вѣроятностію предполагаютъ, что нашъ первый митрополитъ Леонъ, передъ которымъ или при которомъ приходило первое посольство папы и при которомъ приходило второе, именно по поводу этихъ посольствъ написалъ свое обличительное сочиненіе противъ латинянъ, имѣвъ своею цѣлію противодѣйствовать стараніямъ Рима (еще православнаго тогда, но весьма хромавшаго въ православіи, что показываетъ митрополитъ въ своемъ сочиненіи) привлечь Владимира на свою сторону ²⁾.

¹⁾ Посольство 991-го г. было прислано тѣмъ же папой Іоанномъ XV, который посмалъ къ Владимиру въ Корсунъ. Посольство 1000-го г. прислалъ Сильвестръ II (до папства Гербертъ, архіепископъ Реймскій), знаменитый ученій своего времени, бывшій учителемъ импер. Оттона III, который возвелъ его на папскій престолъ. Этотъ Оттонъ былъ родной шеманникъ супруги Владимировой царевны Анны, ибо его мать, а супруга Оттона II, Феодано или Стефана († 996), была родная сестра послѣдней. Эти родственныя связи, вѣроятно, не мало поддерживали надежды папы).

²⁾ Еще указаніе на попытку папъ подчинить насъ своей власти при Владимирѣ нѣкоторые выдаютъ въ словахъ Титмара Мерзебургскаго объ епископѣ Колобрежскомъ Рейнбергѣ (Chron. lib. VII, c. 52). Владимиръ женилъ своего старшаго сына Святополка на Польской княжнѣ, дочери Болеслава Великаго. Вѣсть съ княжной прибылъ въ Россію, въ качествѣ ея придворнаго священника или духовника, помянутый Рейнбертъ, бывшій епископъ Колобрежскій (Колобрега, отъ „около берега“, по-нѣмецки Кольбергъ, находится въ Пруссіи, въ бывшемъ Славяно-Балтійскомъ, въ X—XI в. принадлежавшемъ Польшѣ, Поморьѣ, что нынѣшняя Померанія, на берегу Балтійскаго моря, при впаденіи въ него рѣки Перванте; Рейнбертъ

Послѣ окончательнаго раздѣленія церквей, которое случилось въ годъ смерти Ярославъ, въ продолженіе періода до-монгольскаго попытки папъ подчинить насъ своей власти сравнительно были немногочисленны. Русь до-монгольская вовсе не была тѣмъ, чѣмъ послѣ стала Русь Московская, именно—страной весьма крѣпко запертой, въ которую весьма трудно попасть, а напротивъ была страной совершенно открытой и доступной, находившейся съ Западомъ въ живомъ общеніи. Вслѣдствіе этого папамъ не было тогда затрудненій и препятствій дѣлать свои попытки столь часто, сколько бы они хотѣли; а поэтому и немногочисленность ихъ попытокъ нужно объяснять не трудностью дѣлать послѣднія, а другими причинами. Такой причиной, по всей вѣроятности, должно считать то, что въ продолженіе времени, соответствующаго нашему періоду до-монгольскому, у однихъ изъ папъ было слишкомъ много дѣла и заботъ и безъ насъ и что напротивъ другіе папы не имѣли заботъ ровно ни о чемъ.

Есть не совсѣмъ ясное указаніе на то, что папа пытался перезвать насъ къ себѣ въ самую минуту раздѣленія церквей. Когда по-

оставилъ свою каведру, открытую въ 1000-мъ г. или передъ симъ годомъ не для дѣйствительныхъ, а только для чаемыхъ христіанъ, нѣтъ сомнѣнія потому, что членія оказались напрасными, хотя Титмаръ и говоритъ о семъ противное). Святополкъ, тайно подушаемый тестемъ, намѣревался возстать противъ отца. Вслѣдствіе этого Владимиръ заключилъ его съ женой въ темницу, а вмѣстѣ съ ними и Рейнберна, какъ соучастника замысла. О пребываніи Рейнберна въ темницѣ Титмаръ говоритъ: „въ ней (темницѣ) мужъ достопочтенный тайно съ божественною похвалою совершилъ то, что на волѣ (in aperto) не могло быть сдѣлано“. Эти слова понимаютъ такъ, что въ темницѣ Рейнбернъ успѣлъ расположить Святополка къ подчиненію власти папы. Но тутъ прежде всего спрашивается: какія препятствія могли помѣшать Рейнберну сдѣлать это на волѣ, когда онъ жилъ при Святополкѣ? Затѣмъ контекстъ рѣчи Титмара вовсе не за это толкованіе приведенныхъ словъ, а совсѣмъ за другое. Вся рѣчь Титмара о Рейнбернѣ въ темницѣ есть слѣдующая: „въ ней достопочтенный мужъ съ божественною похвалою совершилъ то, что на волѣ не могло быть сдѣлано. Здѣсь, примиривши себя съ Верховнымъ Первосвященникомъ слезами и жертвою непрестанной молитвы, износившейся изъ сердца сокрушеннаго, разрѣшонный изъ тѣсной темницы тѣла радуясь перешелъ къ свободѣ вѣчной славы“. Ясно, что слово „здѣсь“ указываетъ на внутреннюю связь предыдущаго съ слѣдующимъ и слѣдоват. ясно, что въ первой части Титмаръ говоритъ о дѣлѣ совершенномъ Рейнберномъ не по отношенію къ другому, а по отношенію къ себѣ самому. Если бы Титмаръ дѣйствительно разумѣлъ свращеніе Святополка, то какія бы препятствія имѣлъ онъ не сказать этого прямо? Наконецъ, толкуя указаннымъ образомъ слова Титмара, предполагаютъ, что Рейнбернъ посаженъ былъ въ одну темницу съ Святополкомъ. Но это было бы со стороны Владимира великимъ неразуміемъ и болѣе чѣмъ сомнительно.

слы папскіе, бывшіе въ 1054-мъ г. въ Константинополѣ, положивъ на алтарь св. Софіи отлучительную грамоту противъ Грековъ, удалились изъ города, то импер. Константинъ Мономахъ, не довѣряя вѣрности копій этой грамоты, которую передалъ ему патр. Михаилъ Керуларій (рѣшительное поведеніе котораго противъ папы императоръ по своимъ политическимъ видамъ не одобрялъ), post Nuntios Romanos directis suis exemplar excommunicationis verissimum a civitate Russo-rum remissum sibi acceperit ¹⁾, т. е. встѣдъ за послами Римскими отправилъ своихъ (чиновниковъ) и получилъ вѣрнѣйшую копію отлучительной грамоты, которая была прислана ему изъ города Русскихъ. Вѣроятнѣйшее толкованіе этого не совсѣмъ яснаго извѣстія есть то, что послы папы держали свой обратный путь чрезъ Россію и что въ ней они настигнуты были чиновниками императора, которымъ и вручили копію ²⁾. Если такъ, то Россія вовсе не лежала посламъ папы на прямой дорогѣ домой и слѣдовательно они, дѣлая большой крюкъ, заходили на нее нарочно. Единственной причиной, для чего бы они это сдѣлали, можетъ быть предполагаемо то, что они хотѣли попытаться вооружить Русскихъ противъ Грековъ и оторвать ихъ отъ послѣднихъ.

Въ послѣдней четверти XI вѣка, между 1084 — 1089 годами, присылалъ посольство къ намъ въ Россію папа или собственно антипапа Климентъ III, поставленный импер. Генрихомъ IV противъ Григорія VII,

¹⁾ Brevis commemoratio eorum, quae gesserunt Apocrisiarii s. Rom. sedis in regia urbe, написанное однимъ изъ легатовъ, Гумбертомъ, у *Баронія* подъ 1054-мъ г. и у *Гизелера* II, 1, § 42, прим. 8 (4 Aufl. S. 390).

²⁾ Нѣкоторые склоняются къ тому подозрѣнію, чтобы видѣть въ civitas Russorum одинъ изъ городовъ греческихъ, именно—или 'Ρωσσιον, иначе называвшійся 'Ρήσιον ('Pisov)'омъ, а собственно и преимущественно 'Ρήσιον'омъ, находившійся на Мраморномъ морѣ весьма не далеко отъ Константинополя и составлявшій какъ бы предмѣстье послѣдняго (едва ли не нынѣшній знаменитый нашимъ миромъ съ Турками Санъ-Стефано,—о немъ у *Дюканжа* въ Constantinop. Christ., у *Византія* въ Κωνσταντινούπ. и у *Угера* въ Quellen der byzantinischen Kunstgeschichte), или же 'Ρωσσιον, иначе 'Ρώσιον, въ древнѣйшее время называвшійся Топиромъ, находившійся въ горахъ Родопскихъ (если не ошибаемся, нынѣшній Кешанъ или Рускій, прямо на югъ отъ Адрианополя, не особенно далеко отъ берега моря,—о немъ см. *Табеля* De via militari Romanorum Egnatia, Tubingae, 1842,—Pars Orientalis p. 19 и у *Le Quien'a* въ Oriens Christ. I, 1200). Если записка легатовъ извѣстна только въ позднѣйшихъ спискахъ, то очень можетъ быть, что въ ней допущена ошибка или сдѣлана ошибочная поправка; но если она извѣстна въ подлинникѣ, то сами легаты не могли превратить 'Ρωσσιον, Rhusium въ civitas Russorum.

съ которымъ императоръ велъ ожесточенную борьбу ¹⁾. Характеристическую черту этого посольства составляет то, что папа не искалъ подчиненія себѣ Русской церкви, а предлагалъ воссоединеніе. Какъ понимать это, не совсѣмъ ясно—такъ ли, что Климентъ, начиная съ немногаго, въ концѣ концовъ имѣлъ въ виду то же, что и другіе папы, или такъ, что онъ дѣйствительно думалъ о воссоединеніи. Но если послѣднее, то странно, что онъ обращался къ намъ, а не Грекамъ, ибо отложиться отъ православія къ Римской церкви мы могли и безъ Грековъ, но не могли безъ нихъ вести переговоры о воссоединеніи церквей. Не совсѣмъ понятно и то, что Климентъ III, сидѣвшій на папскомъ престолѣ весьма не твердо и имѣвшій нужду посвящать всѣ свои заботы самому себѣ, хотѣлъ поднимать такіе вопросы, какъ воссоединеніе церквей или подчиненіе себѣ Русской церкви ²⁾. Какъ бы то ни было, нашъ митрополитъ Іоаннъ II, при которомъ и къ которому приходилъ посолъ папы,—одинъ изъ его епископовъ, въ отвѣтъ на предложеніе, написалъ папѣ посланіе, въ которомъ вѣжливо и съ соблюденіемъ самаго приличнаго тона, но вмѣстѣ твердо, обличаетъ «согрѣшенія» (ἁμαρτήματα) Римской церкви и въ которомъ предлагаетъ папѣ обратиться къ патріарху Константинопольскому и находящемуся при немъ собору митрополитовъ, «иже,—говорить митрополитъ,—слово животно имуще, яко свѣтила въ мірѣ сіяютъ и възможни суть (δυνάτοί εἰσι) Божіею благодатью таковыхъ възскати и съ тобою исправить» ³⁾. Съ приходившимъ епископомъ папы митро-

¹⁾ Климентъ III, до папства Гибертъ или Вибертъ, архіепископъ Равеннскій, поставленъ былъ Генрихомъ въ 1080 г.

²⁾ Въ 1075 г. обращался къ сопернику Климентову Григорію VII съ изъясненіемъ готовности признать власть Римской церкви вел. кн. Ізяславъ Ярославичъ, что не имѣло послѣдствій и о чемъ ниже. Очень возможно думать, что это именно и побудило Климента сдѣлать его попытку, т. е. что послѣ обращенія Ізяслава къ Григорію, оставшагося безъ результата, Климентъ мечталъ достигнуть успѣха и такимъ образомъ, подчинивъ себѣ Русскую церковь, затмить своего соперника, что для него столько было желательно въ видахъ борьбы съ послѣднимъ. Этимъ нужно было бы объяснять и то, что Климентъ придаетъ дѣлу такіа мягкія формы,—предлагаетъ воссоединеніе церквей, а не подчиненіе себѣ Русской церкви: это должно было бы понимать такъ, что онъ хотѣлъ какъ можно вѣрнѣе обезпечить успѣхъ своего предложенія.

³⁾ Отвѣтное посланіе Клименту митр. Іоанна напечатано въ древнемъ славянскомъ переводѣ въ Памятникахъ Россійской Словесности XII в. *Какайдовича*, стр. 209; въ томъ же переводѣ и греческомъ подлинникѣ *А. С. Павловымъ* въ изслѣдованіи: Критическіе опыты по исторіи греко-русской полемики противъ ла-

полить, какъ съ вѣроятностію надлежить думать, посылалъ къ нему своего собственнаго посла. Въ Никоновской лѣтописи подъ 1091-мъ г. читается: «того же лѣта приде Ѳеодоръ, Грекъ митрополичь, отъ папы изъ Рима, и принесе много мощей святыхъ» ¹⁾: по всей вѣроятности этотъ Ѳеодоръ былъ ни кто иной, какъ посолъ Іоанна, ходившій къ Клименту.

По свидѣтельству сейчасъ помянутой Никоновской лѣтописи приходили въ Россію послы отъ папы въ 1169-мъ г. Къ сожалѣнію лѣтопись не сообщаетъ о послахъ совершенно никакихъ извѣстій, не указывая и того, куда именно они приходили ²⁾. (Можно подозрѣвать, что они приходили во Владимиръ къ Андрею Боголюбскому и что побужденіемъ для папы (которымъ былъ тогда Александръ III) прислать ихъ были дошедшіе до него слухи о неудовольствіяхъ Боголюбскаго на патріарха Константинопольскаго, каковыя князь могъ имѣть на патріарха за несогласіе послѣдняго учредить во Владимирѣ особую митрополию).

Въ 1207-мъ г. присылалъ или намѣренъ былъ прислать въ Россію посольство папа Иннокентій III. О намѣреніи свидѣтельствуется сохранившееся доселѣ въ Ватиканскомъ архивѣ посланіе ³⁾; а было ли исполнено намѣреніе, объ этомъ ничего нельзя сказать, потому что о посольствѣ нѣтъ никакихъ извѣстій въ нашихъ лѣтописяхъ. Папа Иннокентій III былъ чрезвычайно ревностнымъ и выѣстъ чрезвычайно счастливымъ папою относительно подчиненія св. сѣдалищу православныхъ народовъ. Въ 1199-мъ г. онъ вступилъ въ сношенія съ Болгарами и привелъ ихъ къ тому концу, что послѣдніе признали его власть; вслѣдъ за Болгарами то же сдѣлали Сербы (тѣ и другіе притворно и весьма недолгое время ⁴⁾; наконецъ, въ 1204-мъ году кресто-

тинянь, СПб., 1878 г., стр. 169. О посольствѣ папы см. въ статьѣ *Неволина*: О митрополитѣ Іоаннѣ II, какъ сочинителѣ посланія къ архіепископу римскому Клименту о опрѣснокахъ,—Поля. Собр. сочин. т. 6.

¹⁾ Татищевъ, не допуская того, чтобы православный принесъ мощи отъ папы, передѣлываетъ Грека нашего митрополита въ митрополита папина, родомъ Грека, и подъ видомъ выписки изъ лѣтописи сообщаетъ совсѣмъ новое противъ нея извѣстіе: „пришелъ изъ Рима отъ папы митрополитъ Ѳеодоръ, Грекъ родомъ, и принесъ много мощей святыхъ“,—II, 141.

²⁾ Въ лѣтописи подъ 1169 годомъ: „того же лѣта придоша послы отъ римскаго папы“.

³⁾ Оно напечатано въ *Historica Russiae Monumenta Турневева*, т. I, стр. 3.

⁴⁾ См. нашу книгу: *Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей Болгарской, Сербской и Румынской*.

носпы взяли Константинополь и хотя вмѣстѣ съ этимъ Греки не подчинились Римской церкви, но все-таки у нихъ водворена была латинская іерархія. Послѣ всего этого Иннокентій, конечно, не могъ за-быть и насъ Русскихъ. Въ своемъ посланіи, адресованномъ archiepiscopis, episcopis et universis tam clericis quam laicis per Rutheniam constitutis, папа настоятельно убѣждаетъ насъ возвратиться съ распутиа на путь истины, отъ котораго мы упорно отклоняемся. Церковь, говоритъ онъ, едина; власть надъ этою единою церковью вручена апостолу Петру, котораго я есмь преемникъ, слѣдовательно... и прочее; наконецъ, говоритъ онъ, разумѣя взятіе Константинополя крестоносцами, «греческая имперія и почти вся греческая церковь возвратилась къ почитанію апостольскаго престола и смиренно приѣмлетъ его повелѣнія»; въ часть греческой церкви «не нелѣпо ли то, что часть будетъ разногласить съ своимъ цѣлымъ и что одинъ членъ будетъ отдѣляться отъ всего тѣла?» Посланіе было или имѣло быть послано съ однимъ кардиналомъ-пресвитеромъ (G... по имени, tituli S. Vitalis), на котораго была возложена обязанность, по приведеніи заблудшей дочери къ ея матери, искоренять и разрушать, строить и насаждать, что найдетъ требующимъ искорененія и разрушенія, строенія и насажденія ¹⁾.

¹⁾ Лѣтопись такъ-называемая Кѣнигсбергская (Библиотека Россійская Историческая, ч. I, Спб., 1767) стр. 300, и за нею Татищевъ, III, 344, а за обоими почти всѣ новые изслѣдователи говорятъ еще о посольствѣ Иннокентія къ князю Роману Мстиславичу Галицкому, присланномъ въ 1205 г. Но это посольство пока для насъ очень сомнительно: если бы оно было, то была бы написана папою грамота князю, которая должна бы была сохраниться, притомъ же по связи посольства съ дѣлами польскими о немъ должны были бы говорить польскіе историки, которые однако совершенно молчатъ о немъ. Въ 1205-мъ г. Поляки посылали къ Роману для своихъ дѣлъ послами своихъ двухъ епископовъ (Другошъ): можетъ быть, отсюда и возникло извѣстіе о посольствѣ къ нему папы. Въ Кѣнигсбергской лѣтописи о немъ пишется: „таже и папа, слышавъ, яко Романъ Угре и Лахи побѣди и всю Русь подъ себе приведе, сла къ нему свой посолъ, намовляти въ латинскую вѣру свою, обѣщая ему грады и королеми въ Руси учинити. Романъ же препирашеся отъ письма, а они не срамялися належаху ему ласковыми словесы. Единою же молвящу послу тому къ Романови, како папа мочный и можетъ его богата, сильна и честна мечемъ Петровымъ устроити, изъявъ мечъ свой, рече послу: „такій ли то мечъ Петровъ у папы? иже имать такий, то можетъ города давати, а азъ, докогда имамъ ѿ при бедръ, не хочу куповати ино кровію, якоже отцы и дѣды наши размножили землю Рускую“. У Татищева нѣсколько измѣнено, — вставлены такъ сказать татищевскія обличенія посламъ папы и правоученія ему самому.

Отъ 1227-го года сохранилось любопытное посланіе въ Россію папы Гонорія III ¹⁾. Оно адресовано ко всѣмъ королямъ Русскимъ, — *ad universos reges Russiae*. Въ немъ читаемъ: «Радуеться о Господѣ, что послы ваши, какъ дошелъ до насъ слухъ, посланные къ почтенному брату нашему епископу Моденскому, легату апостольскаго сѣдлаща отъ нашего ребра (находящемуся въ Ливоніи), смиренно просили его, чтобы онъ лично посѣтилъ ваши страны, поелику, желая быть спасительно наставлены въ здоровомъ ученіи, вы готовы совершенно отказаться отъ всѣхъ заблужденій, въ которыя впали, какъ говорите вы, по причинѣ недостатка проповѣдниковъ». Далѣе папа утверждаетъ королей русскихъ въ ихъ намѣреніи, предлагаетъ имъ, если они желаютъ, чтобы къ нимъ прибылъ легатъ Римскій, прислать къ нему—папѣ грамоты и вѣрныхъ пословъ, и убѣждаетъ жить между тѣмъ въ твердомъ мирѣ съ христіанами Ливоніи и Естоніи, грозя въ противномъ случаѣ своимъ гнѣвомъ, котораго имъ не избѣжать. Прочитавъ вышеприведенное, съ великимъ изумленіемъ спрашиваешь себя: неужели въ самомъ дѣлѣ могло быть, чтобы князья Русскіе изъявляли папѣ желаніе совершенно отказаться отъ всѣхъ заблужденій греческой церкви? Оказывается, что это—ни что иное, какъ слишкомъ неумѣренное употребленіе довольно обычнаго папамъ приѣма. Вступая въ сношенія съ православными, съ цѣлію привлечь ихъ къ себѣ, папы не рѣдко начинали тѣмъ, что дошло-де до нашего слуха, что вы желаете воссоединиться съ святою матерью... Въ 1224-мъ г. Новгородцы заключили миръ съ Ливонскимъ орденомъ, для чего ихъ послы приходили въ Ригу; миръ утвержденъ былъ отъ имени папы находившимся въ Ригѣ его легатомъ епископомъ Моденскимъ ²⁾, — и вотъ послы Новгородскіе и превращаются у папы во всѣхъ королей Русскихъ. Такъ какъ при заключеніи мира Новгородцы были стороною побѣжденною и искавшею мира, то весьма возможно, что дипломатическимъ образомъ они изъявляли легату свою готовность соединиться съ Римскою церковію. Не знаемъ, доходило ли до нихъ посланіе папы; если доходило, то не можетъ подлежать сомнѣнію, что никакого отвѣта не послѣдовало.

Въ 1231-мъ г. папа Григорій IX обращался съ своимъ посланіемъ къ великому князю Владимірскому Юрію Всеволодовичу ³⁾. Для

¹⁾ Напечатано въ *Historica Russiae Monumenta Турченева*, т. I, стр. 20 № XXI.

²⁾ *Карамз.* III, прим. 322 (въ текстѣ стр. 116 — 117, *Соловьевъ* II, изд. 4 стр. 373 нач.).

³⁾ Посланіе напечатано въ *Historica Russiae Monumenta*, т. I стр. 30.

убѣжденія князя онъ употребляетъ тѣ же доводы, что выше Иннокентій, т. е. что единая церковь имѣетъ единого пастыря въ св. Петрѣ, котораго онъ—папа преемникъ. Но къ догматическимъ доводамъ перваго онъ присоединяетъ доводы политическіе, а именно—что въ случаѣ присоединенія къ Римской церкви, матери всѣхъ вѣрующихъ, князь, какъ государь, щедро будетъ взысканъ милостями и благоволеніемъ его—папы. Побужденіемъ, расположившимъ Григорія обратиться къ Юрію, нѣтъ сомнѣнія, было то, что его миссіонерамъ—братьямъ проповѣдникамъ или Доминиканцамъ удалось тогда водвориться въ Кіевѣ и что тамъ они имѣли съ своей пропагандой нѣкоторый успѣхъ (см. ниже). Но посланіе едва ли не имѣло своимъ послѣдствіемъ того, что содѣйствовало открытію Кіевскихъ интригъ, послѣ чего миссіонеры были изгнаны изъ Кіева.

Всѣ указанныя попытки папъ, несомнѣнно и само собою подразумеваемо, не имѣли никакого успѣха. Относительно тѣхъ случаевъ, когда мы знаемъ о нихъ не по извѣстіямъ нашихъ лѣтописей, а по сохранившимся въ Ватиканскомъ архивѣ грамотамъ папъ, остается неизвѣстнымъ,—всегда ли намѣреніе было приводимо въ исполненіе, ибо грамоты могли быть писаны, но не отправляемы, или же отправляемы, но не доходили по своему назначенію. Замѣчательна въ этихъ сношеніяхъ одна странность. Наши государи по своему титулу были великіе князья (*magni duces*). Слѣдовало бы ожидать, что папы будутъ привлекать ихъ къ себѣ обѣщаніемъ титула королевскаго, какъ это они въ другихъ случаяхъ дѣлали. Однако здѣсь они не только этого не дѣлаютъ, но и прямо называютъ нашихъ великихъ князей и даже просто князей королями. Остается непонятнымъ, съ какой стати они усваиваютъ нашимъ князьямъ титулъ королей, который они обыкновенно признавали только за тѣми государями, которымъ давали его сами ¹⁾.

Папы дѣлали попытки подчинить Русскую церковь своей власти.

¹⁾ Папа Григорій IX, специально старающійся привлечь Юрія Всеволодовича къ союзу съ Римскою церковію обѣщаніемъ земныхъ выгодъ, называетъ его, какъ и другіе папы другихъ русскихъ государей, королемъ и не обѣщаетъ ему вѣнца королевскаго, а только то, что *ecclesia Romana te ut magnum in ecclesia Dei principem habere proponit et diligere ut filium specialem*. Называютъ королями русскихъ государей и древніе латинскіе писатели,—Титмаръ, Петръ Даміани и другіе (см. выше стр. 108, извлеченія изъ западныхъ лѣтописей объ Ольгѣ, также житіе Оттона Бамбергскаго въ *Acta SS. Боландистовъ*, Julii t. I p. 891). Всѣхъ князей титулуетъ королями Гонорій III, адресуя свое посланіе *ad omnes reges*. Но послѣ нашествія Монголовъ королевскій вѣнецъ, какъ извѣстно, явился на сцену (Даниилъ Галицкій).

Но увы! возможно было и обратное, а именно—чтобы Русскіе государи изъявляли папамъ готовность признать ихъ власть. Средневѣковые папы представляли изъ себя великую силу, къ которой всѣ обращались за помощью: Возможно было покупать эту помощь у папъ и государямъ православнымъ цѣною изъявленія искренней или притворной готовности подчиниться имъ,—и, къ сожалѣнію, государи православные это дѣлали. Нѣтъ ни одного православнаго народа, государи котораго были бы свободны отъ упрека въ этой склонности жертвовать для своихъ личныхъ интересовъ рѣшительно всѣмъ. Не свободны отъ этого упрека и наши Русскіе государи. Нѣкоторые изслѣдователи съ особеннымъ удареніемъ указываютъ на то, что примѣры подобной весьма печальной нравственной легкости у насъ весьма не многочисленны. Не многочисленны, это правда; но и у другихъ православныхъ народовъ они не безчисленны, и во всякомъ случаѣ едва ли слѣдуетъ объяснять это нашей особенной доброкачественностью среди другихъ православныхъ народовъ, а не просто нашимъ особенно счастливымъ положеніемъ по отношенію къ папамъ.

За періодъ до-монгольскій извѣстенъ одинъ подобный примѣръ.

Въ 1073-мъ году былъ согнанъ съ велико-княжескаго престола Изяславъ Ярославичъ своими братьями Святославомъ и Всеволодомъ. Онъ отправился искать помощи къ польскому королю Болеславу, который оказалъ ему подобную же помощь весьма незадолго передъ тѣмъ ¹⁾. Но на сей разъ Болеславъ отнять у Изяслава значительную часть богатствъ, которыя онъ принесъ съ собою, и указалъ ему дорогу. Изяславъ обратился къ нѣмецкому императору Генриху IV, обѣщаясь, если вѣрять нѣмецкимъ лѣтописцамъ, признать себя данникомъ имперіи ²⁾; но послѣдній могъ сдѣлать только то, чтобы отправить за него посольство въ Россію, которое принесло богатые дары ему самому и, разумѣется, ничего князю ³⁾. Тогда Изяславъ, можетъ быть, по совѣту Нѣмцевъ рѣшился обратиться къ папѣ, знаменитому Григорию VII или Гильдебрандту ⁴⁾. Изъ сохранившихся документовъ

¹⁾ Въ 1073 году Изяславъ былъ согнанъ съ престола во второй разъ. Въ первый разъ это было въ 1068 г., и онъ возвратилъ тогда престолъ (въ слѣдующемъ 1069 г.) при помощи польскаго короля.

²⁾ *Карамз.* II, 47.

³⁾ О посольствѣ нѣмецкаго императора къ Святославу наша лѣтопись подъ 1076 г. (*Карамз.* *ibidd.*).

⁴⁾ Соображая приходъ пословъ императора въ Россію (1076 г.) и даты посланій папы, писанныхъ послѣдствіе обращенія къ нему Изяслава (тотъ же 1076 г.),

не видно, о чемъ просилъ Изяславъ папу. Но такъ какъ послѣдній могъ помочь ему возвратить престолъ единственно тѣмъ способомъ, чтобы заставить оказать ему помощь польскаго короля, то нѣтъ сомнѣнія, что объ этомъ именно онъ и просилъ папу. Взамѣнъ этого Изяславъ чрезъ своего сына, котораго онъ отправилъ посломъ къ папѣ, подвергалъ свое государство къ стопамъ св. Петра, желая получить его отъ папы, какъ даръ сего послѣдняго, и изъявлялъ готовность признать власть св. престола. Станнымъ и не совсѣмъ понятнымъ образомъ Григорій VII вовсе не показалъ особенной ревности къ тому, чтобы воспользоваться само собою представлявшимся случаемъ присоединить ко владѣнιάмъ св. Петра нашу Россію, что составляло мечту для другихъ папъ. Онъ написалъ посланіе къ Изяславу ¹⁾, въ которомъ, пріемля имъ предлагаемое, обѣщаетъ ему свою помощь. Однако вовсе не видно, чтобы дѣйствительно заботился доставить Изяславу эту помощь, безъ которой все должно было остаться простыми словами. Въмѣстѣ съ грамотой къ Изяславу онъ написалъ грамоту и королю польскому ²⁾. Но въ этой послѣдней онъ только увѣщаетъ короля возвратить Изяславу отнятое богатство и ни слова не говоритъ объ оказаніи ему помощи въ возвращеніи престола ³⁾. Все дѣло кончилось ничѣмъ, и Изяславъ успѣлъ возвратиться на престолъ безъ помощи папы (въ 1077-мъ г.). Усердный почитатель преп. Оеодосія Печерскаго, увы! показалъ себя человѣкомъ вовсе не высокаго нравственнаго характера... О томъ, что Изяславъ выражалъ папѣ готовность признать его власть, мы знаемъ только изъ посланія къ нему самого папы (ибо и вообще о сношеніяхъ мы знаемъ только изъ двухъ сохранившихся и нами указанныхъ посланій папы). На семъ основаніи нѣкоторые наши историки хотѣли бы заподозривать дѣйствительность прискорбнаго факта, полагая, что папа или по недоразумѣнію или по

дѣло должно представлять едва ли не такъ, что великій князь обратился къ императору и въ то же время къ папѣ.

¹⁾ Напечатано въ *Historica Russiae Monumenta Туринска*, т. I, № 1 (дата—quintodecimo Kalendas Maji, 1075).

²⁾ Напечатана *ibid.* № 2 (дата XII Kal. Maji, 1075).

³⁾ Весьма возможно, что Григорій VII, тонкій политикъ и человѣкъ слишкомъ проницательнаго ума, не придавалъ серьезнаго значенія Изяславовымъ обѣщаніямъ признать его—папы власть (и видѣлъ въ нихъ то, что они были на самомъ дѣлѣ, т. е. простое притворство). Или же, можетъ быть, ему только не задолго передъ тѣмъ вступившему на престолъ (22 Апрѣля 1073 г.), было еще не до того, чтобы заниматься Россіей.

прямому намѣренію навязываетъ Изяславу такія заявленія и предложенія, которыхъ онъ на самомъ дѣлѣ не дѣлалъ. Напрасныя и безполезныя сомнѣнія! Какъ скоро мы признаемъ за достовѣрное, что православный государь обращался съ просьбою къ папѣ и былъ имъ выслушанъ, то не только достовѣрно, но и само собою предполагается, что онъ изъявлялъ папѣ искреннюю или притворную готовность признать его власть, ибо единственно подъ этимъ условіемъ папа могъ изъявить готовность оказать ему свою помощь.

П Р И Л О Ж Е Н І Я.

Прикѣпаніе къ стр. 365.

Безспорныя и всѣми признаваемыя истины иногда оказываются въ такомъ положеніи (позволимъ себѣ такъ выразиться), что требуютъ нарочитаго подтвержденія. Въ такомъ именно положеніи находится та истина, что пресвитеры не суть служители епископа, а суть его сотоварищи и соначальники. Поэтому, исполняя обязанность оправдать наши, выше стоящія рѣчи объ отношеніи пресвитеровъ къ епископамъ, мы позволимъ себѣ сдѣлать это съ нѣкоторою обстоятельностью.

Богоучрежденную чрезъ апостоловъ церковную іерархію составляютъ не только епископы, но и пресвитеры съ діаконами. Какъ безъ епископа не можетъ быть церкви (всякой частной, о которой у насъ рѣчь въ данномъ случаѣ), такъ не можетъ ея быть и безъ пресвитеровъ, которые составляютъ такую же необходимую степень церковнаго священства, какъ и первые (Пространный катихизисъ, часть I, о десятомъ членѣ символа вѣры, священство; см. ниже Игнатія Богоносца въ посланіи къ Тралліанамъ). Что же такое составляютъ пресвитеры въ церковной іерархіи? Они не суть служители епископа, ибо таковыя суть діаконы (что значитъ и самое имя послѣднихъ, ибо греческое *διάκονος* по-русски значитъ служитель, слуга; Іоанн. 2, 5. 9: служители на бракѣ въ Канѣ въ греческомъ подлинникѣ *διάκονοι* ¹⁾). Слѣдовательно, ясно, что они не могутъ составлять ничего иного, какъ его помощниковъ (такъ какъ между служителями и помощниками нѣтъ ничего третьяго), и слѣдовательно затѣмъ ясно, что апостолы по Божественному полномочію учредили въ церкви священноначаліе не единоличное, которое бы состояло въ каждой частной церкви изъ одного епископа, а соборное, которое бы состояло изъ епископа и при немъ собора пресвитеровъ, какъ его необходимыхъ помощниковъ.

Въ церковномъ богослуженіи, въ совершеніи литургіи, пресвитеры до настоящаго времени остаются по отношенію къ епископамъ тѣмъ, чѣмъ они были съ самаго древняго времени и съ самыхъ временъ апостольскихъ, т. е. ихъ сослужителями, а не слугами (какъ діаконы). Но если

¹⁾ 1-го всел. соб. пр. 18: „діаконы суть служители епископа и низшіе пресвитеры“.

это такъ, то это представляетъ собою живое и наглядное и, такъ сказать, безусловно убѣдительное доказательство, что и во всемъ остальномъ дѣлѣ церковнаго строенія они были по отношенію къ нимъ тѣмъ же, т. е. ихъ помощниками, потому что представлять себѣ дѣло такимъ образомъ, чтобы въ одномъ (въ однихъ функціяхъ должности) имъ была усвоена роль помощниковъ епископа, а въ другомъ—его слугъ, и чтобы они были вмѣстѣ и помощниками и слугами, конечно, совершенно невозможно (Алтарь церковный есть не только мѣсто совершенія литургіи, но и вообще мѣсто правительственнаго засѣданія епископа, его какъ бы присутственная зала, ибо въ первое и древнѣйшее время епископы именно въ немъ творили и отправляли все дѣло церковнаго управленія и суда. Но въ этой церковной присутственной залѣ пресвитеры сосѣдять епископу на вторыхъ престолахъ ¹⁾. Ясно, что сосѣдающіе епископу суть его товарищи и помощники) ²⁾.

Сейчасъ сказанное нами съ совершенною и несомнительною ясностію подтверждаютъ писанія апостоловъ, представляющія собою верховный и заграждающій всякія уста авторитетъ.

Въ своихъ писаніяхъ апостолы нигдѣ не говорятъ отдѣльно объ епископахъ и отдѣльно о пресвитерахъ, но или объ однихъ епископахъ, при чемъ подразумеваютъ и пресвитеровъ ³⁾, или объ однихъ пресвитерахъ, при чемъ подразумеваютъ и епископовъ ⁴⁾, или же объ епископо-пресвитерахъ, употребляя названія епископъ и пресвитеръ, какъ тождественныя и одно вмѣсто другаго (въ однихъ и тѣхъ же мѣстахъ то одно, то другое) ⁵⁾. Что же значить это подразумеваніе пресвитеровъ вмѣстѣ съ епископами и наоборотъ или отождествленіе однихъ и другихъ? Очевидно, оно не можетъ значить ничего инаго, какъ то, что пресвитеры составляли съ епископами одну нераздѣльную власть (такъ что при упоминаніи объ однихъ само собою дается подразумевать и становится излишнимъ прямо упоминать другихъ и такъ что при безразличномъ употребленіи одного или

¹⁾ Объ епископскомъ престолѣ въ алтарѣ и о вторыхъ престолахъ (сопрестолиі) пресвитеровъ см. ниже.

²⁾ Срѣ Зонару и Вальсамона въ толкованіи 58-го апост. правила и Пидалионъ въ примѣчаніи къ тому же правилу. Защитники единолично-неограниченной (абсолютной) власти епископовъ, чтобы легче отдѣлываться отъ пресвитеровъ, имѣютъ наклонность приравнивать послѣднихъ къ діаконамъ. Но въ богослужебной практикѣ они имѣютъ противъ себя въ семь случаевъ такъ сказать олицетворенное на дѣлѣ и наглядное, а слѣдовательно — уже вовсе непререкаемое свидѣтельство: пресвитеры сосѣдять епископу въ алтарѣ, а діаконы не имѣютъ права садиться къ алтарѣ (въ присутствіи епископа и пресвитеровъ, — 1 всел. соб. пр. 18, Лаодиц. соб. пр. 20), и имѣли для сего въ древнее время особую комнату,—діаконикъ

³⁾ Филиппис. 1, 1; 1 Тим. 3, 1—7.

⁴⁾ Дѣян. 14, 23; Іак. 5, 14; 1 Петр. 5, 1. 2; 1 Тим. 5, 17. 19.

⁵⁾ Дѣян. 20, 17, 28; Тит. 17, 5. 7.

другаго имени рѣчь ведется объ обоихъ). Такъ именно понимаетъ это и св. Іоаннъ Златоустый. Объясняя 3-ю главу 1-го посланія къ Тимоѳею, гдѣ апостолъ говоритъ объ епископахъ и потомъ, опуская пресвитеровъ, о діаконахъ, онъ пишетъ: „окончивъ рѣчь объ епископахъ и изобразивъ ихъ качества и сказавъ, что они должны имѣть, а чего должны воздерживаться, и опустивъ чинъ пресвитеровъ, (апостолъ) перескочилъ (μετεπήδησε) къ діаконамъ. Почему это? Потому что не велико разстояніе между ними (пресвитерами) и епископами, такъ какъ и они (пресвитеры) восприняли учительство и предстоятельство (т. е. власть учительства и предстоятельства) церкви, и такъ какъ—что сказалъ (апостолъ) объ епископахъ, относится и къ пресвитерамъ; одной хиротоніей (правомъ одной хиротоніи епископы) превосходятъ пресвитеровъ и только симъ однимъ кажутся преимуществующими передъ ними ¹⁾).

Во времена апостольскія, также какъ и всегда впослѣдствіи, въ каждомъ городѣ было по одному епископу (потому что въ древнее время, какъ и всегда впослѣдствіи, церковь каждаго города представляла собою одну частную церковь, а каждая частная церковь можетъ имѣть одного только епископа по той причинѣ, что главныхъ начальниковъ, каковъ есть епископъ въ своей частной церкви, всегда можетъ быть только по одному). Между тѣмъ въ писаніяхъ апостольскихъ мы находимъ: 1. Посланіе къ Филипписеямъ ап. Павелъ пишетъ всѣмъ святымъ о Христѣ Иисусѣ сущимъ въ Филиппѣхъ съ епископы и діаконы (посланія гл. 1 ст. 1). Очевидно, что тутъ вмѣстѣ съ однимъ дѣйствительнымъ епископомъ Филиппскимъ (города Филиппъ) апостолъ называетъ епископами и пресвитеровъ, какъ это и понимаютъ св. Іоаннъ Златоустъ и бл. Теодоритъ Кирскій ²⁾).

¹⁾ Ὅτι οὐ πολὺ τὸ μέσον αὐτῶν καὶ τῶν ἐπισκόπων. Καὶ γὰρ καὶ αὐτοὶ διδασκαλίαν εἶσιν ἀναδεχόμενοι καὶ προοφθαλμοὶ τῆς ἐκκλησίας, καὶ ἃ περὶ ἐπισκόπων εἶπε, ταῦτα καὶ πρεσβυτέροις ἀρμόττει. Τῇ γὰρ χειροτονίᾳ μόνῃ ὑπερβεβήκασι καὶ τοῦτω μόνον δοκοῦσι πλεονεκτεῖν τοὺς πρεσβυτέρους. На 1 посланіе къ Тимоѳею Бесѣда 11 сначала, Montfauc. editio Parisina altera, t. XI, p. 666 (b).

²⁾ Первый въ 1 Бесѣдѣ на посланіе къ Филипписеямъ,—ed. Montfauc. Parisina altera, t. XI p. 224, второй въ толкованіи того же посланія, у Мими въ Патрол. t. 82 p. 560. Полагаемъ, что такъ понимаютъ и не только Златоустъ и Теодоритъ, а и большинство древнихъ толковниковъ, потому что иначе понимать нельзя: епископы суть главные начальники и предстоятели частныхъ церквей; а какъ таковыхъ ихъ никогда не могло быть болѣе, какъ только по одному (потому что вездѣ и всегда главный начальникъ можетъ быть только одинъ: Златоустъ и Теодоритъ въ нашихъ мѣстахъ говорятъ о семъ единоепископствѣ нарочитымъ образомъ, см. также 1-го всел. соб. пр. 8 fin.). Единственное извѣстное намъ исключеніе представляеть собой Епифаній Кирскій, который по забвенію сейчасъ нами сказаннаго хочетъ утверждать, будто во времена апостольскія было въ нѣкихъ городахъ (т. е. въ нѣкихъ частныхъ церквахъ) по нѣскольку епископовъ,—Adversus haereses, lib. III, haeres. LXXI, κατὰ Ἀερίου).

Если и въ конкретномъ случаѣ, обращаясь къ пресвитерамъ извѣстнаго мѣста, апостолъ называетъ ихъ епископами, то, конечно, онъ даетъ знать о совластіи и соначалии пресвитеровъ епископу съ такою ясностію, яснѣе которой ничего не можетъ быть. 2. Возвращаясь въ Іерусалимъ изъ третьяго апостольскаго путешествія, ап. Павелъ призвалъ въ Мелитѣ *пресвитеровъ* Ефесскихъ и преподавалъ имъ наставленіе внимать стаду, въ которомъ Духъ св. поставилъ ихъ *епископами* пасти церковь Господа и Бога (Дѣян. 20, 17, 28). Здѣсь вмѣстѣ съ однимъ епископомъ Ефесскимъ разумѣется и соборъ пресвитеровъ; слѣдовательно, къ епископу и собору пресвитеровъ апостолъ обращается какъ къ единому и нераздѣльному собору начальниковъ. 3. Въ первомъ посланіи къ Солунянамъ ап. Павелъ увѣщаетъ послѣднихъ: *молимъ же вы, братіе, знайте труждающихся у васъ и настоятелей вашихъ о Господѣ* (5, 12). Ясно, что подъ настоятелями вмѣстѣ съ однимъ епископомъ Солунскимъ разумѣется и соборъ пресвитеровъ ¹⁾.

Если бы послѣ временъ апостольскихъ мы не имѣли свидѣтельствъ о совластіи пресвитеровъ епископамъ, то подобное отсутствіе свидѣтельствъ означало бы только тотъ печальный фактъ, что сіе совластіе прекратилось тотчасъ послѣ временъ апостольскихъ, и болѣе ничего. Но этого не было и мы имѣемъ свидѣтельства и изъ послѣдующаго времени.

Климентъ Римскій († ок. 100 г.), Поликарпъ Смирнскій († 168) и Ириней Ліонскій († ок. 202) употребляютъ названія епископъ и пресвитеръ совершенно такъ, какъ мы это видимъ въ писаніяхъ апостольскихъ, именно—перечисляя степени церковной іерархіи, называютъ только или епископовъ съ діаконами, подразумѣвая вмѣстѣ съ епископами пресвитеровъ, или пресвитеровъ и діаконъ, подразумѣвая епископовъ вмѣстѣ съ пресвитерами, и потомъ употребляютъ имена епископъ и пресвитеръ, какъ синонимы, одно вмѣсто другаго ²⁾. Изъ этого употребленія именъ слѣдуетъ то же самое заключеніе, что и выше.

¹⁾ Совершивъ вмѣстѣ съ Варнавою первое апостольское путешествіе, ап. Павелъ рукоположилъ въ каждую церковь пресвитеровъ, Дѣян. 14, 23. Вмѣстѣ съ пресвитерами онъ рукоположилъ, конечно, и епископовъ; слѣдовательно, подъ пресвитерами разумѣются и епископы, а слѣдовательно—одни съ другими объединяются, какъ власть. Въ 1 посланіи къ Тимоею 5, 17, апостолъ называетъ пресвитеровъ (подразумѣвая вмѣстѣ съ дѣйствительными пресвитерами и епископовъ) людьми настоятельствующими, начальствующими (οἱ καὶς προϊστάμενοι τοῦ πρεσβυτέρου). Что сами апостолы на Іерусалимскомъ соборѣ сдѣлали свое извѣстное постановленіе по вопросу о томъ, обрѣзываются или не обрѣзываются христіанамъ изъ язычниковъ, при участіи пресвитеровъ Іерусалимской церкви и взявъ отъ лица своего, такъ и ихъ—пресвитеровъ написали посланіе христіанамъ Сиріи и Киликіи—Дѣян. 15, 1—29).

²⁾ Климентъ Римск. въ 1 посланіи къ Коринтянамъ, гл. 42, 44 (47) и 57; Поликарпъ въ посл. къ Филиппійцамъ гл. 5 и 6; Ириней *Adversus haereses*, lib. III, с. 3, и lib. IV, сс. 43 и 44. О Климентѣ и Ириней сфр. *Батанскую* „Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ“, стрр. 68 и 115.

Игнатій Богоносець († 115) или вообще весьма древній, извѣстный и принимаемый подъ его именемъ, писатель ясно и нарочито учить, что епископъ, предстоятель церкви, управляетъ ею съ соборомъ помощниковъ — пресвитеровъ. Въ посланіи къ Ефесеямъ онъ пишетъ: „всячески надлежитъ (вамъ) славить Иисуса Христа, который прославилъ васъ, дабы вы были устроены въ единомъ повиновеніи, дабы вы, повинуваясь епископу и собору пресвитеровъ (ἐπισκόπῳ καὶ πρεσβυτέρῳ, — пресвитерству), были освящены во всемъ“ (п. 2). Въ посланіи къ Магнезіянамъ онъ говоритъ, что желалъ бы видѣть при себѣ одного діакона, „потому что онъ повинуется епископу, какъ благодати Божіей, и собору пресвитеровъ (πρεσβυτέρῳ), какъ закону Иисуса Христа“ (п. 2), и потомъ увѣщаетъ самихъ Магнезіянъ: „старайтесь дѣлать все въ единомыслии съ Богомъ, имѣя епископа председательствующимъ вмѣсто Бога, и пресвитеровъ занимающими мѣсто собора апостоловъ“ (п. 6). Въ посланіи къ Траллианамъ онъ пишетъ: „вы повинуетесь епископу, какъ Иисусу Христу.., но необходимо повиноваться и собору пресвитеровъ, какъ апостоламъ Иисуса Христа“ (п. 2), и еще: „почитайте епископа, какъ Иисуса Христа, который есть Сынъ Отчій, пресвитеровъ же (почитайте), какъ соборъ Божій и какъ союзъ апостоловъ, безъ нихъ нѣтъ церкви“ (п. 3). Въ посланіи къ Смирнянамъ: „всѣ послѣдуйте епископу, какъ Иисусъ Христосъ Отцу, и собору пресвитеровъ (πρεσβυτέρῳ), какъ апостоламъ“ (п. 8). Въ посланіи къ Поликарпу Смирнскому, обращаясь къ послѣднему съ просьбою отправить посла въ Антиохію „для изъявленія Антиохійцамъ радости Смирнской церкви о возстановленіи у нихъ мира“, Игнатій пишетъ относительно избранія этого посла: „надлежитъ (тебѣ), богоблаженнѣйшій Поликарпъ, созвать богодѣльнѣйшій совѣтъ и избрать кого-нибудь“... (п. 7), т. е. указывая въ приведенныхъ словахъ на практику своего времени, даетъ знать, что епископы все дѣлали не иначе, какъ совмѣстно съ совѣтами пресвитеровъ.

Св. Кипріанъ Карфагенскій († 258) не въ наставленіяхъ, адресованныхъ другимъ, а въ своемъ собственномъ поведеніи и въ своихъ заявленіяхъ относительно своихъ правъ и обязанностей является строгимъ исполнителемъ и рѣшительнымъ защитникомъ того апостольскаго узаконенія, что епископъ долженъ управлять ввѣренною ему церковію не иначе, какъ при участіи собора пресвитеровъ. „Отъ начала епископства моего, — говоритъ онъ въ одномъ посланіи къ клиру Карфагенскому, писанномъ во время удаленія отъ каѳедры по случаю гоненія, — я положилъ ничего не дѣлать по (своему) частному мнѣнію безъ вашего совѣта и (какъ то было обычаемъ въ древнѣйшей церкви) безъ согласія моего народа“, и затѣмъ многократно заявляетъ на словахъ и въ поведеніи, что онъ хочетъ и старается держаться этого правила со всею, такъ сказать скрупулѣзною добросовѣстностію¹⁾. А его абстрактно-положительное ученіе о нашемъ пред-

¹⁾ Посланія Кипріана: 6-е, ad clerum suum de cura pauperum ac confessorum;

метѣ есть то, что истинный христiанинъ долженъ повиноваться епископамъ и священникамъ (*episcopis et sacerdotibus obtemperare*)¹.

14-e, ad clerum suum, de iis qui ad pacem festinabant; 24-e, ad clerum, de literis praecedentibus Romam missis; 33-e, ad clerum et plebem de Aurelio lectore ordinato; 65-e, ad Rogatianum episcopum de superbo diacono; 66-e, ad clerum et plebem Furnitanorum de Victore (въ изданіяхъ письма Кипріановы располагаются не всегда одинаково; у насъ подъ руками изданіе Рейнагартово, гдѣ письма въ порядкѣ Памеліеномъ).

¹) Посл. 62-e, ad Pomponium de virginibus, п. 3. Латинскій канонистъ второй половины XI в. Deusdedit въ своемъ *Collectio canonum*, изданномъ а Ріо Мартинуччі, Venetiis, 1869, приводитъ слѣдующія два опредѣленія Кипріана, сдѣланныя имъ на помѣстныхъ Карфагенскихъ соборахъ и неизвѣстныхъ намъ изъ другихъ источниковъ: *Firmum decretum (episcopi) esse non potest, quod non plurimorum videtur habuisse consensum*, и потомъ: *in minoribus causis sanctiores prudentioresque fratres rectos ad suum episcopus convocet consilium, in maioribus vero omnem fratrum convocet conventum: quod si aliter aegerit, juxta sanctorum canonum decreta irrita et infirma sit ejus sententia*, р. 222, п. СII fin.—Если св. Кипріанъ во время своего удаленія отъ кathedры по случаю гоненія поставлялъ клириковъ безъ собора пресвитеровъ, то сіе значить вовсе не то, чтобы на дѣлѣ онъ поступалъ вопреки тому, къ чему признавалъ себя обязаннымъ на словахъ, а только то, что въ исключительныхъ случаяхъ онъ считалъ дозволеннымъ отступленіе отъ правила. При этомъ, въ-обычнымъ образомъ онъ поставлялъ въ клирики только такихъ людей, мнѣніе о которыхъ соборъ пресвитеровъ было ему уже положительно извѣстно или въ одобреніи которыхъ пресвитерами не могло быть для него никакого сомнѣнія; о случаяхъ поставленія онъ считалъ нужнымъ доводить до свѣдѣнія собора пресвитеровъ; наконецъ, онъ совершалъ поставленія не въ собственномъ смыслѣ одинъ, а съ тѣми пресвитерами, которые были при немъ.—Если св. Кипріанъ учить, что „епископъ въ церкви и церковь въ епископѣ“ и что „кто не съ епископомъ, тотъ не въ церкви“ (*Epist. 69, п. 7*), то изъ сего ученія, пріемлемого всѣми и подтверждаемаго, какъ извѣстно, и канонами (Апост. и др.), вовсе и ровно ничего не слѣдуетъ для защитниковъ абсолютной власти епископовъ (Безъ епископа не можетъ быть церкви, но это вовсе не значить наоборотъ, чтобы одинъ епископъ составлялъ всю церковь или всю церковную іерархію. Безъ епископа не можетъ быть церкви, но и епископъ безъ пресвитеровъ не составляетъ церкви. А если случится такой расколъ въ частной церкви, что на одной сторонѣ будетъ епископъ, а на другой всѣ пресвитеры, то это не будетъ значить, чтобы церковь была тамъ, гдѣ епископъ, а будетъ представлять собою тотъ исключительный случай, что извѣстная церковь разрушилась и прекратила свое существованіе. Пресвитеры составляютъ такую же необходимую степень церковнаго священства, какъ и епископы, а безъ необходимаго церковь не можетъ существовать. Если оставшійся одинокимъ епископъ поставить (законно) новыхъ пресвитеровъ, церковь снова явится, но снова явится потому, что снова явились въ ней пресвитеры, подразумевается, съ правами старыхъ, т. е. тутъ дѣло сводится къ тому, что епископъ тѣ *hierotonicā mouē hyperbērikos* пресвитеровъ—слова Златоуст., см. выше. Епископъ можетъ ста-

Въ такъ называемыхъ Правилахъ апостольскихъ читается предписаніе: „пресвитеры и діаконы безъ воли епископа ничего да не совершаютъ; ибо ему (епископу) вѣрены людѣ Господни и онъ воздастъ отвѣтъ о душахъ ихъ“¹⁾. Защитники абсолютной власти епископовъ находятъ, что это предписаніе совершенно яснымъ и совершенно безспорнымъ образомъ опредѣляетъ власть епископовъ въ томъ смыслѣ, какъ хотять понимать ее они, т. е. какъ власть единоличную и абсолютную. Однако вовсе непонятно, какимъ образомъ они это находятъ. Составляетъ общее правило то, чтобы въ коллегіальныхъ присутствіяхъ члены послѣднихъ ничего не дѣлали безъ своихъ предсѣдателей, потому что иначе эти присутствія вмѣсто своего превосходства надъ единоличными правителями обратились бы въ величайшее зло (по причинамъ всѣмъ понятнымъ) и въ нѣчто совершенно бессмысленное. Если это всегда и непремѣнно такъ въ администраціи мірской, то странно было бы, если бы это иначе было въ администраціи церковной, болѣе совершенной, чѣмъ мірская. Епископъ есть предсѣдатель мѣстнаго церковнаго управленія и изъ этого само собою и необходимо слѣдуетъ, что пресвитеры ничего не могутъ дѣлать безъ его воли. Но если это такъ и совершенно безспорно (не только на основаніи прямого предписанія, но и простаго здраваго смысла): то какимъ образомъ наоборотъ отсюда слѣдуетъ, чтобы епископъ все могъ дѣлать безъ пресвитеровъ, чтобы пресвитеры совершенно устранялись отъ власти и она исключительно вѣрялась епископу? Во всякихъ нашихъ коллегіальныхъ присутственныхъ мѣстахъ совѣтники и члены ничего не могутъ дѣлать безъ предсѣдателей: но значить ли это, чтобы предсѣдатели все могли дѣлать безъ совѣтниковъ и членовъ?²⁾ Такимъ образомъ не ясно ли, что защитники абсолютной власти епископовъ хотять видѣть въ предписаніи

вить пресвитеровъ, но безъ пресвитеровъ поставленныхъ (законно) и обладающихъ правами имъ принадлежащими онъ не можетъ быть).

¹⁾ Пр. 39. Апостольскія правила называются апостольскими не потому, чтобы онѣ были написаны апостолами или по ихъ завѣщанію непосредственными ихъ преемниками, а потому, что онѣ явились въ церкви, спустя много времени послѣ апостоловъ (вѣкъ III—IV: изъ свесенія 26-го апост. правила съ 10 правиломъ Анкирскаго собора, бывшаго въ 314 г., слѣдуетъ, что въ нынѣшнемъ видѣ послѣ сего собора), на основаніи сохранявшагося въ послѣдней апостольскаго преданія. Трульскій соборъ, окончательно придающій правиламъ вселенско-каноническое значеніе, не называетъ ихъ апостольскими, а преданными намъ именемъ апостоловъ (пр. 2 сначала), сгг о сихъ правилахъ Начертаніе церковно-библейской исторіи,—исторія новозавѣтн. церкви, вѣкъ первый, гл. V, 2 изд. стр. 821.—Приведенное предписаніе читается еще въ 57 правилѣ Лаодикійскаго собора.

²⁾ На верху древняго епархіальнаго управленія стояли митрополиты, вслѣдствіе чего никому не было дозволено составлять безъ нихъ епархіальныхъ соборовъ (Антиох. соб. прр. 16 и 20 фп). Значить ли это, чтобы вся власть на епархіальныхъ соборахъ принадлежала митрополитамъ?

то, чего оне вовсе не говорить, и хотять выводитьъ изъ него слѣдствіе, которое изъ него вовсе не слѣдуетъ? Къ прискорбію нашихъ защитниковъ, они имѣютъ противъ себя и самыя Правила апостольскія. 4-й канонъ этихъ Правилъ предписываетъ, чтобы приносимые въ церковь на содержаніе клира всякіе жизненные припасы „епископъ и пресвитеры раздѣляли (послѣ самихъ себя) діаконамъ и прочимъ клирикамъ“. Ясно, что канонъ понимаетъ и принимаетъ пресвитеровъ, какъ соначальниковъ епископу. 58-й канонъ Правилъ говоритъ: „епископъ или пресвитеръ не рачащій о причтѣ или о людехъ и не учащій ихъ благочестію, да будетъ отлученъ“. Если на пресвитеровъ возлагается обязанность рачить о причтѣ и они подвергаются отвѣтственности за неисполненіе обязанности, какъ и епископъ, то, конечно, ясно, что они понимаются какъ соначальники послѣдняго, какъ „сотрудники, данные епископу“ (Зонара и Вальсамонъ въ толкованіи на этотъ канонъ)¹.

¹) Нѣтъ сомнѣнія, что съ весьма древняго времени начали появляться епископы, которые понимали апостольское правило такъ, какъ понимаютъ его защитники абсолютной власти епископовъ, и которые на основаніи этого правила и помимо его (и еще до его появленія въ письмени) стремились въ тому, чтобы присвоить всю власть себѣ и совершенно отстранить отъ нея пресвитеровъ, но изъ этого ровно ничего не слѣдуетъ, т. е. слѣдуетъ только то, что сейчасъ указанные епископы явились въ церкви очень рано. По отношенію къ судебной власти епископовъ защитники ставятъ вопросы: „безусловно ли обязательенъ для епископа въ судномъ дѣлѣ совѣтъ пресвитеровъ и діаконъ (изъ которыхъ послѣднихъ никто не считаетъ совѣтниками епископа) для того, чтобы приговоръ его получилъ силу и свое надлежащее дѣйствіе?“— „Имѣть ли право епископъ привести въ исполненіе судебный приговоръ, относительно котораго между нимъ и его совѣтомъ произошло разногласіе и который слѣдовательно явился не по общему согласію всѣхъ пресвитеровъ и діаконъ и т. д.“ И дають отвѣтъ: „вопросы эти разрѣшаются сами собою: пресвитеры и діаконы могутъ, конечно, не соглашаться съ приговоромъ своего епископа, могутъ обвинять его въ несправедливости его дѣйствій, но не иначе, какъ предъ высшею его властію, предъ соборомъ епископовъ; но ни они, ни самъ подсудимый не имѣютъ никакого права считать постановленное епископомъ рѣшеніе не имѣющимъ дѣйствительнаго и обязательнаго значенія и силы“. Смѣшивая матеріи, защитники говорятъ тутъ о двухъ случаяхъ: во-первыхъ, когда приговоромъ епископа и пресвитеровъ или епископскаго суда будетъ недовольнъ самъ подсудимый и когда онъ заявитъ желаніе перевести дѣло апелляціоннымъ порядкомъ въ епархіальный или митрополичій соборъ (епархія — митрополія, см. выше); во-вторыхъ, когда съ мнѣніемъ епископа по какому-нибудь дѣлу не согласятся пресвитеры или когда между самими судьями выйдетъ разногласіе. Говорить въ первомъ случаѣ, чтобы рѣшеніе епископа имѣло обязательную силу и значеніе, понимая это въ тотъ смыслъ, что рѣшеніе должно быть приведено въ исполненіе, значить говорить не дѣло, чтобы не сказать болѣе: право апелляціи есть право исканія, чтобы приговоръ былъ отмѣненъ; но какъ онъ будетъ отмѣненъ, когда

Такимъ образомъ, въ Правилахъ апостольскихъ вовсе не говорится того, чтобы епископъ былъ единоличнымъ и неограниченнымъ начальникомъ церкви (своей мѣстной), и напротивъ ясно говорится, что пресвитеры суть соначальники („сотрудники“) епископа. Какъ имѣетъ себя дѣло по нашему вопросу въ остальномъ вселенскомъ канонѣ церковномъ? Въ остальномъ канонѣ мы не находимъ прямыхъ и нарочитыхъ рѣчей, что такое суть пресвитеры по отношенію къ епископамъ—соначальники имъ или ихъ слуги. Но вмѣсто прямыхъ рѣчей мы находимъ въ немъ непрямые, которыя по своей ясности совершенно замѣняютъ намъ первые. Василій Великій говоритъ, что міряне вводятся въ клиръ при испытаніи ихъ достоинства пресвитерами (лично и чрезъ посредство діаконѣвъ) и что только послѣ сего испытанія и „принятія“ пресвитерами они получаютъ посвященіе отъ епископѣвъ (пр. 89)¹. Ѳеодилъ Александрійскій говоритъ, что недостойные клирики извергаются, а недостойные міряне отлучаются пресвитерами (прр. 6 и 14), и относительно рукоположенія въ церковныя степени предписываетъ: „относительно имѣющихъ рукополагаться таковой да будетъ уставъ: весь соборъ священнослужителей да согласится и да избересть и тогда епископъ да испытываетъ избраннаго и съ согласіемъ священства да совершитъ рукоположеніе среди церкви“... (пр. 7). Если избраніе въ церковныя степени совершается епископами при непремѣнномъ участіи пресвитерѣвъ; если при ихъ участіи совершается епископами изверженіе изъ клира и отлученіе отъ церкви лицъ недостойныхъ: то ясно, что они суть „сотрудники“ епископѣвъ, и сотрудники ихъ какъ въ качествѣ правителей, такъ и судей, т. е. иначе сказать—несомнѣнно сотрудники ихъ по всему. Не говоря прямо о пресвитерахъ, какъ о сотрудникахъ епископѣвъ въ управленіи церквами, остальной канонъ церковный послѣ Правилъ апостольскихъ даетъ намъ это какъ необходи-

уже будетъ исполненъ (чрезъ предавіе напр. подсудимаго смертной казни?). Т. е. иначе сказать, право апелляціи на приговоръ необходимо предполагаетъ суспенсію приговора или отсрочку его исполненія (Устава Духовныхъ Консисторій § 171: „если подсудимый объявитъ неудовольствіе на рѣшеніе епархіальнаго начальства и подастъ апелляціонный отзывъ, то исполненіе останавливается и рѣшеніе епархіальнаго начальства представляется Святѣйшему Синоду“). Второй случай есть случай прекословія между самими судьями. Въ этомъ случаѣ рѣшеніе епископа не только не имѣло обязательной силы и значенія, но и само вовсе не могло являться: въ случаѣ прекословія между судьями дѣло переносилось (какъ это всегда бываетъ) въ высшую инстанцію—епархіальный соборъ, на обязанности котораго именно лежало „разрѣшать церковныя прекословія“ (Апост. пр. 37), и только этотъ соборъ, разрѣшая вышедшее между епископомъ и пресвитерами несогласіе, постановлялъ свое рѣшеніе.

¹) Василій Великій говоритъ въ правилѣ противъ предоставленія пресвитерамъ излишней власти, но не отнимаетъ у нихъ власти, дѣйствительно имъ принадлежащей.

мый выводъ изъ того, что онъ предписываетъ относительно завѣдыванія церковными имѣніями. Завѣдываніе церковными имѣніями ввѣряется епископу (Апост. пр. 41), но не иначе какъ при участіи пресвитеровъ (Антиох. соб. пр. 25, Карфаг. соб. пр. 42, Теофила Алекс. пр. 10). Такимъ образомъ, если завѣдывать церковными имѣніями каноны обязуютъ епископовъ не иначе какъ при участіи пресвитеровъ, то, выражаясь словами одного Апостольскаго канона (41-го), коими паче слѣдуетъ то, что это сотрудничество пресвитеровъ епископамъ они предполагаютъ необходимымъ въ пасеніи драгоцѣнныхъ человѣческихъ душъ.

Возвращаясь снова къ свидѣтельствамъ неканоническаго авторитета, мы не будемъ приводить ихъ всѣхъ, а приведемъ только болѣе прямые и болѣе важныя.

Постановленія апостольскія называютъ пресвитеровъ совѣтниками епископа (σύμβουλοι τοῦ ἐπισκόπου), сенатомъ (верховой правительственной коллегіей) и совѣтомъ церкви (συνέδριον καὶ βουλὴ τῆς ἐκκλησίας, — Lib. II, с. 28), и затѣмъ въ нихъ обстоятельно и ясно предписывается относительно суда епископскаго: „да присутствуютъ на судилищѣ (съ вами епископами) и діаконы (подразумѣвается, какъ исполнительные чиновники) и пресвитеры, судя нелицепріятно, какъ люди Божіи, по правдѣ; когда же войдутъ тотъ и другой человѣкъ, у которыхъ есть тяжба (оба тяжущіеся), то пусть каждый станетъ среди судилища, и вы (пресвитеры), выслушавъ ихъ, праведно подайте голоса (ὁσὶς ἀνενέγκατε τὰς ψήφους) стараясь обоихъ (тяжущихъ) сдѣлать друзьями (примирить) прежде приговора (ἀπόφασις) епископа, чтобы судъ противъ согрѣшившаго не сдѣлался гласнымъ, потому что епископъ и на судилищѣ имѣетъ соучастникомъ и свидѣтелемъ суда Христа Бога“ (Lib. II, с. 47). Болѣе ясныхъ рѣчей о томъ, что судъ епископовъ долженъ быть судомъ коллегіальнымъ, причемъ пресвитеры, какъ члены суда, подаютъ голоса, а епископъ, какъ его предсѣдатель, произносить приговоръ, полагаемъ, быть не можетъ ¹⁾.

¹⁾ И однако защитники единоличной власти епископовъ ухищряются обратить ихъ въ свою пользу! Они, во-первыхъ, находятъ въ высшей степени замѣчательнымъ то, что приговоръ (ἀπόφασις) произноситъ епископъ; во-вторыхъ, о голосахъ, подаваемыхъ пресвитерами, какъ членами суда (ψήφοι) они говорятъ, что они—пресвитеры „подаютъ и свои мнѣнія касательно судящихся, какъ бы свои убѣжденія или совѣты“. Но что удивительнаго въ томъ, что въ коллегіальномъ присутственномъ мѣстѣ приговоръ произноситъ предсѣдатель, а не кто нибудь изъ членовъ или не всѣ члены поочередно (развѣ это бываетъ гдѣ нибудь иначе?). А говорить, чтобы голоса, подаваемые на судѣ (ψήφοι), могли значить какъ бы убѣжденія или совѣты, значитъ говорить нѣчто вовсе неизвинительное (вы членъ суда съ правомъ „голоса“: протолкнуть ли это кто нибудь такъ, что вы членъ суда съ правомъ немного поболтать въ каждомъ изъ его засѣданій?). См. въ Постановленіяхъ апостольскихъ и далѣе послѣ сейчасъ нами указаннаго, до гл. 54. Еще замѣтимъ, что иногда Постановленія апостольскія подразумѣваютъ пресвитеровъ вмѣстѣ съ епископами, кн. II, гл. 30, 42 и 44.

Послания Игнатія Богоносца дошли до насъ въ двухъ редакціяхъ,—краткой, которая есть первоначальная или подлинная, и распространенной, которая есть позднѣйшая и относится не ранѣе, какъ къ IV вѣку. По этой второй редакціи въ посланіи къ Тралліанамъ читаемъ: „что такое епископъ, какъ не лице, имѣющее главное начальство и власть надъ всѣмъ, сколько то возможно сильному подражателю Христа Бога? Что такое соборъ пресвитеровъ (πρεσβυτέριον), какъ не священная коллегія (σύστημα,—Corps, Corporation, Collegium, Lex. v. Passow), (что такое они) какъ не совѣтники и не сотоварищи (συνεδρευταί) епископа?.. Итакъ, кто не повинуется имъ, тотъ человѣкъ совершенно безбожный и нечестивый; тотъ презираетъ Христа и его установление“ (п. 7).

Блаженный Иеронимъ, державшійся, какъ извѣстно, относительно происхожденія епископовъ своего особаго взгляда, весьма близкаго къ нынѣшнему протестантскому, говоря о своемъ времени, во-первыхъ, буквально повторяетъ приведенныя нами слова Златоустаго, а именно спрашиваетъ: „что дѣлаетъ епископъ, за исключеніемъ посвященія, чего бы не дѣлалъ пресвитеръ?“¹⁾; во-вторыхъ, пишетъ: „и мы имѣемъ въ церкви свой сенатъ—соборъ пресвитеровъ“ (et nos habemus in ecclesia senatum nostrum,—coetum presbyterorum)²⁾.

Существуетъ древнее собраніе правилъ церковныхъ, составленное неизвѣстнымъ или неизвѣстными изъ мѣстныхъ правилъ и мѣстной практики разныхъ частныхъ церквей, въ которомъ до послѣдняго времени видѣли правила IV Карфагенскаго собора (изъ числа соборовъ, бывшихъ при епископѣ Авреліи, 398 г.) и которое надписывается въ спискахъ: *Statuta ecclesiae antiqua* или *Statuta ecclesiae orientalis*. Въ этомъ собраніи между прочимъ читаются правила: а) „епископъ да не слушаетъ никакого дѣла безъ присутствія своихъ клириковъ; иначе да будетъ недействителенъ приговоръ епископа, если онъ не будетъ утвержденъ приговоромъ клириковъ“ (ut episcopus nullius causam audiat absque praesentia clericorum suorum; alioquin irrita erit sententia episcopi, nisi clericorum praesentia confirmetur,—пр. 23); б) „епископъ гдѣ нибудъ сидящій не долженъ позволять (non patiatur), чтобы стоялъ (предъ нимъ) пресвитеръ“ (пр. 34)³⁾; в) „при посвященіи пресвитера, когда епископъ благословляетъ его и держитъ руку на его головѣ, то и всѣ пресвитеры, которые присутствуютъ, держать свои руки на его головѣ подлѣ руки епископа“ (пр. 3)⁴⁾.

¹⁾ Epist. 146, ad Evangelum.

²⁾ У *Бим.* I, 273.

³⁾ А относительно діаконовъ, какъ извѣстно, предписывается: „не подобаетъ діакону сидѣти въ присутствіи пресвитера, но съ повелѣніемъ пресвитера сѣсти,—*Лаодиц.* соб. пр. 20.

⁴⁾ У *Гегеле* въ *Concilien-Geschichte*, 2 Band, 2 Aufl. S. 68 sqq (*Вантера* Lehrbuch des Kirchenrechts, § 87).

9-е правило 4-го вселенскаго собора по принятому тексту читается: „Если который клирикъ съ клирикомъ же имѣеть судное дѣло, то да не оставляетъ своего епископа и да не прибѣгаетъ къ свѣтскимъ судилищамъ; но сперва да предъявить свое дѣло у своего мѣстнаго епископа или по изволенію того же епископа избранные обѣими сторонами да составлять судъ“. Но въ славянскомъ переводѣ Номоканона Іоанна Схоластика правило это читается: „Аще который клирикъ съ клирикомъ тяжу имать, да не оставляетъ своего епископа и къ людскимъ судьямъ (да не) пририцеть; но прежде до скажетъ вещь свою епискону, да епископъ повелѣніемъ своимъ призвавъ обѣ страны, хотящаяся прѣйти, съ начальными своими попы праведнѣ да устроить“¹⁾. Которое изъ двухъ чтеній есть подлинное, мы не знаемъ; но предполагая, что оно есть и то, которое у насъ принято, во всякомъ случаѣ будемъ имѣть несомнѣннымъ, что чтеніе Номоканона Схоластика, взятое отъ практики и свидѣтельствующее о ней, было весьма распространеннымъ и весьма авторитетнымъ, ибо иначе переводчикъ Номоканона св. Меодій, первоучитель Славянской и архіепископъ Моравскій, конечно, не принялъ бы его²⁾. Что наше чтеніе дѣйствительно было распространено и весьма авторитетно, на это мы имѣемъ и еще одно доказательство: въ Генелесомъ изданіи Кодекса Θεοδοсіева къ закону имперр. Валента, Граціана и Валентиніана отъ 376 г., который Lib. XVI, tit. II, n. 23, и который начинается: Qui mos est caussarum civilium, idem in negotiis ecclesiasticis, приложено слѣдующее interpretatio: Quoties ex qualibet re ad religionem pertinente inter clericos fuerit nata contentio, id specialiter observetur, ut convocatis ab episcopo diocesis presbyteris, quae in contentionem venerint, iudico terminentur.

Въ Греціи, какъ мы сказали выше, въ продолженіе второй половины X—первой половины XI вѣка соборы пресвитеровъ при епископахъ смѣнились штатами такъ называемыхъ клириковъ или чиновниковъ. Эти штаты клириковъ, ставшіе новыми административно-судебными соборами при епископахъ, оставались у Грековъ до конца XV—начала XVI вѣка, когда мѣста клириковъ при епископахъ, какъ мѣста, доставлявшія доходъ присвоили себѣ міряне (подобно тому, какъ у насъ въ позднѣйшее время мѣста духовныхъ клериковъ при епископахъ въ качествѣ управителей и судей заняли ихъ свѣтскіе такъ называемые бояре)³⁾. Что касается до

¹⁾ Номокан. тит. 14, рп. Моск. Дух. Акад. № 54.

²⁾ И въ Стоглавникѣ наше правило приводится по чтенію Номоканона Схоластика, гл. 55, Казанск. изд. стр. 265 (И очень сомнительно, чтобы имѣе принятое чтеніе было подлиннымъ, ибо остается непонятнымъ то, что епископъ предоставляет тяжущимся клирикамъ избирать себѣ третейскихъ судей).

³⁾ О правахъ клириковъ по отношенію къ епископамъ въ XII—XIII вѣкѣ см. Вальсамона и Іоанна Китрсакаго у Ралли и II. III, 385 fin. sqq и V, 412 sub fin.; о томъ, что въ XV вѣкѣ они сидѣли съ епископами въ священномъ соборѣ, см. *Геооргіа Кодина*, ibid. V, 531; о присвоеніи въ началѣ XVI вѣка мѣстъ духовныхъ клириковъ мірянами см. *Аввасіа Іпсиланти* въ Исторіи Грековъ послѣ взя-

Россіи, и именно Московской, то соборы при епископахъ сейчасъ помянутыхъ клирошанъ—пресвитеровъ исчезли въ ней въ концѣ XIV—началѣ XV вѣка; однако, по крайней мѣрѣ еще до половины XVI вѣка въ ней было признаваемо, что по священнымъ правиламъ святительскій судъ долженъ быть судомъ соборнымъ ¹⁾.

тія Константинополя Турками или въ Та метὰ τὴν ἀλυσιν, стрр. 155, 193 sub fin., 208 (подписи подъ актомъ).

¹⁾ Стоглавъ, гл. 66 fin., 68 и 69, Казанск. изд., стрр. 293, 298—9, 324. Объ отношеніи пресвитеровъ къ епископамъ см. у *Винама* I, 268 sqq, въ Словаряхъ *Дюканжа* (Graecit. и Latinit.), *Свицера* и *Мартини*, у *Чушмана* въ *Die Synoden und Episcopal-Aemter* и вообще въ археологическихъ книгахъ. Между нашими русскими учеными теорія единоличной и абсолютной власти епископовъ вовсе не есть теорія общепринимаемая, но теорія защищаемая только нѣкоторыми немногими, ср. *митр. Евгенія* Разсужденіе о чинахъ Греко-Россійскія церкви, Моск. 1817 г. изд. стр. 97 sqq, *митр. Филарета* Начертаніе церковно-библейской исторіи,—исторія новозавѣтная, вѣкъ первый, гл. IV, 2-го изд. стр. 817, *архим. Иннокентія* Начертаніе церковной исторіи отъ библейскихъ временъ до XVIII вѣка,—вѣкъ второй, „О степеняхъ іерархіи“ и „Образъ правленія каждой церкви“, изд. 1817 г. стрр. 44 и 46, *Вятринскаго* Памятники древней христіанскія церкви, томъ I, Спб. 1829, стр. 141 sqq., іеромон. *Павла* О должностяхъ и учрежденіяхъ по церковному управленію въ древней восточной церкви, Спб. 1857, стр. 12 sqq и *Павлова* (А. С.) рецензію на книгу *Заозерскаго*: Церковный судъ въ первые вѣка христіанства, помѣщенную въ журналѣ „Критическое Обзорѣніе“, 1879 г. № 4, стр. 3 fin. sqq. Защитники единолично—абсолютной власти епископовъ, не отвергая фактовъ и свидѣтельствъ, вынуждаются признать, что „устройство древняго епархіальнаго суда по церковнымъ памятникамъ представляется не иначе, какъ въ формѣ церковнаго собранія и засѣдающаго въ немъ совѣта церковнаго“. Но въ то же время они учатъ: „основное отличіе судебной власти епископа состоитъ въ томъ, что онъ получаетъ ее непосредственно при рукоположеніи въ санъ епископа, тогда какъ пресвитеры посвященіемъ въ свой санъ получаютъ только такъ сказать правоспособность къ принятію извѣстнаго круга юридическихъ обязанностей, получаютъ только возможность къ прохожденію той или другой должности; но чтобы эта возможность перешла въ дѣйствительность, нужно еще особое полномочіе епископа“. Допустимъ, что послѣднее и справедливо: будетъ ли отсюда слѣдовать тотъ выводъ, который желательнъ защитникамъ? Въ древнее время епископы производили епархіальный судъ не иначе, какъ при участіи совѣтовъ изъ пресвитеровъ; слѣдовательно, это участіе совѣтовъ пресвитерскихъ въ епархіальномъ судѣ древніе епископы признавали для себя обязательнымъ; а слѣдовательно...? Однако, приведенное ученіе, которымъ хотятъ сказать то, что каждый епископъ eo ipso есть епархіальный судія, между тѣмъ какъ изъ пресвитеровъ могутъ участвовать въ судѣ только немногіе, нарочито къ тому призванные, есть не болѣе какъ умышленное или неумышленное недоразумѣніе. Если въ настоящее время (съ котораго берется ученіе) могутъ участвовать въ епархіальномъ судѣ не всѣ пресвитеры, а только нѣкоторые изъ нихъ: то это не значитъ, чтобы пресвитеры получали только правоспособность, а наоборотъ. значить, что въ настоящее время не всѣ пресвитеры могутъ пользоваться своимъ правомъ (отъ нынѣшняго устройства, вида, епархій, о чемъ говорено нами выше. А что

Такъ называемый „Церковный уставъ“ Владимировъ ¹⁾.

Такъ называемый Церковный уставъ св. Владимира сохранился до настоящаго времени въ весьма большомъ количествѣ списковъ, которые

касается до приведеннаго ученія въ его отвлеченномъ видѣ, независимо отъ исторіи, то для противопоставленія ему мы имѣемъ приведенное выше ученіе Златоустаго). Люди не настолько смѣлы, чтобы отвергать факты и свидѣтельства и поэтому вынуждены признать, что „устройство древняго епархіальнаго суда по церковнымъ памятникамъ представляется не иначе какъ въ формѣ церковнаго собранія и засѣдающаго въ немъ совѣта церковнаго“. Но въ то же время они проповѣдуютъ: „основное отличіе судебной власти епископа состоитъ въ томъ, что онъ получаетъ ее непосредственно при рукоположеніи въ санъ епископа, тогда какъ пресвитеры посвященіемъ въ свой санъ получаютъ только такъ сказать правоспособность къ принятію извѣстнаго круга юридическихъ обязанностей, получаютъ только возможность къ прохожденію той или другой должности; но чтобы эта возможность перешла въ дѣйствительность, нужно еще особое полномочіе епископа“. Итакъ съ одной стороны, епархіальный судъ не иначе какъ церковный совѣтъ, слѣдовательно—пресвитеры непременно участвуютъ въ немъ; а съ другой стороны, пресвитерамъ для сего нужно особое полномочіе епископа, слѣдовательно они могутъ участвовать въ немъ только тогда (только въ тѣ отдѣльные разы), когда пожелаетъ этого епископъ: трудно понять, какъ творцы теоріи не замѣчаютъ своего подобнаго противорѣчія. Но еще труднѣе понять то, какъ они, проповѣдуя о пресвитерахъ знаменитое сейчасъ приведенное, не замѣчаютъ, что проповѣдуютъ не только нѣчто въ высшей степени странное, но и такое, что по всей справедливости заслуживало бы болѣе жестокаго имени. Пресвитеръ, рукополагаемый епископомъ, получаетъ вмѣстѣ съ благодатію св. Духа извѣстные права; однако, получая эти права, онъ не получаетъ вмѣстѣ съ тѣмъ однажды навсегда права пользоваться ими, но можетъ ими пользоваться только по новымъ, въ каждомъ частномъ случаѣ, особымъ дозволеніямъ епископа, такъ что благодать св. Духа преподается ему, такъ сказать, только какъ потенція, для перехода которой всякій частный разъ въ дѣйствительность требуются нарочитыя благословенія (и какъ бы новыя хиротоніи) епископа. Неужели не видятъ творцы теоріи, что говорить подобное значить зарапторговываться? (А когда авторъ приведенныхъ выписокъ выражается: „получаютъ возможность къ прохожденію той или другой должности“, тогда какъ у него рѣчь вовсе не о должностяхъ, вовсе не о назначеніи въ благочинные и пр., то онъ показываетъ только, что сбился въ своихъ мысляхъ). Пресвитеръ въ рукоположеніи епископомъ получаетъ благодать и право совершать литургію и вообще таинства: испрашиваетъ ли онъ потомъ у епископа особаго дозволенія на совершеніе каждой литургіи и на совершеніе всякій разъ каждаго изъ остальныхъ таинствъ? Если нѣтъ, то совершенно то же самое и со всѣми остальными правами, которыя онъ получаетъ.

¹⁾ Въ 1-мъ изданіи передъ уставомъ Владимировымъ былъ напечатанъ нами „Уставъ бѣлеческій“ митр. Георгія. Но мы находимъ, что болѣе приличное мѣсто ему во второй половинѣ тома, въ которой мы его и напечатываемъ при 2-мъ изданіи этой послѣдней.

находимъ главнымъ образомъ въ Кормчихъ книгахъ, гдѣ ему принадлежало мѣсто и гдѣ онъ помѣщался по праву памятника церковно-юридическаго, а отчасти въ лѣтописяхъ, помѣщавшійся въ качествѣ памятника историческаго, и также въ сборникахъ ¹⁾).

Древнѣйшій, извѣстный въ настоящее время, списокъ Устава читается въ Кормчей книгѣ, написанной во второй половинѣ XIII вѣка, между 1276-мъ и 1294-мъ годами, для Новгородскаго Софійскаго собора и находящейся въ настоящее время въ Московской синодальной библиотекѣ (№ 132) ²⁾.

По этому древнѣйшему списку Уставъ Владимировъ представляетъ собою слѣдующее: предисловіе о принятіи Владимиромъ христіанства отъ Грековъ и о взятіи у нихъ перваго митрополита Києву; о построеніи въ Києвѣ церкви Богородицы Десятинной и о дарованіи ей десятины; о предоставленіи суду митрополита и епископовъ въ извѣстныхъ дѣлахъ гражданскихъ и въ извѣстныхъ преступленіяхъ уголовныхъ всѣхъ мірянъ, съ настоятельнымъ увѣщаніемъ и закліатіемъ великаго князя къ своимъ чиновникамъ и къ потомкамъ — суда церковнаго не обидѣть; о порученіи епископамъ всякихъ городскихъ торговыхъ мѣръ и вѣсовъ; о предоставленіи имъ въ полную подсудность (по всякимъ дѣламъ) низшаго духовенства и нѣкоторыхъ другихъ лицъ; о предоставленіи имъ въ завѣдываніе богоугодныхъ заведеній, съ новымъ увѣщаніемъ и закліатіемъ о необходимости суда церковнаго.

Послѣ этого древнѣйшаго списка Устава всѣ другіе извѣстные въ настоящее время списки его принадлежатъ концу XV—XVII вѣку. Позднѣйшіе списки относятся къ этому древнѣйшему такъ: часть списковъ, и именно — значительнѣйшая, представляетъ простое и совершенное его воспроизведеніе въ общемъ, съ нѣкоторыми вариантами въ частностяхъ; въ другой части списковъ уставъ является болѣе или менѣе противъ него

¹⁾ Кромѣ списковъ, указанныхъ преосв. *Макаріемъ* (Истор. т. I, изд. 2 стр. 157 sqq), см. еще Описанія рукописей *Царскаго* и библиотеки Троицкой Лавры (есть списки въ рукописяхъ и нашей Академіи).

²⁾ Въ началѣ рукописи, писанной, подразумевается, на пергаментѣ, читается запись: „Въ лѣто 1276... (одна или двѣ цифирныя буквы стерты) написаны быша гнигы сія повелѣніемъ благовѣрнаго князя Новгородскаго Дмитрія, а стяжаніемъ боголюбиваго архіепископа Новгородскаго Климента, и положены быша въ церкви святыя Софія на почитаніе священникомъ и на послушаніе крестьяномъ и собѣ на спасеніе души“... См. *Русск. Достопамят.* 1, 19 и *Удольскаго* Описаніе Славянскихъ рукописей Московской Патріаршей библиотеки № 110, помѣщенное въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1867-го г. кн. 2; фотографическій снимокъ записи у *Срезневскаго* въ приложж. къ Древнимъ памятникамъ Русскаго письма и языка. Князь Дмитрій Александровичъ, сынъ Невскаго, умеръ въ 1294-мъ г., архіепископъ Климентъ занималъ катедру съ 1276-го по 1299-й г.

(древнѣйшаго списка) сокращеннымъ, при чемъ сокращеніе состоитъ въ томъ, что опускается предисловіе, сокращаются или совсѣмъ опускаются увѣщанія и закланія о необходиміи суда церковнаго, опускается о представленіи епископамъ мѣръ и вѣсовъ; наконецъ, третья часть списковъ представляетъ особыя редакціи устава противъ списка древнѣйшаго. Этихъ особыхъ редакцій извѣстно въ настоящее время двѣ. Отличія одной изъ редакцій состоятъ въ томъ, что читается свое особое предисловіе къ Уставу, въ которомъ говорится о посыланіи Владимировъ пословъ для испытанія вѣры и о привилегіяхъ, усвоенныхъ нашему митрополиту, яко второму патріарху, и что потомъ въ самомъ Уставѣ находятся лишнія рѣчи о дарованіи великимъ княземъ Кіевской Десятинной церкви недвижимыхъ имѣній, а его княгиней всякой безцѣнной кузни и о назначеніи церковнаго богатства ¹⁾). Другая редакція не содержитъ уклоненій отъ древнѣйшаго списка и лишковъ противъ него относительно предметовъ рѣчи, но представляетъ его распространеніе относительно того, что въ немъ есть; именно — распространяется предисловіе, въ которомъ подробнѣе, чѣмъ въ древнѣйшемъ спискѣ, о крещеніи Владимира (въ Херсонѣ, въ церкви св. ап. Іакова) и о взятіи у Грековъ двухъ митрополитовъ — перваго Михаила и втораго Леонта; весьма значительно расширенъ списокъ дѣлъ и преступленій, предоставляемыхъ суду митрополита и епископовъ, и нѣсколько расширенъ списокъ лицъ, предоставляемыхъ имъ въ полную подсудность; наконецъ, пространнѣе излагаются увѣщанія и закланія о необходиміи суда церковнаго ²⁾).

¹⁾ Редакція устава извѣстна по двумъ спискамъ, см. преосв. Макарія Ист. т. I, 2 изд. стр. 158, а одинъ изъ списковъ напечатанъ у него же тамъ же (прилож. п. 8, II, стр. 282). О дарованіи Десятинной церкви недвижимыхъ имѣній, княгиней безцѣнной кузни и о назначеніи церковнаго богатства взято изъ статьи „О церковныхъ судахъ и о десятинахъ“..., нач.: „Отъ самое истинны слышавъ святыхъ апостолъ и отецъ преданія“, въ которой уставъ Владимировъ превращается въ историческую запись объ узаконеніяхъ и попеченіяхъ о церкви и духовенствѣ Владимира и другихъ послѣ него князей (напечатана въ Правосл. Собесѣдн. 1861-го г., ч. II, стр. 434, у насъ подъ руками въ „Мѣрилахъ праведныхъ“ XV в., — Троицк. Лаврск., № 15, л. 331 об. и Академ. № 187, л. 293 об.).

²⁾ Эта редакція извѣстна намъ по пяти спискамъ: напечатанному въ Вивлюоникѣ, ч. VI, стр. 1 sqq (съ рукописи неисправной, въ которой рѣчи Владимира о смерти митр. Михаила превращены на первое лицо) и находящимся въ рукописяхъ — Троицк. Лаврск. библиот. № 783, л. 599 об. и Академ. фундам. № 200, л. 23, № 225, л. 12 об. и № 234 л. 33, (надписаніе устава по спискамъ редакціи: „Уставъ по греческимъ Номоканонамъ“...). На томъ основаніи, что въ спискахъ редакціи надъ отдѣломъ, въ которомъ перечисляются люди церковные, сдѣлано частное надписаніе: „А сіа люди церковніи по божественнымъ правиламъ предави патріарху или митрополиту или епископу, въ коемъ еще предѣлъ будетъ“ (по Лаврск. сп.), составленіе редакціи относятъ къ временамъ патріарховъ. Но Лавр-

Взаимное отношеніе сейчасъ указанныхъ классовъ, на которые раздѣляются списки Устава, несомнительно и очевидно есть слѣдующее: списокъ древнѣйшій съ воспроизводящими его позднѣйшими (которые, какъ мы сказали, образуютъ большинство въ общемъ количествѣ всѣхъ списковъ), представляетъ собою оригиналъ или подлинникъ устава, т. е. этотъ такъ называемый уставъ въ томъ его видѣ, въ какомъ онъ вышелъ изъ рукъ его неизвѣстнаго автора; списки, передающіе уставъ въ большемъ или меньшемъ сокращеніи противъ древнѣйшаго списка, суть позднѣйшія сокращенія оригинала; двѣ особыя редакціи устава противъ древнѣйшаго списка составляютъ позднѣйшія его (устава) редакціи.

Классы списковъ раздѣляются между собою сейчасъ указаннымъ нами образомъ. Отдѣльные списки всѣхъ классовъ имѣютъ свои частные варианты, при чемъ дѣло находимъ въ такомъ положеніи, что почти нѣтъ двухъ списковъ, которые бы были дословно сходны между собою. Составляя замѣчательную особенность нашего памятника, это показываетъ, что каждый изъ переписчиковъ устава хотѣлъ быть и его редакторомъ и что каждый хотѣлъ по своему разумнію его править.

Вотъ древнѣйшій списокъ устава, читаемый въ помянутой Софійско-Новгородской (нынѣ Синодально-Московской) Кормчей конца XIII вѣка ¹⁾:

ская рукопись, въ которой находится списокъ устава, принадлежала митр. Іоасафу († 1555), изъ чего слѣдуетъ, что у автора подъ патріархомъ должно разумѣть не патріарха русскаго, а греческаго, т. е. понимать дѣло такъ, что онъ хочетъ усвоить данный отдѣлъ устава не только Россіи, но и Греціи. Со всею вѣроятностію должно считать авторомъ редакціи самого митр. Іоасафа (ниже мы сдѣлаемъ въ которой ссылки на нее, называя ее редакціей Іоасафовской).

¹⁾ Тщательно отмѣчать варианты позднѣйшихъ списковъ, по сказанному выше объ ихъ происхожденіи, мы не видимъ никакой нужды. Между многими позднѣйшими списками, представляющими въ вариантахъ обработку частныхъ людей, мы имѣемъ списокъ, авторизованный церковною властію XVI в., именно—помѣщенный въ Стоглавникѣ (гл. 63); изъ этого только списка мы и отмѣтимъ варианты (такъ какъ и уставъ, помѣщенный въ Стоглавникѣ, по разнымъ спискамъ послѣдняго представляетъ свои варианты, то мы уважемъ наши варианты по списку изъ находящихся въ нашемъ распоряженіи наиболѣе авторитетному или представляющему наибольшее ручательство подлинности, именно—по списку, который принадлежалъ знаменитому старцу Троицкаго монастыря второй половины XVI в. Варсонофію Якимову и который въ настоящее время находится въ библиотекѣ Моск. Дух. Академіи,—фундамент. библиот. № 194). Мы говорили выше, что когда составитель устава, предоставляя суду митрополита и епископовъ въ извѣстныхъ дѣлахъ гражданскихъ и преступленіяхъ уголовныхъ всѣхъ безъ исключенія мірянъ, ссылается на греческій Номоканонъ, то разумѣть подъ Номоканономъ руководство къ гражданскимъ законамъ, помѣщенные въ Кормчей книгѣ, которые понимаетъ какъ законодательные акты, опредѣляющіе пространство власти церковной. Въ подлежащихъ мѣстахъ мы сдѣлаемъ указаніе на эти руководства по Никоновской Кормчей книгѣ (причемъ будемъ указывать только главы Кормчей, не называя вслѣдъ за ними)

„Уставъ сятаго князя Володимира, крестившаго Русьскую землю, о церковныхъ судѣхъ.

Въ имя Отца и Сына и Святаго Духа. Се язь князь Василій, нарицаемы Володимиръ ¹⁾, сынъ Святославль ²⁾, внукъ Игоревъ, блаженный княгини Олгы ³⁾, въсприятъ есмь святое крещеніе отъ Грецьскаго, царя ⁴⁾ и отъ Фотія патріарха Царегородьскаго, взяхъ първаго митрополита Леона ⁵⁾ Кіеву, иже крѣсти всю землю Русьскую святымъ крещеньемъ. По-

руководствъ, которыя по главамъ имѣютъ себя: гл. 45 — Законъ, Богомъ данный Моисею; гл. 46 — Законъ судный людемъ (царя Константина); гл. 49 — Прохиронъ Василя Македонянина; гл. 50 — Еклога Льва Исавра). Печатаемый нами древній списокъ устава Владимирова уже напечатанъ дважды: Карамзинымъ въ 506 примѣч. къ I т. Исторіи и въ I т. Дополненій къ Актамъ Историческимъ.

¹⁾ Въ Стоглавникѣ: „князь Владимиръ, нареченный во святомъ крещеніи Василей“.

²⁾ Въ Стоглавн.: „сынъ Святославичъ“.

³⁾ Послѣ „Игоревъ“ нѣтъ союза „и“ и въ Стоглавникѣ.

⁴⁾ Въ Стоглавн.: „царя Костянтина“. Редакторъ списка, помѣщеннаго въ Стоглавникѣ, зналъ имена царей, при которыхъ крестился Владимиръ. Если онъ ставитъ имя одного царя, то это должно понимать такъ, что въ списокѣ, съ котораго онъ списывалъ, стояло также, какъ въ нашемъ древнѣйшемъ, царя, а не царей. Отсюда слѣдуетъ, что „царя“ есть оригинальное чтеніе устава, составляющее одно изъ доказательствъ его подложности (такъ какъ Владимиръ крестился не при царѣ, а при царяхъ).

⁵⁾ Въ Стогл.: „Михаила“, какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ спискахъ, составляющихъ въ общемъ коичесвѣ меньшинство. Мы говорили выше, что первымъ нашимъ митрополитомъ поставилъ Михаила вмѣсто Леона или Льва авторъ Степенной книги. За болѣе раннее время этой перемѣны, повидимому, говорить то обстоятельство, что Михаилъ называется первымъ митрополитомъ, а Леонъ вторымъ, въ списокѣ устава Владимирова, читаемаго въ рукописи, принадлежавшей митр. Іоасафу (Троицк. Лаврск. № 783, см. выше). Но особая, несомнительно — весьма поздняя, редакція устава, которую представляетъ изъ себя этотъ списокъ, со всею вѣроятностію можетъ быть усвояема самому Іоасафу или кому-нибудь изъ его современниковъ. А такъ какъ наша рукопись могла быть написана, когда Іоасафъ находился уже на покоѣ (низведенный съ каесдры въ 1542-мъ г., скончался послѣ 13-лѣтняго пребыванія на покоѣ въ нашемъ Троицкомъ монастырѣ въ 1555-мъ г.), то составитель редакціи устава, — былъ ли это онъ самъ или кто-либо изъ его современниковъ, — и могъ уже имѣть въ рукахъ Степенную книгу. Обширное историческое предисловіе къ уставу по нашей редакціи, въ которомъ говорится съ частными подробностями о крещеніи Владимира и о полученіи имъ отъ Грековъ двухъ митрополитовъ, — сначала Михаила, а потомъ Леона, указываетъ на какую-либо историческую книгу, которою пользовался составитель редакціи, а такую историческую книгу могла быть только Степенная книга; при этомъ есть и частные признаки, которые указываютъ (хотя и не рѣшительно), что составитель пользовался Степенною книгою: по этой книгѣ (I, 130) Владимиръ крестился въ Корсуни въ

томъ же, лѣтомъ многымъ ¹⁾ минувшемъ, создахъ церковь святая Богородица Десятинную и дахъ ей десятину по всей земли Русьскѣй исъ княженія въ сборную церковь: отъ всего ²⁾ княжа суда десятую вѣкшую, а изъ торгу десятую недѣлю ³⁾, а изъ домовъ на всяко лѣто отъ всякаго стада и отъ всякаго жита ⁴⁾ чюдному Спасу ⁵⁾ и чюднѣй его Матери. Потомъ, развераше ⁶⁾ грецскимъ Номоканонъ, и обрѣтохомъ ⁷⁾ въ немъ, оже ⁸⁾ не подобаетъ сихъ судовъ и тяжъ князю судити ни бояромъ его ни судьямъ ⁹⁾; и азъ, сгадавъ съ своею княгинею съ Анною и съ своими дѣтми ¹⁰⁾, далъ есмь ты суды церквамъ,—митрополиту и всѣмъ пискупіямъ ¹¹⁾ по Русьской

церкви св. Іакова; то же и по нашей редакціи устава (Что касается до списка устава, помѣщенного въ лѣтописцѣ Переяславля Суздальскаго, напечатаннаго кн. Оболенскимъ въ 9 кн. Временника Общ. Ист. и Древн., въ которомъ митрополитъ есть Михаилъ, стр. 34: то напечатанный списокъ лѣтописца вовсе не „есть точная копія“ съ рукописи XIII в., какъ утверждаетъ это кн. Оболенскій, желавшій сдѣлать свсе открытіе „драгоцѣнностью“, а несомнѣнно представляетъ изъ себя редакцію второй половины XVI в., что кромѣ всего другаго видно и изъ того, что лѣтописецъ надписывается: „лѣтописецъ Русскихъ царей“. По палеографическимъ признакамъ относить къ первой половинѣ XVI в. нѣкоторыя не имѣющія годовъ рукописи, содержащія нашъ уставъ съ именемъ митр. Михаила. Но палеографія есть свидѣтель только приблизительный, который самъ вовсе не ручается за свою точность и допускаетъ ошибки не только на столѣтія, но и болѣе чѣмъ на столѣтія).

¹⁾ „Многимъ“ стоитъ рѣшительно во всѣхъ спискахъ, такъ что несомнѣнно должно быть признано за оригинальное чтеніе, принадлежащее самому составителю устава. А такъ какъ Владимиръ приступилъ къ строенію Десятинной церкви вовсе не „лѣтомъ многымъ минувшимъ“ послѣ своего крещенія, то это „многимъ“ дополняетъ собой число доказательствъ подложности устава.

²⁾ Въ Стоглави: „десятину изъ всего (sic) княженія своего, тако же и по всей земли руской, и со княженія отъ всего“.

³⁾ Т. е. право собирать на торгахъ всякіе базарные сборы черезъ девять недѣль въ десятую, или же право получать изъ этихъ сборовъ десятую часть (Боголюбскій, по свидѣтельству лѣтописей,—Лаврент. и Ипатск. подъ 1158-мъ г., дѣйствительно предоставлялъ Владимирской церкви Богородицы, „торгъ десятый“).

⁴⁾ Въ Стоглави: „живота“.

⁵⁾ Остается не совсѣмъ понятнымъ, что значить въ Уставѣ „Спасу“, когда Десятинная церковь была посвящена только Божіей Матери (не было ли въ церкви принесенной изъ Греціи иконы чуднаго Спаса?).

⁶⁾ Въ Стоглави: „рассмотривше“.

⁷⁾ „Обрѣтохомъ“, т. е. вѣроятно подразумѣвается: съ митрополитомъ.

⁸⁾ Въ Стоглави: „въ немъ написано, оже“.

⁹⁾ Въ Стоглави: „ни бояромъ его ни туномъ“.

¹⁰⁾ Въ Стогл.: „и азъ сгадавъ съ своими дѣтми и со всѣми князи и со всѣми бояры“.

¹¹⁾ Въ Стоглави: „церквамъ Божіимъ и отцу своему митрополиту и всѣмъ епископомъ“.

земли. А посемь не надобѣ вступатися ни дѣтемъ моимъ ни внучатомъ ни всему роду моему до вѣка ни въ люди церковные ни во всѣ суды ихъ, то все далъ есмь по всѣмъ городомъ ¹⁾ и по погостомъ и по свободамъ, гдѣ ²⁾ нѣ (sic, должно читать: ни) суть христiane; и своимъ тиуномъ ³⁾ приказываю, церковнаго суда не обидѣти ни судити безъ владычня на-мѣстника ⁴⁾. А се церковнии суди: распустъ ⁵⁾, смилное ⁶⁾, заставанье ⁷⁾, умычка ⁸⁾ (это слово приписано въ рукописи наверху), пошибанье про-межи мужемъ и женою о животѣ ⁹⁾, въ племени или въ сватствѣ пои-муться ¹⁰⁾, вѣдство, зеліиничество, потвори, чародѣянiя, волхвованiя ¹¹⁾,

¹⁾ Въ Стоглавникѣ, восполняющемъ очевидный пропускъ нашего списка: „есмь церкви Божіей по всѣмъ“...

²⁾ Въ Стоглавн.: „по свободамъ и по всей земли, гдѣ ни“....

³⁾ Въ Стогл.: „и своимъ бояромъ и тиуномъ“.

⁴⁾ Въ Стогл.: „приказываю судовъ церковныхъ не судити и нашихъ судовъ безъ судей митрополита не судити десятины для“.

⁵⁾ „Распустъ“—разводъ (Мато. 5, 31 и Марк. 10, 4 до сихъ подъ: „книгу распустную“, см. ниже въ Уставѣ Ярославовомъ, § 8, „распускаться“), т. е. дѣла о разводахъ. Никон. Кормч. гл. 46 л. 376 об., гл. 49 л. 426 и гл. 50 л. 501 об.

⁶⁾ „Смилное“—приданное, отъ „милно“—приданое (Словарь *Восток.*), т. е. тяжбы изъ-за приданого. Никон. Кормч. гл. 49, л. 421 об. (Неволинъ, по указа-ніямъ Срезневскаго, придаетъ слову „смилное“ значеніе преступной любовной связи между лицами какъ соединенными, такъ и не соединенными бракомъ, т. е. вообще значеніе разврата, распутства,—О пространствѣ церковнаго суда, въ Полн. собр. сочин. т. VI, стр. 281, прим. 86).

⁷⁾ Т. е. мужемъ „прелюбодѣ со своею женою сплешася“, какъ говоритъ Никон. Кормч. гл. 49, л. 488.

⁸⁾ „Умычка“—умыканіе, похищеніе дѣвицъ для брака. Никон. Кормч. гл. 49, л. 487 об.

⁹⁾ „Пошибанье—о животѣ“: ссоры и тяжбы (собственно—драка) изъ-за имѣнія или пожитковъ. Въ Стогл.: „заставаніе, пошибаніе, умычки промежу мужемъ и же-ною о животѣ“. Неладное чтеніе, очевидно, явилось такъ, что слово „умычка“, стоявшее наверху (какъ въ нашемъ спискѣ), при перенесеніи въ самый текстъ по-ставлено не на мѣстѣ (редакторы I тома Дополненій къ Актамъ историческимъ, печатая нашъ списокъ устава, сносятъ слово „умычка“ въ текстъ, но по не со-всѣмъ понятной для насъ причинѣ ставятъ его на томъ же мѣстѣ, на которомъ оно поставлено въ Стоглавникѣ, такъ что и у нихъ „умычка промежи мужемъ и же-ною“). Никон. Кормч. гл. 49, л. 422 об. (Въ посланіи неизвѣстнаго Владимірскаго епископа къ неназываемому по имени сыну Александра Невскаго читается: „уми-заніе, пошибаніе, заставанье, промежу мужемъ и женою что будетъ рѣчь о жи-отѣ“,—Памятн. *Павл.* col. 118, т. е. изъ пошибанія дѣлается особое преступленіе).

¹⁰⁾ Т. е. въ родствѣ или въ сватовствѣ вступать въ бракъ. Никон. Кормч. гл. 45 л. 370, гл. 49 лл. 416 об. и 492 и гл. 50 л. 517.

¹¹⁾ Въ Стогл.: „вѣдовство, потворы, чародѣйство, волхвованіе, зеліиничество“. Вѣдство или вѣдовство—колдовство вообще (вѣдунство). Зеліиничество—отрав-

уреканія ¹⁾ три: бляднею и зеліи, еретичьство ²⁾, зубоѣжа ³⁾, или сынъ-отца бьетъ или мать или дчи ⁴⁾, или снѣха свекровь, братья или дѣти тяжются ⁵⁾ о задницю ⁶⁾, церковная татба ⁷⁾, мертвеци сволачать ⁸⁾, крестъ посѣкутъ или на стѣнахъ рѣжутъ, скоть ⁹⁾ или псы или

ленія и порчи посредствомъ зелія (травъ и кореньевъ). Потвори—устройство посредствомъ волшебства дѣйствій „въ мечтѣ“ или мечтательныхъ, призрачныхъ,—обморочиваніе (сфг въ Словарѣ *Восток*. сл. потворъ). Чародѣянiя—приготовленіе и употребленіе такъ называемыхъ „приворотныхъ“ средствъ (чары, очаровывать). Никон. Кормч. гл. 45, л. 371 об., гл. 49 лл. 485 об., 486, 492 об., и гл. 50 л. 517 об.

¹⁾ Уреканіе—укореніе, обзынаніе.

²⁾ Нужно: бляднею и зеліи и еретичьствомъ, какъ это въ Стогл. и въ другихъ позднѣйшихъ спискахъ. „Зеліи“, т. е. зелейничествомъ, отравничествомъ. Подъ еретичьствомъ, какъ кажется, разумѣется въ Уставѣ не еретичество въ собственномъ смыслѣ, а злое колдовство, обращенное исключительно на пагубу людей, ибо слово еретикъ, кромѣ его собственного значенія, въ древнее время употреблялось (Ипатск. лѣт. подл. 1175-мъ г., 2 изд. стр. 401, въ рассказѣ объ убіеніи Боголюбскаго: „о еретиче“) и до сихъ поръ употребляется у насъ въ бранномъ смыслѣ чловѣка отверженнаго, проклятаго (какъ отвержены были отъ церкви и были прокляты ея дѣйствительные еретики), съ приходящимъ понятіемъ чловѣка, отдавнаго себя во власть темной силы. — То или другое значеніе имѣть въ Уставѣ слово: еретичество, но оно представляетъ собою одно изъ безчисленныхъ доказательствъ подложности Устава, ибо невозможно допустить, чтобы греческое слово еретикъ уже во времена Владимира до такой степени было усвоено у насъ, что обратилось въ народную брань (Въ Законѣ судномъ, что въ Никоновской Кормчей гл. 46., по нѣкоторымъ спискамъ послѣдняго читается: „Иже етеру чловѣку речеть: еретиче! да ударить ѣ ножемъ, аще ли предъ судья идеть (ударенный), да подыметь глаголавый, еже было еретику подъяти, да ся тепеть твердо“,—Русск. Достопп. II, 181).

³⁾ Иоасафовская редакция поясняетъ: „аще въ которой въ сварѣ (ссорѣ, дракѣ) кто кого зубомъ ястъ“ (Вивліюе. VI, 4).

⁴⁾ Въ Стогл.: „или мать дщерь бьетъ“. Никон. Кормч. гл. 45, л. 364.

⁵⁾ Въ Стоглави.: „свекровь, или кто уречется скверными словесы и прилагая отца или мать, или сестры или дѣти или племя тяжутся“....

⁶⁾ Задница—имѣніе, оставшееся послѣ умершаго, наслѣдство. Никон. Кормч. гл. 49 лл. 444 об. фп., 457 об. 461 sqq, и гл. 50 лл. 498 об., 505, 507 об. sqq.

⁷⁾ Никон. Кормч. гл. 46 л. 376, гл. 49 л. 490 и гл. 50 л. 518 об. (есть рѣчи о церковной татбѣ,—разумѣется, не какъ о наказаніи, подлежащемъ суду церковной власти, и въ выпискахъ изъ *κελευσιν*ѣ Номоканона Фотіева,—гл. 44 л. 352 об.).

⁸⁾ Въ Стогл.: „мертвецовъ волочать“, т. е. раскапывая свѣжія могилы, совлекають, раздѣваютъ мертвецовъ („гробные тати“). Никон. Кормч. гл. 45 л. 376, гл. 49 л. 490 и гл. 50 л. 519 (гл. 44 л. 357 об.).

⁹⁾ Въ Стогл.: „посѣкутъ или на стѣнахъ трескы емлютъ и съ (нужно: изъ) креста, скоть“... Въ другихъ спискахъ: „посѣкутъ или на стѣнахъ рѣжутъ“... „Крестъ посѣкутъ“—срубать крестъ, поставленный при дорогѣ (что было въ обычаѣ въ древнее время), на возвышеніи (что, можетъ быть, также было въ обычаѣ

поткы ¹⁾ безъ великы нужи ввести или ино что неподобно церкви по-
дѣть ²⁾, или два друга иметася бити (и) единого жена иметь за лоно
другаго и раздавить ³⁾, или кого застануть съ четвероножиною ⁴⁾, или кто
молится подъ овиномъ или въ рощени или у воды ⁵⁾, или дѣвка дѣтя
поврѣжетъ; тѣ всѣ суды церкви ⁶⁾ даны суть ⁷⁾, князю и бояромъ и
судьямъ ихъ въ ты суды неслѣзъ вступатися ⁸⁾, то все далъ есмь по пер-
выхъ царствъ ⁹⁾ уряженью и по вселенскихъ святыхъ семи зборовъ вели-
кихъ святитель. Аще кто преобидитъ нашъ уставъ, таковымъ непощенымъ
быти отъ закона Божія и горе собѣ наследуютъ. А своимъ тиуномъ при-
казываю, суда церковнаго не обидѣти и съ суда ¹⁰⁾ давати 9 частіи князю,
а 10-я святѣй церкви ¹¹⁾. А кто пообидитъ судъ церковный, платити ему
собою, а предъ Богомъ тому же отвѣчати на страшнѣмъ судѣ предъ тмами
ангелъ, идѣже кождо дѣла не скрются, благая или злая, идѣже не
поможетъ никтоже кому, но токмо правда избавитъ отъ вторыя смерти, отъ

въ древнее время по примѣру Болгарин, — *пресв. Козма*), на кладбищѣ надъ моги-
лой. Что значить: „на стѣнахъ трески (щепы) емлютъ изъ креста“ или „на стѣ-
нахъ рѣжутъ“, остается для насъ не совсѣмъ понятнымъ (первое, кажется, вырѣ-
зываніе щепъ изъ крестовъ, поставленныхъ на стѣнахъ церковныхъ советъ).

¹⁾ „Потка“ значить птица (птаха); въ Стогл. первое слово замѣнено по-
слѣднимъ.

²⁾ Трульск. соб. пр. 88. Въ правилѣ вообще о какихъ бы то ни было жи-
вотныхъ, но нѣтъ въ частности о псахъ и о поткахъ. О птицахъ есть въ тол-
кованіи на правило Зонариномъ. Если бы предположить, что въ уставъ взято о
нихъ изъ Зонары, то это служило бы къ опредѣленію времени появленія устава.
Но намъ думается, что прибавку о псахъ и птицахъ должно считать русской при-
бавкой и понимать дѣло такъ, что у насъ въ первое время христіанства случалось,
что позволяли себѣ останавливаться въ церквахъ на ночлегъ охотники съ стадами
своихъ собакъ и съ довгими птицами (какъ въ зданіяхъ болѣе просторныхъ, чѣмъ
деревенскія избы. — Въ воспоминаніяхъ сельскаго священника, напечатанныхъ въ
„Русской Старинѣ“ 1880 г., встрѣтили мы, что даже въ не особенно давнее время
иные священники коптели въ церквахъ окорока).

³⁾ Никон. Кормч. гл. 45 л. 368 фп.

⁴⁾ Никон. Кормч. гл. 45 лл. 369 и 370 об. и гл. 49 л. 492.

⁵⁾ Никон. Кормч. гл. 49 лл. 486 и 487.

⁶⁾ Въ Стогл.: „церквамъ Божиимъ“.

⁷⁾ Въ Стогл.: „суть прежде насъ по закономъ и правиломъ святыхъ отецъ,
христіанскими цари и князи и во всѣхъ христіанскихъ людѣхъ и царю и князю“...

⁸⁾ Въ Стогл.: „вступатися, и азъ то все далъ есмь по первыхъ царей уря-
женью и по вселенскихъ святителъ великихъ, князю и бояромъ и судьямъ не про-
щено есть отъ закона Божія вступатися въ тѣ суды. Аще же кто“...

⁹⁾ У Карамзина произвольная поправка: „царей“, а въ Дополн. къ Актг.
Исторр. ошибочно: „царевъ“.

¹⁰⁾ Въ Стоглави.: „съ судовъ гражданскихъ“.

¹¹⁾ Въ Стоглави.: „церкви и отцу нашему митрополиту“.

вѣчныя муки, отъ хрещенія неспасенаго, отъ огня негасимаго; Господь рече: въ день мести (sic, нужно: мести) вздамъ сдержавшимъ неправду въ разумѣ, тѣхъ огонь не угаснетъ и червь ихъ не умереть, створшимъ же благая въ жизнь и въ радость неизреченную, а створшимъ злая въ въскрешеніе суда, имже, рече, неизмолимъ судъ обрѣсти ¹⁾. Се же ²⁾ искони уставлено есть и поручено святымъ пискупьямъ ³⁾ городьскыя и торговыя всякая мѣрила и спуды и звѣсы ⁴⁾, ставила ⁵⁾, отъ Бога тако искони уставлено, пискупу ⁶⁾ блюсти безъ пакости, ни умалити ни умножити ⁷⁾, за все то дати ему слово въ день суда великаго, якоже и о душахъ человѣческихъ ⁸⁾. А се церковныя люди: игумень, попъ, дьяконъ, дѣти ихъ ⁹⁾, попадаи и кто въ клиросѣ, игуменья, чернець, черница, проскурница, паломникъ, лѣвчець, прощеникъ, задушный человѣкъ, сторонникъ ¹⁰⁾, слѣпецъ, хромецъ, монастыреве, болницѣ, гостиници ¹¹⁾, страннопримницѣ,

¹⁾ „А кто пообидить — судъ обрѣсти“ въ Стоглавн. нѣтъ.

²⁾ Въ Дополня. къ Актт. Исторр. ошибочно: „Еже“.

³⁾ Въ Стоглавн.: „искони поручено Богомъ и святителемъ и епископамъ ихъ городскіе“...

⁴⁾ Въ Стогл.: „вѣсы“.

⁵⁾ „Мѣрила“—мѣры протяженія, аршины, сажени; „спуды“—мѣры вмѣстимости, четверики, такъ называемыя малѣнки; „звѣсы“—вѣсы; „ставила“—гири.

⁶⁾ Въ Стогл.: „и митрополиту“.

⁷⁾ „Ни умалити ни умножити“ въ Стогл. нѣтъ.

⁸⁾ Никон. Кормч. гл. 45 л. 364 об. Ни въ Греціи ни у насъ епископы никогда не завѣдывали торговыми мѣрами и вѣсами. Но въ Греціи было узаконено импер. Юстиніаномъ, чтобы образцовыя или „казенныя“ вѣсы и мѣры, по которымъ повѣрялись бы частныя вѣсы и мѣры, хранились по городамъ въ церквахъ, — новелла 128, гл. 15, а у насъ если не всегда это такъ было, то иногда бывало, — *Карамз.* къ III т. прим. 244, col. 98 sub fin. sqq. и прим. 248, col. 102, § 28.

⁹⁾ Въ Стогл.: „дьяконъ, попадаи, дьяконица и дѣти ихъ“.

¹⁰⁾ Въ Стогл.: „черница, понамаръ, прощеникъ, баба вдовица, задушный человѣкъ, прикладѣ (sic, нужно: прикладень), сторонникъ“... О прощеникахъ мы говорили выше. „Задушный человѣкъ“ можетъ быть понимаемо двояко: или въ смыслѣ холопа, челядинца, пожертвованнаго кѣмъ-нибудь въ церковь или монастырь для спасенія души (за душу, — что въ Стогл. прикладень: у Сербовъ „задушіе“—*legatum in animae salutem*,—Рѣчникъ *Даничича*, у Чеховъ *dušník*—*pro anima datus*,—*Ербена Regesta Bohemiae*, ч. I, Glossarium); или холопа, вообще отпущеннаго на волю при смерти, въ каковомъ смыслѣ употреблялось у Грековъ слово *ψυχήος δούλος*, см. *Доканжа Gloss. Graecit.* сл. *ψυχήος*. „Сторонникъ“—странникъ.

¹¹⁾ Въ Стогл. вмѣсто „гостиници“—„пустынницы“. Эту замѣну одного слова другимъ (или эту поправку), какъ кажется, должно объяснять тѣмъ, что редакторъ устава, помѣщеннаго въ Стоглавникѣ, недоумѣвалъ: что могутъ значить гостиници. И мы съ своей стороны точно также недоумѣваемъ, что онѣ значать. Авторъ устава, переносящій въ своемъ воображеніи къ намъ на Русь порядки греческіе, представляетъ вѣдѣнію епископовъ богоугодныя заведенія (которыхъ у насъ не

то люди ¹⁾ церковные, богадѣльные, митрополить или пискупъ вѣдаетъ межи ими судъ или обида или котора ²⁾ или вражда или задница; аже будетъ иному челоуѣку съ тымъ челоуѣкомъ рѣчь ³⁾, то обѣи судъ ⁴⁾. Кто переступить си правила, якоже есмы управили по святыхъ отецъ правиломъ и по пѣрвыхъ царствѣ ⁵⁾ управленію, кто иметъ преступати правила си или дѣти мои или правнучата ⁶⁾ или въ которомъ городѣ намѣстникъ или тѣунъ или судья, а пообидятъ судъ церковный, или кто иной, да будутъ ⁷⁾ проклѣти въ сій вѣкъ и въ будущій семію зборовъ святыхъ отецъ вселенскихъ ⁸⁾.

было). Какъ богоугодное заведеніе, гостинница можетъ значить только домъ и учрежденіе для принятія бѣдныхъ странниковъ, — то, что по-гречески называлось *ξενοδοχίον*; но эти учрежденія или эти ксенодохи разумѣются у него подъ страннопріимницами, которыя стоятъ у него рядомъ съ гостинницами. Вѣроятно, дѣло должно понимать такъ, что авторъ устава встрѣчалъ въ рукописяхъ двойной переводъ греческаго *ξενοδοχίον*—словомъ гостинница и словомъ страннопріимница и что два названія одного и того же учрежденія и принялъ за два особыя учрежденія.

¹⁾ Въ Стогл.: „страннопріимницы и кто порты чернеческіа свержетъ, тѣ люди“...

²⁾ „Котора“—ссора, изъ греч. *κατάρα*.

³⁾ „Рѣчь“ въ смыслѣ судъ (спорная рѣчь), смъ Словарь *Восток*. подъ сл. рѣчь“.

⁴⁾ Въ Стогл.: „митрополить вѣдаетъ промежъ ими суды или обида котора, то общій судъ и присудъ наполи. Аще кто преступитъ“... О томъ, что въ Греціи богоугодныя заведенія находились въ вѣдѣніи епископовъ, мы говорили выше, стр. 580; но чтобы тамъ подлежали суду епископовъ лица, призрѣвавшіеся въ заведеніяхъ (и практиковавшіе въ нихъ, каковы лечебъ), это остается неизвѣстнымъ, смъ *Неволина* О пространствѣ церковнаго суда, въ Полн. собр. сочин. т. VI стр. 284. На Западѣ послѣднее дѣйствительно было такъ,—*Невол.* *ibid.* стр. 286 (слова паломникъ, о происхожденіи котораго см. 2-й половины тома стр. 762, по 1 изданію, при Владимирѣ, по всей вѣроятности, еще не было въ русскомъ языкѣ).

⁵⁾ Въ Стогл.: „первыхъ православныхъ царей“; у *Карамз.* и въ Дополн.: „царевъ“.

⁶⁾ Въ Стогл.: „правнучата, или князи или бояре или въ которомъ“...

⁷⁾ Въ Стогл.: „а имутъ обидити суды церковны или отымати, да будутъ“...

⁸⁾ Въ Стогл.: „отъ семи соборовъ“... Наиболѣе вѣроятнымъ мѣстомъ появленія Устава, какъ замѣчали мы выше, долженъ быть считаемъ Новгородъ. Въ вольномъ городѣ скорѣе, чѣмъ гдѣ-нибудь, могли дойти до той безцеремонности, чтобы рѣшаться дѣлать подлоги. Власть духовной здѣсь приходилось бороться съ властью мірскою болѣе, чѣмъ гдѣ-нибудь, а слѣдовательно здѣсь были и особыя побужденія, которыя бы заставили людей прибѣгнуть къ подлогу; въ то же время здѣсь власть духовная отличалась и болѣе, чѣмъ гдѣ-нибудь, стремленіемъ къ многовластію. А наконецъ, мы имѣемъ и положительныя свидѣтельства, что здѣсь занимались фальсификаціями. Не говоримъ о грамотѣ князя Всеволода Новгородскому Софійскому собору, которая есть простая (и аляповатая) переправка устава Вла-

Такъ называемый „Церковный уставъ“ Ярослава.

Такъ называемый Церковный уставъ вел. князя Ярослава, явившійся послѣ устава Владимірова и вообще, какъ кажется, весьма не рано ¹⁾, былъ распространенъ значительно менѣе, чѣмъ сей послѣдній, а поэтому и дошелъ до насъ въ меньшемъ количествѣ списковъ, хотя вовсе и нельзя сказать того, чтобы въ количествѣ скудномъ ²⁾. Причиной, почему этотъ второй уставъ, гораздо болѣе благопріятный для церковной власти и гораздо болѣе для нея выгодный, не только не имѣлъ болѣе распространенности, чѣмъ уставъ Владиміровъ, но даже и такой, какъ онъ, вѣроятно, было то, что сами представители церковной власти и сами писцы Кормчихъ книгъ и вообще рукописей сомнѣвались въ его подлинности ³⁾. Та несообразность, что почти всѣ преступленія облагаются въ немъ двумя наказаніями (денежный штрафъ епископу и казнь отъ князя), не могла не возбуждать сомнѣнія въ людяхъ и самыхъ многовѣрующіхъ. Чрезвычайно высокіе денежные штрафы, которыми уставъ облагаетъ преступленія, были весьма привлекательны; но слишкомъ трудно было убѣдить кого нибудь въ томъ, чтобы такса, назначаемая уставомъ, дѣйствительно была подлинной таксой Ярослава...

димірова на имя Всеволода (напечатана для свѣдѣнія преосвящ. *Макаріемъ* въ приложеніяхъ къ 3 т. Исторіи, 2-го изд. стр. 380), но грамота того же Всеволода церкви Іоанна Предтечи на Опокахъ, которая всѣми принимается за подлинную, на самомъ дѣлѣ есть подложная. Въ началѣ грамоты князь пишетъ: „се азъ князь великій Гаврилъ, нареченный Всеволодъ, самодержецъ Мстиславичъ, внукъ Володиміръ, владычествующи ми всею Рускою землею и всею областью Новгородскою“..., и потомъ говоритъ о своихъ будущихъ преемникахъ—Новгородскихъ князьяхъ какъ о великихъ князьяхъ; настоятель Юрьева монастыря называется въ грамотѣ архимандритомъ, тогда какъ онъ получилъ санъ архимандрита гораздо позднѣе (а если мы примемъ, что грамота писана до 1131-го г., то въ Антоновомъ монастырѣ, обитуменъ котораго говорится въ грамотѣ, еще не было игумена, см. Новгор. 1 глгописъ подъ симъ годомъ. — Грамота напечатана въ Русск. Достопп. I, 77 и въ Дополн. къ Акт. Исторр., т. I, № 3. „Своимъ тиуномъ приказываю, церковнаго суда не обидѣти ни судити безъ владычя намѣстника“: эта обмолвка автора Устава вѣсто: митрополита указываетъ на Новгородъ).

¹⁾ Болѣе ранняго упоминанія, чѣмъ въ договорной грамотѣ вел. князя Василія Дмитріевича († 1425) съ митр. Кипріаномъ (*Карам.* къ т. V прим. 233) или Фотіемъ (Троицк. Лаврск. ркл. № 730, л. 462), пока мы не знаемъ (при чемъ достоверность самой грамоты не несомнѣнна).

²⁾ Указаніе списковъ см. у преосв. *Макарія*, Ист. т. 2, изд. 2 стр. 269 (къ указаннымъ должно прибавить два списка въ Кормчихъ Троицкой Лавры, №№ 205 и 206, и нѣкоторые другіе, наприм. Кирилло-Бѣлозерскій XV в., — Учен. Запис. Акад. Н. V, 54, Синодальный XVII в., — у *Саввы* въ Указат., изд. 2 стр. 241 сл.).

³⁾ Въ Стоглавникѣ приводится уставъ Владиміровъ (гл. 63), но не приводится и не упоминается уставъ Ярослава.

Всѣ извѣстные въ настоящее время списки устава Ярославова, состоящаго въ перечисленіи по пунктамъ преступленій и дѣлъ, отдаваемыхъ княземъ суду митрополита и епископовъ, представляютъ одно и то же, съ тѣмъ только различіемъ, что въ однихъ спискахъ пунктовъ болѣе, въ другихъ менѣе (что нѣсколько варьируется изложеніе или редакція текста и что порядокъ пунктовъ не всегда строго одинъ и тотъ же). Но списки различаются между собою введеніемъ къ уставу, которое въ однихъ спискахъ одно, въ другихъ другое.

Который изъ списковъ представляетъ собою оригиналъ автора по этому введенію, нельзя сказать. Мы напечатанъ древнѣйшій, извѣстный намъ, списокъ устава, именно — находящійся въ Соловецкой Кормчей 1493-го г. (изданный въ Правосл. Собесѣдн. 1861-го г., ч. III, стр. 93 sqq), и къ нему выставимъ разности ¹⁾ изъ четырехъ списковъ: 1) находящагося въ Лѣтописцѣ Переяславля Суздальскаго XVI в. (*Переяславскій* ²⁾, — въ 9 кн. Временника Общ. Ист. и Древн., стр. 42); 2) находящагося въ Румянцевской Кормчей XVI в. (*Румянцевскій*, — у Востокова въ Опис. № 232, стр. 295, col I fin., напечатанъ преосв. Макаріемъ въ прилож. къ 2 т. Ист., 2 изд., стр. 377); 3) помѣщеннаго въ Софійской 1-й лѣтописи того же XVI в. (*Софійскій*, — Полн. Собр. Лѣт. т. VI, стр. 84 fin. sqq) и 4) напечатаннаго Карамзинымъ по неизвѣстнымъ „лучшимъ спискамъ“ XVI в. (къ т. II прим. 108, — *Карамзинскій*).

Подъ статьями устава мы сдѣлаемъ указаніе на „градскіе законы“ Кормчей книги, въ которыхъ составитель устава видѣлъ свой „Номоканонъ“.

„А се уставъ Ярославъ, суды святительскыя.

1. Се азъ князь великій Ярославъ, сынъ Володимеровъ, по данію отца своего сгадахъ есмь съ митрополитомъ Кіевскимъ и всея Руси Илариономъ, сложихомъ греческый номоканно (*такъ напечатано*), еже не подобаеъ сихъ тяжъ судити князю ни бояромъ его ни судіямъ его; далъ есмь митрополиту и епископамъ роспусъ по всѣмъ городомъ, десятую недѣлю мыта къ церкви, къ митрополиту, а людямъ его не даяти мыту ни гдѣ, ни тамъ, и осмьничее далъ есмь.

Въ спискѣ *Переяславскомъ*: Се азъ великій князь Ярославъ, по правилу святыхъ отецъ и по записи отца своего помыслихъ грѣховныя вещи и духовны отдати церкви, по слову митрополита отъ судебныхъ книгъ; отдали есмо святителемъ тѣхъ духовныя суды, судити ихъ оприсяно мірянъ, развѣ татьбы съ поличнымъ, то судити съ моимъ, тажъ и душегубленіе,

¹⁾ По содержанію, но не по редакціи текста.

²⁾ Кн. Оболенскій называлъ лѣтописецъ Переяславля Суздальскаго, собственно говоря, безъ достаточнаго основанія; но мы удерживаемъ названіе, какъ принятое и извѣстное.

а въ нѣмъ дѣла никакожь моимъ не вступатися ¹⁾, да не въ проклятїе впадутъ, или дѣти мои или бояре или заказникъ нашъ; аще отъ рода моего вступится, да будѣтъ проклять.

Въ стискахъ Румянцевскомъ, Софійскомъ и Карамзинскомъ (основной текстъ Румянц.): Се азъ великій князь Ярославъ, сынъ Володимировъ, по данію отца своего, сгадалъ есмь съ митрополитомъ Ларіономъ, сложили есмь греческій номоканонъ, иже (*Соф. и Карамз.:* аже) не подобаетъ сихъ тяжъ судити князю и бояромъ, далъ есмь митрополиту и епископомъ тѣ суды, что писаны въ правилѣхъ въ номоканонѣхъ (*Соф. и Карамз.:* номоканонѣ) по всѣмъ городомъ и по всей области, гдѣ крестьянство (*Соф. и Карамз.:* крестьянство есть).

А се о умычки боярскихъ дочерей:

2. Аще кто умчитъ дѣвку или понасилить, аще боярская дщи будетъ, за сорокъ ей 5 гривенъ золота ²⁾. Аще будетъ меншихъ бояръ ³⁾, ей гривна золота, а митрополиту гривна золота. А оже добрыхъ людей будетъ, 2 гривни серебра ей за сорокъ, а митрополиту рубль ⁴⁾, а на умычницѣхъ по 60 ногать ⁵⁾ митрополиту, а князь ихъ казнить.

Въ стиски Переславскомъ: Се же святителемъ отдано святыми отци: умыканіе, насилуваніе, аще будетъ боярская дщи, за срамъ ей 5 гривенъ злата, а митрополиту такожь, а меньшихъ бояръ, то гривна злата, а доб

¹⁾ Редакторъ предисловія пишетъ тутъ то, что въ позднѣйшихъ законодательныхъ актахъ говорится о судѣ митрополита и епископовъ надъ низшимъ духовенствомъ, т. е. что лица низшаго духовенства митрополитъ и епископы судятъ во всемъ, кромя тѣхъ съ полничнымъ и душегубства (напр. Стогл. гл. 67, Казанск. изд. стр. 294). Относящееся къ духовенству редакторъ распространяетъ на всѣхъ мірянъ!

²⁾ По изслѣдованіямъ г. Прозоровскаго, въ Новгородѣ въ XIII—XIV вѣкѣ гривна золота заключала въ себѣ восемь гривенъ серебра, а гривна серебра въ Новгородѣ въ XII—XIII в. равнялась нынѣшнимъ 20 рублямъ сер. („Монеты и вѣсъ въ Россіи до конца XVIII столѣтія“ въ Запискахъ Импер. Археол. Общества, т. XII вып. 2, стр. 708 и 711). Слѣдовательно, гривна золота заключала въ себѣ наши 160 рублей сер.

³⁾ Бояре великіе и малые были у Болгаръ (Метопг. рорр. II., 604 и 605), у Румынъ (Записокъ Одесск. Общ. Ист. т. V, стр. 839 col. 2), можетъ быть—въ Галиціи (Ипатск. лѣт. подъ 1208 нач., какъ кажется, не въ собственномъ смыслѣ, а только описательно). Но такъ какъ уставъ несомнѣнно сочиненъ въ сѣверной Руси, а не въ южной, и болѣе чѣмъ вѣроятно—подъ вліяніемъ западнымъ: то его великіе и малые бояре не суть ли западные *Barones majores et minores*, о которыхъ см. у *Дюканжа* въ *Gloss. Latinit.* подъ сл. *Baro*?

⁴⁾ По *Карамзину*, рубли въ первый разъ упоминаются подъ 1321 г.,—IV, 121.

⁵⁾ По *Полюдину*, Новгородская ногата—50 коп. сер. (Древн. Русск. Ист. II, 806), по *Прозоровскому* (въ XV в.)—27 копѣекъ (*ibid.* стр. 707).

рыхъ людей, гривна серебра, а митрополиту такожь, а на умытницѣхъ митрополиту по 60 гривенъ, а князь казнить.

Въ спискахъ Румянц., Соф. и Карамз.: Аще (Соф. и Карамз.: аже) кто умчить дѣвку или насилить, аще боярская дочка, за соромъ ей 5 гривенъ золота, а митрополиту (Соф. и Карамз.: епископу) 5 гривенъ золота, а меншихъ бояръ гривна золота, а митрополиту (Соф. и Карамз.: епископу) гривна золота, добрыхъ людей за соромъ ей 5 гривенъ, а митрополиту (Соф. и Карамз.: епископу) 5 гривенъ серебра, а на умытницѣхъ по гривнѣ серебра митрополиту (Соф. и Карамз.: епископу), а князь казнить.

Никоновск. Кормчую см. выше, въ примѣчаніяхъ къ уставу Владимірову.

3. Аще кто пошибаетъ боярскую дщерь или боярскую жену, за соромъ ей 5 гривенъ золота, а митрополиту такоже, а меньшихъ бояръ—гривна золота, а митрополиту гривна золота, а нарочитыхъ людей—2 рубля, а митрополиту 2 рубля, а простой чади—12 гривенъ кунъ ¹⁾, а митрополиту 12 гривни кунъ, а князь казнить.

Въ спискахъ Румянц., Соф. и Карамз.: а нарочитыхъ людей—3 рубли, а митрополиту (епископу) 3 рубли, а простой чади 15 гривенъ, а митрополиту (епископу) 15 гривенъ ²⁾.

4. Аще же пустить бояринъ жену: великихъ бояръ—за соромъ ей 300 гривенъ, а митрополиту 5 гривенъ золота; меншихъ бояръ—гривна золота, а митрополиту гривна золота; нарочитыхъ людей—2 рубля, а митрополиту 2 рубля; а простой чади—2 гривны, митрополиту 2 гривны, а князь ихъ казнить.

Въ спискахъ Румянц., Соф. и Карамз.: аще пустить бояринъ великъ жену безъ вины, за соромъ ей 5 гривенъ... а простой чади 15 гривенъ, а митрополиту 15 гривенъ...

Въ списокъ Переясл.: а простыю 12 гривенъ, а святителю тажъ, а князь казнить, а гривна по пятидесять грошъ.

Никоновск. Кормчую см. выше, въ примѣчаніяхъ къ уставу Владимірову (ростустъ).

¹⁾ По *Прозоровскому*, Новгородская гривна кунъ (въ XV в.) составляла 2 р. 50 к. сер. (ibid. стр. 708).

²⁾ Въ договорѣ Новгородскаго князя Ярослава Владиміровича съ Нѣмцами, писанномъ около 1195 г.: „оже пошибаетъ мужеску жену либо дщерь, то князю 40 гривенъ ветхими кунами, а женѣ или мужское дщери 40 гривенъ ветхими кунами. Оже сыгренеть чужее женѣ повои съ головы или дщери (и) явиться просто-волоса, 6 гривенъ старые за соромъ“ (*Напѣрская Грамота, касающаяся до сношеній Сѣверо-Западной Россіи съ Ригю и Ганзейскими городами*, Спб. 1857, № 1, в).

О БЛѢДНІИ:

5. Аще дѣвка блядетъ или дѣтяти добудетъ у отца и матери, ли и вдовою, такихъ обличивши и же (sic) пояти въ домъ церковный. Также и жена безъ своего мужа или при мужи дѣтя добудетъ и погубить или утопить, обличивше пояти ю въ домъ церковный, а чимъ ю паки родъ окупить.

Въ списокъ Переясл.: Аще дѣвицею приживетъ и родить дѣтищъ у отца и матери, обличивъ пустити въ домъ Божій, такожъ и вдова, олижъ родъ выкупить. *Въ спискахъ Румянц. и Соф.:* Аще въ (у) отца и въ (у) матери дочка дѣвкою дѣтяти добудетъ, обличивъ ю, поняти въ домъ церковный, такоже и жонка; а чимъ ю родъ окупить. *Въ списокъ Карамз. нѣтъ словъ:* такоже и жонка.

6. Аще дѣвка засядетъ: великихъ бояръ — митрополиту 5 гривенъ злата, а меньшихъ бояръ — митрополиту гривна злата, а нарочитыхъ людей — митрополиту 2 рубля или 12 гривенъ, а простой чадѣ — митрополиту гривна серебра или рубль.

Въ списокъ Румянц.:... нарочитыхъ людей — 12 гривенъ серебра, а митрополиту 12 гривенъ, а простой чади гривна серебра, а митрополиту гривна серебра. *Въ ст. Переясл.:* Аще дѣвица засядетъ великихъ бояръ — митрополиту 5 гривенъ на отци или племени, а нарочитыхъ людей 12 гривенъ, а простыхъ чади рубль. *Въ ст. Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.*

7. Иже дѣвкѣ кто умоливъ къ себѣ и дать въ толоку (вар. толѣку¹⁾), на умычници (*читай:* на умолвници) митрополиту — гривна серебра, а на толочанѣхъ по 60, а князь казнить.

Въ ст. Румянц., Соф. и Карамз.: на умолвници митрополиту 3 гривны серебра, а дѣвцѣ за сорокъ 3 гривны, а на толочанѣхъ по рублю... *Въ ст. Переясл.:* святителю гривну серебра, а дѣвицѣ за срамъ 3 гривны, а на толочанѣхъ по 60 гривенъ.

Никон. Кормч. м. 45 л. 368, м. 46 л. 374 и м. 49 л. 491.

8. Аще мужъ отъ жены блядетъ; мужъ тѣ (тотъ) митрополиту въ винѣ, а князь казнить.

¹⁾ Слово „толока“ имѣетъ нѣсколько значеній. Въ Малороссіи оно значить: во первыхъ, то, что въ Великороссіи называется „помочью“ (артельная помощь крестьянъ священникамъ или другъ другу въ жнитвѣ хлѣба); во вторыхъ, непаханое поле (паръ), на которое выгоняютъ скотъ для пастбища (*Захрепскій въ Бандуристѣ*). Въ Великороссіи толока значить погрѣва (собственно — помятіе, толочить — мять, спутывать) скотомъ хлѣба на погѣ. Въ уставѣ слово „толока“ употребляется въ смыслѣ помочи, но только помочъ особаго рода, именно — когда умовленная дѣвица отдана будетъ въ распоряженіе артели развратниковъ (въ списокѣ устава Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря вѣсто: „дать въ толоку“ читается: „дать ю въ поруганіе“, — *Записки II Отд. Акад. Н. т. V, послѣдн. счета стр. 55 нач.*).

Аще мужъ оженится иною женою, а со старою не распустився, и мужъ митрополиту въ винѣ, а молодую пояти въ домъ церковный, а со старою ему жити.

Никон. Кормч. кн. 49 л. 490 фп. и кн. 50 л. 517 фп.

9. Аще пойдѣтъ жена отъ своего мужа за инъ мужъ или имѣть блести отъ мужа, ту жену пояти въ домъ церковный, а новожена—въ продажи митрополиту.

Въ спп. Румянц. Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

10. Аще будетъ женѣ лихій недугъ: или слѣпота или долгая болѣзнь, про то ее не пустити; такоже и женѣ нелзѣ пустити мужа.

11. Аще кумъ съ кумою блудъ творить, митрополиту—12 гривенъ, а про опитимію по закону указано отъ Бога.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: аще кумъ съ кумою блудъ сотворить, митрополиту (епископу) гривна золота и въ опитемьи.

Ник. Кормч. кн. 49 л. 490 об. и кн. 50 л. 519 об.

12. Аще кто зажьжетъ гумно или дворъ или иное что, митрополиту 40 гривенъ, а опитимію подымуть, а князь ихъ казнить ¹⁾.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: митрополиту (епископу) 100 гривенъ.

Никон. Кормч. кн. 45 л. 366 об., кн. 46 л. 374 об., кн. 49 л. 492 и кн. 50 л. 518.

13. Аще кто съ сестрою блудъ сотворить, митрополиту 40 гривенъ, а въ опитиміи указаніе по закону.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: епископу 100 гривенъ.

Никон. Кормч. кн. 45 л. 369 об.

14. Аще ближній родъ поймется, митрополиту—30 или 40 гривенъ, а ихъ разлучити, а опитемью да примуть.

Въ сп. Переясл.: святителю гривна, *въ сп. Румянц.:* 8 гривенъ, *въ спп. Соф. и Карамз.:* 80 гривенъ.

Никон. Кормчую см. выше, въ примѣчаніяхъ къ уставу Владимирову.

15. Аще кто имѣть двѣ женѣ водить, митрополиту 20 гривенъ, а которая подлегла, тую поняти въ домъ церковный, а первую жену дрѣжати и водити по закону; а имѣть ю лихо держати и водити, казню казнити его.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: митрополиту (епископу) 40 гривенъ.

Никон. Кормч. кн. 46 л. 374 об. и кн. 49 л. 491 об.

16. Аще мужъ распустится съ женою по своей воли, а будетъ ли вѣнчанная, и дадѣтъ митрополиту 12 гривенъ, а будетъ не вѣнчанная ²⁾, и митрополиту 6 гривенъ.

¹⁾ Въ Ярославовой Правдѣ (Русск. Достоп. 1, 52): „Аще зажьжетъ гумно, то на потокъ и на разграбежъ домъ его: переди пагубу исплатити, а въ прочи князю поточити ѿ, тако же оже кто дворъ зажьжетъ.

²⁾ Т. е. платить штрафъ митрополиту и тотъ, кто расторгнетъ незаконное, безбрачное, сожитіе съ женщиной или бракъ языческій!

Въ сп. Переясл. нѣтъ: а будетъ не вѣнчальны...

17. Аще ли жидовинъ или бесерменинъ будетъ съ рускою или иноязычникъ: на иноязычнѣннихъ митрополиту 50 гривенъ, а руску пояти въ домъ церковный.

Въ сп. Румянц.: митрополиту 8 гривенъ; въ спп. Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

18. Аще кто сблудитъ съ черницею, митрополиту—40 гривенъ, а въ опитимію вложить.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: митрополиту 100 гривенъ.

Никон. Кормч. гл. 42 л. 332, гл. 49 л. 490 об. и гл. 50 л. 516 об.

19. Аще кто съ животною (*читай:* животиною) блудъ створитъ, митрополиту 12 гривенъ, въ опитимію и въ казнъ по закону.

Никон. Кормчую см. выше, въ примѣчаніяхъ къ уставу Владимирову.

20. Аще свекръ съ снохою сблудитъ, митрополиту 40 гривенъ, а опитимію приметь по закону.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: митрополиту 100 гривенъ.

21. Аще кто съ двѣма сестрама въ блудъ впадетъ, митрополиту 30 гривенъ.

Въ сп. Переясл. этого пункта нѣтъ.

22. Аще деверь съ падчерицею блудитъ, митрополиту 12 гривенъ.

Въ спп. Переясл., Румянц. и Соф. этого пункта нѣтъ.

23. Аще деверь съ ятровью впадетъ въ блудъ, митрополиту 12 гривенъ.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

24. Аще кто съ мачихою впадетъ въ блудъ, митрополиту 12 гривенъ.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз.: митрополиту 40 гривенъ.

25. Аще два брата будутъ съ единою женою, митрополиту 30 гривенъ, а жена поняти въ домъ церковный.

Въ сп. Переясл.: святителю 1 гривна; въ спп. Соф. и Карамз.: митрополиту 100 гривенъ.

26. Аще отецъ съ дщерью падеться, митрополиту 40 гривенъ, а опитемію примуть по закону.

Въ спп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

О блудъ съ родственницами Никон. Кормч. гл. 45 л. 369, гл. 49 л. 491 об. и гл. 50 л. 517.

27. Аще дѣвка не всхощетъ замужъ, а отецъ и мати силою дадутъ, а что дѣвка учинитъ надъ собою, то отецъ и мати митрополиту въ винѣ, а исторъ има платити; такоже и отрокъ.

А се о названы и блядей (*такъ напечатано; должно читать:* о названы блядѣ) великихъ и меншихъ и городцкихъ и сельскихъ.

28. Аще кто назоветъ на имя (*прямо, именно,—называя по имени*) чюжу жену блядію, а будетъ боярская жена великихъ бояръ, за срамъ ей 5 гривенъ злата, а митрополиту 5 гривенъ злата, а князь казнить.

„На имя“ въ друиѣхъ сѣмѣхъ нѣтъ.

29. Аще будетъ меншихъ боирѣ, за срамъ 3 гривны злата, а митрополиту 3 гривны злата.

Въ *сп. Перелес.* этого пункта нѣтъ.

30. А оже будетъ городскихъ людей, за соромъ ей 3 гривны серебра или рубль, а митрополиту такоже.

Въ *сп. Перелес.*: гривна 1 серебра, а епископу тажѣ.

31. А сельской женѣ 60 рѣзанъ ¹⁾, а митрополиту 3 гривны.

Въ *сп. Перелес.*: а селяницѣ 60 кунъ ²⁾, а святителю 3 гривны. Въ *сп. Румянц., Соф. и Карамз.*: за соромъ гривна серебра, а митрополиту гривна серебра.

32. Аще пострижеть кто кому главу или бороду, митрополиту 12 гривенъ, а князь казнить ³⁾.

Въ *сп. Перелес.*: святителю 3 гривны.

А се о крадбахъ различныхъ:

33. Аще мужъ иметъ красти конопли или ленъ и всякая (sic) жито, или жена, митрополиту 3 гривны ⁴⁾.

Въ *сп. Румянц., Соф. и Карамз.*: митрополиту въ винѣ со княземъ на помы.

Никон. Кормч. м. 44 л. 357, м. 45 л. 367 об. и м. 50 л. 519 (вообще о кражѣ).

34. Аще мужъ крадетъ бѣлыи порты и полотна и портища, митрополиту 3 гривны; такоже и жена.

Въ *сп. Румянц., Соф. и Карамз.*: митрополиту въ винѣ съ княземъ на помы.

35. Аще кто иметъ красти свадебное и стоворное,—все митрополиту. А оже про дѣвку (сырѣ) краенѣ будетъ ⁵⁾, за сырѣ гривну, а за срамъ ей 3 гривны, а что потеряно, то ей заплатити, а митрополиту 6 гривенъ, а князь казнить.

¹⁾ По *Поюдину*, Новгородская рязань—20 копѣекъ (Древн. Руск. Ист. II, 806), а по *Прозоровскому*—15 копѣекъ (ibid. стр. 706).

²⁾ По *Поюдину*, Новгородская куна—40 копѣекъ (ibidd.), а по *Прозоровскому*—9 копѣекъ (ibid. стр. 705).

³⁾ Въ Ярославовой Правдѣ (Русск. Достопп. I, 41): „а кто порѣвѣтъ бороду, а выиметь знаменье, а вышъзутъ людѣ, то 12 гривенъ продаже; аже безъ людѣ, а въ поклѣпѣ, то нѣту продаже.“

⁴⁾ Въ Ярославовой Правдѣ (Русск. Достопп. I, 37): „аже крадетъ (кто-ни-будѣ) скотъ на поля или козы или свинье, 60 кунъ; будетъ ли ихъ (кравшихъ) много, то всѣмъ по 60 кунъ. Аже крадетъ гумно или жито въ ямѣ, то колико ихъ будетъ крадо, то всѣмъ по 3 гривны и по 30 кунъ“.

⁵⁾ Т. е. если женихъ откажется отъ невѣсты послѣ того, какъ будутъ сдѣланы „стоворы“.

Въ сп. Переясл. этотъ пунктъ соединенъ съ предшествующимъ и читается: Аще мужъ или жена крадетъ бѣлы порты, полотна и портище, святителю 10 гривенъ, ажь ли изгородное (*sic*, *читай:* сговорное) и свадебное, то все святителю; аще за дѣвку сыръ краянъ будетъ, а не такъ счинять, за сыръ гривна 1, а что истеряли, то заплатятъ, а святителю 6 гривенъ, а князь казнить.

*Въ сп. Румянц.: Аще иметъ красти свадебное и огородное (*sic*), бой и убійства, а что учинится душегубство ¹⁾, платятъ вину князю съ митрополитомъ на полы. Аще про дѣвку сыръ будетъ краянъ... *безъ словъ:* а за срамъ ей 3 гривны. *Въ стп. Соф. и Карамз.: свадебное и сговорное, бой, убійство и душегубство, аже что чинится, платятъ виру князю съ владыкою на полы.**

36. Аще жена у мужа крадетъ, а обличить ю, митрополиту 3 гривны, а мужъ казнить ю, а про то ихъ не разлучити.

Въ стп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

37. Аще клѣтъ покрадетъ, такоже створять ей.

Въ стп. Переясл., Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

38. Аще сноха у евекра крадетъ, такоже надъ нею да сотворять.

Въ стп. Переясл., Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

39. Аще жена будетъ чародѣйница или наузница и вѣлхва или зелейница, или мужъ: доличивъ казнить ю, а не лишится, митрополиту 6 гривенъ.

Въ стп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

40. Аще мужа два бѣтасы женьскы, — лобо одереть или укусить ²⁾, митрополиту 12 гривенъ или гривна (*sic*).

Въ стп. Переясл., Румянц., Соф. и Карамз.: владыцѣ (митрополиту епископу) 3 гривны.

41. Аще жена мужа бѣеть, митрополиту 3 гривны.

Въ стп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

42. Аще двѣ жени бьются, митрополиту 60 рѣзанъ или 6 гривенъ на виноватой.

Въ сп. Переясл.: 60 кунъ; въ стп. Румянц., Соф. и Карамз. этого пункта нѣтъ.

43. Аще который мужъ бьетъ чужую жену, за срамъ ей по закону, а митрополиту 6 гривенъ.

¹⁾ Вѣроятно, разумѣются кулачный бой и убійства, могущія случиться въ этомъ бою.

²⁾ Вѣроятно, разумѣются судебные поединки, на которыхъ женщины могли биться особымъ образомъ отъ мужчинъ (о судебныхъ поединкахъ женщинъ въ Новгородской записи о церковномъ судѣ: „жонки съ жонвою присужати поле, а наидиуту отъ жонки не быти ни съ одну сторону“, — Акт. Эвсп. т. I, № 104, стр. 80).

44. Аще сынъ бьетъ отца или мать, да казнять его властельскою казнію, а митрополиту въ винѣ, да идетъ такой отрокъ въ домъ церковный.

Никон. Кормчюю см. выше, въ примѣчаніяхъ къ уставу Владимірову.

Въ ст. Переясл. между двумя предшествующими пунктами новый пунктъ: Аще кто бьетъ священника, за срамъ 5 гривенъ злата; а свекровь сноху бьетъ или деверь, ятровь, святителю 6 гривенъ (въ Законѣ судномъ, Никон. Кормч. гл. 46, по списку, напечатанному въ Русск. Достопамят., II, 188: „иже бьетъ попа рукою, да ся уськаеть рука; аще ли (ни), да дасть 12 златици“).

45. Аще чернецъ или черница или попъ или попадья или вдова или проскурница или пономарь впадутъ въ блудъ, тѣхъ судити митрополиту опрочи мірянъ, а въ что ихъ осудить, воленъ.

Въ ст. Переясл.: аще чернецъ съ черницею сдѣютъ блудъ, судить ихъ святитель, а мірянъ не припускаа, аще и вѣрни суть; или попъ съ нею или попадья съ чернцемъ или проскурница, а тихъ такожь судить, а во что осудить—воленъ.

46. Оже ли дѣвка всхошетъ замужъ, а отецъ и мати не дадутъ ей замужъ, а что створить надъ собою, отецъ и мати митрополиту въ вини; такоже и отрокъ.

Въ ст. Переясл. и Карамз. этою пунктомъ нѣтъ.

47. Аще попъ или чернецъ или черница упіется безъ времени въ посты, митрополиту въ винѣ.

Въ ст. Переясл.: аще попъ или инокъ бьется, всегда епископу въ винѣ.

48. Аще кто поганое ясть по своей воли,—или кобылину или медвѣдину или иное что отреченное, митрополиту въ винѣ и въ казни.

49. Аще попъ дѣти крестить въ чюжемъ предѣлѣ у иного попа, развѣе нужда или при болѣзни, а что сотворить крещеньское не въ своемъ уѣздѣ, митрополиту въ вини будетъ.

Вмѣсто крещеньское въ Румян. священническое; вмѣсто уѣздѣ въ Переясл. предѣлѣ. Въ Соф. и Карамз. этой статьи нѣтъ.

50. А съ некрещенымъ или иноязычникомъ или отъ нашего языка не крещенъ будетъ, ни ясти ни пити съ нимъ, дондеже крестится; а вѣдая кто ясть или питъ, да будетъ митрополиту въ вини.

Въ ст. Соф. и Карамз. этой статьи нѣтъ.

51. Аще кто съ отлученными ясть и питъ, да будетъ самъ отлученъ.

52. Аще кто съ бесерменкою или съ жидовкою блудъ сотворить, а не лишится¹⁾, отъ церкви отлучится и отъ христіанъ, а митрополиту 12 гривенъ.

¹⁾ Т. е. и не прекратить связи, не оставить ея.

Въ сп. Соф. и Карамз. этой статьи нѣтъ.

53. Аще чернещъ и черница ростижется, митрополиту 40 гривенъ.

Въ сп. Соф. и Карамз.:... епископу въ винѣ, во что ихъ обрядить.

Въ ст. Румянц. этой статьи нѣтъ.

А сими винами разлучити мужа съ женою:

Въ ст. Перелсл.: А се роспусы изъ намаканона Ярославли отъ правиль:

54. А се 1 вина. Аще услышитъ жена отъ иныхъ людей, что думаютъ на царя или на князя, а того мужу своему не скажетъ, а опослѣ обличится: за тое разлучити ихъ.

55. А се вина 2. Аще мужъ застанетъ свою жену съ любодѣемъ или учинить на ню добрыми послуху исправу: разлучити а.

56. А се 3 вина. Аще подумаетъ жена на своего мужа зелиемъ или иными людми, а (или) она имѣть вѣдати, что мужа ея хотятъ убить или уморить, а мужу своему не скажетъ, а напоследокъ объявится: разлучити ихъ.

57. А се 4 вина. Аще жена безъ мужня слова иметъ съ чужими людми ходити или пити или ясти или опроче дому своего спати, а потомъ увѣдаетъ мужъ: разлучити ихъ.

58. А се 5 вина. Аще жена иметъ, опроче мужа своего волѣ, ходити по игрищамъ или во дни или въ нощи, а мужъ иметъ съчивати ¹⁾, а она не послушаетъ: разлучити ю.

59. А се 6 вина. Аще жена на мужа своего наведетъ тати, велить покрасти мужа своего домъ или сама покрадетъ, или товаръ или церковь покрадетъ, а нѣмъ подаетъ, про то ихъ разлучити.

Въ ст. Соф. и Румянц. нѣтъ этой статьи о винахъ развода.

Никон. Кормч. м. 46 л. 377, м. 49 л. 427 об. sqq (статья о разводе взята буквально отсюда), cfr м. 50 л. 501 об.

60. О безадщицѣ церковныхъ людей. А что ся дѣетъ въ монастырскихъ людехъ и въ церковныхъ и въ самѣхъ монастырехъ, да не вступается князь, ни волостель въ тое; то да вѣдаютъ митрополичьи волостели; а безадщина ихъ пойдетъ ко волостелю митрополичю.

Въ ст. Перелсл.: ...а безадщина идетъ митрополицимъ заказникомъ.

Въ ст. Соф. и Карамз.: ...а безадщина ихъ епископу идетъ ²⁾.

Cfr съ Никон. Кормч. м. 44 л. 359 (выписку изъ 10-й грани, 5-й главы Кеімеvон'а Номоканона Фотіева).

61. А се язъ князь Ярославъ указъ (указалъ) по собѣ. Аще кто уставъ мой переступить и уставленье мое порушаетъ или сынове мои или

¹⁾ Съчивати—увѣщевать, уговаривать (нын. счунать).

²⁾ Въ Ярославовой Правдѣ (Русск. Достопп. I, 43): „аще умреть смердъ, то задница князю; аже будутъ дщери у него дома, то дати часть на нѣ, аже будутъ замужемъ, то не дати имъ части“.

внуцѣ мои или правнуцѣ мои или отъ рода моего кто или отъ рода боярьскаго боярь моихъ, бояре или простые люди, а порушаютъ моя ряды и уставленно (-ленье) мое мною княземъ Ярославомъ и вступять (ся) въ судъ митрополичъ, чѣмъ есмь далъ митрополиту и епископамъ церковныя суды, по правиламъ святыхъ отецъ, судивше ихъ по коейждо вини, казнити ихъ по закону тяжцѣ. А кто иметь судити, станеть со мною на страшнѣмъ судѣ предъ Богомъ; и да будетъ на немъ клятва святыхъ отецъ 318, иже въ Никіи, и всѣхъ святыхъ. Аминь.

Въ стп. Соф. и Карамз. это заключеніе нѣсколько кратче, въ ст. Перелсл. значительно кратче, а въ ст. Румянц. его нѣтъ.

Уставъ Ярославъ южной или Кіевской редакціи.

Первое, извѣстное намъ, упоминаніе объ уставѣ Ярославомъ южной или Кіевской редакціи читается въ жалованной грамотѣ Мстиславскаго князя Юрія Семеновича Лугвеневица Онуфріевскому монастырю 1443-го г.,—Акты Западной Россіи, т. I, № 43, стр. 58, col. 1 fin. Въ 1499-мъ г., по представленію нареченнаго Кіевского митрополита Іосифа Салтана, уставъ подтвердилъ своей грамотой великій князь Литовскій Александръ,—ibid. № 166, стр. 189. Со списка конца XV вѣка уставъ напечатанъ тамъ же,—№ 166, II, стр. 191.

„Свитокъ Ярославъ.“

Се азъ князь Ярославъ, нареченный во святомъ крещеніи Георгій Владимировичъ, съ совѣтомъ преосвященнаго митрополита Кіевского Иларіона и всѣхъ боголюбивыхъ епископовъ Русійскихъ княженія нашего, судихъ написати сія Номоканоны и свитокъ, соблюденія ради опаснаго правилъ святыхъ Апостолъ и святыхъ богоносныхъ Отецъ, да не попираемы будутъ отъ неискусныхъ. Прежде убо всѣхъ, всѣ епископы княженія нашего, егоже намъ Господь покорилъ, да повинуются преосвященному митрополиту Кіевскому во всемъ, подъ изверженіемъ отъ сана и отринутіемъ отъ престолъ ихъ, чesому властелемъ, сѣричь¹⁾, княземъ, бояромъ и судіямъ нашимъ, не супротивлятися, но пособляти, подъ залогомъ на церковь соборную Кіевскую двохъ тысячей рублей грошей широкихъ. Такожде митрополю и епископская власть цѣла и нерушима да пребудеть надъ всѣми презвитеры, во предѣлѣхъ ихъ сущими, и не имать никто зъ мірскихъ князей и боярь заступати ни единого пресвитера въ каковомъ любо дѣлѣ отъ епископа, во егоже предѣлѣ церковь имать, подъ залогомъ тысячи рублей грошей широкихъ на церковь соборную, въ нейже пребываетъ епископъ, и погубленіемъ ктиторства. Браку всякого чина людей да не дерзнетъ никто судити, ниже разводити, отъ

¹⁾ Въмѣсто „сирѣчь“.

мірскихъ властелей, подѣ залогомъ на церковь соборную епископскую пятисотъ рублей грошей широкихъ: сій бо судъ есть епископскій. Аще кто отъ честнѣйшихъ нашихъ боляръ во брацѣ блудномъ живущи обратится, сѣричь, аще мужъ, имый жену живую, ину пойметъ, жена же видущи ¹⁾ о женѣ его прежней, яко жива есть, за него пойдетъ: сія обоа, давши залога на церковь соборную тысящу рублей грошей широкихъ, развестися имутъ и жити во покаяніи; аще ли же не восхощутъ, ино ихъ мірская власть судити и казнити иматъ по своему суду, повелѣвши имъ воздати залогъ онѣ на церковь соборную. Аще ли же кто отъ людей простыхъ обрящется живи во брацѣ беззаконномъ, сихъ епископъ по суду своему да казнитъ залогомъ, елико возможно, или иною казнію, и отъ общаго сожитія ихъ развести и ко первому браку ихъ причитати, получивши ихъ, да живутъ во покаяніи. Аще ли же кто отъ сановитыхъ во блудѣ явѣ живетъ, да престанетъ отъ блуда и на церковь соборную да дастъ вины пятьсотъ рублей грошей широкихъ. Аще ли же простъ челоувѣкъ, мужъ или жена, обрящется явѣ тожъ творя, да разведется и залога на церковь соборную да дастъ два рубля грошей широкихъ. Во всемъ княженіи нашемъ да искоренится всякъ беззаконенъ бракъ и блудъ: тѣмъ же преосвѣщенный митрополитъ и боголюбивы епископы да посылають, кійждо во предѣлѣ своемъ, смотрити сего; и аще гдѣ таково беззаконіе обрящется, исправляти, якоже преднаписашеся. Сія вся суды церковъ да судитъ, такожде и еретичество; княземъ же, боляромъ и судіямъ въ тые суды не вступатися, и во иныя вся, яже суть написана во правилѣхъ святыхъ Апостолъ и святыхъ богоносныхъ Отецъ, и въ сихъ Номоканонѣхъ нашихъ, подѣ залогами пяти сотъ рублей грошей широкихъ. Написанъ же бысть свитокъ сей Номоканоновъ въ лѣто отъ созданія міра 6540-е.

(Списокъ, писанный въ концѣ XV вѣка, на бумажномъ листѣ, мѣлкою и связною скорописью, безъ знаковъ препинанія, вмѣстѣ со спискомъ жалованной великокняжеской грамоты, хранится въ архивѣ Греко-Унитскихъ Митрополитовъ, при Святѣйшемъ Синодѣ, и напечатанъ, какъ мы выше указали, въ I т. Акт. Зап. Росс., № 166, II, стр. 191).

Область суда церковнаго по грамотѣ Ростислава Мстиславича Смоленскаго и по посланію неказѣстнаго Владимірскаго епископа къ не называемому по имени сыну Александра Невскаго.

Грамота Ростислава Мстиславича представляетъ собою officialный и достовѣрный документъ относительно области суда церковнаго въ половинѣ XII вѣка. Относительно области того же суда въ концѣ XIII вѣка мы имѣемъ неофициальный, но болѣе или менѣе достовѣрный документъ

¹⁾ Вмѣсто „вѣдающе“.

въ помянутомъ посланіи. Оно писано послѣ 1293-го г., ибо въ немъ говорится объ ограбленіи Владимирской соборной церкви, каковое ограбленіе, бывъ учинено Татарами, приведенными сыномъ Невского Андреемъ, случилось въ этомъ 1293-мъ году, и до 1300-го года, когда во Владимирѣ на мѣсто епископа сѣлъ самъ митрополитъ (слѣдовательно—или епископомъ Іаковомъ, занимавшимъ кафедрѣ съ 1288-го по 1295-й годъ, или его преемникомъ Сумеономъ, котораго митр. Максимъ при своемъ переселеніи во Владимиръ перевелъ въ Ростовъ, и къ сыну Невского именно Андрею, занимавшему великокняжескій престолъ во Владимирѣ съ 1292-го года по 1304-й г.). Нельзя думать, чтобы епископъ, перечисляя въ посланіи къ князю предметы и лица, подлежащія суду церковному, совсѣмъ сочинялъ тѣ или другія. Но мы называемъ посланіе документомъ болѣе или менѣе достовѣрнымъ потому, что епископъ, можетъ быть, положительнымъ образомъ усвоилъ суду церковному такіе предметы, которые тогда еще не принадлежали послѣднему безспорно, а еще составляли предметъ спора между духовной и свѣтской властію (послѣдній случай заставляетъ предполагать и тонъ посланія). Мы сдѣлаемъ здѣсь выписку мѣстъ о пространствѣ церковнаго суда изъ грамоты Ростислава Мстиславича и изъ посланія епископа.

Грамота Ростислава Мстиславича:

„А тяжъ епископихъ не судити никомуже, судитъ ихъ самъ епископъ. Первая тяжа—ропцуть; другая тяжа—ажъ водить кто двѣ жонѣ; третья тяжа—аще кто поимется чрезъ законъ; а четвертая—уволочская, ажъ уволочеть кто дѣвку: што возьметъ князь, съ епископомъ наполю, или посадникъ что возьметъ свои тяжи, то съ епископомъ наполю; а пятое—ажъ ту женку, то епископу; шестая—вопросъ, а то епископу, зелья и душегубства—тяжа епископла; семая—ажъ бьется двѣ женѣ, то епископла тяжа; ажъ церковный чловѣкъ дойдетъ чего, то своему епископу; девятая—ажъ кого Богъ отведетъ церковныхъ людей, а не будетъ зла ничего церкви... Ажъ будетъ тяжа или продажа епископла, да ненадобѣ ни князю ни посаднику ни тивуну ни иному никому же отъ мала и до велика и по всей области Смоленской“. — Дополн. къ Акт. Ист. т. I, стр. 7, col. 1 нач..

Посланіе епископа Владимирскаго:

„А се пишу ти (сыну князь) другое слово (послѣ слова о томъ, что епископская соборная церковь ограблена и пуста): по правиломъ суды церковныя во всѣхъ крестьянскихъ людехъ: игумены и игуменьи, попы и дяконы, черньци и черницы; ропцуть, смилное, умыканіе, пошибаніе, заставанье, промежю мужемъ и женою чьто будетъ рѣчь о животѣ, вѣдовство, зелье, урѣканье бляднею и зельи, еретичство, зубоѣжа, иже отца и

матерь бьетъ сынъ или дчи, братья или дѣти тяжются о задницы, церковная татба. То все суды церковныя, даны закономъ Божиимъ и прежними цари и великими нашими князи: князю и бояромъ и судьямъ въ тѣ суды нелзѣ вѣстupati, не прощено имъ отъ закона Божіа“,—Памятники *Павлова*, № 9, col. 117 fin..

О славянскомъ Номоканонѣ или славянской Кормчей книгѣ домонгольскаго періода.

Греческое названіе номоканонъ, —*νομοκανών* или въ другой формѣ *νομοκανων* (*νομοκανόνιον*) образовано (сложено) изъ словъ: *νόμος*—законъ и *κανών*—правило и значитъ по-русски—въ первой формѣ: законоправило, во второй формѣ: законоправильникъ. Названіе номоканонъ употребляется въ двухъ смыслахъ—обширномъ и тѣсномъ: въ первомъ смыслѣ называются номоканоны такіе церковные, административно-судебные кодексы (уставы), которые заключаютъ въ себѣ не одиѣ только правила соборовъ и отцевъ (*каноны*), но и относящіеся къ церкви гражданскіе законы (*νόμοι*); во второмъ смыслѣ номоканоны называются такіе систематическіе своды правилъ и законовъ въ одно цѣлое, въ которыхъ подъ каждою группою правилъ, обнимающихъ тотъ или другой частный предметъ, приводятся и относящіеся къ предмету законы ¹⁾.

Въ минуту принятія нами отъ Грековъ христіанства у послѣднихъ находились въ общемъ употребленіи два номоканона: неполный Іоанна Схоластика, сначала пресвитера Антиохійскаго, потомъ патріарха Константинопольскаго (565—578) ²⁾, и полный знаменитаго патріарха Константинопольскаго Фотія (857—867, 878—886, † 891).

¹⁾ Въ обширнѣйшемъ смыслѣ названіе номоканонъ употребляется и объ однихъ правилахъ безъ законовъ и при томъ правилахъ, не только собственно такъ называемыхъ или представляющихъ изъ себя вселенское законодательство церкви, но и не составляющихъ этого законодательства, а лишь божіе или менѣе принятыя въ церкви и лишь пользующихся въ ней болѣею извѣстностію (аѳонскій номоканонъ, печатаемый при Трехникѣ, исповѣдной номоканонъ Іоанна Постника).

²⁾ Схоластикъ, т. е. принадлежавшій до поступленія въ духовное званіе къ сословію адвокатовъ, ибо *схоластикосъ*, въ общемъ смыслѣ означавшее челоѣка ученаго, въ тѣснѣйшемъ смыслѣ употреблялось объ адвокатахъ, какъ объ людяхъ непремѣнно ученыхъ (изучавшихъ краснорѣчіе и право). Что въ древнее время адвокаты по причинѣ своей учености считались одними изъ главныхъ кандидатовъ въ епископы, см. 10 правило Сардикійскаго собора (въ которомъ русское: „ученный“ есть переводъ греческаго: *схоластикосъ ἀπὸ τῆς ἀτορίας*). Іоаннъ Схоластикъ не долженъ быть смѣшиваемъ съ Іоанномъ Постникомъ, который былъ вторымъ его преемникомъ и занималъ патріаршую кафедру съ 582 по 596 г.

Іоаннѣ Схоластикѣ, во-первыхъ, составилъ систематическій сводъ правилъ или каноновъ, раздѣливъ его по частнымъ предметамъ содержанія послѣднихъ на 50 отдѣловъ, которые называлъ титлами ¹⁾; во вторыхъ, сдѣлалъ извлечение изъ новеллъ импер. Юстиніана относящихся къ церкви законовъ, раздѣливъ его на 87 главъ ²⁾. Эти сводъ и извлечение и составляли его номоканонъ (по употребленію послѣдняго слова въ его обширнѣйшемъ смыслѣ). Въ сводъ Іоанна Схоластика вошли правила: апостольскія, четырехъ первыхъ вселенскихъ соборовъ, шести помѣстныхъ соборовъ, именно: Анкирскаго, Неокесарійскаго, Сардикійскаго, Гангрскаго, Антиохійскаго и Лаодикійскаго, и Василия Великаго въ числѣ 68-ми (первыхъ изъ числа нынѣшнихъ 92-хъ) ³⁾. По своему изложенію сводъ Іоанна Схоластика представляетъ слѣдующее: выставляется цифра или номеръ титла и пишется его оглавленіе, т. е. о чемъ онъ; затѣмъ приводятся одно за другимъ относящіеся къ титлу правила соборовъ, съ обозначеніемъ какого собора правило и какое по счету: титулъ такой-то, о томъ-то; такого-то собора такое-то правило (приводится правило), такого-то собора такое-то правило (приводится правило) и т. д. ⁴⁾. Для удобнѣйшаго присканія и

¹⁾ Τίτλος, латинск. titulus, собственно значить надпись, ярлыкъ (титло на крестѣ Иисусовомъ); потомъ надпись надъ отдѣломъ книги, самый отдѣлъ... Греческій оригиналъ свода, имѣющаго надписаніе: Συναγωγή κανόνων, εἰς τ' ἑτάλους διηρημένη напечатанъ въ Bibliotheca juris canonici veteris G. Voelli et H. Justelli, Т. II, р. 499.

²⁾ Греческій подлинникъ извлечения, въ нѣкоторыхъ рукописяхъ имѣющаго пространное описательное надписаніе (какъ это и въ славянскомъ,—Никон. Корич. гл. 42), въ другихъ: Τὰ κεφάλαια ἐκ τῶν νεαρῶν διατάξεων τῶν περὶ ἐκκλησιαστικῆς διοικήσεως (у ученыхъ Collectio LXXXVII capitulorum) напечатанъ въ изданіи византійскихъ юридическихъ памятниковъ Г. Е. Геймбача подъ заглавіемъ: Ἀνέκδοτα, т. II, р. 202.—Вскорѣ послѣ Іоанна Схоластика неизвѣстный кто-то, воспользовавшись его двумя сейчасъ указанными трудами, составилъ номоканонъ въ тѣснѣйшемъ смыслѣ слова, именно—подъ титлами правилъ его свода (при чемъ самихъ правилъ не приводитъ въ подлинномъ видѣ, а только указываетъ ихъ) подписавъ (заимствовавъ главнымъ образомъ изъ его извлечения) относящіеся къ нимъ законы (τὰ συνόδοις νόμιμα). Этотъ номоканонъ въ тѣснѣйшемъ смыслѣ слова, несправедливо усвоившійся самому Іоанну Схоластику, извѣстенъ подъ его именемъ. Напечатанъ у Воелла и Юстелла *ibid.*, т. II, р. 603.

³⁾ Роспись соборовъ, вошедшихъ въ сводъ, съ обозначеніемъ количества правилъ каждаго, читается передъ самымъ сводомъ; по гречески ея заглавіе: Ἡ τῶν συνόδων; въ славянскомъ переводѣ: „Чинъ сборьскъ“.

⁴⁾ Для полной наглядности выписываемъ два первыхъ титла безъ приведенія правилъ въ полномъ видѣ: Титло 1. О чести, опредѣленной законами патриархамъ, и что не позволительно кому-нибудь изъ нихъ восхващать епархіи (митрополіи), принадлежащей относительно поставленія и управленія другому, и что уже восхваленныя возратить обиженнымъ. Собора Никейскаго правило 7: Поеліку утвердилось обыкновение и древнее преданіе... (приводится правило); того же собора пра-

общаго обозрѣнія тителъ изложеніе правилъ по нимъ предваряется ихъ оглавленіемъ, т. е. перечнемъ или выпискою тѣхъ оглавленій, которыя пишутся надъ самыми титлами (Ὑποτίτλως τῶν ν' τίτλων).

Патр. Фотій не былъ составителемъ номоканона, который получилъ отъ него свое имя, но былъ только послѣднимъ, такъ сказать—окончательнымъ его редакторомъ. Номоканонъ этотъ, отъ своего вѣшняго вида носящій названіе 14-тительнаго, состоитъ изъ двухъ частей: въ первой части—систематическій по предметамъ указатель правилъ или каноновъ, состоящій изъ 14 тителъ, которыя подраздѣляются на главы, и въ указателѣ подъ каждой его главой, съ особымъ надписаніемъ κεіμενον¹⁾, или только указаніе или же и сокращенная выписка гражданскихъ законовъ, относящихся къ церкви и именно идущихъ къ данной главѣ²⁾; во

вило 6: Да остаются въ силѣ древніе обычаи, принятые въ Египтѣ... (приводится правило); собора Константинопольскаго правило 2: Епископы діоцезальные да не посягаютъ на церкви, находящіяся за предѣлами ихъ областей... (приводится правило); собора Ефесскаго правило 8: Дѣло, вопреки постановленіямъ церковнымъ и правиламъ святыхъ отцовъ... (приводится правило). Титло 2. О чести, опредѣленной канонами митрополитамъ, и о митрополитахъ, производимыхъ царскими грамотами, и что не должно имъ восхищать области, принадлежащія другимъ ни раздѣлять одну епархію (митрополию) на двѣ. Святыхъ апостоловъ правило 34: Епископамъ всякаго народа должно... (приводится правило); Антиохійскаго собора правило 9: Епископамъ каждой митрополіи должно... (приводится правило); Халкидонскаго собора правило 12: Дошло до насъ, что нѣкоторые, вопреки церковнымъ постановленіямъ... (приводится правило); того же собора правило 17: Сельскіе приходы (епископіи) каждой митрополіи или уѣздные... (приводится правило).

¹⁾ Νόμοι κεіμενοι значить: существующіе, дѣйствующіе, законы; въ нашемъ случаѣ κεіμενον значить: существующіе законы относительно церкви.

²⁾ Для наглядности вотъ выписка двухъ первыхъ главъ 1-го титла:

Титло 1-е.

О богословіи и о православной вѣрѣ и о канонахъ и о хиротоніяхъ.

Глава 1-я.

О богословіи и православной вѣрѣ: апостольскія правила 49 и 50, собора Константинопольскаго правила 1 и 5, собора Ефесскаго правило 7, собора Кареагенскаго правило 2, собора 6-го правила 1, 73, 81.

Κεіμενον

Βιβλίου α' τοῦ κωδικῶς τίτλ. α' διατ. α' ε'. στ'. ζ'. καὶ η'. (т. е. гражданскіе законы, относящіеся къ этой главѣ, читаются въ первой книгѣ, первомъ титулѣ и пр., Кодекса Юстиніанова).

Глава 2.

Какіе каноны должны имѣть силу: собора Халкидонскаго правило 1, собора Кареагенскаго правило 1, собора 6-го правило 2, собора Никейскаго 2-го правило 2.

Κεіμενον

Ἡ γ'. διάταξις τοῦ β' τίτλου τῶν νεαρῶν... (кратко передаются относящіеся къ главѣ законы).

второй части излагаются правила по соборамъ и по отцамъ, т. е. правила каждаго собора и каждаго отца, расположенныхъ въ известномъ порядкѣ, излагаются отдѣльно и всѣ вмѣстѣ. Первая часть, для той же цѣли, что и у Іоанна Схоластика, предваряемая оглавленіемъ, представляетъ собою номоканонъ въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого слова (хотя каноны въ ней только и указываются; второй части усвоено названіе синтагмы (σύνταγμα). Этотъ 14-тительный, а по имени своего послѣдняго редактора—Фотіевъ, номоканонъ составленъ былъ неизвѣстнымъ до Трулльскаго собора (692) и въ него вошло все каноническое старшее послѣдняго собора, т. е. не только правила всѣхъ, старшихъ его, соборовъ, но и всѣхъ отцовъ (по отношенію къ соборамъ лишнее противъ Схоластика—помѣстный соборъ Константинопольскій, бывшій при патріархѣ Нектаріи въ 394 г.¹, и соборъ Кареагенскій; по отношенію къ отцамъ—правила Василія Великаго въ полномъ ихъ нынѣшнемъ составѣ и всѣ прочіе, нынѣ принятые отцы, за исключеніемъ позднѣйшаго—патріарха Константинопольскаго Тарасія). Послѣ перваго составителя номоканона второй, также неизвѣстный, его редакторъ дополнилъ его правилами шестаго (Трулльскаго) и седьмаго вселенскихъ соборовъ и посланіемъ патр. Тарасія (ок. 787 г.). Наконецъ, Фотій придалъ номоканону по отношенію къ полнотѣ тотъ окончательный видъ, который онъ имѣетъ въ настоящее время.²

Оба номоканона,—Схоластикова и Фотіева, были переведены на славянскій языкъ еще до принятія нами христіанства и оба находились у насъ въ употребленіи въ періодъ домонгольскій.

Переводъ номоканона Схоластикова долженъ быть усвоимъ св. Меѳодію, первоучителю славянскому и архіепископу Моравскому. Мы положительно знаемъ о св. Меѳодіи изъ его житія, что подъ конецъ жизни († 885) имъ переведенъ былъ вмѣстѣ съ полной библіей и нѣкоторыми твореніями отеческими „и номоканонъ, рекше закону—правило“. Слѣдовательно, переводъ одного изъ двухъ, существующихъ на славянскомъ языкѣ номоканоновъ (какого нибудь третьяго номоканона на славянскомъ языкѣ неизвѣстно) принадлежитъ ему. Но если такъ, то переводомъ старшимъ

¹) Впрочемъ, этотъ соборъ, постановившій и всего одно правило, можетъ быть, внесенъ въ номоканонъ уже вторымъ его редакторомъ, ибо первый составитель въ своемъ предисловіи говоритъ о десяти соборахъ кромѣ Кареагенскаго.

²) Послѣ втораго редактора Фотію оставалось дополнить номоканонъ двумя соборами, бывшими при немъ самымъ (двукратнымъ 861 г. и въ храмѣ св. Софіи 879 г.), но онъ взялъ для дополненія не вторую, а первую или первоначальную редакцію номоканона и потому его дополненіе состояло въ прибавленіи не только двухъ сейчасъ указанныхъ соборовъ, но и Трулльскаго съ Никейскимъ 2-мъ. Нынѣшнее предисловіе къ номоканону Фотія представляетъ изъ себя два предисловія: первая половина его есть предисловіе перваго составителя; вторая половина, начинающаяся словами: 'Ο μὲν πατὴρ πρότερος, есть предисловіе Фотія.

или Мееодіевымъ со всею вѣроятностію долженъ быть считаемъ переводъ номоканона именно Схоластикова, ибо если бы былъ переведенъ имъ номоканонъ 14-тительный, то при существованіи на славянскомъ языкѣ номоканона болѣе полнаго, каковъ этотъ послѣдній номоканонъ, не стали бы потомъ переводить номоканона менѣе полнаго, каковъ Схоластиковъ, иначе сказать—взаимное отношеніе между собою номоканоновъ со стороны полноты заставляетъ со всею вѣроятностію предполагать, что старшій или Мееодіевъ переводъ есть переводъ номоканона Схоластикова ¹⁾. На вопросъ: почему св. Мееодій предпочелъ для перевода номоканонъ менѣе полный номоканону болѣе полному, можетъ быть данъ отвѣтъ болѣе или менѣе удовлетворительный. Въ то время, какъ онъ приступалъ къ своему переводу номоканона, у Грековъ оба наши номоканона находились еще въ одинаковомъ употребленіи и пользовались еще одинаковымъ авторитетомъ, а очень можетъ даже, что номоканонъ Схоластиковъ, какъ принадлежавшій извѣстному и на столько іерархически—высокому лицу, какъ патріархъ Константинопольскій, пользовался даже большимъ авторитетомъ, тѣмъ номоканонъ 14-тительный, принадлежавшій вовсе неизвѣстному лицу (ибо патр. Фотій придалъ свое имя послѣднему номоканону, сдѣлавъ его окончательную редакцію, только лишь непосредственно передъ самымъ тѣмъ, какъ Мееодій приступалъ къ переводу,—въ 883-мъ году). Такимъ образомъ, при другихъ условіяхъ Мееодій могъ отдать предпочтеніе номоканону Схоластикова. А эти другія условія существовали. Если ему извѣстенъ былъ 14-тительный номоканонъ въ первоначальной редакціи, то главный лишекъ его противъ номоканона Схоластикова составляли правила Карфагенскаго собора. Но въ западной церкви, для принадлежавшихъ къ которой Славянъ онъ перевелъ номоканонъ (и къ которой принадлежалъ и самъ въ качествѣ архіепископа Моравскаго), правила собора извѣстны были въ латинскомъ подлинникѣ, съ котораго онъ и переведены были на греческій первымъ составителемъ 14-тительнаго номоканона. Слѣдовательно, переводъ этихъ правилъ не представлялся необходимымъ, а между тѣмъ даже и безъ нихъ номоканонъ 14-тительный былъ значительно обширнѣе номоканона Схоластикова, каковое обстоятельство въ виду многочисленности переводовъ, имѣвшихъ быть совершен-

¹⁾ Что номоканонъ Схоластиковъ переведенъ у западныхъ Славянъ, т. е. св. Мееодіемъ въ Моравіи, нѣкоторые указанія на это находимъ въ немъ самомъ. Въ 60-мъ апостольскомъ правилѣ, читаемомъ въ 50-мъ титулѣ свода (въ однихъ спискахъ номоканона помѣченномъ 62-мъ, въ другихъ—64-мъ), греческое κλῆρος (κλῆρικοι) переводится словомъ „стрижники“ (ἐπὶ λόμῃ τοῦ λαοῦ καὶ κλῆρου: „на соблазнѣ стрижникомъ и людей“). Это „стрижники“ есть западное tonsurati, какъ назывались на Западѣ духовные отъ стрижки своей головы (въ житіи Мееодіевомъ духовные или клирики также называются стрижниками). См. еще ниже о находящемся въ номоканонѣ Схоластикомъ, въ числѣ его дополненій, Законъ судномъ людямъ.

ными Мееодиємъ, и могло рѣшить его выборъ въ пользу послѣдняго номоканона. Если Мееодию извѣстенъ былъ 14-тительный номоканонъ во второй редакціи, то главный лишекъ его вмѣстѣ съ правилами Кареагенскаго собора составляли правила собора Трулльскаго. Но въ западной церкви правила этого послѣдняго собора не были признаваемы, а слѣдовательно—и переводить ихъ для христіанъ, принадлежавшихъ къ западной церкви, не представлялось удобнымъ.

Списковъ славянскаго номоканона Іоанна Схоластика сохранилось до настоящаго времени очень не много. Отъ періода домонгольскаго неизвѣстно ни одного списка; изъ послѣдующаго времени извѣстны и всего три списка: XIII в., находящійся въ Румянцевскомъ Музеѣ,—*Восток. Опис. Муз.* № 230, конца XV — начала XVI вѣка, находящійся въ библиотекѣ Московской Духовной Академіи,—*фундамент. библиот.* № 54, и одинъ списокъ неизвѣстнаго позднѣйшаго времени, указываемый барономъ Розенкампомъ въ *Обозрѣніи Кормчей книги* ¹⁾.

Въ сохранившихся до настоящаго времени спискахъ мы находимъ номоканонъ Схоластикова не въ полномъ его видѣ, а только въ половинномъ, именно—находимъ одну только первую его часть или сводъ каноновъ (Συναγωγή κανόνων ²⁾), но безъ второй части или извлеченія изъ новеллъ (τὰ κεφάλαια ἐκ τῶν νεαρῶν). На этомъ основаніи можно было бы предполагать, что св. Мееодій перевелъ не весь Схоластикова номоканонъ, а одну только первую его половину. Но гораздо вѣроятнѣе предполагать, какъ это вообще и предполагается, что Мееодиємъ переведенъ былъ весь номоканонъ и что только въ позднѣйшихъ рукописяхъ вторая половина номоканона не была писана съ первою (вскорѣ послѣ нашествія Монголовъ номоканонъ Схоластикова почти совсѣмъ вышелъ у насъ изъ употребленія, между тѣмъ вторая его половина, бывъ перенесена еще въ домонгольскую редакцію 14-тительнаго номоканона, о чемъ ниже, на-

¹⁾ 2-го изд. стр. 4: послѣ Румянцевскаго Розенкампомъ указываетъ два списка, но подъ однимъ онъ, очевидно, разумѣетъ нашъ Академическій. Румянцевскій списокъ описанъ Востоковымъ и Розенкампомъ; Академическій, насколько есть въ немъ лишняго противъ Румянцевскаго,—архим. Леонидомъ въ *Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.* 1887 г. („Свѣдѣніе о славянскихъ рукописяхъ, поступившихъ изъ книгохранилища св. Троицкой Сергіевой Лавры въ библиотечку Троицкой Духовной Семинаріи“). Срезневскій назвалъ Румянцевскій списокъ по первоначальному мѣсту его нахождения въ одномъ изъ устюжскихъ монастырей Устюжскимъ.

²⁾ Въ существующихъ спискахъ славянскаго перевода есть въ сводѣ оупоменіи правилъ противъ греческаго подлинника (т. е. не подъ каждымъ титуломъ сполна приводятся всѣ тѣ правила, которыя въ греческомъ подлинникѣ). Сравнительныя таблицы или указатели правилъ по титуламъ въ греческомъ подлинникѣ и въ славянскомъ переводѣ см. въ статьѣ *Срезневскаго*: „Греческая Иверская Кормчая IX—X в.“, стр. 5 sqq.

ходила и въ редакціи втораго номоканона послѣмонгольской, ставшей общеупотребительною; а поэтому относительно причины, почему вторая часть перестала писаться вмѣстѣ съ первою въ позднѣйшихъ спискахъ номоканона Схоластикова можно думать, что при малоупотребительности нашего номоканона въ позднѣйшее время нашли излишнимъ писать то, что всякій могъ найти въ номоканонѣ общеупотребительномъ). Если принять, какъ это и принимается, что св. Мееодиѣмъ былъ переведенъ весь номоканонъ Схоластикова, то можно будетъ указать и еще вѣроятную причину, почему онъ перевелъ именно этотъ номоканонъ, а не 14-тительный. Изъ двухъ номоканоновъ, которые имѣлъ передъ собою Мееодиѣ, номоканонъ Схоластикова могъ быть переведенъ прямо и сполна, а напротивъ переводъ номоканона 14-тительнаго нужно было бы дополнять изъ номоканона Схоластикова, о чемъ сейчасъ ниже: естественно поэтому было, чтобы онъ остановился на номоканонѣ, переводъ котораго представлялся удобнѣйшимъ.

Номоканонъ 14-тительный, получившій въ окончательной редакціи названіе Фотіева; существовалъ у насъ въ періодъ домонгольскій на славянскомъ языкѣ не въ окончательной редакціи, а въ редакціи вторичной или средней между первоначальною и Фотіевою, такъ что въ немъ до совершенной его полноты не доставало правилъ двухъ соборовъ, бывшихъ при Фотіѣ¹⁾.

Кѣмъ и когда переведенъ былъ этотъ номоканонъ, остается неизвѣстнымъ. Но должно быть признано несостоятельнымъ мнѣніе, что онъ переведенъ былъ у насъ въ Россіи, и напротивъ должно быть считаемо наиболѣе вѣроятнымъ мнѣніе, что онъ переведенъ былъ въ Болгаріи, задолго до нашего крещенія и также какъ и номоканонъ Схоластикова, былъ заимствованъ нами отъ Болгаръ уже готовымъ. Если бы переводъ совершенъ былъ у насъ, то оригиналъ для перевода, конечно, былъ бы взятъ изъ Константинополя, отъ тамошнихъ властей. Но чтобы въ Константинополѣ и у властей спустя сто лѣтъ послѣ смерти Фотія все еще была въ употребленіи редакція номоканона 14-тительнаго не его—Фотіева, а предшествующая ему, это совершенно невѣроятно. Что же касается до Болгаръ, то отвѣтъ на вопросъ: почему они перевели на славянской языкъ редакцію номоканона 14-тительнаго не Фотіеву, а предшествующую ему, очень простъ: они крестились въ 864—865-мъ году, а Фотій сдѣлалъ свою редакцію номоканона въ 883-мъ г.; если они перевели номоканонъ ранѣе 883-го г., то и должны были перевести его въ редакціи предшествующей ему. Вопросъ, почему Болгары, не довольствуясь номоканономъ Схоластика, постѣжили перевести и номоканонъ 14-ти-

¹⁾ Вопросъ о славянской редакціи домонгольскаго номоканона 14-тительнаго разъясненъ А. С. Паладиемъ въ его изслѣдованіи: „Первоначальный славянский номоканонъ“ (Казань, 1869), которымъ мы и пользуемся.

тельный, не требуетъ и отвѣта: номоканонъ Схоластика заключать въ себя каноны церковные не въ полномъ составѣ послѣднихъ, а они, какъ это естественно, находили, что должны обладать канонами въ полномъ видѣ, а поэтому и постѣшили перевести 14-тидельный номоканонъ (и такъ какъ невозможно, предполагать, чтобы Болгары могли довольствоваться неполнымъ собраніемъ каноновъ церковныхъ, то необходимо изъ сего заключеніе, что переводъ номоканона 14-тидельнаго совершенъ именно еще ими).

Первая часть номоканона 14-тидельнаго, представляющая изъ себя номоканонъ въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого слова, была переведена на славянской языкъ не сполна, а только на половину, именно—переведенъ былъ указатель правилъ или каноновъ, но не былъ переведенъ Кеіменов, обнимающій законы. Почему не былъ переведенъ Кеіменов, это (для иныхъ какъ будто составляющее загадку) очень просто объясняется его свойствомъ. Мы сказали выше, что въ Кеіменов'ѣ отчасти кратко передаются законы, относящіеся къ церкви, отчасти же только указываются, т. е. только указывается, гдѣ ихъ искать въ Кодексѣ Юстиніановомъ или въ новеллахъ, см. въ сдѣланной выше выпискѣ Кеіменов'а къ первой главѣ: вотъ поэтому-то послѣднему свойству Кеіменов и не могъ быть переведенъ, т. е. мы хотимъ сказать—переводъ его былъ бесполезенъ и безцѣленъ. Если бы Кодексъ и новеллы были переведены на славянской языкъ, тогда Кеіменов и, насколько онъ есть простой указатель, имѣлъ бы смыслъ и значеніе; но такъ какъ они не были переведены, то бесполезно и безцѣльно было переводить и указатель къ тому, чего не было и чего по указателю нельзя было принскивать ¹⁾. Въ замѣнъ Кеіменов'а въ 14-тидельный номоканонъ взято было изъ номоканона Іоанна Схоластика извлеченіе изъ новеллъ, которое и осталось потомъ въ нашемъ номоканонѣ (и въ послѣдмонгольской его редакціи) непремѣнной его частью, какъ бы принадлежавшей къ его составу по самому своему происхожденію.

Рукописей домонгольскаго 14-тидельнаго номоканона извѣстно въ настоящее время еще менѣе, чѣмъ номоканона Схоластикова, а именно двѣ: одна, относящаяся къ XII вѣку или къ самому періоду домонгольскому, находится въ Московской Синодальной Библіотекѣ; другая, конца

¹⁾ Впослѣдствіи переведена была изъ Кеіменов'а нѣкоторая часть той части, которая могла быть переведена, т. е. той части, въ которой содержится не простой указатель законовъ, но ихъ краткая передача,—въ печати. Никоновск. Кормчей гл. 44-я.—Такъ какъ и у Гревовъ далеко не всякій могъ имѣть Кодексъ и новеллы, которыя въ своей совокупности представляли книгу огромную и слѣдовательно книгу чрезвычайно дорогую, то и у нихъ извлеченіе изъ новеллъ Схоластиково было вносимо въ 14-тидельный или Фотіевъ номоканонъ.

XV—начала XVI вѣка, находится въ библіотекѣ Казанской Духовной Академіи, въ числѣ рукописей бывшихъ Соловецкаго монастыря ¹⁾).

Какъ у Грековъ номоканоны въ смыслѣ рукописей никогда не представляютъ изъ себя такихъ рукописей, въ которыхъ содержался бы одинъ только дѣйствительный номоканонъ (правила соборовъ и отцовъ и законы императоровъ, относящіеся къ церкви), но всегда представляютъ изъ себя сборники, въ которыхъ дѣйствительный номоканонъ сопровождается большимъ или меньшимъ количествомъ дополненій: такъ и наши славянскіе номоканоны домонгольскаго періода (какъ и номоканоны послѣдующаго времени) представляютъ изъ себя подобные же сборники, причѣмъ въ извѣстныхъ въ настоящее время спискахъ одного и другаго номоканона находятся однѣ и тѣ же дополненія ²⁾). Въ номоканонѣ Схоластика этихъ дополненій значительно болѣе, чѣмъ въ номоканонѣ 14-тиельномъ ³⁾), а нѣкоторыя дополненія общи обоимъ номоканонамъ. Полнота представленія о номоканонахъ домонгольскаго періода требуетъ, чтобы мы перечислили эти дополненія, что мы и слѣдуемъ ⁴⁾).

Дополненія, находящіеся въ номоканонѣ Іоанна Схоластика:

Предшествующія самому своду правилъ:

1. „Образъ вѣрѣ (изложеніе вѣры) святыхъ отецъ, епископъ 300 и 18, иже въ Никее собравшихся въ первѣмъ сборѣ“...

¹⁾ Первая рукопись, № библіот. 227, описана Удольскимъ въ его Описаніи славянскихъ рукописей Синодальной Библіотеки, напечатанномъ въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн., 1867 г. кн. II, и Павловымъ въ его Первоначальномъ славяно-русск. номоканонѣ; вторая—Павловымъ тамъ же. Синодальную рукопись отъ имени ея писца нѣкоего Ефрема Срезневскій назвалъ Ефремовскою.

²⁾ Въ академической рукописи номоканона Схоластикова, какъ мы сказали выше, есть лишки противъ Румянцевской рукописи. Но эти лишки суть позднѣйшія приписки, ибо въ нихъ приводятся толкованія Аристинovy, которыя стали извѣстны у насъ только послѣ нашествія Монголовъ.

³⁾ Такъ какъ въ номоканонѣ Схоластика собственно номоканоническое, состоящее изъ свода правилъ десяти соборовъ съ 68-ю правилами Василія Великаго, очень не обширно, то многочисленныя дополненія занимаютъ значительно большую часть его рукописей и такимъ образомъ являются какъ бы главнымъ въ нихъ. Въ Румянцевской рукописи 147 листовъ; изъ нихъ 36 листовъ занимаетъ сводъ, а всѣ остальные—дополненія; въ Академической рукописи безъ позднѣйшихъ приписокъ 105 листовъ; изъ нихъ 29 листовъ занимаетъ сводъ, а остальные—дополненія.

⁴⁾ Между дополненіями читаются приписки и позднѣйшаго въ собственномъ смыслѣ каноническаго, напр. нѣкоторыхъ правилъ шестаго и седьмаго вселенскихъ соборовъ, отвѣтовъ Тимофея Александрійскаго, а также еще значительное количество повторительныхъ разрозненныхъ выписокъ и изъ тѣхъ правилъ, которыя уже находятся въ самомъ сводѣ. Ни того ни другаго мы не будемъ указывать, такъ чтобы описывать рукописи совершенно сполна.

„Образъ вѣрѣ святыхъ отецъ, епископъ 150 втораго сбора вселенскаго, бывшаго въ Кесаріи градъ“ (т. е. Цесариградъ,—Цареградъ)...

и затѣмъ краткія извѣстія объ остальныхъ пяти вселенскихъ соборахъ, при чемъ подъ извѣстіемъ о четвертомъ соборѣ приведено въ сокращеніи возгласенное этимъ соборомъ подтвержденіе символа вѣры первыхъ двухъ соборовъ.

2. Статья о вселенскихъ соборахъ неизвѣстнаго, которая начинается: „Требѣ же есть вѣдѣти всякому крестіану, яко шесть есть святыхъ вселенскихъ сборъ“, но въ которой есть и о седьмомъ соборѣ. Греческій подлинникъ статьи, въ которомъ о шести соборахъ, у *Ралли* и *П. I*, 370.

Слѣдующія за сводомъ правилъ:

3. Выписка правилъ, подъ именемъ „Заповѣди святаго апостола Петра и Павла“, изъ 8-й книги Постановленій апостольскихъ, изъ главъ 32—34-й. *Нач.* „Първое хотящѣи приступити къ таинѣ благовѣрія дѣяки“..., Румянц. ркп. л. 44 об., Академич. ркп. л. 35 об. (въ Никоновск. Кормч. главы 2-я и 3-я, правила ап. Павла и правила апп. Петра и Павла).

4. „Законъ судный людемъ“. *Нач.* Преже всякая чравды достойно есть о Божіи правдѣ (въ Академич. списокѣ, какъ это и въ другихъ помимо номоканона извѣстныхъ спискахъ Закона: вѣры) глаголати, тѣмъ же и святымъ Костянтинъ пръвѣи законъ вписавъ, глаголя..., Румянц. ркп. л. 48, Акад. ркп. л. 38. Этотъ „Законъ судный людемъ“, чтó значитъ: судебникъ для мірянъ, въ позднѣйшихъ, постѣмонгольскихъ, Кормчихъ надписываемый именемъ Константина Великаго (по сейчасъ приведеннымъ начальнымъ его словамъ), представляетъ собою краткое и, какъ судебникъ, весьма неполное и весьма необстоятельное извлеченіе изъ Еклоги Льва Исавра и отчасти изъ другихъ нѣкоторыхъ греческихъ источниковъ ¹⁾. Составленъ или у Болгаръ или, чтó не вѣроятно, еще у Моравовъ и самимъ св. Меѳодіемъ одновременно съ переводомъ номоканона (называются чиновники: кметища, жупани; монета—стлягъ (которыхъ въ греческой литрѣ золота полагается 72). Стлягъ (склягъ) или щлягъ (см. Словарь *Восток.* подъ слл. склязь, стлязь, штлягъ) есть нѣмецкій Schilling (Skillung), и думаемъ, что онъ именно скорѣе указываетъ на Моравію, чтѣмъ на Болгарію ²⁾.

¹⁾ См. у *Павлова* въ Первоначальномъ номоканонѣ приложение V.

²⁾ Законъ судный извѣстенъ въ трехъ редакціяхъ: краткой, которая въ номоканонѣ, средней, которая читается въ нѣкоторыхъ сборникахъ, — напеч. въ Русск. Достопп. II, 143, и пространной, помѣщенной въ Софійскомъ Временникѣ, — изд. *Строев.* I, 130. Первоначальною должна быть признаваема, по нашему мнѣнію, редакція номоканона, ибо гораздо менѣе вѣроятно то, что „Законъ“ впоследствии сокращали, и гораздо болѣе вѣроятно то, что его впоследствии распространяли или дополняли.

5. Василия Великого запрещенія инокамъ (въ Академич. ркп. выѣсто: о епитиміяхъ ошибочно: „о епископѣхъ“) въ числѣ 21-го. *Нач.* „Иже здравъ сый тѣломъ, лѣзится на молитву ли отъ ученія псаломскихъ, не пщуя вины во грѣсѣхъ“.., Румянц. ркп. л. 53 об., Акад. ркп. л. 42 (какъ будто это есть и въ 14-тительномъ номоканонѣ, см. ниже).

6. Статья о вселенскихъ соборахъ, предваряемая ихъ хронологіей, показывающей разстояніе времени между ними, съ надписаніемъ: „Разумъ 7 соборъ, колико лѣтъ отъ коеяждо (sic) скончася“. *Нач.* Первые въ Никіи стыхъ отецъ 300 и 18, събравшися на Арія, раздѣлившаго божество на три не своя и щюжда („чужда“).., Румянц. ркп. л. 62 об. Акад. ркп. л. 48 об. Въ хронологіи, какъ и надписаніи, о семи соборахъ, но въ самой статьѣ—о шести.

7. Іоанна Постника такъ называемый исповѣдной номоканонъ или канонарій ¹⁾, подъ заглавіемъ: „Іоанна мниха, чада послушанія ученія святаго Василия, о исповѣданіи различія и заповѣди исповѣдающихся втайнѣ грѣхъ и тѣхъ пріемлющимъ истинная безъблзньная къ Богу и отъ Бога и Богъ рассмотрѣнія помысли убогін“. *Нач.* Яко подобаетъ исповѣдающемуся таинная прегрешѣнія.., Румянц. ркп. лл. 77 об.—102, Акад. ркп. лл. 58 об.—80.

8. „Поученіе сыномъ и дочеремъ духовнымъ“ (подразумѣвается—духовнаго отца или духовника) съ прибавленіемъ въ надписаніи: „Благослови Богъ того крестьянина, иже прочитаетъ заповѣдь сію, всѣмъ сердцемъ своимъ и творящую (sic), аминь“. *Нач.* „Благини и преблагый Богъ, рекши пророкомъ: повѣдайте прѣвое грѣхъ своя“.., Румянц. ркп. л. 102 об., Акад. ркп. лл. 102 об.—106, Акад. ркп. лл. 80—83.

9. „Заповѣдь святыхъ отецъ“. *Нач.* „Иже разбой створить или отъ роженія своего убіеть, 10 лѣтъ да покается во иной области“... Румянц. ркп. лл. 106—109 об., Акад. ркп. 83—85 (Всѣхъ заповѣдей, собственно—епитимій, какъ выставленъ ихъ счетъ на полѣ,—51).

10. Правила объ епископахъ и прочихъ клирикахъ, числомъ 30. *Нач.* „Епископъ или попъ или дяконъ при блудѣ или при клятвѣ или тѣтбѣ лѣтъ бывъ“.., Румянц. ркп. л. 111 об., Акад. ркп. л. 87.

11. Монастырскій уставъ св. Іоанна Пателарейскаго, подъ заглавіемъ: „Святаго отца нашего Іоанна прозвютера, игумена Пателарей, устави монастыря его, отъ святыхъ книгъ учаще всему спасенію: всякъ, отвергшійся пришьде въ чернечьскыи санъ спасенія ради, ти аще не сохраняти сихъ, аже хошу написати, не можетъ ся спасти“. *Нач.* „Егда ударять въ било, да сберутся въ пальцѣ церковныи, и яко придутъ старѣйшии, да влезутъ въ церковь и поклонятся купно кресту и начнутъ пѣти Отче нашъ“.., Румянц. ркп. лл. 118—122, Акад. ркп. лл. 91 об.—95. Пателарей

¹⁾ Т. е. собственно—усвоенный Іоанну Постнику, но въ дѣйствительности едва ли принадлежащій ему и едва ли не составляющій своего рода апокрифа.

или Паталарія есть принадлежащій къ Италіи маленькій островъ, находящійся между Сициліей и Африканскимъ берегомъ, ближе къ послѣднему, теперь у Итальянцевъ Pantellaria, въ древности у Грековъ и Римлянъ Cossuga и Cossura. Вѣроятно, что островъ вмѣстѣ съ Сициліей принадлежалъ къ итальянской такъ называемой Великой Греціи и населенъ былъ отчасти Греками. Въ нѣкоторыхъ мѣсяцесловахъ подѣ 3 Августа записана память преподобнаго отца нашего и исповѣдника Іоанна, игумена обители Паталарейской ¹⁾. Весьма вѣроятно, что это именно нашъ Іоаннъ. А если такъ, то титулъ исповѣдника даетъ знать, что онъ жилъ во времена иконоборческія ²⁾. (Уставъ, какъ видно уже изъ указанія лицъ, — краткій и далеко не обнимающій всей монастырской жизни. Какъ онъ попалъ въ номоканонъ, это составляетъ немалую загадку).

12. Преп. Θεοδора Студита епитимійникъ монахамъ, надписанный: „Преподобнаго отца нашего Θεοδора, игумена Студійскаго о останцѣхъ (въ Румянцевск. ркп. ошибочно: „о станѣхъ“) церковныхъ канонѣ“. *Нач.* „Не обрѣтаясь (подразумѣвается: въ церкви) въ началѣ Слава въ вышнихъ Богу развѣ болѣзни или иноя подобныя вины, въ епитимьи да будетъ...“, Румянц. ркп. л. 122 об., Акад. ркп. л. 95. Греческій подлинникъ въ Патрологіи Миня т. 99. col. 1733. Въ подлинникѣ надписаніе: τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν καὶ ὁμολογητοῦ Θεοδώρου, ἡγουμένου τῶν Στουδίου, ἐπιτίμια κοινὰ τῆς ὁλῆς, ἀδελφότητος ἐπὶ τῶν παραλειπόντων ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ εἰς τὸν κανόνα (славянское: „о останцѣхъ“, можетъ быть, есть не останцѣхъ въ смыслѣ остатка, а останецъ, останецъ, въ смыслѣ чловѣка, оставляющаго, не дѣлающаго чего-нибудь).

13. „Отъ канона святаго Василиа“ шесть вопросо-отвѣтовъ. *Нач.* Вопросъ. Отъ чего глумъ бываетъ и помышленія. Отвѣтъ. Бываетъ убо глумъ отъ празніи (sic) уму..., Румянц. ркп. л. 129, Акад. ркп. л. 100.

14. Статья безъ заглавія, *нач.* „Чернецъ же Θεοдоръ рѣче: не спи вкупѣ съ женою“, противъ хулящихъ брачную жизнь, т. е., какъ должно предполагать, противъ болгарскихъ богомиловъ. У *Востокова* въ Описаніи Румянцевской рукописи это не отмѣчено, въ Академич. ркп. лл. 101 об.—105 об.

15. Соборные отвѣты Константинопольскаго патріарха Николая Грамматика (1084—1111) на вопросы аеонскаго монаха и молчальника Іоанна съ другими аеонскими монахами. *Нач.* „Подобаетъ ли разрѣшити постъ въ среду и въ пятокъ памяти ради святаго нѣкоего или апостола“..., Румянц. ркп. л. 139 ³ (въ Никон. Кормч. гл. 54).

¹⁾ См. греческій Синаксарь *Никодима*, Annus ecclesiasticus *Мартинова*, Полный мѣсяцесловъ Востока *преосв. Сергія*. А подѣ 22 Іюня записана память преп. Василия, игумена того же монастыря, см. у *Мартинова* и *преосв. Сергія*.

²⁾ Слѣ статью „О греческой церкви въ Италіи до подавленія ея латинствомъ“, помѣщенную въ XIX т. Прибавленій къ Творр. свв. отцевъ, стр. 393 fn.

³⁾ Въ Академической рукописи этого нѣтъ, и такъ какъ и въ Румянцевской

Дополненія, находящіяся въ номоканонѣ 14-тительномъ:

1. Св. Анастасія, патріарха Антиохійскаго, „Сказаніе, яко веліе ангельское и чистительскааго достоянія, яко невѣжможно осужати іереа отъ простыци, нъ отъ вѣщшааго святителя, якоже и канони рѣша о божественѣи рацѣ и о мученицѣ“. *Нач.* „Въ церковнѣмъ сказаніи Филона философа“..., Синод. ркп. л. 247 об. (по опис. *Ундольск.* л. 243 об.). Греческій подлинникъ статьи остается неизданнымъ.

2. Его же „Повѣсть священна о папѣхъ римстѣмъ Григоріи Дѣвословци и чудотворцѣ“ († 604). *Нач.* „Повѣда намъ нѣкии старьць“... Синод. рукп. л. 248 об. (по опис. *Ундольск.* л. 243 об.). Греческій подлинникъ также остается неизданнымъ. Обѣ статьи, по сообщенію Павлова, имѣють цѣлю доказать, что умершіе въ состояніи отлученія отъ церкви могутъ быть разрѣшены только тѣми іерархами, которые наложили на нихъ духовное запрещеніе.

3. „Влаженааго Епифанія, епископа Купрьскааго, Повѣсть вскорѣ написанныхъ ересь всѣхъ, рекше повелѣніи, ихъ же матери и первіи образы и вѣименены 4, отъ нихъ же вся прочая изникшоша“. *Нач.* „Варвари, иже о себѣ суть пребывше отъ дніи Адамовѣ“... Синод. ркп. л. 249 (по опис. *Ундольск.* л. 244). По увѣренію Ундольскаго и Павлова, это есть собственно сочиненіе Іоанна Дамаскина *Περὶ αἱρέσεων ἐν συντομίᾳ, ὅθεν ἡρέαντο καὶ πόθεν ὑετόνασιν*, которое представляетъ собою дополненный Дамаскинымъ *Ἀνακεφαλαίωσις* Епифанія (представляющій въ свою очередь краткое повтореніе или воспроизведеніе его — Епифаніева Панарія. Греческій подлинникъ Дамаскина въ Патрологіи *Миня* т. 94 col. 677; греческій подлинникъ Епифанія *ibid.*, т. 42. col. 833: къ 80-ти ересямъ Епифанія Дамаскинъ прибавилъ, начиная съ ереси Несторіевой, еще 22). И у Епифанія и у Дамаскина въ напечатанныхъ греческихъ подлинникахъ инныя заглавія, чѣмъ наше славянское. Это послѣднее мы можемъ объяснить только отчасти. „Повѣсть вскорѣ“ значитъ повѣсть сокращенная, въ сокращеніи, ибо въ древнее время слово „вскорѣ“ вмѣстѣ съ своимъ собственнымъ (теперешнимъ) значеніемъ имѣло и это послѣднее значеніе: такъ, греческое надписаніе хронографа патр. Никифора: *χρονογραφία σύντομος* переведено было по-славянски: *лѣтописецъ вскорѣ*. „Написанныхъ ересь всѣхъ“ — вѣроятно: о всѣхъ написанныхъ выше ересяхъ, т. е. въ Панаріи Епифанія, сокращенное повтореніе котораго представляетъ *Ἀνακεφαλαίωσις*. „Ихъ же матери—изникшоша“, погречески, какъ это находимъ въ текстѣ у Епифанія и Дамаскина: *ὡν αἱ μητέρες καὶ πρῶτότυποι ὀνομασταὶ δ'* (подразумѣвается: *Βαρβारीσμός, Σκυθισμός, Ἑλληνισμός, Ἰουδαϊσμός*), *ἐξ ὧν ἅλλαι πάσαι ἀνεφύσαν*.

4. Тимофея, пресвитера великія церкви Константинопольскія, „О различіи приходящихъ къ непорочнѣи нашей вѣрѣ“. *Нач.* „Три чины обрѣ-

рукописи это приписано позднѣе, то очень можетъ, что взято изъ послѣмонгольскаго уже номоканона.

таемъ"... въ Синодалн. ркп. л. 275 (по опис. *Ундольск.* 270 об. Въ Никоновск. Кормч. гл. 70). Такъ какъ принятіе еретиковъ въ церковь имѣетъ связь съ ихъ ученіемъ, то эта и предшествующая статьи въ греческихъ номоканонахъ помѣщаются обыкновенно вмѣстѣ, представляя изъ себя какъ бы одно цѣлое.

5. „Образъ правыхъ непорочныхъ вѣры“. Соловец. ркп. л. 312 об. То самое исповѣданіе вѣры, принадлежащее Михаилу Синкеллу, которое по повѣсти объ обращеніи Владимира въ христіанство, читаемой въ лѣтописи, Греки преподали Владимиру въ Корсуни послѣ его крещенія. Какъ и въ повѣсти, статья оканчивается краткимъ извѣстіемъ о шести вселенскихъ соборахъ (которое не есть одно и то же съ статьей о соборахъ Схоластикова номоканона, указанной выше подъ № 6-мъ).

6. Аѳанасія Александрійскаго „Къ Антиоху князю о множайшихъ взысканіяхъ о (нужно: въ) божественныхъ писаніяхъ невѣдомыхъ и отъ всѣхъ христіанъ вѣдати дѣланныхъ въпросъ“. Соловец. ркп. л. 316 об. Только одинъ первый вопросо-отвѣтъ (изъ числа 137 вопросоотвѣтовъ. Греческій подлинникъ сочиненія, подложно усвоеннаго Аѳанасію Александрійскому, но не принадлежащаго ему, въ Патрол. *Миня*, t. 28 col. 597).

7. „О постановленіи (вѣроятно, ошибка вмѣсто: поставленіи) епископъ и мніихъ (т. е. меньшихъ, низшихъ клириковъ; въ подлинникѣ, какъ это и въ славянской позднѣйшей Кормчѣ: *περί χειροτονίας ἐπισκόπων καὶ πρεσβυτέρων*). Соловец. ркп. л. 321 об. Изъ Прохирона Василія Македонянина 28-й титулъ (Прохиронъ въ Никоновск. Кормч.—гл. 49, а титулъ 28—л. 456 об.).

8. „О строеніи пресвятаго престола Костянтина града“, — статья о преимуществахъ Константинопольской патріаршей кафедрѣ, въ которой изложены три правила Халкидонскаго собора: 9-е, 17-е и 28-е, и нѣсколько извлеченій изъ кодекса и новеллъ (у *Лав.* стр. 53 безъ указанія листа рукописи).

Дополненія, находящіяся въ обоихъ номоканонахъ или общія имъ обоемъ:

1. „О возбраненныхъ женитвахъ“. *Нач.* „Сближнее (Акад. ркп.: *взближнее*) имя есть рожествъное, раздѣляетъ же ся на три: на всходящая и исходящая и отъ среды (греческ. подл.: *Ἡ συγγένεια διῶμα ἐστὶ γενικόν· διαίρεται δὲ εἰς τρία· εἰς ἀνιόντας καὶ κατιόντας καὶ τοὺς ἐκ πλαγίου*)... Схоласт. номок.: Румянц. ркп. л. 65 об., Акад. ркп. л. 50 об.; 14-тит. номок.: Соловец. ркп. л. 317 об. Изъ Прохирона Василія Македонянина 7-й титулъ (въ Никон. Кормч. гл. 49, л. 416 об.).

„Отъ иного закона глава о возбраняемыхъ женитвахъ“. *Нач.* „Възбранена же есть, елико же ихъ отъ святаго крещенія межю собою въединишася"... Схоласт. номок.: Румянц. ркп. л. 69, Акад. ркп. л. 53; 14-тит.

номок.: Соловецк. ркп. л. 320. Изъ Еклоги Льва Исавра, 2-го титула 2-я глава (въ Никон. Кормч. гл. 50, л. 497 об.).

2. „Глава о епископѣхъ и мнѣсѣхъ“. *Нач.* „Елико имѣ епископѣ преже епископіа, даруетъ и раздаетъ, якоже хощетъ“... Схоласт. номок.: Румянц. ркп. л. 69 об., Акад. ркп. л. 53; 14-тит. номок.: Соловецк. ркп. л. 320 об. Изъ Прохирона Василия Македонянина, 24-й титулъ (въ Никон. Кормч. гл. 49, л. 448 об., надписаніе: „О завѣтѣ епископѣ и мнѣхъ“).

3. Правила о монахахъ, которыя въ номоканонѣ Схоластикомъ надписываются: „О калугерѣхъ“ и начинаются: „Аще черныцѣ въ велицѣмъ образѣ въ блудъ впадетъ“...—Румянц. ркп. л. 114, Академ. ркп. л. 88 об., а въ 14-тительномъ номоканонѣ надписываются: „Правила св. Василия положена, яже достойтъ чернцемъ хранити“, — Соловецк. ркп. л. 326 (начало у *Павлова*, стр. 53, не выписано). Впрочемъ, по надписанію правилъ въ обоихъ номоканонахъ, мы подозрѣваемъ, что Павловъ, принимая ихъ за однѣ и тѣ же, ошибается: въ 14-тительномъ номоканонѣ, вѣроятно, тѣ правила, которыя въ номоканонѣ Схоластикомъ указаны нами подъ № 5 (Правила номоканона Схоластикова, числомъ, по счету покойнаго *А. В. Горскаго*, отмѣченному на полѣ академической рукописи карандашемъ, 55-ть, раздѣлены на двѣ группы: первая группа—съ надписаніемъ, которое приведено выше; вторая группа, съ правила 45-го, Румянц. ркп. л. 117 об., Акад. ркп. л. 91, *Нач.* „Аще калугеръ преидетъ съ женою 2 поприщи“..., написывается: „Номоканонъ святыхъ отецъ Никѣйскихъ и Халкидонскихъ“).

Относительно того, который номоканонъ въ періодъ домонгольскій былъ у насъ въ большемъ употребленіи, А. С. Павловъ держится мнѣнія, что въ большемъ или даже исключительномъ употребленіи былъ номоканонъ 14-тительный, а что номоканонъ Схоластика былъ въ весьма маломъ или даже и совсѣмъ никакъ употребленіи (Первонач. номок. стр. 23 sqq). Мы съ своей стороны держимся мнѣнія если не противоположнаго, то не согласнаго, а именно — что въ преимущественномъ употребленіи находился у насъ въ періодъ домонгольскій не номоканонъ 14-тительный, а номоканонъ Схоластикомъ. То обстоятельство, что послѣдній номоканонъ содержитъ не мало дополнительныхъ статей греческаго и болгарскаго происхожденія, служить для Павлова доказательствомъ, что онъ былъ у Болгаръ (въ продолженіе времени, соотвѣтствующаго нашему періоду домонгольскому) въ большемъ употребленіи. Но сравненіе обоихъ номоканоновъ въ отношеніи къ этимъ дополнительнымъ статьямъ въ свою очередь доказываетъ, что и у насъ находился въ преимущественномъ употребленіи тотъ же номоканонъ Схоластикомъ: если бы находился у насъ въ таковомъ употребленіи номоканонъ 14-тительный, то изъ перваго были бы переносимы въ послѣдній дополнительные статьи, между тѣмъ на самомъ дѣлѣ мы этого не видимъ (въ періодъ домонгольскій не былъ перенесенъ изъ перваго въ послѣдній даже „Законъ судный людямъ“, ко-

торый, какъ извѣстно, въ періодъ домонгольскій пользовался у насъ большимъ авторитетомъ). Какъ на доказательство того, что номоканонъ Схоластика былъ у насъ въ весьма маломъ употребленіи, Павловъ указываетъ на совершенное отсутствіе въ немъ русскихъ статей. Но точно также и въ 14-тительномъ номоканонѣ домонгольскаго періода нѣтъ ни одной русской статьи. А противъ ошибочности своего мнѣнія, что въ памятникахъ русскаго каноническаго права XI и XII вв. правила употребляются не въ томъ переводѣ, какой содержится въ номоканонѣ Схоластика, достопочтенный ученый въ послѣдствіи самъ же нашелъ и указалъ свидѣтельства¹⁾.

Въ номоканонѣ Схоластикомъ, какъ и въ 14-тительномъ, нѣтъ ни одной русской статьи. Но со стороны этихъ статей доказательство того, что онѣ находился у насъ въ употребленіи, представляютъ собой встрѣчаемыя въ немъ выписки изъ нихъ. Мы нашли въ немъ по крайней мѣрѣ одну такую выписку. Въ статьѣ, озаглавленной: „Сказаніе о убійствѣ волнѣмъ и неволнѣмъ“ вмѣстѣ съ правилами Василя Великаго и другими нѣкоторыми греческими приводится выписка и изъ Кирика Новгородскаго двухъ отвѣтовъ послѣднему архіепископу Иліи: „Архіепископа Новгородскаго (подразумѣвается: правила): Иже спя кладутъ у себя дѣти и угнетаютъ: аще піани, убійство есть, аще ли трезви, лже; и жены, дѣлающе страду, врежающеся, измѣтаютъ: аще не зеліемъ, безъ вѣны суть“—Акад. ркн. л. 111; Кирикъ въ Памм. *Павл.* col. 58, §§ 4 и 5.

Если отъ періода домонгольскаго сохранилась одна рукопись канона 14-тительнаго и не сохранилось ни одной рукописи номоканона Схоластика: то это, конечно, ничего не доказываетъ и есть простая счастливая случайность по отношенію къ одному номоканону и несчастливая по отношенію къ другому. Отъ послѣдующаго времени сохранилось весьма мало рукописей номоканона Схоластика по той же самой причинѣ, по которой еще гораздо менѣе сохранилось рукописей канона 14-тительнаго, именно что вскорѣ послѣ нашествія Монголовъ оба они вышли изъ употребленія, бывъ замѣнены новымъ номоканonomъ (14-тительнымъ, но въ окончательной редакціи Фотіевой, — съ толкованіями каноновъ и съ новымъ составомъ статей дополнительныхъ).

На томъ основаніи, что въ оглавленіи Синодальнаго списка 14-тительнаго номоканона между прочимъ значится: „Василія, Костянтина и

¹⁾ См. его изданіе: „Памятники древнерусскаго каноническаго права“, col. 42: Кирикъ Новгородскій приводитъ мѣста изъ номоканона Іоанна Постника по переводу, читаемому въ номоканонѣ Іоанна Схоластика (Вопросо-отвѣтъ Тимофея Александрійскаго Кирикъ приводитъ какъ будто не до перевода, читаемому въ номоканонѣ Схоластика, а по переводу, читаемому въ номоканонѣ 14-тительномъ,— Памм. *Павл.* col. 29. Но если такъ, то это будетъ служить доказательствомъ, что Кирикъ имѣлъ у себя подъ руками оба номоканона).

Льва благочестивыхъ цесарь законъ“, А. С. Павловъ рѣшительно думаетъ, что Прохиронъ Василя Македонянина и (съ нимъ) Еклога Льва Исавра уже въ періодъ домонгольскій читались въ нашихъ славянскихъ номоканонахъ въ своемъ полномъ видѣ, въ какомъ находимъ мы ихъ въ номоканонѣ послѣдомонгольскомъ. Мы съ своей стороны, основываясь на томъ, что во всѣхъ извѣстныхъ спискахъ домонгольскихъ номоканоновъ читаются только небольшіе отрывки изъ Прохирона и Еклога, считаемъ гораздо болѣе вѣроятнымъ думать, что въ періодъ домонгольскій у насъ и были только эти отрывки и что въ оглавленіи синодальнаго списка (во всякомъ случаѣ не упоминающаго объ Еклогѣ) подъ именемъ закона или Прохирона Василя — Льва и разумѣются именно наши отрывки изъ послѣдняго.

Наши изслѣдователи, признающіе подлинность такъ называемыхъ уставовъ Владимира и Ярослава, хотя и находятъ основательнымъ видѣть тотъ загадочный греческій номоканонъ, на который ссылаются князья, какъ на запрещающій судить извѣстные гражданскіе суды и тяжи князю и боярамъ его и предоставляющій суды и тяжи митрополиту и епископамъ, въ „Законѣ судномъ людямъ“. Но передъ такимъ разрѣшеніемъ загадки и передъ такимъ способомъ спасти подлинность уставовъ можно только развести отъ удивленія руками. Что неизвѣстные фальсификаторы хотѣли принимать и выдавать за греческій номоканонъ, будто бы представлявшій извѣстные гражданскіе суды и тяжи суду митрополита и епископовъ, такіе законодательные памятники, въ которыхъ на самомъ дѣлѣ ничего подобнаго вовсе нѣтъ, это совершенно понятно. Но чтобы Владимиръ и Ярославъ могли принимать подобный памятникъ за помянутый номоканонъ, это значило бы, что они позволили духовенству обмануть себя совершенно такимъ же образомъ, какъ я обманулъ бы безграмотную деревенскую женщину, показавъ ей прейсъ-курантъ чайнаго магазина и сказавъ, что это—моя дворянская грамота. „Законъ судный людямъ“, что значитъ именно судебникъ мірской, а не духовный, назначенный для князей съ ихъ судьями, а не для епископовъ, съ такою совершеннѣйшею ясностію повелѣваетъ судить перечисляемыя въ немъ преступленія князю или его судии, что слова Владимира въ его Уставѣ: „разверзше греческимъ номоканонъ и обрѣтохомъ въ немъ, оже не подобаетъ сихъ суловъ и тяжъ князю судити ни бояромъ его ни судьямъ“, предполагая, что уставъ подлинный, составляли бы самую рѣшительную насмѣшку его надъ самимъ собой.

Весьма вѣроятно, какъ говорили мы выше, что неизвѣстные сочинители уставовъ разумѣютъ подъ греческимъ номоканономъ находящіяся въ номоканонѣ руководства по гражданскимъ законамъ. Но должно думать, что разумѣютъ не одинъ только „Законъ судный людямъ“, который далеко не обнимаетъ всѣхъ гражданскихъ преступленій, предоставляемыхъ

уставами суду митрополита и епископовъ, но и выписки изъ закона Моусеева, Еклогу Льва Исавра и Прохиронъ Василия Македонянина ¹⁾).

(Если признать наиболѣе вѣроятнымъ это послѣднее, а съ другой стороны если принять за наиболѣе вѣроятное, что выписки изъ закона Моусеева и Еклога съ Прохирономъ въ полномъ видѣ явились у насъ только уже послѣ нашествія Монголовъ, въ приобрѣтенной изъ Болгаріи митр. Кирилломъ его новой 14-тительной Кормчей: то получается опредѣленный, очень небольшой, промежутокъ времени для появленія на свѣтъ устава Владимірова. Ранній срокъ—приобрѣтеніе Кирилломъ изъ Болгаріи его Кормчей, что имѣло мѣсто въ 1262 или 1270 г., поздній срокъ—написаніе неизвѣстнымъ епископомъ Владимірскимъ его посланія къ неназываемому по имени сыну Александра Невскаго, въ которомъ ясно понимается уставъ Владиміровъ и которое написано между 1293—1299 годами).

Ни тотъ ни другой домонгольскій номоканонъ ни въ одной извѣстной ихъ рукописи не имѣетъ заглавія или названія (т. е. во всѣхъ извѣстныхъ рукописяхъ обоихъ номоканоновъ прямо пишется первая статья каждой безъ особаго названія или заглавія ея какъ цѣлаго). Равнымъ образомъ и въ русскихъ памятникахъ домонгольскаго періода, какъ относящихся къ каноническому праву, такъ и всякихъ другихъ (за исключеніемъ мнимыхъ уставовъ Владиміра и Ярославъ) не встрѣчается названій номоканонъ и Кормчая книга. На этомъ основаніи весьма вѣроятно думать, что первое названіе и за нимъ второе явились у насъ уже послѣ нашествія Монголовъ, вмѣстѣ съ номоканономъ митр. Кирилла и какъ названія этого послѣдняго ²⁾). Откуда взялось славянское названіе: Кормчая книга, первоначально употреблявшееся во множественномъ числѣ и въ обратномъ нынѣшнему порядку двухъ словъ: Книги кормчія, это составляетъ вопросъ. Полагаютъ, что у насъ названіе придумано или вошло въ употребленіе потому, что древніе святые отцы весьма часто уподобляютъ церковь кораблю. Однако, церкви уподобляютъ кораблю греческіе святые отцы, а между тѣмъ у самихъ Грековъ вовсе не было какого-нибудь названія номоканона, которое бы соотвѣтствовало нашему названію

¹⁾ Замѣтимъ здѣсь кстати, что подъ „продажею“ въ Законѣ судномъ разумѣется вовсе не „продажа“ въ нашемъ смыслѣ слова, а наказаніе несравненно тяжчайшее и совсѣмъ другое: говорится: „да продается (виновный) со всѣмъ имѣніемъ своимъ“,—§ 10 (по другому счету—11); назначается какъ наказаніе третьекратному рецидивисту послѣ „да тепется“ и „отъ земли да посылается“, — § 26, см. также и § 28, о кражѣ изъ олтаря и изъ остальной части церкви.

²⁾ И у Грековъ названіе номоканонъ не особенно древнее, однако не позднѣйшее конца IX — начала X вѣка, ибо уже употребляется въ житіи св. Меодія Моравскаго, написанномъ, по всей вѣроятности, до 908 г., а во всякомъ случаѣ въ первой четверти X вѣка.

Кормчія книги (а названіе новѣйшаго греческаго номоканона Πρῶσιον, что значить руль, правіло, по всей вѣроятности, есть подражаніе нашему названію)¹. Полагаемъ, что дѣйствительное объясненіе дѣла есть иное и, такъ сказать, гораздо простѣйшее: буквальный славянскій переводъ греческаго слова νομοκάνωνъ есть законопрáвило или, какъ это переведено въ житіи св. Меѳодія, закону — прáвило; слово прáвило было понято у насъ въ смыслѣ правіло, что значить руль, послavianски крѣма, корма, или принято за это послѣднее, и отсюда явилось названіе Кормчія книги (номоканонъ митр. Кирилла существовалъ у насъ въ двухъ редакціяхъ или, какъ принято выражаться, двухъ фамиліяхъ списковъ: Новгородской и Рязанской, о чемъ будемъ говорить во 2-мъ томѣ; названіе: „Кормчія книги“ употребляется только въ спискахъ первой редакціи, изъ чего можно заключать, что русское названіе дано номоканону въ Новгородѣ. Древнѣйшій извѣстный списокъ Кирилловой Кормчей Новгородской фамиліи, относящійся къ концу XIII вѣка, надписывается: „Книги глаголемыя Кърмичия, рекше правило закону, грецькимъ языкомъ номоканонъ“. Таковой же списокъ Рязанской фамиліи, написанный въ 1284 г., надписывается: „Книги глаголемыя гречьскимъ языкомъ Номоканунъ, сказаемыя нашимъ языкомъ закону-правило“).

(Если названіе номоканонъ явилось у насъ только послѣ нашествія Монголовъ, то это опять будетъ указывать на время появленія такъ называемыхъ уставовъ Владимира и Ярослава. А къ двумъ вѣроятнымъ основаніямъ относить появленіе уставовъ ко времени послѣ нашествія Монголовъ — третье положительное есть то, что уставъ Владимировъ, не говоря уже о позднѣйшемъ его уставѣ Ярославовомъ, не былъ извѣстенъ въ южной или Кіевской Руси).

О поученіи Новгородскаго архіепископа Иліи священникамъ епархіи въ сборное воскресенье 1166-го года.

Почуеніе это найдено покойнымъ А. С. Павловымъ въ одной изъ рукописей, принадлежавшихъ также покойному А. Н. Попову, а теперь находящихся въ Румянцевскомъ Музеѣ, и напечатано имъ — Павловымъ въ октябрьской книжкѣ Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1890-й годъ (подъ заглавіемъ: „Неизданный памятникъ русскаго церковнаго права XII вѣка“)².

¹) А когда баронъ Розенкампфъ говоритъ, будто у Грековъ съ самыхъ древнихъ временъ составъ правилъ св. отцевъ названъ былъ „Кормчимъ“ или погречески Πρῶσιον, — Обзоръ. Кормч., 1 изд. стр. 68 нач., то говоритъ совершенную неправду (описательно, но не какъ присвоенное названіе, иногда употреблялось о правилахъ выраженіе руль, gubernaculum).

²) Перепечатано поученіе въ третьемъ выпускѣ Памятниковъ древне-русской

Что поученіе, не имѣющее въ своемъ заглавіи по найденному списку имени автора, принадлежитъ Новгородскому архіепископу Илиі, это доказалъ г. Павловъ въ предисловіи къ своему его изданію. Что оно представляетъ собою поученіе, предложенное архіепископомъ священникамъ своей епархіи въ сборное воскресенье и именно въ сборное воскресенье 1166-го года, это видно изъ него самого: архіепископъ говоритъ священникамъ, что обращается къ нимъ съ своимъ словомъ при настатіи великаго поста (по изд. *Павлова* § 18), и даетъ знать, что обращается къ нимъ съ этимъ „сборскимъ“ словомъ въ первый разъ послѣ поставленія (въ началѣ поученія), а такъ какъ онъ поставленъ въ епископы 28-го Марта 1165-го года, въ вербное воскресенье, то первое сборное воскресенье было для него въ 1166-мъ году.

Начало поученія приведемъ сполна, при чемъ для удобопонятности позволимъ себѣ нѣкоторую свободу съ текстомъ подлинника. „Се, братіе,—начинаетъ архіепископъ поученіе, Богу тако изволившу и святѣй Богородицѣ и вашей молитвѣ, мнѣ худому немощно (было) отречися вамъ отъ сего (святаго) и великаго сану, егоже нѣсмь достоинъ былъ. Но то Богъ свѣдастъ и пресвятая Матерь Его, яко не самъ его взыскахъ, но убоявся суда Божія и вашей любви, яже до моей худости ¹⁾. Да аще изволили мя есте (избрати) и принудили на се дѣло: тако же вы паки достойно и послушати (мене). Не рцйте тако: „свой ны есть, да что ны хочеть створити (не говорите, что онъ свой намъ, что онъ намъ сдѣлаеть). Но аще, братіе, погодится (случится) что тѣлесное (архіепископъ разумѣетъ подъ тѣлеснымъ или вещественнымъ взиманіе архіереями со священниковъ подаей и пошлнѣ): то надѣюся на Бога и на святую Богородицу, яко всяко не хочу (никако хочу) озлобити васъ, не на то бо есть вшелъ, а то Богъ вѣстъ и вы. Аще ли погодится кая-либо душевная вина (со стороны какого священника), ино того нельзя (мнѣ) преступити (оставить такъ), ни рещи тако: „свой есмь имъ, да того ради умолчу, не хотя братіи своей досадити“. По то вы ся не поручаю (этого я вамъ не обѣщаю), да не моимъ небреженіемъ внидетъ въ вы слабость, а отъ васъ во (все, составляющее вашу паству) человѣчество, и (аще) азъ буду вина всему отечеству своему и вы въ моемъ небреженіи погибнете душами: то почто ся я буду и родилъ, а вы вотще трудились ищуще мене (т. е. ищуще избрать въ епископы). Да о семъ, братіе, молюся (вамъ): еже хочу рещи (вамъ)

церковно-учительной литературы, издаваемыхъ журналомъ „Странникъ“, подъ редакціей проф. Пономарева.

¹⁾ Совершенно ли такъ было дѣло съ избраніемъ Илиі въ епископы, какъ онъ его представляетъ, не можемъ сказать, ибо лѣтописи не говорятъ объ его избраніи. Говоря только объ его поставленіи, большая часть лѣтописей глухо выражаются, что онъ поставленъ бысть или что его поставиша; а двѣ лѣтописи (Ипатская и Воскресенская) говорятъ, что его поставилъ великій князь.

отъ худоумія моего, примите съ любовію, не о себѣ бо глаголю, но нудитъ мя святое писаніе, еже нарекшуся пастухомъ не молчати. И пастухъ овчій, аще молчитъ, то восхищаемо (бываетъ) овча волкомъ отъ стада его и (онъ) платитъ за не сугубо господину овчате. Но колыми паче, аще азъ умолчу, будетъ пакость стаду Христову, еже есте вы и дѣти ваша духовная“.

За симъ архіепископъ обращается съ увѣщаніями и наставленіями къ священникамъ. Увѣщаетъ ихъ воздерживаться отъ многого и безвременнаго пьянства, — отъ ростовщичества, причемъ виновнымъ грозитъ: „и кунъ липу и въ казни будетъ отъ мене“; наставляетъ, какъ обращаться съ приходящими на духъ и увѣщаетъ заниматься почитаніемъ книжнымъ; увѣщаетъ воздерживаться отъ игры въ кости; наставляетъ относительно преподаванія причастія, относительно наложенія епитимій на „сиротъ“, т. е. на рабовъ, обязанныхъ тяжкими работами своимъ господамъ, и на душегубцевъ, относительно епитимій, состоящихъ въ ограниченіи пищи и питія; наставляетъ относительно крещенія дѣтей и относительно руководства въ поведеніи матерей или кормилицъ дѣтнихъ; увѣщаетъ достойнымъ образомъ приготовляться къ совершенію литургіи, не ссылаясь на примѣръ прежнихъ священниковъ, погрѣшенія которыхъ по недавности христіанства въ Русской землѣ извинительны, но не должны служить для нихъ примѣромъ; увѣщаетъ не таяться передъ нимъ тѣхъ изъ священниковъ, которые имѣютъ за собою вины, требующія сложить съ себя священство; даетъ наставленіе относительно поведенія въ церкви беременныхъ женщинъ, именно — чтобы онѣ не клали земныхъ поклоновъ; внушаетъ возбранять женщинамъ хожденіе къ волхвамъ; преподаетъ наставленіе относительно провозведенія великаго поста; предписываетъ, чтобы пары мужчинъ и женщинъ, живущихъ брачною жизнію или вообще находящихся въ связи безъ вѣнчанія, вѣнчали въ церкви, причемъ въ случаѣ наличности дѣтей вѣнчали бы и съ сими послѣдними; говоритъ, что при настоятельной нуждѣ идти къ больному для причастія или для крещенія больного младенца въ воскресный день, можетъ быть оставляема служба въ церкви; наставляетъ увѣщать мірянъ воздерживаться отъ крестнаго цѣлованія и учить ихъ милостынѣ отъ трудовъ праведныхъ, вразумляя ихъ, что милостыня отъ трудовъ неправедныхъ есть предъ Богомъ ничто; дѣлаетъ предписаніе о невношеніи въ алтарь и въ жертвенникъ приносимыхъ въ церковь брашенъ и питій (кануновъ); увѣщаетъ заботиться о духовныхъ дѣтяхъ, учить ихъ надлежащему стоянію въ церкви, унимать отъ святочныхъ предосудительныхъ игръ и отъ кулачныхъ боевъ, дѣтей учить почитанію родителей, всѣхъ — бѣганію гнѣва и гордости ¹⁾.

¹⁾ Наставленіями и увѣщаніями архіепископа Иліи по ихъ содержанію мы воспользуемся во 2-й половинѣ тома при 2-мъ изданіи этой послѣдней.

Весьма замѣчательно приглашеніе, которое дѣлаетъ архіепископъ священникамъ, сознающимъ за собою вины, лишающимъ священства. Онъ увѣщаетъ ихъ, чтобы они, заботясь о своемъ душевномъ спасеніи, не таялись съ ними отъ него — архіепископа; а если, говоритъ онъ, такіе священники-боятся, что, сложивъ съ себя священство, помрутъ съ голоду, то пусть этого не боятся,—онъ съ казной св. Софіи не допуститъ ихъ до этого. „Но и се вамъ хочу, братіе, молвити,—обращается онъ къ священникамъ, но не зазрите ми, не бо осужая васъ глаголю, но любя вы, якоже, вы мене возлюбисте, дабы никтоже отъ васъ не погибъ душею: да еще кто (изъ васъ), братіе, имѣетъ какову вину душевную, яже отлучаетъ отъ поповства, Бога дѣля и своего спасенія не мозите утайти отъ мене, азъ бо ялся по се великое дѣло (т. е. по дѣло архіерейства) не себѣ дѣля, но васъ не смѣя ся отрещи; нынѣ же, еще кака кому вина, не рцѣте тако: „аще останемся поповства (откажемся отъ поповства) помирати ны будетъ голодомъ“, не дай Богъ того, еже бы быти тому на моей братіи: святая бо Софія не убога есть, да мочно ми есть и въ церковь ввести (?) и хлѣба дати, мнѣ бо некому добытка копяти—ни женѣ, ни дѣтемъ, ни во ину землю слати (намекъ на митрополитовъ нашихъ періода домонгольскаго и на епископовъ изъ Грековъ, представляющій положительное свидѣтельство о томъ, что нужно было бы предполагать); но вы—моя братія, вы же и дѣти мои, да не бы что недобро было душамъ вашимъ мною худымъ, да бысте не вотще трудились, ищуче меня (т. е. избирая меня въ епископы); да не мозите мнѣ поречи что (не можете сѣтовать на меня), еже о томъ вопрошахъ васъ, — (вопрошахъ) ища вашимъ душамъ спасенія“.

Прося священниковъ не жаловаться, если кого изъ нихъ пришлось ему озлобить словомъ, увѣряя ихъ, что какъ прежде имѣлъ ихъ братією и отцами, такъ и впредь будетъ имѣть, и что если онъ кому-либо изъ нихъ что-либо воспрещалъ, то не съ замысломъ у кого что взять (т. е. не съ умысломъ заставить священниковъ, которымъ онъ воспрещалъ, откупаться отъ его гнѣва приношеніемъ ему даровъ или взятокъ), а токмо блюди души своей и ихней, дабы что не по чину сотворилось въ нихъ, архіепископъ заключаетъ свое поученіе: „А простите мя, братіе, аще мало слово изрекохъ отъ худоумья моего, а вамъ се добръ свѣдущимъ, но вы сами вѣдаете, оже азъ—не который (не Богъ знаетъ—какой) книжникъ; аще что буду нестройно изрекъ, не зазрите ми, занеже нищъ есть мужъ, невѣжа, и не умѣю (сдѣяти), по что ся ему; да и еще быхъ молвилъ вамъ, но луче малое се (т. е. о чемъ я сказалъ вамъ) исправить, неже многое (что бы я еще могъ сказать) въ забытїи положить (оставить не исполненнымъ)“¹.

¹) О литературномъ достоинствѣ поученія нѣсколько скажемъ ниже, въ главѣ о просвѣщеніи.

Части́йшія извѣстія объ епархіяхъ періода домонгольскаго.

Раздѣленіе Россіи на епархіи имѣтъ соотношеніе и связь съ ея раздѣленіемъ на удѣлы. А посему не мѣшаетъ читателю нѣсколько напомнить себѣ это послѣднее.

Первые раздѣлили Россію на удѣлы Святославъ между своими тремя сыновьями. Но его раздѣленіе за скорой смертію двоихъ сыновей, не имѣвшихъ наслѣдниковъ, не оставило удѣльныхъ линій. Послѣ Святослава въ другой разъ раздѣлил Россію на удѣлы Владимиръ между своими 12 сыновьями. Отъ этого раздѣленія осталась одна удѣльная линія—Полоцкая. Владимиръ отдалъ Полоцкъ старшему сыну отъ Роггѣды, князю Полоцкой, Изяславу, который умеръ еще при жизни отца въ 1001-мъ г. и потомки котораго чрезъ сіе послѣднее обстоятельство лишились права на старшинство въ родѣ и на занятіе по сему праву великокняжескаго престола (княжескіе изгои). Потомки Полоцкаго Изяслава по его воинственному внуку назывались Всеславичами.

Въ третій и послѣдній разъ раздѣлил Россію на удѣлы Ярославъ, который оставилъ послѣ себя пять сыновей, посадивъ ихъ при своей смерти: Изяслава на великомъ княженіи, Святослава въ Черниговѣ, Всеволода въ Переяславлѣ, Игоря во Владимирѣ Волынскомъ и Вячеслава въ Смоленскѣ. Изъ этихъ пятерыхъ пошли три удѣльныя линіи отъ троихъ первыхъ—Изяславичей, Святославичей и Всеволодовичей, а что касается до двоихъ послѣднихъ, то пятый, Вячеславъ, имѣлъ потомства всего одного сына, а четвертый, Игорь, имѣлъ его весьма немногочисленное.

Кромѣ пятерыхъ сыновей Ярославъ оставилъ еще не надѣленнаго удѣломъ внука Ростислава, сына умершаго еще при немъ самомъ его старшаго сына, Новгородскаго Владимира (1052). Дѣти этого Ростислава, получившіе себѣ удѣлъ при третьемъ преемникѣ Ярослава на великокняжескомъ престолѣ—его сынъ Всеволодъ, составили еще линію удѣльныхъ князей—Ростиславичей, въ отношеніи къ великокняжескому престолу изгойную, подобно Полоцкой Изяславовой.

Эти пять линій удѣльныхъ князей и владѣли Русью въ продолженіе періода домонгольскаго. Вторые Изяславичи, внуки Ярослава, имѣли своимъ удѣломъ область Туровскую, въ которой княжилъ Изяславъ еще при жизни Ярослава¹⁾ и которая, нѣтъ сомнѣнія, придана была ему въ родовую собственность къ великому княженію. Святославичи, иначе называвшіеся Ольговичами, имѣли удѣломъ область Черниговскую, къ которой принадлежали Муромъ съ Рязанью, земля Вятчей съ Радимичами и Тмутаракань. Всеволодовичи, иначе Мономаховичи, имѣли своимъ удѣломъ Переяславль, къ которому принадлежали Ростовъ съ Вѣлосерьемъ и Суздалью. Кромѣ того въ ихъ же родъ достались удѣлы Владимиро-Волын-

¹⁾ Ипатск. лѣтоп. годъ 1054 г., также Тверск. лѣтоп.

скій и Смоленскій. Ростиславичамъ отдана была въ удѣлъ такъ называемая Червонная Русь или Галиція, бывъ отдѣлена отъ Волыни.

Такимъ образомъ, въ періодъ домонгольскій было пять удѣльных княжескихъ линій и семь удѣловъ. Четыре линіи владѣли каждая однимъ удѣломъ, и пятая, — Всеволодовичей или Мономаховичей, тремя удѣлами.

Каждый удѣлъ, представляя изъ себя особое цѣлое, подраздѣлился на большее или меньшее количество побочных или частнѣйшихъ удѣловъ, при чемъ отдѣлившійся отъ Переяславскаго въ началѣ XII вѣка удѣлъ Суздальскій или Владимирскій занялъ мѣсто между главными или основными удѣлами, такъ что сихъ послѣднихъ вмѣстѣ съ нимъ должно быть считаемо восемь.

Вотъ списокъ удѣловъ съ показаніемъ линій:

1. Удѣлъ Полоцкій. Княжеская линія—Изяславичи первые: Изяславъ Владимировичъ † 1001, Брячиславъ Изяславичъ † 1044, Всеславъ Брячиславичъ † 1101, по которому Всеславичи, и пр.

2. Удѣлъ Туровскій. Изяславичи вторые: Изяславъ Ярославичъ † 1078, Святополкъ Изяславичъ † 1113, по которому Святополковичи, и пр.

3. Удѣлъ Черниговскій. Святославичи: Святославъ Ярославичъ † 1076, Олегъ † 1115 и Ярославъ † 1129 Святославичи, изъ коихъ отъ перваго—линія Черниговская (съ своими подраздѣленіями), а весь родъ—Ольговичи, отъ втораго линія—Муромско-Рязанская.

Удѣлы: 4. Переяславскій,	} Всеволодовичи или Мономаховичи.
5. Суздальскій, отъ него отдѣлившійся,	
6. Владимиро - Волынский и	
7. Смоленскій.	

Всеволодъ Ярославичъ † 1093, получившій отъ отца удѣлъ Переяславскій и потомъ пріобрѣтшій удѣлъ Смоленскій (до 1078 г., Лавр. лѣтоп. подъ симъ годомъ), Владимиръ Всеволодовичъ Мономахъ † 1125, отъ котораго весь родъ—Мономаховичи, въ 1119-мъ г. пріобрѣтшій удѣлъ Владимиро - Волынский, Мстиславъ Великій † 1132 и Юрій Долгорукій † 1157 Владимировичи, и пр. Въ Переяславѣ не утвердилось своей особой линіи и онъ былъ общимъ достояніемъ рода. Затѣмъ линіи—Владимиристо-Волынская и Смоленская отъ двухъ сыновей Мстислава Великаго: первая Изяслава, вторая Ростислава; линія Суздальская отъ Юрія Долгорукаго.

8. Удѣлъ Галицкій. Ростиславичи: Владимиръ Ярославичъ Новгородскій † 1052, Ростиславъ Владимировичъ † 1066, такъ сказать—безземельный (съ 1064-го г. Тмутараканскій), Рюрикъ, Владимиръ и Василько Ростиславичи Галицкіе, и пр.

Сколько было открыто у насъ епархій при первомъ введеніи церковнаго управленія св. Владимиромъ, остается положительно неизвѣстнымъ, но со всею вѣроятностію нужно полагать ихъ, кромѣ самой митрополіи, во-

семь; именно—несомнѣнно открыты были пять епархій: 1. Черниговская, 2. Бѣлгородская, 3. Владимиро-Волынская, 4. Новгородская, 5. Ростовская; должны быть считаемы вѣроятно открытыми три епархій: 6. Туровская, 7. Полоцкая и 8. Тмутараканская.

Послѣ Владимира до нашествія Монголовъ постепенно были открываемы новыя епархій: 9. Переяславская и 10. Юрьевская при Ярославѣ, 11. Смоленская въ 1137-мъ г., 12. Галичская до 1165-го г., 13. Рязанская до 1207-го г., 14. Владимиро-Кляземская въ 1214-мъ г., 15. Перемышльская въ 1220-мъ г. или прежде сего года, 16. Угровская—незадолго до нашествія Монголовъ.

О самой митрополіи мы обстоятельно говорили выше, и поэтому обращаемся прямо къ епископіямъ.

(Относительно списковъ епископовъ каждой епархій, которые предлагаемъ ниже, поступаемъ такимъ образомъ, что въ текстѣ помѣщаемъ епископовъ, записи о которыхъ читаются въ лѣтописяхъ и въ другихъ источникахъ болѣе или менѣе достовѣрныхъ, а въ примѣчаніяхъ помѣщаемъ епископовъ, извѣстныхъ по позднѣйшимъ каталогамъ и по другимъ позднѣйшимъ источникамъ или прямо недостовѣрнымъ или ненадежнымъ. Лѣтописи Лаврентьевскую и Ипатскую не цитуемъ ¹⁾, а что находимъ помимо нихъ въ лѣтописяхъ новѣйшихъ, прямо указываемъ. Позднѣйшіе каталоги указываемъ по Исторіи іерархій, въ которой обо всѣхъ епархіяхъ въ 1-й части и которой поэтому мы означаемъ только страницы, предполагая подразумеваемою сейчасъ названную часть ²⁾).

1. Епархія Черниговская.

Черниговъ, находящійся на Деснѣ, верстахъ въ 120-ти на сѣверо-востокъ отъ Кіева, главный городъ племени Сѣверянского или Сѣверскаго, принадлежитъ къ числу древнѣйшихъ или первоначальныхъ городовъ Руси, бывъ между ними на югѣ если не старшимъ по времени, то старѣйшимъ по степени послѣ Кіева ³⁾. При Владимирѣ онъ принадлежалъ къ великому княженію; послѣ его смерти сначала то же, а потомъ съ 1026-го года по 1036-й годъ былъ столицей его сына Мстислава Тмутараканскаго, которому Ярославъ долженъ былъ уступить Русь по сю сторону Днѣпра; по-

¹⁾ Такъ что всѣ епископы, при именахъ которыхъ не стоитъ цитать, и всѣ свѣдѣнія объ епископахъ, которые не цитуются или сообщаются безъ цитатъ, должны быть считаемы взятыми или изъ одной которой нибудь изъ этихъ лѣтописей или изъ обоихъ вмѣстѣ (за исключеніемъ епископовъ Новгородскихъ, о которыхъ дѣлаемъ ниже прямую оговорку).

²⁾ Въ 1877 г. напечатаны Археографическою Коммиссіею „Списки іерарховъ и настоятелей монастырей Россійскихъ церкви“, составленные покойнымъ П. М. Строевымъ. Предлагаемый списокъ свѣрентъ со списками Строева.

³⁾ Ср. лѣтоп. подъ 907 и 945 гг.

слѣдній, при своемъ раздѣленіи государства на удѣлы, отдалъ его второму сыну Святославу, за племенемъ котораго онъ и остался.

Извѣстные въ настоящее время епископы Черниговскіе суть: 1. Неофитъ, самый первый, поставленный Владиміромъ ¹⁾, 2. Неофитъ 2-й, упоминаемый подъ 1072-мъ г. ²⁾, 3. Іоаннъ ³⁾, поставленный неизвѣстно когда до 1087-го г., 25 лѣтъ лежавшій въ болѣзни и умершій 23 Марта 1112-го г., 4. Θεοκτιστής, преемникъ Іоанна, изъ игуменовъ Печерскихъ, поставленный 11 или 12 Января 1113-го г., умершій 6 Августа 1123-го г., 5. Пантелеймонъ, ум. 1142 г. ⁴⁾, 6. Онуфрій, преемникъ предыдущаго, пост. въ 1143-мъ г., упом. подъ 1146-мъ и 1147-мъ гг., бывшій въ дѣлѣ о поставленіи митрополита, послѣ удаленія Михаила, въ главѣ партіи анти-греческой, 7. Антоній, родомъ Грекъ, упом. подъ 1159 г. и представляемый какъ интриганъ ⁵⁾, удаленный съ кафедры въ 1168 г. ⁶⁾, 8. Порфирій, упом. подъ 1187-мъ г., едва ли тоже не Грекъ, ознаменовавшій себя тѣмъ, что въ одномъ посольствѣ, правленномъ по порученію князей, велъ себя „не яко святительски, но яко перевѣтникъ и ложь“; 9. Порфирій 2-й, упом. съ 1230-го г.; въ 1239-мъ г., когда Татары взяли и разграбили Черниговъ, какимъ-то образомъ успѣвшій снискать ихъ большее или меньшее благоволеніе и живымъ отпущенный въ Глуховъ ⁷⁾.

Епархія Черниговская, до открытія епархій Рязанской, обнимала все удѣльное княжество Черниговское, какъ особое цѣлое, т. е. области собственно Черниговскую, Рязанскую и Муромскую и землю Вятичей съ Радимичами. Собственная область Черниговская обнимала нинѣшнюю губернію Черниговскую и не менѣе половины нинѣшней губерніи Курской (по г. Курскъ включительно); область Муромско-Рязанскую составляли—юго-восточный уголъ губерніи Владимирской, губерніи Рязанская и значительная часть губерній Тульской, Воронежской и Тамбовской; земля Вятичей

¹⁾ Никон. глѣт. I, 106.

²⁾ Въ глѣтоп. Воскресенск. и Софійск. 1-й, но не Лаврент. и Ипатск. Въ Исторіи іерархій между Неофитами Мартирій и Θεοδουλъ.

³⁾ „А по Никоновской глѣтописи,—говорить авторъ Исторіи іерархій, не знаемъ, на какомъ основаніи,—Исаія“.

⁴⁾ Въ Исторіи іерархій между Θεοκτισтомъ и Пантелеймономъ Герасимъ.

⁵⁾ Въ Ипатск. глѣт. подъ 1164 г.

⁶⁾ Въ Исторіи іерархій между Онуфріемъ и Антоніемъ—Θεοκτισъ и Евемій, упоминаемый будто бы въ 1148 г.

⁷⁾ Въ Историко-статистическомъ описаніи Черниговской епархii (покойнаго архіепископа Черниговскаго, извѣстнаго историка, Филарета,—Черниговъ. 1861 г.) списокъ епископовъ Черниговскихъ, составленный на основаніи синодиковъ (позднѣйшихъ) мѣстныхъ монастырей и церквей, есть слѣдующій (стр. 11): 1. Неофитъ, 2. Мартирій, 3. Θεοδουλъ, 4. Неофитъ 2-й, 5. Іоаннъ, 6. Θεοκτιστής, 7. *Παρκεσίης*, 8. Пантелеймонъ, 9. Онуфрій, 10. Евемій, 11. Антоній, 12. Порфирій 1-й, 13. Порфирій 2-й.

съ Радимичами—восточная часть губерніи Могилевской и большая часть губерній Калужской и Орловской ¹⁾).

Каедральнымъ соборомъ епископовъ Черниговскихъ былъ храмъ Преображенія Господня или Спасскій, который при Владимирѣ былъ деревянный, а потомъ каменный—начать Мстиславомъ Владимировичемъ († 1036), а оконченъ Святославомъ Ярославичемъ († 1076).

2. Епархія Вѣлгородская.

Вѣлгородъ,—въ настоящее время мѣстечко Вѣлгородка, находящееся въ 23¼ верстахъ къ юго-западу отъ Кіева, на р. Ирпени, и составляющее первую станцію на почтовой дорогѣ къ Житомиру. Или онъ самъ составлялъ или въ немъ находилось одно изъ главныхъ имѣній Владимира, ибо до принятія христіанства, по словамъ лѣтописца, у него помѣщена была здѣсь значительная часть его многочисленныхъ наложницъ (300 изъ 800). На третій годъ послѣ похода подъ Корсунь (991), весьма вѣроятно—одновременно съ тѣмъ или передъ самымъ тѣмъ, какъ водворять епископа, Владимиръ заложилъ въ Вѣлгородѣ настоящій городъ или крѣпость и значительно умножилъ его населеніе посредствомъ вывода изъ другихъ мѣстъ, „бѣ бо, говорить лѣтописецъ, любя градъ съ“. Впослѣдствіи однако онъ называется „градомъ малымъ“ ²⁾). Вѣлгородъ принадлежалъ собственно кт великому княженію, но въ 1117-мъ г. Владимиръ Мономахъ посадилъ въ немъ старшаго сына своего Мстислава, желая имѣть себѣ въ немъ надежнаго подручника, чтѣ, вѣроятно, дѣлали и другіе великіе князья. Со второй половины XII вѣка Вѣлгородъ постоянно имѣлъ своихъ особыхъ князей, но не изъ одной утвердившейся линіи, а перемѣнныхъ, большею частію изъ Смоленскихъ и Суздальскихъ Мономаховичей (всѣхъ долѣе Рюрикъ Ростиславичъ Смоленскій съ своимъ сыномъ Ростиславомъ, 1174—1205).

Такъ какъ при Владимирѣ Вѣлгородъ не имѣлъ никакого значенія ни въ какомъ отношеніи, то очевидно, что епископская каедра учреждена въ немъ не по какой-нибудь мѣстной нуждѣ, а по другимъ причинамъ. Этими причинами можетъ быть предполагаемо, во-первыхъ, то, что, назначивъ престольнымъ городомъ митрополита не Кіевъ, а Переяславль, Владимиръ хотѣлъ имѣть въ епископѣ Вѣлгородскомъ такого архіерея, который бы въ нужные времена могъ совершать въ Кіевѣ архіерейскія служенія и вообще былъ бы для него—великаго князя архіереемъ, такъ

¹⁾ Въ словарь Россійской имперіи Семенова причисляется къ домонгольской Черниговской области городъ Можайскъ, см. это слово. Но Можайскъ смѣшивается въ Словарѣ съ Масальскомъ, см. *Карам.* III, 168 и прим. 337.

²⁾ Лаврент. лѣтоп. подъ 1097 г.: „Вѣлгородъ градъ малъ у Кіева, яко 10 верстъ вдалѣ“ (Въ Ипатск. лѣтоп. ошибочно Звенигородъ). У Грековъ однако величался почему-то Ἀσπρόκαστρον μετόπον,—у *Ралли* и *П.* V, 486.

сказать, придворнымъ, *episcopus curialis*, каковыя бывали и у другихъ государей; во-вторыхъ,—то, чтобы дать въ немъ митрополиту какъ бы викарія и помощника.

Въ настоящее время извѣстны епископы Бѣлгородскіе: 1. Никита, самый первый, поставленный Владиміромъ ¹⁾, 2. Стефанъ упоминаемый подъ 1072-мъ г. ²⁾, 3. Лука, упоминаемый подъ 1089-мъ г., 4. Никита 2-й, поставленный въ 1113-мъ г. и упоминаемый подъ 1115-мъ г., 5. Ѳеодоръ, упоминаемый подъ 1147-мъ и 1148-мъ гг., 6. Максимъ, упоминаемый въ 1187-мъ г. и умершій въ 1190-мъ г., 7. Адріанъ, преемникъ Максима, изъ игуменовъ Выдубицкихъ, поставленный въ томъ же 1190-мъ г. и упоминаемый въ 1197-мъ г. ³⁾ Подъ послѣднимъ годомъ Ипатская лѣтопись, выражаясь какъ-то невразумительно, называетъ Адріана то епископомъ Бѣлгородскимъ, то Юрьевскимъ, что вѣроятно должно понимать такъ, что онъ временно завѣдывалъ обѣими епархіями. Послѣднее извѣстное намъ упоминаніе объ епархіи Бѣлгородской относится къ 1231-му г. Она прекратила свое существованіе, нѣтъ сомнѣнія, въ нашествіе Монголовъ.

Составлялъ ли епархію Бѣлгородскую одинъ только Бѣлгородъ съ своимъ весьма малымъ уѣздомъ или принадлежало къ ней еще что нибудь, остается намъ неизвѣстнымъ.

Кафедральная церковь епископовъ Бѣлгородскихъ была во имя свв. Апостоловъ. До 1197-го года она была деревянная, а въ семъ послѣднемъ году на мѣстѣ деревянной князь Рюрикъ Ростиславичъ создалъ каменную, о которой лѣтописецъ говоритъ, что высотой и величествомъ и прочимъ украшеніемъ она была вдвѣ (на диво) удобрена ⁴⁾.

3. Епархія Владимиро-Волинская.

Владимиръ Волинскій, находящійся на самой западной границѣ нынѣшней Волинской губерніи, на межѣ съ древней сѣверной Галиціей, составляющей нынѣ Люблинскую губернію бывшаго царства Польскаго (на рѣкѣ или рѣчкѣ Лугѣ, впадающей справа въ Западный Бугъ), какъ необходимо заключать отъ имени, или совсѣмъ вновь быть основанъ, или по крайней мѣрѣ изъ селенія возведенъ въ городъ св. Владиміромъ. При жизни Владимира удѣльное княжество Владимиро-Волинское составляли—

¹⁾ Никон. лѣтоп. I, 105.

²⁾ Въ Никон. лѣт. (у *Строева* ошибочно: Никита, 1071).

³⁾ Въ Исторіи іерархіи, стр. 222, послѣ Ѳеодора: Діонисій, Іоаннъ, Кирией.

⁴⁾ Ипатск. лѣт., 2 изд. стр. 473. Рюрикъ Р-чъ въ то время былъ великимъ княземъ Киевскимъ, но въ Бѣлгородѣ, изъ котораго онъ перешелъ въ Киевъ, онъ оставилъ княжить сына своего Ростислава (По извѣстію Никоновской лѣтописи, — I, 107, Владиміръ, заложивъ въ Бѣлгородѣ въ 991 г. настоящій городъ, поставилъ въ немъ церковь Преображенія Христова. Если извѣстіе справедливо, то странно, что кафедра епископовъ была не при сей церкви).

во-первыхъ, собственная область Волынская безъ Древлянской, которая имѣла своего особаго князя,—во-вторыхъ, сейчасъ помянутая древняя Галиція или Червонная Русь. Послѣ смерти Владимира (и въ слѣдъ за нимъ Святослава Древлянскаго, убитаго Святополкомъ) его составляли до 1084—1086 г. область Волынско-Древлянская съ Червонной Русью, а съ помянутаго года одна первая, ибо Червонная Русь образовала изъ себя особый удѣлъ. Въ 1199-мъ г. Волынь и Червонная Русь снова соединились, но такъ, что не послѣдняя стала принадлежать къ первой, а наоборотъ (Галицкое княжество). Владимиръ отдалъ удѣлъ Волынской сыну своему Всеволоду, Ярославъ—сыну своему Игорю. Когда послѣдній въ 1057-мъ г. переведенъ былъ въ Смоленскъ на мѣсто умершаго брата Вячеслава, удѣлъ Волынской въ продолженіе 60 лѣтъ колебался между родомъ Изяслава Ярославича (сынъ Ярополкъ и внукъ Мстиславъ Святополковичъ) и сыномъ Игоря Давидомъ. Въ 1119-мъ г. Владимиръ Мономахъ присоединилъ удѣлъ Волынской къ владѣніямъ своего рода и въ немъ утвердилась линія его внука Изяслава Мстиславича. Въ 1199-мъ г. Волынской князь Романъ Мстиславичъ овладѣлъ Галиціей и, пересѣвъ со стола Волынскаго на Галицкій (а во Владимирѣ оставивъ брата своего Василька, † 1269), положилъ начало знаменитому, весьма не на долгое впрочемъ время, Галицкому княжеству и королевству.

По свидѣтельству мѣстнаго лѣтописца, въ началѣ XIII вѣка Владимиръ представлялъ изъ себя такой прекрасный для своего времени городъ, что ему дивились иностранцы, говоря: „така града не изобрѣтохомъ ни въ Нѣмецкихъ странахъ“ ¹⁾. О значительной промышленности и торговлѣ Владимира даетъ знать тотъ же лѣтописецъ, когда говоритъ, что надъ умершимъ княземъ Владимиромъ Васильковичемъ († 1288, сыномъ вышеупомянутаго) „плакашеса все множество Володимерцевъ—мужи и жены и дѣти, Нѣмци и Суроужцѣ и Новгородци и Жидове“ ²⁾.

Изъ епископовъ Владимиро-Волынскихъ въ настоящее время известны: 1. Стефанъ 1-й, самый первый епископъ, поставленный Владимиромъ ³⁾, 2. Стефанъ 2-й, постриженникъ Печерскаго монастыря, сначала domestикъ ил. экклезиархъ въ немъ, а потомъ преемникъ св. Θεодосія на игуменствѣ, скоро согнанный съ послѣдняго братіей неизвестно за что, поставленный въ епископы когда-то до 1091-го г. и умершій 27 Апрѣля 1094-го года; 3. Амфилохій, поставленный 27 Августа 1105-го года, умершій въ 1122-мъ г.; 4. Симеонъ, преемникъ Амфилохія, поставленный въ 1123-мъ г., умершій въ 1136-мъ г. ⁴⁾; 5. Θεодоръ скопецъ, преемникъ

¹⁾ Ипатск. лѣтоп. подъ 1231 г., 2 изд. стр. 510.

²⁾ Ibid. стр. 605.

³⁾ Никои. лѣт. I, 106. Въ Исторіи іерархіи, стр. 220, передъ Стефаномъ 1-мъ Фома Грекъ съ 988 (?).

⁴⁾ По Исторіи іерархіи—святѣй, изъ игуменовъ Печерскихъ.

Симеона, поставленный въ 1137-мъ г., упоминаемый подъ 1147-мъ г.; епископы, бывшіе при Данилѣ (1205—1264) и Василькѣ Романовичахъ, называемые лѣтописцемъ безъ показанія, лѣтъ: Іоасафъ ¹⁾ и Василій—оба изъ постриженниковъ находившагося близъ Владимира монастыря Святая гора, Никифоръ Станило, прежде бывшій слуга (бояринъ) Василька, и Косьма ²⁾.

Кафедральнымъ соборомъ епископовъ Владимирскихъ была церковь св. Богородицы, которая до Мстислава Изяславича, вѣроятно, была деревянная, а симъ послѣднимъ построена каменная ³⁾. Объ украшеніи новой церкви ея строителемъ Никоновская лѣтопись пишетъ подъ 1160-мъ г.: „тогоже лѣта князь Мстиславъ Изяславичъ подписа святую церковь во Володимирѣ Волинскомъ и украси ю дивно святыми и драгими иконами и книгами и вещми и многими чудными и священными сосуды златыми и съ бисеромъ и съ каменіемъ драгимъ“ ⁴⁾.

4. Епархія Новгородская.

Рядъ епископовъ Новгородскихъ извѣстенъ въ послѣдовательномъ порядкѣ, начиная отъ самаго начала, ибо Новгородцы, ведшіе свои собственные лѣтописныя записи, неупустительно отмѣтили смѣну своихъ владыкъ въ этихъ послѣднихъ ⁵⁾. Впрочемъ, за хронологическую достовѣрность древнѣйшаго времени далеко нельзя ручаться.

1. Іоакимъ Корсунянинъ, первый поставленный при Владимирѣ, крестившій Новгородцевъ и правившій весьма долго—въ продолженіе 40 лѣтъ, до 1030-го года. Въ соборные храмы для своей кафедры онъ построилъ

¹⁾ Въ Новгородской 1-й лѣтописи упоминается подъ 1229 г. (предлагался некоторыми въ архіепископы Новгородскіе, изъ чего можно заключать, что находился въ то время на покой. Извѣстность Іоасафа въ такомъ отдаленномъ отъ Владимира мѣстѣ, какъ Новгородъ, даетъ знать, что онъ былъ человѣкъ не совсемъ рядовой).

²⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1223 г. Въ одной XVIII в. латинской рукописи, принадлежащей библіотекѣ уніатской Перемышльской епископіи, читается слѣдующій списокъ епископовъ Владимирскихъ, заимствованный будто бы изъ древней записки (ex antiqua charta): Іоannes, Antonius, Anythi (sic), Codrius (sic), Helias, Stephanus, Symeon, Theodorus, Laurentius, Procopius, Antouius, Asaph, Basilius, Nicerphorus, Cosmas..., см. въ Галичскомъ историческомъ Сборникѣ, вып. 1, Львовъ 1853, статью А. С. Петрушевскаго: О соборной церкви и святителяхъ въ Галичѣ, стр. 145 прим.

³⁾ Карамз. III, прим. 3.

⁴⁾ II, 189.

⁵⁾ Изъ лѣтописей Новгородскихъ заимствуемъ и свѣдѣніе о Новгородскихъ епископахъ (до 1108 г., до смерти епископа Никиты, изъ 2-й и 3-й Новгородскихъ лѣтописей и изъ Краткаго лѣтописца Новгородскихъ владыкъ, напечатаннаго въ приложеніи ко 2-й Новгор. лѣтописи, а съ 1108-го г. изъ 1-й Новгородской лѣтописи).

деревянную церковь св. Софіи о 13 верхахъ, которая, бывъ честно устроена и украшена, стояла не на томъ мѣстѣ, гдѣ послѣ построена каменная, а „конѣцъ епископи улицы надъ рѣкою надъ Волховомъ“, гдѣ послѣ Соткою Сытиничемъ была поставлена церковь Бориса и Глѣба, и которая сгорѣла въ 1045-мъ году. Въ одной Новгородской лѣтописи ¹⁾ читается, что Іоакимъ назначилъ въ пресмники себѣ ученика своего Ефрема, но что этотъ Ефремъ, завѣдывавъ епархіей въ продолженіе 5 лѣтъ послѣ смерти Іоакима, святительства не сподобился.

2. Лука Жидята или Жирята, считаеый, едва ли впрочемъ справедливо, между всѣми русскими епископами первымъ изъ природныхъ Русскихъ, поставленъ былъ Ярославомъ, бывъ приведенъ изъ Кіева или взятъ изъ природныхъ Новгородцевъ, въ 1036 (—4) г. Въ 1045-мъ г. вмѣстѣ съ Новгородскимъ княземъ Владимиромъ, сыномъ Ярослава, онъ заложилъ на мѣсто сгорѣвшей деревянной св. Софіи каменную, донинѣ существующую, которая была окончена строеніемъ и освящена въ 1052-мъ г. Въ 1055-мъ г., по оклеветанію своего холопа Дудика въ неподобныхъ рѣчахъ, онъ позванъ былъ въ Кіевъ на судъ къ митрополиту Ефрему, которымъ былъ осужденъ и держанъ въ Кіевѣ въ заключеніи въ продолженіе трехъ лѣтъ, послѣ чего оправданный возвратился на кафедру. Умеръ послѣ 23-лѣтняго правленія 15 Октября 1059-го (—60-го) г.

3. Стефанъ, поставленный въ 1061-мъ (—60-мъ) г., правившій въ продолженіе 8 лѣтъ и умершій въ Кіевѣ въ 1068-мъ г., именно—удавленный своими холопами.

4. Θεодоръ, поставленный въ 1069-мъ году, правившій 9 лѣтъ и умершій въ 1077-мъ году: „свой его песь уде и отъ того умре“. При этомъ Θεодоръ являлся въ Новгородѣ волхвъ, увлекшій на свою сторону всѣхъ жителей, которые хотѣли убить его—епископа и отъ руки которыхъ онъ избавленъ былъ смѣлостію и находчивостію тогдашняго Новгородскаго князя Глѣба Святославича.

5. Германъ изъ монаховъ Печерскихъ ²⁾, поставленный въ 1078-мъ г. и, послѣ 18-лѣтняго правленія, умершій въ 1096-мъ (—95-мъ) г.

6. Никита изъ подвижниковъ Печерскихъ, поставленный въ томъ же 1096-мъ г. ³⁾, послѣ 13-лѣтняго правленія умершій 30 Января 1108-го г. (Объ его подвигахъ и искушеніи, съ нимъ случившемся въ Печерскомъ монастырѣ, см. въ Печерскомъ Патерикѣ, Поликарпа повѣсть 1-я).

7. Іоаннъ попинъ, т. е. изъ бѣлыхъ священниковъ ⁴⁾, поставленный

¹⁾ 3-й, подъ 1030 г.

²⁾ По Строеву, изъ игуменовъ Кіево-Спасскаго монастыря (т. е. принимаеый имъ за того Германа, который въ первоначальной Кіевской лѣтописи упоминается подъ 1072-мъ г.).

³⁾ Что не позднѣе, см. Лаврент. и Ипатск. лѣтоп. подъ симъ годомъ.

⁴⁾ Въ другихъ—попыннъ, что есть, полагаемъ, ошибка или древняя особенная форма вмѣсто попинъ.

въ 1110-мъ г. (прибывшій въ Новгородъ съ поставленія 20 Декабря); послѣ 20-лѣтняго правленія отказавшійся отъ епископіи въ 1129-мъ (—30-мъ) г. ¹⁾).

8. Нифонтъ, изъ монаховъ Печерскихъ поставленный въ 1129-мъ г., прибывшій на кафедру 1 Января 1130-го г. Въ 1134-мъ г. приходилъ въ Новгородъ, вѣроятно, по прошенію Нифонта и, вѣроятно, для успокоенія адѣшнихъ волненій, митрополитъ Михаилъ. Въ слѣдующемъ 1135-мъ г. самъ Нифонтъ ходилъ въ Русь—въ Кіевъ мирить Кіевлянъ съ Черниговцами. Въ 1137-мъ г. онъ не дозволилъ своимъ священникамъ вѣнчать незаконный, по его мнѣнію, бракъ Новгородскаго князя Святослава Ольговича. Въ 1141-мъ г. ходилъ въ Кіевъ съ лѣпшими людьми по новаго Новгородскаго князя и здѣсь, привлеки на себя съ прочими послами гнѣвъ великаго князя, сидѣлъ въ заключеніи 9 мѣсяцевъ. Въ 1144-мъ г. исписалъ честно всѣ притворы въ св. Софіи. Въ 1145-мъ году не приказалъ пѣтъ надъ двумя утонувшими (вѣроятно, въ пьяномъ видѣ) попами. Въ 1147-мъ г. ходилъ „мира дѣля“ въ Суздаль къ Юрію Долгорукому и принять былъ отъ него съ великою честію, достигнувъ вполнѣ цѣли путешествія. Съ того же 1147-го г. принималъ весьма живое участіе въ дѣлѣ митрополита Климента, котораго былъ противникомъ ²⁾). Въ 1149-мъ году митрополитомъ Климентомъ и великимъ княземъ Изяславомъ Мстиславичемъ былъ посаженъ въ заключеніе въ Печорскомъ монастырѣ, въ которомъ находился, не знаемъ сколько, менѣе года, до отнятія Кіева у Изяслава Юріемъ Долгорукимъ (въ томъ же 1149-мъ г.). Въ 1151-мъ г. „поби святую Софію свинцомъ всю прямъ, известію маза всю около“. Въ 1154-мъ г. ходилъ къ Юрію просить его сына Мстислава въ Новгородскіе князья. Умеръ послѣ 26 лѣтняго правленія 21 Апрѣля 1156-го года въ Кіевѣ, въ который отправился для встрѣчи новаго митрополита, шедшаго изъ Константинополя. Погребенъ въ Кіевѣ въ Печерскомъ монастырѣ, гдѣ и до нынѣ находятся его мощи въ Антоніевыхъ или ближнихъ пещерахъ. Въ записи лѣтописца о смерти Нифонта читается: „тояже (указанной) веснѣ преставися архіепископъ (sic) Нифонтъ Апрѣля въ 21, шлъ бѣше Кіеву противу (встрѣчать) митрополита, ниин же мнози глаголаху, яко полупнивъ св. Софію (т. е. ограбивъ ея казну) пошелъ Царю-граду, и много глаго-

¹⁾ Въ такъ называсмой Тверской лѣтописи читается объ удаленіи Іоанна съ кафедры: „того же лѣта (1130) архіепископъ Іоанъ, пѣанъ, отврѣжеся Новгородскіа епископіа, сѣдѣвъ 20 лѣтъ“,—Собр. лѣтт. XV, col. 196. Можетъ быть, „пѣанъ“ передѣлано изъ попниъ, а можетъ быть—оно и само по себѣ. Замѣчательно, что въ одномъ древнемъ помяниикѣ Новгородскихъ владыкъ вѣтъ имени нашего Іоанна,—*Восток*. Румянц. Муз. стр. 605, col. 1.

²⁾ Въ 1148 г. ходилъ въ Суздаль къ Юрію Долгорукому (см. запись на антиписѣ въ Древнихъ памятникахъ Русскаго письма и языка *И. И. Срезневскаго*, Спб., 1863, стр. 30), вѣроятно, для возбужденія его противъ Климента.

лаху на нь, нъ себѣ на грѣхъ, семъ бы разумѣти комуждо насть: который епископъ тако украси святую Софію? Притворы испьса, кивоть створи и всю извѣну украси, а Пльсковѣ святого Спаса церковь създа камяну (Мирожскій монастырь), другую въ Ладозѣ святого Климента (въ 1153-мъ г.); мнѣно бо, яко не хотя Богъ, по грѣхомъ нашимъ, дати намъ на утѣху гроба его, отведе ꙗ Кыеву и тамо преставися“.

9. Аркадій, начинающій собою рядъ Новгородскихъ епископовъ изъ природныхъ Новгородцевъ, которыхъ избирали и назначали сами граждане. Онъ избранъ былъ всѣмъ собравшимся на вѣче населеніемъ города изъ игуменовъ имъ самимъ построеннаго монастыря св. Богородицы (Аркажа) въ томъ же 1156-мъ г. Безъ посвященія вѣдалъ епископью во дворѣ св. Софіи до 1158-го г. ¹⁾; посвященный въ этомъ послѣднемъ году, правилъ еще 6 лѣтъ и умеръ 18 Сентября 1163-го г. ²⁾.

10. Ілія, взятый изъ священниковъ Новгородской церкви св. Владіа на Волосовой улицѣ, посвященный 28 Марта 1165-го г. и послѣ 21-лѣтняго правленія умершій 7-го Сентября 1186-го г. Въ самый годъ посвященія получилъ отъ митрополита Кіевского Іоанна санъ архіепископа. Въ 1169-мъ г. было при семъ епископѣ нашествіе Суздальцевъ на Новгородъ, по поводу котораго установленъ праздникъ Знаменія (о немъ ниже). Въ области легендарной онъ знаменитъ своимъ путешествіемъ на бѣсъ въ Іерусалимъ. Передъ смертію (но не передъ поставленіемъ) онъ постригся въ монахи съ именемъ Іоанна.

11. Гавріилъ, родной братъ Іліи, избранный въ томъ же 1186-мъ г., поставленный 29 Марта 1187-го г., правившій въ продолженіе 8 лѣтъ и умершій 7 Мая 1193-го г., передъ смертію также постригшійся въ монахи съ именемъ Григорія.

12. Мартирій. Объ его избраніи, совершенномъ въ томъ же 1193-мъ году посредствомъ жеребья, въ Новгородской лѣтописи читается: „Новгородци съ княземъ Ярославомъ и съ игумены и съ Софьяны и съ попы гадаша промежу себѣ (о преемникѣ Гавріилу)—сѣи хотяху поставити Митрофана, а ниніи Мартуріа, а друзіи Гричина, и бысть распря въ нихъ; и положиша на святѣй трапезѣ тріе жребія и послаша съ вѣча слѣпца, да коего намъ Богъ дастъ, и вынеся Божією благодатію Мартурія“ ³⁾. Онъ былъ приведенъ изъ Русы, гдѣ былъ игуменомъ имъ самимъ основаннаго монастыря. Поставленный 16 Декабря того же 1193-го года, былъ на каѳедрѣ въ продолженіе 6 лѣтъ и умеръ 24 Августа 1199-го года.

13. Митрофанъ, вѣроятно, тотъ, о которомъ выше, не избранный

¹⁾ Предположенія относительно того, почему Аркадій основался долго безъ посвященія, мы высказали выше.

²⁾ О древней краткой біографической записи объ Аркадіи см. у Ключевск. въ *Житіяхъ святыхъ*, стр. 64.

³⁾ У *Татищева*, III, 304 стр., рассказъ читается нѣсколько иначе.

самими Новгородцами, а поставленный вел. кн. Всеволодомъ Юрьевичемъ въ томъ же 1199-мъ году и послѣ 10-лѣтняго правленія сведенный съ престола въ 1211-мъ году, о чемъ въ лѣтописи читается: „того же лѣта на зиму, мѣсяца Генваря въ 22 на святаго Климента, злодѣй исперва, не хотя добра, зависть вложи людѣмъ на архіепископа Митрофана съ княземъ Мстиславомъ и не даша ему правитися и ведоша ѿ въ Торопецъ“.

14. Антоній, постриженникъ Хутынскаго монастыря, въ мірѣ Добрыня Ядрѣйковичъ, ходившій въ Константинополь, въ которомъ былъ въ 1200-мъ году, привезшій изъ него „гробъ Господень“ (модель гроба Господня или же, можетъ быть, такъ называемую плащаницу) и написавшій Цареградскій Паломникъ, избранный въ томъ же 1211-мъ году и, послѣ 8-лѣтняго правленія, въ 1219-мъ году замѣненный опять Митрофаномъ (изъ Новгорода Антоній удаленъ къ митрополиту, отъ котораго получилъ епископію Перемышльскую).

15. Митрофанъ, во второй разъ, въ продолженіи 4 лѣтъ, умеръ 3 Іюля 1223-го г.

16. Арсеній, чернецъ Хутынской, мужъ добрый и зѣло боящійся Бога, избранный въ самый день смерти Митрофана, но послѣ 2-лѣтняго правленія безъ посвященія въ 1225-мъ г. уступившій мѣсто снова Антонію (возвратившемуся изъ Перемышля).

17. Антоній, во второй разъ въ продолженіе трехъ лѣтъ до 1228-го г., когда больной и онѣмѣлый сошелъ на Хутынь по своей волѣ.

18. Арсеній чернецъ во второй разъ не на долгое время, согнанный въ томъ же 1228-мъ году съ великимъ безчестіемъ и бывшій причиною, не ясно почему, народнаго междоусобія. У лѣтописца читаемъ: „тѣгда же окаянный діаволь, исперва нехотя добра роду чловѣчу, въздвиже на Арсенія, мужа кротка и смѣрена, крамолу велику—простую чадь, и створше вѣче на Ярославли дворѣ и поидоша на владычнь дворъ, рекуче: того дѣля стоитъ тепло долго, выпроводилъ Антонія владыку на Хутино, а самъ сѣлъ, давъ мзду князю, и аки злодѣя пыхающе за воротъ (sic) выгнаша, малѣ ублюде Богъ отъ смерти—затворися въ церкви святѣй Софіи (и) иде на Хутино“,—затѣмъ описывается народный бунтъ, въ которомъ были разграблены дома нѣкоторыхъ городскихъ и архіепископскихъ чиновниковъ, обвинявшихся въ томъ, что они „на зло князя водятъ“ (Послѣ Арсеній былъ игуменомъ на Хутыни и въ Юрьевомъ монастырѣ).

19. Антоній, въ третій разъ, приведенный изъ Хутыни на другой день послѣ согнанія Арсенія и управлявшій при помощи двухъ посаженныхъ съ нимъ мужей. Былъ не долго до слѣдующаго 1229-го года, послѣ чего умеръ на покой въ 1232-мъ г., страдая болѣзнію и онѣмѣніемъ шесть съ половиною лѣтъ.

20. Спиридонъ, изъ іеродиаконовъ Юрьева монастыря. Подобно Мартирію и по той же причинѣ избранъ посредствомъ жеребья въ томъ же

1229-мъ году (три жеребья подожены были на святой трапезѣ и одинъ изъ нихъ вынималъ посланный изъ владычной гридницы княжичъ Ростиславъ, сынъ тогдашняго Новгородскаго князя Михаила Черниговскаго). Посвященный въ архіепископы въ 1230-мъ году (4 Марта), сидѣлъ на престолѣ въ продолженіе 20 лѣтъ и умеръ въ 1249-мъ г.

Епархія Новгородская, обнимавшая всю землю и всѣ владѣнія Новгородскія, и относительно была самой обширной епархіей періода до-монгольскаго и безотносительно епархіей чрезвычайно обширной. Государство Великаго Новгорода составляли: во-первыхъ, область или волость Новгородская въ собственномъ и тѣснѣйшемъ смыслѣ, во-вторыхъ—владѣнія внѣшнія или, такъ сказать, колоніи. Собственная область Новгородская обнимала около двухъ третей нынѣшней губерніи Новгородской безъ сѣверо-восточной трети Бѣлозерской, затѣмъ — нѣкоторую часть губерніи Тверской, невступно до Бѣжецка, Торжка и Осташкова, значительную часть губерніи Псковской (нынѣшніе уѣзды Порховской, Новоржевскій и Велико-луцкій), всю губернію Санктпетербургскую, часть Финляндіи по 47 градусъ долготы, и до 64 гр. широты, около двухъ третей губерніи Петрозаводской приблизительно по 55 градусъ долготы на востокъ и ту сѣверную часть губерніи Архангельской до моря, которая на сѣверѣ противъ помянутой части губерніи Петрозаводской. Внѣшнія владѣнія или колоніи Новгородцевъ составляли: во-первыхъ, ближайшіе къ Новгороду: Волокъ Ламскій (Волоколамскъ), Торжокъ, Бѣжицы или нынѣшній Бѣжецкъ и Вологда съ ихъ большими или меньшими волостями; во-вторыхъ, отдаленнѣйшія: область Тръ или Тѣръ, подъ которою разумѣется Кольская Лапландія ¹⁾, Двинское Заволочье отъ Онѣги до сѣверной Двины и отъ послѣдней до Мезени, Пермь, состоявшая изъ двухъ половинъ,—западной или земли Зырянской (въ нынѣшней Вологодской губерніи) и восточной или Перми въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого слова (нынѣшняя Пермская губернія), Печора отъ Мезени до Печоры и Югра по ту сторону Урала въ Сибири. Впрочемъ, чрезвычайная земельная обширность Новгородской епархіи вовсе не означаетъ таковой же многочисленности паствы Новгородскихъ епископовъ; напротивъ, по количеству христіанскихъ душъ, епархія, вѣроятно, принадлежала къ числу самыхъ послѣднихъ, между большими епархіями, ибо населеніе Новгородскихъ безмѣрно пространныхъ владѣній въ наибольшей своей части было инородческое и языческое. Къ епархіи Новгородской принадлежалъ Псковъ съ его областію. Послѣдняя была весьма незначительна и гораздо менѣе нынѣшней губерніи Псковской, именно—она представляла изъ себя полосу по обѣимъ

¹⁾ Названіе области Шведско-варяжское и значить — Лѣсная страна, см. *Лерберия* Изслѣдованія, служація къ объясненію древней Русской Исторіи, въ переводѣ Д. Яныкова, Спб. 1819, стр. 165 (въ настоящее время Терскимъ берегомъ называется южный берегъ Больской Лапландіи).

берегамъ рѣки Великой, по восточную сторону рѣки столько же широкую, сколько въ настоящее время она широка по западную отъ губерній Лифляндской и Витебской (Холмскій уѣздъ принадлежалъ къ области Суздальско-Владимирской, а Торопецкій къ Смоленской).

О каедральномъ храмѣ епископовъ Новгородскихъ св. Софій обстоятельно мы скажемъ ниже, въ главѣ о богослуженіи, въ отдѣлѣ о церковной архитектурѣ.

5. Епархія Ростовская.

Объ учрежденіи епархій Ростовской и ея первыхъ четырехъ епископахъ: Ѳеодорѣ, Иларіонѣ, Леонтіи и Исаи мы говорили выше. Изъ преемниковъ Исаи извѣстны: 5. Ефремъ, изъ монаховъ Печерскихъ, бывшій при Владимірѣ Мономахѣ ¹⁾ и по всей вѣроятности непосредственный преемникъ Исаи; 6. Несторъ, упоминаемый подъ 1149-мъ г. ²⁾, въ 1156-мъ г. оклеветанный предъ митрополитомъ отъ своихъ домашнихъ и подпавшій запрещенію ³⁾, въ 1157-мъ г. оправдавшійся предъ митрополитомъ, но въ томъ же году согнанный съ каедры Андреемъ Боголюбскимъ изъ-за споровъ о постѣ въ среду и пятокъ ⁴⁾; 7. Леонъ или Леонтій, преемникъ Нестора, пришедшій на его мѣсто въ 1158-мъ г. ⁵⁾, въ слѣдующемъ 1159-мъ г. прогнанный Ростовцами и Суздальцами, „зане умножилъ бѣше церкви, граблѣи попы“; неизвѣстно когда возвратившійся на каедру, въ 1162-мъ г. опять прогнанъ Боголюбскимъ неизвѣстно за что; возвращенный было затѣмъ на одинъ Ростовъ безъ Суздаля, въ третій разъ прогнанъ изъ-за споровъ о постѣ въ среду и пятокъ; 8. Ѳеодоръ или Ѳеодорецъ, лишонный престола и казненный въ 1170-мъ г. ⁶⁾,—тотъ, о которомъ обстоятельнѣе говорили мы выше; 9. Леонъ, умершій въ 1183-мъ г. или передъ симъ годомъ ⁷⁾, можетъ быть опять тотъ же, что выше ⁸⁾; 10. Николай Грекъ, поставленный было митрополитомъ, но не принятый великимъ княземъ и переведенный первымъ въ Полоцкъ ⁹⁾; 11. Лука изъ игуменовъ Кіевского Спасо-Берестовскаго монастыря, поставленный въ 1185-мъ г. (11 Марта)

¹⁾ Лавр. лѣтоп. подъ 1222 г.

²⁾ Въ записи на одномъ антиминѣ, см. *И. П. Срезневскаго*—Древніе памятники Русскаго письма и языка, стр. 30.

³⁾ Лаврент. и Никоновск. лѣт.

⁴⁾ Никон. лѣт.

⁵⁾ По Татищеву—III, 105, поставленный Боголюбскимъ изъ игуменовъ Суздальскаго Владычняго монастыря.

⁶⁾ Исторія іерархіи, 115, называетъ его иначе Ѳеодуломъ.

⁷⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1183 г., изд. 2, стр. 425.

⁸⁾ По Татищеву,—III, 180, поставленный въ 1172 г. изъ игуменовъ того же Владычняго монастыря, что и Леонъ 1-й.

⁹⁾ Ипатск. лѣт. *ibid*.

и умершій въ 1189-мъ г. (10 Ноября), по лѣтописцу „смиренный духомъ и кроткій“; 12. Іоаннъ, преемникъ Луки, бывшій до поставленія духовникомъ великаго князя Всеволода Юрьевича, поставленный въ 1190-мъ г. (23 Января) и отписавшійся епископѣ въ 1214-мъ г., послѣ чего постригся въ черицы въ монастырѣ Боголюбскомъ ¹⁾; 13. Пахомій, преемникъ Луки, изъ игуменовъ Ростовскаго монастыря св. Петра; бывшій духовникомъ Ростовскаго князя Константина Всеволодовича, поставленный въ томъ же 1214-мъ г. и умершій въ 1216-мъ г., весьма похвальный лѣтописцемъ, какъ истинный пастырь, а не наемникъ, отличавшійся нестяжательностію, заботливостію о сиротахъ и вдовицахъ, кротостію ко всякому и исполненный книжнаго ученія; 14. Кириллъ 1-й, изъ монаховъ Суздальскаго монастыря св. Димитрія, поставленный въ томъ же 1216-мъ г., оставившій епископію и потомъ лишенный всего своего, весьма большаго, имѣнія въ 1229-мъ г.,—о немъ мы говорили выше; 15. Кириллъ 2-й, изъ игуменовъ Владимирскаго Рождественскаго монастыря, избранный въ 1230-мъ г., поставленный въ 1231 г. и управлявшій епархіей въ продолженіе 30 слишкомъ лѣтъ, до 1262-го г. († 21 Мая); изображается лѣтописцемъ какъ пастырь своего времени знаменитый, ничимъ же оставшій прежнихъ Ростовскихъ епископовъ, весьма учительный, собиравшій для слушанія своего ученія отъ святыхъ книгъ въ свою соборную церковь не только жителей Ростова, но и изъ окрестныхъ градъ, и украсившій помянутую церковь иконами многоцѣнными, ихъ же имѣть мощи и сказати, кивотами, сосудами, рипидьями и множествомъ всякихъ узорочій (обстоятельнѣе о семъ скажемъ въ другомъ мѣстѣ ²⁾).

Епархія Ростовская обнимала область собственно Ростовскую съ соединенною съ ней Бѣлоозерскою и область Суздальскую (послѣднюю до открытія епархіи Владимирской). По имени второй области епископы Ростовскіе называются иногда Суздальскими, а по имени города Владимира, который со времени Андрея Боголюбскаго сдѣлался столицею великихъ князей и въ которомъ епископы Ростовскіе нерѣдко бывали и живали у послѣднихъ, называются также Владимирскими. Собственная область Ростовская обнимала приблизительно нынѣшнюю губернію Ярославскую, а что

¹⁾ Въ лѣтописцѣ Переяславля Суздальскаго сообщается иное противъ лѣтописи Лаврентьевской объ удаленіи Іоанна съ каѳедры, а именно: „того же лѣта (1214) Володимирци съ княземъ своимъ Гюрьемъ изгнаша Іоанна изъ епископства, заве не право творяше“ (Временника кн. 9, стр. 112).

²⁾ Въ позднѣйшихъ каталогахъ и синодикахъ епископы Ростовскіе перечисляются въ такомъ порядкѣ: Теодоръ, Теогность, Теодоръ, Ларіонъ, Теогность, Теодоръ, Леонтій чудотворецъ, Ларіонъ, Исаія чудотворецъ, Ефремъ, Несторъ, Леонъ, Лука, Іоаннъ, Пахомій, Симонъ, Кириакъ, Митрофанъ, Кирилъ, Кирилъ же... (изъ числа 5 послѣднихъ Симонъ и Митрофанъ очевидно Владимирскіе),—такъ называемая Типографская лѣтопись стр. 208 и Румянц. Муз. у *Восток.*, стр. 573, col. 1 fin.

касается до Бѣлоозерья, то его предѣлы не могутъ быть опредѣлены съ точностію: на сѣверъ отъ нынѣшней губерніи Ярославской оно простиралось не менѣе какъ по города Каргополь и Устюгъ включительно и отъ запада къ востоку имѣло протяженія не менѣе какъ отъ одного города до другаго ¹⁾, но за исключеніемъ Вологды, которая съ своей волостью, какъ мы сказали сейчасъ выше, принадлежала Новгороду. Объ области Суздальской скажемъ ниже въ епархіи Суздальской.

Каедральнымъ соборомъ епископовъ Ростовскихъ былъ храмъ Успенія Божіей Матери, который былъ строимъ нѣсколько разъ. Впервые его построилъ изъ дерева первый Ростовскій епископъ Θεодоръ. Этотъ деревянный храмъ, который лѣтописецъ называетъ дивною и великою церковію, якоже не было, ни будетъ, стоялъ до 1160-го г., въ которомъ сгорѣлъ. Второй храмъ, каменный, былъ заложенъ Ростовцами въ 1164-мъ г. и существовалъ весьма недолго—до 1211-го года, когда въ случившемся пожарѣ обгорѣлъ и палъ. Третій храмъ былъ заложенъ Ростовскимъ княземъ Константиномъ Всеволодовичемъ въ 1213-мъ г.

6. Епархія Туровская.

Туровъ, въ настоящее время мѣстечко Минской губерніи, Мозырскаго уѣзда, находящееся на рѣкѣ Припети, на половинѣ разстоянія между городами Мозырью и Пинскомъ.

Княжество Туровское—область предъисторическихъ Дряговичей или Болотниковъ. По свидѣтельству лѣтописи, городъ Туровъ и княжество основаны Варягомъ Туры или Туромъ, который въ правленіе Святослава или Ольги послѣ Игоря пришолъ изъ заморья вмѣстѣ съ другимъ Варягомъ Рогвольдомъ, основавшимъ княжество Полоцкое ²⁾. Владимиръ отдалъ Туровъ въ удѣлъ старшему сыну Святополку, Ярославъ также старшему сыну Изяславу. За родомъ послѣдняго Туровъ и остался, бывъ однако не рѣдко отнимаемъ сторонними князьями (изъ чужихъ особенно долго владѣли имъ Мономаховичи).

Въ настоящее время извѣстны епископы Туровскіе: 1. Сумеонъ, 2. Игнатій, 3. Іоакимъ и 4. Георгій, упоминаемые въ одномъ изъ разсказовъ

¹⁾ Что Устюгъ принадлежалъ къ епархіи Ростовской, извѣстно положительнo. Что Каргополь принадлежалъ не къ области Новгородской, а Ростовской, видно изъ того, что Юрій Долгорукій сослалъ въ него извѣстнаго Данила заточеника. Въ Новгородское Заволочье клинѣями или полосами вдавалось Ростовское Бѣлоозерье очень далеко: такъ, по рѣкѣ Вагъ были приходы, принадлежавшіе Ростовской каедрѣ, ниже или сѣвернѣе Шенкурска, см. въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1879 г., кн. I, Акты XVII вѣка О Шеговарскомъ приходѣ Шенкурскаго уѣзда, стр. 6 фп. sqq (Шеговарскій приходъ, принадлежавшій къ Ростовской епархіи, въ 42 верстахъ къ сѣверу отъ Шенкурска по Вагъ).

²⁾ Подъ 980 г.

о чудесах Бориса и Глѣба, какъ преемствовавшіе другъ другу¹⁾; изъ нихъ объ Іоакимѣ извѣстно по лѣтописи, что онъ поставленъ въ 1144-мъ г. и на всегда или на время изъ-за смѣны князей низведенъ въ 1146-мъ г.,—этимъ приблизительно опредѣляется время жизни и остальныхъ. Затѣмъ, 5. св. Кириллъ, знаменитый проповѣдникъ, неизвѣстно съ какого и по какое время, и 6. Лаврентій изъ монаховъ Печерскихъ, упоминаемый подъ 1182-мъ г.²⁾.

Епархія Туровская обнимала княжество Туровское; но предѣлы этого послѣдняго не могутъ быть опредѣлены съ особою точностью. Къ Турову, принадлежали Пинскъ, Берестіе, — нынѣшній Брестъ-Литовскій, Слуцкъ Клецескъ, — нынѣ Клецкъ, мѣстечко или селеніе Минской губерніи близъ границы съ Гродненской на западо-сѣверо-западъ отъ Слуцка; слѣдовательно, княжество Туровское обнимало южную большую половину нынѣшней губерніи Минской и южную часть губерніи Гродненской (и, вѣроятно, нѣкоторую сѣверную часть и губерніи Волинской: Туровская „Погорина“—область по р. Горыни).

Туровскіе Изяславичы, игравшіе весьма незначительную роль среди князей, не смотря на свое старшинство, какъ кажется, не особенно заботились о церковномъ благоукрашеніи своего родового стольнаго города. Нѣтъ въ лѣтописяхъ совершенно никакихъ упоминаній ни о кафедральномъ храмѣ епископовъ Туровскихъ, ни вообще о какой бы то ни было церкви въ Туровѣ³⁾.

¹⁾ Въ словѣ о Мартинѣ мнѣ Туровскомъ.

²⁾ Въ позднѣйшихъ каталогахъ, которыми слѣдуетъ авторъ Исторіи іерархій (Туровск. еп., стр. 225) и которымъ въ нашемъ случаѣ слѣдуетъ исторіографъ Туровской епархіи архим. Николай (Историко-статистическое описаніе Минской епархіи, составленное ректоромъ Минской духовной семинаріи, *архимандритомъ Николаемъ*,—Спб., 1864; о Туровской епархіи, предшествовавшей Минской, стр. 51 sqq) рядъ епископовъ Туровскихъ нѣсколько удлинненъ, именно: Сумеонъ, Игнатій, Іоакимъ 1-й, Георгій, Кириллъ 1-й съ 1114 по 1120 г., Іоакимъ 2-й съ 1144 г., Іоаннъ съ 1146 г., Кириллъ 2-й (проповѣдникъ), Лаврентій. Но Іоаннъ взятъ неизвѣстно откуда (Татищевымъ II, 279), а о посвященіи Кирилла 1114 г. записано въ лѣтописи (Лаврент.) безъ обозначенія епархіи („томъ же лѣтѣ поставиша Кирилла епископомъ“) и вовсе ни откуда неизвѣстно и нѣтъ совсѣмъ никакого основанія предполагать, чтобы онъ былъ именно Туровскій (первоначально предположили это о Кириллѣ проповѣдникѣ, неправильно относя его жизнь къ началу XII в.). Затѣмъ, несомнѣнно, что въ Іоакимѣ, предшественникѣ Георгія и Іоакимѣ 1144 г. нужно видѣть не два лица, а одно: какъ современникъ Георгія, упоминается князь Ярославъ Георгіевичъ (въ сказаніи о Мартинѣ), подъ которымъ долженъ быть разумѣемъ Ярославъ Георгіевичъ, внукъ Святополка и правнукъ Изяслава, князь Пинскій, упоминаемый въ лѣтописи (Ипатск.) подъ 1183 г. и умершій неизвѣстно когда послѣ; изъ этого времени жизни еп. Георгія ясно, что предшественникъ его есть Іоакимъ 1144 года.

³⁾ Въ настоящее время въ Туровѣ четыре церкви, всѣ новой постройки: Пре-

Въ Кіево-печерскомъ Патерикѣ редакціи Печерскаго архимандрита Іосифа Тризны (1647—1656, см. статью *Ундольскаго*: „Іосифъ Тризна, редакторъ Патерика Печерскаго“), по рукописи Троицкой Лаврской бібліотеки № 714, помѣщенъ подъ заглавіемъ: „О поставленіи Туровской епископіи“, будто бы данный епископіи св. Владиміромъ уставъ (гл. 73 и 74). О времени учрежденія епископіи, ея первымъ епископѣ и объ ея предѣлахъ въ уставѣ говорится: „третіе (послѣ чего третіе, не сказано) богомоліе епископію постави(хъ) въ Туровѣ въ лѣто 6513 (sic) и придахъ къ ней города съ погосты въ послушаніе и священіе и благословеніе держати себѣ Туровской епископіи: Пинскъ, Новгородъ, Городень, Берестье, Волковыескъ, Здитовъ, Неблестепасъ, Дубровица, Высочко, Случескъ, Копысь, Ляховъ, Городокъ, Смѣдянь, и поставихъ перваго епискупа Ѳому, и придахъ села, винограды, земли бортныя, волости со всѣми придатки... Святому Спасу и Святѣй Богородицѣ“.

7. Епархія Полоцкая.

Полочане или Полоцкіе Кривичи были, по лѣтописи, въ числѣ призвавшихъ Рюрика, который посадилъ у нихъ въ Полоцкѣ своего мужа или посадника. При Святославѣ или Ольгѣ, какъ сказали мы сейчасъ выше, пришедшій изъ-за моря Варягъ Рогвольдъ основалъ въ Полоцкѣ особое княжество. Но Владиміръ, женившись въ 978-мъ г. на его дочери Рогнѣдѣ, а его самого убивъ, снова присоединилъ его владѣнія ко всей остальной Руси. При своемъ раздѣленіи послѣдней на удѣлы, онъ отдалъ Полоцкъ старшему сыну отъ Рогнѣды—Ізяславу. Потомки этого Ізяслава, вслѣдствіе того обстоятельства, что онъ умеръ прежде отца (1001 г.), потерявшіе право въ участіи на престолѣ великокняжескій и какъ бы выдѣленные и выбывшіе изъ рода, и были князьями Полоцкими (по знаменитому внуку Ізяслава Всеславу—Всеславичи), прославившись главнымъ образомъ своей враждой къ роду Ярославову и своими безпокойными характерами. Съ конца XII вѣка начали покорять княжество сосѣдніе съ

ображенская, Ильинская, Петропавловская приписная и Всѣхъ Святыхъ кладбищенская (архим. Николай, стр. 275). По мѣстному преданію, мощи св. Кирилла (проповѣдника) должны находиться на Борисо-Глѣбскомъ кладбищѣ (ibid. стр. 52), которое, вѣроятно, на мѣстѣ древняго епископіа монастыря свв. Бориса и Глѣба, бывшаго „на боловы“ (Сказаніе о мнѣхъ Мартыѣ). Но едва ли вѣроятно предполагать (какъ предполагаетъ *Калайдовичъ* въ предисл. къ Словамъ Кирилла Туровскаго въ Памятн. Росс. Слов.), чтобы кафедра епископовъ была въ загородномъ монастырѣ; если справедливо указанное преданіе, то въ немъ должна быть полагается только усыпальница епископовъ. Въ XVI вѣкѣ кафедральнымъ соборомъ епископовъ Туровскихъ была церковь Успенія Божіей Матери, см. Записокъ Акад. Н. т. XXII, кн. 1, приложж. стр. 135 гп..

запада Литовцы, а въ половинѣ XIII вѣка (между 1239-мъ и 1262-мъ гг., смъ *Соловьева* т. III, 4-го изд. стр. 216 fn.) оно и совсѣмъ прекратило свое существованіе, бывъ покорено главнымъ образомъ этими Литовцами, а отчасти—явившимися въ устьи Западной Двины Меченосцами.

Извѣстны въ настоящее время епископы Полоцкіе: 1. Мина, изъ монаховъ Кіевопечерскихъ, поставленный 13 декабря 1104-го г., умершій 20 Іюня 1116-го г., 2. Ілія, упоминаемый до 1128-го г.¹⁾, 3. Козма, поставленный въ 1143-мъ г., 4. Діонисій, поставленный до 1169-го г.²⁾ и умершій въ 1183-мъ г., 5. Николай Грекъ, поставленный сначала митрополитомъ Никифоромъ въ Ростовъ, но тамъ не принятый великимъ княземъ Всеволодомъ Юрьевичемъ и переведенный митрополитомъ въ Полоцкъ на мѣсто Діонисія, 6. Не названный по имени, упоминаемый подъ 1218-мъ г.,—по всей вѣроятности тотъ же Николай³⁾, 7. Алексій, упоминаемый подъ 1231-мъ г.

Княжество Полоцкое обнимало нынѣшнюю губернію Витебскую, сѣверную половину губерніи Минской по г. Минскъ включительно, весьма вѣроятно — заднѣпровскую часть губерніи Могилевской и, можетъ быть, нѣкоторую небольшую часть губерніи Виленской.

Кафедральнымъ соборомъ епископовъ Полоцкихъ была церковь св. Софіи⁴⁾, о которой въ Словѣ о полку Игоревомъ читается: „въ Полотскѣ позвониша заутреню рано у святыя Софiei въ колоколы“⁵⁾.

8. Епархія Тмутараканская.

Княжество Тмутараканское, разъяснять весьма темный вопросъ о началѣ котораго до насъ не относится, находилось на полуостровѣ Тамани, отдѣляющемъ вѣстѣ съ противоположащимъ Керченскимъ полуостро-

¹⁾ Въ житіи Евфросиніи Полоцкой (которое читается въ Степенной книгѣ I, 269, а исправленіе напечатано въ Памятникахъ *Кушелева-Безбородки* IV, 172). Она упоминается при князѣ Борисѣ Всеславичѣ, а сей послѣдній † 1128 г.

²⁾ Діонисій былъ епископомъ Полоцкимъ при отправленіи преп. Евфросиніи въ Іерусалимъ (ibid. стр. 177, col. 2), а Евфросинія отправилась до 1169 г., ибо при патр. Константиноп. Лукѣ Хризвергѣ, который 1156—1169.

³⁾ Въ Лаврент. лѣт. подъ 1218 г.: „того же лѣта приде епископъ Полотскыи изъ Цесариграда къ великому князю Костянтину Володимерь... и привесе ему етеру чать отъ страстій отъ Господень“ и пр. „Володимерь“ тутъ значить: въ городъ Владимиръ, но нѣкоторые лѣтописи (такъ называемая Тверская) и въ слѣдъ за ними нѣкоторые изслѣдователи (въ томъ числѣ *Стросъ* въ Спискахъ) ошибочно разумѣютъ это „Володимерь“ какъ собственное имя епископа. Епископа съ именемъ Владимира въ періодъ домонгольскій не могло быть, ибо пока св. Владимиръ равноапостольный не былъ причисленъ къ лику святыхъ, имя Владимира было народнымъ, но не было церковнымъ.

⁴⁾ Житіе Евфросиніи.

⁵⁾ По изд. въ Русск. Достопн. III, 200.

вомъ Крыма Азовское море отъ Чернаго. Владиміръ отдалъ его въ удѣлъ сыну своему Мстиславу, который въ 1024 г. овладѣлъ половиной Руси по Днѣпръ и перешелъ въ Черниговъ, а въ 1036 г. умеръ, не имѣя наследниковъ и оставивъ всѣ свои владѣнія Ярославу. При новомъ раздѣленіи Россіи на удѣлы симъ послѣднимъ, Тмутаракань присоединена была къ княжеству Черниговскому, которое досталось его второму сыну Святославу, пославшему сидѣть въ ней своего сына Глѣба. У Глѣба въ 1064 г. отнялъ Тмутаракань Ростиславъ Владимировичъ, внукъ Ярославъ отъ его старшаго сына, умершаго прежде него самого, Владимира Новгородскаго. Послѣ смерти Ростислава (1066 г.) князья Черниговскіе снова возвратили себѣ Тмутаракань, отнявъ ее у малолѣтнихъ дѣтей перваго, и тамъ сѣлъ княжить братъ Глѣбовъ — Романъ. Послѣ смерти Святослава (1076 г.), когда его сыновья были лишены удѣловъ, здѣсь имѣлъ убѣжище и другой его сынъ Олегъ. Въ 1079 г., когда Романъ былъ убитъ, а Олегъ былъ заточенъ въ Гроцію, великій князь Всеволодъ посадилъ въ Тмутаракани своего посадника. Въ 1081 г. ее отняли у послѣдняго выросшіе дѣти Ростислава, а въ 1083 г. отнялъ ее у нихъ возвратившійся изъ заточенія вышеупомянутый Олегъ, который и княжилъ въ ней 11 лѣтъ до 1094 г., когда успѣлъ возвратитъ себѣ Черниговъ. На семъ кончается исторія Тмутараканскаго княжества ¹⁾.

Выше, говоря о распространеніи христіанства во всей Руси, мы ничего не сказали объ этомъ отдаленномъ лоскутѣ Русскихъ владѣній по той простой причинѣ, что ничего невозможно сказать. Если населеніе княжества составляли, какъ это наиболѣе вѣроятно предполагать, остатки тѣхъ Руссовъ Таврическихъ, о которыхъ мы говорили выше, то должно будетъ думать, что христіанство было у нихъ еще до Владимира, оставаясь отъ того, насажденнаго при императорѣ Михаилѣ III и патріархѣ Фотіи, христіанства, о которомъ мы говорили тамъ же. Если же это населеніе состояло изъ Кавказскихъ инородцевъ, имѣя Русскихъ, приходившихъ изъ Россіи, только владѣтелями и правителями, то слѣдуетъ предполагать, что съ введеніемъ его между ними такъ же не торопились, какъ между тѣми же инородцами и во внутренней Россіи ²⁾. Относительно начала епархіи Тмутараканской, какъ говорили мы выше, мы считаемъ вѣ-

¹⁾ Первоначальный лѣтописецъ, писавшій между 1111 и 1116 годами, даетъ знать, что въ его время Русскіе еще владѣли Тмутараканью, ибо о Козарахъ, которыми Русскіе владѣли вмѣстѣ съ Тмутараканью (и изъ Тмутаракани), онъ говоритъ, что послѣдніе влѣдѣютъ ими до днешняго дне (во введеніи, Лаврент. глѣт 2 изд. стр. 16).

²⁾ Мстиславъ, въ 1024 г. пришедшій изъ Тмутаракани и побѣдившій Ярослава, имѣлъ въ своемъ войскѣ многихъ Сѣверянъ; изъ этого какъ будто слѣдуетъ заключать, что въ Тмутаракани была болѣе или менѣе многочисленная колонія Русскихъ Сѣверянскаго племени.

роятѣйшимъ то, что она не учреждена Владиміромъ или послѣ него, а существовала еще до нашего крещенія, представляя собою ту епископію Русскую, которая учреждена была у Руссовъ Таврическихъ патр. Фотіемъ и импер. Михаиломъ. Если же усвоить ея открытіе нашимъ князьямъ послѣ нашего крещенія, то всего вѣроятнѣе будетъ приписывать его Владимиру, а во всякомъ случаѣ единственно вѣроятнымъ—или ему или сыну его Мстиславу, ибо думать это о комъ-нибудь изъ послѣдующихъ князей не представляется ни малѣйшей вѣроятности. Свѣдѣнія наши объ епископствѣ Тмутараканскомъ пока весьма немногочисленны; читаемыя въ Патерикѣ Печерскомъ, они состоятъ въ томъ, что монахъ Печерскаго монастыря Николай, подвизавшійся при игуменѣ Никонѣ (1078—1088), былъ потомъ епископомъ Тмутараканскимъ ¹⁾. Мстиславъ, съ призываніемъ Божіей Матери побѣдившій въ 1022 г. на единоборствѣ Касожскаго князя Рехедю, построилъ въ честь Ея въ городѣ Тмутаракани каменный храмъ, при которомъ, вѣроятно, и была кафедра Тмутараканскихъ епископовъ ²⁾. Сейчасъ помянутый Никонъ, игуменъ Печерскій, до игуменства преп. Θεодосія на время удалявшійся изъ своего монастыря на островъ Тмутараканъ, по свидѣтельству Нестора въ житіи преп. Θεодосія, построилъ близъ одноименнаго съ нимъ стольнаго города монастырь св. Богородицы, который былъ монастыремъ славнымъ и составлялъ прикладъ въ монастырь Печерскій.

Городъ Тмутараканъ находился не на самомъ мѣстѣ нынѣшняго города Тамани, а близъ него (на его мѣстѣ была турецкая крѣпость, носившая тоже имя Тамани и лежащая теперь въ развалинахъ). Область Тмутараканъ, греческая—Таматарха, по Константину Порфирогениту, отдѣлялась отъ сосѣдней Зихіи (Чихіи или Черкессіи, см. у *Аделунга* въ Обзорѣни путешественниковъ по Россіи № 24, Джорджіо Интерніано послѣ 1450 г.) рѣкою Укрухъ (Οὐκρούχ, De administr. imp. c. 42, ed. Bonn. p. 181); а рѣка Укрухъ есть нынѣшняя Кубань, см. *Дорна* Каспій, стр. 330 (рѣка Укрухъ, по Константину Порфирогениту, находилась въ 18 или 20 миляхъ отъ города Таматархи, а 18 миль онъ полагаетъ между городами Воспоромъ или нынѣшней Керчью и Таматархой или Таманью,—ibidd., что по измѣренію князя Глѣба Святославича, произведениому въ 1068 г., равняется 14,000 саженьямъ или 23 верстамъ, см. *Срезневск.* Древніе памятники русск. письма и языка, стр. 15, col. 1, и Палеографію, стр. 133).

Послѣ того, какъ кончилось наше владычество надъ Тмутараканью, въ ней смѣнили нашихъ русскихъ епископовъ епископы греческіе (при импер. Андроникѣ Старшемъ, 1283—1328, или передъ нимъ епархія Тму-

¹⁾ У Симона въ предисловіи, у Поликарпа въ повѣсти о Никитѣ Затворникѣ.

²⁾ Въ церкви этой по такъ называемой Тверской лѣтописи погребенъ Ростиславъ Владимировичъ Новгородскій, отравленный Греками въ Тмутаракани въ 1066 г.

тараканская была соединена съ Зикхійской, — у *Ралли* и *П. V*, 494; см. еще *Acta Patriarchat. Constantinop. Миклошича*, ища по *Index'u* подъ слл. *Mátrapá* и *Zikχiá*).

Разсказъ о жителяхъ Тмутаракани (Матрики) и объ ихъ полухристіанствѣ—полуязычествѣ венгерскаго монаха Юліана 1235—37 г. см. въ *Запискахъ Одесск. Общ. Ист. и Древн. кн. V*, стр. 999, col. 1 („Всѣ мужчины, говоритъ Юліанъ, голову бръютъ совсѣмъ, а бороды отращиваютъ съ нѣкоторымъ щегольствомъ, исключая людей знатныхъ, которые въ знакъ благородства оставляютъ немного волосъ надъ лѣвымъ ухомъ, обривъ всю голову“. Это напоминаетъ слова діакона Льва Калойскаго о Святославѣ, что „голова у него была совсѣмъ голая, но только на одной ея сторонѣ висѣлъ локонъ волосъ, означающій знатность рода“ (при обритой впрочемъ бородѣ и однихъ только большихъ усахъ),—кн. IX, § 11).

9. Епархія Переяславская.

Переяславъ Русскій или Кіевскій принадлежитъ къ числу древнѣйшихъ или первоначальныхъ нашихъ городовъ, между которыми въ южной Руси онъ занималъ третье мѣсто послѣ Кіева и второе послѣ Чернигова ¹⁾. Онъ находится на здѣшней или Московской сторонѣ Днѣпра, въ разстояніи отъ него 8½ верстъ, на соединеніи рѣкъ Альты и Трубежа, въ 94½ верстахъ къ юговостоку отъ Кіева, и есть въ настоящее время уѣздный городъ Полтавской губерніи.

При св. Владимирѣ Переяславъ былъ за великимъ княженіемъ, а Ярославъ отдалъ его въ удѣлъ третьему и любимому сыну своему Всеволоду, въ родѣ котораго онъ постоянно и оставался.

Мы говорили выше, что въ правленіе Владимира и при Ярославѣ достроены св. Софіи Кіевской въ Переяславѣ имѣли пребываніе митрополиты Русскіе. Когда они переведены были въ Кіевъ, на ихъ мѣсто остались въ Переяславѣ епископы, которые или, по крайней мѣрѣ, нѣкоторые между которыми въ первое время также назывались митрополитами и которые въ южной Руси, какъ кажется, были послѣ митрополита первыми по степени (см. впрочемъ выше). Изъ епископовъ Переяславскихъ извѣстны: 1. Петръ, упоминаемый подъ 1072 г., 2. Николай, изъ монаховъ Печерскихъ, упоминаемый Симономъ въ посланіи къ Поликарпу передъ слѣдующимъ Ефремомъ, 3. Этотъ Ефремъ, каженникъ или скопецъ, также изъ монаховъ Печерскихъ, до монашества бывшій бояриномъ и

¹⁾ Лѣтопись подъ 907 г. о походѣ Олега на Грековъ и договоръ съ Греками Игоревъ (а разсказъ о построеніи Владимиромъ Переяславля въ 992 г. въ память побѣды надъ Печенѣгами есть легенда, записанная лѣтописцемъ вслѣдствіе замятованія имъ того, что говоритъ онъ о Переяславѣ выше. Легенда эта опровергается и тѣмъ, что не позднѣе 991 г. поселенъ былъ въ Переяславѣ митрополитъ).

главнымъ домоправителемъ у великаго князя Изяслава, пришедшій однимъ изъ первыхъ къ преподобному Антонію, ухотившій на нѣкоторое время въ Константинополь, гдѣ жилъ въ одномъ изъ монастырей и оттуда выведенный на кафедру Переяславскую, поставленный и скончавшійся неизвестно когда, но упоминаемый подъ 1089 и подъ 1091 годами. Этотъ именно Ефремъ между епископами Переяславскими называется митрополитомъ; преп. Несторъ въ житіи Θεодосія пишетъ: „Ефремъ казенникъ отъиде въ Константинь градъ и ту живаше въ единомъ монастыри, послѣ же изведенъ бысть и въ страну сію и поставленъ бысть митрополитомъ въ городѣ Переяславѣ“. Что Ефремъ не былъ однако дѣйствительнымъ митрополитомъ, а, будучи епископомъ Переяславскимъ, только носилъ имя митрополита, объ этомъ мы говорили выше. О дѣятельности сего Ефрема въ лѣтописи подъ 1089 г. записано: „въ се же лѣто священа бысть церкви святаго Михаила (Переяславская) Ефремомъ митрополитомъ тоя церкви, уже бѣ создалъ велику сущу, бѣ бо прежде въ Переяслави митрополю, и пристрой ю великою пристрою, украсивъ ю всякою красотою, церковными сосуды. Сій бо Ефремъ бѣ скопецъ, высокъ тѣломъ; бѣ бо тогда многа зданья въздвиже: докончавъ церковь святаго Михаила, заложилъ церковь на воротѣхъ городскихъ во имя святаго мученика Θεодора, и посемь святаго Андрея у церкви отъ воротъ и строенье банное (камено), сего же не бысть прежде въ Руси; и градъ бѣ заложилъ камень, отъ церкви святаго мученика Θεодора (и украсилъ городъ Переяславскій зданіи церковными и прочими зданіи)“. Бывшій бояринъ и главный домоправитель великокняжескій Ефремъ могъ быть человѣкомъ богатымъ, отсюда и его средства на сейчасъ помянутыя постройки. Своимъ великимъ усердіемъ къ пользѣ общественной Ефремъ долженъ былъ съ одной стороны заслужить благодарность, а съ другой славу; очень можетъ быть, что поэтому, будучи преемникомъ митрополитовъ по мѣсту, онъ и пользовался почетнымъ титуломъ митрополита. Строенье банное Ефремово приводитъ изслѣдователей въ недоумѣніе и заставляетъ ихъ дѣлать разныя предположенія. Но несомнѣнно, что подъ строеньемъ баннымъ нужно разумѣть именно строенье банное или общественныя бани и болѣе ничего. Въ Константинополь, въ которомъ нѣкоторое время жилъ Ефремъ, общественныя бани, какъ извѣстно, составляли чрезвычайно важную принадлежность общественнаго быта и общественнаго комфорта и были весьма многочисленны. Эти Константинопольскія бани и захотѣлъ Ефремъ перенести въ Россію. Затрудняются тѣмъ, что епископъ нашелъ удобнымъ заниматься такимъ дѣломъ, какъ строеніе бань. Но для тогдашняго времени въ этомъ не было ничего неестественнаго и страннаго. Такъ какъ люди должны входить въ храмы, особенно для принятія таинства причащенія, въ возможной тѣлесной чистотѣ, то у христіанъ съ очень древняго времени образовался взглядъ на бани, какъ на нѣчто дополняющее церкви, какъ на нѣчто къ нимъ прибавочное. А по этой причинѣ съ очень древняго времени вошло въ обы-

чай строить бани при самыхъ церквахъ, въ церковныхъ оградахъ. Константинъ Великій построилъ бани при знаменитомъ Константинопольскомъ храмѣ св. апостоловъ ¹⁾ (служившемъ, начиная съ него, усыпальницею для императоровъ, т. е. бывшемъ тѣмъ же, что нашъ Архангельскій соборъ), а императоръ Θεодосій Великій въ одномъ изъ своихъ указовъ причисляетъ бани, находившіяся при церквахъ, въ ихъ оградахъ, къ такимъ церковнымъ зданіямъ, на которыя распространяется право убѣжища ²⁾. Какъ сейчасъ указанный взглядъ на бани, такъ и самыя бани при церквахъ продолжали въ Константинополѣ существовать и во времена Ефрема въ XI вѣкѣ. Изъ этого ясно, что и онъ — епископъ, построившій бани, вѣроятно, при своемъ соборномъ храмѣ, сдѣлавъ дѣло для своего времени нисколько не странное и не предосудительное, а только знаменитое ³⁾. Послѣ Ефрема: 4. Симеонъ, бывшій при Владимирѣ Мономахѣ ⁴⁾, 5. Лазарь, поставленный 12 Ноября 1104 г., умершій 16 Сентября 1117 г., 6. Сильвестръ, преемникъ Лазаря, поставленный 1 Января 1118 г., вѣроятно изъ игуменовъ Кіево-Михайловскихъ и тотъ самый, которому принадлежитъ извѣстная приписка въ лѣтописи подъ 1110 г., умершій 12 Апрѣля 1123 г.; 7. Маркъ или Марколъ (въ Никон. лѣтоп. — Макарій), изъ игуменовъ Переяславскаго Іоанновскаго монастыря, поставленный 4 Октября 1125 г., умершій 6 Января 1134 г., 8. Евфимій, поставленный въ 1141 г. ⁵⁾, упоминаемый подъ 1149 г., 9. Василій, поставленный въ 1157 г., ⁶⁾ 10. Павелъ, присланный великимъ княземъ Всеволодомъ изъ Вла-

¹⁾ Euseb. Н. Е. VI, 59.

²⁾ Cod. Theod. Lib. IX. Tit. XLV, § 4; cfr. у Рамси и II. II, 482, 537 и 538.

³⁾ О баняхъ при церквахъ см. *Бинами* vol. III, p. 273 fin., *Мартини Dictionnaire des antiquités chrétiennes* подъ словомъ Bains,—о bains liturgiques, и вообще въ археологическихъ книгахъ. Въ частности, объ императорской банѣ при Влахернской церкви, въ которой императоры мылись съ особенной, весьма любопытной, церемоніею, Const. Porphyrog. De ceremoniis. Lib. II, cap. 12. Случалось, что бани находились не только при церквахъ, но даже подъ самими церквами, въ ихъ нижнихъ этажахъ, см. наприм. въ греческихъ Минеяхъ и въ Синаксаристѣ Никодима подъ 31 Августа: повѣствованіе о возобновленіи храма Богородицы въ пристави (неорин).

⁴⁾ Дополн. къ Акт. Ист. I, 7 fin.

⁵⁾ У протоіер. Д. Юзефовича въ статьѣ: „Іерархія Переяславско-Полтавской епархіи“, помѣщенной въ Полтавскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ 1863 г., № 14 и слѣд., между Сильвестромъ и Евфиміемъ: Николай 2-й, Іоаннъ 1-й 1123—1126, Макарій (Маркъ) 1126—1134, Маркелъ 1134—1135.

⁶⁾ Воскресенск. лѣт. въ Собор. лѣтт. VII, 66 (по выпискамъ изъ лѣтописей у Карамзина, к. II прим. 381, — въ 1156 г. Вѣроятно, былъ поставленъ въ епископы изъ какихъ-нибудь слишкомъ малыхъ по мірскому происхожденію или же изъ слишкомъ молодыхъ возрастомъ людей, ибо,—что по отношенію къ епископамъ мы знаемъ за единственный примѣръ, называется уменьшительно Васильцемъ: „поставленъ бысть епископъ Василецъ Переяславъ“).

димира въ 1198 г., 11. Симеонъ, убитый Татарами при взятіи Переяславля въ 1239 г.

Со времени Ярослава до начала XII вѣка къ Переяславскому удѣлу принадлежала область Ростовско-Суздальская съ Бѣлозерьемъ, но на эту область не простиралась власть епископовъ Переяславскихъ, ибо тамъ при Владимирѣ, когда Ростовъ составлялъ особый удѣлъ, учреждена была своя епископія. Неизвѣстно, съ какого времени до сороковыхъ годовъ XII вѣка къ епархіи Переяславской принадлежалъ удѣлъ Смоленскій, о чемъ обстоятельнѣе скажемъ ниже подъ епархіей Смоленской. Собственное Переяславское княжество было весьма не велико. Его составляла сѣверозападная половина нынѣшней Полтавской губерніи, между границей губерніи Черниговской и рѣкою Сулою, а за послѣднюю была ненаселенная степь, — почти непрестанно въ періодъ домонгольскій стучавшее браннымъ оружіемъ поле Половечское.

Кафедральнымъ соборомъ епископовъ Переяславскихъ былъ храмъ архангела Михаила. Первоначально, по всей вѣроятности, онъ былъ деревянный; въ 1089 г. епископомъ Ефремомъ былъ построенъ каменный и для своего времени великолѣпный, о чемъ свидѣтельство мы привели выше. Въ 1124 г., т. е. черезъ 35 лѣтъ, храмъ Ефремовъ упалъ и на его мѣсто неизвѣстно кѣмъ построенъ новый, разрушенный потомъ Татарами ¹⁾ (храмъ Михайловскій въ качествѣ городского собора существуетъ въ Переяславѣ до настоящаго времени, но его нынѣшняя постройка конца XVII вѣка).

10. Епархія Юрьевская.

Юрьевъ Кіевскій, въ настоящее время не существующій, находившійся на рѣкѣ Роси, впадающей въ Днѣпръ съ правой или Кіевской стороны немного ниже Канѣва, построенъ былъ Ярославомъ, вѣроятно, въ 1032-мъ г. ²⁾ Въ 1095-мъ г. онъ былъ выжженъ Половцами и его прибѣжавшіе въ Кіевъ жители были поселены въ новомъ городѣ—Святополчѣ, который приказалъ построить тогдашній великій князь Святополкъ Изяславичъ на Вытичевѣ или Витичевѣ холму, что на Днѣпрѣ ниже Кіева верстъ на 60 ³⁾, но въ 1103-мъ г. Юрьевъ былъ снова построенъ. Кончилъ онъ свое существованіе, вѣроятно, въ нашествіе Монголовъ.

¹⁾ Ипатск. лѣтоп. подъ симъ годомъ.

²⁾ Подъ которымъ говорится въ лѣтописи: „Ярославъ поча ставити города по Руси“. Г. Похилевичъ въ сочиненіи: Сказанія о населенныхъ мѣстностяхъ Кіевской губерніи, Кіевъ, 1864, видитъ древній Юрьевъ въ нынѣшнемъ мѣстечкѣ Бѣлая дерковь; но другіе склоняются къ тому, чтобы видѣть его въ городищѣ Райгородъ, находящемся не далеко отъ Роси ниже Бѣлой церкви (предполагая, что Райгородъ изъ Юрай, Юрій городъ), см. въ сентябрьско-октябрьской книжкѣ Кіевской Старины 1883 г. статью М. Андреевскаго: „Лѣтописный Юрьевъ на Роси“.

³⁾ Витичевъ холмъ между Триполемъ и Стайками,—Книга большому чертежу, стр. 92 фп.

Кѣмъ именно была учреждена епархія Юрьевская до 1072-го г., когда въ первый разъ упоминается ея епископъ, положительно неизвѣстно, но наиболѣе вѣроятное, что самимъ строителемъ города Ярославомъ. Причиной ея учрежденія необходимо считать одну изъ тѣхъ причинъ, которыя заставили Владимира учредить епархію Бѣлгородскую, именно—чтобы дать въ немъ митрополиту викарія и при этомъ частіи, чтобы, давая въ немъ митрополиту втораго викарія, доставить ему возможность совершать посвященія архіерейскія безъ призыва другихъ архіереевъ.

Въ настоящее время извѣстны епископы Юрьевскіе: 1. Михаилъ, упоминаемый подъ 1072-мъ и 1073-мъ годами, 2. Антоній, упоминаемый подъ 1089-мъ г. ¹⁾, 3. Маринъ, изъ монаховъ Печерскихъ, упоминаемый подъ 1091-мъ и 1095-мъ гг. ²⁾, 4. Даніилъ, поставленный 6 Января 1114-го г., умершій 9 Сентября 1121-го года, 5. Демьянъ, упоминаемый подъ 1147-мъ и 1154-мъ годами (подъ послѣднимъ Канѣвскій), 6. неизвѣстный по имени, упоминаемый подъ 1184-мъ г., 7. Адріанъ, поставленный въ 1190-мъ г. въ епископы Бѣлгородскіе, а подъ 1197-мъ г. называемый Бѣлгородскимъ и Юрьевскимъ, т. е. вѣроятно правившій епархіей Юрьевской временно 8. Алексѣй, упоминаемый передъ 1225-мъ г. ³⁾, 9. неизвѣстный по имени, упоминаемый подъ 1231-мъ г.

Епархія Юрьевская, нѣтъ сомнѣнія, была весьма невелика и простиралась не столько къ сѣверу, гдѣ долженствовала быть епархія самого митрополита или епископа Бѣлгородскаго, сколько къ югу, въ начинавшіяся тогда почти непосредственно за Юрьевымъ безконечныя *partes infidelium*. Впрочемъ, изъ того обстоятельства, что одинъ епископъ Юрьевскій называется Канѣвскимъ (Демьянъ), слѣдуетъ, что на сѣверъ она простиралась по крайней мѣрѣ включительно по г. Канѣву.

Каѳедральнымъ соборомъ епископовъ Юрьевскихъ былъ храмъ св. Георгія, конечно, построенный Ярославомъ въ честь своего ангела, ибо въ греческихъ каталогахъ епархія Юрьевская называется *ὁ ἄγιος Γεώργιος εἰς τὸν Ρῶσον ποταμόν*.—святій Георгій на рѣкѣ Роси (*Рамн* и *II*, V, 486).

¹⁾ Въ Патерикѣ Печерск., въ повѣствованіи Симона о святой трапезѣ и объ освященіи великой церкви.

²⁾ Въ разсказѣ лѣтописи объ освященіи въ 1091 г. Печерской церкви, какъ онъ (разсказъ) читается въ нѣкоторыхъ спискахъ Патерика Печерскаго, говорится, что на освященіи церкви присутствовали епископы „Маринъ Юрьевскій, Антоній Пороскій“, см. 1-е изд. Лаврент. лѣт., прилож. стр. 266. Епископъ Пороскій, т. е. епископъ области, лежавшей по р. Роси, есть тотъ же Юрьевскій, такъ что въ разсказѣ по указаннымъ спискамъ вмѣстѣ съ дѣйствительно бывшимъ тогда Мариномъ ставится и его предшественникъ Антоній (Авторъ Исторіи іерархій изъ епархій Пороской дѣлаетъ епархію Порожскую или при Днѣпровскихъ порогахъ,—224).

³⁾ Симономъ въ Патерикѣ, во введеніи.

11. Епархія Смоленская.

Ярославъ, при свбѣмъ дѣленіи Россіи на удѣлы, отдалъ область Смоленскую своему четвертому сыну Вячеславу, послѣ смерти котораго въ 1057-мъ г. она отдана была его брату Игорю, переведенному изъ Владиміра Волынскаго; послѣ смерти сего послѣдняго въ 1060-мъ г., она сначала подѣлена была тремя оставшимися Ярославичами (*Походнъ*, Древн. Ист. I, 417), а потомъ (не позднѣе 1076-го г.) досталась младшему изъ нихъ Всеволоду Переяславскому, въ родѣ котораго, образовавъ изъ себя особое княжество, и осталась на послѣдующее время (лінія—Ростиславичи).

Не знаемъ, къ какой епархіи принадлежала область Смоленская до ея поступленія въ родъ Всеволодовъ, но съ сего времени она стала принадлежать къ епархіи Переяславской. Впрочемъ, князья Смоленскіе скоро возымѣли мысль учредить у себя особую епископію, именно—такую мысль возымѣлъ второй же князь Мстиславъ Владимировичъ. Не успѣвъ почему-то осуществить ее самъ, онъ завѣщалъ ее своему сыну Ростиславу, который и осуществилъ ее, по совѣту съ митрополитомъ Михаиломъ, въ 1137-мъ г. ¹⁾.

Первымъ епископомъ Смоленскимъ былъ Мануилъ скопецъ, родомъ Грекъ, „гѣвѣць гораздый“, который пришелъ изъ Греціи самъ-третей къ отцу Ростиславову Мстиславу и который, правивъ очень долго, умеръ неизвестно когда послѣ 1168-го г.

Въ одномъ Требникѣ XVI вѣка, принадлежавшемъ Смоленской каедрѣ, рядъ епископовъ Смоленскихъ послѣ Мануила, по всей вѣроятности, полный и правильный, перечисляется слѣдующимъ образомъ: Константинъ, Симеонъ, Игнатій, Лазарь, Аванасій, Іоаннъ, Діонисій... (и такъ далѣе до XVI вѣка) ²⁾. Изъ нихъ—Константинъ упомин. подъ 1180-мъ г., Симеонъ подъ 1197-мъ г. ³⁾, Игнатій подъ 1206-мъ г., Лазарь, какъ уже находившійся на покой, подъ 1225-мъ г. ⁴⁾.

¹⁾ Лаврент. и Ипатск. лѣтоп. подъ 1137 годомъ и Уставная грамота Ростислава Смоленской епископіи въ Дополн. къ Акт. Ист. т. I, № 4 стр. 5. Подъ 1101 г. въ Ипатской лѣтописи читается: „въ се же лѣто Володимѣръ заложи церковь у Смоленскѣ святоѣ Богородицѣ камену епископомъ“; но это значить не то, что въ Смоленскѣ была епископія уже до 1101 г., какъ думаютъ нѣкоторые, а то, что слово „епископомъ“ прибавлено въ лѣтописи позднѣйшими переписчиками. Время учрежденія Смоленской епископіи, извѣстное изъ официальнаго акта, не можетъ подлежать сомнѣнію.

²⁾ Описаніе Славв. Ркпн. Синод. Библиот. *Горск. и Невостр.*, Отд. III ч. I. № 377, л. 226 обор., стр. 224.

³⁾ У *Татищева*, III, 325,—Симеонъ.

⁴⁾ Патер. Печерск. Симона, введеніе; объ Игнатіи и Лазарѣ сфг *Житіе Аврамія Смоленск.* въ Правосл. Собесѣдн. 1858 г., кн. 3. Авторъ *Исторіи іерархін*, 160, не задно говоритъ о началѣ епископіи Смоленской и ея первыхъ епи-

Кафедральнымъ храмомъ епископовъ Смоленскихъ была церковь Успенія Божіей Матери, которую въ 1101-мъ г. Владимиръ Мономахъ заложилъ каменную.

Древнюю область Смоленскую составляла нынѣшняя губернія Смоленская, съ присоединеніемъ къ ней: отъ губерніи Псковской уѣзда Торопецкаго, отъ губерніи Тверской уѣздовъ Осташковского и Ржевскаго и отъ губерніи Московской уѣзда Можайскаго.

12. Епархія Галичская.

Отдѣленная отъ епархіи Владимиро-Волынской, нѣкоторое время обнимала цѣлую область Галицію, о которой мы поэтому и скажемъ.

Въ настоящее время Галиціей называется та пограничная съ Россіей часть владѣній Австрійской имперіи, которая досталась ей отъ бывшаго королевства Польскаго при раздѣлахъ этого послѣдняго и которой нынѣшнія границы опредѣлены на Вѣнскомъ конгрессѣ 1815-го г. Эта Австрійская Галиція не совсѣмъ совпадаетъ своими предѣлами съ древней Русской областью того же имени: съ одной стороны она меньше ея, потому что Австрія владѣетъ не сполна всей древней Галиціей, съ другой стороны—больше ея, потому что въ составъ нынѣшней Австрійской Галиціи входитъ нѣкоторая часть и собственной Польши (Малая Польша). Древняя собственно Русская Галиція обнимала—во-первыхъ, около четырехъ пятихъ нынѣшней Австрійской Галиціи, имѣя на западѣ и сѣверо-западѣ границей сначала отъ Карпатъ, рѣку Вислоку (но не Вислокъ) до половины теченія, до г. Бржостека, а потомъ черту, проведенную съ Вислоки на Санъ въ томъ пунктѣ, гдѣ послѣдній на нѣкоторое время становится границей Австріи отъ Россіи ¹⁾,—во-вторыхъ, юговосточный уголъ нашего царства Польскаго, именно восточную большую половину губерніи Люблинской (по чертѣ, проведенной съ сѣвера на югъ почти мимо самаго города Люблина, но не захватывая его).

Галиція, самими Русскими жителями ея называемая не Галиціей, а Галичиной ²⁾, по предположеніямъ Шафарика первородина Славянъ въ Европѣ,

скопахъ, слѣдую позднѣйшимъ каталогамъ. Что касается до св. Меркурія Смоленскаго, будто бы преемника Симеонова, который упом. подъ 1197 г., почивающаго въ Кіевскихъ Антоніевыхъ пещерахъ, то его существованіе, неизвѣстно на чемъ основанное, весьма и совершенно сомнительно (можно предполагать, что какинъ либо образомъ превращенъ въ епископы извѣстный св. Меркурій, воинъ-богатырь, мученикъ Смоленскій, который, по сказанію о немъ, въ 1239 г. спасъ Смоленскъ отъ Татаръ).

¹⁾ О древней, значительно далѣе на западъ простиравшейся, чѣмъ теперь, и именно той, которую мы указали, границѣ Русскихъ поселеній въ Галиціи, см. у Д. *Зубрицкаго* въ брошюрѣ: *Gränzen zwischen der russischen und polnischen Nation in Galizien*. Lemberg, 1849.

²⁾ Сfr *Карамз.* III, 79.

передъ началомъ и въ началѣ нашей исторіи была обитаема племенами: Тиверцами на Днѣстрѣ ¹⁾, Бужанами на западномъ Бугѣ ²⁾, Дулебами на западъ отъ Бужанъ ³⁾ и Хорватами и Сербами,—остатками отъ тѣхъ Хорватовъ и Сербовъ, которые переселились за Дунай въ Иллирикъ, на западъ и югозападъ отъ Тиверцовъ ⁴⁾. Не знаемъ, представляла ли изъ себя Галиція передъ началомъ нашего государства объединенное цѣлое; вѣроятно, что нѣтъ, но какъ бы то ни было, будучи населена нѣсколькими племенами, она не имѣла одного общаго имени: лѣтописецъ, говоря о ней подъ правленіемъ Владимира и Ярослава, употребляетъ названіе Червенскіе города, которое заимствуетъ отъ одного изъ городовъ—Червена ⁵⁾, въ настоящее время не существующаго и находившагося гдѣ-то, на югѣ отъ Холма ⁶⁾. Общее названіе Галиція получила много спустя времени послѣ

¹⁾ Лѣтописецъ говоритъ о Тиверцахъ вмѣстѣ съ Улучами (Угличами): „Улучи и Тиверцы сѣдяху по Днѣстру, присѣдяху къ Дунаеву, бѣ множество ихъ, сѣдяху бо по Днѣстру оли до моря“. Такъ какъ въ числѣ данниковъ Олега и Игоря упоминаются (подъ 907 и 944 г.) Тиверцы, но не упоминаются Улучи (ср. подъ 885 г.), то мы полагаемъ, что первые сидѣли сѣвернѣе, а вторые южнѣе.

²⁾ Городецъ Бужскъ, находящійся на верхнемъ западномъ Бугѣ и упоминаемый въ лѣтописи въ первый разъ подъ 1097 г., можетъ быть, былъ ихъ центральнымъ мѣстомъ или столицей.

³⁾ Въ нынѣшней уніатской епархіи Львовской, какъ мы нашли по ея Шематизму, есть три селенія съ именемъ Дулибы: въ деканатѣ или благочиніи Ходоровскомъ, на югъ отъ Львова, по сю или сѣверную сторону Днѣстра, въ деканатѣ Стрыйскомъ—города Стрия, на р. Стрыѣ, и деканатѣ Чертковскомъ—г. Черткова, на р. Серетѣ.—Въ періодъ домонгольскій болѣе или менѣе принадлежала Галиціи еще Молдавія, составлявшая по отношенію къ ней то, что послѣ по отношенію къ Москвѣ составляла степь Донская,—пріютъ для ея желавшей казаковать вольницы (называвшейся по главному гнѣзду своему,—городу Берладу (Бырлату), берладниками,—*Карамъ*. II, 175 и прим. 285, также „выгонцами“,—Ипатск. лѣт. подъ 1224 г., 2 изд. стр. 496 нач.).

⁴⁾ О Хорватахъ и Сербахъ, оставшихся за Карпатами послѣ переселенія ихъ сородичей въ Иллирикъ и называвшихся собственно Бѣлохорватами и Бѣлосербами, Констант. Порфирог. *De administr. imper.* сс. 30 и 31. Этихъ Хорватовъ и Сербовъ разумѣетъ наша лѣтопись, когда говоритъ во введеніи: „а се ти же Словени—Хорвате Бѣли и Серебъ“. О первыхъ она упоминаетъ еще разъ во введеніи („и живяху въ мирѣ Поляне... Вятичи и Хорвате“) и затѣмъ подъ годами 907 и 992. Древнихъ Галицкихъ Хорватовъ нѣкоторые видятъ въ нынѣшнихъ такъ называемыхъ Лемкахъ, живущихъ на верховьяхъ Карпатъ отъ истоковъ рѣки Сана до польскихъ поселеній на западъ или иначе въ юго-западномъ углу собственной Галиціи,—въ Зорѣ Галицкой яко альбумъ на годъ 1860, Львовъ, статья *А. Гороньскаго* Русины-Лемки, стр. 392 sqq.

⁵⁾ Отсюда позднѣйшее названіе Червенская Русь, а изъ Червенская—Червонная, Чермная, Красная.

⁶⁾ *Арчыбаш*. I, № 311. Вѣроятно то мнѣніе, которое видитъ древній городъ Червень въ нынѣшней деревнѣ Чермо (въ старыхъ актахъ называемой Чермно и

того, какъ составила изъ себя одно удѣльное княженіе,—именно съ половины XII вѣка отъ ставшаго главнымъ городомъ ея Галича—земли Галичской.

Галиція впервые вошла въ составъ явившагося Русскаго государства при Олегѣ до 907 г. ¹⁾. Послѣ Олега до Владимира она неизвѣстно когда была завоевана Поляками, но послѣднимъ въ 981-мъ г. снова возвращена Руси ²⁾. Послѣ смерти Владимира въ 1018-мъ г. Польскій король Болеславъ Великій еще разъ присоединилъ ее къ Польшѣ, но въ 1030—31-мъ году послѣ смерти Болеслава Великаго Ярославъ съ Мстиславомъ вторично возвратили ее, послѣ чего она составляла часть Руси до половины XIV вѣка, когда Поляки покорили ее снова и уже весьма надолго.

При Владимирѣ и Ярославѣ Галиція не составляла особаго удѣла, но принадлежала къ удѣлу Владимиро-Волынскому. Послѣ Ярослава его сыномъ Всеволодомъ Галиція отдана была въ удѣлъ (до 1086-го г.,—лѣтопись подъ этимъ годомъ) такъ сказать изгойнымъ правнукамъ Ярослава—Ростиславичамъ, внукамъ умершаго прежде отца, въ 1052-мъ г., Владимира Новгородскаго ³⁾. Эти Ростиславичи владѣли Галиціей до конца XII вѣка, до 1198-го г., когда прекратился весь ихъ родъ ⁴⁾. Послѣ сего овладѣлъ Галиціей Волынскій князь Романъ Мстиславичъ ⁵⁾, потомки котораго, создавъ знаменитое ненадолго Галичское государство и королевство, и владѣли ей въ продолженіе полуторыхъ безъ небольшого столѣтій до половины XIV вѣка ⁶⁾, послѣ чего ихъ родъ тоже весь вымеръ и Галиція

Червоноградъ), находящейся въ Люблинской губерніи, въ Грубешовскомъ уѣздѣ, въ 32 верстахъ отъ Грубешова и въ 30 верстахъ отъ Замостья. Весьма вѣроятно, что лѣтописецъ беретъ имя для области отъ города Червена вслѣдствіе того случайнаго обстоятельства, что онъ былъ ближайшимъ отъ остальной Руси.

¹⁾ Олегъ въ своемъ походѣ сего года на Грековъ имѣлъ въ своемъ войскѣ Хорватовъ, Дулебовъ и Тиверцевъ.

²⁾ Возвращена не вполне, ибо въ 992 г. Владимиръ ходилъ на Хорватовъ (т. е., вѣроятно, Хорваты—горцы не хотѣли признавать власти ни польской ни русской).

³⁾ См. лѣтоп. подъ 1097 г.

⁴⁾ Старшая линія Ростиславичей Перемышльско-Галицкая: 1. Рюрикъ Ростиславичъ, † 1094, 2. Володаръ его братъ, † 1124, 3. Володимерко Володаревичъ, † 1153, 4. Ярославъ Осмомыслъ Володимерковичъ, † 1188, 5. Олегъ, младшій сынъ предыдущаго, весьма не долго, 6. Владимиръ старшій сынъ его же, † 1198.

⁵⁾ Сынъ Мстислава, внукъ Изяслава, правнукъ Мстислава Великаго, праправнукъ Владимира Мономаха.

⁶⁾ 1. Романъ Мстиславичъ, † 1205, 2. Данилъ Романовичъ, король, † 1264, 3. Левъ Даниловичъ, † 1301, 4. Юрій или Георгій Львовичъ, † ок. 1316, 5. Андрей и Левъ Юрьевичи вмѣстѣ и потомъ одинъ второй, † ок. 1324 г., 6. Андрей Львовичъ, послѣдній въ родѣ, † ок. 1335 г. Послѣ сего въ продолженіе 5 лѣтъ побочные наслѣдники, а потомъ въ 1340 г. Галиція была покорена Польшей.

была завоевана Поляками (королемъ Казимиромъ III или Великимъ въ 1340-мъ г.).

Старшимъ стольнымъ городомъ области или удѣла былъ сначала Перемышль, а потомъ съ 1141-го г. незадолго передъ тѣмъ основанный Галичъ, отъ котораго, какъ мы сказали, и область стала называться землей Галичской. Весь удѣлъ подраздѣлялся на частнѣйшіе удѣлы, каковы: Теребовльскій, Звенигородскій, Бельзскій и другіе.

Пока область Галичская принадлежала къ удѣлу Владимиро-Волинскому, до тѣхъ поръ и въ церковномъ отношеніи она принадлежала къ епархіи Владимиро-Волинской. Собственные епископы явились въ ней послѣ того, какъ подъ властію Ростиславичей она составила изъ себя особый удѣлъ. Когда это случилось, остается достовѣрнымъ образомъ неизвѣстнымъ; но если не въ 1157-мъ г., подъ которымъ говорится о поставленіи епископа Галичскаго, то, вѣроятно, болѣе или менѣе не задолго до этого года¹⁾. Поставленный въ 1157-мъ г. епископъ Галичскій былъ Косма²⁾, упоминаемый затѣмъ подъ 1166-мъ г. Послѣ этого Космы изъ епископовъ Галичскихъ періода домонгольскаго еще извѣстенъ только одинъ, именно Артемій, упоминаемый подъ 1235-мъ и 1241-мъ гг.³⁾.

Епархія города Галича, пока была единственною въ области Галичской, само собою понятно, обнимала всю эту послѣднюю.

Городъ Галичъ, получившій свое имя отъ находившагося близъ него урочища Галичина могила⁴⁾ и не принадлежавшій къ числу доисторическихъ городовъ Руси, какъ думаютъ нѣкоторые⁵⁾, а вѣроятно основанный болѣе или менѣе незадолго до перенесенія въ него столицы, находится

¹⁾ Татищевъ, говоря о поставленіи въ 1157 г. епископа Галичскаго Космы, прибавляетъ, неизвѣстно на основаніи каковаго источника: „а прежде была епископія въ Перемышлѣ“, — III, 104. Въ каталогъ Галичскихъ епископовъ, который ниже въ третьемъ примѣчаніи, передъ Космой поставленъ, какъ первый Галичскій епископъ, — Алексѣй.

²⁾ Воскресенск. лѣт. въ Собр. лѣтт. VII, 66 (по выпискамъ изъ лѣтописей у *Карамзина*, къ т. II примѣч. 380: поставленъ въ 1156 г.).

³⁾ Въ библіотекѣ Перемышльскаго униатскаго собора есть латинская рукопись начала XVIII вѣка, въ которой читается: in antiqua charta episcopi Haliciensis taliter numerantur: Alexius, Cosmas, Ionas, Gerontius, Ephrem, Ioannes, Antonius, Meletius, Anastasius, Zosimas, Niphon, Ignatius, Doroteus, см. въ Галичскомъ Историческомъ сборникѣ, выпускъ I, Львовъ, 1853, статью *А. Петрушевича*: О соборной Богородицкой церкви въ Галичѣ, стр. 145. Что касается до вопроса о достовѣрности, то сгѣ выше списокъ епископовъ Владимиро—Волинскихъ.

⁴⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1206 г.

⁵⁾ *И. Шараневичъ* въ статьѣ: Стародавній Галичъ, помѣщенный въ Зорѣ Галичской, яко альбумъ на годъ 1860, стр. 295 sq. Въ древніе города князья не переносили столицъ; во-вторыхъ, что Галичъ былъ основанъ во времена уже историческія, это даетъ знать Ипатская лѣтопись подъ 1206 г.

почти въ самой серединѣ области, на правомъ берегу Днѣстра, при впаденіи въ него рѣки или рѣчки Луки. Кафедральнымъ храмомъ епископовъ Галицкихъ въ г. Галичѣ была церковь Божіей Матери, по всей вѣроятности—праздника Успенія ¹⁾).

13. Епархія Рязанская.

Область Рязанская составляла часть области Муромской, а эта послѣдняя придана была къ удѣлу Черниговскому.

При сыновьяхъ перваго удѣльнаго князя Черниговскаго Святослава Ярославича Муромъ съ Рязанью отдѣлены были въ особый частный удѣлъ, на которомъ въ 1096-мъ г. сѣлъ младшій сынъ Святослава Ярославъ. Переживъ старшихъ братьевъ, Ярославъ по праву старшинства пытался было занять старшій въ родѣ столъ Черниговскій, но не былъ допущенъ до этого племянниками ²⁾), въ слѣдствіе чего его потомки по отношенію къ столу Черниговскому были такими же изгоями, какъ потомки Изяслава Владимировича Полоцкаго и Владимира Ярославича Новгородскаго (Ростиславичи Галицкіе) по отношенію къ столу великокняжескому. Сыновья Ярослава раздѣлили свой удѣлъ на два—Муромскій и Рязанскій и отъ старшаго изъ нихъ Святослава пошли князья Муромскіе, а отъ середняго Ростислава—Рязанскіе (съ боковой вѣтвью Пронскихъ).

Въ области Муромско-Рязанской епископу, повидимому, надлежало явиться не въ младшей Рязани, а въ старшемъ Муромѣ. Но князья Муромскіе, сидѣвшіе въ отдаленной, глухой и ничтожной украинѣ Руси, не принимавшіе почти никакого участія въ ея общихъ дѣлахъ, представляли собою между князьями, если позволительно такъ выразиться, нѣчто совсѣмъ убогое, были не столько князьями, сколько, такъ сказать, помѣщиками. Самую столицу свою они привели въ совершенный упадокъ, такъ что изъ города она стала селомъ ³⁾). А поэтому князья Муромскіе вовсе не могли и принять на себя заботы объ учрежденіи для области особой епископії.

Епархія Рязанская открыта неизвѣстно когда между 1187-мъ и 1207-мъ годами, ибо подъ первымъ годомъ область Рязанская прямо называется частью Черниговской епископії, а подъ вторымъ упоминается

¹⁾ См. указанную статью Петрушевича.

²⁾ Лаврент. глѣт. подъ 1126 г., Ипатск. глѣт. подъ 1128 г.

³⁾ „Запустѣвшій“ Муромъ снова возвелъ до нѣкоторой степени въ города князь Юрій Ярославичъ въ 1361 г. (обновившій Муромъ на томъ же мѣстѣ, но вовсе не переносившій его на другое, какъ думаютъ Муромскіе патріоты, не полагающіе, чтобы Муромъ ниспадалъ изъ города въ село и поэтому хотѣщіе разумѣть подъ обновленіемъ Юрьевымъ перенесеніе съ стараго мѣста на новое, хотя и перенесеніе не упадшаго города съ одного мѣста на другое есть вещь курьезная и далеко не сразу понятная), *Карамз.* IV, 171.

въ ней епископъ Рязанскій Арсеній ¹⁾). Послѣ этого Арсенія, упоминаемаго затѣмъ подѣ 1212-мъ г., за періодъ домонгольскій извѣстны еще двое—Ефросинъ святогорецъ, упоминаемый подѣ 1224-мъ г. ²⁾, но далеко не несомнительный, и неизвѣстный по имени, упоминаемый подѣ 1237-мъ г. (не находившійся въ Рязани во время ся взятія Татарами и такимъ образомъ случайно или намѣренно спасшійся отъ смерти,—Троицкая лѣтопись или лѣтопись по Академ. списку).

Столицей епископовъ, равно какъ и князей Рязанскихъ, въ періодъ домонгольскій была не нынѣшняя Рязань, которая носитъ свое настоящее имя только со времени Екатерины, съ 1778 г., и которая есть собственно Переяславль Рязанскій. Домонгольская Рязань, столица князей и епископовъ, въ настоящее время есть село Старая Рязань, находящееся на Окѣ въ 50 верстахъ внизъ отъ нынѣшней Рязани и въ 2 верстахъ внизъ отъ уѣзднаго города Спасска ³⁾.

Каедральнымъ храмомъ епископовъ Рязанскихъ въ древней Рязани была церковь свв. мучениковъ Бориса и Глѣба, изъ которыхъ послѣдній есть патронъ области Муромско-Рязанской. Церковь эта, служившая усыпальницею князей Рязанскихъ, построенная неизвѣстно кѣмъ и упоминаемая подѣ 1195-мъ г., въ настоящее время находится въ развалинахъ ⁴⁾.

Епархія Рязанская, отдѣленная отъ Черниговской, обнимала древнюю область Муромско-Рязанскую или древнія княжества Рязанское и Муромское. Послѣднее изъ княжествъ есть юговосточный уголъ нынѣшней губерніи Владимирской, между Клязьмой и Окой, а первое—нынѣшняя губернія Рязанская съ значительной частью губерніи Тульской, Воронежской ⁵⁾ и Тамбовской и нѣкоторой частью губерніи Московской, именно—Коломной съ ея волостью (которая приобрѣтена Москвою отъ Рязани при Юріи Даниловичѣ, *Карамз.* IV, 107).

¹⁾ Татищевъ, къ извѣстіямъ котораго мы вообще относимся съ недоувѣріемъ, утверждаетъ, что епархія Рязанская открыта въ 1198 г., бывъ отдѣлена отъ Черниговской, по просьбѣ князей Рязанскихъ, вел. кн. Киевскимъ Юрикомъ Ростиславичемъ и митр. Іоанномъ (III, 329). На это замѣтимъ, во-первыхъ, что великіе князья Киевскіе тогда ровно ничего не значили и вся власть принадлежала великимъ князьямъ Владимирскимъ; во-вторыхъ, что митр. Іоаннъ 1198 г. нигдѣ болѣе кромѣ Татищева не упоминается.

²⁾ Въ повѣсти „О пришествіи Николина образа изъ Корсуни на Рязань“, о которой см. во 2-й половинѣ тома, стр. 361.

³⁾ Когда столица княжества изъ Рязани переведена въ Переяславль, остается неизвѣстнымъ; но во всякомъ случаѣ уже послѣ нашествія Монголовъ.

⁴⁾ Которыя до 1836 г. находились подѣ землей, а въ этомъ послѣднемъ году открыты, см. Географическо-статистическій словарь Россійской имперіи *Семснова* подѣ сл. Рязань Старая, т. IV стр. 383.

⁵⁾ Воронежъ къ Рязанскому княжеству уже въ 1177 г.

14. Епархія Владимиро-Кляземская или Суздальская.

Область Суздальская вмѣстѣ съ Ростовскою до начала XII вѣка принадлежала къ удѣлу Переяславскому, а около 1100—1105-го г. получила вмѣстѣ съ тою же областю своего особаго удѣльнаго князя въ лицѣ младшаго сына Мономахова Юрія Долгорукаго ¹⁾. Сынъ Юрія, Андрей Боголюбскій, превратилъ свой молодой удѣлъ въ великое княженіе (со столицей въ младшемъ городѣ области Владимірѣ Кляземскомъ).

Послѣ неудавшейся попытки Андрея Боголюбскаго доставить Владимиру своего особаго митрополита или хотя бы автокефальнаго епископа, о чемъ мы говорили выше, Владиміръ съ Суздалью оставались подъ епископомъ Ростовскимъ еще около полустолѣтія. Пока Ростовъ принадлежалъ непосредственно къ великому князю, его епископы могли замѣнять великимъ князьямъ своего собственнаго епископа, ибо могли пріѣзжать во Владиміръ такъ часто и живать въ немъ столько подолгу, какъ и сколько это было желательно первымъ. Но въ 1207-мъ г. Ростовъ былъ отдѣленъ отъ великаго княженія въ особый удѣлъ. Первые пять лѣтъ было такъ, что великимъ княземъ былъ отецъ, а удѣльнымъ княземъ Ростовскимъ сынъ, именно—великимъ княземъ былъ Всеволодъ Юрьевичъ, а Ростовскимъ княземъ его старшій сынъ Константинъ Всеволодовичъ. Отецъ съ сыномъ могли имѣть одного и того же епископа или обходиться однимъ и тѣмъ же епископомъ безъ всякаго особаго неудобства, ибо у отца съ сыномъ не могло выйти изъ-за этого счетовъ и недоразумѣній и онъ могъ служить обоимъ. Но въ 1212-мъ г. сѣлъ на великое княженіе братъ удѣльнаго князя Ростовскаго, Юрій Всеволодовичъ, у котораго открылись съ послѣднимъ неудовольствія съ самаго начала, и обстоятельства измѣнились. Чтобы не быть въ церковномъ отношеніи въ зависимости отъ Ростова, великимъ князьямъ нужно было пріобрѣсти собственнаго епископа, что они и успѣли сдѣлать. На другой годъ послѣзанія Юріемъ великокняжескаго престола отписался или отказался отъ епископін Ростовскій и Суздальскій епископъ Іоаннъ ²⁾; преемнику его

¹⁾ Симонъ пѣ Патерикѣ, въ повѣсти о созданіи Печерской церкви и именно объ окованіи гроба Феодосіева суздальскимъ тысяцкимъ Георгіемъ даетъ знать, что Юрій посаженъ былъ на удѣлъ въ дѣтствѣ или по крайней мѣрѣ въ ранней юности, но о въ, неизвѣстно когда родившійся, отцомъ былъ жевать въ 1107 г.

²⁾ Такъ какъ Іоаннъ былъ поставленъ на обѣ епископін, то очень возможно, что великій князь не находилъ удобнымъ отдѣлять Суздаль отъ Ростова при его бытности на каѳедрѣ или дѣлать у него какъ бы хищеніе. Весьма можетъ быть поэтому, что великій князь убѣдилъ его отказаться отъ престола. Іоаннъ, бывшій духовникомъ отца Юріева, долженъ былъ исполнить волю любимаго сына покойника, каковъ былъ Юрій, съ охотою, т. е. хотя и былъ епископомъ Ростовскимъ, но долженъ былъ тянуть между двумя братьями на сторону великаго князя (ср. впрочемъ выше, что говоритъ выше объ удаленіи Іоанновомъ съ престола такъ называемая лѣтопись Переяславля Суздальскаго).

великій князь не дозволилъ попрежнему поставиться на обѣ епископіи, но одновременно съ тѣмъ, какъ былъ поставленъ епископъ Ростову, онъ поставилъ на свою область Суздальскую особаго епископа.

Первымъ епископомъ Суздальскимъ былъ знаменитый Симонъ, постриженникъ Печерскаго монастыря, бывшій потомъ (не позднѣе какъ съ 1206-го г.) игуменомъ Владимирскаго Рождественскаго монастыря и духовникомъ супруги Всеволодовой или матери Юрія. Онъ былъ поставленъ въ 1214-мъ г. Послѣ 12-лѣтняго правленія скончался 22 Мая 1226-го г.¹⁾ Вторымъ епископомъ Суздальскимъ и вмѣстѣ послѣднимъ до нашествія Монголовъ былъ Митрофанъ, поставленный изъ игуменовъ того же Рождественскаго монастыря, чрезъ 10 мѣсяцевъ послѣ смерти Симона, 14 Марта 1227-го г. Послѣ 10-лѣтняго правленія, онъ умеръ смертію мученика и достойнѣйшаго патріота при взятіи Владимира Татарами въ 1237-мъ г., бывъ сожженъ вмѣстѣ съ многими другими въ своемъ соборномъ храмѣ.

Княжество Суздальское или Владимирское обнимало нынѣшнюю губернію Владимирскую безъ югозападнаго угла или области Муромской, губернію Московскую безъ Волоколамска, Можайска и Коломны (которые къ Новгороду, Смоленску и Рязани), юговосточную меньшую половину Тверской (безъ Торжка и Бѣжецка, которые къ Новгороду, и безъ Ржева и Осташкова, которые къ Смоленску) и затѣмъ большую или меньшую часть западной половины губерніи Костромской (по сю сторону Унжи), съ границей на сѣверѣ куда коса и топоръ ходили²⁾.

Каедральнымъ соборомъ епископовъ Владимирско - Суздальскихъ былъ во Владимирѣ знаменитый храмъ Успенія Божіей Матери, построенный Боголюбскимъ въ 1158—60 г. (а въ Суздаль также храмъ Богородицы, первоначально построенный Владимиромъ Мономахомъ съ епископомъ Ростовскимъ Ефремомъ, а потомъ вновь въ 1222 — 24 г. вел. кн. Юріемъ Всеволодовичемъ съ епископомъ Владимирскимъ Симономъ).

15. Епархія Перемышльская (вторая въ области Галичской послѣ епархіи города Галича).

Когда открыта, остается неизвѣстнымъ. Со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, что послѣ Галичской, а затѣмъ она упоминается въ первый разъ подъ 1220-мъ г., именно — въ Новгородской 1-й лѣтописи читаемъ,

¹⁾ Симонъ погребенъ былъ во Владимирской церкви Богородицы; но, не извѣстно когда, мощи его перенесены были въ Кіевъ, въ Печерскій монастырь, въ которомъ находятся въ настоящее время (въ пещерахъ Антокиевыхъ. А почему Строевъ говорить, что „мощи его въ Владимирскомъ Успенскомъ соборѣ“, остается намъ неизвѣстнымъ). См. въ дополненіяхъ.

²⁾ Кострома упоминается какъ городъ съ 1213 г., Галичь какъ таковой же съ 1237 г.; вскорѣ послѣ нашествія Монголовъ въ нихъ обоимъ особые удѣлы.

что въ семь году митрополитъ „вдалъ епископію въ Перемышля Новгородскому архіепископу Антонію“, который въ предшествующемъ году долженъ былъ оставить свою кафедру. Послѣ Антонія, который находился въ Перемышлѣ до 1225-го г., упоминается не называемый по имени епископъ Перемышльскій подъ 1241-мъ г. (Ипатск. лѣтоп.).

Городъ Перемышль, одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ области и до Галича бывшій старшимъ въ ней и стольнымъ городомъ всего удѣла, находится въ западной части Галиціи, на правомъ берегу рѣки Сана. Кафедральнымъ храмомъ епископовъ Перемышльскихъ была церковь Іоанна Предтечи, которую, по свидѣтельству Длугоша, построилъ Володаръ Ростиславичъ († 1124) и которая, по его же—Длугоша отзыву, была прекрасно (pulcherrimo opere) построена изъ квадратнаго (тѣсаннаго) камня ¹⁾.

16. Епархія Угровская (также въ области Галичской).

Городъ Угровскъ, Угровскъ или Угорескъ, находился въ нынѣшней Люблинской губерніи, при впаденіи рѣки или рѣчки Угеръ въ западный Бугъ, отъ которой и получилъ свое имя (въ настоящее время селеніе Угрусскъ, прямо на востокъ отъ Люблина и на сѣверо-востокъ отъ Холма, противъ городка Опалина). Изъ селенія въ городъ онъ возведенъ былъ Даниломъ Романовичемъ за то или другое нѣкоторое количество лѣтъ до нашествія Монголовъ ²⁾. Епископія была открыта въ немъ Даниломъ при сейчасъ указанномъ случаѣ и находилась въ немъ весьма недолго, бывъ вскорѣ послѣ нашествія Монголовъ переведена въ Холмъ. Единственнымъ епископомъ Угровскимъ былъ Іоасафъ, который послѣ нашествія Монголовъ пытался было скочить на праздный столъ митрополичій, но за то лишился собственнаго престола ³⁾. Упоминается въ Угровскѣ монастырь св. Даниля ⁴⁾, очевидно, построенный Даниломъ Романовичемъ въ честь своего ангела. Вѣроятно, въ этомъ монастырѣ и находилась недолговременная епископская кафедра Угровская ⁵⁾.

Нѣкоторые Галичскіе ученые относятъ къ періоду домонгольскому открытіе епархіи Самборской,—г. Самбора, находящагося на востокъ отъ Перемышля на верхнемъ Днѣстрѣ ⁶⁾. Но грамоты князя Льва Даниловича,

¹⁾ Lib. IV, по изд. 1711 г. t I, p. 425 (у *Карамз.* II, прим. 228), и lib. XI, t. II, p. 334. (Что Іоанна именно Предтечи, котораго Длугошъ неопредѣленно называетъ св. Іоанномъ, см. въ Научномъ сборникѣ Галицко-русской Матиці 1866 г., вып. I, стр. 52, грамоту Перемышльскаго епископа 1422 г.).

²⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1259 г., смъ годы 1204 и 1213.

³⁾ Ипатск. лѣт. подъ 1223 г.

⁴⁾ Ibid. подъ 1268 г.

⁵⁾ Шематизмъ униатскихъ монастырей въ Галиціи, напечатанный во Львовѣ въ 1867 г., стр. 133, утверждаетъ это положительно.

⁶⁾ См. въ Зорѣ Галицкой яко альбумѣ на годъ 1860 статью *А. Добрянскаго*: Короткія записки историческія о мѣстѣ Самборѣ, стр. 350, и историческое введеніе въ Шематизмъ епископіи Перемышльской (по крайней мѣрѣ въ Шемат. 1868 г.).

въ которыхъ читаются имена трехъ епископовъ Самборскихъ XIII вѣка ¹⁾), несомнѣнно подложны. Епархія Самборская дѣйствительно существовала неизвѣстно сколько времени въ концѣ XV — началѣ XVI вѣка, ибо ея имя стоитъ въ спискахъ Русскихъ епархій сего времени ²⁾). Но ея еще не было въ продолженіе второй половины XIV вѣка, отъ которой мы имѣемъ нѣсколько греческихъ официальныхъ актовъ, перечисляющихъ всѣ епископіи бывшей тогда митрополіи Галичской, но не упоминающихъ епископіи Самборской ³⁾).

Составляетъ вопросъ время открытія епархій Луцкой, — г. Луцка, находящагося въ древней области, нынѣшней губерніи, Волынской, верстахъ въ 80—90 на востокъ отъ Владимира, на р. Стыри. Въ первый разъ епархія упоминается подъ 1288-мъ г. ⁴⁾), но не какъ тогда открытая, а какъ уже существовавшая прежде. Послѣ соединенія Волыни съ Галиціей Романомъ Мстиславичемъ, первая составила въ послѣдней частіи удѣлъ и послѣ смерти Романа, въ продолженіи 60 лѣтъ, имѣла своимъ княземъ его младшаго сына Василька, одновременно съ тѣмъ, какъ на столѣ Галицкомъ сидѣлъ старшій сынъ Даниилъ. Какъ старшій братъ открылъ у себя одну новую епископію (Угровскую), такъ тоже самое могъ сдѣлать и младшій; какъ однимъ епископія была открыта еще до нашествія Монголовъ, такъ тогда же она могла быть открыта и другимъ. Слѣдовательно, вообще очень могло быть, что епископія Луцкая открыта еще въ періодъ домонгольскій. Но во всякомъ случаѣ мы не имѣемъ положительныхъ свѣдѣній, а поэтому и рѣчи объ епископіи Луцкой должны быть отложены до послѣдующаго времени.

¹⁾ Авраама 1254 г., Евѣмія 1292 г. и Автонія 1295 г. (*Добрянск.*).

²⁾ Никон. лѣт. т. I, прибавл. стр. 2, Описанія синод. рѣш. *Горск. и Невостр.* №№ 228 и 316 (л. 267), *Бычкова* Описаніе сборниковъ Публичн. библиот., ч. I, стр. 180 fin.

³⁾ *Миклюшича* Acta Patriarchat. Constantinop. t. I, pp. 269, 579 и 583 (Не мало подозрѣвается намъ, что и въ XV—XVI вв. епархія Самборской не существовало и что она просто сочинена переписчиками списковъ епархій по недоразумѣнію. Во-первыхъ, трудно предположить, чтобы подъ Польскимъ владычествомъ могла быть открыта новая православная епархія; во-вторыхъ, въ извѣстныхъ намъ актахъ XV—XVI вв. Самборъ является принадлежащимъ къ епархіи Перемышльской, см. въ Актахъ Западн. Росс. т. I № 31, у *Строгова* въ Спискахъ іерарховъ сол. 1041 и Акты южно-западной Руси, изданные А. С. *Петрушевичемъ*, Львовъ, 1868, стр. 184. Что касается до сочиненія епархій переписчиками списковъ, то епархія Перемышльская могла быть записана въ послѣднихъ, какъ Перемышльская и Самборская (ибо епископы Перемышльскіе, если не обыкновенно, то не рѣдко называли себя Перемышльскими и Самборскими), и изъ одной епархіи Перемышльской и Самборской и могли быть сдѣланы переписчиками двѣ епархіи—1) Перемышльская и 2) Самборская).

⁴⁾ Въ Ипатск. лѣт., 2 изд. стр. 609.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

Просвѣщеніе.

I.

Неудавшаяся попытка Владимира ввести у насъ просвѣщеніе и наше дѣйствительное просвѣщеніе — грамотность.

Мы говорили выше, что креститель Руси св. Владимиръ, принимая отъ Грековъ христіанство, вмѣстѣ съ тѣмъ желалъ заимствовать отъ нихъ и всю ихъ культуру, имѣя намѣреніе сдѣлать свой народъ въ отношеніи къ сей послѣдней тѣмъ же, чѣмъ были они сами, и что просвѣщеніе при этомъ было у него на первомъ планѣ. Но увы! Х вѣкъ былъ еще далеко «не у пришедшимъ» для насъ временемъ и нашъ первый Петръ Великій потерпѣлъ съ своими благими замыслами совершенную неудачу. Ставъ народомъ христіанскимъ, мы вовсе не стали народомъ просвѣщеннымъ. Просвѣщеніе было введено и введено къ намъ, но оно у насъ не принялось и не привилось и почти тотчасъ же послѣ введенія совершенно безслѣднымъ образомъ исчезло. Послѣ сего просвѣщеніемъ нашимъ въ періодъ домонгольскій было то же самое, что и во все послѣдующее время старой Руси до Петра Великаго, именно—при совершенномъ отсутствіи всякаго дѣйствительнаго просвѣщенія или научнаго образованія одна простая грамотность, одно простое умѣнье читать, представлявшее изъ себя лишь средство для нѣкотораго самопросвѣщенія посредствомъ чтенія книгъ или книжной начитанности.

Что въ періодъ до-монгольскій мы не имѣли дѣйствительнаго просвѣщенія, какъ то хотѣлъ думать Карамзинъ, это въ настоящее время для людей не съ исключительнымъ образомъ мыслей составляетъ предметъ безспорный, который напрасно было бы доказывать. Наоборотъ, въ настоящее время не примѣчается и не отмѣчается въ нашей исторіи тотъ ея эпизодъ, составляющій по отношенію къ Владимиру

его великую заслугу, что онъ хотѣлъ было ввести къ намъ просвѣщеніе.

Это послѣднее есть однако несомнѣнный фактъ.

Сдѣлавшись христіаниномъ, Владимиръ во что бы то ни стало хочетъ заключить родственный союзъ съ императорами греческими и для достиженія своей цѣли прибѣгаетъ къ такому крайнему средству, какъ война. Для чего могъ быть ему нуженъ этотъ родственный союзъ? Просто для того, чтобы удовлетворить своему тщеславію—имѣть женой сестру императоровъ? Но представлять, чтобы для этого только онъ рѣшился даже на войну, значить считать его сумасброднымъ безумцемъ и совершеннымъ Донъ-Кихотомъ, на что мы по всему, что знаемъ о немъ, не имѣемъ ни малѣйшаго права. Единственный разумный смыслъ, который можно придавать этому, во что бы то ни стало, желанію Владимира вступить въ родственный союзъ съ императорами Константинопольскими, есть тотъ, что онъ желалъ вступить въ возможно тѣсный союзъ съ Греками и что въ родствѣ съ императорами онъ видѣлъ лучшее средство для достиженія этой своей цѣли. Но на что же ему могъ быть нуженъ возможно тѣсный союзъ съ Греками? Предполагать, будто онъ нуженъ былъ за тѣмъ, чтобы получить изъ Греціи крестовъ и иконъ и вообще церковной утвари, было бы, конечно, неосновательно и странно, ибо для этого не требовалось никакого союза, а стоило только послать въ Грецію деньги съ купцами и поручить имъ произвести закупки. Очевидно, необходимо предполагать, что Владимиръ желалъ достигнуть посредствомъ этого союза какихъ-нибудь весьма важныхъ и серьезныхъ цѣлей. Какихъ же именно? Цѣлей церковныхъ нѣтъ никакого основанія предполагать, ибо для полученія митрополита и епископовъ, въ чемъ онѣ могли состоять, Владимиръ вовсе не имѣлъ нужды быть просителемъ и искателемъ, а слѣдовательно вовсе не имѣлъ нужды добиваться и родственнаго союза, который бы обезпечилъ успѣхъ просьбы: здѣсь онъ долженъ былъ только не отказываться принять то, о чемъ, наоборотъ, просили бы его сами Греки. Такимъ образомъ, необходимо предполагать цѣли государственныя. Чего же Владимиръ могъ искать для своего государства у Грековъ? Крестивъ Русь, Владимиръ присоединилъ ее къ семейству государствъ, исповѣдующихъ христіанство, или къ семейству государствъ европейскихъ. За симъ ему оставалось желать для своего государства, чтобы оно не только по вѣрѣ, но и во всемъ или по всему стало подобно тѣмъ государствамъ, которыя стояли во главѣ этого семейства и которыя представляли собою идеалъ для всѣхъ дру-

гихъ, т. е., чтобы въ его страну перенесена была вся та гражданская культура, которая была у самихъ Грековъ, чтобы эти послѣдніе перенесли на его Русь, передали ей и насадили въ ней все то, что въ дѣлѣ гражданского преуспѣянія имѣли сами. Для этой цѣли ему необходимы были весьма многіе люди, которыхъ бы дали ему Греки, для этой цѣли ему болѣе всего и непременно необходимо было, чтобы Греки имѣли желаніе dobroхотствовать Руси, и слѣдовательно—для этой цѣли ему дѣйствительно необходимо былъ тотъ тѣсный, родственныи, союзъ съ императорами греческими, котораго онъ такъ настоятельно добивался. Но если такимъ образомъ по поведенію Владимира необходимо предполагать, что онъ желалъ и добивался перенести на Русь изъ Греціи все то, что имѣла послѣдняя, то при этомъ просвѣщеніе само-собою и прежде всего предполагается. Гражданская культура Грековъ, какъ и всякая культура, состояла изъ просвѣщенія и ремесленности (составляющаго практическое приложеніе просвѣщенія на пользу и на возвышеніе обыденной человѣческой жизни, большаго или меньшаго индустріальнаго или промышленнаго развитія); желая и добиваясь ея перенесенія на Русь во всемъ ея объемѣ, Владимиръ долженъ былъ желать и добиваться, чтобы перенесены были одно и другая. Само-собою предполагается, что Владимиръ, какъ человѣкъ не только не просвѣщенный, но и совсѣмъ безграмотный, не могъ указывать Грекамъ, чего именно онъ желалъ относительно просвѣщенія. Онъ могъ только вообще требовать, чтобы Руси дано было все то, что имѣли Греки; а затѣмъ поставить дѣло такъ или иначе, дать тѣхъ или иныхъ людей уже зависѣло отъ доброжелательства Грековъ, заручиться которымъ посредствомъ родственнаго союза поэтому онъ такъ и добивался.

Такимъ образомъ, необходимо предполагать, что Владимиръ желалъ, чтобы изъ Греціи было перенесено на Русь просвѣщеніе.

Лѣтопись наша свидѣтельствуетъ, что это желаніе было осуществлено, было приведено въ исполненіе. Тотчасъ послѣ возвращенія изъ похода подъ Корсунь, когда съ женой—сестрой императоровъ греческихъ онъ привелъ и всѣхъ тѣхъ Грековъ, которые ему были нужны для предполагаемой и желаемой имъ культивациі Руси, онъ, по свидѣтельству лѣтописи, «пославъ, нача поимати у нарочитыя чадѣ дѣти и даяти нача на ученѣе книжное»¹⁾. Нарочитая чадь означаетъ избранное сословіе общества,—бояръ и аристократію. Я уже нѣсколько разъ го-

¹⁾ Лаврент. лѣт. подъ 988-мъ годомъ sub fin.

ворить выше, что невозможно предполагать, будто дѣти бояръ набраны были для ученія книжнаго съ тою цѣлю, чтобы приготовить ихъ во священники. Не только невозможно, но и нелѣпо предполагать это. Во-первыхъ, для священства нисколько не были необходимы именно дѣти бояръ, а между тѣмъ они нужны были самому князю для его собственной службы: съ какой же бы стати онъ рѣшился пожертвовать ими? Во-вторыхъ, предполагать, чтобы бояре захотѣли отдать своихъ дѣтей во священники—значило бы то же, что предполагать, будто они имѣли охоту сдѣлать дѣтей своихъ изъ бояръ пролетаріями и паріями, ибо это именно были священники въ сравненіи съ боярами. Наконецъ, въ-третьихъ, и самое убѣдительно: въ данномъ мѣстѣ лѣтописи идетъ рѣчь о дѣтяхъ въ собственномъ смыслѣ или о мальчикахъ; но предполагать, чтобы для приготовленія во священники были набраны мальчики, а не взрослые, когда священники нужны были сейчасъ, а мальчиковъ пришлось бы весьма долго ждать, и когда набрать первыхъ вмѣсто послѣднихъ не было совершенно никакой особенной нужды, значило бы предполагать нѣчто совсѣмъ безсмысленное. Но если такимъ образомъ дѣти бояръ отданы были въ ученіе книжное не затѣмъ, чтобы готовиться во священники, то за чѣмъ же другимъ? Ясно и очевидно, что ни за чѣмъ другимъ, какъ за тѣмъ, чтобы они стали людьми образованными, чтобы съ этого перваго поколѣнія христіанскихъ дѣтей водворилось въ боярствѣ или въ аристократіи просвѣщеніе.

Лѣтописецъ не говоритъ намъ, на какое ученіе книжное розданы были дѣти бояръ,—на ученіе ли просто грамотѣ, умѣнью читать, или на ученіе настоящее, научное: съ какой же стати предполагать послѣднее, а не первую? Съ той именно стати, что предполагать послѣднее необходимо заставляетъ все сказанное нами выше о поведеніи Владимира. Онъ употребляетъ величайшія усилія на то, чтобы добиться возможно тѣснаго союза съ Греками; этотъ союзъ необходимъ ему для того, чтобы получить отъ Грековъ нужныхъ ему людей. Ясно, что тутъ идетъ дѣло о людяхъ весьма большой важности, отъ которыхъ ожидается что-то далеко не совсѣмъ обыкновенное: неужели же эти люди, изъ-за которыхъ столько хлопотъ и стараній, изъ-за которыхъ война и бракъ съ сестрой императоровъ, ни больше ни меньше, какъ просто учителя грамоты? Если бы это было такъ, то это было бы истиннымъ *parturiunt montes, nascitur ridiculus mus*. Если Владимиру нужны были только учителя грамоты, то съ какой стати онъ сталъ бы искать и добиваться ихъ отъ Грековъ? Учителей славянской грамоты ему есте-

ственно было бы взять отъ Болгаръ или отъ Венгерскихъ Русскихъ, а не отъ Грековъ, ибо въ этомъ случаѣ настоящими учителями были бы первые, а нисколько не послѣдніе. Наконецъ, для грамоты онъ не имѣлъ нужды добиваться учителей нигдѣ,—грамота у насъ была введена уже давно прежде... Послѣ похода подъ Корсунъ Владимиръ спѣшитъ раздать дѣтей боярскихъ на ученіе книжное. Если это ученіе книжное было дѣйствительное просвѣщеніе, то поспѣшность въ такой раздачѣ дѣтей боярскихъ для насъ будетъ совершенно понятна. Владимиръ торопится ввести въ Россіи просвѣщеніе, котораго въ ней дотолѣ не было и которое должно было положить начало новому періоду ея жизни. Сословіе бояръ предназначалось быть образованнымъ или просвѣщеннымъ сословіемъ Руси, и вотъ Владимиръ и спѣшитъ набрать дѣтей боярскихъ. Но какой смыслъ будетъ имѣть эта поспѣшность, если разумѣть только обученіе грамотѣ? Къ чему Владимиръ сталъ бы торопиться сдѣлать своихъ бояръ грамотными? Чтобы скорѣе сдѣлать изъ нихъ почитателей божественныхъ писаній? Но всякій пойметъ, что эта роль не по боярству. Приготовлялось сословіе духовенства; ему естественно имѣло быть предоставлено и отъ него естественно имѣло быть ожидаемо это почитаніе божественныхъ писаній и крайне странно было бы Владимиру спѣшить тутъ съ боярствомъ.

Бывъ водворено у насъ весьма не надолго, бывъ водворено въ томъ высшемъ сословіи общества, принадлежащія къ которому лица даже и въ настоящее время нисходятъ въ разрядъ писателей въ видѣ только рѣдкаго исключенія, просвѣщеніе не оставило у насъ никакихъ ясныхъ слѣдовъ своего существованія, которыми бы мы могли несомнѣнно доказать это послѣднее. Тѣмъ не менѣе однако мы встрѣчаемъ въ нашей исторіи за то древнѣйшее время, о которомъ говоримъ, нѣсколько такихъ явленій, предъ которыми, въ случаѣ если мы не допустимъ предполагаемый нами кратковременный эпизодъ существованія у насъ просвѣщенія, мы останемся въ совершенномъ и рѣшительномъ недоумѣніи, и которыя слѣдовательно говорятъ ни за что другое, какъ за этотъ фактъ его существованія. Укажемъ на то, что пока знаемъ, надѣясь, что обращенное на дѣло вниманіе откроетъ и кое-что другое. Мы говорили выше о митрополитѣ Иларіонѣ, который былъ изъ природныхъ Русскихъ и который былъ поставленъ въ митрополиты Ярославомъ въ 1051 г. въ самой Россіи безъ посылки для посвященія въ Грецію. Этотъ митрополитъ Иларіонъ оставилъ послѣ себя знаменитое сочиненіе, которое называется Словомъ о законѣ и благодати и содержаніе котораго мы передадимъ ниже. Сочиненіе или

слово Иларіона, знаменитое дѣйствительно вполне заслуженнымъ образомъ и изъ всѣхъ памятниковъ письменности до-монгольскаго періода сравнимое по качествамъ и по достоинствамъ только съ Словомъ о полку Игоря, хотя по сущности и не имѣетъ съ нимъ ничего общаго, представляетъ собою именно такого рода явленіе, которое мы, не предполагая въ древней Владимиро - Ярославовой Руси существованія настоящаго просвѣщенія, рѣшительно не въ состояніи будемъ объяснить. Слово Иларіона есть самое блестящее ораторское произведеніе, самая знаменитая и безукоризненная академическая рѣчь, съ которою изъ новыхъ рѣчей идутъ въ сравненіе только рѣчи Карамзина. Всякое ораторское произведеніе слагается изъ двухъ элементовъ — изъ внутренней силы краснорѣчія, которая выражаетъ собою просто приращенную степень ораторскаго таланта и не пріобрѣтается ни посредствомъ ничего, и изъ внѣшняго воплощенія или внѣшней отдѣлки, которая есть слѣдствіе большаго или меньшаго знакомства съ наукой ораторства, умѣнье которой пріобрѣтается посредствомъ ученія. Мы не говоримъ о внутреннихъ ораторскихъ достоинствахъ Слова, которыя, показывая въ Иларіонѣ первокласснаго урожденнаго оратора, насъ не касаются, но о достоинствахъ внѣшнихъ, которыя не даются природою, а пріобрѣтаются наукою и которыя предполагаютъ большую или меньшую степень знакомства съ сей послѣдней. По этимъ внѣшнимъ достоинствамъ Слово Иларіона совершенно безукоризненно: съ совершеннымъ ораторскимъ умѣніемъ и искусствомъ сдѣлано общее расположеніе слова, о совершенномъ знаніи ораторства, какъ школьной науки, свидѣлствуетъ отдѣлка всѣхъ частныхъ, гдѣ все отдѣлано отлично, гдѣ нѣтъ ничего лишняго и гдѣ съ совершеннымъ ученымъ умѣніемъ употреблены въ дѣло всѣ внѣшніе ораторскіе ресурсы. Если бы перевести Слово на русскій языкъ и сказать вамъ, что оно есть новооткрытая лучшая рѣчь Карамзина, то вы сколько по внутреннимъ, столько и по внѣшнимъ, его качествамъ, ничего бы не нашли въ этомъ невѣроятнаго и для васъ осталось бы не совсѣмъ понятнымъ только то, съ какой стати Карамзинъ взялъ на себя написать рѣчь духовнаго содержанія.

Итакъ, Слово Иларіона стоитъ передъ нами какъ загадочное явленіе. Какъ мы объяснимъ себѣ его возможность, если не предположимъ, что въ древней Руси было непродолжительное время, когда въ ней существовало настоящее просвѣщеніе, когда въ ней преподавалась и изучалась реторика, какъ наука? Рѣшительно никакъ. Но предположите, что Иларіонъ, по своему происхожденію, вѣроятно, не боя-

ринъ, попалъ однако какимъ-то случайнымъ или неслучайнымъ, неизвѣстнымъ намъ, образомъ въ ученіе къ одному изъ тѣхъ, назначенныхъ собственно для бояръ, учителей, которые должны были преподавать настоящія науки, и для насъ дѣло станетъ яснымъ. Учитель Иларіона оказался очень хорошимъ учителемъ реторики и онъ, преподававъ ее ему, образовалъ вѣшнимъ образомъ его внутренний ораторскій талантъ ¹⁾).

Владимиръ, желавшій и самымъ дѣломъ пытавшійся ввести въ Россію просвѣщеніе, и Ярославъ, еще поддерживавшій его попытку, конечно, прежде всего заботились о просвѣщеніи своихъ собственныхъ дѣтей, т. е. заботились о томъ, чтобы введеніе того настоящаго научнаго образованія, которое они хотѣли водворить въ боярствѣ, началось именно съ этихъ ихъ собственныхъ дѣтей. Отъ позднѣйшихъ писателей, представителей только грамотности, а не просвѣщенія, и разумѣющихъ послѣднее только подъ видомъ первой, мы ничего не можемъ ожидать, кромѣ того, чтобы они сказали, что-де была дѣти того и другаго и грамотѣ научены, ибо сказать это было въ данномъ случаѣ все, что они могли сказать. Такъ это именно и говоритъ преп. Несторъ объ образованіи, данномъ Борису ²⁾). Но, къ счастью для насъ, одно совершенно достовѣрное лицо сдѣлало случайную замѣтку, которая представляетъ все дѣло совсѣмъ въ другомъ свѣтѣ. Владимиръ Мономахъ въ своей извѣстной, правоучительной грамотѣ дѣтямъ или

¹⁾ Могутъ возразить намъ, что Иларіонъ, человѣкъ съ совершенно исключительной натурой, представляетъ собою единичное исключеніе (подобное тѣмъ единичнымъ исключеніямъ, о которыхъ говоримъ мы нѣсколько ниже за послѣдующее время), т. е. что онъ одинъ успѣлъ получить научное образованіе у одного изъ Грековъ, находившихся въ Россіи, и что отъ его примѣра нѣтъ права дѣлать общихъ заключеній. Но и люди съ исключительными натурами рвутся къ просвѣщенію, когда видятъ его передъ собой или когда слышатъ о немъ. Юность Иларіона относится къ такому раннему времени христіанства у насъ, что онъ еще не могъ быть наслышанъ о просвѣщеніи у Грековъ. Слѣдовательно, необходимо думать, что онъ видѣлъ его, т. е. видѣлъ у себя дома.

²⁾ Впрочемъ, и во времена Нестора какъ будто оставалась еще у насъ нѣкоторая память о существовавшемъ у насъ первоначально настоящемъ просвѣщеніи. Должно думать, имѣвъ свѣдѣнія, что во времена дѣтства преп. Θεодосія Печерскаго у насъ были настоящія науки, онъ выражается о курсѣ ученія послѣдняго въ его житіи, что у своего учителя онъ „вскорѣ извыче вся граматикія“, т. е. будто обучился всѣмъ наукамъ (въ каковомъ, какъ кажется, смыслѣ, нужно понимать у Нестора въ данномъ мѣстѣ слово граматикія, — ѣ грамматикѣ, которое у Грековъ значило грамоту, грамматику, и въ обширнѣйшемъ смыслѣ — филологическое изученіе писателей или филологическую ихъ герменевтику).

въ своемъ поученіи ¹⁾ говорить, что его отецъ Всеволодъ, сынъ Ярослава, зналъ пять языковъ, — «отецъ мой изумѣяше пять языкъ»... ²⁾ Человѣкъ, знающій пять языковъ, это, конечно, совсѣмъ не то, что «бѣаху бо и грамотѣ научени». Знаніе многихъ языковъ вовсе не такая хитрая вещь, какъ это иные предполагаютъ, — въ заграничныхъ городахъ, которые посѣщаютъ иностранцы, вы сплошь и рядомъ найдете чичероне или гидовъ, которые говорятъ на множествѣ языковъ; въ восточныхъ портовыхъ городахъ, куда приходятъ суда всѣхъ націй, простые хамалы или носильщики нерѣдко говорятъ не менѣе, какъ именно на пяти языкахъ. Но иное дѣло нужда и иное дѣло отсутствіе нужды. На что могло быть нужно князю знаніе пяти языковъ? Положимъ, что два изъ нихъ — Варяжскій и Половечскій — онъ изучилъ практически и для практическихъ цѣлей, т. е. потому и для того, что Варяги находились у насъ на службѣ, а съ Половцами мы имѣли непрестанныя войны и весьма частыя сношенія. Но остаются еще три языка. Человѣкъ безъ практическихъ цѣлей изучающій иностранныя языки или будетъ совершенная бессмыслица или, чтобы сдѣлать его со смысломъ, необходимо предполагать какія нибудь иныя цѣли. Но кромѣ цѣлей практическихъ какія еще иныя цѣли, какъ не цѣли научной любознательности? Слѣдовательно—человѣка, изучающаго иностранныя языки не для цѣлей практическихъ, необходимо представлять себѣ какъ человѣка образованнаго, и слѣдовательно — таковъ предъ нами Всеволодъ, сынъ Ярослава. Заключая отъ него, мы получаемъ право думать, что образованіе и всѣхъ другихъ сыновей Ярослава, равно какъ и сыновей Владимира (подразумѣвается — тѣхъ, которые между ними еще способны были къ образованію по своему возрасту въ минуту принятія нами христіанства), состояло не въ томъ только, что они «бѣаху и грамотѣ научени».

Въ лѣтописи мы имѣемъ извѣстіе о книжности самого Ярослава. Читая это извѣстіе съ предзанятою мыслью не найти въ немъ ничего особеннаго, ничего особеннаго и не находятъ. Ярославъ весьма любилъ читать книги, по его приказанію было списано весьма много рукописей и даже были дѣлаемы переводы съ греческаго языка. Такъ понимаютъ лѣтопись. Но вотъ подлинныя слова этой послѣдней: «Ярославъ же любимъ бѣ книгамъ... и прилежа (имъ) и почитая е часто

¹⁾ Оно въ Лаврент. лѣт. подъ 1096 г.

²⁾ Поучая дѣтей, онъ пишетъ: „его же умѣючи, того не забывайте доброго, а егоже не умѣючи, а тому ся учите, яко же бо отецъ мой, дома сѣдя, изумѣяше пять языкъ, въ томъ бо честь есть отъ нѣхъ земель“.

въ нощи и въ дне, и собра писцѣ многы и прекладаше отъ Грекъ на Словѣньское писмо и списаша книги многы»¹⁾). Присмотритесь повнимательнѣе: говорится о писцахъ, но не говорится о переводчикахъ, писцы списаша книги многы, переводъ же прекладаше, но не прекладаша. Не ясно ли, что прямой и буквальный смыслъ лѣтописи есть тотъ, что переводомъ съ греческаго Ярославъ занимался самъ? Этимъ нисколько ни устраняется, если угодно, возможность предположенія, что были дѣлаемы переводы и не имъ самимъ; но во всякомъ случаѣ едва ли остается подлежащимъ какому сомнѣнію то, что въ приведенномъ свидѣтельствѣ лѣтописи говорится о переводахъ, дѣланныхъ не по его приказанію, а именно имъ самимъ. Но если Ярославъ зналъ греческій языкъ, если онъ способенъ былъ переводить съ греческаго на славянскій, то ясно, что его образованіе состояло не только въ томъ, что онъ «бѣ и грамотѣ наученъ».

Итакъ несомнѣнно, что просвѣщеніе было введено къ намъ Владиміромъ. Но оно у насъ не принялось и не привилось и весьма скоро отъ насъ исчезло. Какая же могла быть тому причина?

Причиной этой необходимо полагать то, что къ намъ введенъ былъ отъ Грековъ существовавшій у нихъ, такъ сказать—идеальный, способъ поддержанія просвѣщенія, который оказался намъ не по силамъ.

Читатель, привыкшій видѣть, что просвѣщеніе поддерживается посредствомъ казенныхъ, содержимыхъ правительствами, училищъ, конечно, полагаетъ, что это есть единственный способъ его поддержанія и не представляетъ себѣ инаго. На самомъ же дѣлѣ, это есть способъ не единственный и вовсе не первоначальный, а явившійся только, говоря сравнительно, очень недавно. Прежде чѣмъ правительства дошли до мысли сдѣлать просвѣщеніе дѣломъ государственнымъ и взять заботы о немъ на себя, чтó случилось на Западѣ только въ началѣ нашихъ новыхъ временъ, оно весьма долгое время существовало между людьми, какъ дѣло частное, предоставленное совершенно самому себѣ и исключительно ихъ собственнымъ заботамъ. Таковымъ частнымъ дѣломъ было просвѣщеніе во всей классической древности, которая со-всѣмъ не знала казенныхъ училищъ; таковымъ оно оставалось у Грековъ отъ временъ классическихъ и до той самой поры, какъ мы приняли отъ нихъ христіанство. Частные люди, имѣвшіе охоту научать другихъ или преподавать другимъ то, что сами знали, по собственной инициативѣ открывали или у себя на домахъ, или въ извѣстныхъ об-

¹⁾ Лаврент. глѣт. подъ 1037 г.

шественныхъ мѣстахъ, такъ сказать публичныя чтенія; другіе частные люди, имѣвшіе собственную охоту учиться, собирались къ тѣмъ или другимъ изъ первыхъ, къ кому хотѣли, слушать ихъ курсы—въ такомъ видѣ существовало дѣло ученія во всей классической древности, въ такомъ видѣ оно сохранялось у Грековъ и до позднѣйшаго времени. Къ намъ перенесена была отъ Грековъ, естественно, та форма поддержанія просвѣщенія, какая существовала у нихъ, т. е. сейчасъ нами указанная, и эта-то форма и оказалась намъ не по силамъ ¹⁾.

¹⁾ Въ половинѣ IX вѣка, при импер. Михаилѣ III, извѣстный кесарь Варда, человекъ просвѣщенный и имѣвшій усердную охоту покровительствовать просвѣщенію, завелъ было въ Константинополѣ нѣкотораго рода высшее казенное училище, давъ ему помѣщеніе въ императорскомъ дворцѣ и именно въ томъ отдѣленіи послѣдняго, которое называлось Магнавра или Манавра (Scriptores post Theophanem, ed. Paris., p. 115 sqq. — Constantini Continuatus lib. IV nn. 26 и 29, Амартоль по изд. *Мурамыта* стр. 734 прим.; о самой Магнаврѣ Византія Κωνσταντινου. I, 207 и 593). Но послѣ Варды мы нигдѣ не встрѣчаемъ объ этомъ училищѣ никакихъ упоминаній и извѣстій, и нѣтъ сомнѣнія, что тотчасъ или не тотчасъ послѣ него оно прекратило свое существованіе, cfr. Ліутпранда Antapodosis, lib. VI, § 5). Что касается до мнѣнія многихъ ученыхъ, которые относятъ первоначальное основаніе этого такъ-называемаго придворнаго училища къ первой половинѣ V в., къ правленію импер. Θεодосία Младшаго, то оно не справедливо: импер. Θεодосій въ своемъ указѣ отъ 425-го года, на которомъ оно основывается (Cod. Theodos. lib. XIV, tit. IX, 1. 3), говоритъ не объ учрежденіи какого-нибудь казеннаго училища, а объ учителяхъ частныхъ, изъ числа которыхъ извѣстному количеству онъ предоставляетъ право публичнаго обученія и въ казенныхъ помѣщеніяхъ (еще о частныхъ учителяхъ въ Кодексѣ Θεодосіевомъ—lib. VI, tit. XXI, lib. XIII, tit. III, lib. XIV, tit. IX, все повторено въ Кодексѣ Юстиніановомъ). Подобнымъ образомъ передъ Вардою импер. Θεοφίλς далъ казенное въ своемъ дворцѣ помѣщеніе частному учителю Льву философу, о чемъ Амартоль по изд. *Мурамыта* стр. 713 sub fin. и Scriptt. post Theophan., ed. Paris. p. 424. Относительно такъ называвшагося „вселенскаго учителя“ (οἰκουμηνικός διδάσκαλος) и при немъ 12-ти или большаго числа помощниковъ (о которыхъ Амартоль по изд. *Мурамыта* стр. 634, а изъ новыхъ изслѣдователей Дюканжъ въ Constantinop. Christ. lib. II, cap. IXX, n. 3 и въ Gloss. Graecit. подъ словомъ διδάσκαλος и Византій въ Κωνσταντινου. I, 457), также несправедливо думаютъ, будто они представляли собой высшее училище. Они не составляли изъ себя никакого училища, а были учеными библіотекарями при императорской библіотекѣ и имѣли своей обязанностію въ случаяхъ нужды дѣлать ученые справки и подавать свое ученое мнѣніе правительствамъ гражданскому и церковному: отъ этой послѣдней обязанности и названіе главнаго библіотекаря—вселенскій учитель. Учители великой церкви (διδάσκαλοι τῆς μετὰ τὴν ἐκκλησίας), т. е. Константинопольской патріаршей Софії, не были школьными учителями, а проповѣдниками, которые, по уполномочію и отъ лица патріарха, учили народъ посредствомъ проповѣдей (Вальсамонъ въ толкованіи на 19-е правило

Послѣ похода Корсунскаго Владимиръ привелъ съ собою изъ Греціи ученыхъ людей и учителей, но онъ не соединилъ ихъ въ одно училище и не образовалъ изъ нихъ такового, а оставилъ каждаго изъ нихъ отдѣльнымъ и свободнымъ или такъ сказать вольно-практикующимъ профессоромъ и роздалъ имъ на ученіе, какъ именно это прямо и буквально говоритъ и лѣтопись, набранныхъ имъ дѣтей боярскихъ ¹⁾. Эта-то форма не казенныхъ училищъ, а частнаго обученія и была, какъ необходимо думать, причиной того, что просвѣщеніе, такъ сказать, только прошло черезъ насъ, какъ вода чрезъ рѣшету.

Если бы заведены были казенныя училища или—такъ какъ на первое время училищъ могло быть заведено только одно въ Кіевѣ—если бы заведено было казенное училище, то въ немъ былъ бы введенъ извѣстный опредѣленный курсъ или кругъ ученія, какой былъ бы признанъ наивозможно за лучший. Въ казенномъ училищѣ этотъ курсъ ученія не подвергался бы опасности произвольныхъ сокращеній и постоянно оставался бы однимъ и тѣмъ же. Ученики, не будучи выпускаемы изъ такого училища до окончанія полнаго курса ученія, волей-неволей изучали бы всѣ положенныя науки, и такимъ образомъ подобное училище невольно и, такъ сказать, насильственно насаждало бы въ сословіи бояръ образованіе до тѣхъ поръ, пока бы оно не стало его добровольной потребностію. Совсѣмъ другое должно было случиться при заимствованномъ нами отъ Грековъ способѣ частнаго обученія. Приведены были изъ Греціи ученые люди и открыли у себя на домахъ частныя пансіоны, въ которые были розданы и имѣли быть отдаваемы дѣти бояръ для ученія. Намѣреніе и желаніе правительства было то, чтобы въ этихъ пансіонахъ дѣти бояръ получали возможно лучшее научное образованіе, какое могли дать приведенные учителя, чтобы они изучали все то, что было въ Греціи. Но при системѣ частныхъ пансіоновъ не могло быть контроля правительства, чтобы учащіеся проходили возможно полныя желаемыя курсы ученія и здѣсь все дѣло относительно сего имѣло быть предоставлено исключительно доброй волѣ ихъ родителей. Эти же послѣдніе не были наклонны къ образованію, не сознавали его нужды и по предоставлен-

Трудскаго собора: τὸ διδάσκειν τὸν λαὸν μόνοις ἐνέδοθη τοῖς ἐπισκόποις, καὶ οἱ διδάσκαλοι τῆς μεγάλης ἐκκλησίας δικαίῳ τοῦ πατριάρχου διδάσκουσι,—у Ралли и II, II, 348).

¹⁾ „Пославъ пача поимати у нарочитые чадѣ дѣти и дѣяти нача на ученье книжное... Сия же (дѣтямъ) руданномъ на ученю книгамъ, събысться пророчество на Русьстѣй земли“...

ной имъ волѣ весьма скоро и сократили курсы ученія своихъ дѣтей такъ, что послѣднее сошло на одну простую грамотность.

Нѣтъ сомнѣнія, у многихъ невольно рождается вопросъ: да отъ чего же Владимиръ, если дѣйствительно хотѣлъ водворить въ Россіи образованіе, не сдѣлалъ такой простой вещи, какъ завести казенное училище въ родѣ нынѣшнихъ гимназій, университетовъ? Отвѣтъ именно тотъ, что примѣра и образца подобныхъ училищъ Владимиръ не видѣлъ у Грековъ, а выдумать ихъ самому—это была далеко не такая простая вещь, какъ бы инымъ казалось. Выдумать подобныя училища значило изобрѣсти совершенно новый способъ поддержанія образованія, значило совершить въ этомъ отношеніи чрезвычайно важную реформу: нѣтъ ничего удивительнаго, что Владимира, только помышлявшаго для своей страны объ образованіи, не хватило на то, чтобы быть и реформаторомъ въ способѣ его поддержанія. Казенныя нынѣшнія училища изобрѣлъ практическій Западъ, и изобрѣлъ, какъ должно думать, тоже не сразу, хотя и весьма рано ¹⁾.

Какъ долго продолжался у насъ, въ нашемъ боярствѣ, періодъ дѣйствительнаго просвѣщенія, положительно сказать мы, разумѣется, вовсе не можемъ. Но необходимо думать, что онъ продолжался чрезвычайно недолго и что собственно онъ началъ кончаться одновременно съ тѣмъ, какъ начался. Весьма вѣроятно или лучше сказать необходимо думать, что изъ перваго же набора дѣтей, сдѣланнаго Владимиромъ тотчасъ послѣ возвращенія изъ Корсуни, очень многіе, если не большая часть, не кончили полныхъ курсовъ ученія и что такимъ образомъ собственно не было не одной генерации бояръ, которая бы была просвѣщенною въ цѣломъ своемъ составѣ или по крайней мѣрѣ въ своемъ большинствѣ. Съ какою быстротою происходило дальнѣйшее убавленіе охотниковъ просвѣщаться настоящимъ просвѣщеніемъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ какъ быстро исчезало и сіе послѣднее, можно заключать изъ того, что въ концѣ XI вѣка преп. Несторъ находить возможнымъ, усвоить св. Борису уже не большее просвѣщеніе, какъ—что «бѣаше и грамотѣ наученъ» ²⁾.

Отвѣтивъ на вопросъ, почему не увѣнчалась успѣхомъ попытка Владимира ввести къ намъ просвѣщеніе, мы вмѣстѣ съ симъ нисколько еще не отвѣтили на вопросъ: почему мы вообще остались безъ про-

¹⁾ Первые нѣкоторые опыты учрежденія на Западѣ казенныхъ училищъ принадлежать еще языческимъ императорамъ (Веспасіану, Антонину Пію и Адріану).

²⁾ Хотя человѣку исключительному,—преп. Θεοδοσίю, и усвоить еще, какъ мы сказали, настоящее просвѣщеніе.

свѣщенія. Этотъ общій вопросъ есть вопросъ самъ по себѣ и требуетъ своего особеннаго отвѣта.

Послѣ неудачной попытки Владимира могли быть сдѣланы десятки другихъ попытокъ, и однако мы не сдѣлали ни одной. Между тѣмъ мы представляли собою народъ, который долженъ бы былъ имѣть просвѣщеніе. По своей территоріи мы принадлежали къ народамъ европейскимъ; принявъ одно и то же съ ними христіанство, мы стали живымъ членомъ въ семействѣ этихъ народовъ. Но отличительною чертой и общею принадлежностью народовъ европейскихъ было то, что они имѣли просвѣщеніе. Почему же только мы одни въ ихъ семействѣ остались безъ сего просвѣщенія?

Вопросъ этотъ, какъ понимаетъ читатель, есть ни болѣе ни менѣе, какъ вопросъ о насъ самихъ, ибо тутъ спрашивается: лежить ли наше невѣжество на нашей отвѣтственности или нѣтъ?

Пріятно и желательно было бы отвѣчать съ спокойною совѣстію рѣшительнымъ нѣтъ; къ сожалѣнію, не кривя душой, отвѣчать такъ мы не найдемъ возможнымъ.

Оправдать насъ отъ упрековъ за наше невѣжество лежало на сердцѣ нашего почтеннаго исторіографа. Полагая, что просвѣщеніе не только было введено, но и дѣйствительно введено къ намъ, онъ объяснял его исчезновеніе у насъ междуусобіями нашихъ князей, бывшими слѣдствіемъ удѣльной системы, и потомъ нашествіемъ Монголовъ. Въ настоящее время составляетъ предметъ, требующій доказательствъ, то, что просвѣщеніе было введено къ намъ, и уже нисколько не составляетъ предмета спорнаго то, что оно не было введено прочнымъ образомъ, что оно не было водворено такъ, чтобы имѣть болѣе или менѣе продолжительный періодъ настоящаго у насъ существованія. Но въ этихъ междуусобіяхъ князей хотятъ видѣть причину, которая воспрепятствовала явиться у насъ просвѣщенію. Увы, какъ совершенно неосновательно ссылался на нихъ Карамзинъ, думая объяснить ими исчезновеніе у насъ просвѣщенія, такъ совершенно не основательно ссылаться на нихъ и какъ на причину, которая воспрепятствовала ему у насъ явиться. Междуусобныя войны составляютъ величайшее несчастіе для народовъ, но, къ счастью, онѣ вовсе не имѣютъ и не могутъ имѣть пагубнаго вліянія на просвѣщеніе, и напрасно было бы обвинять ихъ въ томъ, въ чемъ онѣ вовсе не виноваты. Потрудитесь только задать себѣ обстоятельнымъ образомъ вопросъ, какимъ образомъ междуусобныя войны могутъ быть препятствіемъ къ водворенію просвѣщенія, и вы увидите, что или ничего нельзя будетъ

отвѣтить или придется отвѣчать одними общими, ничего не содержащими и не выражающими, фразами, какъ это и дѣйствительно имѣть мѣсто у Карамзина. Конечно, мы не станемъ представлять по-дѣтски этихъ междуусобныхъ войнъ такъ, чтобы онѣ составляли одну непрерывную войну, въ которой заняты были бы безъ исключенія всѣ люди и которая бы обнимала рѣшительно всю страну, такъ что жителямъ при подобной войнѣ не оставалось бы ни о чемъ болѣе подумать и ничего болѣе дѣлать. Князья могли вести весьма частыя междуусобныя войны, но во всякомъ случаѣ у нихъ оставалось совершенно достаточно времени на то, чтобы заботиться о просвѣщеніи, если бы они того хотѣли. Возьмите дѣло нагляднѣе: вотъ въ Кіевѣ любой великій князь до-монгольскаго періода; какъ ни много вель междуусобныхъ войнъ этотъ взятый великій князь, во всякомъ случаѣ онъ не вель ихъ непрерывно: что же бы могло воспрепятствовать его заботамъ о просвѣщеніи? Непрерывныя заботы о войнѣ? Но этотъ отвѣтъ не пустая фраза и не смѣшонъ только тогда, когда въ него не вдуμαστε: человѣкъ не созданъ такъ, чтобы одна забота исключала въ немъ возможность всякихъ другихъ заботъ. Кромѣ войнъ, князья заботятся обо всемъ другомъ, что подлежало ихъ заботамъ, какъ государей: отъ чего же они не имѣютъ времени и возможности позаботиться только о просвѣщеніи? Можетъ быть, инымъ думается, что заботы о войнахъ не совмѣстны съ заботами о просвѣщеніи. Но исторія отвѣчаетъ намъ, что думать такъ совершенно напрасно. Нѣмецкій Карлъ Великій и нашъ русскій Петръ Великій были государи самыя воинственныя, какихъ только можно представить, и однако именно они были вводителемъ просвѣщенія въ своихъ странахъ. Междуусобныя войны должны были губить множество воиновъ, наносить весьма много ущерба мирнымъ гражданамъ и причинять чрезвычайно большой вредъ государству: но какимъ образомъ онѣ могли мѣшать просвѣщенію? Отцы были заняты войнами или страдали отъ нихъ, но какъ это могло препятствовать учиться дѣтямъ? Представлять ли дѣло такъ, что дѣти были заняты глазѣніемъ на войны? Въ междуусобныхъ войнахъ непрестанно пылали города, такъ что нужно было спасать жизнь, заботиться о кровѣ и не было возможности думать о томъ, чтобы учиться? Но когда говорится объ этихъ непрестанныхъ пожарахъ городовъ, то всякій знаетъ и понимаетъ, что это говорится нисколько не буквально, а реторическо - гиперболически. Города пылали, но вовсе не непрестанно и не было ничего похожего на то, чтобы всѣ города пылали каждый годъ. Возьмите исторію Кіева и дру-

гихъ стольныхъ городовъ, и вы увидите, что не шутя говорить, будто въ этихъ городахъ въ періодъ до-монгольскій нельзя было учиться, было бы въ высшей степени странно, чтобы не сказать болѣе.

Если междуусобныя войны пагубны для настоящаго просвѣщенія, то онѣ должны быть столько же пагубными и для простой грамотности: придетъ ли однако кому-нибудь въ голову дивиться тому, что междуусобныя войны не убили у насъ этой послѣдней? Междуусобныя войны и грамотность — всякій согласится, что предполагать вредное вліяніе однихъ на другую было бы весьма неожиданно и оригинально; но на самомъ дѣлѣ совершенно то же самое — предполагать вредное вліяніе этихъ войнъ и на дѣйствительное просвѣщеніе. Какъ исторія доказываетъ намъ, что войны ни малѣйше не мѣшаютъ государямъ заботиться о просвѣщеніи, если они того хотятъ, такъ та же исторія доказываетъ намъ, что междуусобныя войны ни малѣйше не препятствуютъ водворяться въ странахъ и просвѣщенію. Въ западной Европѣ просвѣщеніе возрождалось развѣ не среди такого же множества междуусобныхъ войнъ, какъ это было у насъ? Кто не знаетъ тѣхъ страшныхъ междуусобій, которыя раздирали средневѣковую Италію, и однако просвѣщеніе воскресало въ ней именно среди этихъ междуусобій.

Междуусобія, если угодно, содѣйствуютъ просвѣщенію, потому что возбуждаютъ умы людей общественными бѣдствиями, но, тяжело обвиняемая во многомъ, онѣ ни въ какомъ случаѣ не могутъ быть обвиняемы въ томъ, чтобы были какой-нибудь помѣхой просвѣщенію. Наконецъ, если угодно, междуусобія нашихъ князей могутъ быть оставлены совсѣмъ въ сторонѣ, и вопросъ останется все-таки вопросомъ. Когда мы спрашиваемъ: почему не ввелось въ Россіи просвѣщеніе, то изъ числа подлежащихъ отвѣту мы нисколько не исключаемъ наше духовенство; но къ нему междуусобія князей уже, конечно, не имѣютъ никакого отношенія. Какія внѣшнія государственныя бѣдствія могли помѣшать водвориться просвѣщенію въ нашихъ монастыряхъ? ¹⁾

¹⁾ Если бы въ періодъ домонгольскій просвѣщеніе существовало въ нашихъ монастыряхъ, то главнымъ разсадникомъ его между сими послѣдними, конечно, былъ бы монастырь Печерскій. Но есть ли какое-нибудь основаніе подозрѣвать, чтобы въ семъ монастырѣ было просвѣщеніе? Прочитайте Патерикъ Печерскій и найдите хоть малѣйшее указаніе на существованіе въ монастырѣ просвѣщенія. Изъ огромнаго числа монаховъ, которые пережили въ монастырѣ въ продолженіе періода домонгольскаго, писателей только пятеро (самъ преп. Феодосій, лѣтописецъ, Несторъ, Симонъ и Поликарпъ), и даетъ ли хоть одинъ изъ нихъ видѣть въ себѣ челоуѣка образованнаго? А двое изъ нихъ (Несторъ въ приступѣ къ житію Феодосія и Поликарпъ въ сказаніи о Маркѣ Печерникѣ) не говорятъ ли прямо, что имъ чуждо и невѣдомо какое-либо образованіе?

Что его монгольское не могло воспрепятствовать намъ ввести къ себѣ просвѣщеніе, это совершенно ясно будетъ для всякаго, кто припомнить, что Монголы, одинъ разъ опустошительнымъ образомъ пройдя по Россіи, сѣли потомъ въ сторонѣ и нисколько не вмѣшивались въ наши внутреннія дѣла. Но мы не будемъ распространяться объ этомъ итѣ. Если въ продолженіе двухъ съ половиной вѣковъ, ему предшествовавшихъ, мы оставались безъ просвѣщенія, то для насъ станетъ понятно и безъ всякой внѣшней причины, почему мы остались безъ просвѣщенія потомъ. Въ продолженіе двухъ съ половиной вѣковъ непросвѣщеніе или невѣжество уже успѣло приобрести у насъ право гражданства и давности, уже успѣло приобрести видъ нормальнаго положенія ¹⁾).

¹⁾ Позволимъ себѣ обратиться къ людямъ съ исключительнымъ образомъ мыслей, которые упорно стоятъ на томъ, что въ періодъ до-монгольскій было у насъ настоящее просвѣщеніе и что его истребило нашествіе Монголовъ. Пусть эти люди потрутся себѣ и намъ объяснить, какимъ же образомъ могло это случиться. Положимъ, что Монголы въ свое первое нашествіе сожгли большую часть училищъ, истребили большую часть учебныхъ книгъ и перебили большую часть учителей: неужели отъ всего этого могло исчезнуть просвѣщеніе, которое существовало передъ тѣмъ двѣсти пятьдесятъ лѣтъ? Развѣ училища не могли быть построены вновь, какъ построены были сожженные церкви и жилища? Развѣ учебныя книги не могли быть написаны вновь, какъ были написаны истребленныя книги неучебныя? Развѣ на мѣсто перебитыхъ учителей не могли явиться новые, какъ явились на мѣсто перебитыхъ новые священники? Два съ половиной вѣка существовало просвѣщеніе и вдругъ оно погибло отъ такой причины! Если надъ нами не шутятъ и если Богъ не отказалъ намъ въ человѣческомъ смыслѣ, то мы рѣшительно не понимаемъ дѣла. Неужели просвѣщеніе такая вещь, чтобы оно послѣ двухстолѣтняго существованія могло погибнуть отъ такой причины, какъ пожаръ весьма многихъ училищныхъ домовъ и смерть весьма многихъ учителей? Въ 1812-мъ году было нашествіе на насъ Французовъ, а въ недавнее время нашествіе Пруссаковъ на Французовъ нисколько не лучше, чѣмъ нашествіе на древнюю Русь Монголовъ: приходило ли кому-нибудь на умъ опасаться за гибель просвѣщенія у насъ и у Французовъ? Но наконецъ мы имѣемъ Новгородъ — древній Великій Новгородъ, который Монголы пощадилъ какъ будто нарочно затѣмъ, чтобы оставить наглядное доказательство, что напрасно винить ихъ за мнимую гибель просвѣщенія. Новгородъ не подвергался разгрому Монголовъ, и однако послѣ ихъ нашествія мы также не находимъ въ немъ просвѣщенія, какъ и во всей остальной Руси... (Не касаясь мы рѣчью того, будто самое владѣніе Монголовъ Русью могло истребить въ послѣдней просвѣщеніе, ибо, во-первыхъ, тутъ дѣло у всѣхъ на виду по памятникамъ историческимъ, а во-вторыхъ — полагаемъ, что и самый хитрый хитрецъ не придумаетъ объяснить, какъ Монголы, сидѣвшіе въ сторонѣ и только взиравшіе съ Руси дань, могли быть губителями ея просвѣщенія чрезъ одно лишь то, что брали съ нея деньги).

Такимъ образомъ, попытка Карамзина спасти нашу національную честь должна быть признана совершенно неудовлетворительною.

Почему мы не пристали относительно просвѣщенія къ западной Европѣ, это, конечно, само собой ясно: съ нею раздѣлила насъ религіозная вражда, вслѣдствіе которой между нею и нами скоро воздвиглось весьма крѣпкое средостѣніе. Но передъ нами и постоянно къ нашимъ услугамъ были Греки: отъ чего же мы не заимствовали просвѣщенія у нихъ?

Какихъ нибудь неодолимыхъ препятствій, которыя бы рѣшительно помѣшали намъ взять просвѣщеніе у Грековъ, съ тѣмъ, чтобы въ параллель къ новому просвѣщенію западной Европы представить новое просвѣщеніе Европы восточной, и которыя бы совѣмъ извиняли и оправдывали насъ, мы вовсе не найдемъ и не придумаемъ. Вопросъ можетъ быть только въ томъ, насколько вина не исключительно на насъ самихъ. Сравнивая свое положеніе по отношенію къ Грекамъ, отъ которыхъ мы должны были бы заимствовать просвѣщеніе, съ положеніемъ западной Европы по отношенію къ Римлянамъ, отъ которыхъ она его заимствовала, мы находимъ значительное различіе, которое дѣйствительно можетъ служить къ нѣкоторому нашему извиненію и къ нѣкоторому изъясненію того, отъ чего не случилось, чтобы въ параллель къ этой Европѣ западной мы представили собою образованную Европу восточную. Мы по отношенію къ Грекамъ были народъ совершенно новый, который сполна вновь долженъ бы былъ вводить у себя просвѣщеніе, напротивъ народы западной Европы по отношенію къ Римлянамъ были, такъ сказать, живымъ и непрерывнымъ ихъ продолженіемъ, имѣвъ въ Итальянцахъ, которые составляли ихъ средоточіе, тѣхъ же Римлянъ, только подъ новымъ именемъ. На Западѣ просвѣщеніе и его духъ, строго говоря, никогда не умирали, а только значительно падали; живая традиція просвѣщенія тамъ совершенно никогда не прерывалась, но какъ ни близко доходила до опасности совершенно прерваться и угаснуть, все-таки продолжала сохраняться ¹⁾. Такимъ образомъ, на Западѣ явиться просвѣщенію значило,

¹⁾ И Карлъ Великій вовсе не положилъ на Западѣ начала новому просвѣщенію въ собственномъ смыслѣ этого слова (послѣ того, какъ передъ нимъ совершенно исчезло просвѣщеніе древнее): онъ нашелъ просвѣщеніе и ученыхъ въ Италіи и Шотландіи (изъ коихъ въ первой просвѣщеніе никогда не исчезало, какъ это совершенно ошибочно думаютъ у насъ многіе, а во второй явилось во второй половинѣ VII вѣка, — Теодоръ Кантербурійскій, — бывъ заимствовано изъ Ирландіи, гдѣ его начало восходитъ къ половинѣ V вѣка, къ св. Патрицію, апостолу страны. Вообще, очень распространенное у насъ представленіе относительно упадка про-

такъ сказать, возродиться огню изъ-подъ пепла, у насъ же напротивъ явиться ему значило быть добыту огню посредствомъ совершенно новаго тренія. Имѣя задачею не совсѣмъ вновь вводить просвѣщеніе, а только возродить его, народы западной Европы представляли изъ себя одно цѣлое. Такимъ образомъ, свой сравнительно гораздо болѣе легкій трудъ они совершили общими силами многихъ, мы же, напротивъ, были совершенно одни. Тамъ были общія усилія, взаимное содѣйствіе и соревнованіе, у насъ же ничего подобнаго. На дѣйствія людей могущественно влияетъ сознаніе ими своихъ обязанностей, и Западъ дѣйствительно былъ поставленъ въ такое положеніе, чтобы сознать свою миссію возродить у себя просвѣщеніе. Онъ остался преемникомъ западной Римской имперіи. Призванный и въ лицѣ Карла Великаго дѣйствительно принявъ на себя обязанность быть воскресителемъ и продолжателемъ этой имперіи, онъ долженъ былъ сознать свою обязанность позаботиться о томъ главнѣйшемъ, что завѣщалъ ему Римъ, т. е. о просвѣщеніи. Это сознаніе обязанности, это сознаніе историческаго долга и призванія должно было сильно и благотѣльно подѣйствовать на пробужденіе Запада: огонь просвѣщенія, не угасшій тамъ совершенно, а только покрывшійся пепломъ, отъ притока этого нравственнаго воздуха, снова пробился наружу и разгорѣлся... Мы въ своей исторіи не имѣли никакого подобнаго нравственнаго стимула (А Греки не объединяли съ собой принимавшихъ отъ нихъ христіанство варваровъ). Если бы Восточная имперія пала ранѣе, то весьма вѣроятно, что мы не были бы продолжателями ея просвѣщенія въ параллель къ Западу, ибо было или не было это намъ по силамъ, во всякомъ случаѣ мы не были къ этому приготовлены, какъ приготовленъ былъ къ своей роли Западъ, при томъ же и относительно этого послѣдняго мы вовсе не хотимъ сказать того, чтобы все дѣло было въ паденіи Западной римской имперіи. Но въ живой и существующей Восточной имперіи мы не были такимъ живымъ ея членомъ, чтобы сознавать лежащую на себѣ часть ея историческихъ обязанностей. Восточная имперія была сама по себѣ, нисколько не обнимая насъ подъ собой, мы же были дополненіемъ къ ней совершенно внѣшнимъ и такъ ска-

свѣщенія на Западѣ, будто дѣло доходило до того, чтобы ограничиваться одной грамотностію, есть представленіе вовсе не соотвѣтствующее дѣйствительности. Въ данномъ случаѣ насъ вводятъ въ заблужденіе западные историки и вообще ученые: послѣдніе очень рѣзко говорятъ объ упадкѣ просвѣщенія, но они вовсе не разумѣютъ упадка, доходящаго до одной грамотности, а упадокъ, какъ состояніе, лишь сравнительное съ тѣмъ, что было и что потомъ стало).

затѣ случайнымъ, были нѣчто только добавочное и не имѣющее въ ней историческаго смысла и значенія. Не сознавая себя причастными къ исторической обязанности быть просвѣщенными, сполна возлагая эту обязанность на тѣхъ, которые безъ насъ представляли собою просвѣщенный Востокъ, т. е. на Грековъ, мы и не позаботились о просвѣщеніи и нашли возможнымъ прожить и безъ него ¹⁾...

Сквозь туманъ многихъ вѣковъ, сквозь густую окраску позднѣйшаго времени не ясно видится намъ образъ св. Владимира и, смотря на Русь послѣ него, какъ-то съ трудомъ вѣримъ мы, чтобы онъ имѣлъ намѣреніе сдѣлать ее тѣмъ, чѣмъ была въ его время Греція, т. е. страной просвѣщенной. Но онъ имѣлъ это намѣреніе въ самомъ широкомъ смыслѣ, онъ хотѣлъ отъ Греціи не только просвѣщенія, но и художествъ, хотѣлъ отъ нея и того, чего она не могла дать въ видѣ современныхъ произведеній, а могла дать только въ видѣ оставшихся памятниковъ древности. Во все продолженіе періода до-монгольскаго за св. Богородицею Десятиною стояли въ Кіевѣ два мѣдные болвана и четыре мѣдныхъ коня, на которые «невѣгласи» Кіевскіе разѣвали ротъ, недоумѣвая—что они и для чего они. Эти шесть недоумѣнныхъ диковинокъ были двѣ бронзовыхъ статуи и четыре бронзовыхъ коня, привезенные Владиміромъ изъ Корсуні, которая по подобію всѣхъ

¹⁾ Послѣ св. Владимира не дѣлало попытокъ снова ввести къ намъ просвѣщеніе наше правительство въ лицѣ нашихъ князей. Но просвѣщеніе могло бы быть введено къ намъ и помимо правительства. Частные люди могли бы отправляться въ Грецію, чтобы получить тамъ возможно хорошее образованіе, а потомъ возвращаться домой, чтобы дома насаждать просвѣщеніе путемъ частныхъ школъ. Слѣдовательно, вина не на одномъ правительствѣ, а буквально на всемъ обществѣ или на цѣломъ народѣ... Возлагать часть вины на Грековъ, было бы несправедливо. Чтобы мы искали просвѣщенія у Грековъ, а они намѣренно не хотѣли дать его намъ, предполагать это было бы вовсе неосновательно и думаемъ, что никто и не будетъ. А если они не позаботились водворить у насъ просвѣщенія или, такъ сказать, навязать его намъ: то существовавшій у нихъ и единственно извѣстный имъ способъ поддержанія просвѣщенія, о которомъ говорили мы выше, не допускалъ этого принудительнаго водворенія, оставляя дѣло исключительно собственной доброй волѣ людей (Въ болѣе древнее время Греки, можетъ быть, и постарались бы водворить у насъ просвѣщеніе; но тогда у нихъ просвѣщеніе уже падало и они уже не обладали потребной для дѣла прежней энергіей). Вмѣстѣ съ нами — Русскими не нашлось собственной доброй воли на то, чтобы заимствовать отъ Грековъ и ввести у себя просвѣщеніе и у всѣхъ другихъ народовъ, принявшихъ христіанство отъ Грековъ (у Болгаръ, Сербовъ и Румынъ). Есть люди, склонные обвинять въ нашемъ невѣжествѣ нашего первоучителя Константина философа, который, давъ намъ богослуженіе на славянскомъ языкѣ, избавилъ насъ тѣмъ отъ необходимости знать языкъ греческій и такимъ образомъ разъединилъ насъ съ на-

старыхъ греческихъ городовъ была украшена памятниками ваянія, оставшимися отъ времёнъ классическихъ. Послѣ Владимира эти художественные трофеи, привезенные имъ изъ побѣжденнаго города, стали добычею воробьевъ и галокъ; но нѣтъ сомнѣнія, что онъ привозилъ ихъ не для этой цѣли. Нѣтъ сомнѣнія, онъ привозилъ ихъ для той цѣли, чтобы украсить Кіевъ произведеніями ваянія, если не совсѣмъ, то по крайней мѣрѣ до нѣкоторой степени такъ, какъ по рассказамъ ѣздившихъ въ Константинополь пословъ и купцовъ былъ украшенъ ими послѣдній...

Итакъ, Владимиръ желалъ и пытался было ввести къ намъ просвѣщеніе, но его попытка осталась безуспѣшною. Послѣ него мы уже не дѣлали никакихъ попытокъ и остались безъ просвѣщенія, при одной грамотности, при одномъ умѣніи читать.

Грамотность, а не просвѣщеніе — въ этихъ словахъ вся наша исторія огромнаго періода, обнимающаго время отъ Владимира до Петра Великаго... Вмѣстѣ съ своеобразной исторіей государства своеобразна исторія и нашей церкви: исключительная привязанность къ церковно-обрядовой внѣшности, наружное благочестіе на мѣсто внутренняго, заподозрѣніе Грековъ въ уклоненіи отъ чистоты православія и наконецъ расколъ (а въ области администраціи слишкомъ, такъ сказать, восточныя отношенія начальниковъ къ подчиненнымъ и подчиненныхъ къ начальникамъ, т. е. чрезмѣрная многовластность однихъ и чрезмѣрная приниженность другихъ),—вотъ ея особенности, бывшія по отношенію къ ней слѣдствіемъ того, что вмѣсто дѣйствительнаго просвѣщенія мы имѣли своимъ просвѣщеніемъ одну грамотность.

Прежде чѣмъ обращаться къ этой послѣдней, мы должны сдѣлать одну оговорку относительно просвѣщенія. Въ періодъ до-монгольскій, какъ и во все послѣдующее время старой Руси до Петра Великаго, у насъ его не было. Но въ то же время, по особымъ обстоятельствамъ этого періода, во все его продолженіе до самаго конца у насъ могли быть въ видѣ исключенія отдѣльные люди болѣе или менѣе просвѣ-

шими учителями. Обвиненіе на великаго человѣка совершенно напрасное и крайне несправедливое! Если бы мы хотѣли быть просвѣщенными, то не было никакихъ препятствій заимствовать науку въ переводѣ, какъ была заимствована церковная литература, а между тѣмъ употребленіе въ ней (наукѣ) собственнаго языка было бы нашимъ величайшимъ преимуществомъ предъ народами Запада. Если же мы не хотѣли быть просвѣщенными, то одно обязательное знаніе греческаго языка (который бы мы, т. е. священники наши, конечно, знали бы лишь столько, чтобы умѣть читать по-гречески) не пересадило бы къ намъ просвѣщенія...

щенные, отдѣльные люди съ настоящимъ бѣльшимъ или меньшимъ научнымъ образованіемъ. Во все продолженіе этого періода у насъ находились Греки, составлявшіе, во-первыхъ, свиту митрополитовъ, вторыхъ—бывшіе при епископахъ, такъ какъ между этими послѣдними отдѣльные лица, принадлежавшія къ нимъ—Грекамъ, почти никогда не переводились. Въ числѣ указанныхъ Грековъ могли случаться люди образованные, имѣвшіе охоту преподавать науки другимъ, и у нихъ-то отдѣльные исключительные люди, надѣленные сверхъ-обычайною жаждою просвѣщенія, и могли получать лучшее или худшее научное образованіе. Ниже мы увидимъ, что за періодъ до-монгольскій мы на самомъ дѣлѣ имѣемъ примѣры такихъ исключительныхъ людей.

Обращаемся къ составлявшей наше просвѣщеніе грамотности.

Грамотность, что бы она ни была, все-таки предполагаетъ способы ея преподаванія, все-таки предполагаетъ ученіе. Какъ же совершалось это послѣднее?

И для грамотности, такъ же какъ для просвѣщенія или научнаго образованія, въ Греціи не было казенныхъ, содержимыхъ правительствомъ, школъ. Грамотность была тамъ главнымъ образомъ на частномъ попеченіи духовенства, именно—приходскіе священники, практикуя ученіе грамотъ какъ наиболѣе подходящее для нихъ и наиболѣе приличное имъ ремесло, содержали при церквяхъ частныя школы грамотности, въ которыя отдавали дѣтей всѣ желающіе, платя учителямъ за ученіе по мѣрѣ усердія и средствъ ¹⁾. Помимо священниковъ, вѣроятно, содержали частныя школы грамотности и всѣ желающіе. И этотъ-то способъ частныхъ, а не казенныхъ, правительственныхъ, школъ водворился и у насъ въ Россіи.

Какъ извѣстно, значительная часть нашихъ изслѣдователей того мнѣнія, что въ періодъ до-монгольскій у насъ существовали казенныя школы грамотности. Но мы положительно и достовѣрно знаемъ, что ихъ не было у насъ въ послѣдующее время, и необходимо думать, что ихъ также не было и въ періодъ до-монгольскій, или иначе — что ихъ не было съ самаго начала.

¹⁾ Въ одномъ собраніи канонѣвъ церковныхъ прямо читается правило 6-го вселенскаго собора, вѣняющее священникамъ въ обязанность заниматься обученіемъ дѣтей грамотѣ и содержать у себя на домахъ школы: *Presbyteri per villas et vicos scholas habeant. Et si quis fidelium suos parvulos ad discendas litteras eis commendare vult, eos non renuntient suscipere. Nihil autem ab eis pretii exigant, nec aliquid ab eis accipiant, excepto quod eis parentes eorum, caritatis studio, sua voluntate obtulerint*, у *Бингэма*, vol. III, p. 273 (lib. VIII, c. VII, § 12 sub fin).

Если бы эти казенныя настоящія школы грамотности существовали у насъ въ продолженіе цѣлаго періода, то онѣ не могли бы исчезнуть въ позднѣйшее время, ибо мы не найдемъ никакихъ причинъ такого исчезновенія, а ссылаться на междуусобія князей и на иго монгольское совершенно такъ же неосновательно и несостоятельно, какъ объяснять ими исчезновеніе или неоявленіе у насъ просвѣщенія. Школы грамотности не то, что просвѣщеніе; но думать, чтобы, просуществовавъ два вѣка съ половиной, онѣ могли потомъ вдругъ безпричинно у насъ исчезнуть, это такъ же невозможно и немислимо, какъ и то, чтобы подобная совсѣмъ неисторическая оказія случилась съ просвѣщеніемъ.

Апріорическую необходимость заключать отъ несуществованія казенныхъ школъ въ послѣдующее время къ ихъ несуществованію въ періодъ домонгольскій вполне подкрѣпляютъ и памятники письменности этого періода. Въ сихъ памятникахъ мы не читаемъ положительныхъ свидѣтельствъ, которыя бы прямо говорили, что тогда казенныхъ школъ не было. Но, во-первыхъ, мы не находимъ тамъ ни малѣйшаго ихъ слѣда, во-вторыхъ — мы имѣемъ такія косвенныя свидѣтельства относительно ихъ несуществованія, которыя почти что равняются свидѣтельствамъ прямымъ.

Въ письменныхъ памятникахъ до-монгольского періода не только нѣтъ ни одного прямого упоминанія о казенныхъ школахъ, но и ни малѣйшаго на нихъ намека. Но этому невозможно было бы случиться, если бы такія школы существовали. Если бы онѣ существовали, то были бы открываемы, и объ открытіи хотя одной-двухъ изъ нихъ было бы записано въ лѣтописяхъ; если бы онѣ существовали, то имъ бы оказывали свое благоволеніе князья, и хотя разъ-два были бы отмѣчены у лѣтописцевъ случаи такого благоволенія князей вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ они говорятъ объ ихъ благоволеніи къ духовенству, къ монашеству, къ нищимъ; вообще если бы существовали казенныя школы, то не могло бы случиться, чтобы лѣтописцамъ не представилось ни одного случая упомянуть о нихъ ¹⁾. Наконецъ, въ памятни-

¹⁾ О мнимыхъ свидѣтельствахъ, читаемыхъ у Татищева, см. въ приложеніи. Прежде Татищева говорить о заведеніи у насъ „множества училищъ книжныхъ“ первымъ нашимъ митрополитомъ Михаиломъ Никоновская лѣтопись (подъ 989-мъ годомъ—I, 94). Но, не говоря о томъ, что самый митрополитъ Михаилъ, никогда не существовавшій, возникъ изъ простаго недоразумѣнія, Никоновская лѣтопись достаточно изобличаетъ себя, когда говоритъ о „множествѣ“ училищъ: первый митрополитъ могъ открыть одно училище въ Кіевѣ, но чтобы онъ могъ покрыть учи-

какъ письменности до-монгольскаго періода мы прямо имѣемъ извѣстія, въ которыхъ говорится объ ученіи дѣтей грамотѣ; если бы дѣти учились въ казенныхъ училищахъ, то, конечно, извѣстія и употребляли бы тотъ образъ выраженія, что они учились въ училищахъ; однако мы находимъ въ нихъ не училища, а только учителей, т. е. не казенныя училища, а только частныхъ учителей. Въ Несторовомъ житіи преподобнаго Θεодосія Печерскаго читаемъ, что онъ велѣлъ своимъ родителямъ дати себя на ученіе божественныхъ книгъ «единому отъ учитель». Если бы Θεодосій былъ отданъ въ училище, то почему прямо и не было бы такъ сказано,—то какой смыслъ имѣло бы и съ какой стати было бы употреблено выраженіе «единому отъ учитель?» Не совершенно ли ясно даетъ знать употребленный способъ выраженія, что тутъ разумѣется одинъ изъ частныхъ учителей?

Признающіе существованіе казенныхъ училищъ въ періодъ до-монгольскій всѣ согласны съ тѣмъ, что училища эти, кѣмъ бы онѣ ни были открыты и кѣмъ бы ни были содержимы, находились подъ надзоромъ и вѣдѣніемъ духовной власти или епископовъ. Но мы имѣемъ рѣшительное доказательство, что подъ надзоромъ и вѣдѣніемъ епископовъ въ помянутое время никакихъ училищъ не находилось. Его представляетъ намъ такъ-называемый уставъ Владимира. Въ этомъ уставѣ весьма подробно перечисляются заведенія и лица, будто бы отдаваемые во власть епископамъ, но, какъ извѣстно, въ немъ нѣтъ училищъ и учителей...

Настаиваютъ на существованіи въ періодъ до-монгольскій казенныхъ училищъ потому, что не представляютъ себѣ возможною гра-

лищами всю Русь, мановеніемъ своего жезла сдѣлавъ ее на другой день послѣ крещенія болѣе усердною къ почитанію книжному, нежели какою она была въ XVI вѣкѣ, когда писалъ авторъ лѣтописи, передъ симъ, конечно, можно только улыбнуться... Затѣмъ, авторъ лѣтописи нисколько не говоритъ, чтобы заведены были училища казенныя; а такъ какъ въ его собственное время вовсе не было въ Россіи этихъ послѣднихъ училищъ, то, очевидно, что и у него должно разумѣть училища не казенныя, а частныя (слова Никоновской лѣтописи, что митрополитомъ Михаиломъ заведено было на Руси „множество училищъ книжныхъ“ имѣютъ несомнѣнное соотношеніе съ словами Стоглаваго собора, что „прежде сего въ Россійскомъ царствіи на Москвѣ и въ великомъ Новгородѣ и по инымъ городамъ многіа училища бываша“,—гл. 25, Казанск. изд. стр. 121. Въ XVI в. даже и частныхъ училищъ—какъ впрочемъ и прежде—было мало для обученія грамотѣ желающихъ поступать во священники: и вотъ люди, какъ это имъ обычно, чтобы укорить и пристыдить свое время, и хотятъ увѣрять, что въ старое время было не такъ,—что въ старое время, начиная съ самаго появленія у насъ христіанства, училищъ было много).

мотность безъ этихъ училищъ. Но мы положительно и достоверно знаемъ, что у насъ не было казенныхъ училищъ въ XV и XVI вѣкахъ, хотя грамотность и была. Слѣдовательно, возможно существованіе грамотности и безъ казенныхъ училищъ.

Полагаемъ, что у читателей снова рождается недоумѣніе: какъ же это не изобрѣли казенныхъ училищъ грамотности? Простой отвѣтъ все тотъ же: не изобрѣли, не хотѣвъ или не бывъ въ состояніи пойти далѣе порядковъ, существовавшихъ въ Греціи. Какъ не легко изобрѣтеніе такихъ, повидимому, простыхъ вещей, какъ казенныя школы грамотности, это наглядно и убѣдительно показываетъ намъ примѣръ изъ послѣдующей исторіи нашей церкви. Въ XVI вѣкѣ на Стоглавомъ соборѣ было ясно сознано и высказано, что наши частныя школы грамотности до послѣдней степени плохи. Слѣдовало бы ожидать, что соборъ приговорить завести на будущее время казенныя школы, и однако онъ вовсе этого не дѣлаетъ: на будущее время — тѣ же частныя школы на домахъ у священниковъ, дьяконовъ и дьяковъ, только съ нѣкоторыми попытками улучшенія дѣла ¹⁾).

Такимъ образомъ, повторяемъ, въ періодъ до-монгольскій, какъ и во все послѣдующее время до-петровской Руси, грамотность существовала и поддерживалась у насъ посредствомъ не казенныхъ, а частныхъ или домовыхъ училищъ.

Грамотность пошла у насъ двумя путями. Съ одной стороны не увѣнчавшаяся успѣхомъ попытка Владимира водворить въ сословіи бояръ истинное просвѣщеніе имѣла своимъ послѣдствіемъ то, что онъ ввелъ въ немъ по крайней мѣрѣ грамотность. Съ другой стороны она пошла отъ духовенства, для котораго она составляла профессиональную необходимость.

Приведенные изъ Греціи учителя наукъ не достигли предположенной цѣли водворить эти послѣднія, но они все-таки стали учителями грамотности, и частныя училища, которыя они открыли, скоро переставъ быть училищами наукъ, остались училищами той единственной науки, которая имѣла составлять наше просвѣщеніе. Отъ этихъ первыхъ учителей грамотности въ боярствѣ должны были пойти дальнѣйшіе учителя въ томъ же сословіи. Нѣтъ сомнѣнія, у дѣтей боярскихъ не было охоты посвящать себя званію учителей, такъ чтобы послѣдующіе учителя явились изъ нихъ самихъ. Но у учителей были собственные дѣти, которыхъ имъ естественно было готовить въ преемники себѣ и которымъ естественно было наслѣдовать ихъ ремесло

¹⁾ Стоглавника гл. 25 и 26.

или профессію. Такимъ образомъ, сословіе учителей грамотности для боярства должно было возникнуть наслѣдственнымъ образомъ отъ учителей наукъ, приведенныхъ изъ Греціи. Съ теченіемъ времени, не ограничиваясь дѣтьми бояръ, они, конечно, начали принимать въ свои частныя, содержимыя на домахъ, училища или въ свои какъ бы пансіоны и всѣхъ желающихъ, и такимъ образомъ ихъ училища грамотности стали училищами для всѣхъ.

Эти учителя грамотности, пошедшіе отъ приведенныхъ Грековъ, были ея водворителями собственно въ Кіевѣ. Ея водворителями вездѣ и во всей Руси должны быть считаемы священники. Необходимо думать, что священники, тѣми или другими способами созданные правительствомъ, о чемъ мы говорили выше, по подобію того, какъ было въ Греціи, и вслѣдствіе ли прямыхъ предписаній правительства или по своей доброй волѣ, учительство грамотъ взяли на себя какъ одну изъ своихъ обязанностей и начали открывать школы грамотности у себя на домахъ по мѣрѣ того, какъ въ обществѣ пробуждалась охота къ ученію грамотъ. Затѣмъ, на помощь священникамъ, положившимъ первое начало грамотности, скоро или нескоро явились міряне. Отчасти, вѣроятно, потому, что для людей небогатыхъ учительство грамотъ представляло ремесло выгодное, главнымъ же образомъ вѣроятно по побужденіямъ благочестія, изъ желанія посвятить себя такому богоугодному дѣлу, какъ ученіе грамотъ, единственному дѣлю котораго въ древнее время было почитаніе божественныхъ книгъ, вслѣдъ за священниками явились міряне, которые также начали открывать у себя на домахъ частныя училища грамотности ¹⁾. Эти частныя

¹⁾ Занятіе обученіемъ дѣтей грамотъ изъ благочестивыхъ побужденій до сихъ поръ обычно у магометанъ, см. сочиненіе Л. Костенко: *Средняя Азія и водвореніе въ ней русской гражданственности*, Спб., 1871, стр. 70, также Э. Брама *По сѣверо-восточной Африкѣ*, русск. перев. Спб., 1871, II, 67. (Замѣтимъ встали, что нашъ старый обычай расплачиваться съ учителями дѣтей за каждую выучку особо, — за вечерню, заутреню, часы и пр., о чемъ говоритъ архіеп. Геннадій въ посланіи къ митр. Симону, до сихъ поръ употребителенъ на Востокѣ, — Костенко *ibidd.* — Относительно знаменитыхъ лозы и десницы учителя, которыя въ нынѣшнихъ казенныхъ, и по крайней мѣрѣ — духовныхъ, училищахъ до не особенно давняго времени бугвальною образомъ свирѣпствовали, должно думать, что въ древнихъ частныхъ училищахъ онѣ не свирѣпствовали, а только были въ большомъ употребленіи, ибо учитель, переходившій отъ употребленія, что всѣми признавалось, къ свирѣпствованію, что и тогда, какъ теперь, могло быть признаваемо развѣ немногими, не имѣлъ бы учениковъ. Относительно употребленія лозы и руки учителями-священниками существовало то сомнѣніе, что каноническія правила (апостольское 27-е и двукрат. соб. 9-е) запрещаютъ имъ бить. Еще въ Греціи и такіе авторитетные

домовыя училища, содержимыя отчасти священниками и вообще членами церковныхъ причтовъ, отчасти мірянами, которые получили въслѣдствіи техническое названіе мастеровъ, и составляли наши училища грамотности въ періодъ до-монгольскій, равно какъ и во все послѣдующее время старой Руси до Петра Великаго.

Одинъ памятникъ до-монгольскаго періода представляетъ дѣло такимъ образомъ, что грамотность распространилась у насъ чрезвычайно быстро, — что уже въ первую половину правленія Ярослава было по нѣскольку учителей для нея даже въ самыхъ незначительныхъ городахъ Руси. Этотъ памятникъ есть упомянутое нами выше житіе преп. Θεοδοσία Печерскаго, написанное Несторомъ, который, какъ мы видѣли, говоритъ, что Θεοδοσίη учился грамотѣ у единого отъ учитель, — годы ученія послѣдняго приблизительно должны падать на середину княженія Ярослава ¹⁾, а мѣстомъ его ученія былъ одинъ изъ незначительныхъ тогдашнихъ городовъ — Курскъ. Но это свидѣтельство Нестора, сохраняя всю свою силу въ отношеніи къ отсутствію въ его время казенныхъ училищъ, весьма сомнительно въ своемъ показаніи относительно слишкомъ большой распространенности частныхъ училищъ уже въ указанное раннее время, ибо предполагать такой быстрый ходъ дѣла, чтобы уже къ концу первой половины правленія Ярослава грамотность успѣла распространиться вездѣ и стать вездѣ потребностью всѣхъ сословій общества, такъ чтобы вездѣ явилось достаточное количество учителей, совсѣмъ невѣроятно. Стремленіе къ

въ отношеніи къ канонамъ люди, какъ Θεοδωρὶς Βαλσαμων, отвѣчали въ разрѣшеніе этого сомнѣнія, что τὸ ἐξ ἀμόνης καὶ θυμοῦ τύπτειν κολλάται, οὐ μὴν ἢ διὰ παιδεύειν καὶ μάθῃσιν μετὰ λόγου (λόγου — ремнемъ?) καὶ χεὶρὸς μετρία παιδεύσει τὼν διδασκάλων, — у Рамми и II. II, 681. При несуществованіи книгопечатанія и слѣдовательно — при отсутствіи печатныхъ азбукъ и печатныхъ четкихъ книгъ или книгъ, по которымъ бы учить чтенію, учителя поступали такимъ образомъ, что для каждаго ученика, что каждому задавалось выучить къ слѣдующему дню, написывали сами на клочкахъ бумаги или за отсутствіемъ бумаги на берестѣ и на деревянныхъ гладкихъ дощечкахъ (греческое техническое названіе этихъ написываній или написованій πίνακιδιον — дощечка, дощечечка). Нѣсколько подробнѣе скажемъ объ этомъ во 2-мъ томѣ. Такъ какъ подобное написываніе уроковъ для всѣхъ учениковъ составляло очень большой трудъ (хотя вообще должно думать, что школы были очень немногочисленны), то можетъ быть, что это обстоятельство было одною изъ причинъ, почему учениковъ, готовившихся къ духовному званію, иногда и иные учителя не учили чтенію, а прямо обучали изустному (сокращенному) совершенію службъ.

¹⁾ О хронологіи жизни преп. Θεοδοσία обстоятельно ниже.

грамотности предполагаетъ возможность ея приложенія, именно—возможность читать церковныя учительныя книги. Но серьезныя заботы о распространеніи этихъ книгъ въ обществѣ, какъ мы знаемъ, были приложенъ именно только Ярославомъ. Вообще, необходимо думать, что грамотность начала болѣе или менѣе распространяться вездѣ и между всѣми не ранѣе какъ къ концу правленія Ярослава, а что касается до свидѣтельства преподобнаго Нестора, то онъ, нѣтъ сомнѣнія, представляетъ время дѣтства преп. Феодосія по своему собственному времени.

Если признать справедливымъ то положеніе, что стремленіе къ грамотности могло распространяться только параллельно съ распространеніемъ и умноженіемъ въ обществѣ четіихъ книгъ, — ибо безъ книгъ, конечно, трудно предполагать стремленіе къ грамотности,—то нужно будетъ думать, что дѣло шло весьма не быстро, потому что книги въ то время, какъ мы обстоятельно говорили выше, могли распространяться только чрезвычайно медленно. Книги въ то время были такъ дороги, что ихъ могли приобрѣтать въ собственность только люди богатые; чужими четіими книгами могли до нѣкоторой степени пользоваться только жители городовъ, въ которыхъ сосредоточены были эти люди богатые; слѣдовательно, по этой зависимости грамотности отъ книгъ, нужно думать, что въ періодъ до-монгольскій она была болѣе или менѣе распространена — во-первыхъ, между людьми богатыми, во-вторыхъ — между горожанами. Что касается до жителей селъ, то объ нихъ нужно думать за періодъ до-монгольскій такъ, что они оставались еще совершенно безграмотными или что грамотность была между ними не болѣе какъ чрезвычайно рѣдкимъ исключеніемъ ¹⁾. Изъ сказаннаго слѣдуетъ, что и въ училищахъ грамотности въ періодъ до-монгольскій могли нуждаться только города, но не села. Что касается до этихъ послѣднихъ, то въ нихъ могли быть по мѣстамъ училища грамотности отчасти на домахъ у священниковъ, отчасти у мірянъ, только специальнымъ образомъ для тѣхъ, кто желалъ поступить въ духовное званіе.

¹⁾ Въ Патерикѣ Печерскомъ Поликарпъ говоритъ о преп. Спиридонѣ профорникѣ: „онъ былъ невѣжа словомъ, но не разумомъ, ибо не изъ города пришелъ онъ въ монастырь, а изъ какого-то села“.

Переводная и вообще заимствованная письменность.

Наше просвѣщеніе составляла грамотность. Истинное просвѣщеніе есть цѣль само въ себѣ; но грамотность, умѣніе читать, есть только средство. Кто умѣетъ грамотѣ и ничего не читаетъ, тотъ, собственно говоря, еще не имѣетъ никакого просвѣщенія. Грамотность предполагаетъ особаго рода самопросвѣщеніе посредствомъ большаго или меньшаго чтенія книгъ. Слѣдовательно, послѣ грамотности у насъ должна быть рѣчь о книжной начитанности.

Умѣнье только читать, конечно, предполагаетъ книги для чтенія уже готовые. Таковыми четіими книгами для нашихъ до-монгольскихъ предковъ имѣли быть книги, переведенныя съ греческаго языка и отчасти книги, самостоятельно явившіяся на славянскомъ прежде насъ у Болгаръ.

Итакъ, 1) насколько въ періодъ до-монгольскій былъ богатъ составъ этихъ четіихъ книгъ, 2) насколько домонгольскіе предки наши самопросвѣщались посредствомъ ихъ чтенія?

Переводная литература съ греческаго была у насъ въ періодъ домонгольскій весьма не бѣдна, ибо мы поставлены были въ счастливую возможность воспользоваться трудами другихъ, которые были совершаемы до насъ въ продолженіе почти цѣлыхъ полуторыхъ столѣтій. Начало переводамъ съ греческаго положилъ въ половинѣ IX вѣка Константинъ философъ или первоучитель славянскій, изобрѣтатель славянской азбуки, которому всѣ православные Славяне обязаны тѣмъ, что стали имѣть богослуженіе и письменность на своемъ собственномъ языкѣ съ самаго начала христіанства. Самъ Константинъ философъ, жившій послѣ начатія своего труда весьма недолго († 869), успѣлъ перевести богослужебныя книги въ ихъ тогдашнемъ составѣ и богослужебную часть книгъ библейскихъ. Оставшійся послѣ него и трудившійся довольно долго братъ его Меѳодій, архіепископъ Моравскій († 885), съ помощію своихъ учениковъ перевелъ всю библію (за исключеніемъ книгъ Маккавейскихъ ¹⁾), Номоканонъ (въ редакціи Схо-

¹⁾ Почему за исключеніемъ книгъ Маккавейскихъ, см. ниже въ Библіографическомъ обзорѣ подъ сл. Меѳодій.

ластика) и положилъ начало переводу книгъ отеческихъ или собственно учительныхъ, неизвѣстно пока — что и сколько сдѣлавъ въ этомъ послѣднемъ отношеніи. Послѣ Константина и Меѳодія дѣло перевода книгъ продолжали Болгары. Принявъ христіанство почти одновременно съ тѣмъ, какъ была изобрѣтена славянская азбука, заимствовавъ отъ Моравовъ славянскія богослужебныя книги вскорѣ послѣ того, Болгары имѣли въ лицѣ своего третьяго христіанскаго государя—знаменитаго Симеона—такого человѣка, который хотѣлъ было водворить въ своей землѣ на славянскомъ языкѣ не только греческую письменность, но и настоящее византійское образованіе. Попытка эта, подобно тому какъ послѣ случилось у насъ, не имѣла успѣха, но во всякомъ случаѣ что касается до перевода книгъ, то, во-первыхъ, самъ Симеонъ, собравъ около себя кружокъ способныхъ людей и поручая имъ переводить тѣ или другія наиболѣе важныя книги, сдѣлалъ въ семъ отношеніи весьма многое; во-вторыхъ, онъ далъ толчекъ, вслѣдствіе котораго и послѣ него дѣло осталось продолжаться постепенно и непрерывно. Въ Болгаріи, которая была рядомъ съ Греціею и была перемѣшана съ нею въ своихъ границахъ, которая съ 971-го года въ значительной своей части, а съ 1019-го г. и въ полномъ своемъ составѣ, на долгое время подпала господству Грековъ ¹⁾, всегда могли быть отдѣльные люди, настолько знающіе греческій языкъ и настолько немного образованные, чтобы быть въ состояніи переводить съ греческаго на славянскій. Такъ послѣ Симеона подобные люди и продолжали мало-по-малу дѣло перевода во весь нашъ періодъ домонгольскій. Кромѣ переводовъ съ греческаго у Болгаръ въ правленіе Симеона явилось нѣсколько и самостоятельныхъ литературныхъ трудовъ (точнѣе говоря, компилляцій на основаніи греческихъ источниковъ).

Отчасти еще при Владимирѣ, а главнымъ и собственнымъ образомъ при Ярославѣ, заимствовавъ отъ Болгаръ все то, что они имѣли въ переводѣ и не въ переводѣ ко времени этого послѣдняго, мы и впослѣдствіи времени постепенно продолжали занимать отъ нихъ все, что у нихъ вновь было переводимо.

Что касается до насъ самихъ, то, какъ необходимо думать, мы съ своей стороны сдѣлали вкладъ въ эту переводную литературу весьма небольшой. Лѣтопись говорить объ Ярославѣ: «и собра писцѣ многы и прекладаше отъ Грекъ на словѣнское письмо и списаша книги многы». Мы уже сказали выше, что остается вопросомъ, какъ пони-

¹⁾ Желающій можетъ смотрѣть исторію Болгаріи въ нашей книгѣ: Братскій очеркъ исторіи православныхъ церквей болгарской, сербской и румынской, М. 1871.

мать эти слова—такъ ли, что Ярославъ только самъ занимался переводомъ съ греческаго языка или что онъ не только самъ переводилъ, но и поручалъ дѣлать переводы другимъ. Гораздо вѣроятнѣе разумѣть первое; но если и послѣднее, то во всякомъ случаѣ не должно будетъ представлять дѣла такимъ образомъ, чтобы Ярославъ собралъ цѣлую компанію переводчиковъ, какъ онъ собралъ компанію писцовъ или переписчиковъ, и чтобы эта компанія столько же была занята переводомъ книгъ, сколько компанія писцовъ ихъ списываніемъ. Если и дѣйствительно Ярославъ поручалъ дѣлать переводы, то необходимо думать, что дѣло, вовсе не имѣвъ вида нарочитаго и въ большомъ размѣрѣ организованнаго предпріятія, ограничилось случайнымъ переводомъ двухъ-трехъ книгъ и не болѣе. Необходимо такъ думать потому, что не только не имѣемъ мы никакихъ ни прямыхъ свидѣтельствъ, ни косвенныхъ намековъ относительно того, чтобы при Ярославіи была выпущена цѣлая серія переводовъ, но пока совершенно никакихъ ни свидѣтельствъ, ни намековъ и относительно того, чтобы при немъ была переведена хотя одна книга. Если предполагать этотъ переводъ весьма немногихъ книгъ, сдѣланный по порученію Ярослава, то необходимо думать, что, не составляя цѣлой компаніи переводчиковъ, онъ имѣлъ помощниками себѣ въ переводѣ человекъ двухъ—трехъ, никакъ не болѣе. Вопросъ о томъ, откуда могъ взять Ярославъ этихъ человекъ двухъ—трехъ, разрѣшается очень просто и нѣтъ никакой нужды предполагать, что они приведены были изъ Болгаріи, какъ это дѣлаютъ: между сверстниками Ярослава, учившимися въ то время, какъ еще не успѣло совсѣмъ исчезнуть у насъ образованіе, въ Кіевѣ могли найдтись между Русскими человека два—три хорошо знающіе греческій языкъ и настолько сильные въ грамотикѣ, чтобы быть переводчиками, во всякомъ же случаѣ были въ Кіевѣ дѣти тѣхъ греческихъ ученыхъ, которые приведены были Владимиромъ, а можетъ быть отчасти оставались и они сами. Что касается до всего послѣдующаго времени періода до-монгольскаго послѣ Ярослава, то необходимо думать, что переводы были у насъ не болѣе, какъ только отдѣльными и весьма рѣдкими случаями. Послѣ Ярослава у насъ исчезло просвѣщеніе и знаніе греческаго языка, и слѣдовательно не стало людей, способныхъ переводить. Послѣ него переводы могли быть дѣлаемы только или Греками, долго жившими въ Россіи и пріобрѣтавшими знаніе славянскаго языка, или Русскими, долго жившими на Востока и пріобрѣтавшими знаніе языка греческаго, или наконецъ тѣми, являвшимися въ видѣ весьма рѣдкаго исключенія, Русскими, которые при-

обрѣтали настоящее образованіе, а съ нимъ и знаніе греческаго языка, отъ Грековъ, жившихъ въ Россіи. Переводовъ, сдѣланныхъ сейчасъ указанными переводчиками, очень можетъ быть, было нѣсколько, но пока извѣстецъ всего только одинъ,—именно переводъ, сдѣланный Грекомъ, жившимъ въ Россіи около половины XII вѣка¹. (Считаемъ нужнымъ сдѣлать здѣсь одну весьма важную оговорку: филологи, рѣшая вопросъ о мѣстѣ перевода книгъ по признакамъ языка, наклонны совсѣмъ отказывать нашей Россіи хотя бы то въ одной книгѣ, переведенной въ періодъ домонгольскій, на томъ основаніи, что нѣтъ ни одного изъ помянутаго времени перевода, въ которомъ бы не было болгаризмовъ. Но основываться въ рѣшеніи даннаго вопроса на признакахъ языка, далеко не совсѣмъ и не всегда надежно: славяно-болгарскій языкъ былъ литературнымъ языкомъ Руси, а поэтому и русскіе переводчики, употребляя его, должны были наполнять свою рѣчь болгаризмами. Совершенно правильное употребленіе болгаризмовъ, конечно, должно показывать въ переводчикѣ болгарина, но неправильное употребленіе можетъ значить какъ то, что болгарскій переводчикъ поврежденъ русскими переписчиками, такъ и то, что переводъ принадлежитъ недостаточно знакомому съ болгарскимъ языкомъ Русскому).

Итакъ, въ дѣлѣ перевода книгъ съ греческаго мы главнымъ образомъ воспользовались трудами другихъ и весьма немногое сдѣлали сами. Какъ бы то ни было, но переводная литература эта, въ соединеніи съ произведеніями собственной письменности болгарской, была весьма не бѣдна.

Не перечисляя съ библиографическою обстоятельностью всѣхъ произведеній переводной и вообще заимствованной литературы, бывшихъ въ распоряженіи нашихъ предковъ до-монгольскаго періода (что мы сдѣлаемъ ниже въ особомъ приложеніи), мы представимъ здѣсь ея наличность въ произведеніяхъ наиболѣе важныхъ, чтобы видѣть, насколько помянутые предки наши имѣли средствъ для книжной начитанности или для самообразованія.

Вся сейчасъ помянутая литература, за исключеніемъ или за поставленіемъ напередъ всего самой Библии, можетъ быть раздѣлена на четыре отдѣла: 1) догматическій, 2) библейско-истолковательный, 3) правоучительный и 4) историческій.

¹) Посланіе папы Льва Великаго къ Константинопольскому патриарху Флавіану, сдѣланный монахомъ Θεодосіемъ, о которомъ ниже.

Всю Библию, за исключеніемъ только книгъ Маккавейскихъ, какъ мы сказали немного выше, перевели еще первоучители Константинъ и Меѳодій. Были или не были переведены въ періодъ до-монгольскій въ Болгаріи или у насъ эти послѣднія книги, остается неизвѣстнымъ. Но во всякомъ случаѣ онѣ представляли собой недостающее такое небольшое и неважное, что вообще остается и есть полное право говорить, что до-монгольскіе предки наши обладали въ славянскомъ переводѣ всей Библіей.

По отдѣлу догматическому существовали въ періодъ до-монгольскій въ славянскомъ переводѣ: 1) Точное начертаніе православной вѣры Іоанна Дамаскина, которое и у Грековъ занимало первое мѣсто между произведеніями данной категоріи, представлявъ собою единственное, бывшее у нихъ, полное и систематическое изложеніе христіанскаго православнаго вѣроученія. Древній болгарскій переводчикъ начертанія, названнаго имъ Словомъ о правой вѣрѣ, а другими писателями до-монгольскаго періода называемаго еще Увѣріемъ ¹⁾, или самъ сокративъ его или, можетъ быть, взявъ уже готовое сокращеніе, существовавшее на греческомъ, даетъ его въ такомъ видѣ, что въ немъ опущено очень многое, что не представляется необходимымъ и не можетъ представляться легкимъ для разумѣнія людей новоначальныхъ въ христіанствѣ и имѣющихъ нужду болѣе въ первыхъ и общихъ наставленіяхъ въ вѣрѣ (изъ 100 главъ подлинника на славянскій переведено 48). Кромѣ главъ, относящихся собственно къ богословію, въ переводѣ читаются главы, посвященныя предметамъ естествознанія, именно: о свѣтѣ и о огни и о свѣтельницѣхъ, о водахъ, о земли и еже отъ нея. 2) Огласительныя и тайноводственныя поученія Кирилла Іерусалимскаго. 3) Слова противъ Аріанъ Аѳанасія Александрійскаго. 4) Два слова о богословіи и нѣсколько словъ на Господскіе праздники Григорія Богослова и 5) Трактатъ о самовластьствѣ или о свободной волѣ (*περί αὐτεξουσίας*) и три слова о воскресеніи Меѳодія Патарскаго.

По отдѣлу библейско-истолковательному въ распоряженіи до-монгольскихъ предковъ нашихъ были: Шестодневъ Іоанна пресвитера и экзарха Болгарскаго, представляющій собою шесть словъ о твореніи міра, составленный авторомъ отчасти самостоятельно, отчасти на основаніи Василя Великаго и Северіана Гевальскаго, и вмѣстѣ съ истолкованіемъ немногаго изъ Библии, имѣвшій служить для нашихъ

¹⁾ Монахъ Іаковъ.

книжныхъ людей энциклопедією знаній по всѣмъ отраслямъ естество-вѣдѣнія (ибо, говоря о твореніи, подробно говоритъ о всемъ сотворенномъ); сокращенное толкованіе на книгу Іова Олимпіодора Александрійскаго; два толкованія на псалтирь—одно усвояемое Аѳанасію Александрійскому, другое—Теодорита Кирскаго; сводное, взятое изъ нѣсколькихъ отцовъ, толкованіе неизвѣстнаго на большую часть 16-ти пророковъ и толкованіе Ипполита Римскаго на пророка Даниила; принадлежащее, или только усвояемое, Икумению Триккскому толкованіе на первыя пять посланій ап. Павла; толкованіе на апокалипсисъ Андрея Кесарійскаго.

По отдѣлу нравоучительному, къ которому мы относимъ, во-первыхъ, нарочитыя сочиненія нравоучительнаго содержанія, во-вторыхъ—такого же содержанія слова церковныя и въ третьихъ—житія святыхъ, въ періодъ до-монгольскій были: а) изъ нарочитыхъ сочиненій: нѣсколько трактатовъ этого содержанія Меѳодія Патарскаго (О житіи и о дѣяніи разумнѣ, О разлученіи яди, О прокаженіи), такъ называемый Стословець Геннадія Константинопольскаго, послѣ краткаго изложенія христіанской вѣры посвященный изложенію (афористическому) христіанской нравственности, Анастасія Синаита Отвѣты о различныхъ главизнахъ, смѣшанные по содержанію, но преимущественно нравоучительныя, Лѣствица Іоанна Лѣстничника, такъ называемый Пандектъ (Πανδέκτης) Антіоха Іерусалимскаго, представляющій собою собраніе главъ по преимуществу нравоучительнаго содержанія, Главы о молитвѣ Нила Синайскаго, Пандекты и Тактиконъ Никона Черногорца, изъ коихъ первыя главнымъ образомъ, а второй—въ довольно значительной своей части имѣютъ своимъ предметомъ христіанское нравоученіе, нѣсколько такъ называемыхъ Патериковъ или отечниковъ, представляющихъ собою сборники нравоучительныхъ повѣстей о знаменитыхъ подвижникахъ и нравоучительныхъ словъ сихъ подвижниковъ.

б) Изъ словъ церковныхъ: нѣкоторый выборъ нравоучительныхъ словъ Григорія Богослова (очень небольшой), огромный выборъ словъ Іоанна Златоустаго, простиравшійся числомъ до двухъ сотъ съ половиной словъ, если не болѣе, собраніе 106 словъ Ефрема Сирина, извѣстное подъ именемъ Паренезиса, собраніе 124 словъ Теодора Студита, извѣстное подъ именемъ Малаго катихизиса, поученія на всѣ воскресные дни года, числомъ 51, составленныя Константиномъ епископомъ Болгарскимъ на основаніи греческихъ отцовъ, преимущественно Златоустаго.

в) Житія святыхъ на греческомъ языкѣ существовали въ двухъ

видахъ—въ видѣ первоначальныхъ, пространныхъ жизнеописаній, помѣсячные сборники которыхъ суть Миней, и въ видѣ сокращеній сихъ пространныхъ житій, сборники которыхъ суть Пролога или Синаксари. Что касается до пространныхъ жизнеописаній, составляющихъ Миней, то въ настоящее время отъ періода до-монгольскаго въ славянскомъ переводѣ извѣстно весьма немногое, а именно — два мѣсяца полныхъ и нѣсколько отдѣльныхъ житій изъ другихъ десяти мѣсяцевъ: не имѣемъ пока достовѣрныхъ свѣдѣній, но есть вся и рѣшительная вѣроятность предполагать, что эти Миней были у насъ въ періодъ до-монгольскій въ полномъ переводѣ всѣхъ мѣсяцевъ. Прологовъ или Синаксарей несомнѣнно были у насъ въ періодъ до-монгольскій полные славянскіе переводы. Такимъ образомъ, вообще нужно думать, что жизнеописательной греческой литературой наши предки этого періода обладали болѣе или менѣе всей.

По отдѣлу историческому у насъ были въ періодъ до-монгольскій въ переводѣ съ греческаго: 1) двѣ исторіи Ветхаго Завѣта, называвшіяся Палееми (греч. Παλαιά, съ подразумѣваемымъ существительнымъ διὰθήκη, — Ветхій Завѣтъ), пространная (Палей толковая), доведенная до царствованія Соломона включительно, и краткая (Палей историческая), доведенная до царствованія Давида включительно, первая—полемически направленная противъ Иудеевъ и магометанъ и при описаніи шести дней творенія предлагающая свѣдѣнія по астрономіи, физикѣ, зоологіи и естественнымъ наукамъ (изъ Шестоднева Василия В.), а обѣ — наполненные апокрифами; 2) хронографъ или лѣтописецъ Георгія Амартола, доведенный авторомъ до 842-го года, продолженный послѣ него Симеономъ Логоѣетомъ или неизвѣстнымъ до половины X вѣка и содержащій, во-первыхъ, священную исторію Ветхаго и Новаго Завѣта и древнюю гражданскую исторію, во-вторыхъ — новую гражданскую и церковную исторію; 3) хронографъ Іоанна Малалы Антиохійскаго, начинающійся отъ сотворенія міра, содержащій по преимуществу гражданскую исторію, но отъ переводчика дополненный и исторіей священной (Палеей) и оканчивающійся въ переводѣ временами первыхъ Римскихъ императоровъ. Къ хронографу въ переводѣ приложена такъ называемая Александрія («Книги Александръ»), содержащая баснословное сказаніе объ Александрѣ Македонскомъ, а въ самомъ хронографѣ читается весьма подробная повѣсть о плѣненіи Греками Трои.

Мы не включаемъ въ наше обзорѣніе статей по риторикѣ и философіи. Статьи по той и другой, весьма впрочемъ немногочисленные (и всего двѣ — одна по риторикѣ, другая по философіи), случайнымъ

образомъ переведенныя въ Болгарію (въ одномъ сборникѣ, такъ называемомъ Святославовомъ,—вмѣстѣ съ другими статьями), еще случайнѣе попавшія къ намъ, несомнѣнно вовсе не были у насъ читаемы ¹⁾).

Представленное нами обозрѣніе важнѣйшихъ произведеній что-мной письменности до-монгольскаго періода, по всей вѣроятности, значительно не полно. Мы указали только то, что или несомнѣнно уже было у насъ въ этотъ періодъ или должно быть относимо къ нему со всею вѣроятностію, но весьма возможно, что иное и даже многое, что мы знаемъ теперь по рукописямъ только позднѣйшимъ, также явилось у насъ еще въ помянутый періодъ. Какъ бы то ни было, и изъ представленнаго обозрѣнія видно, что до-монгольскіе предки наши имѣли совершенно достаточно книгъ для того, чтобы читать и совершенно достаточно средствъ для того, чтобы пріобрѣтать книжную начитанность. Что же можно сказать и что должно думать о состояніи сей послѣдней?

Человѣкъ только грамотный, умѣющій только читать, будучи видимъ сидящимъ надъ книгами, всегда возбуждаетъ вопросъ: «разумѣши ли, яже чтеши»? Указанныя нами греческія книги, существовавшія въ славянскомъ переводѣ, не были написаны съ специальною цѣлію для людей, умѣющихъ только грамотъ, подобно нынѣшнимъ книжкамъ для простаго народа, но были писаны для людей образованныхъ, писаны тѣмъ искусственнымъ книжнымъ языкомъ, который для человѣка, ограниченнаго въ своемъ образованіи только умѣніемъ читать, и на самой послѣдней степени своей простоты, есть мудрость полузапечатлѣнная. Эта мудрость должна была запечатлѣваться для нашихъ до-монгольскихъ предковъ еще болѣе отъ того, что строй греческаго языка весьма отличенъ отъ строя языка славянскаго и что вслѣдствіе этого въ переводахъ, сдѣланныхъ большею частію съ буквальною точностію, весьма немалое выходило такъ, что было бы совсѣмъ невразумительнымъ безъ подлинника и для человѣка образованнаго. Слѣдовательно, усердно или неусердно читали до-монгольскіе предки наши

¹⁾ Къ четыремъ указаннымъ отдѣламъ долженъ бы быть присоединенъ пятый—литургическій, каковой отдѣлъ представляетъ собою въ значительной своей части Тактиконъ Никона Черногорца, посвященный въ этой значительной части изысканіямъ и предписаніямъ относительно церковнаго устава. Но эти изысканія и предписанія не столько характера учительнаго, сколько законодательнаго, и писаны не для назидательнаго чтенія, а для дѣловаго, такъ сказать, употребленія. — Обстоятельную библіографію переводной литературы періода до-монгольскаго см. въ приложеніи.

весьма достаточное количество книгъ, находившихся въ ихъ распоряженіи, во всякомъ случаѣ они могли осиливать эти книги своимъ разумѣніемъ далеко не въ надлежащей степени¹⁾.

Изъ представленныхъ нами выше четырехъ отдѣловъ, которые составляли изъ себя переводныя книги, существовавшія у насъ въ періодъ до-монгольскій, три отдѣла, именно—историческій, библейско-истолковательный и догматическій, должны были читаться нашими предками весьма мало не только по причинѣ, сейчасъ указанной нами, но еще и по другимъ причинамъ, болѣе важнымъ. Чтобы имѣть охоту читать книги историческія, нужно имѣть нѣкоторый интересъ къ исторіи, нужно имѣть нѣкоторую широту взгляда, который бы, не ограничиваясь исключительно своей деревней, нѣсколько простирался и на остальное человѣчество. Но все это дается или развивается образованіемъ. Какое было дѣло предкамъ нашимъ до Кировъ и Августовъ Кесарей, которые жили и умерли и не имѣли къ намъ никакого отношенія? Для человѣка необразованнаго исторія получаетъ интересъ только тогда, когда она, переставая быть исторіей, превращается въ фабулу, въ занимательную сказку, когда дѣйствительные факты замѣняются въ ней невѣроятными, и собственно — пошлыми, вымыслами. Въ помянутой нами выше Александрин или фабулезной исторіи Александра Великаго предки наши имѣли образецъ такой исторіи, и есть основанія думать, что изъ всего историческаго она и составляла ихъ главное и наиболѣе любимое чтеніе.

Читать книги библейско-истолковательнаго и догматическаго содержанія предки наши, конечно, должны бы были имѣть охоту, потому что таковую охоту долженъ имѣть всякій усердный христіанинъ. Но здѣсь должна была останавливать ихъ не неохота, а другое нѣчто. Тѣ и другія книги не были написаны такъ, чтобы были совершенно легки для пониманія; слѣдовательно, для уразумѣнія ихъ смысла нужно было собственное толкованіе. Но толкованіе можетъ быть правильнымъ и неправильнымъ. Такъ какъ неправо толковать книги о библіи или догматическія значить подвергать себя опасности впасть въ неправильныя богословскія мнѣнія и такъ какъ предки наши, при своей совершенно никакой образованности, не могли имѣть увѣренности въ своей способности толковать право: то отъ чтенія этихъ книгъ ихъ долженъ былъ воздерживать страхъ, опасеніе сдѣлаться людьми ненамѣ-

¹⁾ Древніе русскіе люди дѣйствительно говорили тѣмъ, кто побуждалъ ихъ читать книги: „аще и чту, но не разумѣю“, см. слово о почитаніи книжномъ, усвоенное Кириллу Туровскому, — въ изд. Сухомлинова „Рукописи гр. Уварова“, II, 70.

ренно неправомыслящими, ненарочными еретиками и врагами правых мнѣній и догматовъ. Книги важныя, но неудобно уразумѣваемыя, люди малограмотныя всегда предпочитаютъ лучше не читать, чѣмъ читать, но не право разумѣть. Сейчасъ сказанное нами, по всей вѣроятности, должно быть полагаемо и о самой Библии, т. е. собственно Ветхомъ Заветѣ за исключеніемъ Псалтири, ибо Новый Заветъ—Евангеліе съ Апостоломъ и сія Псалтирь и начетчикамъ и неначетчикамъ, и грамотнымъ и безграмотнымъ, постоянно читались въ церкви на богослуженіи ¹⁾.

Изъ всѣхъ книгъ оставались наиболѣе подходящими для предковъ нашихъ книги правоучительныя. И здѣсь, конечно, о немаломъ количествѣ тогомаго они должны были говорить то же, что сказала Іоанну Златоустому женщина: «кладя въ ученія твоего глубоко, а верви ума нашего кратки». Но здѣсь, съ длинной или съ краткой вервью разумѣнія, не было опасности вмѣсто воды вытаскивать грязь. Много или мало разумѣлось здѣсь, все было на пользу душъ. И необходимо думать, что отдѣлъ правоучительныхъ книгъ былъ любимымъ и преимущественнымъ чтеніемъ нашихъ книжныхъ начетчиковъ. Само собою разумѣется, въ этомъ отдѣлѣ наиболѣе предпочиталось то, что было проще и что болѣе удовлетворяло вкусу. Всего проще были и всего болѣе должны были нравиться житія святыхъ, ибо здѣсь правоученія преподаются въ живыхъ примѣрахъ и въ драматической формѣ повѣстей. Онѣ-то, какъ необходимо думать, и составляли самое любимое чтеніе нашихъ книжныхъ начетчиковъ ²⁾.

Итакъ, чтеніе житій святыхъ и отчасти нѣкоторыхъ другихъ правоучительныхъ сочиненій—въ этомъ главнымъ образомъ состояла книж-

¹⁾ И до настоящаго времени народъ нашъ смотритъ на чтеніе библии во всемъ ея объемѣ, какъ на дѣло необычайное, грозящее человѣку опасностію, что у него зайдетъ умъ за разумъ и что онъ зачитается. Что и въ древнее домонгольское время смотрѣли на такое чтеніе какъ на исключительную и замѣчательную рѣдкость, объ этомъ даетъ знать одинъ извѣстный намъ примѣръ, именно—подвижника Печерскаго Никиты, о которомъ разсказывается въ Патерикѣ (Шолкарна повѣсть 1-я). Этотъ Никита, желая какъ можно болѣе отличиться отъ другихъ и какъ можно болѣе прославиться, между прочимъ сдѣлалъ именно то, что постарался начитать въ Ветхомъ Заветѣ и, чтобы удивлять всѣхъ, со всѣми хотѣлъ только отъ него бесѣдовать (Помраченіе ума, котораго до настоящаго времени боится народъ, съ нимъ дѣйствительно случилось).

²⁾ До сихъ поръ есть у насъ пословица, указывающая, что составляло преимущественную эрудицію нашихъ книжныхъ начетчиковъ: „Великій учитель! Прологъ наизусть“.

ная начитанность наших до-монгольскихъ предковъ. Если свое просвѣщеніе мы сократили до простой грамотности по своей собственной волѣ, то выборъ книгъ для своего чтенія мы должны были весьма ограничить уже по необходимости.

Немного читали наши предки до-монгольского періода сравнительно изъ очень многого, бывшаго къ ихъ услугамъ. Но необходимо думать, что и кругъ сколько-нибудь порядочныхъ и настоящихъ книжныхъ начетчиковъ въ этомъ немногомъ былъ тогда сравнительно очень ограниченъ. Книжная начитанность должна была зависѣть тогда не столько отъ охоты читать книги, сколько отъ возможности приобретать ихъ. Книги были чрезвычайно дороги и ихъ могли приобретать далеко не всѣ желающіе, а только люди очень богатые, слѣдовательно и книжная начитанность, по таковой силѣ вещей, должна была ограничиваться только этимъ небольшимъ кругомъ людей богатыхъ. Имѣли возможность приобретать книги и составлять большія или меньшія бібліотеки только князья и бояре, а слѣдовательно и люди больше или меньше начитанные могли быть главнымъ образомъ — во-первыхъ, между ними самими, во-вторыхъ — между тѣми, для которыхъ былъ открытъ доступъ къ ихъ бібліотекамъ.

Послѣ немногочисленнаго класса начетчиковъ въ міру, другой классъ ихъ должны были составлять монахи. Представлялось бы съ перваго взгляда вѣроятнымъ думать, что въ монастыряхъ забота о приобретеніи четіихъ книгъ и заведеніи бібліотекъ была дѣломъ общественнымъ, т. е. что въ нихъ постепенно составлялись общія или казенныя бібліотеки нарочитыми заботами властей посредствомъ постоянного отряженія на трудъ писанія книгъ извѣстнаго количества братій. Представлялось бы въ особенности это вѣроятнымъ для тѣхъ, которые знаютъ о порядкахъ въ семъ отношеніи монастырей западныхъ. Но кромѣ того, что мы не имѣемъ относительно сего никакихъ положительныхъ свидѣтельствъ и до нѣкоторой степени имѣемъ положительные свидѣтельства, говорящія противное, этотъ способъ составленія казенныхъ монастырскихъ бібліотекъ предполагаетъ въ монастыряхъ общежитіе, а предполагать послѣднее въ нашихъ монастыряхъ до-монгольского періода, какъ увидимъ ниже, чрезвычайно мало оснований ¹⁾. Въ нашихъ монастыряхъ, какъ можно думать, книги для

¹⁾ Обыкновенно ссылаются на Несторово житіе преп. Θεодосія, въ которомъ говорится, что „единъ отъ братіи, именемъ Иларіонъ, бже и книгамъ хитръ писати и по вся дни и ноци писаше (ихъ) въ кельи у блаженнаго отца нашего Θεодосія“. Но въ житіи не говорится, какія книги писалъ Иларіонъ — четія или бого-

чтенія первоначально явились и постепенно прибывали, если не исключительно, то главнымъ образомъ, какъ частная собственность богатыхъ монаховъ, имѣвшихъ возможность пріобрѣтать ихъ на собственные средства: богатые монахи, умирая, оставляли и отказывали свои книги монастырямъ, каковымъ путемъ преимущественно и составились и постепенно и умножились ихъ общественныя или казенныя библіотеки ¹⁾). Какъ бы то ни было, явившись путемъ частнаго усердія или общественныхъ заботъ, въ монастыряхъ нашихъ, если не во всѣхъ, то въ главнѣйшихъ и значительнѣйшихъ, какъ это необходимо заключать къ періоду домонгольскому отъ послѣдующаго времени, должны были существовать лучшія или худшія библіотеки четивыхъ книгъ. Нѣтъ никакого основанія предполагать, чтобы всѣ наши монахи домонгольскаго періода имѣли наклонность къ чтенію книгъ; вовсе нѣтъ никакого основанія предполагать, чтобы и всѣ они непремѣнно бывали грамотны: но тѣмъ не менѣе несомнѣнно, что лучшіе между грамотными изъ нихъ и имѣвшіе возможность читать свои, чужія или казенныя монастырскія книги, усердно предавались этому чтенію, почитая его одною изъ существенныхъ и необходимыхъ обязанностей истиннаго монаха, долженствующаго искать пользы своей душѣ ²⁾).

Итакъ, вотъ краткій экстрактъ изъ всего нами сказаннаго о нашемъ просвѣщеніи въ періодъ до-монгольскій: просвѣщеніе наше состояло въ одной грамотности или одномъ умѣніи читать, за которымъ—самопросвѣщеніе посредствомъ чтенія книгъ; количество людей, которые самопросвѣщались посредствомъ этого чтенія сравнительно было

служебныя. Такъ какъ послѣднія были необходимы прежде первыхъ и такъ какъ одинъ упоминаемый въ житіи писецъ не могъ написать книгъ слишкомъ много, то гораздо вѣроятнѣе разумѣть не первыхъ, а послѣднихъ.

¹⁾ Монахи Печерскаго монастыря имѣли библіотеки или библіотеки четивыхъ книгъ, какъ частную собственность (Симонъ въ Патерикѣ о Николѣ Святошѣ и Поликарпъ тамъ же о Григоріи чудотворцѣ). Но если бы монастырь заботился о составленіи казенной или общей монастырской библіотеки, то имъ (монахамъ) естественно было бы прилагать книги въ сію послѣднюю тотчасъ при постриженіи или вообще при своей еще жизни. Описанія монастырскихъ библіотекъ, составившихся послѣ нашествія Монголовъ, показываютъ, что наиважнѣйшимъ образомъ оныя составлялись путемъ пожертвованій или вкладовъ.

²⁾ Слово о почитаніи книжномъ, усвояемое Кириллу Туровскому, на которое мы ссылались немного выше, прямо даетъ знать, что почитаніе книжное считалось дѣломъ по преимуществу чернеческимъ (Рукописи гр. Уварова, II, 70. Достойно замѣчанія или же по крайней мѣрѣ должно быть просто отмѣченнымъ, что въ настоящее время вовсе неизвѣстно рукописей домонгольскаго періода, писанныхъ монахами).

очень не велико; выборъ книгъ, который служилъ для него, по своему составу былъ весьма ограниченъ; однимъ словомъ,—просвѣщеніе у насъ въ періодъ до-монгольскій находилось на самой послѣдней стѣпени невысоты, какая только возможна.

Читали и имѣли возможность читать книги и такимъ образомъ, до нѣкоторой степени, самопросвѣщались и имѣли возможность самопросвѣщаться въ христіанствѣ весьма немногіе. Но какъ же просвѣщалась въ немъ не читавшая и не имѣвшая возможности читать безграмотная и безкнижная масса? Просвѣщалась такъ же, какъ просвѣщается у насъ масса и теперь, ибо и до настоящаго времени она у насъ безграмотна и безкнижна, хотя и по другимъ чѣмъ въ древнее время причинамъ. Просвѣщалась такъ же, какъ и у всѣхъ другихъ, ибо въ древнія времена она была одинаково безграмотна вездѣ. Единственное училище безграмотной массы или рѣшительнаго безграмотнаго большинства у насъ, какъ и вездѣ, составлялъ храмъ съ совершавшимися въ немъ церковными службами. Наша масса имѣла то рѣшительное преимущество предъ массою христіанъ западныхъ, что слушала богослуженіе не на чужомъ и непонятномъ языкѣ, а на своемъ собственномъ (При чемъ должна быть впрочемъ сдѣлана нѣкоторая и даже значительная оговорка. Нашимъ богослужебнымъ языкомъ былъ не нашъ собственный русскій языкъ, а языкъ болгарскій. Правда, что онъ былъ весьма близокъ къ русскому, но полагать и утверждать, чтобы онъ могъ быть понятенъ столько же, какъ самый русскій, значить то же, что полагать и утверждать, будто въ настоящее время простой народъ столько же разумѣетъ языкъ богослуженія, сколько свой собственный разговорный. Обстоятельнѣе—въ отдѣлѣ о богослуженіи. А относительно христіанъ западныхъ по крайней мѣрѣ для точности не мѣшаетъ помнить, что латинскій языкъ былъ совсѣмъ чужимъ собственно для нѣмецкой половины ихъ; для половины же романской онъ былъ своего рода языкомъ славянскимъ, ибо всякій знаетъ, что языки итальянскій, испанскій и французскій произошли изъ латинскаго). Помимо храма народныя массы искали себѣ наученія въ вѣрѣ и преимущественно нравственности христіанской у тѣхъ книжныхъ людей, которымъ Богъ открывалъ даръ и давалъ охоту учительства и которые имѣли къ этому удобство и свободное время. По послѣднему сейчасъ указанному признаку понятно, что такіе люди могли быть преимущественно между монахами. И въ настоящее время мы видимъ примѣры, что проявится въ монастырѣ учительный, истинный или мнимый, подвижникъ, много или мало способный къ учительству, и на-

родъ повалить къ нему густыми толпами и безгнѣчными вереницами ¹⁾). Но въ настоящее время если не даръ, то охота учительства подавлена полиціей, т. е. мы хотимъ сказать—подозрительностью, большею частію впрочемъ справедливою, съ которою относятся правительства гражданское и духовное къ являющимся въ настоящее время этимъ учителямъ по призванію и произволению; что же касается до древняго времени, то несомнѣнно, что учительныхъ монаховъ, болѣе или менѣе и даже совсѣмъ спеціально посвящавшихъ себя учительнымъ бесѣдамъ съ народными массами, было сравнительно довольно много. Такъ, какъ они создавали славу монастырямъ и содѣйствовали ихъ матеріальному благосостоянію, то послѣдніе заинтересованы были въ томъ, чтобы нарочито создавать и имѣть ихъ. Народъ, посѣщая монастыри, послѣ молитвы въ храмѣ стѣпшилъ въ кельи этихъ учителей, изъ которыхъ и выносилъ и разносилъ наставленія жить похристиански. Такое учительство, конечно, было крайне недостаточно; но болѣе достаточнаго не могло быть...

III.

Наша собственная (оригинальная) письменность.

Обращаемся къ нашей собственной письменности до-монгольскаго періода.

Мы не имѣли въ періодъ до-монгольскій настоящаго просвѣщенія. Тѣмъ не менѣе мы могли имѣть собственную письменность,—письменность не людей просвѣщенныхъ, а людей только грамотныхъ, письменность, такъ сказать, первичную или тотъ ея родъ, которымъ она обыкновенно начиналась.

Другіе, начавъ съ этой письменности первичной, шли все далѣе и далѣе впередъ, достигали большаго или меньшаго совершенства. Отличительная черта нашей письменности есть та, что она неподвижно оставалась все на одной и той же степени, съ которой началась, что она не имѣетъ исторіи въ смыслѣ постепеннаго движенія впередъ или развитія и усовершенствованія. Наши писатели слѣдуютъ одинъ за

¹⁾ Изъ учительныхъ подвижниковъ новѣйшаго времени можемъ указать на извѣстнаго архимандрита Макарія Глухарева (біографія котораго напечатана Д. Д. Фил(имо)новымъ въ Правосл. Обзорѣн 1888-го года).

другимъ въ преемствѣ времени или хронологическомъ порядкѣ, но не составляютъ между собою ни малѣйшаго преемства внутренняго и ни малѣйшаго порядка прогрессивно-историческаго. Какъ неподвижно было состояніе нашей умственной жизни, такъ неподвижно было состояніе и нашей письменности. Исторія нашей письменности до-монгольскаго періода, какъ и послѣдующаго долгаго времени, есть не столько настоящая исторія, въ которой бы нельзя было измѣнять и нарушить внутренней связи, сколько механическая библіографія, въ которой по произволу можно начинать откуда угодно — съ начала, середины и конца. Наша письменность имѣла до нѣкоторой степени только внѣшнюю исторію, именно — исторію внѣшней формы и внѣшнихъ приемовъ (Не всѣ народы заимствовали просвѣщеніе отъ другихъ уже готовымъ, нѣкоторые создавали его сами; мы не заимствовали ни создавали...).

(Наличность нашей письменности до-монгольскаго періода представляетъ слѣдующіе отдѣлы: 1) историческій, который составляютъ лѣтописи и житія святыхъ, 2) нравоучительный, къ которому принадлежатъ слова и поученія церковныя, или говоренныя въ церкви или написанныя для назидательнаго чтенія, 3) каноническій, 4) описанія путешествій ко святымъ мѣстамъ, 5) богослужебный и 6) отчасти догматическій.)

1) Отдѣлъ историческій.

Всякому народу врождено помнить свою исторію и дорожить ею. Народы, не умѣющіе писать, помнятъ ее наизусть, храня ее въ своихъ эпическихъ пѣсняхъ. Народы, приобретающіе умѣнье писать, одно изъ самыхъ первыхъ употребленій этого умѣнья дѣлаютъ то, чтобы записывать свою исторію. Какъ это было у другихъ, такъ было и у насъ, и такимъ образомъ явилась у насъ исторіографія государственная въ видѣ лѣтописей. Наша церковь въ лицѣ водворителей у насъ христіанства—Ольги и Владимира—имѣла своихъ равноапостоловъ и затѣмъ украсилась своими святыми. Какъ въ церкви греческой писались житія святыхъ, такъ по подобію ея явились онѣ и у насъ, составивъ собственно церковную часть исторіографіи.

Мы начнемъ съ послѣдней исторіографіи частной или собственно церковной.

Первымъ нашимъ писателемъ по отдѣлу частной и священной исторіографіи или начинателемъ и основателемъ ея у насъ былъ мнѣтъ Іаковъ, который до позднѣйшаго времени оставался совершенно неиз-

вѣстнымъ, который открытъ 50 лѣтъ тому назадъ и который положилъ начало нашей помянутой исторіографіи тѣмъ, что написалъ два сказанія о первоначальникахъ славы Русской церкви—о Владимирѣ съ Ольгой, ея равноапостольныхъ, и о Борисѣ и Глѣбѣ, ея мученикахъ ¹⁾. Кто такой былъ этотъ мнихъ Іаковъ, біографическихъ свѣдѣній пока вовсе неизвѣстно. Преп. Ѳеодосій Печерскій, умирая въ 1074-мъ году, предлагалъ своей братіи на мѣсто себя въ игумены пресвитера Іакова, который, по словамъ лѣтописца, не бывъ постриженникомъ Печерскаго монастыря, пришелъ въ него съ Альты, т. е. вѣроятно изъ Переяславскаго монастыря Бориса и Глѣба, построеннаго на мѣстѣ убіенія перваго ²⁾. Предположеніе, что этотъ пресвитеръ Іаковъ есть одно и то же лицо съ нашимъ мнихомъ Іаковомъ, совершенно вѣроятно. Равнымъ образомъ совершенно вѣроятно и то предположеніе, что послѣдній есть одно и то же лицо съ тѣмъ черноризцемъ Іаковомъ, на вопросы котораго написалъ отвѣты—«Правило церковное вкратцѣ»—митрополитъ Іоаннъ 2-й. Въ рукописяхъ нашихъ читается нравоучительное посланіе отъ многогрѣшнаго чернца Іакова къ Божію слугѣ Димитрію, надъ которымъ сдѣлано надписаніе, что оно есть посланіе «нѣкоего отца къ духовному сыну» и котораго Божій слуга Димитрій въ нѣкоторыхъ спискахъ называется великимъ княземъ. Если принять, какъ нѣкоторые принимаютъ, что подъ великимъ княземъ Димитріемъ должно разумѣть Ізяслава Ярославича (носившаго христіанское имя Димитрія), то въ его духовникѣ, чернцѣ Іаковѣ, вѣроятно будетъ видѣть ни кого иного, какъ нашего мниха Іакова.

Какъ бы то ни было, несомнѣнно только то, что сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ Іаковъ написалъ, какъ самъ прямо свидѣтельствуетъ, мало лѣтъ спустя послѣ ихъ мученическихъ кончинъ, или въ концѣ правленія Ярослава или въ началѣ правленія Ізяслава, а во всякомъ случаѣ до 1072-го года, ибо не говоритъ еще о церкви, построенной въ Вышгородѣ Ізяславомъ въ честь мучениковъ въ семъ послѣднемъ году,

¹⁾ Оба сказанія, открытыя прзосв. Макаріемъ, напечатаны имъ въ Христіанскомъ Читеніи за 1849 г., въ кн. II; сказаніе о Владимирѣ съ Ольгой потомъ перепечатано имъ въ Исторіи—въ I томѣ.

²⁾ Въ лѣтописи говорится, что Іаковъ пришелъ съ Летьца, *варр.* Лтыца, Лтыца. Но это не притокъ Альты съ ея именемъ въ уменьшительной формѣ, а она сама какъ уменьшительно она и называется въ настоящее время (Лытыца, Илытыца,—въ Ипатск. лѣт. подъ 1149 годомъ, 2 изд. стр. 265, Лтыца), ибо не существуетъ притока Альты съ ея именемъ въ уменьшительной формѣ, см. въ XI т. Записокъ Географическаго Общества статью Н. Маркевича: Рѣки Полтавской губерніи, стр. 426, № 214.

и что другое сказаніе, задуманное одновременно съ первымъ, написать болѣе или менѣе вскорѣ вслѣдъ за нимъ.

По хронологическому порядку Іакову слѣдовало бы писать сначала о Владимірѣ съ Ольгой, потомъ о Борисѣ и Глѣбѣ. Но онъ, какъ мы сейчасъ сказали, поступилъ наоборотъ, хотя писавъ одно сказаніе, какъ самъ даетъ знать, имѣлъ въ то же время намѣреніе написать и другое. Причина не совсѣмъ ясна; но вѣроятно она есть та, что Борисъ и Глѣбъ были прославленные и канонизованные святые, каковыми не были еще тогда Владиміръ съ Ольгой.

Сказаніе о послѣднихъ, съ котораго мы начнемъ, имѣетъ странное надписаніе, служащее вмѣстѣ какъ бы и краткимъ оглавленіемъ: «Память и похвала князю рускому Володимеру, како крестися Володимеръ и дѣти своя крести и всю землю рускую отъ коньца и до коньца, и како крестися баба Володимерова Олга преже Володимера». Къ величайшему сожалѣнію, авторъ поставляетъ свою задачу главнымъ образомъ не въ томъ, чтобы написать историческую повѣсть, а въ томъ, чтобы написать историческое похвальное слово. Вслѣдствіе этого исторія большею частію является у него безъ всякихъ подробностей, только въ самыхъ общихъ чертахъ, уступая главнѣйшую часть мѣста его похвалѣ или его собственному ораторству; что касается до расположенія, то авторъ не говоритъ отдѣльно объ Ольгѣ и отдѣльно о Владимірѣ, но весьма краткую сравнительно рѣчь о первой помѣщаетъ какъ вводный эпизодъ въ срединѣ похвалы второму.

Въ приступѣ къ своему сказанію Іаковъ говоритъ, что онъ рѣшился написать о Владимірѣ и о сыновьяхъ его, мученикахъ Борисѣ и Глѣбѣ, во-первыхъ, побуждаемый наставленіемъ ап. Павла къ Тимофею: *чадо, еже слыша отъ мене мнози послухи, тоже предаждь и вѣрнымъ челоукомъ*, — во-вторыхъ — имѣя предъ собою примѣръ христіанской исторіографіи, начатый евангелистомъ Лукою и продолженный списателями житій и мученій святыхъ. Въ словахъ этихъ Іаковъ ясно даетъ знать, что онъ есть первый, рѣшившійся написать о Владимірѣ и о Борисѣ съ Глѣбомъ, и вообще первый въ Русской землѣ историческій писатель.

Содержаніе сказанія, которое далеко не можетъ похвалиться совершенной послѣдовательностію и раздѣльностію изложенія, составляютъ: рѣчь о намѣреніи Владимира креститься; рѣчь о самомъ крещеніи; похвала Владимиру какъ крестителю Руси; вставочная похвала Ольгѣ; похвала христіанскимъ добродѣтелямъ Владимира съ прибавочной рѣчью объ его побѣдахъ и походѣ на Корсунь; наконецъ, рѣчь

объ его кончинѣ съ краткимъ обзорѣніемъ его дѣлъ послѣ крещенія и съ хронологіей его правленія.

О намѣреніи Владимира креститься Іаковъ говоритъ, что, во-первыхъ, онъ самъ вжада святаго крещенія, якоже жадаеть елень на источники водныя, во-вторыхъ, что онъ разжегся примѣромъ бабки своей Ольги. Какихъ нибудь намековъ на то, чтобы къ Владимиру приходили послы отъ разныхъ народовъ съ предложеніемъ вѣръ, какъ уже мы говорили выше, у Іакова нѣтъ ни малѣйшихъ.

О самомъ крещеніи Іаковъ говоритъ кратко и въ общихъ словахъ, что сначала Владимиръ крестился самъ и крестилъ весь свой домъ, что потомъ онъ крестилъ всю землю Русскую отъ конца и до конца, сокрушивъ идоловъ и поставивъ церкви.

Похваляя Владимира какъ крестителя Руси, Іаковъ называетъ его апостоломъ въ князьяхъ и сравниваетъ съ Константиномъ Великимъ.

Слѣдующая за симъ похвала Ольгѣ, переходомъ къ которой служить рѣчь о матери Константина—Еленѣ, будучи весьма непространною по объему и не представляя собой въ собственномъ смыслѣ похвалы, содержитъ краткую рѣчь: о путешествіи Ольги въ Царьградъ для крещенія, объ ея возвращеніи оттуда и о сокрушеніи требищъ бѣсовскихъ, объ ея добродѣтеляхъ (особенно милостынѣ) и объ ея кончинѣ. Мы уже говорили выше, что свидѣтельство Іакова, будто Ольга крестилась въ Константинополь, не можетъ имѣть историческаго авторитета.

Похваляя христіанскія добродѣтели Владимира, Іаковъ говоритъ о свѣтломъ празднованіи имъ господскихъ праздниковъ, на которыхъ онъ поставлялъ по три трапезы: одну митрополиту и епископамъ со священниками и монахами, другую нищимъ и третью себѣ съ боярами и всѣми мужами,—вообще, объ его добродѣтельномъ житіи и нарочито и особо о милостынѣ. Добавочный рассказъ о походѣ на Корсунъ я уже передалъ много выше.

Рѣчь о кончинѣ Владимира краткая и общая.

Несмотря на свою въ отношеніи историческомъ необстоятельность, память и похвала Владимиру монаха Іакова есть все-таки драгоценный для насъ историческій памятникъ. Въмѣстѣ съ словомъ о законѣ и благодати митр. Иларіона и съ сказаніемъ о Борисѣ и Глѣбѣ прѣл. Нестора она служитъ къ совершенному перерѣшенію вопроса о крещеніи Владимира противъ повѣсти, помѣщенной въ лѣтописи. Она сообщаетъ намъ новое, величайшей важности, извѣстіе, что Владимиръ ходилъ на Корсунъ не передъ крещеніемъ и не для него, а на

четвертый годъ послѣ него и слѣдовательно для другихъ причинъ. Наконецъ, ея хронологическія указанія и показанія имѣютъ свое очень важное значеніе.

Какъ произведеніе ораторское, настоящее сочиненіе Іакова далеко не можетъ быть отнесено къ числу совершенныхъ. Его краснорѣчіе весьма неизобильно и, какъ замѣтно, есть плодъ немалыхъ усилій; ничего не представляющая замѣчательнаго въ отношеніи ораторскомъ, рѣчь по мѣстамъ довольно складна и связна, по мѣстамъ же ей недостаетъ и этого качества и она переходитъ просто совсѣмъ въ беспорядочный наборъ фразъ ¹⁾.

Сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ, написанное: «Сказаніе страстей и похвала объ убьеніи святу ю мученику Бориса и Глѣба», содержитъ въ себѣ подробный рассказъ о помянутомъ убьеніи, совершенномъ Святополкомъ, предшествуемый краткимъ введеніемъ о сыновьяхъ Владимира и его смерти и сопровождаемый подробною дополнительною повѣстью о послѣдующихъ политическихъ событіяхъ, завязкой для которыхъ послужило помянутое убійство, именно — повѣстью о борьбѣ Ярослава съ Святополкомъ до самаго окончательнаго занятія первымъ великокняжескаго престола. Этотъ длинный конецъ авторъ, безъ сомнѣнія, приставляетъ, во-первыхъ для того, чтобы сказаніе получило видъ совершеннаго цѣлаго, тѣмъ болѣе, что послѣдующія событія еще не были никѣмъ описаны, такъ какъ лѣтопись явилась позднѣе; во-вторыхъ за тѣмъ, что исторія Бориса и Глѣба собственно кончается только съ окончательнымъ восшествіемъ Ярослава на великокняже-

¹⁾ Память и похвала Владимиру монаха Іакова въ настоящее время известна по спискамъ въ трехъ редакціяхъ: обширной, какъ мы передали ея содержаніе, средней, въ которой не достаетъ вставочной похвалы Ольгѣ, и краткой, которая представляетъ собою одну послѣднюю часть обширной, начинаясь съ похвалы христіанскимъ добродѣтелямъ Владимира (преосв. *Макарій*, Истор. т. II, изд. 2 стр. 151). Необходимо считать подлиннымъ сочиненіемъ Іакова редакцію обширную, ибо всего того, что она содержитъ, требуется надписаніемъ сказанія, которое болѣе, чѣмъ вѣроятно, принадлежитъ самому автору. Похвала Ольгѣ могла быть послѣ выпускаема потому, что она представляетъ собою нарушающую связность рѣчи какъ бы случайную и совсѣмъ механическую вставку; послѣдняя часть сказанія могла писаться въ видѣ отдѣльнаго сказанія потому, что она, имѣя свое начало, дѣйствительно можетъ быть отдѣлена въ таковое сказаніе: не отличаясь, какъ мы замѣчали, особою связностью, сказаніе Іакова какъ бы само разваливается, а отъ этого и позднѣйшія нѣсколько редакція.—Мы съ своей стороны считаемъ или наклонны считать за позднѣйшую вставку или интерполяцію въ похвалѣ Ольгѣ рѣчь объ ея гробѣ въ Десятинной церкви, на что указывали много выше.

скій престолъ, ибо только тогда было найдено тѣло Глѣбово и перенесено къ тѣлу Бориса въ Вышегородъ.

Станнымъ и не совсѣмъ понятнымъ представляется, что сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ имѣетъ ту, а не другую форму. Оно есть только сказаніе объ ихъ убіеніи Святуполкомъ. Но въ то время, какъ писалъ Іаковъ, Борисъ и Глѣбъ были уже признанными и канонизованными святыми Русской церкви. Рѣшаясь написать сказаніе о святыхъ, онъ, повидимому, долженъ былъ взять за образецъ для себя сказанія сего рода греческія. У Грековъ было принято и установлено, чтобы о святыхъ писаны были такія сказанія, которыя бы представляли изъ себя ихъ житія. Могло не доставать свѣдѣній для того, чтобы написать полную біографію святаго, могли быть свѣдѣнія самыя неполныя и отрывочныя: но установившійся обычай требовалъ, чтобы были писаны настоящія житія, которыя, начиная рѣчь отъ самыя юныя версты и отъ самаго рожденія и идя по ряду, если не были, то казались бы цѣльными біографіями и въ которыхъ недостатокъ свѣдѣній, въ случаѣ такового, принято было возмѣщать общими мѣстами и риторикой. Подобнымъ-то настоящимъ житіемъ и не хотеть быть сказаніе монаха Іакова. Трудно сказать, почему онъ, выступая какъ первый составитель сказаній о святыхъ, не искалъ чести быть и первымъ настоящимъ жизнеописателемъ. Вѣроятно, онъ еще не отважился совсѣмъ подражать образцамъ греческимъ, не чувствуя въ себѣ силъ состязаться съ ними. Если бы онъ рѣшился писать житіе, то сообразно съ симъ громкимъ названіемъ онъ обязывался выполнить и свою задачу. Онъ чувствовалъ, что на подобное цѣльное произведеніе его не хватитъ и рѣшился писать такъ, чтобы къ нему не прилагалась по словица: «взялся за гужъ, не говори, что не дюжъ», т. е. избралъ для своего сказанія такую болѣе скромную форму, чтобы къ нему не могло быть предъявляемо требованій, которыхъ онъ не чувствовалъ себя въ состояніи выполнить.

Какъ произведеніе литературное, сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ имѣетъ отличительной чертой усиленное стремленіе автора къ драматизму, которое выражается въ томъ, что онъ влагаетъ въ уста Борису и Глѣбу многія и длинныя рѣчи, состоящія, въ виду ожидающихъ ихъ горькихъ смертей, въ жалобныхъ сѣтованіяхъ и въ молитвенныхъ обращеніяхъ къ Богу. Рѣчи не безъ достоинства въ отношеніи къ сложности, но въ нихъ какъ-то замѣтна искусственная сочиненность, т. е. имъ какъ-то недостаетъ настоящей естественности, онѣ смотрятъ не столько рѣчами, которыя непосредственно выливаются изъ души у говорящихъ, сколько рѣчами, которыя сочинены ими и произносятся.

За монахомъ Іаковомъ въ ряду представителей частной исторіографіи или писателей отдѣльныхъ сказаній о святыхъ слѣдуетъ преп. Несторъ Печерскій.

Преп. Несторъ, несправедливо считаемый за нашего перваго летописца, о чемъ мы скажемъ ниже, когда будемъ говорить о семъ послѣднемъ, пришелъ въ Печерскій монастырь вскорѣ послѣ смерти Θεодосія, при его недолговременномъ преемникѣ—игуменѣ Стефанѣ, слѣдовательно вскорѣ послѣ 1074-го года. Поставленный тѣмъ же Стефаномъ, слѣдовательно вскорѣ послѣ своего постриженія монашескаго, въ діаконы или іеродіаконы ¹⁾, Несторъ, состоя въ этомъ санѣ, написалъ прежде 1091-го г. ²⁾, также какъ и Іаковъ, два сказанія—одно о тѣхъ же Борисѣ и Глѣбѣ и другое—житіе преподобнаго Θεодосія Печерскаго.

Первымъ по порядку времени было сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ, которое надписывается: «Чтеніе о житіи и о погубленіи блаженуѣ страсотерпицу Бориса и Глѣба» ³⁾. Прежде всего, конечно, рождается вопросъ: съ какой стати Несторъ послѣ написаннаго уже Іаковомъ сказанія о Борисѣ и Глѣбѣ рѣшился писать вновь таковое же? Сравнивая одно сказаніе съ другимъ, мы находимъ у Нестора нѣкоторыя частныя фактическія разности противъ Іакова, и такимъ образомъ можно было бы подумать, что онъ желалъ поправить Іакова, желалъ представить дѣло болѣе достовѣрнымъ и точнымъ, по его мнѣнію, образомъ, нежели какъ это у его предшественника. Думать это однако вовсе не представляется вѣроятнымъ: древнее время вовсе не было временемъ такого скрупулѣзнаго и доточнаго изслѣдованія, чтобы изъ-за неважныхъ и несущественныхъ разностей могли быть писаны новыя сказанія. Кромѣ сейчасъ указанной разности между сказаніями Іакова и Нестора, мы находимъ между ними еще другую разность: первое есть именно только повѣсть объ ихъ убіеніи, второе же хочетъ быть

¹⁾ Эти свѣдѣнія самъ Несторъ сообщаетъ о себѣ въ житіи преп. Θεодосія (на концѣ, въ заключительномъ послѣсловіи).

²⁾ Въ житіи Θεодосія Несторъ не говоритъ объ открытіи его мощей, что было въ 1091 г.; слѣдовательно написалъ его до сего года. А житіе Бориса и Глѣба онъ написалъ прежде житія Θεодосіева, какъ прямо говоритъ въ приступѣ къ послѣднему.

³⁾ Напечатано нѣсколько разъ—въ Православн. Собесѣдникѣ 1858 г., кн. I, *Богданскимъ* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1859 г., кн. I, и *Срезневскимъ* въ изданіи: „Сказанія о святыхъ Борисѣ и Глѣбѣ. Сильвестровскій списокъ XIV вѣка“, Спб. 1860.

настоящимъ ихъ житіемъ. Необходимо думать, что это послѣднее обстоятельство и составляетъ истинную причину, по которой Несторъ на мѣсто сказанія Іакова рѣшился написать свое новое сказаніе. По примѣру греческому, святые нашей церкви Борисъ и Глѣбъ должны были имѣть свое житіе; сказаніе, написанное Іаковымъ, не было таковымъ житіемъ, и вотъ по этой-то причинѣ Несторъ и пишетъ свое новое сказаніе.

Такимъ образомъ, Несторово сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ представляетъ собою совершенно первый у насъ опытъ настоящаго житія. Человѣкъ, рѣшившійся перенести къ намъ изъ Греціи эту форму письменности, естественно, долженъ былъ поставить свою задачу въ томъ, чтобы какъ можно болѣе подражать своимъ образцамъ. Слѣдовательно житія, начиная съ самаго перваго изъ нихъ, должны были явиться у насъ какъ можно болѣе похожими на житія греческія.

О житіяхъ, которыя суть родъ историческихъ монографій и которыя составляютъ главную массу нашей старой письменности, можно было бы думать, и многіе думаютъ, что они представляютъ собою весьма важный историческій матеріалъ. Къ сожалѣнію, на самомъ дѣлѣ это далеко не такъ. Собственная цѣль житій была не исторія, а христіанское назиданіе, а поэтому и историческое утратило въ нихъ всякую собственную и непосредственную цѣну и является въ нихъ только въ видѣ возможно безцвѣтной оболочки, насколько невозможно обойтись безъ нея, говоря о томъ, что было въ пространствѣ и времени. Для исторіи чрезвычайно важно было бы, еслибы все, о чемъ ни говорятъ житія, называли онѣ собственнымъ именемъ, ибо тогда они сообщали бы намъ весьма много историческихъ фактовъ, которые иначе остались для насъ неизвѣстными. Но собственные имена не прибавляютъ назиданія; случилось ли что нибудь съ человѣкомъ, называвшимся такъ-то или съ человѣкомъ нѣкимъ, случилось-ли что нибудь въ мѣстѣ, называвшемся такъ-то или въ мѣстѣ нѣкомъ, для цѣлей назиданія все равно и безразлично. И у писателей житій святыхъ составлялся обычай облекать по возможности въ это «нѣкій» всю живую дѣйствительность: человѣкъ нѣкій, бояринъ нѣкій, градъ нѣкій—въ этихъ постоянныхъ «нѣкій» они несомнѣнно скрыли отъ насъ чрезвычайно много драгоценныхъ историческихъ фактовъ. Каждый святой жилъ и обращался въ извѣстной средѣ и болѣе или менѣе соприкасался съ нею. Изображеніе среди всякаго даннаго времени, еслибы оно по возможности живо и дѣйствительно воспроизводило ее, было бы для насъ весьма важно, ибо тогда житія доставляли бы

намъ матеріаль для возможно вѣрнаго и живаго и болѣе или менѣе индивидуальнаго представленія о разныхъ данныхъ временахъ. Но высокій предметъ—изображеніе подвиговъ святыхъ и высокая цѣль—христіанское назиданіе не дозволяли изображать дѣйствительную тривіальную жизнь въ ея обыденной тривіальности, и она обыкновенно изображается въ житіяхъ до того не собственно, до того высокимъ слогомъ посредствомъ общихъ фразъ, что исчезаетъ всякій колоритъ живой и современной дѣйствительности и что описаніе изъ одного времени становится приложимымъ рѣшительно ко всякому другому.

Забота объ исторической достовѣрности въ подробностяхъ также не составляла одной изъ главныхъ заботъ писателей житій. Достовѣрности требуетъ исторія; но назиданіе ни малѣйше не могло терпѣть отъ того, что та или другая подробность будетъ представлена недостовѣрно; а поэтому и подробности нерѣдко являются у нихъ не такъ, какъ бы требовала того достовѣрность, а какъ требуютъ цѣли назиданія.

Мы сказали выше, что у Грековъ существовала для житій особенная, принятая и установленная, форма. Людская склонность все преувеличивать привела въ сферѣ агіографіи къ тому, что поставлено было какъ общее положеніе и какъ общее непремѣнное требованіе, чтобы каждый святой былъ человѣкомъ избраннымъ и освященнымъ отъ чрева матери. На этомъ основаніи было принято не прямо описывать подвиги святыхъ, но всегда писать ихъ цѣлыя біографіи, начиная отъ дня рожденія и ведя черезъ дѣтство и юность до возраста мужескаго или вообще до времени дѣйствительныхъ подвиговъ. На самомъ дѣлѣ, не всякій святой подходилъ подъ помянутое общее положеніе, а, главное, далеко не каждого святаго дѣйствительно были извѣстны дѣтство и юность. Но такъ было принято писать, и эта часть житій, въ случаѣ отсутствія дѣйствительныхъ свѣдѣній, наполнялась общими принятыми мѣстами и риторикой, представляя писателямъ житій крайній соблазнъ давать волю своему воображенію.

Что касается до стороны внѣшне-писательской или той, что называется художественною, то житія святыхъ ни малѣйше не представляютъ собой безыскусственныхъ историческихъ рассказовъ, а напротивъ имѣютъ рѣшительную склонность къ искусственности, къ холодной сочиненности, къ витійству и риторикѣ. У всѣхъ риторовъ считается важнымъ дѣломъ приступъ; въ особенности онъ считался таковымъ у писателей житій, которыхъ большинство было изъ риторовъ нелучшихъ: начинать по возможности *ab ovo* составляло почти

общій обычай; что бы ни говорить, только наговорить какъ можно болѣе и хитросплетеннѣе и сдѣлать приступъ какъ можно длиннѣе, было совершенно обязательно.

Въ таковомъ видѣ находилось писаніе житій святыхъ у Грековъ. Само собою разумѣется, что мы не могли усмотрѣть его недостатковъ и создать какой нибудь новый, лучший типъ. Мы могли только рабски подражать. Это уже и дѣлаетъ, какъ мы сказали, самый первый нашъ писатель житій—преп. Несторъ. Оба его житія, представляя собою подражаніе житіямъ греческимъ, носятъ ихъ характеръ и страдаютъ ихъ недостатками ¹⁾.

Приступъ къ житію Бориса и Глѣба авторъ начинаетъ краткой молитвой къ Богу о подаііи разума и довольно обычнымъ у писателей житій смиреннымъ, искреннимъ или притворнымъ, исповѣданіемъ своихъ грубости и неразумія. Затѣмъ его содержаніе составляетъ та, на сей разъ довольно идущая къ дѣлу, рѣчь аб ово, о которой говорили мы выше, именно—изображеніе всего божественнаго домостроительства о спасеніи людей, которому начало: искони сотвори и Богъ небо и землю и въ которомъ о часѣ единонадесятомъ дошла очередь озариться свѣтомъ христіанства и до насъ Русскихъ.

Краткая рѣчь о Владимірѣ и о крещеніи имъ Руси составляетъ переходъ отъ приступа къ самому повѣствованію.

Въ этомъ послѣднемъ авторъ выполняетъ указанный нами выше принятый планъ только на половину. Пропуская говорить о рожденіи

¹⁾ Не всегда житія святыхъ были у Грековъ тѣмъ, чѣмъ находимъ мы ихъ въ позднѣйшее время. Изъ древнѣйшаго времени мы знаемъ примѣры житій, которыя, представляя изъ себя безыскусственные, подробные и отъ того наглядные и живые рассказы о подвигахъ святыхъ, по справедливости должны быть названы истинно хорошими житіями. Если бы житія, для которыхъ существовалъ соотвѣтствующій матеріалъ, постоянно были писаны такъ (и писаны современниками и очевидцами, по собственнымъ впечатлѣніямъ): то Четь-Миней была бы книгою для христіанскаго чтенія, бесспорно, назидательнѣйшею, способною производить свое дѣйствіе и на сердца людей самыхъ матеріально зачерствѣлыхъ, ибо наглядныя и живыя повѣствованія о проявленіи вспомошествованій отъ благодати Божіей человѣческимъ духомъ высокой нравственной мощи въ дѣлѣ евангельскаго отреченія отъ суеты міра и въ дѣлѣ исканія единого на потребу неотразимо дѣйствуетъ и на людей, наиболѣе погруженныхъ въ житейскую суету (А такъ какъ многіе святые представляли изъ себя людей привлекательнѣйшихъ по своему характеру, что выражалось во всемъ ихъ поведеніи и во всѣхъ ихъ дѣлахъ: то Четь-Миней была бы книгою для чтенія и занимательнѣйшею). Къ сожалѣнію, указаннаго нами не случилось: изъ безыскусственныхъ, воспроизводящихъ дѣйствительность, житія превратились въ „творенія“ реторическія.

Бориса и Глѣба, онъ прямо начинается съ ихъ дѣтства. Что воспрепятствовало ему начать рѣчь съ самаго начала, какъ того требовала полная форма житія, ясно не видно. Но по всей вѣроятности то, что по рожденію Борисъ и Глѣбъ еще принадлежали язычеству и что такимъ образомъ оно, не представляя никакихъ данныхъ для рѣчей, исполненныхъ назиданія, было еще, такъ сказать, внѣ и по ту сторону сферы житійной. Писавъ слишкомъ много спустя времени, Несторъ, конечно, не могъ имѣть совершенно никакихъ дѣйствительныхъ свѣдѣній о дѣтствѣ Бориса и Глѣба; но, принявъ на себя написать ихъ житіе, онъ долженъ былъ писать о немъ, ибо этого требовала форма житія, по которой сказаніе должно было имѣть видъ возможно полной біографіи. Не имѣя дѣйствительныхъ свѣдѣній, Несторъ ничего не могъ сдѣлать, какъ создать необходимую для него часть житія посредствомъ общихъ мѣстъ. Это онъ и дѣлаетъ. Онъ говоритъ вообще о благочестіи Бориса и Глѣба, о томъ, что они были «яко двѣ звѣздѣ свѣтлѣ свѣтащеся по средѣ темныхъ», объ усердномъ почитаніи ими божественныхъ книгъ—житій и мученій святыхъ, разжигавшихъ ихъ сердца къ подражанію симъ послѣднимъ и къ уклоненію отъ суеты міра, объ ихъ прилежномъ по вся часы упражненіи въ молитвѣ, объ ихъ, по подобію отца, щедрой милостынѣ нищимъ, вдовицамъ и сиротамъ, и наконецъ о чертахъ сходства между ними и тѣми святыми, христіанскія имена которыхъ они носили,—св. Романомъ сладкопѣвцемъ и царемъ Давидомъ.

Дальнѣйшее повѣствованіе содержитъ разсказъ объ убіеніи Бориса и Глѣба Святполкомъ, безъ того дополненія изъ гражданской исторіи, которое читается у Іакова, и съ значительными противъ него, какъ замѣчали мы выше, разностями въ частностяхъ.

Мы сказали, что для писателей житій исторія вовсе не составляетъ серьезной заботы, что они не только не относятъ къ числу своихъ обязанностей точной передачи историческихъ фактовъ, когда это имъ приходится дѣлать, а напротивъ намѣренно передаютъ ихъ такъ общо, что въ ихъ передачѣ факты теряютъ свое историческое значеніе. Вотъ примѣры этого у Нестора, который, какъ настоящій присяжный писатель житій, старается во всемъ, а между прочимъ и въ сейчасъ указанномъ отношеніи, подражать образцамъ греческимъ, въ сравненіи съ Іаковомъ, который въ своемъ сказаніи ведетъ себя по отношенію къ исторіи еще не какъ жизнеописатель, а какъ лѣтописецъ.

Іаковъ разсказываетъ, что, когда Владиміръ заболѣлъ предсмертной болѣзнію, на Русь пришли ратью Печенѣги, и что онъ, не бу-

лучи въ состояніи самъ пойти противъ нихъ, призвать изъ Ростова Бориса, котораго и посласть съ войскомъ вмѣсто себя. Этотъ фактъ похода противъ враговъ можетъ имѣть историческій смыслъ въ томъ только случаѣ, если мы знаемъ, кто именно были враги (что именно и сообщаетъ намъ Іаковъ). Несторъ, рассказывая то же, выражается объ этихъ врагахъ, которыхъ прямо называетъ Іаковъ: «въ страну его (т. е. Владимира) придоша ратніи». Отъ этого общаго, для собственныхъ цѣлей житія достаточнаго и если угодно къ собственнымъ цѣлямъ житія болѣе идущаго «придоша ратніи», фактъ теряетъ для насъ всякій историческій смыслъ. Для писателя житія нѣтъ нужды называть враговъ по имени, ибо тѣ или другіе они были, для него безразлично, но для насъ въ этомъ названіи или неназваніи все дѣло.

Іаковъ рассказываетъ, что Святополкъ, замисливъ послѣ смерти Владимира избить братьевъ, наполь себѣ совѣтниковъ и помощниковъ въ Вышегородскихъ мужахъ, съ нѣкимъ Путшею во главѣ, и что имъ и поручилъ убійство Бориса. Рассказывая о томъ же, Несторъ называетъ этихъ совѣтниковъ и помощниковъ Святополка просто его слугами: «и вложи зло врагъ въ сердце его (Святополка), да пославъ на пути погубить (Бориса), и онъ же посла слуги своя погубити, избра мужи неистовыя, посла на блаженнаго Бориса, рекъ имъ»... У Іакова сообщается намъ историческій фактъ, у Нестора же не сообщается намъ ничего.

Мы сказали выше, что историческая достовѣрность въ подробностяхъ, нисколько не важная для цѣлей назиданія, не только не составляетъ нарочитой заботы писателей житій, но и нерѣдко приносится ими въ жертву назиданію. Вотъ примѣръ этого у Нестора по сравненію съ Іаковомъ. Послѣдній говоритъ, что Борисъ, посланный Владимиромъ противъ Печенѣговъ, не наполь ихъ и поэтому воротился («отшедшу же ему и не обрѣтшу супостатъ своихъ и возвратившуся ему вспять»). У Нестора это является уже совершенно иначе: онъ говоритъ, что непріатели, услышавъ о приближеніи Бориса съ войскомъ, не дерзнули стать противъ него и бѣжали («ратніи же, яко услышаша блаженнаго Бориса, идуща съ вои, бѣжаша, не дерзнуша стати противу блаженному»).

Мы сказали выше, что довольно во многихъ частностяхъ Несторъ расходится съ Іаковомъ. Изъ многихъ укажемъ на одну. Іаковъ говоритъ, что въ минуту смерти Владимира младшій изъ братьевъ Глѣбъ находился на своемъ удѣльномъ княженіи въ Муромѣ, что коварно призываемый въ Кіевъ Святополкомъ, онъ отправился было въ путь,

но на дорогѣ былъ убитъ близъ Смоленска. По Нестору, святой Глѣбъ, никогда не посланный на удѣлъ, въ минуту смерти Владимира находился въ Кіевѣ; узнавъ ѿ замыслѣ Святополка убитъ св. Бориса, онъ бѣжалъ было изъ Кіева, но на пути былъ догнанъ посланными Святополкомъ убійцами. Это разногласіе съ Іаковомъ есть очевидная несообразность. Въ минуту смерти Владимира Глѣбъ находился въ Кіевѣ, но Святополкъ начинаетъ убійства не съ него, который былъ на лицо, а съ Бориса, который былъ въ походѣ; не принимая никакихъ мѣръ задержать Глѣба, пока онъ былъ въ Кіевѣ, Святополкъ даетъ ему возможность бѣжать, но когда онъ бѣжитъ, онъ тотчасъ же посылаетъ за нимъ убійцъ. Не знаемъ, кому принадлежитъ эта поправка противъ Іакова,—самому ли Нестору или преданію, на основаніи котораго онъ, можетъ быть, поправлялъ Іакова; во всякомъ случаѣ она доказываетъ ту общезвѣстную и грустную истину, что исторія и пишется и сочиняется въ одно и то же время ¹⁾).

Обращаемся къ житію преп. Феодосія ²⁾.

Несторъ, какъ мы сказали, не зналъ лично преп. Феодосія, ибо пришло въ Печерскій монастырь уже послѣ его смерти. Тѣмъ не менѣе онъ имѣлъ возможность собрать о немъ самыя подробныя и самыя обстоятельныя свѣдѣнія, ибо пришло въ монастырь почти тотчасъ послѣ его смерти, когда послѣдній еще весь состоялъ изъ людей, лично его знавшихъ и когда между братіей были еще люди не только сами своими глазами видѣвшіе всю его монашескую жизнь, но знавшіе о немъ и все, что предшествовало монашеству до самаго дня его

¹⁾ О причинѣ, по которой Владимиръ передъ смертію призвалъ Бориса изъ его области къ себѣ въ Кіевъ, Несторъ пишетъ: „увѣдѣвъ убо благовѣрный отецъ ихъ (о братоубійственныхъ злоумышленіяхъ Святополка), пославъ приведе къ себѣ блаженнаго Бориса, да не како проліетъ кровь праведнаго“. Но, сочиняя эту умиленную рѣчь, онъ не замѣчаетъ, что говоритъ несообразность: если Владимиръ зналъ о злоумышленіяхъ Святополка, то почему не принялъ противъ него мѣръ?

²⁾ Напечатано Бодянскимъ въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1858 г., кн. 3 (по сводному, составленному имъ, списку), Яковлевымъ въ изданіи: Памятники русской литературы XII и XIII вѣковъ, Спб. 1872 (по списку половины XVI вѣка съ вариантами изъ Бодянского), А. Н. Поповымъ въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1872 г., кн. 1 (по точной копій со списка Московскаго Успенскаго собора XII вѣка, приготовленной Бодянскимъ) и и. Шахматовымъ и Лавровымъ въ тѣхъ же Чтени. 1899 г., кн. 2 (по таковой же копій со списка Успенскаго собора, приготовленной Поповымъ); русскій переводъ преосв. Филарета въ Ученыхъ Запискахъ Второго Отдѣленія Академіи Наукъ, кн. II, выпускъ 2-й.

рожденія ¹⁾). Такимъ образомъ, Несторъ имѣлъ возможность писать житіе Θεодосія съ полнымъ знаніемъ его жизни. Дѣйствительно, оно представляетъ собою жизнеописаніе преп. Θεодосія весьма подробное, начатое съ самаго дня рожденія, веденное черезъ дѣтство и юность, обстоятельно сообщающее внѣшнія событія его монашеской жизни, много говорящее объ его монашескихъ подвигахъ и по порядку излагающее всѣ его труды относительно постепеннаго устроенія Печерскаго монастыря, — однимъ словомъ, дающее его полную и подробную біографію. Что должно сказать о внутреннихъ достоинствахъ житія? Сравнивая его съ предшествующимъ житіемъ Бориса и Глѣба, находятъ, что оно далеко его лучше и выше, вообще же находятъ, что оно писано «съ особенною любовію къ угодику Божію», и что «слово писателя лилось прямо изъ сердца и отъ полноты убѣжденія». Послѣднимъ хотятъ сказать, что житіе, не будучи холоднымъ риторическимъ произведеніемъ, написано съ душой и съ теплотой сердечной. Мы съ своей стороны не находимъ, чтобы это мнѣніе могло быть признано совсѣмъ справедливымъ. Въ распоряженіи Нестора было такъ много дѣйствительныхъ свѣдѣній о Θεодосіи, что онъ не имѣлъ нужды прибѣгать къ усиленной помощи реторики и долженъ былъ только рассказывать; вслѣдствіе этого послѣдняя не до такой степени сильна въ житіи, чтобы была въ глаза и непріятнымъ образомъ отталкивала. Исключительная личность преп. Θεодосія такъ интересна, что повѣствованіе о ней, тепло или неособенно тепло составленное, не могло не стать занимательнымъ и поучительнымъ, не по винѣ повѣствователя, а по самому предмету повѣствованія. Эти внѣшнія условія, нисколько не зависѣвшія отъ автора и нисколько не составляющія его заслуги, создаютъ однако его повѣствованію уже положительныя достоинства. Но если не будемъ вмѣнять автору достоинствъ, которыя не составляютъ его собственной заслуги, то о житіи нужно будетъ сказать, что оно есть житіе, какъ житіе, т. е. что оно не есть какой-нибудь перлъ непосредственной художественности, въ которомъ бы герой изображался такимъ образомъ, чтобы возставалъ передъ нами

¹⁾ Свидѣтельствуя, что вообще собиралъ свѣдѣнія, разспрашивалъ оставшихся въ монастырѣ современниковъ Θεодосія (см. конецъ житія), Несторъ въ частности указываетъ какъ на человѣка, рассказами котораго по преимуществу пользовался, на монаха Θεодора, бывшаго при Θεодосіи келаремъ въ монастырѣ, по изд. *Бодянск.* т. 6 об., стр. 25, и 14, стр. 20; также называетъ Иларіона, который или былъ келейникомъ преп. Θεодосія или по крайней мѣрѣ занимался писаніемъ книгъ въ его кельѣ. *ibid.* т. 15 об., стр. 15.

какъ живой человѣкъ, а что оно есть болѣе или менѣе искусственное произведеніе, составленное по общему шаблону житій. Написать то истинно художественное повѣствованіе, тотъ истинно живой и задушевный разсказъ, которые хотятъ видѣть въ житіи, Несторъ не могъ уже потому, что не видѣлъ и не зналъ лично преп. Θεοδοσία и что долженъ былъ передавать не собственные непосредственные впечатлѣнія, а только пересказы другихъ. Несомнѣнно только то, что, не выдаваясь изъ ряда другихъ житій какими-нибудь особенными достоинствами внутренними — художественными, житіе не страдаетъ особенными недостатками внѣшними — просто литературными; по этому послѣднему качеству въ ряду нашихъ житій ему безспорно должно быть отдано одно изъ первыхъ мѣстъ ¹⁾. Нашимъ писателямъ житій не рѣдка не достаетъ способности толково разсказывать; при этомъ страсть къ ораторству иногда увлекаетъ ихъ въ ораторствованіе совершенно несообразное, въ такой наборъ фразъ, въ которомъ ни складу ни ладу и который выходитъ ужаснымъ «Богъ знаетъ чѣмъ». Преп. Несторъ, насколько можно требовать отъ человѣка только грамотнаго и знающаго другую кромѣ сего грамотикію только по слуху, есть разсказчикъ совершенно удовлетворительный, и сейчасъ указанное нами ораторство вовсе не можетъ считать его своимъ родоначальникомъ. Сказанное одинаково относится какъ къ житію преп. Θεοδοσία, такъ и къ житію Бориса и Глѣба. Послѣднее ниже перваго по интересу своего содержанія, но не ниже его, а совершенно одинаково и равно съ нимъ по литературнымъ достоинствамъ ²⁾.

¹⁾ Преп. Θεοδοσία несомнѣнно былъ человѣкъ исключительный и въ своемъ родѣ болѣе или менѣе великій. Необходимо думать, что, какъ всѣ люди исключительные, онъ былъ человѣкъ болѣе или менѣе своеобразный. Но этого-то своеобразнаго человѣка въ его индивидуальности мы вовсе и не находимъ у преп. Нестора, который поставилъ свою задачу не столько въ томъ, чтобы изобразить естественнаго человѣка, сколько въ томъ, чтобы изобразить сверхъестественнаго чудотворца (Единственное изъ желаемаго намъ у Нестора есть разсказъ о возвращеніи преп. Θεοδοσία отъ вел. кн. Изяслава на данной ему отъ князя подводѣ, причемъ по приказанію повозника онъ уступилъ послѣднему мѣсто въ телегѣ, а самъ вмѣсто него сѣлъ верхомъ на лошади).

²⁾ Читая о житіи преп. Θεοδοσία, конечно, всякій вспомнить и хватится о житіи преп. Антонія. Древняго житія преподобнаго Антонія до насъ не дошло, а его существованіе составляетъ довольно темную загадку. Симонъ и Поликарпъ въ Патерикѣ нѣсколько разъ ссылаются на это житіе (первый—въ первой части и въ разсказахъ объ Аванасіи затворникѣ и о зодчихъ, второй — въ разсказахъ объ Агапитѣ, безмездномъ врачѣ, о Прохорѣ лебедникѣ и о Θεοдорѣ и Васицѣ). Но

Послѣ житій преп. Нестора мы не имѣемъ никакихъ сказаній о святыхъ за цѣлое столѣтіе; всѣ другія извѣстныя въ настоящее время сего рода сказанія относятся къ концу періода до-монгольскаго, къ XIII вѣку.

По хронологическому порядку первое мѣсто послѣ Нестора принадлежитъ неизвѣстному составителю сказанія о св. Леонтіи Ростовскомъ и объ обрѣтеніи его мощей ¹⁾. Я говорилъ сейчасъ выше, что наши писатели сказаній о святыхъ, подражая Грекамъ, должны были стараться писать такіа сказанія, которыя бы имѣли видъ и форму полныхъ житій, и что по этой причинѣ преп. Несторъ вслѣдъ за сказаніемъ о Борисѣ и Глѣбѣ монаха Іакова напoлнъ нужнымъ написать свое новое о нихъ сказаніе. Но между желаніемъ и его осуществленіемъ большая разница. Чтобы написать сказаніе, имѣющее форму по возможности полного житія, о такомъ святомъ, о которомъ не существовало достаточныхъ біографическихъ свѣдѣній, требовалось значительное писательское искусство. Не у всѣхъ составителей сказаній о

въ то же время у послѣдняго читаемъ: „дивлюся како премолчана была великая исправленія пресватаго отца нашего Антонія, да аще толико свѣтило угасе нашимъ небреженіемъ, то како отъ него луча возсіяють“... и пр. (въ разсказѣ объ Агапитѣ, а вѣсколько строкъ ниже ссылка на житіе Антонія). Затѣмъ, нѣкоторые изъ смысловъ невольно поражаютъ своею странностію. Симонъ пишетъ Поликарпу (въ первой части): „Иларіона митрополита и самъ чель еси въ житіи Антонія, яко отъ того постриженъ бысть и тако священства сподобленъ бысть“. Чтобы Иларіонъ былъ постриженъ преп. Антоніемъ, это вовсе и рѣшительно невѣроятно. Во-первыхъ, лѣтопись совершенно ясно говоритъ, что Антоній пришелъ съ Леона не до постриженія Иларіона, а не по многѣхъ дняхъ послѣ; во-вторыхъ, если допустить, что относительно немногихъ дней или небольшого промежутка времени у лѣтописца могло произойти смѣшеніе и что Антоній пришелъ до постриженія Иларіона,—то во всякомъ случаѣ несомнѣнно, что въ минуту послѣдняго онъ былъ еще не прославленнымъ подвижникомъ, а совершенно безвѣстнымъ монахомъ, который переходилъ изъ монастыря въ монастырь, ища себѣ мѣста: съ какой же бы стати и какимъ образомъ онъ могъ постригать Иларіона? (Не говоримъ о томъ, что, не будучи пресвитеромъ, онъ и послѣ у себя самъ никого не постригалъ.—Житіе преп. Антонія, читаемое въ печатномъ Патерикѣ, принадлежитъ редакторамъ или составителямъ этого Патерика, т. е. относится къ XVII вѣку, а проложное житіе составлено до начала XV вѣка, — см. *преосв. Макарія* Исторія т. VIII, стр. 30, прим. 35, на Москвѣ, ибо не было извѣстно въ Кіевѣ въ XVI вѣкѣ, см. *Бычковъ* Описаніе сборниковъ Публичной Библіотеки, I, 143, № 38, отд. 17).

¹⁾ Въ первоначальной редакціи или въ своемъ собственномъ и первоначальномъ видѣ сказаніе напечатано въ Православн. Собесѣдникѣ 1858 г., ч. I. О позднѣйшихъ многихъ редакціяхъ см. *Бючкова* Древне-русскія житія святыхъ, стр. 3 sqq.

святыхъ оно могло быть, и тѣ изъ нихъ, которые не сознавали себя обладающими этимъ искусствомъ, пиша о святыхъ, о которыхъ имѣлись недостаточныя біографическія свѣдѣнія, и должны были ограничиваться только простой передачей этихъ свѣдѣній, не пытаясь создавать настоящихъ житій. Такимъ образомъ, рядомъ съ настоящими, по содержанію или по крайней мѣрѣ по формѣ, житіями, должны были явиться сказанія о святыхъ, представляющія собой только нѣкоторыя о нихъ записи. Къ этому роду не настоящихъ житій, а только записей, относится сказаніе о св. Леонтіи Ростовскомъ. Его содержаніе составляютъ: извѣстіе о мѣстѣ рожденія святого, краткое упоминаніе о двухъ его предшественникахъ на кафедрѣ Ростовской и затѣмъ рассказъ о чудѣ, посредствомъ котораго онъ обратилъ жителей Ростова въ христіанство. Приложенія къ сказанію составляютъ—извѣстіе объ открытіи мощей Леонтія и объ установленіи празднованія его памяти и рассказъ о совершившихся вскорѣ послѣ сего одновременно двухъ чудесахъ. Заключается оно краткимъ похвальнымъ словомъ святому, изъявляющимъ нѣкоторую претензію на ораторство, безъ котораго въ похвальныхъ словахъ уже совсѣмъ нельзя было обходиться, но показывающимъ въ авторѣ оратора именно лишь подневольнаго. О томъ, насколько можно придавать вѣры историческимъ извѣстіямъ сказанія, мы говорили много выше.

За сказаніемъ о св. Леонтіи по хронологическому порядку слѣдуетъ Патерикъ Печерскій ¹⁾).

Патериками—*πατερικόν*, подразум. *βιβλίον*, по-русски — отечникъ, отечная книга, т. е. книга отцовъ или объ отцахъ, у Грековъ назывались въ области аскетической литературы собранія — или краткихъ, отличающихся особенною чудесностію, повѣстей о подвижникахъ какой-нибудь знаменитой иночествомъ мѣстности, или краткихъ аскетически - нравоучительныхъ словъ этихъ отцовъ или же того и другаго вмѣстѣ. Такъ, извѣстны Патерики Египетскіе (Азбучный и Скитскій), Іерусалимскій, Синайскій и другіе. Нашъ Патерикъ Печерскій, представляя собой подражаніе Патерикамъ греческимъ, явился собраніемъ перваго рода, именно — собраніемъ краткихъ, отличающихся чудесностію, повѣстей о подвижникахъ Печерскаго монастыря и о самомъ монастырѣ. Первое начало Патерику Печерскому положили нашъ пер-

¹⁾ Напечатанъ В. Яковлевымъ подъ названіемъ: Памятники Русской литературы XII и XIII вѣковъ, Спб. 1872. Русскій переводъ: Киево-печерскій Патерикъ по древнимъ рукописямъ, въ переложеніи на современный Русскій языкъ, Маріи Викторовой. Кіевъ, 1870.

вый лѣтописецъ, о которомъ мы будемъ говорить немного ниже. Будучи монахомъ Печерскаго монастыря, онъ не могъ оставить, чтобы, передавая потомству дѣянія, такъ сказать, чужихъ, не увѣковѣчить славы своего роднаго мѣста. Разсказавъ подробно, во-первыхъ, подъ 1051 г. объ основаніи монастыря преподобными Антоніемъ и Θεодосіемъ, и во-вторыхъ — подъ 1074 годомъ о смерти Θεодосія, лѣтописецъ присоединяетъ къ послѣднему изъ разсказовъ, на похвалу и на прославленіе монастыря, повѣсть о святомъ въ немъ жителствѣ при Θεодосіи и послѣ его смерти. Сказавъ, что совокупленные Θεодосіемъ и оставшіеся послѣ него чернцы яко свѣтила въ Руси сіяли, что одни изъ нихъ упражнялись въ однихъ подвигахъ, другіе въ другихъ и что всѣ они представляли союзъ связуемаго крѣпкою и высокою любовію братства, лѣтописецъ за тѣмъ, какъ онъ говоритъ, намѣняетъ нѣскольکو мужъ чудныхъ, т. е. разсказываетъ какъ бы къ примѣру о нѣсколькихъ подвижникахъ Печерскихъ, еще при своей жизни прославившихся тѣмъ или другимъ даромъ чудотворенія.

Послѣ небольшого начала, положеннаго лѣтописцемъ, дальнѣйшихъ повѣствованій о подвижникахъ и чудотворцахъ Печерскихъ не являлось въ продолженіе около ста съ четвертью лѣтъ. Наконецъ, въ первой половинѣ XIII вѣка почти заразъ написаны были два собранія повѣстей о нихъ, которыя и составили собственный Патерикъ Печерскій. Авторами этихъ собраній были—епископъ Владимірскій и Суздальскій Симонъ и монахъ Печерскаго монастыря Поликарпъ.

Симонъ, постриженный въ Печерскаго монастыря, взятый изъ него вел. кн. Всеволодомъ Юрьевичемъ въ игумены основаннаго имъ во Владимірѣ Рождественскаго монастыря, вѣроятно, при самомъ основаніи сего послѣдняго въ 1197-мъ г., а во всякомъ случаѣ являющійся какъ таковой въ 1206-мъ г., былъ поставленъ первымъ епископомъ новооткрытой епархіи Владимірской, отдѣленной отъ Ростовской, по избранію сына и преемника Всеволодова Юрія, въ 1214-мъ году. Послѣ 12-ти лѣтняго правленія онъ скончался въ 1226-мъ году. Сказанія о подвижникахъ и о чудесахъ Печерскихъ, написанныя Симономъ, имѣютъ форму приложенія къ частному письму, именно—адресованному къ помянутому нами выше монаху Печерскому Поликарпу. Этотъ Поликарпъ, бывъ или любимымъ ученикомъ Симона по монашеству или, что гораздо вѣроятнѣе, его близкимъ родственникомъ, принадлежалъ къ числу тѣхъ людей, которые никакъ не могутъ устроить себя и которымъ вездѣ не хорошо и не по себѣ. Пріѣхавъ изъ Печерскаго монастыря къ Симону во Владимірѣ, Поликарпъ пожилъ у него нѣ-

которое время и снова возвратился назадъ. Сознавая себя не худшимъ другихъ людей, онъ стремился къ власти, чтобы, будучи начальникомъ, приносить болѣе пользы, но получая власть онъ раскисался и находилъ, что лучше быть подчиненнымъ: дважды ему было доставляемо игуменское мѣсто и дважды онъ возвращался съ него въ Печерскій монастырь. Возвратившись въ послѣдній разъ, онъ все-таки не успокоился,—началъ представлять изъ себя критикующую власть и всѣмъ основательно или неосновательно недовольную оппозицію и вмѣстѣ воображать себя человѣкомъ не цѣннымъ, преслѣдуемымъ и обижаемымъ. Свои претензіи, свое недовольство и свои обиды Поликарпъ высказалъ въ письмѣ къ Симону. Это письмо Поликарпа въ совокупности со всѣмъ его поведеніемъ заставило Симона написать ему строго обличительное и наставительное посланіе. И къ этому-то посланію, чтобы показать Поликарпу, какое избранно и исключительно святое мѣсто—Печерскій монастырь и чтобы убѣдить его къ неисходному пребыванію въ немъ, Симонъ и приложилъ рядъ сказаній о чудотворцахъ Печерскихъ и о чудесахъ, бывшихъ въ самомъ монастырѣ при построеніи его главной или великой церкви. Такова литературная форма, въ которой Симонъ обнародовалъ свое собраніе сказаній. Не можетъ не представляться она нѣсколько странною и не совсѣмъ понятною. Несомнѣнно, что собраніе сказаній назначалось не для Поликарпа только въ видахъ его личного назиданія, а вообще для всѣхъ Русскихъ людей или имѣло назначеніе публичнаго сочиненія, и однако ему дается видъ приложенія къ частному письму. Что заставило Симона поступить такъ, положительно сказать не беремся. Можно съ вѣроятностію предполагать, что онъ стѣснялся обнародовать свое собраніе сказаній въ видѣ настоящаго или обыкновеннаго публичнаго сочиненія, опасаясь сомнѣній и невѣрія; придавая собранію сказаній форму произведенія, имѣющаго частное назначеніе, Симонъ давалъ невѣрующимъ тотъ отвѣтъ, что это писано не для нихъ. Какъ бы то ни было, по дѣлу въ его теперешнемъ видѣ имѣеть себя далеко не естественно. Рѣчь идетъ о знаменитыхъ подвижникахъ и чудотворцахъ Печерскаго монастыря. И Симонъ и Поликарпъ оба монахи этого монастыря. Если зналъ о подвижникахъ и чудотворцахъ одинъ, то, очевидно, долженъ былъ знать о нихъ и другой. А между тѣмъ одинъ представляется рассказывающимъ другому какъ невѣдомое то, что долженствовало быть для него вѣдомымъ и притомъ отсутствующій изъ монастыря рассказываетъ находящемуся въ немъ ¹⁾).

¹⁾ Сказавъ кратко о священномученикѣ Кузмѣ и Пименѣ постыжкѣ, Симонъ прибавляетъ: „Оставлю убо много глаголати, еже о святыхъ; аще ли не довѣсть

Есть и еще нѣчто не совсѣмъ естественное въ трудѣ Симона въ его настоящемъ видѣ, чтò также бросается въ глаза, хотя и не особенно рѣзко. Между письмомъ къ Поликарпу и приложеніемъ къ нему, состоящимъ изъ повѣстей или составляющимъ Патерикъ, нѣтъ полного соответствія. Въ письмѣ Симонъ обличаетъ Поликарпа за то-то и за то-то; повѣсти приложены, конечно, для того, чтобы подтвердить примѣрами все сказанное имъ самимъ. На самомъ же дѣлѣ онъ служить не къ сему, а къ подтвержденію того, чтò вовсе не составляетъ главнаго предмета письма, такъ что въ приложеніи находимъ не то, чего слѣдовало бы ожидать по письму, и оно является не дѣйствительнымъ приложеніемъ, а вещью особою и самостоятельною, только облеченною въ несоответствующую форму.

Собраніе сказаній, написанныхъ Симономъ, состоитъ изъ девяти отдѣльныхъ разсказовъ о чудотворцахъ Печерскихъ и изъ пяти, составляющихъ одно цѣлое, частныхъ разсказовъ о чудесахъ, сопровождавшихъ построеніе главной Печерской церкви. Что касается до времени жизни лицъ и времени событій, о которыхъ разсказываетъ Симонъ, то въ двухъ случаяхъ онъ говоритъ какъ очевидецъ, въ двухъ передаетъ со словъ очевидцевъ, во всѣхъ же остальныхъ источникомъ его свѣдѣній должны быть считаемы сохранявшіеся въ Печерскомъ монастырѣ преданія ¹⁾.

Собраніе Симона дополнить новымъ собраніемъ тотъ самый Поликарпъ, къ которому писалъ онъ, и который адресуетъ свой трудъ, какъ бы посланіе, тогдашнему архимандриту Печерскому Акиндину. Сначала читается краткое вступленіе или введеніе, въ которомъ Поликарпъ говоритъ Акиндину, во-первыхъ,—объ источникѣ своихъ свѣдѣній, во-вторыхъ, о томъ, почему пишетъ ему вмѣсто того, чтобы раз-

ти моя бесѣда, иже (юже или еже) слыша отъ устъ моихъ, то ни самое писаніе на увѣреніе тя приведетъ, аще ли и симъ не вѣруеша, то аще кто и отъ мертвыхъ воскреснетъ, не имѣши вѣры". Писано Поликарпу, но назначено, очевидно, не для него, ибо если бы въ немъ подозрѣвалось невѣріе, то оно было бы обличено выше—въ самомъ письмѣ и не мимоходомъ. Говоря объ Аванасіи затворникѣ, Симонъ уже прямо обращается ко всѣмъ невѣрующимъ и въ концѣ концовъ даетъ имъ тотъ отвѣтъ, который мы предполагали, именно—что это писано не для нихъ. Приступая къ описанію чудесъ, бывшихъ при построеніи Печерской церкви, Симонъ уже совсѣмъ забываетъ, что пишетъ для Поликарпа, а не для всѣхъ, и озаглавливаетъ сказаніе: „Слово о созданіи церкви, (да) разумѣютъ еси, яко самого Господа промыкомъ“ и пр.

¹⁾ См. ниже.

сказывать устно, за тѣмъ слѣдуютъ самыя повѣсти, которыхъ у Поликарпа числомъ 11-ть.

Какъ Симонъ писалъ собственно не для Поликарпа, а для публики, и только наполю удобнѣйшимъ обнародовать свой трудъ въ формѣ собранія, назначеннаго для частнаго лица, такъ и Поликарпъ, конечно, писалъ собственно не для Акиндина, а для той же публики. Литературная форма, имъ избранная, должна быть признана еще болѣе неловкою, чѣмъ это у Симона. Если тамъ представляется дѣло такимъ образомъ, что изъ двухъ монаховъ одного и того же монастыря одинъ знаетъ о чудотворцахъ, въ немъ бывшихъ, а другой нѣтъ, то тамъ по крайней мѣрѣ старшій рассказываетъ младшему. Здѣсь напротивъ дѣло представляется такимъ образомъ, что младшій рассказываетъ старшему то, что послѣдній долженъ былъ знать безъ него и лучше его. Какъ на источникъ своихъ свѣдѣній Поликарпъ ссылается во введеніи, вѣроятно, для приданія большаго авторитета своимъ словамъ въ глазахъ читателей, на епископа Симона; но на эту ссылку нельзя иначе смотрѣть, какъ на новую и также большую литературную неловкость. Еслибы это дѣйствительно было такъ, то, во-первыхъ, спрашивалось бы: почему самъ Симонъ не досказалъ того, что рассказываетъ Поликарпъ; во-вторыхъ и главное, тогда рождался бы вопросъ: какимъ образомъ о чудотворцахъ и чудесахъ Печерскихъ знали только Симонъ и никто болѣе? Наконецъ, Поликарпъ, придавая своему сочиненію странную форму посланія архимандриту собственнаго монастыря, сознавалъ необходимымъ отвѣтить на вопросъ: съ какой стати онъ пишетъ, а не повѣствуетъ устно, человѣку находящемуся съ нимъ въ одномъ мѣстѣ. На этотъ вопросъ онъ находится дать слѣдующій далеко не совсѣмъ естественный отвѣтъ, обращенный къ Акиндину: «ты спрашивалъ меня и велѣлъ рассказывать о дѣяніяхъ тѣхъ черноризцевъ. Но ты знаешь мою грубость и дурной обычай, что о чемъ бы ни была рѣчь, я всегда со страхомъ бесѣдую съ тобою. Какъ же могъ я ясно рассказывать сотворенныя ими чудеса? Кое-что изъ тѣхъ преславныхъ чудесъ я рассказалъ тебѣ, но гораздо больше забылъ отъ страха и рассказывалъ неразумно, стыдись твоего благочестія». Поликарпъ придаетъ своему сочиненію форму частнаго письма, конечно, по той же причинѣ, что и Симонъ; но странно, что онъ даетъ ему форму письма, адресованнаго къ собственному архимандриту, а не къ кому нибудь стороннему. Лица и событія всѣхъ 11-ти рассказовъ Поликарпа относятся къ такому отдаленному отъ него времени, что источникомъ всѣхъ должны быть считаемы устные преданія Печерскаго монастыря.

Содержаніе всѣхъ разсказовъ и Симона и Поликарпа, какъ мы сказали выше, составляютъ чудеса, совершившіяся въ Печерскомъ монастырѣ. Отличительная черта наибольшей части чудесъ есть ихъ исключительность и великость или особенная необычайность. Самъ Симонъ, указывая на эту черту ихъ Поликарпу, спрашиваетъ его: «поистинѣ, братъ Поликарпъ, гдѣ слышалъ ты о такихъ дивныхъ чудесахъ, какія творились во святомъ Печерскомъ монастырѣ?» Разсказавъ о чудесахъ, бывшихъ при построеніи главной церкви Печерской, Симонъ пишетъ: «прошли мы книги Ветхаго и Новаго Заветъа и нигдѣ не находили о святыхъ церквахъ такихъ чудесъ, какъ объ этой».

Въ литературномъ отношеніи оба сочиненія и Симоново и Поликарпово сравнительно очень удовлетворительны. Симонъ въ своей вступительной части къ разсказамъ или въ своемъ собственномъ отличительномъ письмѣ къ Поликарпу даетъ видѣть въ себѣ не просто толкавшаго разсказчика, но вообще писателя и оратора очень замѣчательнаго.

Величайшее сравнительно множество дошедшихъ до насъ списковъ Патерика Печерскаго несомнѣнно свидѣтельствуетъ, что онъ былъ самою любимую четвѣю книгою нашихъ предковъ. На этомъ, кажется, основаніи многіе думаютъ, что онъ представляетъ собою книгу самую назидательную для ищущихъ назиданія людей. Но это послѣднее требуетъ по крайней мѣрѣ нѣкоторыхъ пояснительныхъ рѣчей. Собственною цѣлію составителей Патерика, какъ они прямо и ясно даютъ знать, было то, чтобы увѣковѣчить въ потомствѣ память о великихъ чудесахъ, совершившихся въ Печерскомъ монастырѣ, и чтобы вмѣстѣ съ симъ показать, что Печерскій монастырь есть богоизбранное и святое мѣсто. Независимое отъ сей цѣли составителей и прямое, по отношенію къ читателямъ, назиданіе Патерика есть то, что руками великихъ подвижниковъ Богъ творитъ великія чудеса. Но если разумѣть назиданіе въ обыкновенномъ смыслѣ наставленія и руководства къ благочестивой христіанской жизни, то въ семъ смыслѣ и не для монаховъ только, которымъ естественно имѣть передъ глазами примѣръ подвижниковъ, а и для мірянъ, которые подвижниками быть не могутъ, Патерикъ не составляетъ книги ни исключительно, ни нарочито назидательной. Онъ во всѣ времена усердно читаемъ былъ, во-первыхъ—по причинѣ его высокаго духовнаго интереса, ибо если представляютъ интересъ чудеса сказочныя, то тѣмъ болѣе должны представлять его великія чудеса истинныя; во-вторыхъ потому, что великими чудесами Богъ благоволилъ ознаменовать святое мѣсто

у насъ на Руси и что такимъ образомъ онъ—Патерикъ, повѣствуя о сихъ чудесахъ, даетъ доказательства особеннаго Божія благоволенія именно къ нашей Руси.

Собственный Патерикъ Печерскій, по намѣренію писавшихъ, составляютъ собранія сказаній Симоново и Поликарпово. Но до насъ не сохранилось ни одной рукописи, въ которой Патерикъ являлся бы состоящимъ только изъ этихъ двухъ собраній; напротивъ, во всѣхъ дошедшихъ до насъ рукописяхъ онъ являются съ большимъ или меньшимъ количествомъ статей дополнительныхъ, начиная съ близкихъ къ нимъ по содержанию и относящихся къ исторіи того же Печерскаго монастыря и его основателей (изъ лѣтописи объ основаніи монастыря, смерти Θεодосіевой и о первыхъ подвижникахъ, объ открытіи мощей Θεодосія, Несторово житіе Θεодосія и пр.) и кончая весьма не близкими къ нимъ и относящимися къ первоначальной и вообще древней исторіи нашей церкви и нашего государства. По этимъ добавочнымъ статьямъ, которыя въ однихъ спискахъ находятся въ одномъ, въ другихъ — другомъ количествѣ, послѣдніе раздѣляются на группы или на редакціи. Кромѣ того и самыя собранія Симона и Поликарпа не во всѣхъ спискахъ читаются въ одномъ и томъ же видѣ: состоя каждое изъ многихъ отдѣльных повѣстей и кромѣ того первое—изъ трехъ отдѣльных частей (самое посланіе къ Поликарпу, сказанія о чудотворцахъ Печерскихъ и сказанія о чудесахъ при построеніи Печерской церкви) онъ представляли возможность перестановки и выпуска—то и другое отдѣльных сказаній, а первое кромѣ того и частей, что и дѣйствительно было дѣлано. Всѣхъ редакцій, извѣстныхъ въ настоящее время, насчитывается довольно много, особенно если брать во вниманіе и частныя отличія. Древнѣйшія и важнѣйшія редакціи, получившія названія отъ древнѣйшихъ каждой списковъ суть: 1) Арсеньевская — отъ имени Тверскаго епископа Арсенія (святаго, почивающаго въ Жолтиковомъ монастырѣ), для котораго написанъ былъ Патерикъ въ Печерскомъ монастырѣ (мѣстѣ его постриженія и монашества) въ 1406-мъ году (древнѣйшій списокъ древнѣйшей редакціи, конечно, есть самый древній и изъ всѣхъ дошедшихъ до насъ; въ настоящее время онъ въ Публичной Библіотекѣ, въ которую поступилъ отъ купца Берсенева, почему иначе называется Берсеновскимъ); 2) двѣ Касьяновскія — первая и вторая — отъ имени крылошанина и уставщика Печерскаго монастыря Кассіана, по приказанію или по рядѣ котораго были написаны въ Печерскомъ монастырѣ въ 1460-мъ и 1462-мъ гг. два списка Патерика, представляющіе двѣ особыя редакціи (такъ какъ первый списокъ 1460-го г. писанъ по приказанію Кассіана, но не для него самого, а для бывшаго намѣстника митрополитскаго въ Кіевѣ священноинокъ Акакія, то редакція называется иначе Акакіевскою). Въ первой редакціи или Арсеньевской половина труда,

принадлежащая Симону, читается безъ своей первой части или безъ собственнаго обличительнаго посланія къ Поликарпу, такъ что собраніе сказаній имѣеть видъ не приложенія къ письму, а самостоятельнаго цѣлаго; въ обѣихъ вторыхъ редакціяхъ трудъ Симона читается въ полномъ видѣ, но съ отдѣленіемъ въ особое цѣлое третьей части, которая поставлена первою и раздѣлена съ остальными двумя частями значительнымъ промежуткомъ вставочныхъ статей. Объ остальныхъ редакціяхъ желающій можетъ читать въ статьѣ *пресв. Макарія*: Обзоръ редакцій Кіевопечерскаго Патерика, помѣщенной въ Историческихъ чтеніяхъ о языкѣ и словесности II Отд. Акад. Наукъ 1856—57 г.; а для обстоятельнаго знакомства вообще съ редакціями долженъ еще присоединить статью *Кубарева*: О Патерикѣ Печерскомъ, съ добавочною къ ней: Описаніе харатейнаго списка Патерика Печерскаго, въ Чтен. Общ. Ист. и Древ. 1847-го г. № 9, и другую—О редакціяхъ Патерика Печерскаго вообще, *ibid.* 1858 г. кн. 3.

Представляемъ краткій обзоръ собраній Симона и Поликарпа.

Первое, какъ мы сказали, состоитъ изъ трехъ частей: обличительнаго письма къ Поликарпу, сказаній о подвижникахъ Печерскихъ и сказаній о чудесахъ, бывшихъ при построеніи главной Печерской церкви. Оставляя первую часть, содержаніе которой мы передали, начнемъ прямо со второй. Она состоитъ изъ сказаній:

1) Объ Онисифорѣ пресвитерѣ и недостойномъ мнихѣ. У Онисифора былъ одинъ духовный сынъ и другъ изъ числа монаховъ, который по наружности являлся подражателемъ святаго, казался цѣломудреннымъ и постникомъ, но втайнѣ ѣлъ и пилъ и жилъ скверно, что утаилось отъ его духовнаго отца. Въ одинъ день онъ внезапно умеръ и отъ тѣла его пошелъ такой смрадъ, что никто не могъ терпѣть. Хотѣли было выбросить его вонъ изъ пещеры, гдѣ онъ былъ съ трудомъ погребенъ, но по молитвѣ святаго, которому было открыто въ видѣніи о причинѣ смрада, послѣдній пропалъ и явившійся преп. Антоній сказалъ Онисифору: „смиловался я надъ душой этого брата, потому что не могу нарушить обѣта моего: я общался вамъ, что всякій, положенный здѣсь, будетъ помилованъ, хотя бы и грѣшенъ былъ... никто изъ монастыря этого не будетъ осужденъ на муку“...

2) Объ Евстратіи постникѣ. Взятый въ плѣнъ Половцами (при одномъ изъ нападеній ихъ на Кіевъ и Печерскій монастырь), онъ проданъ былъ одному Корсунскому жида. Постъ многихъ истязаній и мученій, жидъ распялъ его для поруганія на крестѣ, на которомъ онъ оставался живымъ въ продолженіе 15-ти дней. Смерть его, послѣдовавшая отъ пронзенія копьемъ, сопровождалась чудесами, а его мучителя и всѣхъ жидовъ Корсунскихъ постигъ тяжкій небесный гнѣвъ¹⁾.

¹⁾ Симонъ говоритъ, что Евстратій зовется въ поминаніи или синодикѣ Печерскомъ протостраторомъ; но что сіе значить, остается для насъ неяснымъ (Слова протостратѣур въ греческомъ языкѣ нѣтъ; можетъ быть, нужно: протостаторъ—

3) О Никонѣ многотерпѣливомъ и сухомъ. Бывъ взятъ въ плѣны вмѣстѣ съ Евстратіемъ, онъ не хотѣлъ, чтобы его выкупили, какъ то готовы были сдѣлать родственники и сторонніе, а желалъ терпѣть для Господа. За это Половцы мучили его безъ всякой милости. Наконецъ послѣ трехлѣтнихъ страданій онъ невидимо былъ освобожденъ изъ плѣна и невидимо перенесенъ въ Печерскій монастырь, въ которомъ послѣ того долго оставался въ живыхъ, весь изсохшій и сгнившій отъ ранъ, полученныхъ въ плѣну.

4) О священномученикѣ Кукшѣ и Пименѣ постникѣ. Первый, крестивъ Вятичей, много перенесъ мученій отъ невѣрныхъ и наконецъ былъ убитъ ими съ своимъ ученикомъ. Второй, прозрѣвшій свою смерть за два года, возвѣстивъ въ монастырь объ убійствѣ Кукши въ часть сего послѣдняго и умеръ въ одинъ съ нимъ день.

5) Объ Аванасіи затворникѣ. Скончавшись послѣ продолжительной болѣзни, по небрежію онъ не былъ погребенъ въ самый день смерти (какъ это дѣлалось въ то время); когда на другой день пришли хоронить его, онъ оказался живымъ, ибо воскресъ изъ мертвыхъ. Преподавъ братіи, по ея усиленной просьбѣ, нѣсколько наставленій и между ними главное—молиться, чтобы окончить жизнь въ монастырь и сподобиться погребенія въ пещерѣ со святыми отцами, онъ заключился въ безвыходный и безмолвный затворъ, въ которомъ пребылъ послѣ того 12 лѣтъ. Когда онъ умеръ во второй разъ, то при тѣлѣ его совершилось чудо исцѣленія отъ болѣзни (О послѣднемъ чудѣ слышано отъ самого исцѣленного).

6) О преподобномъ Святошѣ, князѣ Черниговскомъ. Святоша, что есть уменьшительное отъ Святославъ, былъ сынъ Давида и внукъ Святослава Черниговскихъ и правнукъ Ярослава Великаго; онъ былъ между князьями первый добровольно постригшійся въ монахи и единственный постригшійся не передъ смертію, а еще задолго до нея съ цѣлю быть настоящимъ монахомъ. Принявъ монашество, съ именемъ Николая, въ Печерскомъ монастырѣ въ 1107-мъ г., онъ неисходно прожилъ въ немъ 36 лѣтъ, прошолъ должности повара и вратаря и все время монашества провелъ въ вольной убогой нищетѣ и въ подвигахъ поста, за что удостоился дара прозрѣнія и чудотвореній.

7) О черноризцѣ Еразмѣ. Пришедъ въ монастырь съ большимъ богатствомъ, онъ все употребилъ его на окованіе иконъ монастырской великой церкви. Истративъ все и дошедъ до нищеты, онъ вмѣсто ожидаемыхъ почестей, какъ ничего не имущій, началъ быть пренебрегаемъ отъ братій; по внушенію діавола сталъ онъ отчаиваться, что не получить и вѣчной награды за истраченное богатство, потому что употребилъ его на

πρωτοστάτης вмѣсто πρωτοστάτης, что значитъ первостоящій, верховенствующій, предводительствующій, а въ приложеніи къ Евстратію могло быть употреблено въ смыслѣ первоподвижника).

церковь, а не на милостыню роздалъ; вслѣдствіе сего началъ нерадѣть о житіи своемъ и приводить дни свои во всякомъ небреженіи и безчинствѣ. Но постигнутый тяжкою болѣзнію онъ удостоился видѣнія преподобныхъ Антонія и Θεодосія съ Божіею Матерью, изъ которыхъ двое первыхъ сказали ему, что по ихъ молитвѣ Господь даетъ ему время покаяться, а вторая сказала: за то, что ты украсилъ церковь Мою и иконами возвеличилъ ее, и Я тебя прославлю въ царствѣ Сына Моего. Послѣ сего онъ исповѣдалъ предъ всѣми грѣхи свои, принялъ схиму и на 3-й день скончался съ миромъ (Слышанное отъ очевидцевъ).

8) О черноризцѣ Арееѣ. Имѣвъ большое богатство, онъ былъ чрезвычайно скупъ, такъ что и самого себя морилъ голодомъ. Въ одну ночь воры покрали все его богатство, отъ чего онъ впалъ въ великое отчаяніе, не хотѣвъ слышать никакихъ увѣщаній и утѣшеній братіи. Но Господь, который хочетъ всѣхъ спасти, вразумилъ его посредствомъ видѣнія пришедшихъ къ нему ангеловъ и дьяволовъ. Послѣ этого онъ покался, а пропавшее серебро было вписано ангелами въ милостыню (разсказываетъ какъ очевидецъ).

9) О Титѣ священникѣ и Евагріи діаконѣ. Титъ и Евагріи сначала были великими друзьями, а потомъ, по враждѣ діавола, стали ожесточенными врагами. Когда первый однажды разболѣлся и, бывъ при смерти, захотѣлъ примириться со вторымъ, то братія никакъ не могли заставить сдѣлать это Евагрія, который сказалъ: никогда не хочу примириться съ нимъ ни въ этомъ вѣкѣ, ни въ будущемъ. За это невидимо пораженъ былъ отъ ангела внезапною и страшною смертію (разсказываетъ какъ очевидецъ).

Третья часть, о чудесахъ, бывшихъ при построеніи главной Печерской церкви:

1) О Шимонѣ князѣ Варяжскомъ. Якунъ слѣпой, князь Варяжскій, помогавшій Ярославу противъ Святополка, послѣ смерти брата своего Африкана, изгналъ двухъ его сыновей изъ ихъ областей. Одинъ изъ двоихъ изгнанныхъ, по имени Шимонъ, пришолъ служить къ Ярославу, который имѣлъ его въ чести и сдѣлалъ старшимъ бояриномъ у сына своего Всеволода. Этотъ Шимонъ началъ имѣть особую любовь къ монастырю Печерскому по тому случаю, что когда въ 1066-мъ г. сыновья Ярославовы Изяславъ, Святославъ и Всеволодъ, отправляясь въ походъ на Половцевъ, пришли къ Антонію для молитвы и благословенія, то старецъ предрекъ имъ поражение, а Шимону, который былъ вмѣстѣ съ князьями, предрекъ язвы, но и спасеніе и погребеніе послѣ мирной смерти въ своемъ монастырѣ, и что согласно съ симъ пророчествомъ Шимонъ, бывъ раненъ, чудесно былъ избавленъ отъ опасности плѣна и вмѣстѣ исцѣленъ отъ ранъ. Послѣ этого случая Шимонъ, пришедъ къ Θεодосію, разсказалъ ему, что отецъ его Африканъ устроилъ крестъ, на который возложилъ золотой вѣнецъ и золотой поясъ, что, когда онъ—Шимонъ, собираясь бѣжать, взялъ вѣнецъ и поясъ, то къ нему былъ небесный гласъ: никогда не возлагай

вѣнца на свою голову, а неси его на уготованное ему мѣсто, гдѣ строятся церковь Матери Моея преподобными и отдай имъ въ руки, чтобы повѣсили надъ моимъ жертвенникомъ,—что, плывя по морю во время великой бури, онъ видѣлъ съ спутниками на небѣ церковь и слышалъ о ней, что эта есть та церковь, которая имѣетъ быть построена преподобными, и что ему дана была мѣра той церкви, измѣренная поясомъ со креста, который онъ несъ съ собой. До сихъ поръ, заключилъ Шимонъ свой рассказъ, я не зналъ, гдѣ будетъ построена видѣнная мною церковь, а теперь изъ твоихъ словъ, что буду положенъ здѣсь, въ имѣющей быть созданною церкви, я сіе узналъ. Съ этими словами Шимонъ, переименованный отъ преподобнаго въ Симона, вручилъ ему вѣнецъ и поясъ. Далѣе рассказывается, какъ этотъ Симонъ, пришедъ къ преп. Θεодосію, испросилъ у него, во увѣреніе того, что онъ молится за него и за родъ его такъ же, какъ о своихъ черницахъ, писанную молитву, о чемъ говорили мы выше. А затѣмъ прибавочная повѣсть, какъ сынъ этого Симона, Георгій въ правленіе Юрія Долгорукаго оковалъ гробъ преп. Θεодосія, каковое дѣло ознаменовалось чудомъ надъ невѣрнымъ подручникомъ Георгія, на котораго онъ возложилъ его исполненіе¹⁾.

2) О зодчихъ²⁾ и

3) о живописцахъ. И тѣ и другіе чудесно были присланы изъ Константинополя,—первыя при жизни Антонія и Θεодосія Божіей Матерію, прославшею и намѣстную икону для церкви, вторыя самими, уже преставившимися, Антоніемъ и Θεодосіемъ.

б) Объ Іоаннѣ и Сергіи. Въ Кіевѣ были два человѣка отъ великихъ града Іоаннъ и Сергій, которые вступили въ духовное братство предъ чудной иконой Божіей Матери, присланной въ монастырь ею самой. Спусти много лѣтъ Іоаннъ, разболѣвшись и готовясь умереть, призвалъ Сергія и вручилъ ему на храненіе деньги, которыя оставлялъ пятилѣтнему сыну въ наслѣдство. Достигнувъ 15-ти лѣтняго возраста, этотъ сынъ Іоанна по-

¹⁾ Въ этой послѣдней повѣсти у Симона хромаетъ хронологія, смъ Ипатскую лѣтопись подъ 1130 г.

²⁾ Пришедшими зодчими церковь была основана въ 1073 г. при вел. кн. Святославѣ, который согналъ со престола старшаго брата Изяслава въ томъ же году 22 Марта. Въ рассказѣ о зодчихъ у Симона странное противорѣчіе: сначала онъ говоритъ, что они пришли при жизни Антонія и Θεодосія, а потомъ (въ рассказѣ о живописцахъ), что они пришли, когда изгнанъ былъ изъ монастыря Стефанъ, т. е. много послѣ. Не совсѣмъ объяснимо и то, что по лѣтописи церковь, заложенная въ 1073 г., окончена 11 Іюня 1075 г., а по Симону зодчіе оставались въ монастырѣ въ продолженіе 10 лѣтъ послѣ смерти Θεодосія (1074 г.), когда пришли живописцы (въ рассказѣ о послѣднихъ Симонъ не говоритъ, чтобы тотчасъ по окончаніи работы они постриглись въ монахи и оставались въ монастырѣ въ качествѣ таковыхъ). Въ повѣствованіи о zaloженіи церкви Симонъ ссылается на житіе Антонія, говоря, что въ немъ найдешь это пространствѣ.

желалъ получить отъ Сергія свое имѣніе, но тотъ заперся и не хотѣлъ отдавать. Тогда призванная во свидѣтельницы икона Божіей Матери, предъ которою заключено было духовное братство, обличила и жестоко наказала Сергія и выѣстъ удвоила находившіяся у него на храненіи деньги.

6) О святой трапезѣ. Когда церковь была совсѣмъ готова, долго искали мастера, который бы сдѣлалъ каменную доску для св. престола, и, не нашедши, рѣшили приготовить доску деревянную. Но митрополитъ тогдашній Іоаннъ не хотѣлъ, чтобы въ такой великой церкви была на престолѣ деревянная доска. Игуменъ былъ въ великой печали. Но когда наканунѣ назначеннаго дня освященія пришли въ церковь пѣть вечерню, то у алтарной преграды нашли каменную доску. На освященіе церкви собралось нѣсколько епископовъ, которые никѣмъ не были званы, а явились по чудесному званію.

Въ собраніи Поликарпа, послѣ краткаго вступленія, которое мы передали выше, содержатся повѣсти:

1) О Никитѣ затворникѣ, послѣ епископѣ Новгородскомъ. Этотъ Никита, желая пріобрѣсти славу у людей, несмотря на запрещенія и увѣщанія игумена, удалился въ затворъ. Но скоро, какъ предрекалъ игуменъ, онъ прельщенъ былъ бѣсомъ, который являлся ему въ образѣ ангела и при помощи котораго онъ дѣйствительно прославился у людей. Наконецъ, изъ его отвращенія къ книгамъ Новаго Завѣта, которыхъ онъ не хотѣлъ ни видѣть, ни слышать, ни читать, было познано, что онъ прельщенъ отъ врага. Святые отцы, собравшись къ прельщенному и помолвившись надъ нимъ, прогнали отъ него бѣса. Послѣ этого, вышедъ изъ затвора, Никита предалъ себя на воздержаніе, послушаніе и смиренное житіе.

2) О Лаврентіи затворникѣ. Желая пойти въ затворъ и не получивъ на это дозволенія въ Печерскомъ монастырѣ, удалился въ монастырь Дмитріевскій. За крѣпкое житіе удостоился дара исцѣленій. Однажды онъ не могъ выгнать бѣса изъ приведеннаго бѣсноватаго и послалъ послѣдняго въ Печерскій монастырь. При этомъ бѣсъ засвидѣтельствовалъ, что въ Печерскомъ монастырѣ есть 30 инокъ, которые могутъ изгнать его однимъ словомъ.

3) О св. Агапитѣ, безмездномъ врачѣ. Исцѣлялъ больныхъ молитвою и зелиемъ, которое вкушалъ. Между другими исцѣлялъ Владимира Всеволодовича Мономаха. Посрамялъ бывшаго въ то время въ Кіевѣ врача, родомъ изъ Арміи, и наконецъ расположилъ его перейти въ православіе и принять монашество въ Печерскомъ монастырѣ.

4) О св. Григоріи чудотворцѣ. Прилежа къ молитвѣ, получилъ побѣду на бѣсовъ. По наученію бѣсовъ обокраденный ворами, чудеснымъ образомъ наказалъ послѣднихъ. Смерть принялъ отъ руки одного разгнѣваннаго князя, который приказалъ бросить его въ Днѣпръ, при чемъ мерт-

вый съ камнемъ на шеѣ, съ которымъ былъ брошенъ, очутился въ своей кельѣ.

5) Обѣ Іоаннѣ затворникѣ. Тридцать лѣтъ провелъ въ тѣсномъ затворѣ въ пещерѣ, полвизаясь главнымъ образомъ противъ страсти плотской. Наконецъ получилъ даръ утѣлять ее и у другихъ.

6) О Моисей Угринѣ. Былъ родной братъ того Георгія Угрина, который палъ защищая св. Бориса. Уведенный въ плѣнъ Болеславомъ Польскимъ, уязвилъ тамъ своей красотой сердце одной богатой вдовы, которая, долго и напрасно пытавшися склонить его на свою похоть, предала его жестокимъ мученіямъ. Наконецъ, избавившись отъ вдовы, потерпѣвшей Божію казнь, пришелъ въ Печерскій монастырь, въ которомъ силою Божіей врачевалъ недугъ плотской страсти¹⁾.

7) О Прохорѣ Лебедникѣ. Питался одной лебедой, не вкушая ничего болѣе. Во время голода питалъ немощныхъ хлѣбами изъ этой лебеды которые казались получающимъ ихъ отъ Прохора настоящими и вкусными хлѣбами. Одинъ разъ, когда по случаю войны не было подвоза соли, для раздачи бѣднымъ превращалъ въ соль пепель. Обратилъ на путь покаянія вел. кн. Святополка Изяславича.

8) О преп. Маркѣ Печерникѣ. Жилъ въ пещерѣ и занимался тѣмъ, что копалъ могилы въ пещерѣ для умирающихъ и на своихъ плечахъ выносилъ землю. За свою богоугодную жизнь сподобился такого дара чудотвореній, что его голоса слушались мертвые.

9) О Ѳеодорѣ и Василии. Ѳеодоръ передъ поступленіемъ въ монашество раздалъ все свое богатство нищимъ, но въ монастырѣ началъ раскаиваться и подвергся искушенію отъ демона сребролюбія. Василий былъ орудіемъ его исцѣленія отъ болѣзни душевной. Оба они пострадали отъ одного, не совсѣмъ ясно — какимъ образомъ имѣвшего въ Кіевѣ власть, князя, бывъ оклеветаны къ послѣднему демономъ.

10) О Спиридонѣ просфорникѣ и Алимпіи иконописцѣ. Тотъ и другой обладали даромъ чудотвореній.

11) О многострадательномъ Пиминѣ. Родившись и выросши въ болѣзни, онъ желалъ постричься въ монахи; но родители, надѣясь на его выздоровленіе, не позволяли ему этого. Принесенный для исцѣленія въ Печерскій монастырь, онъ постриженъ былъ въ одну ночь ангелами. Прележавъ много лѣтъ въ болѣзни, сотворилъ многія и великія чудеса.

Существующій съ давняго времени печатный Патерикъ Печерскій не представляетъ собою напечатаннаго собранія древнихъ сказаній въ ихъ

¹⁾ Этотъ разсказъ о Моисей Угринѣ приводитъ насъ въ весьма большое недоумѣніе. Моисей могъ быть взятъ въ плѣнъ Болеславомъ въ 1018 г. и возвратиться изъ плѣна молодымъ человекомъ въ продолженіе лѣтъ десяти-пятнадцати слѣдующихъ. Между тѣмъ Печерскій монастырь основанъ послѣ 1051 г., такъ что Моисей могъ бы придти въ него только уже въ старости, отдѣляемый отъ случившагося съ нимъ искушенія въ плѣну цѣлыми десятилетиями лѣтъ.

подлинномъ видѣ, но есть позднѣйшая изъ нихъ и на основаніи ихъ компиляція или обработка, по достоинству своему далеко неудовлетворительная. Собственнымъ ея составителемъ былъ Сильвестръ Коссовъ, епископъ Мстиславскій и Могилевскій (1635—1647), потомъ митрополитъ Кіевскій († 1657), который напечаталъ свой трудъ на Польскомъ языкѣ въ 1635 г. подъ заглавіемъ: *Paterikon abo Żywoty s.s. oyców Pieczarskich (w Kioiwie, w drucarni Ławry Pieczarskiej)*. Но монахи Печерскіе, рѣшивъ издать этотъ Патериконъ на Русскомъ языкѣ, подвергли его своей собственной передѣлкѣ, причеиъ не только нѣсколько измѣнили его, но и нѣсколько ухудшили ¹⁾. Въ первый разъ они напечатали свою новую редакцію въ 1661 г., въ архимандритство Иннокентія Гизіеля или Гизеля, подъ заглавіемъ: Патерикъ или отечникъ Печерскій, содержащъ житія святыхъ, преподобныхъ и богоносныхъ отецъ нашихъ, просіявшихъ въ пещерахъ и пр. и пр. Послѣ предисловія къ читателю православному, содержащаго отвѣты противу хуленіямъ на святыхъ Печерскихъ, Патерикъ раздѣляется на три части: въ первой житія Антонія и Θεодосія (второе—Несторово), сказанія о построеніи церкви (изъ Симона), житія игуменовъ Стефана, Никона и Варлаама, житія препп. Ефрема егнуха епископа Переяславскаго и Исаіи епископа Ростовскаго и изъ лѣтописи житія препп. Даміана, Іереіи, Матея и Исакія; во второй сказанія Поликарповъ съ присоединеніемъ на концѣ — ихъ начала или вступительнаго обращенія Поликарпа къ Акидину; въ третьей сказанія Симоновъ съ присоединеніемъ на концѣ житія Нифонта епископа Новгородскаго, первой или обличительной части посланія Симона къ Поликарпу и житій писателей Патерика — Нестора лѣтописца, епископа Симона и монаха Поликарпа, котораго составители принимаютъ за одно лицо съ архимандритомъ Поликарпомъ, умершимъ въ 1182 г.

Со всею вѣроятностію должно быть относимо къ періоду домонгольскому житіе преп. Евфросинія Полоцкой, которая подвизалась подвигомъ монашества, съ построеніемъ близъ Полоцка двухъ монастырей — женскаго и мужскаго, во второй и третьей четвертяхъ XII вѣка и скончалась въ 1173 г. Литературная обработка житія въ томъ его видѣ, какъ оно извѣстно теперь, принадлежитъ позднѣйшему времени, но содержаніе житія своей фактической стороной, т. е. сообщаемыми имъ свѣдѣніями, даетъ видѣть въ его авторѣ непосредственного или по крайней мѣрѣ весьма близкаго современника. О литературномъ достоинствѣ житія мы ничего не можемъ сказать по сейчасъ указанной нами причинѣ (т. е. что теперешняя литературная обработка есть позднѣйшая); что касается до содержанія, то въ отношеніи къ этому послѣднему житію достаточно полно,

¹⁾ Объ отношеніи Русскаго Патерика къ Польскому Патерику Коссова см. въ статьѣ *Печарскаго*: Представители Кіевской учености, въ Отеч. Зап. т. CXLI стр. 373 (также въ Описаніи Киевопечерской Лавры *митр. Евгенія* гл. XVII).

излагая жизнь Евфросиніи въ непрерывной послѣдовательности отъ начала до конца и какъ будто не имѣя важныхъ пропусковъ ¹⁾).

Послѣднее сочиненіе изъ періода до-монгольскаго, относящееся къ настоящему отдѣлу частной правоучительной исторіографіи, есть житіе преп. Авраамія Смоленскаго ²⁾), который подвизался въ концѣ XII—началѣ XIII вѣка. Бывъ написано личнымъ ученикомъ преподобнаго монахомъ Ефремомъ, житіе представляетъ собой не краткую записку, подобную сказанію о св. Леонтіи Ростовскомъ, а настоящее полное и подробное житіе, подобное Несторову житію преп. Θεодосіа и анонимову житію преп. Евфросиніи, такъ что послѣ двухъ настоящихъ житій Нестора и одного анонимова оно есть за періодъ до-монгольскій таковое же четвертое. Преп. Авраамій не принадлежалъ къ числу отцовъ нашего монашества подобно Θεодосію и вообще не былъ въ его исторіи изъ числа, такъ сказать, свѣтилъ и представителей рѣшительно выдающихся, но тѣмъ не менѣе онъ представлялъ собою человѣка замѣчательнаго и очень интереснаго по отношенію къ исторіи не монашества, а церкви вообще и именно церковной жизни. Онъ началъ ѡ своеобразнаго подвижничества — юродства, а потомъ посвятилъ себя той дѣятельности народнаго учителя въ качествѣ учителя монаха, готоваго къ услугамъ всѣхъ, желающихъ духовныхъ бесѣдъ, о которой мы говорили нѣсколько выше. Къ величайшему сожалѣнію, нашъ авторъ вовсе не изображаетъ преп. Авраамія ни въ подвигахъ юродства, ни въ дѣятельности учителя съ такою достаточностію, чтобы могли мы остаться изображеніемъ болѣе или менѣе довольными. Что Авраамій началъ съ юродства, объ этомъ безъ всякихъ распространеній онъ только сообщаетъ; о дѣятельности какъ учителя онъ, правда, нарочито говорить и даже не только нарочито говорить, но какъ будто именно ей по преимуществу посвящаетъ всѣ свои рѣчи: однако въ концѣ концовъ выходитъ то, что послѣ многихъ словъ совсѣмъ нѣтъ изображенія этой дѣятельности. Впрочемъ, мы

¹⁾ До митр. Макарія житія Евфросиніи не встрѣчается въ рукописяхъ, вѣроятно, потому, что для Московской Руси, рукописями которой мы обладаемъ, Евфросинія была, такъ сказать, чужая. Митр. Макарій помѣстилъ житіе въ своихъ Четь-Минейхъ (подъ 23 Мая), и можно думать, что при этомъ оно и получило свою нѣгнѣшнюю литературную обработку. Кромѣ Четь-Миней Макарія житіе помѣщено еще въ его Степенной Книгѣ, — I, 269. Въ новѣйшее время напечатано въ Памятникахъ *Кушелева - Безбородко*, — IV, 172 (по Троицкой лаврской рукописи XVII, а не XVI вѣка).

²⁾ Напечатано въ Православи. Собесѣдникѣ 1858 г., въ ч. 3-й.

должны быть весьма благодарны нашему автору и за то, что онъ по своей силѣ сдѣлалъ; если онъ не описать намъ замѣчательнаго въ жизни Авраамія, то по крайней мѣрѣ указать, а и это уже важно.

Какъ писатель, Ефремъ значительно ниже Нестора, котораго онъ имѣлъ предъ глазами, которому очевидно силился подражать и котораго отчасти списываетъ. Такъ какъ жизнь преп. Авраамія была не богата внѣшними событіями, о которыхъ можно было бы рассказывать, а изображеніе его въ неподвижной внѣшней дѣятельности учителя было для автора не по силамъ, то онъ подвергался опасности быть слишкомъ краткимъ. Чтобы достигнуть относительно объема житія приличныхъ размѣровъ, онъ прибѣгаетъ къ отступленіямъ, вдаваться въ которыя онъ пользуется всякимъ случаемъ и которыя, долженствуя быть ораторскими по его намѣренію, не совсѣмъ могутъ быть признаны таковыми на самомъ дѣлѣ. Отъ мучительнаго для всѣхъ писателей житій труда составлять приступъ нашъ авторъ благоразумно избавляетъ себя тѣмъ, что списываетъ его у Нестора, одну половину взявъ изъ житія Бориса и Глѣба, а другую изъ житія Θεодосіева, причемъ однако у него случилась та бѣда, что одна половина приступа (первая, взятая изъ житія Бориса и Глѣба) вышла совсѣмъ не идущею къ дѣлу (Относительно свѣдѣній, которыя сообщаетъ авторъ о родителяхъ и особенныхъ обстоятельствахъ рожденія преп. Авраамія, ничего не можемъ сказать; но что касается до того, что въ 8-й день по рожденіи онъ принесенъ въ церковь для нареченія имени, а въ 40-й день крещенъ, и потомъ далѣе о дѣтствѣ, то тутъ общія, такъ сказать, мѣста изъ формуляра всѣхъ святыхъ, которыя авторъ буквально списываетъ у Нестора).

Къ настоящему отдѣлу должны быть отнесены принадлежащія неизвѣстнымъ авторамъ: 1) сказаніе о перенесеніи мощей Николая Чудотворца изъ Миръ Ликійскихъ въ Баръ градъ, 2) повѣствованія или записи о нѣсколькихъ чудесахъ того же святаго.

Сказаніе о перенесеніи мощей ¹⁾, написанное весьма близкимъ со-

¹⁾ Нач. „Приско убо должны есмь, братіе, праздники Божія творяще въ честь держати“...; по двумъ рукописямъ XVI вѣка дважды напечатано *проесе. Манаріамъ*: въ I томѣ Матеріаловъ для исторіи русск. церкви, издававшихся при Харьковскомъ „Духовномъ Вѣстникѣ“, и во II томѣ Исторіи русской церкви (приложеніи № 7, 2 изд. стр. 848), и въ третій разъ по двумъ же рукописямъ, — XIV и XVI вв., г. *Шлятикимъ* въ Памятникахъ древней письменности, издаваемыхъ Обществомъ любителей древней письменности, № X (XIX), 1881 (съ ученнымъ введеніемъ, подъ заглавіемъ: „Русское поученіе XI вѣка о перенесеніи мощей Николая Чудотворца и его отношеніе въ западнымъ источникамъ“).

временникомъ событія, имѣвшаго мѣсто въ 1087 г., представляетъ нѣкоторую загадку. Незвѣстный русскій авторъ или составитель его, во-первыхъ, имѣлъ подъ руками одно изъ латинскихъ, написанныхъ въ самомъ Барѣ, сказаній о перенесеніи мощей, — во-вторыхъ, пользовался устными разсказами кого-то неизвѣстнаго, который самолично былъ въ Барѣ и который дополнилъ его свѣдѣнія противъ бывшаго у него подъ руками латинскаго сказанія¹⁾: какимъ образомъ то и другое могло случиться? Возможны два предположенія. Во-первыхъ, что латинское сказаніе доставилъ въ Кіевъ и лишнія противъ него свѣдѣнія сообщилъ кто-либо изъ итальянскихъ купцовъ, которые въ періодъ до-монгольскій несомнѣнно торговали въ Россіи или по крайней мѣрѣ въ Кіевѣ; главнымъ образомъ торговали Венеціанцы (Венеципы), но такъ какъ и Баръ градъ или Бари принадлежалъ къ числу торговыхъ городовъ, то могли торговать купцы и изъ этого послѣдняго или изъ него самаго. Второе предположеніе есть то, что сказаніе принесъ и лишнія противъ него свѣдѣнія сообщилъ одинъ ходившій тогда въ Италію Кіевскій посолъ. Въ Никоновской лѣтописи подъ 1091 г. читаемъ, что „того же лѣта приде Ѳеодоръ, Грекъ митрополитъ, отъ папы изъ Рима и принесе много мощей святыхъ“. Этотъ Ѳеодоръ, нѣтъ сомнѣнія, былъ посланъ митрополитомъ Іоанномъ 2-мъ къ папѣ или антипапѣ Клименту III съ его извѣстнымъ отвѣтнымъ посланіемъ на посланіе сего послѣдняго. Бывъ у Климента въ Римѣ или въ другомъ мѣстѣ²⁾, Ѳеодоръ могъ пройти отъ него и въ Баръ къ мощамъ Николая Чудотворца, слава о совершавшихся при которыхъ чудотвореніяхъ разнеслась по всей Италіи и желаніе видѣть которыхъ весьма естественно

¹⁾ Латинскихъ сказаній въ Барѣ тотчасъ послѣ перенесенія мощей написано было два — архидіакономъ Іоанномъ по приказанію архіепископа Барскаго Урсона, — напечатано у *Сурія* въ *De probatis Ss. vitis* подъ 9 Мая и у *Анжело Майо* въ *Spicilegium Romanum*, IV, 324, и върикромъ Никифоромъ по просьбѣ Барскихъ гражданскихъ властей, — русскій переводъ въ Трудахъ Кіевской Д. Академіи, 1870 г. т. 2, стр. 401 sqq. Составитель Русскаго сказанія имѣлъ у себя подъ руками сказаніе Никифора (или же, имѣвъ ихъ оба, пользовался послѣднимъ). Лишнее у него противъ Никифора, о чемъ онъ могъ узнать изъ устныхъ чьихъ-либо разсказовъ (или еще изъ третьяго письменнаго сказанія намъ неизвѣстнаго), — о построеніи Барянами церкви въ честь св. Николая: Никифоръ только упоминаетъ о построеніи этой церкви, но не разсказываетъ съ подробностями, какъ мы читаемъ у нашего сказателя. Что онъ пользовался устными разсказами, видно и изъ того, что по нему Баръ градъ есть городъ Мурманскій, нѣмецкія области, чего онъ не читалъ въ сказаніи и чтó значить, что Бари подпагъ тогда со всею Апуліею подъ власть Норманновъ.

²⁾ Владѣлъ ли Климентъ Римомъ и находился ли въ немъ во время бытности у него Ѳеодора, не знаемъ; если онъ находился не въ Римѣ, то долженъ былъ находиться въ Равеннѣ, изъ архіепископовъ которой поставленъ былъ въ папы.

было ему имѣть ¹⁾. Самую исторію перенесенія мощей, о чемъ повѣствуется въ сказаніи, мы передадимъ послѣ, когда будемъ говорить объ установленіи у насъ праздника въ память сего событія.

Въ собраніяхъ чудесъ Николая Чудотворца читаются записи о четырехъ чудесахъ, принадлежащія русскимъ авторамъ періода домонгольскаго. Два чуда имѣли мѣсто въ Константинополѣ, въ правленіе импер. Константина Мономаха (1042—1054) и патр. Михаила Керуларія (1043—1058), и записаны какимъ-то Русскимъ, при бытности котораго тамъ онѣ совершились. Первое чудо надписывается: „О коврѣ, его же купишь (св. Николай) возврати вспять и паки“, и состояло въ томъ, что одинъ ремесленникъ, по имени Николай, во всю жизнь усердно чтившій праздника своего патрона, дошедъ въ старости до убожества и не имѣя на что купить ко дню св. Николая вина, просфоръ и свѣтъ, рѣшился продать единственный остававшійся у него цѣнный предметъ—коверь; св. Николай купилъ у него коверъ, явившись ему во образѣ честнаго, старца, но прежде чѣмъ онъ возвратился домой, принесъ коверъ находившейся дома его женѣ будто бы какъ присланный назадъ мужемъ ²⁾. Второе чудо надписывается: „О человѣцѣ, егоже избави изъ желѣза и изъ темницы“ и состояло въ томъ, что одинъ бояринъ заковалъ въ желѣза и посадилъ въ темницу одного своего раба по несправедливому, отъ своей собственной забывчивости, подозрѣнію въ кражѣ денегъ и что св. Николай, явившись боярину въ страшномъ видѣніи, привелъ ему на память правду. Два вторыхъ чуда имѣли мѣсто въ Россіи. Первое изъ этихъ двухъ вторыхъ чудесъ надписывается: „О нѣкоемъ дѣтищѣ“ и состояло въ томъ, что младенецъ, уроненный матерью въ воду при возвращеніи на лодкѣ по Днѣпру изъ Вышгорода въ Кіевъ съ праздника свв. мучениковъ Бориса и Глѣба, по молитвѣ родителей, имѣвшихъ великую вѣру къ Николаю Чудотворцу, обрѣтенъ былъ живымъ на полатяхъ св. Софіи у образа св. Николая. Второе чудо надписывается: „О Половчинѣ, его же преда на поруку нѣкій христіанинъ искупа дѣля святому Николѣ“, и состояло въ томъ, что у одного жителя Кіева былъ плѣнный Половчинъ, который не имѣлъ чѣмъ выкупиться изъ плѣна,—что Кіевлянинъ далъ ему свободу съ тѣмъ, чтобы онъ доставилъ выкупъ по возвращеніи домой, только чтобы при этомъ взять въ свои поручители нкону Николая Чудотворца,—что Половчинъ,

¹⁾ Считаемъ вѣроятнѣйшимъ послѣднее и имѣя нѣкоторыя основанія предполагать, что сказаніе составлено Грекомъ (только совсѣмъ натурализовавшимся въ Россіи, такъ что она для него—страна наша) подозрѣваемъ, что авторомъ его былъ самъ Феодоръ.

²⁾ Антоній Новгородскій въ своемъ Паломникѣ говоритъ, что въ церкви св. Софіи коверъ святаго Николы виситъ. Вѣроятно, что это именно нашъ коверъ, т. е. что по совершеніи съ нимъ чуда онъ приложенъ былъ владѣльцемъ его св. Софіи.

смѣясь надъ страннымъ поручителемъ, хотѣлъ было обмануть Кіевлянина, но св. Николай своими прещеніями заставилъ его исполнить обязательство ¹⁾).

¹⁾ Три первыхъ чуда читаются въ собраніи посмертныхъ чудесъ Николая Чудотворца, приложенныхъ къ его житію, которое *начинается*: „Въ дни прежняя благоволи Богъ възвести писанія, яже отъ древнихъ пророкъ проповѣдана“; четвертое чудо встрѣчается въ рукописяхъ отдѣльно. Три первыхъ чуда напечатаны *архим. Леонидомъ* дважды: въ приложеніи къ сейчасъ упомянутому житію, которое напечатано имъ въ 1881 г. въ Памятникахъ древней письменности, издаваемыхъ Обществомъ любителей древней письменности, подъ заглавіемъ: „Житіе и чудеса св. Николая Мирликійскаго и похвала ему, изсѣдованіе двухъ памятниковъ древней русской письменности XI вѣка“, стр. 79—93, и въ „Посмертныхъ чудесахъ святителя Николая“, которыя напечатаны имъ въ 1888 г. тамъ же, стрр. 19, 25 и 43, „числа“ или №№ чудесъ 33, 34 и 40. Четвертое чудо напечатано *архим. Леонидомъ* во второмъ изданіи,—стр. 47, число 41, и прежде Леонида въ I выпускѣ Памятниковъ старинной литературы *Кушелева - Безбородко*, стр. 71. Нѣкоторые считаютъ за русскія произведенія, относящіяся къ періоду домонгольскому, сейчасъ указанное нами житіе и еще Похвальное слово Николаю Чудотворцу, *начинающееся*: „Се наста, братіе, свѣтлое празднество предивнаго отца нашего и чудотворца Николая, яже во всемъ мірѣ, яко солнце сіяя и чудеса удивляя весь міръ“... (напечатано *архим. Леонидомъ* вмѣстѣ съ житіемъ). Но греческій оригиналъ житія напечатанъ *Фламмонемъ* въ его книгѣ: Sancti confessoris et celeberrimi thaumaturgi Nicolai acta primigenia, Neapoli, 1751 (русскій переводъ въ Трудахъ Кіевской Д. Академіи за 1869 г., т. II, стр. 452); слово, имѣющее тѣсную связь съ житіемъ, также не русское, а греческое, только, можетъ быть, съ нѣсколькими русскими вставками (Мнѣніе архим. Леонида, что не только наши четыре чуда, но и всѣ посмертныя чудеса Николая Чудотворца, читаемыя въ нашихъ рукописяхъ, представляютъ собою въ своемъ цѣломъ русское оригинальное произведеніе второй половины XI вѣка, принадлежащее епископу Переяславскому Ефрему, — предисл. ко 2-му указанному изданію, стр. III, — вовсе не можетъ быть признано сколько-нибудь основательнымъ.—Замѣтимъ здѣсь встать долженствующее быть замѣченнымъ и принятымъ къ свѣдѣнію: по греческому подлиннику наше житіе говоритъ не о Николаѣ Мирликійскомъ, а о другомъ, сомненномъ ему святомъ,—Николаѣ Пинарскомъ, епископѣ города Пинаръ въ Ликійской митрополіи и жившемъ при импер. Юстиніанѣ, на каковомъ основаніи хотѣть принимать двухъ Николаевъ Чудотворцевъ, смѣшанныхъ въ одно, но по славянскому переводу Николаѣ житія есть именно Мирликійскій, ибо тогда какъ греческій подлинникъ говоритъ, что Николаѣ поставленъ Филиппомъ, архіепископомъ митрополіи Мирской въ епископы города Пинаръ,—п. 29, славянскій переводъ говоритъ о немъ, что онъ поставленъ Филиппомъ архіепископомъ Фелетійской (въ другихъ ркшп.: Феталійской) митрополіи *) въ епископы

*) Далѣе въ переводѣ архіепископъ казывается епископомъ Фемитъскаго града,—у *Леонида* стр. 76. Можетъ быть, нужно Фазилійской, Фазилійскаго: въ Птеронловомъ Синекдемѣ городъ Фаσηλς стоитъ первымъ въ епархіи Ликійской, хотя митрополія—Мтра, а Константинъ Порфирогенитъ въ De Thematibus,—Thema 14, называетъ городъ Фаσηλς знаменитымъ: Фаσηλς ἡ περίκλυτος.

Обращаемся къ нашей общей и въ собственномъ смыслѣ исторіографіи или къ нашимъ лѣтописямъ.

Мы говорили много выше, что Русскіе стали грамотными со времени Игоря. Необходимо думать, что отдѣльныя лѣтописныя записи и замѣтки начали быть дѣлаемы и что отдѣльныя лѣтописныя повѣствованія о важнѣйшихъ событіяхъ начали быть составляемы съ самыхъ первыхъ временъ грамотности. Очень можетъ быть, что прежде теперешней нашей первой лѣтописи, написанной въ началѣ XII вѣка, были уже дѣлаемы попытки и настоящихъ лѣтописей или обработанныхъ лѣтописныхъ сводовъ изъ существовавшаго матеріала. Какъ бы то ни было, но дѣйствительную первую лѣтопись нашу, которая вошла въ общее употребленіе и которая сохранилась до настоящаго времени, написалъ въ началѣ XII вѣка одинъ монахъ Печерскаго монастыря.

Кто такой именно былъ этотъ знаменитый отецъ нашей исторіографіи, сіе пока остается не совсемъ рѣшеннымъ вопросомъ.

Случился случай, вовсе не безпримѣрный впрочемъ въ исторіи, что за перваго лѣтописца началъ быть считаемъ другой, нисколько не имѣющій права на эту честь и нисколько ее себѣ и не присвоившій; это именно преп. Несторъ, о которомъ мы говорили немного выше, какъ объ авторѣ житій Бориса и Глѣба и преп. Θεодосія. Случилось это въ весьма древнее время и по винѣ тѣхъ самыхъ монаховъ Печерскихъ, изъ среды которыхъ былъ лѣтописецъ. Имя его, не назван-

Мурскаго града, — у архим. Леонида стр. 67, и тогда какъ греческій подлинникъ говорить, что Николай скончался мѣсяца Декабря 6, въ среду, индикціона 13-го, въ царствованіе Юстиніана, въ 18-й годъ, при архіепископѣ и патріархѣ Макаріи (іерусалимскомъ), — п. 33, славянскій переводъ говорить, что онъ скончался мѣсяца Декабря въ 6 день, въ четвертый индикта (sic), при царѣ Константінѣ, въ лѣто 28, при блаженномъ патріархѣ Макаріи *), — у Леонида стр. 76. Существуетъ русское легендарное сказаніе о Николаѣ Чудотворцѣ, см. *Ключевскаго Житія* стр. 218; но судя по выпискѣ изъ него, сдѣланной въ Описаніи рукописей Ундольскаго, № 569, оно составлено во времена уже монгольскія, ибо въ немъ читается: „помолися, якобы насъ грѣшныхъ, православныхъ христіанъ, избавилъ (св. Николай) оного поганыхъ насилиа и оного закона“...

*) Указаніе на современность событія патр. Макарію не можетъ рѣшить спора между двумя показаніями, ибо Макаріевъ іерусалимскій было двое и изъ нихъ одинъ жилъ именно при Константінѣ, занимая катедру съ 818 по 881 или 882 г., а другой жилъ именно при Юстиніанѣ, занимая катедру дважды, — съ 548 по 548 г. и съ 568 по 574 г.

ное имъ въ лѣтописи, не сохранилось между монахами Печерскими посредствомъ устнаго преданія; а между тѣмъ или въ надписаніи лѣтописи читалось безъ имени, какъ это читается въ большей части дошедшихъ до настоящаго времени списковъ, что она есть повѣсть временныхъ лѣтъ черноризца Θεодосѣева монастыря Печерскаго, или—если въ надписаніи слова: черноризца и пр. суть позднѣйшее приращеніе—въ самомъ текстѣ лѣтописи неоднократно и ясно дается знать, что она есть произведеніе монаха Печерскаго монастыря. Ища этого своего собрата, не назвавшего себя по имени, монахи Печерскіе естественно напали на Нестора, который жилъ въ одно время съ лѣтописцемъ и котораго по его извѣстнымъ историческимъ трудамъ, т. е. по его житіямъ (въ которыхъ обоимъ онъ называетъ себя по имени), была вся вѣроятность принять за лѣтописца. Такимъ образомъ, въ Печерскомъ монастырѣ Несторъ и началъ быть считаемъ за лѣтописца. Это составившееся въ Печерскомъ монастырѣ мнѣніе о Несторѣ, какъ о лѣтописцѣ, было записано въ Патерики Печерскомъ, чрезъ который и стало всеобщимъ мнѣніемъ ¹⁾. Въ новѣйшее время, послѣ того какъ началась настоящая ученая разработка исторіи, весьма легко могло бы быть открыто, что мнѣніе Печерскаго монастыря вовсе неосновательно и несправедливо. Но этому мѣшала склонность смотрѣть на свидѣтельство Патерика Печерскаго, какъ на какое-то свидѣтельство богодухновенное, которое никоимъ образомъ не можетъ быть заподозрѣно въ своей достовѣрности. Давно или собственно съ самаго начала ученыхъ изслѣдованій были усмотрѣны серьезныя препятствія считать Нестора за лѣтописца; но передъ изслѣдователями было свидѣтельство Патерика, и они, не дерзая и помыслить о томъ, чтобы усумниться въ достовѣрности свидѣтельства, истощали всѣ силы на то, чтобы такъ или иначе отстранить препятствія. Только въ не особенно давнее наконецъ время у ученыхъ нашлось храбрости признать тотъ принципъ исторической критики, что здравый смыслъ авторитетнѣе всякаго авторитета, и такимъ образомъ рѣшительно усумниться въ достовѣрности показанія Патерика ²⁾. Какъ бы то ни было, не можетъ подлежать никакому сомнѣнію, что преп. Несторъ не есть авторъ нашей первоначальной лѣтописи. Не говоримъ о томъ, что авторъ лѣтописи

¹⁾ Нестора дважды называетъ лѣтописцемъ Поликарпъ въ разсказахъ: о Никитѣ затворникѣ и о блаженномъ Агапитѣ (въ послѣднемъ случаѣ съ яснымъ указаніемъ, что разумѣетъ подъ его лѣтописью нашу первоначальную лѣтопись).

²⁾ Началъ сомнѣваться въ принадлежности лѣтописи Нестору покойный Кубаревъ; окончательно усумнился въ этомъ нашъ покойный П. С. Казанскій.

и Несторъ въ своихъ повѣствованіяхъ объ однихъ и тѣхъ же предметахъ ясно изобличаютъ въ себѣ два разные лица отчасти своими несогласіями, отчасти своими прямыми противорѣчіями,—не говоримъ обо всемъ этомъ потому, что нѣтъ нужды говорить,—потому, что дѣло коротко рѣшается тѣми показаніями, которыя даютъ о себѣ авторъ лѣтописи и Несторъ. Они сами о себѣ даютъ такія показанія, изъ которыхъ такъ же ясно, что они суть разные лица, какъ ясно то, что дважды два есть четыре. Несторъ совершенно ясно говоритъ о себѣ, что онъ пришелъ въ Печерскій монастырь послѣ смерти Θεодосія при его преемникѣ Стефанѣ ¹⁾; напротивъ, авторъ лѣтописи столько же ясно говоритъ о себѣ, что онъ пришелъ еще при жизни Θεодосія и къ нему самому ²⁾. Полагаемъ, два разные лица никакъ не могутъ еще яснѣе этого свидѣтельствовать, что они суть именно два разные лица. Остается тутъ, конечно, загадкой, какимъ образомъ изслѣдователи въ виду этихъ свидѣтельствъ, не составлявшихъ для нихъ тайны, признавали однако Нестора за лѣтописца. Мы разъяснили эту загадку выше: передъ ними было богодухновенное на ихъ взглядъ свидѣтельство Патерика и въ виду его они не хотѣли знать даже показаній о себѣ самихъ заинтересованныхъ лицъ ³⁾.

¹⁾ Въ послѣсловіи къ житію Θεодосіеу (гдѣ также прямо говорить, что пишетъ не какъ самовидецъ много или отчасти, а только то, что „оспытовалъ слышалъ отъ древнихъ его отецъ, бывшихъ въ то время“,—при жизни Θεодосія). Вотъ подлинныя слова Нестора: „Се бо, елико же выше о блаженнѣмъ и величѣмъ отци нашемъ Θεодосіи оспытовалъ слышалъ отъ древнихъ мене (т. е. отъ древнѣйшихъ, старѣйшихъ меня) отецъ, бывшихъ въ то время, таже вписалъ азъ грѣшныи Несторъ, мнѣніи всѣхъ въ монастыри блаженнаго и отца всѣхъ Θεодосія; пріять же быхъ въ нь (въ онъ,—въ монастырь) игуменъмъ Стефанъмъ и яко же отъ того остриженъ бывъ и мнишскыя одежа сподобленъ, паки же и на діаконьскыи санъ отъ него изведенъ сѣи“... И въ самомъ житіи Несторъ прямо отдѣляетъ себя отъ личныхъ учениковъ преп. Θεодосія: „потщимся,—говоритъ онъ напр.,—ревнителе быти и подражателе житію преподобнаго Θεодосія и ученикомъ его“.

²⁾ См. сейчасъ ниже въ текстѣ.

³⁾ Противорѣчія и несогласія между лѣтописцемъ и Несторомъ находятся въ повѣствованіяхъ, во-первыхъ, о Борисѣ и Глѣбѣ, во-вторыхъ—о преп. Θεодосіи. Лѣтописецъ рассказываетъ о Борисѣ и Глѣбѣ по монаху Іакову, помѣщая у себя его сказаніе, слѣдовательно его противорѣчіе съ Несторомъ есть то же самое, что противорѣчіе съ нимъ Іакова, которое мы указали выше (Другимъ противорѣчіемъ слѣдовало бы считать то, что по древнѣйшему списку житія Несторъ назначаетъ въ удѣлъ Борису Владимиръ, но чтеніе это двусмысленно и вообще весьма не надежно). Въ повѣствованіяхъ о преп. Θεодосіи находимъ у нихъ: 1) лѣтописецъ говоритъ о приобрѣтеніи Θεодосіемъ устава Студійскаго монастыря, что онъ нашолъ его въ Кіевѣ у одного монаха этого монастыря, по имени Михаила, прибывшаго

Несправедливо будучи принимаемъ за Нестора, лѣтописецъ также, какъ и этотъ послѣдній, несомнѣнно былъ монахъ Печерскаго монастыря. Рассказавъ подъ 1051 г. объ основаніи монастыря преп. Θεодосіемъ, онъ прибавляетъ о себѣ въ заключеніе разсказа: «Θεодосіеви же живушю въ монастыри и правяшю добродѣтельное житіе и чернечское правило и принимающю всякаго приходящаго къ нему, къ нему же и азъ придохъ худый и недостойный рабъ, и пріять мя лѣтъ ми сущю 17 отъ роженія моего». Въ 1091-мъ г. при открытіи мощей преп. Θεодосія, онъ былъ, какъ самъ рассказываетъ, тѣмъ довѣреннымъ лицомъ изъ числа братіи, которому было поручено игуменомъ втайнѣ откопать мощи; а далѣе подъ тѣмъ же годомъ называетъ себя ученикомъ Θεодосія: «азъ грѣшный твой рабъ и ученикъ»,—говоритъ онъ, обращаясь къ послѣднему. Подъ 1096-мъ г., рассказывая о внезапномъ нападеніи на Кіевъ и въ частности на Печерскій монастырь Половцевъ, онъ пишетъ: «и придоша на монастырь Печерскій, намъ сущимъ по кельямъ, почивающимъ по заутрени, и кликнуша около монастыря и поставиша стяга два предъ вратами монастырскими, намъ же бѣжающимъ задомъ монастыря, а другимъ взбѣгшимъ на полати»...

Подъ 1065-мъ г. читается у лѣтописца слѣдующая записъ: «бысть дѣтища ввержень въ Сѣтомль, сего же дѣтища выволокоша рыболове въ неводѣ, его же позоровахомъ до вечера и паки ввергоша ѱ въ воду; бяшетъ бо сице: на лицѣ ему срамніи удове, иного (же) нелѣзъ казати срама ради». Рѣчка Сѣтомль или Сѣтомля (Ситомля) текла подъ Кіевомъ съ сѣверной его стороны¹⁾. Такъ какъ это совсѣмъ за противоположнымъ краемъ города отъ Печерскаго монастыря и весьма да-

лѣзъ Константинополя съ митрополитомъ Георгіемъ; по Нестору, Θεодосій послѣдъ за уставомъ единого отъ братіи въ Константинополѣ къ находившемуся тамъ Ефрему скопцу. 2) По лѣтописцу, монастырь надъ пещерой выстроилъ Варлаамъ до Θεодосія; по Нестору, это сдѣлалъ Θεодосій послѣ Варлаама. 3) По лѣтописцу, пр. Θεодосій, умирая, назначилъ было своимъ преемникомъ пресвитера Іакова и согласился на избраніе Стефана только послѣ того, какъ братія не пожелали перваго; Несторъ, ничего не говоря объ Іаковѣ, говоритъ только о Стефанѣ (а почему, это будетъ для насъ понятно, если припомнимъ, что онъ былъ постриженнымъ послѣднимъ).—Для людей, которые и теперь находятъ неудобнымъ вѣрить, чтобы монахи Печерскіе могли ошибочно смѣшать лѣтописца съ Несторомъ, укажемъ на то, что уже настояще ученные Печерскіе монахи XVII вѣка (каковыми вовсе не были монахи конца XII—начала XIII вѣка) приняли архимандрита Печерскаго Поликарпа, умершаго, какъ это ясно говоритъ лѣтописъ (Ипатск.), въ 1182 г., за того монаха Поликарпа, который написалъ вторую часть Патерики (см. печатный Патерикъ).

¹⁾ См. Ипатск. лѣт. подъ 1150 г., 2 изд. стр. 280.

леко отъ него; такъ какъ трудно предположить, чтобы монахи позволили себѣ такое неприличное занятіе, какъ цѣлый день глазѣть на дѣтя урода и притомъ урода какого-то еще весьма срамнаго (по крайней мѣрѣ тогдашніе монахи и Θεодосіева монастыря): то есть вся вѣроятность полагать, что указанный случай имѣлъ мѣсто, когда лѣтописецъ былъ еще въ міру дитятей или юношей. Если мы примемъ это, то получимъ два біографическихкихъ данныхъ о лѣтописцѣ: во-первыхъ, что онъ былъ родомъ изъ самаго Кіева, во-вторыхъ—что онъ пришелъ въ Печерскій монастырь и поступилъ въ монашество когда-то послѣ сего 1065-го года. Къ этому прибавляются тѣ данныя, которыя мы указали уже выше, именно—что онъ пришелъ въ монастырь 17-лѣтнимъ юношей, что это было довольно задолго до смерти Θεодосія или до 1074-го г. (ибо онъ называетъ себя ученикомъ Θεодосія, слѣдовательно не только что успѣлъ застать его въ живыхъ, но большее или меньшее время и жилъ при немъ), что въ 1091-мъ г. онъ пользовался въ монастырѣ или, по крайней мѣрѣ, отъ игумена, особеннымъ, исключительнымъ уваженіемъ и довѣріемъ.

На концѣ первоначальной лѣтописи, подъ 1110-мъ годомъ, читается слѣдующая припись или записъ: «игумень Силивестръ святаго Михаила написахъ книги си лѣтописецъ, надѣяся отъ Бога милость пріяти, при князи Володимѣрѣ, княжащю ему Кіевѣ, а мнѣ въ то время игуменящю у святаго Михаила, въ 6624, индикта 9 лѣта (1116-го г.); а иже чтеть книги сія, то буди ми въ молитвахъ». Показъ лѣтописца считаемъ былъ Несторъ, на этого игумена Силивестра смотрѣли какъ на переписчика; но устраняя Нестора, мы получаемъ весьма большую вѣроятность видѣть въ немъ самого лѣтописца, понимая при этомъ дѣло, конечно, такъ, что на свое игуменство онъ взялъ былъ изъ монаховъ Печерскихъ. Къ великому сожалѣнію игумень Силивестръ выражается не съ совершенною опредѣленностію, которая бы безспорно давала видѣть въ немъ или самого лѣтописца или только переписчика. Но во всякомъ случаѣ его выраженіе написхъ, а не переписхъ, скорѣе въ пользу того, что онъ лѣтописецъ, чѣмъ—что онъ только переписчикъ ¹⁾.

¹⁾ Позволимъ себѣ обратить вниманіе ученыхъ изслѣдователей и на то, что игумены весьма рѣдко занимались переписываніемъ книгъ, поручая это дѣло другимъ. А также и еще болѣе на слѣдующее: лѣтопись, какъ показываетъ положенная въ ней подъ 852 г. общая хронологія, окончена послѣ смерти Святополка Изяславича, слѣдовательно послѣ 16 Апрѣля 1114 г., когда умеръ Святополкъ; игумень Силивестръ дѣлаетъ свою приписку въ 1116 г.: если бы онъ былъ только

Приступая къ писанію своей лѣтописи, нашъ лѣтописецъ имѣлъ передъ собой образцомъ лѣтописи или хронографы греческіе, изъ коихъ два, существовавшіе въ славянскомъ переводѣ, именно—Іоанна Малалы и Георгія Амартола, не только были ему извѣстны, но до нѣкоторой степени были употреблены имъ и въ дѣло при его трудѣ. Однако, внѣшняя форма нашей лѣтописи не есть форма греческихъ хронографовъ, а отличная отъ нихъ и своя собственная, представляющая относительно обработки болѣе низшую, болѣе первоначальную ступень.

Въ греческихъ хронографахъ еще не настоящая систематическая исторія въ теперешнемъ смыслѣ слова, а еще простое хронологическое лѣтописаніе, но въ то же время хронографисты греческіе не ставятъ хронологіи и неупустительной хронологической послѣдовательности на первый планъ и не подчиняются ей съ безусловной обязательностію; не связывая себя въ порядкѣ изложенія неизмѣнной послѣдовательностію годовъ, они наблюдаютъ только порядокъ царствованій. Они описываютъ въ хронологическомъ порядкѣ одно за другимъ правленія государей, но въ изложеніи событій каждого правленія то соблюдаютъ, то нарушаютъ этотъ порядокъ, смотря по тому, какъ этого требуетъ удобство изложенія, и вообще не вѣщаютъ его себѣ въ непремѣнную обязанность. Напротивъ, наша лѣтопись представляетъ собою еще хронографъ или временникъ, временнописецъ въ самомъ точномъ и въ самомъ буквальномъ смыслѣ этого слова. Нисколько еще не вводя искусственной системы въ свое изложеніе, она имѣетъ свою безусловною системою естественную систему или естественный порядокъ годовъ. Поставлены въ своемъ послѣдовательномъ и непрерывномъ порядкѣ годы и подъ каждымъ изъ нихъ запи-

переписчикомъ, онъ долженъ бы былъ получить лѣтопись изъ рукъ автора или по крайней мѣрѣ хорошо знать его. При такомъ положеніи дѣла вѣроятно ли и естественно ли, чтобы онъ выставлялъ въ своей припискѣ только себя переписчика и ни слова не сказалъ объ авторѣ? Наконецъ, если бы считать первоначальнымъ чтеніе приписи не какъ оно въ Лаврентьевскомъ спискѣ, а какъ въ Никоновской лѣтописи (II, 51), то было бы несомнѣнно, что Сильвестръ не есть только переписчикъ, а самъ лѣтописецъ, за каковаго его и считаютъ составителя сей послѣдней лѣтописи (IV, 17), ибо по второму чтенію онъ ясно и очевидно выражается не какъ переписчикъ, а какъ самъ авторъ: „писа же вся сія—говоритъ онъ здѣсь—любве ради Господа Бога и пречистые Богородицы и святыхъ его и *своего ради отечества Рускія земли, во спасеніе и пользу всѣмъ*“.—Покойные И. И. Срезневскій и К. Н. Бестужевъ-Рюминъ положительно считаютъ Сильвестра за первоначальнаго лѣтописца.

сываются его событія безъ малѣйшей систематизаціи даже и ближайшихъ между собой событій. Способъ изложенія греческихъ хронографистовъ есть уже нѣкоторая степень искусственной обработки и нѣкоторое приближеніе къ настоящей исторіи; напротивъ, форма, которую избралъ нашъ лѣтописецъ, есть та первичная форма, съ которой обыкновенно начинается писаніе лѣтописей. Случилось ли это отъ того, что нашъ лѣтописецъ сознавалъ себя не въ состояніи подражать своимъ образцамъ греческимъ, или онъ по намѣренному здравому разсужденію предпочелъ форму простѣйшую: какъ бы то ни было, но, во всякомъ случаѣ, обязанные простой ли скромности или сознательному намѣренію лѣтописца тѣмъ обстоятельствомъ, что наша лѣтопись явилась въ формѣ менѣе совершенной и болѣе, такъ сказать, грубой, мы должны смотрѣть на это не иначе, какъ на обстоятельство весьма для насъ счастливое. Не можетъ быть сомнѣнія, что форма болѣе совершенная и болѣе обработанная, для насъ однако еще вовсе не годившаяся и не своевременная, внесла бы въ наши лѣтописи хаосъ и мракъ и причинила бы позднѣйшимъ настоящимъ изслѣдователямъ исторіи не малые хлопоты (знающій читатель пусть вспомнитъ лѣтопись Волинскую, авторъ которой, на наше несчастіе, хотѣлъ именно подражать хронографистамъ греческимъ, какъ самъ этимъ похваляется подъ 1254-мъ г.).

Нашъ лѣтописецъ озаглавилъ свою лѣтопись: «Повѣсть временныхъ лѣтъ (черноризца Θεοδοσέως μοναχου Πечερσкаго ¹⁾), откуда есть пошла Руская земля, кто въ Кіевѣ первѣе нача княжити и откуда Руская земля стала есть». Названіе «Повѣсть временныхъ лѣтъ» лѣтописецъ не заимствовалъ у хронографистовъ греческихъ, у которыхъ принятыя названія для ихъ списаній были *χρονογραφία* или *χρονογραφείον* (—*γραφίον*) и *χρονικόν*, что по-русски значитъ временсаніе, временникъ; тотъ списокъ хронографа Амартолова, который былъ въ рукахъ у Болгарскаго переводчика, имѣлъ надписанія—надъ предисловіемъ: Βιβλία χρονικά καὶ ιστορικά, что имъ было переведено: «книги временныя и образныя», а при началѣ самаго текста: *χρονικόν σύντομον*, временникъ сокращенный, что имъ переведено: «Временникъ впростѣ». Слово «временный» по приложенію къ «лѣто» (временныхъ лѣтъ), представляющее изъ себя не имѣющій смысла плеоназмъ, употреблено лѣтописцемъ не въ его обыкновенномъ смыслѣ,

¹⁾ Поставленное въ скобахъ читается въ большей части списковъ, но не во всѣхъ. А имя Нестора: „черноризца—Печерскаго Нестора“ стоитъ только въ весьма немногихъ позднѣйшихъ спискахъ.

а въ смыслѣ имѣющей хронологію (*χρονικός, χρονολογικός*), поставленный подъ годомъ, такъ что повѣсть временныхъ лѣтъ значить повѣсть лѣтъ, снабженныхъ хронологіею (годами), веденныхъ по хронологіи (по годамъ). Этимъ названіемъ своей лѣтописи авторъ хотеть указать на то ея свойство, что повѣствованіе, какъ мы сказали, ведется въ ней по хронологіи, по годамъ ¹⁾.

Повѣсти собственно временныхъ лѣтъ, которая начинается 852 годомъ, предшествуетъ довольно обширное введеніе. Рѣчь начинается раздѣленіемъ земли между тремя сыновьями Ноя и размѣщеніемъ языковъ при столпотвореніи ²⁾, потому что отъ первыхъ ведутъ свое начало жребіи всѣхъ обитателей земли и потому что отъ втораго ведутъ свое начало всѣ народы. Отъ 70 и дву языку, на которые Богъ размѣсилъ людей при столпотвореніи, бысть (и нашъ) языкъ Словенскъ, говорить лѣтописецъ, и затѣмъ обращается къ Славянамъ. Послѣ рѣчи о первоначальномъ мѣстѣ жительства всѣхъ Славянъ въ Европѣ ³⁾ и объ ихъ всѣхъ расселеніи изъ него по землѣ или по разнымъ землямъ, авторъ въ частности говоритъ о Славянахъ Русскихъ, именно — о расселеніи разныхъ племенъ, на которыя они распадались, по разнымъ мѣстамъ Руси и отчасти о происхожденіи племенныхъ названій; потомъ—объ основаніи у племени Полянъ города Кіева, объ отдѣльных родовыхъ княженіяхъ у разныхъ племенъ и обо всѣхъ народахъ, кромѣ самихъ Русскихъ, населявшихъ территорію Руси. За симъ, послѣ нѣсколькихъ вставочныхъ извѣстій, относящихся отчасти къ исторіи другихъ Славянъ, отчасти къ предъисторической исторіи самихъ Славянъ Русскихъ и послѣ дополнительныхъ извѣстій о племенахъ сихъ послѣднихъ Славянъ, лѣтописецъ говоритъ о предъисторическомъ бытѣ нашихъ предковъ, изображая по племенамъ бывшіе у нихъ обычаи и законы отецъ и преданья. Рѣчью объ обидахъ Полянамъ послѣ смерти Кія, основателя Кіева, отъ Дрѣвлянъ и о подпаденіи ихъ власти Козаръ лѣтописецъ оканчиваетъ вступленіе.

¹⁾ А съ принимаемымъ нѣкоторыми мнѣніемъ, что первоначальная лѣтопись была сначала написана безъ годовъ и что годы выставлены въ ней послѣ (какъ это имѣло мѣсто съ Волынской лѣтописью), мы рѣшительно несогласны. Окончивъ свою общую хронологическую роспись, сдѣланную подъ 852 г., о которой сейчасъ ниже, и обращаясь къ самому повѣствованію (послѣ введенія) составитель лѣтописи прямо и ясно говоритъ: „а по ряду положимъ числа“, т. е. по ряду поставимъ, выставимъ годы и по нимъ будемъ вести повѣствованіе.

²⁾ Чтò взято изъ Георгія Амартола.

³⁾ „По Дунаеву, гдѣ есть нынѣ Угорьска земля и Болгарьска“.

Свою повѣсть настоящихъ временныхъ лѣтъ, какъ мы сказали, лѣтописецъ начинаетъ 852 годомъ, потому что въ этомъ году, по его хронологіи, началъ царствовать императоръ греческій Михаилъ, при которомъ впервые «нача ся прозывати Руская земля», причемъ лѣтописецъ разумѣетъ то, что въ правленіе сего императора онъ впервые находитъ Русскихъ въ лѣтописцѣ греческомъ (Георгіи Амартолѣ): «о семъ бо, — прибавляетъ онъ къ предыдущему, — увѣдахомъ, яко при семъ цари приходиша Русь на Царьгородъ, якоже пишется въ лѣтописаньи гречьстѣмъ». Положивъ подъ симъ 852 годомъ общую хронологическую роспись или «числа» отъ Адама до него и отъ него, какъ начальнаго года Русской исторіи, до смерти Святополка Изяславича (1114 г.), авторъ приступаетъ затѣмъ къ своему погодному или временному повѣствованію. Пропустивъ шесть лѣтъ, подъ которыми ничего не записано изъ нашей собственной исторіи, а записано только взятое изъ лѣтописца греческаго одно событіе изъ исторіи Болгарской ¹⁾, авторъ начинаетъ первую подъ 859 годомъ, открывая ее извѣстіемъ, что Варяги изъ заморья имали дань на сѣверной половинѣ Руси, а Козары на южной.

Первый лѣтописецъ нашъ описалъ пространство времени въ 260 годовъ, съ 850 по 1110 г. Изъ этого общаго количества годовъ послѣдніа лѣтъ сорокъ онъ описываетъ какъ современникъ и многого непосредственный очевидецъ. Затѣмъ, для него источниками были: рассказы людей старыхъ, изъ числа которыхъ двоихъ онъ прямо называетъ по имени и которые могли сообщить ему многое, восходя вверхъ до самаго крещенія Руси ²⁾, частныя историческія сказанія, составленныя прежде него ³⁾, нѣкоторые официальные документы и записи ⁴⁾, устная исторія, сохранявшаяся въ народныхъ легендахъ и народныхъ эпическихъ пѣсняхъ или былинахъ, записи въ церковныхъ синодикахъ или помянникахъ, надписи въ могильныхъ склепахъ или гробницахъ и въ церквахъ ⁵⁾, и наконецъ, какъ мы говорили выше,

¹⁾ Подъ 858 г. походъ на нихъ Грековъ и ихъ крещеніе.

²⁾ Подвижника Печерскаго Іеремію, «иже помняше крещеніе землѣ Русьскыя» (подъ 1074 г.), и одного изъ знатѣйшихъ Кіевскихъ бояръ—Ина Вышатица, который умеръ въ 1106 г., будучи 90 лѣтъ, «отъ негоже — говорить лѣтописецъ—и азъ многа словеса слышахъ, еже и вписахъ въ лѣтописаньи семъ, отъ негоже слышахъ».

³⁾ Каковы: сказанія монаха Іакова, повѣсть объ ослѣпленіи Василька Тербовскаго, принадлежащая нѣкому Василю, и можетъ быть и нѣкоторыя другія.

⁴⁾ Договоры князей съ Греками и историческія записи, ихъ сопровождавшія.

⁵⁾ Въ синодики кафедральныхъ епископскихъ церквей должны были вноситься

или отрывочныя лѣтописныя замѣтки и большихъ — меньшихъ размѣровъ записи, дѣланныя прежде или даже, можетъ быть, и цѣлые своды этихъ замѣтокъ и записей, представлявшіе собою первыя попытки настоящей лѣтописи.

Къ величайшему сожалѣнію, наша первоначальная лѣтопись дошла до насъ не въ своемъ подлинномъ видѣ, какъ была написана лѣтописцемъ, а подвергшись большому или меньшему измѣненіямъ, — несомнѣнно дополненная позднѣйшими вставками ¹⁾ и, какъ необходимо думать, — потерпѣвъ нѣкоторые, а, можетъ быть, даже и довольно значительныя, сокращенія. Древнѣйшій, извѣстный въ настоящее время списокъ лѣтописнаго сборника, въ которомъ она до насъ сохранилась, относится ко второй половинѣ XIV в., именно написанъ въ Суздаль въ 1377 г. монахомъ Лаврентіемъ, отъ котораго и называется Лаврентьевскимъ ²⁾.

имена умершихъ епископовъ съ отмѣкою дней ихъ преставленія, чтобы извѣстенъ былъ день годичнаго поминовенія, при чемъ, если не всегда, то иногда, вѣроятно, отмѣчались и годы преставленія; то же дѣлалось съ именами князей въ синодикахъ тѣхъ церквей, въ которыхъ они погребались, въ которыя они дѣлали вклады для поминовенія или которыя были ихъ кѣлоріями. Въ могильныхъ склепахъ, по всей вѣроятности, дѣлались надписи на ихъ стѣнахъ противъ ракъ или гробовъ князей съ обозначеніемъ ихъ именъ и времени ихъ преставленія. Строители церквей дѣлали въ нихъ надписи или написи съ обозначеніемъ своихъ именъ и времени построенія церквей. Церковная исторія, ограничивающаяся у нашихъ лѣтописцевъ почти исключительно одними отмѣтками о поставленіяхъ и о смертяхъ епископовъ и о построеніи церквей, почти вся могла быть взята ими изъ помянниковъ и изъ надписей въ церквахъ.

¹⁾ Изъ которыхъ прискорбнѣйшая есть вставка повѣсти о крещеніи Владимира на мѣсто тѣхъ извѣстій, которыя читались о немъ у лѣтописецъ.

²⁾ Такъ какъ сборникъ написанъ Лаврентіемъ для Суздальскаго князя Дмитрія Константиновича: то ему отъ имени заказчика, а не писца, гораздо справедливѣе было бы называться Дмитріевскимъ (подобно тому, какъ Остромирово евангеліе не называется отъ писца Григорьевымъ или Григорьевскимъ). — О первоначальной лѣтописи (а также и ея продолженіяхъ) читай: *Сухомлинова* О древней Русской лѣтописи какъ памятникъ литературномъ, въ III кн. Ученыхъ Записокъ II Отд. Акад. Наукъ и отдѣльно (на концѣ въ дополнительной главѣ „Пособія при изученіи Несторовой лѣтописи“ — предшествующая литература); *Бостомарова* Лекціи по Русской Исторіи, ч. I, Спб. 1862; *Срезневскаго* Чтенія о древнихъ Русскихъ лѣтописяхъ, въ Запискахъ Академіи Наукъ, т. II кн. 2, Спб. 1862; *Бестужева - Рюмина* О составѣ Русскихъ лѣтописей до конца XIV вѣка, въ 4 выпускѣ Лѣтописи занятій Археограф. Комиссіи; *Шахматова* О начальномъ Киевскомъ лѣтописномъ сводѣ, въ III кн. Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1897 г. Для библиографіи старыхъ печатныхъ изданій: *Полтова* Библиографическое обозрѣніе Русскихъ лѣтописей, въ Жур. Минист. Нар. Просв., 1849 г. Октябрь—Декабрь.—

Послѣ начала, положеннаго неизвѣстнымъ монахомъ Печерскаго монастыря или игуменомъ Сильвестромъ, лѣтопись была продолжаема заразѣ нѣсколькими лицами, такъ что съ того, на чемъ остановился первый лѣтописецъ, (съ 1111 года) мы имѣемъ не одну, а нѣсколько лѣтописей, изъ которыхъ каждая ведена была своимъ рядомъ преемствовавшихъ другъ другу продолжателей.

Обо всѣхъ этихъ продолжателяхъ мы имѣемъ свѣдѣній еще меньше, чѣмъ о самомъ первомъ лѣтописцѣ, или собственно говоря—не имѣемъ никакихъ, не зная даже и того, гдѣ кончаетъ одинъ изъ нихъ и гдѣ начинается другой.

Что касается до періода до-монгольскаго, то намъ извѣстны въ настоящее время два особые продолженія первоначальной лѣтописи, веденныя двумя особыми рядами продолжателей, или иначе—два особые ряда продолженій. Одно продолженіе или одинъ рядъ продолженій находимъ въ упомянутомъ сейчасъ выше лѣтописномъ сборникѣ Лаврентьевскомъ, другое продолженіе или другой рядъ продолженій—въ такъ-называемомъ сборникѣ Ипатьевскомъ или Ипатскомъ (который по письму или современникъ Лаврентьевскаго или немного его моложе—конца XIV или начала XV в. и который получилъ свое имя отъ Костромскаго Ипатскаго монастыря, гдѣ былъ найденъ).

Продолженіе Лаврентьевскаго сборника ведено было сначала на югѣ — въ Кіевѣ или Переяславлѣ, а потомъ, и какъ намъ кажется, именно съ 1164 г., въ области Суздальской и частиѣе во Владимірѣ¹⁾.

Нѣкоторые изслѣдователи, какъ кажется, склоняются къ тому мнѣнію, что наша первоначальная лѣтопись въ своемъ теперешнемъ видѣ есть произведеніе не одного автора, а нѣсколькихъ. Мы съ своей стороны того рѣшительнаго мнѣнія, что ова есть произведеніе не нѣсколькихъ, а одного автора (при предполагаемыхъ и указанныхъ выше источникахъ). Во введеніи къ лѣтописи, къ сдѣланной выпискѣ изъ Георгія Амартола о законахъ и обычаяхъ коегождо языка, прибавляется: „якоже се и при насъ нынѣ Половци законъ держатъ отецъ своихъ“... Такъ какъ Половцы стали сосѣдами и врагами Руси съ 1054 г. и такъ какъ они были узваны въ своихъ обычаяхъ, конечно, не тотчасъ, то сейчасъ приведенное написано около 1060 г. Но что съ 1060 г. и до конца пишетъ одинъ человекъ, это для насъ не подлежитъ сомнѣнію.

¹⁾ Подъ 1159 г. столъ Андрея Боголюбскаго называется Ростовскимъ: ясно, что это пишетъ не Суздалецъ и не Владимірецъ, а человекъ сторонній, знающій и признающій дѣйствительный столъ области. Но съ 1164 г. какъ самъ Боголюбскій—князь Суздальскій или Владимірскій, такъ и епископъ Ростовскій—епископъ Суздальскій, изъ чего и слѣдуетъ заключать, что съ сего года началъ писать Суздалецъ или Владимірецъ: вообще мы полагаемъ, что грань между двумя продолженіями составляютъ оставленные пустыми годы 1162 и 1163. Авторъ или авторы

Продолженіе Ипатскаго сборника, доведенное до 1200 г. ¹⁾, все принадлежит неизвѣстнымъ лѣтописцамъ Юга ²⁾.

перваго продолженія обнаруживаютъ одинаковое знаніе дѣлъ Киевскихъ и Переяславскихъ, а потому вопросъ о мѣстѣ и не можетъ быть рѣшенъ положительно, хотя, какъ кажется, вѣроятноѣ полагать Киевъ. Подъ 1128 г. дается знать, что продолжатель, вѣроятно—первый послѣ начального лѣтописца, былъ не монахъ Печерскаго монастыря. Продолжатели Суздальско-Владимирскіе прямо называютъ себя таковыми подъ 1169 г. (осада Новгорода), затѣмъ подъ годами 1175, 1176 (Владимирецъ), 1180, 1207 (2 изд. стр. 411 нач.) и 1227 (какъ будто не Владимирецъ. Пишущій подъ 1231 г. о Кириллѣ епископѣ Ростовскомъ есть Ростовецъ, повѣствованіе котораго, вѣроятно, послѣ вставлено въ лѣтопись). Такъ какъ въ спискахъ Радзивилловскомъ, Переяславскомъ (Переяславскій лѣтописецъ) и Троицкомъ или Академическомъ (Троицкій или Академическій лѣтописецъ) продолженіе оканчивается 1205 г., то изъ этого ясно, что симъ 1205 г. кончается трудъ одного продолжателя, а съ слѣдующаго 1206 г. начинается трудъ другаго. — То, чтó въ Троицкомъ или Академическомъ спискѣ съ 1206 г. принимается за самостоятельное и особое продолженіе, въ дѣйствительности есть сокращеніе Новгородской лѣтописи (только, какъ показываетъ 1216 г., сдѣланное по другой пространнѣйшей редакціи сей послѣдней, нежели какую мы имѣемъ).

¹⁾ А съ 1201 г. въ немъ лѣтопись Волинская или точнѣе Галичская, написанная послѣ нашествія Монголовъ.

²⁾ Первоначальный лѣтописецъ окончилъ свою лѣтопись подъ 1110 годомъ. рассказомъ о видѣніи огненнаго столпа надъ трапезницею и надъ церковью въ Печерскомъ монастырѣ. Первый продолжатель Ипатскаго сборника говоритъ объ этомъ видѣніи подъ 1111 г. „акоже рекохомъ“, т. е. усволяетъ его описаніе себѣ. Изъ этого мы съ увѣренностію хотимъ заключать, что первый продолжатель Ипатскаго сборника былъ самъ первоначальный лѣтописецъ, т. е. хотимъ думать, что сначала онъ написалъ лѣтопись до 1110 г., а потомъ продолжилъ ее еще нѣсколько. При этомъ предположеніи объяснится для насъ, какимъ образомъ случилось, что рассказъ о поманутомъ видѣніи въ Ипатской лѣтописи значительно пространнѣе, чѣмъ въ Лаврентьевской, и отъ чего въ первой лѣтѣ приписки Сильвестра. Кончивъ сначала 1110 годомъ, но потомъ рѣшивъ еще продолжить нѣсколько, онъ распространилъ поманутый рассказъ (припиской свидѣтельствъ); кончивъ подъ 1110 г., но потомъ рѣшивъ еще самъ продолжить нѣсколько, онъ, естественно, уничтожилъ сдѣланную приписку. Что первый продолжатель съ самаго 1111 г. есть непосредственный современникъ, это у него ясно видно (а рассказъ подъ 1114 г. принадлежащій кому-то, ходившему въ Ладогу, и дающій видѣть въ рассказчикѣ не игумена Киевскаго и не епископа Переяславскаго, которымъ не зачѣмъ было ходить къ Ладогу, а человѣка, готоваго вѣрить всякому бабьему вранью, долженъ быть считаемъ вставкой, принадлежащей или послышанному въ Ладогу чиновнику или ѣздившему въ нее торговать кушцу; у первоначальнаго лѣтописца подобный сему рассказъ, слышанный отъ Новгородца Гюряти Роговича—не онъ ли повѣствуетъ и здѣсь?—подъ 1096 г.). Дальнѣйшія немногія свѣдѣнія, которыя даютъ о себѣ продолжатели Ипатскаго сборника, суть: подъ 1144 г. (начало) говорить житель этой или московской стороны Днѣпра, а подъ 1151 г. (2 изд. стр. 294 нач.)

Такимъ образомъ, продолженія перваго сборника представляютъ собою лѣтопись Кіево-Суздальскую и преимущественно послѣднюю; а продолженія втораго — лѣтопись Кіевскую. Лѣтопись Суздальская или иначе лѣтопись сѣверныхъ великихъ князей пошла съ этими князьями въ дальнѣйшее время; напротивъ, лѣтопись Кіевская кончилась упомянутымъ 1200-мъ годомъ, послѣ чего Кіевъ, потерявшій всякое государственное значеніе, не имѣлъ болѣе своихъ лѣтописцевъ ¹⁾.

Вмѣстѣ съ лѣтописью общерусскою въ періодъ до-монгольскій была еще ведена лѣтопись частная и мѣстная, именно—Новгородская.

Мѣстная лѣтопись въ Новгородѣ начала быть ведена около 1120—130 года. При этомъ первый лѣтописецъ Новгородскій поступилъ не такъ, чтобы начать веденіе особой Новгородской лѣтописи съ самаго начала, а такъ, что до 1116 г. онъ воспользовался лѣтописію общерусскою, а свою особую лѣтопись повелъ только съ сего послѣдняго года. Съ лѣтописью общерусскою, помѣщая ее у себя, лѣтописецъ Новгородскій поступилъ особеннымъ образомъ: до 1016 г. включительно онъ помѣстилъ ее у себя сполна, а съ 1017 г. по 1115 г. только въ весьма большемъ сокращеніи. Сдѣлалъ онъ это, какъ необходимо думать, потому, что до 1015 г.,—до смерти св. Владимира, лѣтопись общерусская представляетъ интересъ именно общерусскій, а со смерти Владимира представляла, по его лѣтописца мнѣнію, частный интересъ южно-русскій. Послѣ смерти Владимира онъ помѣстилъ у себя въ полномъ видѣ еще одинъ годъ потому, что подъ 1016 г. оканчивается разсказъ, начатый подъ предшествующимъ 1015 г. и

наоборотъ задѣйпровецъ; подъ 1156 г. Кіевлянинъ и современникъ, передающій непосредственно слышанное (разсказъ Нифонта его собственными словами) и по всей вѣроятности монахъ или священникъ (ибо передаетъ разсказъ ему епископа); подъ 1162 и 1174 гг. не сторонникъ Андрея Боголюбскаго; подъ 1171 г. современникъ, Кіевлянинъ и священникъ или монахъ (сопровождаетъ тѣло покойника); подъ 1187 г. современникъ, не Галичанинъ, а Кіевлянинъ. Читаемое подъ послѣдними 1199 и 1200 гг. принадлежитъ какому-то современному и весьма не худому оратору Кіевскому и едва ли не представляетъ собою весьма замѣчательнаго образца рѣчи, говоренной князю.

¹⁾ Сравнивая одно съ другимъ Кіево-Суздальское продолженіе начальнаго лѣтописца и Кіевское, мы находимъ весьма многое въ нихъ общаго, именно—что весьма не рѣдко одно продолженіе говоритъ буквально словами другаго. Изъ этого слѣдуетъ, что мы имѣемъ продолженія не въ первоначальныхъ редакціяхъ, а въ позднѣйшихъ, въ которыхъ одно продолженіе дополнено изъ другаго и въ которыхъ эти продолженія перемѣшаны (такъ что, какъ справедливо замѣчаетъ С. М. Соловьевъ,—т. III, по 4 изд. прим. 242, мы не имѣемъ въ этихъ продолженіяхъ, какъ онѣ извѣстны намъ теперь, ни Кіевской лѣтописи ни Суздальской).

при томъ разсказъ именно о Новгородцахъ (о побѣдѣ, доставленной ими Ярославу надъ Святополкомъ). Въ своемъ сокращеніи съ 1017 по 1115 г. лѣтописецъ приписалъ нѣсколько и своихъ собственныхъ извѣстій о событіяхъ мѣстныхъ Новгородскихъ ¹⁾. Съ 1116 г. и до конца періода до-монгольскаго Новгородская лѣтопись постоянно ведена была, какъ это ясно дается въ ней видѣть, непосредственными современниками ²⁾.

Кромѣ частной, областной, лѣтописи государственной или общественной въ Новгородѣ была ведена еще частнѣйшая лѣтопись мѣстныхъ епископовъ—архіепископовъ или владыкъ.

¹⁾ Что съ 1017 по 1115 г. лѣтопись Новгородская составляетъ ни что иное, какъ весьма краткое сокращеніе лѣтописи общерусской съ нѣкоторою прибавкою особыхъ, мѣстнаго характера, извѣстій, а вовсе не „представляетъ совсѣмъ другой подборъ свѣдѣній, чѣмъ Повѣсть временныхъ лѣтъ“, какъ утверждаютъ нѣкоторые, хотя и весьма авторитетные ученые, въ этомъ можетъ убѣдиться всякій, взявъ на себя трудъ собственнаго сличенія лѣтописей. Вводить въ заблужденіе то, что подъ первымъ же 1017 годомъ читается, повидимому, совсѣмъ новое извѣстіе: „Ярославъ иде къ Берестію, и заложена бысть святая Софія Кыевъ“. Но „заложена“ тутъ ошибка или неладная позднѣйшая поправка вмѣсто „зажежена“; а въ этомъ видѣ извѣстіе вовсе не будетъ новымъ извѣстіемъ, см. во 2-й половинѣ тома по 1 изд. стр. 86 лп. (Можно было бы предположить, что Новгородскій лѣтописецъ помѣстилъ у себя общерусскую лѣтопись въ томъ видѣ, въ какомъ ее имѣлъ, т. е. иначе что общерусская лѣтопись въ нынѣшнемъ полномъ ея видѣ сначала была доведена кѣмъ-то до 1016 г., а потомъ монахомъ Печерскимъ или игуменомъ Сильвестромъ продолжена до 1110 года. Но намъ такое предположеніе вовсе не представляется вѣроятнымъ: во-первыхъ, 1016-й годъ, съ котораго начиналось правленіе Ярослава, не могъ быть годомъ, на которомъ бы лѣтописецъ покончилъ (т. е. захотѣлъ, напoлнѣ удобнымъ кончить) свою лѣтопись; во-вторыхъ, весьма невѣроятно то, чтобы лѣтопись, доведенная въ полномъ видѣ до 1016 г., была сначала продолжена до 1115 г. въ видѣ весьма краткихъ записей. Сколько знаемъ, указаннаго предположенія никто не дѣлалъ вслухъ или печатно).

²⁾ Подъ 1144 г. первый или второй лѣтописецъ записалъ о себѣ: „въ то же лѣто постави мя попомъ архіепископъ святыи Нифонтъ“. Это, по всей вѣроятности, тотъ іерей церкви св. Іакова Германъ Воята, который послѣ 45-лѣтнаго іерейства скончался въ 1188 г. и о смерти котораго записано въ лѣтописи подъ симъ послѣднимъ годомъ. Подъ 1230 г. лѣтописецъ называетъ себя попомъ Іоанномъ (а пономарь Тимоѣей, имя котораго вмѣсто имени попа Іоанна стоитъ въ нѣкоторыхъ спискахъ, есть переписчикъ,—тотъ, который въ 1262 г. написалъ Лобковскій Прологъ).—Въ полномъ собраніи лѣтописей наша древняя Новгородская лѣтопись напечатана подъ именемъ 1-й Новгородской лѣтописи (въ III томѣ). „Историко-критическія изслѣдованія о Новгородскихъ лѣтописяхъ“ г. Сенинова—въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1887 г., кн. IV.

Веденіе этой второй лѣтописи начато было непосредственно послѣ смерти перваго епископа Іоакима Корсунянина, ибо неизвѣстный, сдѣлавшій запись о немъ или положившій начало лѣтописи, называетъ себя ученикомъ его—Іоакимова ученика. Къ сожалѣнію, лѣтопись дошла до насъ въ позднѣйшихъ спискахъ и позднѣйшихъ относительно древняго времени редакціяхъ ¹⁾).

Относительно лѣтописей до-монгольскаго періода остается нерѣшеннымъ одинъ довольно темный вопросъ. Въ позднѣйшихъ лѣтописныхъ сборникахъ, составленныхъ въ XV—XVI вѣкѣ, лѣтописи эти являются не въ томъ видѣ, въ какомъ мы имѣемъ ихъ въ упомянутыхъ выше сборникахъ Лаврентьевскомъ и Ипатскомъ, а съ довольно значительнымъ противъ послѣдняго количествомъ лишковъ или дополненій ²⁾). Нѣкоторыя изъ этихъ дополненій очевидно или по всей вѣроятности суть позднѣйшія, на чемъ либо или ни на чемъ не основанныя, сочиненія самихъ составителей сборниковъ; но о другихъ дополненіяхъ нѣтъ никакихъ основаній думать этого, такъ что ихъ остается и должно считать подлинными древними извѣстіями. Но составители позднѣйшихъ сборниковъ гдѣ могли найти эти подлинныя древнія извѣстія? Имѣли они у себя подъ руками другія лѣтописи, кромѣ дошедшихъ до насъ, изъ которыхъ и взяли ихъ, или же они имѣли тѣ же лѣтописи, что и мы теперь (въ сборникахъ Лаврентьевскомъ и Ипатскомъ), только въ видѣ болѣе полномъ, такъ что въ нихъ читалось все то, что въ позднѣйшихъ сборникахъ можетъ быть принято

¹⁾ Напечатана въ Полн. собр. лѣт., т. III, стр. 179; сокращеніе лѣтописи, относящееся къ концу XV вѣка,—въ Харьковскомъ Духовномъ Вѣстникѣ, 1862 г. Мартъ, стр. 56. Слова автора записи о себѣ кромѣ самой лѣтописи владыкъ читаются вмѣстѣ съ заимствованіемъ изъ ней о смерти Іоакима—въ 2-й и 3-й Новгородскихъ лѣтописяхъ (въ послѣдней впрочемъ съ переименованіемъ) подъ 1030 г. и въ Никоновской лѣтописи подъ тѣмъ же годомъ. — Другихъ частныхъ или областныхъ лѣтописей, кромѣ Новгородской, изъ періода домонгольскаго не дошло до насъ и вовсе неизвѣстно. Симонъ Владимирскій говоритъ въ Патерикѣ о старой лѣтописи Ростовской. Но что это была не мѣстная лѣтопись Ростовская, а лѣтопись общерусская, видно изъ того, что въ ней читались многія записи объ епископахъ изъ монаховъ Печерскихъ. Симонъ называетъ ее Ростовскою по мѣсту нахождения списка (вѣроятно, въ бібліотекѣ Ростовскаго кафедральнаго собора), а старою, вѣроятно, потому, что она много не доведена была до его времени. Предполагать, чтобы въ Ростовѣ велась своя мѣстная лѣтопись въ первую половину періода домонгольскаго, столько же вѣроятно, сколько вѣроятно предполагать, что въ настоящее время ведутъ свои лѣтописи деревни.

²⁾ Позднѣйшіе сборники—Софійскій Временникъ, Воскресенская лѣтопись и особенно Никоновская лѣтопись.

за древнія подлинныя извѣстія? Мы считаемъ наиболѣе вѣроятнымъ послѣднее мнѣніе, а не первое. Что другія лѣтописи, кромѣ дошедшихъ до насъ, могли быть въ періодъ до-монгольскій, — это само по себѣ совершенно вѣроятно и возможно. Но вовсе не представляется намъ вѣроятнымъ полагать, чтобы составители позднѣйшихъ сборниковъ имѣли у себя подъ руками такія лѣтописи, на основаніи тѣхъ лишковъ въ лѣтописяхъ до-монгольскаго періода, которые находимъ у нихъ. Лишки эти, если исключить изъ нихъ все то, что или несомнѣнно или по всей вѣроятности есть позднѣйшее сочиненіе, окажутся не особенно многочисленными небольшими записями, хотя по содержанію своему иногда и весьма важными. Если бы существовали другія лѣтописи, кромѣ извѣстныхъ намъ, то въ нихъ лишняго противъ послѣднихъ было бы, конечно, не однѣ эти записи, а и многое другое: почему же позднѣйшіе составители изъ этого многого не внесли къ себѣ хотя немногаго? Такимъ образомъ изъ сказаннаго, по нашему мнѣнію, ясно или по крайней мѣрѣ слѣдуетъ, какъ наиболѣе вѣроятное, что составители позднѣйшихъ сборниковъ имѣли у себя единственно ту же первоначальную лѣтопись и только тѣ же ея продолженія, которыя извѣстны въ настоящее время по сборникамъ Лаврентьевскому и Ипатскому, но только имѣли ихъ въ болѣе полномъ видѣ, нежели какъ они читаются въ сейчасъ-помянутыхъ сборникахъ ¹⁾).

Такъ какъ хронологія есть вспомогательная наука исторіи, то мы должны присоединить сюда одну статью по этой послѣдней, написанную въ періодъ до-монгольскій, которая впрочемъ не имѣетъ практическаго значенія ни для исторіи ни для чего бы то ни было и написана единственно для безцѣльнаго обнаруженія учености. Статья, весьма краткая, надписывается: „Ученіе, имже вѣдати челоуѣку числа всѣхъ лѣтъ“ и принадлежитъ извѣстному Кирику Новгородскому, автору извѣстныхъ каноническихъ Вопросаній. Она состоитъ изъ 18 краткихъ параграфовъ и содержитъ: въ первыхъ пяти параграфахъ показаніе, сколько отъ сотворенія міра до года написанія статьи протекло мѣсяцевъ, недѣль, дней и часовъ, въ шестомъ—восьмомъ ученіе о индиктахъ, кругахъ солнечномъ и лунномъ (что называется каждымъ изъ нихъ), въ девятомъ—о видѣхъ міра, именно—сколько протекло отъ сотворенія міра до автора тысяче-

¹⁾ Составители Никоновской лѣтописи, наиболѣе обильной дополненіями, прямо даютъ знать, что они имѣли первоначальнаго лѣтописца въ лицѣ одного „ового великаго Селивестра Выдобыжскаго“ (т. V, стр. 17, подъ 1409 г.). А если не сами передѣлываютъ приписи Сильвестра, то дѣйствительно имѣли его въ другой редакціи, чѣмъ въ Лаврентьевскомъ и Ипатскомъ сборникахъ.

лѣтій, въ десятомъ—тринадцатомъ о поновленіи небесъ, земли моря и водъ, т. е. во сколько лѣтъ всѣ онѣ паки поновляются или совершенно въ своемъ составѣ возобновляются, четырнадцатый о высокосныхъ лѣтѣхъ, пятнадцатый о велицѣхъ крузѣхъ, шестнадцатый—осмнадцатый сколько въ году мѣсяцевъ, недѣль и дней.

Единственное значеніе статья имѣеть по своей заключительной припискѣ, изъ которой получаемъ біографическія свѣдѣнія объ авторѣ; она читается: „писалъ же въ Велицѣхъ Новѣгородѣ азъ грѣшный и худый калугеръ Антоновскій (Антоньева монастыря) Кирикъ діаконъ, domestикъ церкви святаго Богородицы (главной въ монастырѣ), при царѣ Греческомъ Іоаннѣ, князю Святославу сыну Ольгову въ княженіи живущю въ Новѣгородѣ лѣто 1, а отъ рода (ему) лѣтъ 30... и еще при архіепископѣ (sic) Новгородскомъ боголюбивомъ Нифонтѣ, роженія моего досюда бѣаше лѣтъ 26“ (годъ, въ которомъ писана статья, какъ это указывается въ многихъ мѣстахъ выше, есть 6644 отъ сотворенія міра или 1136 отъ Р. Х. ¹⁾).

2) *Отдѣлъ нравоучительный.*

Обращаемся къ отдѣлу нашей письменности нравоучительному.

Отдѣлъ этотъ составляютъ двухъ родовъ слова и поученія, именно: во-первыхъ, слова и поученія въ собственномъ смыслѣ, говоренныя въ церкви съ кафедръ, во-вторыхъ — имѣющія или размѣры и форму словъ и поученій или же одно ихъ имя—статьи нравоучительнаго содержанія, написанныя для чтенія.

Писать церковныя слова, которыя были бы настоящими произведеніями церковнаго ораторства и лучшими или худшими его образцами, можетъ только человѣкъ, получившій настоящее образованіе и изучавшій школьную науку ораторства. У насъ не было настоящаго образованія, а съ нимъ и науки ораторства; изъ этого слѣдовало бы, что у насъ не могло быть и писателей церковныхъ словъ въ смыслѣ настоящихъ произведеній церковнаго ораторства. Но выше мы говорили о возможности исключеній у насъ въ періодъ до-монгольскій, именно—что въ періодъ этотъ, по особымъ его обстоятельствамъ, при общемъ отсутствіи настоящаго образованія, у насъ могли быть въ видѣ исключеній отдѣльные люди, которые бы его приобрѣтали. Одинъ изъ такихъ исключительныхъ людей надѣленъ былъ талантомъ ораторскимъ, чувствовалъ призваніе къ монашеской жизни и въ мона-

¹⁾ Статья напечатана митр. *Евгеніемъ* изъ одной Новгородской рукописи въ Трудахъ и лѣтописяхъ Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ 1828 г., части IV кн. I, стр. 122; перепечатана *Хавскимъ* съ примѣчаніями въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1847 г., № 6, Смѣся стр. 25.

шествѣ и явился нашимъ церковнымъ ораторомъ въ собственномъ смыслѣ. Это былъ св. Кирилль, епископъ Туровскій, жившій во второй половинѣ XII вѣка.

Обстоятельныхъ свѣдѣній о Кириллѣ Туровскомъ, къ сожалѣнію, мы не имѣемъ; нѣкоторыя извѣстія о немъ читаются въ краткомъ продолжномъ о немъ сказаніи. Онъ родился въ томъ самомъ Туровѣ, въ которомъ былъ потомъ епископомъ. Бывъ сынъ богатыхъ родителей, онъ не любилъ богатства и тлѣнной славы міра сего, но исключительно прилежалъ ученію Божіихъ книгъ, въ которомъ и достигъ того, что добре извѣстъ божественныя Писанія. По времени онъ ушелъ въ монастырь и сталъ монахомъ ¹⁾. Послѣ неизвѣстно сколь продолжительнаго пребыванія въ монастырѣ, въ которомъ больше всѣхъ работалъ Богу, постомъ и бдѣніемъ удручая свое тѣло, онъ возжелалъ большихъ подвиговъ, почему вошелъ въ столпъ, чтобы въ немъ затвориться. Когда послѣ сего слава о немъ пронеслась по всей странѣ или области Туровской, то князь удѣльный и всѣ граждане Турова умолили его принять санъ епископа. Въ санѣ епископа, добротелен и благочестивъ поживъ и добре порученное стадо упасъ, и ознаменовавъ свою дѣятельность тѣмъ, что обличилъ ересь Феодорца Ростовскаго, о чемъ мы говорили выше ²⁾, онъ преставился въ вѣчный и безконечный покой.

Когда именно Кирилль поставленъ былъ въ епископы Туровскіе, точнымъ образомъ остается неизвѣстнымъ; но по неопредѣленнымъ указаніямъ это поставленіе должно быть полагаемо предъ 1169-мъ годомъ, въ которомъ онъ уже былъ епископомъ ³⁾, и неизвѣстно сколь продолжительное время спустя послѣ 1146-го года, послѣ котораго предъ нимъ былъ въ Туровѣ еще епископъ ⁴⁾. Если бы полагать, что одно усвояемое Кириллу сочиненіе дѣйствительно было адресовано имъ, какъ стоитъ въ надписаніи, Василию игумену Печерскому, и если бы считать принадлежащимъ Кириллу одно посланіе, писанное къ сему

¹⁾ Въ одной рукописи въ надписаніи молитвъ Кирилла Туровскаго дается знать, что онъ былъ монахомъ въ монастырѣ св. Никола (находящемся) въ Туровѣ, см. въ изданіи твореній Кирилла, принадлежащемъ преосв. Евгенію, предисл. стр. LXXX.

²⁾ Т. е. ересь, какъ необходимо думать, состоявшую въ томъ, что Феодоръ не хотѣлъ признавать власти митрополита.

³⁾ Въ семъ году казненъ Феодоръ Ростовскій, ересь котораго онъ обличилъ.

⁴⁾ Георгій, преемникъ Іоакима, удаленнаго въ 1146 г., — Лаврент. лѣт. подсимъ годовъ и слово о Мартыи мнѣсѣ, иже въ Туровѣ, составляющее одинъ изъ рассказовъ о чудесахъ Бориса и Глѣба (у преосв. Макарія Ист. т. 3, изд. 2 стр. 300).

игумену, то нужно было бы думать, что передъ 1182-мъ г. онъ удался или былъ удаленъ съ каеэдры и что, живъ послѣ сего на покое или въ отставкѣ лѣтъ около десяти—пятнадцати, онъ скончался въ послѣднемъ десятилѣтіи XII вѣка ¹⁾. Но и то и другое, какъ увидимъ ниже, весьма сомнительно.

Неизвѣстно, сколько Кириллъ Туровскій всего написалъ церковныхъ словъ или проповѣдей. Въ настоящее время считаются несомнѣнно ему принадлежащими восемь словъ, именно: на недѣлю Вайи, на Пасху, на 2-ю, 3-ю, 4-ю и 6-ю недѣли по Пасхѣ, на Вознесеніе и на 7-ю недѣлю по Пасхѣ ²⁾.

✕ Мы не знаемъ, какимъ образомъ Кириллъ Туровскій успѣлъ получить настоящее образованіе,—наполъ ли онъ по счастливому случаю способнаго къ преподаванію наукъ Грека въ самомъ Туровѣ, или, что гораздо вѣроятнѣе, онъ отправлялся для сего въ Кіевъ, въ которомъ наполъ нужнаго ему учителя между Греками, находившимися при митрополитѣ; какъ бы то ни было, несомнѣнно только то, что онъ былъ человѣкъ, получившій настоящее образованіе и что онъ, представляя собой исключеніе между нашими писателями и ораторами своего времени, есть писатель и ораторъ не самоучка, липонный всякаго школьнаго подготовленія, какъ всѣ другіе наши писатели (еще за однимъ исключеніемъ митрополита Иларіона), но писатель и ораторъ въ собственномъ смыслѣ образованный и изучавшій науку ораторства, A

¹⁾ Василиій поставленъ въ игумены въ 1182 г., въ которомъ епископомъ Туровскимъ былъ Лаврентій, Ипатск. лѣт. подъ симъ годомъ. Такъ какъ посланіе къ Василию (напеч. въ Прибавл. къ Творр. свв. Отц. X, 341) написано послѣ того, какъ онъ построилъ вокругъ Печерскаго монастыря каменные стѣны, и послѣ того, какъ онъ, болѣе или менѣе долго игуменствовалъ, помышлялъ облечься въ великую схиму: то и должно быть отодвигаясь приблизительно время его написанія внизъ отъ 1182 г. лѣтъ на десять—на пятнадцать.

²⁾ Слова напечатаны: въ славянскомъ подлинникѣ: *Какайдовичемъ* въ его изданіи: Памятники російской словесности XII вѣка, Москва, 1821, *М. И. Сухомлиновымъ* въ изданіи: Рукописи графа А. С. Уварова, томъ второй, Памятники словесности, выпускъ первый, Спб., 1858 (съ обширнымъ, принадлежащимъ издателю, введеніемъ о Кириллѣ Туровскомъ), и *А. Пономаревымъ* въ первомъ выпускѣ Памятниковъ древне-русской церковно-учительной литературы, издаваемыхъ журналомъ „Страникъ, Спб., 1894 (отрывки словъ—въ Христоматіи *Буслаева*); въ русскомъ переводѣ—въ изданіи покойнаго *преосвященнаго* Астраханскаго, передъ Астраханью бывшаго Минскимъ и Туровскимъ, *Евгенія*: Творенія святаго отца нашего Кирилла Туровскаго съ предварительнымъ очеркомъ исторіи Турова и Туровской іерархіи до XIII вѣка, Кіевъ, 1880 (отрывки словъ въ изданіи *Л. Горюжанскаго*: Памятники древней письменности въ русскомъ переводѣ, Москва, 1886).

представляющій изъ себя совершенно то же, что современные ему образованные писатели и ораторы греческіе. Въ сейчасъ сказанномъ ясно убѣждаютъ самыя слова Кирилла Туровскаго. Достаточно одинъ разъ прочесть ихъ, чтобы тотчасъ же увидѣть, что между ними и словами и поученіями другихъ современныхъ ему и позднѣйшихъ нашихъ писателей есть какая-то существенная разница, что они что-то такое совсѣмъ не то, что эти другія слова и поученія. Немного внимательнѣе присматриваясь къ нимъ, не трудно съ полною отчетливостію увидѣть, въ чемъ именно состоитъ эта разница. Слова и поученія другихъ писателей представляютъ собой работу самоучекъ, не знающихъ науки ораторства и поэтому пишущихъ съ первобытной простотой, безъ всякаго приложенія внѣшнихъ приѣмовъ ораторства; напротивъ, слова Кирилла Туровскаго яснымъ образомъ даютъ видѣть въ себѣ работу ученаго мастера: авторъ совершенно очевиднымъ образомъ является въ нихъ какъ ученый проповѣдникъ, изучавшій и знающій науку проповѣдничества и пишущій свои проповѣди именно по этой наукѣ, со всѣмъ ея знаніемъ и со всѣмъ ея приложеніемъ. Слова Кирилла Туровскаго, не имѣя ничего общаго съ другими современными ему словами и поученіями, представляютъ собой совершенно такія же ораторскія произведенія, какъ слова современныхъ намъ ученыхъ проповѣдниковъ. Если перевести ихъ на русскій языкъ и сказать, что онѣ принадлежатъ такому-то современному проповѣднику, что едва ли кто нибудь не будетъ введенъ въ обманъ. X

Что слова Кирилла Туровскаго рѣзко выдѣляются изъ ряда современныхъ ему словъ и поученій, не имѣя ничего общаго съ ними и представляя нѣчто отъ нихъ особенное, это мы сейчасъ сказали. Но сказать только это, вовсе не значитъ опредѣлить собственное достоинство словъ Кирилла. Ставить ученаго мастера на одну и ту же доску съ самоучкой и смотрѣть, насколько онъ выше послѣдняго, насколько не значитъ сдѣлать ему надлежащую оцѣнку. Говорить о Кириллѣ Туровскомъ, что онъ неизмѣримо выше всѣхъ своихъ современниковъ, что по сравненію съ ними послѣдними онъ есть русскій Златоустъ XII вѣка, значитъ говорить, съ одной стороны, совершенную правду, а съ другой стороны—не говорить собственно ничего. Семинаристъ, учившійся въ реторикѣ и умѣющій написать хрію, неизмѣримо выше просто грамотнаго крестьянина и есть передъ нимъ въ нѣкоторомъ смыслѣ великій ораторъ; однако это, конечно, не значитъ, чтобы онъ былъ таковымъ на самомъ дѣлѣ.

Кириллъ Туровскій долженъ быть разсматриваемъ, цѣнимъ и судимъ не по сравненію съ своими русскими современниками, съ ко-

торами онъ не имѣеть ничего общаго, а какъ настоящій, получившій настоящее ораторское образованіе, проповѣдникъ. Онъ есть исключительный и случайный представитель въ нашей средѣ настоящаго греческаго ораторства: съ этой точки зрѣнія ему и должна быть произведена оцѣнка.

Кириллъ Туровскій имѣлъ несомнѣнный и очень хорошій ораторскій талантъ. Но, къ великому сожалѣнію, его учителемъ въ искусствѣ церковнаго проповѣдничества былъ одинъ изъ тѣхъ, преобладавшихъ въ его время, греческихъ учителей реторики, которые полагали задачу этого проповѣдничества не въ томъ, чтобы учить людей истинамъ христіанской вѣры и возбуждать ихъ къ добродѣтельной христіанской жизни, съ возможнымъ и потребнымъ употребленіемъ при семъ ораторства, а въ томъ, чтобы это послѣднее, имѣющее быть только средствомъ къ лучшему достиженію цѣли, поставить самою цѣлію, чтобы блистать передъ слушателями самымъ краснорѣчіемъ, не помышляя объ учительности и назидательности словъ, а лишь заботясь о томъ, чтобы вызывать ихъ удивленіе къ своему ораторскому таланту и искусству ¹⁾. Отличительную черту проповѣдей Кирилла Туровскаго составляетъ почти совершенное отсутствіе ученія и нравственнаго назиданія. Проповѣдникъ есть такъ или иначе блистающій своимъ краснорѣчіемъ и своимъ остроуміемъ панегиристъ или историкъ празниковъ и болѣе

¹⁾ Уже въ золотой вѣкъ проповѣдничества, каковъ вѣкъ Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго, были у Грековъ, по свидѣтельству сейчасть названныхъ отцовъ, многіе проповѣдники, которые, не заботясь объ ученіи и назиданіи слушателей, старались бесѣдовать къ нимъ съ такимъ ухищреннымъ и преухищреннымъ краснорѣчіемъ, которое бы приводило ихъ въ восторгъ и которое бы побуждало ихъ награждать проповѣдниковъ составлявшими предметъ усиленнѣйшаго исканія со стороны послѣднихъ рукописками и другими знаками одобренія, употреблявшимися въ театрахъ (см. слово Григорія Богослова о самомъ себѣ и къ говорившимъ, что онъ—Григорій желаетъ Константинопольскаго престола и 30-е слово Златоустаго на Дѣянія апостольскія). Но чѣмъ далѣе отъ временъ Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго, тѣмъ болѣе усиливалась и брала возобладаніе эта наклонность блистать самымъ краснорѣчіемъ, не заботясь объ ученіи и назиданіи. Въ 1-мъ изданіи книги мы говоримъ о наклонности какъ объ общей болѣзни греческихъ проповѣдниковъ позднѣйшаго времени, и мы должны взять назадъ наши слова, ибо и между позднѣйшими греческими проповѣдниками указываютъ такихъ, которые поставляли цѣль своихъ проповѣдей именно въ томъ, въ чемъ она и должна состоять, и которые въ полной мѣрѣ являются въ своихъ проповѣдяхъ учителями и назидателями, таковы: Сусеонъ, новый богословъ († ок. 1050), Теофанъ Керамей, епископъ Тавроменійскій въ Сициліи († ок. 1150), Никифоръ Влеммидъ. († послѣ 1255).

ничего; въ словахъ своихъ онъ или прославляетъ торжество праздника съ его плодами, или аллегорически толкуетъ его подробности въ смыслѣ духовномъ, или ораторски и драматически изображаетъ его исторію—и въ этомъ все содержаніе словъ. Въ панегирическихъ рѣчахъ и въ драматически представленныхъ исторіяхъ предъ слушателями разсыпано чрезвычайно много цвѣтовъ краснорѣчія или, если угодно, въ нихъ все есть краснорѣчіе, въ аллегорическихъ толкованіяхъ много остроумія. Но все это не есть ни ученіе ни назиданіе слушателей. Конечно, все это есть панегиризмъ, но такой панегиризмъ, котораго вовсе не одобряли древніе лучшіе проповѣдники, говорившіе, что закона его не знаетъ божественное училище — церковь ¹⁾. Правда, на концахъ словъ Кириллъ не всегда забываетъ слушателей и иногда обращается къ нимъ съ краткими нравственными увѣщаніями. Но эти увѣщанія ех *abrupto* и совершенно общія не имѣютъ никакого дѣйствительнаго смысла и суть не болѣе, какъ простая принятая форма заключать слова. Такимъ образомъ, по обычаю большинства греческихъ ораторовъ своего времени Кириллъ Туровскій вовсе не назидаетъ своихъ слушателей, а только услаждаетъ ихъ; иначе сказать, по обычаю большинства греческихъ ораторовъ его времени его проповѣди суть почти что безплодное и по отношенію къ слушателямъ почти что безцѣльное краснорѣчіе. Краснорѣчія весьма много, но весь смыслъ его по отношенію къ слушателямъ сводится если не совсѣмъ ни къ чему, то къ крайне немногому.

Вотъ краткій анализъ словъ Кирилла. Въ словѣ на Вербное воскресенье (на Вербницу), во-первыхъ, изображаются и аллегорически толкуются обстоятельства вшествія Спасителя въ Іерусалимъ: днесь было то-то, это значитъ духовно то-то, и т. д. Во-вторыхъ, восписуется панегирикъ или похвала празднику посредствомъ ораторскаго набора общихъ мѣстъ, изображающихъ ликованіе природы, ангеловъ и человѣковъ и уныніе діавола и старѣйшинъ Іудейскихъ (Днесь тварь веселится, свободжаема отъ работы вражія... Днесь горы и холмы точать сладость, долины и поля плоды Господеву приносятъ... Горнія воспѣвають и преисподніи рыдаютъ... и пр.). Въ заключеніе — краткое нравственное увѣщаніе къ слушателямъ почитать Господа добрыми дѣлами по образу вещественныхъ почестей, оказанныхъ ему при входѣ въ Іерусалимъ. Слово на Пасху по намѣренію автора должно было

¹⁾ См. бесѣду Василія Великаго на день св. мученика Гордія. О панегирикахъ указаннаго нами характера Василій говоритъ: *ὅτι οἷθεν ἐγκωμίων νόμον τὸ θεῖον διδασκαλείον.*

представлять изъ себя панегирикъ празднику, въ которомъ имѣли быть показаны и прославлены его плоды соотвѣтственно тремъ его названіямъ: Пасха, Великій день и третьему недосказанному и остающемуся неизвѣстнымъ. Но будучи весьма неудовлетворительно по своему выполненію, слово отчасти есть панегирикъ, отчасти же историческій пересказъ обстоятельствъ воскресенія съ аллегорическими иногда ихъ толкованіями. Слово на недѣлю Ѳомину или на антипасху состоитъ изъ двухъ частей. Въ первой части панегирикъ празднику, состоящей изъ изображенія вещественной весны, которою природа привѣтствуетъ сей день и изъ изображенія весны духовной, которая прообразуется вещественною. Во второй части проповѣдникъ вводитъ слушателей въ горницу Сіонскую, въ которой Христосъ явился ученикамъ, и здѣсь драматически изображаетъ бесѣду Христа съ Ѳомой, именно—влагая пространную рѣчь въ уста Спасителю и такой же отвѣтъ въ уста Ѳомѣ. Слова на недѣлю третью, четвертую и шестую, будучи сходны между собой, представляютъ драматически изображенныя исторіи праздниковъ. Въ словѣ на недѣлю третью, женѣ Мироносицѣ, дѣйствіе начинается пространнымъ плачемъ Богородицы при крестѣ Іисуса, послѣ котораго она обращается съ рѣчью къ Іосифу, моля его идти къ Пилату, чтобы испросить тѣло Іисусово; за симъ пространная рѣчь Іосифа къ Пилату и его плачъ или вопіаніе надъ тѣломъ Іисуса, которое отдалъ ему Пилатъ и которое онъ предалъ погребенію вмѣстѣ съ Никодимомъ. Далѣе рассказъ о приходѣ ко гробу Христову мироносицъ и пространная рѣчь къ нимъ ангела. Въ заключеніе похвала Іосифу благообразному и досточудному ¹⁾. Въ словѣ на недѣлю четвертую, о Разслабленномъ, рѣчь начинается историческимъ извѣстіемъ о купели Виеезда и аллегорическимъ толкованіемъ ея какъ прообраза крещенія. За симъ—жалобная рѣчь разслабленнаго къ Іисусу Христу; отвѣтная рѣчь Іисуса Христа къ разслабленному; обличительная рѣчь послѣдняго къ жидамъ, укорявшимъ его за то, что онъ взялъ одръ свой въ субботу. Въ заключеніе краткое наставленіе слушателямъ по-

¹⁾ Извѣстно слово по надписаніямъ въ однихъ рукописяхъ—на великій пѣтокъ, по надписаніямъ въ другихъ рукописяхъ—на великую субботу, которое представляетъ собою сокращеніе слова на недѣлю Мироносицъ, именно выпускаетъ рассказъ о приходѣ къ гробу мироносицъ и рѣчь къ нимъ ангела, и которое въ нѣкоторыхъ спискахъ усвоится самому Кириллу Туровскому (Напечатано г. *Лопаревымъ* въ *Памятникахъ древней письменности*, № ХСѴІІІ). Но если слово и дѣйствительно принадлежитъ самому Кириллу: то оно представляетъ собою не особое слово, а именно лишь сокращеніе нашего слова.

средствомъ обращенія къ нимъ рѣчи Іисуса Христа, сказанной разслабленному. Въ словѣ на недѣлю шестую, о Слѣпомъ, послѣ историческаго вступленія, прославляются неизреченныя милость и человеколюбіе Божіе и изображается ослѣпленіе Іудеевъ по отношенію къ великому Чудотворцу. За тѣмъ размышленіе сонма Іудейскаго: что сдѣлать имъ съ Іисусомъ и обличительныя рѣчи къ сему сонму отъ прозрѣвшаго; въ заключеніе похвала этому послѣднему. Въ словѣ на Вознесеніе изображается картина торжественнаго входа Іисуса Христа на небеса. Проповѣдникъ возводитъ слушателей на гору Елеонскую, на которую пришло Христомъ и съ Нимъ (невидимо?) всѣхъ святыхъ чинове; за симъ онъ изображаетъ, какъ ангельскія и архангельскія воинства однѣ готовятъ Господу путь, другія готовятъ херувимскій престолъ, какъ Богъ Отецъ ждетъ, а Духъ Святыи отдастъ приказанія къ срѣтенію, какъ лики святыхъ, вслѣдъ за ангелами, начинаютъ торжественныя пѣсни, какъ скорбитъ уневѣстившаяся Христу языческая церковь, видя Его отъ себя удаляющагося, какъ скорбятъ апостолы и какъ Онъ утѣшаетъ ту и другихъ, какъ небесныя вратари не хотятъ отворить вратъ небесныхъ для невходнаго на небеса человека и какъ по гласу Господа они узнаютъ утаенно отъ нихъ сошедшаго на землю Бога, какъ Духъ Святыи исходитъ во срѣтеніе восходящаго и какъ Отецъ посаждаетъ Его на престолѣ одесную Себя. Въ заключеніе призывъ къ слушателямъ возрадоваться Господеви, вшедшему на небо небесное и сѣдшему одесную Отца. Въ словѣ на недѣлю седьмую, Свв. Отецъ, исторія перваго вселенскаго собора, рассказанная отчасти повѣствовательно, отчасти драматически (пренія Арія съ отцами собора), и похвала какъ отцамъ собора, такъ и всѣмъ вообще святымъ отцамъ, стоявшимъ и подвизавшимся за вѣру.

Этотъ краткій обзоръ содержанія словъ Кирилла Туровскаго ясно показываетъ, до какой степени отсутствуютъ въ нихъ нравственное назиданіе и въ чемъ состоитъ ихъ направленіе или ихъ характеръ. Какъ сказали мы выше, вовсе не помышляя о нравственномъ назиданіи слушателей, проповѣдникъ есть или панегиристъ или духовный толкователь или драматизующій живописатель праздниковъ. Преслѣдуемая имъ цѣль есть не назиданіе, а заниманіе, вслѣдствіе чего и его слова главнымъ образомъ для слуховъ и воображенія слушателей и весьма мало и почти нисколько для ихъ сердець.

Итакъ, Кириллъ Туровскій, не идя ни въ какое сравненіе съ современными ему русскими ораторами, между которыми онъ представляется исключеніе, будучи, если угодно, русскимъ Златоустомъ XII вѣка

въ смыслѣ рѣшительнаго отличія отъ нихъ и рѣшительнаго надъ ними превосходства,—самъ по себѣ и какъ настоящій образованный ораторъ, каковымъ онъ былъ, вовсе не есть какой нибудь Златоустый, т. е. вовсе не есть какой нибудь исключительно замѣчательный ораторъ, а просто рядовой хорошій греческій ораторъ позднѣйшаго времени со всѣми существенными и отличительными недостатками, свойственными большинству этихъ позднѣйшихъ ораторовъ. Кириллъ Туровскій несомнѣнно представляетъ собой весьма замѣчательное явленіе въ томъ отношеніи, что онъ захотѣлъ стать человѣкомъ образованнымъ, но въ ряду ораторовъ образованныхъ онъ не возвышается сколько нибудь рѣшительнымъ образомъ надъ общимъ уровнемъ.

Мы въ настоящее время относительно достоинства и характера проповѣдей не возвратились ко временамъ Златоустаго. Если читатель представитъ себѣ нынѣшнюю хорошую проповѣдь съ тѣмъ, чтобы ея отличительными чертами были возможно большее стремленіе ко внѣшнему краснорѣчію и возможно большее отсутствіе нравственнаго назиданія, то онъ будетъ имѣть приблизительное и почти совсѣмъ настоящее понятіе о проповѣдяхъ Кирилла Туровскаго. Свойственныя его времени его отличительныя черты и особенности составляютъ, во-первыхъ, склонность къ аллегоріи, къ толкованію видимаго въ смыслѣ духовно-прообразовательномъ, который при нѣкоторомъ напряженіи остроумія онъ находитъ рѣшительно во всемъ, во-вторыхъ—драматизмъ, изображеніе дѣйствующихъ лицъ говорящими и произносящими болѣе или менѣе длинныя рѣчи, наконецъ, въ-третьихъ—постоянное стремленіе къ картинности изображенія посредствомъ непрестаннаго употребленія «нынѣ» и «днесь». Будучи ораторомъ вообще, Кириллъ Туровскій усиленно стремится быть таковымъ и въ частностяхъ, такъ что его рѣчь изобилуетъ тропами, фигурами, распространеніями и плеоназмами и вообще всѣмъ, что предлагаетъ ораторству реторика. Наиболѣе замѣтные недостатки проповѣдей Кирилла Туровскаго въ ораторскомъ или вообще писательскомъ отношеніи суть: во-первыхъ, то, что онъ не умѣетъ естественнымъ образомъ переходить отъ одной мысли къ другой и употребляетъ для сего не ораторскій и, такъ сказать, аляповатый оборотъ: нынѣ же (а теперь) о томъ-то побесѣдуемъ; во-вторыхъ—то, что приступы къ словамъ не всегда идутъ къ ихъ содержанію, представляя собою иногда какъ бы нѣчто сказанное для предваренія совершенно безцѣльно, и наконецъ, въ-третьихъ—то, что общее теченіе мыслей не всегда отличается надлежащей логической послѣдовательностію.

При составленіи своихъ проповѣдей Кирилль Туровскій имѣлъ въ своемъ распоряженіи проповѣдную литературу греческую, и какъ кажется, не только въ славянскомъ переводѣ, но и въ греческомъ подлинникѣ, обладавъ знаніемъ греческаго языка ¹⁾. До какой степени онъ воспользовался ея готовыми услугами, иначе сказать — до какой степени онъ, какъ ораторъ, позволилъ себѣ воспользоваться готовымъ, бывшимъ передъ нимъ, запасомъ ораторства или до какой степени онъ заимствовался у ораторовъ греческихъ ресурсами ораторства и до какой степени ихъ списывалъ? Можно было бы ожидать, что онъ, подобно теперешнимъ сельскимъ священникамъ, имѣющимъ передъ собой запасъ печатныхъ проповѣдей, будетъ больше или меньше выбирать и составлять, т. е. будетъ больше или меньше простымъ компиляторомъ. Сколько однако можно судить по произведеннымъ доселѣ сличеніямъ его проповѣдей съ проповѣдями греческими, этого не было, — онъ дѣйствительно болѣе или менѣе пользуется послѣдними позволяетъ себѣ дѣлать изъ нихъ даже прямые заимствованія, но все не до такой степени, чтобы снисходить до роли простаго компилятора: при своемъ пользованіи и при своихъ заимствованіяхъ онъ сохраняетъ вполнѣ, — сколько можно по крайней мѣрѣ это утверждать теперь, — право на то, чтобы быть считаему ораторомъ самостоятельнымъ ²⁾.

Кирилль Туровскій, какъ настоящій, въ собственномъ смыслѣ слова, проповѣдникъ у насъ въ XII вѣкѣ, нѣтъ сомнѣнія, представляетъ собой явленіе весьма замѣчательное. Но въ то же время онъ представляетъ собой и явленіе странное. Его краснорѣчивыя слова были столько же цѣлесообразны по отношенію къ его слушателямъ, какъ были бы напримѣръ цѣлесообразны слова покойнаго митрополита Филарета въ сельской приходской церкви. Если бы цѣль словъ составляло нравственное назиданіе слушателей, то послѣднее, будучи предлагаемо и въ несоответственной формѣ, все-таки имѣло бы свое значеніе, но

¹⁾ Въ словѣ на недѣлю Вайи Кирилль пользуется толковымъ евангеліемъ Теофилакта Болгарскаго, а въ словѣ на недѣлю мироносицъ — словомъ въ великій пятокъ, на плачъ Богородицы, Симеона Метафраста (см. *Сугомл.* стрр. XLII и XLIII). Но, сколько извѣстно, евангелія Теофилактова и указаннаго слова Метафрастова въ періодъ домонгольскій еще не было на славянскомъ языкѣ.

²⁾ Впрочемъ, имѣя въ виду наклонность къ компиляторству позднѣйшихъ церковныхъ ораторовъ греческихъ, мы не удивимся, если и относительно Кирилла Туровскаго будетъ найдено и доказано, что онъ болѣе компиляторъ, чѣмъ самостоятельный ораторъ.

цѣль словъ Кирилла Туровскаго, какъ уже мы много разъ говорили, не нравственное назиданіе слушателей, а, такъ сказать, краснорѣчіе само въ себѣ, доставленіе безотносительной возможности въ продолженіе нѣсколькихъ минутъ насладиться имъ самимъ. Вообразите, что взято современное подобнаго рода краснорѣчивое для самаго краснорѣчія слово и что оно произносится въ сельской приходской церкви слушателямъ крестьянамъ: что можетъ быть этого несообразнѣе? Трудно допустить, чтобы Кириллъ Туровскій не понималъ всей этой несообразности, т. е. всего несоотвѣтствія своихъ словъ по ихъ характеру съ тѣми слушателями, для которыхъ онъ ихъ писалъ и которымиъ сказывалъ. Вѣроятно, съ одной стороны, его совращали съ праваго пути примѣры ораторовъ греческихъ; видя, что они поставляютъ главною цѣлю краснорѣчіе, и онъ считалъ себя обязаннымъ стремиться къ нему же, поставляя въ проповѣдничествѣ краснорѣчіе выше цѣлесообразности; съ другой стороны, не невозможно и то, что удивленіе къ своему краснорѣчію со стороны читателей своихъ словъ современныхъ и будущихъ онъ предпочиталъ пользѣ своихъ слушателей. Какъ бы то ни было, но снова повторяемъ, что, читая краснорѣчивыя слова Кирилла Туровскаго, говоренныя имъ къ совершенно необразованной паствѣ XII вѣка, невольно припоминаешь тѣхъ сельскихъ священниковъ, которые рѣшались сказывать своимъ прихожанамъ слова покойнаго митр. Филарета ¹⁾.

¹⁾ Не знаемъ, какой былъ обычай у современныхъ Кириллу проповѣдниковъ греческихъ, но онъ самъ сказывалъ свои слова по тетрадѣ (а не наизусть), подобно тому, какъ это дѣлаютъ наши нынѣшніе проповѣдники (см. слово на недѣлю свв. отецъ).—Преосв. Антоній въ своей, написанной противъ насъ по поводу нашихъ рѣчей о Кириллѣ Туровскомъ, критической замѣткѣ, имѣющей заглавіе: „Древнерусская проповѣдь и проповѣдники въ періодъ домонгольскій“, поставляетъ на видъ противъ всѣхъ (подобныхъ нашимъ) соображеній тотъ, краснорѣчивѣе всякихъ словъ говорящій, фактъ, что проповѣди Кирилла Туровскаго въ древней Россіи были весьма популярны (во 2-мъ изданіи сборника статей: „Изъ исторіи христіанской проповѣди“ стр. 304 sub fin). Но, не имѣя качества учительности и назидательности, проповѣди Кирилла Туровскаго весьма имѣютъ качество занимательности, а этимъ вполне и объясняется ихъ популярность. Считаю нужнымъ замѣтить, что наше мнѣніе о проповѣдяхъ Кирилла Туровскаго не есть мнѣніе одинокое или одиночное, — что въ существѣ оно согласно съ мнѣніемъ преосв. Макарія, — Ист. т. III, изд. 2-е стр. 128, и что оно есть почти совсѣмъ одно и то же съ мнѣніемъ И. Я. Порфирьева, — Исторіи русской словесности часть I, изд. 4-е стр. 397 sqq. И наумѣреннѣйшій въ своихъ отзывахъ А. В. Горскій называетъ краснорѣчіе Кирилла Туровскаго „цвѣтистымъ краснорѣчіемъ“, см. въ его статьѣ: „О древнихъ словахъ на святую четыредесятницу“, напечатанной въ XVII части Прибавленій къ Творр. свв. отецъ, стр. 49 нач.).

Кромѣ церковныхъ словъ въ собственномъ смыслѣ, произнесенныхъ съ кафедръ, которыхъ Кирилль написалъ, можетъ быть, и не восемь, а гораздо или значительно болѣе ¹⁾, ему усвоится еще до—

¹⁾ Кромѣ восьми указанныхъ церковныхъ словъ, относительно принадлежности которыхъ Кириллу всѣ согласны, читаются въ рукописяхъ между его твореніями и еще два церковныя слова, принадлежность которыхъ Кириллу отрицается, а во всякомъ случаѣ подвергается весьма большому сомнѣнію; это слова: въ 5-ю недѣлю по Пасхѣ и на Пятидесятницу (читаются онѣ между твореніями Кирилла Туровскаго въ пергаминахъ рукописи XIII—XIV вѣка бывшей Толстовской, — по описанію Строева I отд. № 8; напечатаны въ указанныхъ выше изданіяхъ Калайдовича и Сухомлинова). Отрицается принадлежность этихъ словъ Кириллу Туровскому потому, что онѣ представляютъ изъ себя не обширныя слова, подобныя восьми указаннымъ и сходныя съ ними и по своимъ внутреннимъ признакамъ, а краткія поученія, мало представляющія родства или сходства съ ними и по своимъ внутреннимъ признакамъ. Что касается до слова или поученія на Пятидесятницу, которое состоитъ изъ двухъ краткихъ частей — изъ рѣчи о сошествіи св. Духа и — такъ какъ „честь сего дне (смыслъ сегодняшнего праздника), яко не хоцетъ Богъ смерти грѣшникомъ, но паче обращенію и покаянію“ — общія увѣщанія къ отступленію отъ злыхъ дѣлъ и къ совершенію добрыхъ (въ Рукописяхъ гр. Уварова напечатано въ двухъ видахъ — первоначальномъ и со вставкою нарочитаго обличенія противъ пьянства): то совершенное отсутствіе въ немъ всякой попытки ораторски изобразить праздникъ и вообще отсутствіе въ немъ всякаго ораторства дѣйствительно очень рѣшительнымъ образомъ говоритъ противъ принадлежности его Кириллу Туровскому. Но напротивъ слово въ 5-ю недѣлю по Пасхѣ мы весьма склонны считать за подлинное произведеніе Кирилла Туровскаго. Въ немъ, какъ и въ предшествующемъ словѣ, нѣтъ обычнаго панегирическаго краснорѣчія Кириллова; но это объясняется его содержаніемъ, которое есть не воспоминаемое дневное событіе, а обличеніе слушателей за ихъ нехожденіе въ церковь для слушанія его — проповѣдника ученія и увѣщанія къ хожденію. Между тѣмъ свое, соответствующее матеріи, краснорѣчіе въ немъ есть (преосв. напр. Филаретъ называетъ его даже прекраснымъ), и если оно — не слово, а поученіе, т. е. сравнительнымъ образомъ кратко, то это можетъ быть объясняемо той же матеріей, а именно — что на указанную тему онъ не въ состояніи былъ написать пространно (какъ и дѣйствительно написать было не легко). По сейчасъ нами указанному нѣтъ препятствій усвоить слово или поученіе Кириллу Туровскому. Вотъ положительныя основанія усвоить его ему. Проповѣдникъ жалуетъ своимъ слушателямъ на то, что они, вопреки его надеждамъ, очень не усердно ходятъ въ церковь на послушаніе предлагаемыхъ имъ божественныхъ словесъ; это говоритъ, очевидно, проповѣдникъ нарочитый, ибо жалоба проповѣдника ненарочитаго не имѣла бы смысла: но какого другаго нарочитаго проповѣдника за періодъ домонгольскій мы знаемъ кромѣ Кирилла Туровскаго? Если мы не будемъ усвоить нашего слова Кириллу, то останется для насъ непонятнымъ, что онъ, писавъ съ недѣли Ваѣй до недѣли свв. Отецъ на всѣ недѣли по ряду, пропустилъ одну 5-ю недѣлю. [✓]Что касается до особенной матеріи или темы нашего слова, то можно объяснять себѣ такимъ образомъ: воспоминаніе о Самарянинахъ онъ не находилъ соответственной темой для обычнаго ему панегирическаго

вольно не малое количество статей нравоучительнаго содержания, называемыхъ также болышею частію словами и обращенныхъ отчасти вообще ко всѣмъ, отчасти къ мірянамъ, а отчасти къ монахамъ ¹⁾).

Первыхъ принимается шесть: Слово—о премудрости притча, или какъ въ другихъ спискахъ—Поученіе нѣкоего человѣка вѣрна къ духовному брату, Слово о исходѣ души и восходѣ на небо, Слово о небесныхъ силахъ и чесо ради созданъ бысть человѣкъ на земли, Слово о страстѣ Божіи, Слово о первозданнѣхъ, Слово о томъ, яко не забывати учителей своихъ, и Притча о души человѣчестѣй и тѣлеси и о преступленіи Божіи заповѣди и о воскресеніи тѣлесь человѣчесткихъ и о будущемъ судѣ и муцѣ ²⁾). Слово—о премудрости притча, судя по

слова, а поэтому и воспользовался случаемъ (свободнымъ, такъ сказать, днемъ), чтобы обличить слушателей за ихъ нерадивое слушаніе его поученій *).—Въ одномъ Троицкомъ Лаврскомъ пергаминаномъ сборникѣ есть „слово святаго Кирилла въ 1-ю недѣлю поста, поученіе на сборъ“: по своему содержанію учительнo-обличительному и по отсутствію въ немъ „двѣстиаго краснорѣчія“ оно не можетъ быть усвоено Кириллу Туровскому (См. о немъ въ статьѣ покойнаго *А. В. Горского*: „О древнихъ словахъ на святую четырехдесятницу“, стр. 45). О словѣ на великій платокъ или на великую субботу, представляющемъ собою сокращеніе слова на недѣлю муносицъ, мы сказали выше. О „словѣ въ первую недѣлю поста, поученіи на сборъ“, въ надписаніи котораго стоитъ имя Кирилла, но которое не можетъ быть усвоено и не усвоится Кириллу Туровскому, скажемъ ниже.

¹⁾ Какого-нибудь надежнаго списка сочиненій Кирилла Туровскаго мы не имѣемъ, такъ что остается руководиться надписаніями. Но надписанія—вещь весьма ненадежная, ибо онѣ могутъ принадлежать позднѣйшимъ переписчикамъ, которые могли усвоить Кириллу тѣ или другія сочиненія по своимъ собственнымъ и совершенно неосновательнымъ домысленіямъ. Въ проложномъ житіи Кирилла читаемъ объ его сочиненіяхъ—по однимъ спискамъ: „Андрею Боголюбскому князю многа посланія написа отъ евангельскихъ и пророческихъ указаній, и аже суть на праздники Господскія слова и ина многа душеполезная словеса и си вся и ина множайшая написа и переви предаде“, по другимъ спискамъ все это и кромѣ того: „аже къ Богу молитвы и похвалы многы (sic), канунъ великій о покаяніи сотвори къ Господу по главамъ азбуки“.

²⁾ Всѣ напечатаны въ изданіи Сухомлинова; въ изданіи Калайдовича: Слово—о премудрости притча, Слово о исходѣ души и Притча о души человѣчестѣй; въ изданіи Пономарева только Притча о души человѣчестѣй (Притча о слѣпыхъ и хромыхъ); въ изданіи преосв. Евгенія также одна Притча о душѣ человѣческой (по двумъ редакціямъ).

*) „Церковь града“ въ словѣ не значить церкви, а значить городское общественное собраніе, сходка: мѣсто взято съ греческаго, а въ греческомъ слово ἐκκλησία употреблено въ его сейчасъ указанномъ первоначальномъ значеніи.

началу: «Первое, брате, коея мудрости ищещи» ¹⁾), есть, кажется, частное къ кому-нибудь письмо. Въмѣсто мудрости писатель наставляетъ искать кротости, которая есть мать первой и съ которою обращеніи и Отца, иже породилъ насъ святымъ крещеніемъ. Затѣмъ онъ говоритъ, чѣмъ мы изгоняемъ отъ себя мать (грѣхами) и что должны дѣлать, чтобы насъ принялъ Отецъ и снова возвратилась къ намъ мать (съ одной стороны отстать отъ грѣховъ, съ другой каяться, молиться со слезами и постомъ и творить добрыя дѣла): статья вообще краткая и кромѣ того, что сложена до нѣкоторой степени притчей, ничего замѣчательнаго не представляетъ. Если принимать ее за частное письмо, то она можетъ быть усвояема и Кириллу Туровскому; но какъ нарочитое сочиненіе усвоить ему такую легкую и довольно безцѣльную вещь, мало напоминающую краснорѣчиваго и любящаго краснорѣчіе проповѣдника, представляется намъ какъ-то сомнительнымъ ²⁾). Слова о исходѣ души и о небесныхъ силахъ усвоятся Кириллу Туровскому только потому, что въ одномъ и томъ же началѣ обоихъ дѣлается ссылка на какого-то Кирилла философа: «яко же рече Кириллъ философъ», т. е. иначе сказать, совершенно безъ всякаго основанія. Первое слово есть повѣсть о мытарствахъ, взятая изъ житія преп. Василя Новаго (26 Марта), и о загробной судьбѣ душъ праведныхъ и грѣшныхъ; второе повѣствуетъ—объ ангелахъ и паденіи дьявола, о сотвореніи, паденіи и искупленіи человѣка ³⁾). Слово о страстѣ

¹⁾ А въ позднѣйшихъ спискахъ читаются обращенія и далѣе въ текстѣ: „друзе мой вѣрный, брате“.

²⁾ Ни въ одномъ изъ извѣстныхъ списковъ слово ѿ не надписывается именемъ Кирилла, а усвояется ему только на томъ основаніи, что помѣщается въ рукописяхъ между его сочиненіями. Кромѣ двухъ приведенныхъ заглавій оно имѣетъ еще третье: „Слово святыхъ отецъ о наказаніи“.

³⁾ Два эти слова суть обращенныя въ особыя слова двѣ части принадлежащаго неизвѣстному одного слова, которое надписывается „Слово о небесныхъ силахъ и чего ради созданъ бысть человѣкъ и о исходѣ души“ и которое мы имѣемъ подъ руками въ рукописяхъ Волоколамской бібліотеки XVI в. № 529, л. 655, № 534, л. 114 и № 576 л. 101 (того самаго, которое въ послѣдней изъ нашихъ рукописей усвояется преп. Авраамію и которое напечатано покойнымъ *Шевыревымъ* въ Извѣстіяхъ Академіи Наукъ, т. IX, стр. 182. Слово на соборъ архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ, напечатанное въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1847 г. кн. VIII и принимаемое *преосв. Макаріемъ*, Исторіи т. 3 изд. 2 стр. 177 sqq, за первообразъ нашихъ словъ, на самомъ дѣлѣ есть также сокращеніе изъ помянутого слова Волоколамскихъ рукописей. Что касается до начала, то въ семъ послѣднемъ словѣ оно также: „Понеже тайна сія не всѣмъ откровенна бысть и многими человѣки не свѣдома, но якоже рече Кириллъ философъ“ и пр., а

Божіи, обращенное къ любимымъ братьямъ и сестрамъ, убѣждаетъ всегда имѣть предъ очами страхъ Божій и часъ смертный, всегда вспоминати и оныя страшныя муки, уготованныя грѣшникамъ; затѣмъ увѣщаваетъ — сихъ мукъ боящегося остати злодѣяти и потщиться ихъ избыти добрыми дѣлы. Судя по началу, слово какъ будто не только написано для чтенія, но и сказано въ церкви. Еслибы оно было не такъ кратко и такъ отрывочно и какъ-то слѣпно, а нѣсколько медленнѣе, пространнѣе и настоятельнѣе предлагало свои увѣщанія, то оно не только могло бы быть усвоено Кириллу Туровскому, но и должноствовало бы быть отнесено къ числу лучшихъ его словъ. Впрочемъ, и въ настоящемъ видѣ оно можетъ быть усвоимо ему не какъ нарочитое слово, а какъ нѣкая запись, сдѣланная въ минуту потребности изліять свои чувства и на воспоминаніе своей душѣ и всякой душѣ благочестивой ¹⁾. Слово о первозданнымъ, весьма краткое и представляющее собой сокращеніе Слова о небесныхъ силахъ и чeso ради созданъ бысть человекъ на земли, нѣтъ сомнѣнія, усвоится Кириллу потому, что ему усвоится это послѣднее. Слово о томъ, яко не забывать учителей своихъ, есть краткое наставленіе объ этомъ послѣднемъ. Притча о душѣ чelовѣчестей и о тѣлеси и о преступленіи Божіи заповѣди и о воскресеніи тѣлъ чelовѣческихъ и о будущемъ судѣ и о муцѣ состоитъ въ томъ, что человекъ нѣкто добра рода насадилъ виноградъ и желая, чтобы его не обокрали стражи, приставилъ къ нему слѣпца и хромца, такъ какъ одинъ видѣлъ, но не могъ ходить, а другой ходилъ, но не могъ видѣть, но что эти послѣдніе, соединивъ свои способности видѣнія и хожденія посредствомъ того, что хромецъ сѣлъ на слѣпца, ухитрились его обокрасть, послѣ чего были имъ суждены и осуждены. Притча эта, въ которой человекъ добра рода означаетъ Бога Отца, слѣпецъ и хромецъ душу и тѣло чelовѣка, обокраденіе

въ словѣ на, соборъ архистратига Михаила оно выпущено. Слѣдовательно, тутъ рѣчь о принадлежности не всего слова Кириллу философу — славянскому или не славянскому, а только того немногаго, что онъ сказалъ). Съ покойнымъ Шевыревымъ (Извѣст. Акад. Н. VIII, 326) мы весьма наклонны усвоить это слово преп. Авраамію Смоленскому, который впрочемъ не долженъ быть считаемъ его настоящимъ сочинителемъ, а только составителемъ.

¹⁾ Въ словѣ между прочимъ читается: „боимся огненного родства“. Что такое это родство, положительно сказать не можемъ, но предполагаемъ, что оно указываетъ на свой источникъ въ греческомъ, на которомъ могъ быть сдѣланъ каламбуръ изъ Γέννα, что есть одно и то же съ γένος—родъ, родство, и Γέννα—геенна, адъ (можетъ быть, и все слово есть переводъ съ греческаго и дѣйствительно принадлежитъ какому-нибудь Кириллу).

винограда — паденіе послѣдняго и пр., есть собственно переводъ съ греческаго ¹⁾, но трудъ ея русскаго автора состоялъ въ томъ, что вмѣсто краткаго объясненія, которымъ она сопровождается въ подлинникѣ, онъ написалъ къ ней пространное нравоучительное толкованіе. Это послѣднее по манерѣ и по характеру и вообще по всему напоминаетъ намъ Сказаніе о черноризчестѣи чину, о которомъ сейчасъ ниже и которое есть вся вѣроятность усвоить Кириллу; а поэтому мы склоняемся къ тому, чтобы видѣть его подлинное сочиненіе и въ настоящемъ случаѣ. Толкованіе съ одной стороны заключаетъ много очень хорошаго — назидательнаго, умнаго и остроумнаго, а съ другой стороны есть въ немъ пережитренное, натянутое и неудоборазумѣваемое. Впрочемъ, достоинства несомнительно преобладаютъ въ немъ въ значительной степени надъ недостатками ²⁾.

Изъ нравоучительныхъ статей, обращенныхъ къ мірянамъ, Кириллу усвоится одна, которая надписывается «Наказанье» и которая состоитъ изъ двухъ отдѣльныхъ и особыхъ частей ³⁾. Въ первой части авторъ увѣщаетъ почитать святыхъ книги, не извиняясь никакими предлогами и не говоря, что «не наше есть дѣло почитанье книжное, но чернечское»; при этомъ говорящихъ: «аще и чту, но не разумѣю», наставляетъ очистить сердце и душу къ пріятію премудрости, о невѣдомомъ вопрошать мудрѣйшихъ себе и съ вѣрою ждать вразумленія отъ Бога. Во второй части преподается наставленіе, не блажить нечестивыхъ живущихъ въ богатствѣ, а напротивъ блажить добрыхъ живущихъ и бѣды пріемлющихъ въ мірѣ семь лестіимъ. Все наказаніе весьма не велико и съ какой стати рѣчи о двухъ особыхъ и отдѣльныхъ матеріяхъ соединены въ одно, остается непонятнымъ. Считать за дѣйствительное произведеніе Кирилла Туровскаго представляется весьма сомнительнымъ.

Изъ нравоучительныхъ статей, обращенныхъ къ монахамъ, Кириллу усвоются три: Сказаніе о черноризчестѣи чину отъ Ветхаго Закона и Новаго, Слово къ Василию игумену Печерскому о мірскомъ сану и о мнишескомъ чину, составлено притчею, и Посланіе къ тому же игумену Василию ⁴⁾.

¹⁾ *Сухомл.* XLVII sqq.

²⁾ По содержанію толкованіе назначено для всѣхъ, но оно писано, какъ дается въ немъ знать, къ какому-то монахамъ («аще міра сего власти и въ житейскихъ вещехъ гнущающіися чловѣци прижежно требуютъ книжнаго почитанія, колыми паче намъ подобаетъ учитися въ нихъ...»).

³⁾ Напечатано у Сухомлинова и у преосв. Евгенія.

⁴⁾ Два первыхъ напечатаны у Калайдовича и у Сухомлинова; всѣ три — у пре-

Сказаніе о черноризчествѣ чину имѣетъ за свою принадлежность Кириллу свидѣтельства совершенно прямыхъ и весьма авторитетныхъ ¹⁾, такъ что со всею вѣроятностію должно быть усвоено именно ему. Общая мысль его есть та, чтобы преподавать наставленія монахамъ, указывая поучающіе образы въ Ветхомъ и въ Новомъ Завѣтѣ и чуть ли вообще не представляя—что впрочемъ не ясно—Ветхій и Новый Заѣтъ образами монашества. Оно раздѣляется на три части: въ первой части, которая состоитъ изъ случайно взятыхъ примѣровъ и не имѣетъ настоящаго единства, преподаются монахамъ наставленія: чистоты отъ ветхозавѣтной жертвы (какъ эта жертва да не будешь короставъ и хромъ и слѣпъ), покоренія отъ новозавѣтной жертвы—свѣчи (свѣча ли еси, токмо до церковныхъ дверей въ своей воли буди и о томъ не разсматривай, како и чимъ ты потворяють) и т. д.; къ наставленіямъ присоединяются «приводы», въ которыхъ обличаются монахи, живущіе не по монашески. Эта часть не только не имѣющая общаго единства, но не особенно удовлетворительная и въ частномъ изложеніи, несмотря на то есть лучшая въ сказаніи, исполненная дѣйствительнаго назиданія. Во второй части «о Ароняхъ ризахъ и скимномъ образѣ» говорится о ветхозавѣтныхъ первосвященническихъ одеждахъ, знаменующихъ паденіе человѣка въ Адамъ, и объ одеждахъ монашескихъ, соотвѣствующихъ имъ и знаменующихъ искупленіе человѣка Христомъ. Эта часть, позволяя говорить себѣ не обинуясь, совершенно неудовлетворительная,—она преисполнена тѣхъ недостатковъ, которые мы указали выше въ толкованіи на притчу о душѣ человѣческой, именно—въ ней крайняя темнота, произволь и натянутость толкованій и ухищренное остроуміе, выходящее изъ всякихъ должныхъ границъ. Въ третьей части объясняется, почему монахи называются носящими ангельскій образъ, и именно—что они представляютъ собой образъ не небесныхъ безплотныхъ ангеловъ, но ангеловъ земныхъ, «сирѣчь преподобныхъ мужъ законодавцевъ, иже въ Ветхомъ и Новомъ Законѣ въ телеснѣй чистотѣ благоугодно послуживша (поживша?)».

Слово о мірскомъ сану и о монашескомъ чину ²⁾, по надписанию адресованное Печерскому игумену Василию, на самомъ дѣлѣ, если

осв. Евгенія (а до преосв. Евгенія и въ славянскомъ подлинникѣ посланіе къ игумену Василию было напечатано въ X части Прибавл. къ твор. св. отц.).

¹⁾ Въ Синодальной Корчмѣ XIII в., по которой оно напечатано въ Памятникахъ Калайдовича, въ его надписаніи читается: „Кирилла епископа Туровскаго“

²⁾ Въ другихъ спискахъ оно надписывается „Притча о бѣлоризцѣ чловѣцѣ и о мнишствѣ и о души и о покаяніи“.

только не интерполированъ извѣстный въ настоящее время его текстъ, адресовано не сему Василию и не въ Печерскій монастырь, а братству какого-то другаго неизвѣстнаго монастыря, ибо въ заключеніе слова авторъ обращается не къ одному лицу, а ко многимъ (ваше отечество, ваши души, вашъ покой) и выше говоритъ о Печерскомъ монастырѣ въ Кіевѣ какъ о чужомъ и постороннемъ для этихъ многихъ лицъ. Посредствомъ притчи, не оригинальной впрочемъ, а заимствованной и только приспособленной къ данному случаю ¹⁾, въ словѣ показывается отношеніе между мірской жизнью и монашествомъ, именно что міръ—суета, а монастырь—прибѣжище спасенія и что худая монашеская жизнь безконечно честнѣе и блаженнѣе свѣтлой жизни мірской. Ничего нельзя сказать относительно того, принадлежитъ или не принадлежитъ это слово Кириллу, но, нѣсколько строго судя, едва ли можно признать за нимъ какое нибудь другое достоинство кромѣ приточной занимательности.

Послание къ Василию игумену Печерскому усвоится Кириллу Туровскому предположительно, но едва ли справедливо. Главное основаніе для предположенія есть то, что къ сему игумену писано Кирилломъ предшествующее слово; но, какъ мы сказали выше, существующія данныя заставляютъ считать слово писаннымъ не къ нему. Послание есть отвѣтъ на Василиево послание къ автору, въ которомъ этотъ спрашивалъ о великомъ и святомъ образѣ схимы, желая въ него облечься. Отвѣчающій наставляетъ вопрошающаго—во-первыхъ, возложить на себя схиму только послѣ зрѣлаго и неспѣшнаго разсужденія, во-вторыхъ—сдѣлавъ это, вести себя достойно великаго принятаго образа.

Отъ словъ Кирилла Туровскаго, которыя, какъ произведенія настоящей ораторскія, представляютъ собою исключеніе, обращаемся къ тому, что не составляетъ въ нашемъ отдѣлѣ исключенія, т. е. къ словамъ и поученіямъ, которыя принадлежатъ къ естественному намъ роду письменности первобытной или къ словамъ и поученіямъ, которыя писаны не ораторами и не писателями образованными, а слагателями такими же только грамотными, какъ всѣ наши писатели періода до-монгольскаго по правилу.

Слагать слова и поученія и нравоучительныя статьи, имѣющія форму тѣхъ и другихъ, для человѣка только грамотнаго есть дѣло весьма трудное. Слово и поученіе не историческій разсказъ, гдѣ и общій планъ дается самой исторіей событія и въ частностяхъ остается

¹⁾ *Сухом.* LIV sqq.

только рассказывать бывшее; здѣсь въ общемъ и въ частностяхъ нужно въ собственномъ смыслѣ слова сочинять. Для человѣка только грамотнаго, не учившагося сочинять школьнымъ образомъ, искусство это, какъ извѣстно, есть искусство величайшей трудности, ибо и логика и слово совсѣмъ ему не повинуются. Весьма естественно поэтому, что періодъ до-монгольскій представляетъ намъ весьма не много словъ и поученій или имѣющихъ ихъ форму нравоучительныхъ статей, принадлежащихъ писателямъ только грамотнымъ. Собственно говоря, мы весьма мало въ нихъ и нуждались. У насъ была весьма богатая относительно образомъ нравоучительная литература, въ видѣ церковныхъ словъ и въ видѣ нарочитыхъ сочиненій, въ переводахъ съ греческаго. Единственное, что въ этомъ родѣ дѣйствительно требовалось,—это обличительныя слова или статьи противъ пороковъ, специально бывшихъ свойственными до-монгольскому русскому обществу. Были однако у насъ немногіе люди, которые ознаменовали себя и въ семъ родѣ писательства, при чемъ ознаменовали себя главнымъ образомъ не столько какъ писатели въ собственномъ смыслѣ этого слова или оригинальные, сколько какъ компиляторы, составлявшіе слова и поученія посредствомъ выбора изъ существовавшихъ въ славянскомъ переводѣ источниковъ греческихъ.

Писатели раздѣляются на двѣ группы: на извѣстныхъ по именамъ и неизвѣстныхъ (анонимовъ).

Въ весьма недлинномъ ряду писателей извѣстныхъ по именамъ первое мѣсто по хронологическому порядку занимаетъ епископъ Новгородскій Лука Жидята, замѣчательный тѣмъ, что онъ есть и вообще или самый первый или, по крайней мѣрѣ, второй (послѣ митрополита Иларіона) нашъ писатель.

Лука былъ поставленъ въ епископы по избранію Ярослава въ 1036-мъ г. Въ 1055-мъ году онъ былъ оклеветанъ своими холопами предъ митрополитомъ, вслѣдствіе чего былъ вызванъ въ Кіевъ, гдѣ содержался въ заключеніи три года. Оправдавшись затѣмъ, бывъ освобожденъ и возвращенъ на кафедру, онъ умеръ послѣ 23-лѣтняго правленія въ 1058-мъ или въ 1059 году.

Епископъ Лука ознаменовалъ свою писательскую дѣятельность чрезвычайно немногимъ, онъ оставилъ послѣ себя и всего одно нравоучительное сочиненіе, имѣющее размѣры самаго краткаго поученія ¹⁾.

¹⁾ Напечатано въ Русскихъ Достопамятностяхъ, ч. I стр. 7; по новому списку, представляющему нѣкоторыя отлчія,—*преосв. Макаріемъ* въ Исторіи, т. I, изд. 2 стр. 278, и въ третій разъ г. *Пономаревымъ* въ первомъ выпускѣ Памятниковъ древне-русской церковно-учительной литературы.

Сочиненіе это, въ дошедшихъ до насъ спискахъ имѣющее надписаніе поученія, обыкновенно принимается за дѣйствительное поученіе, сказанное въ церкви. Но если бы это было такъ, то возникали бы не легко разрѣшимыя недоумѣнія. Если епископъ Лука имѣлъ способность и охоту слагать и сказывать поученія, то почему онъ ограничился только однимъ? Если онъ не имѣлъ къ сему ни способности ни охоты, то кто заставлялъ его писать и это одно? Такія недоумѣнія располагають думать, что поученіе епископа Луки не есть обыкновенное поученіе, а что-то другое. Всего вѣроятнѣе видѣть въ немъ поучительное посланіе къ паствѣ или поученіе, адресованное къ ней письменно при случаѣ какого-то разлученія съ нею,—временнаго или вѣчнаго. Нѣтъ никакого препятствія разумѣть и послѣдній случай, т. е. видѣть въ поученіи Луки его предсмертное завѣщаніе, обращенное къ паствѣ. Но намъ представляется болѣе вѣроятнымъ разумѣть одинъ изъ первыхъ случаевъ. Мы сказали выше, что въ 1055-мъ г. Лука по оклеветаніи своихъ холоповъ былъ вызванъ въ Кіевъ къ митрополиту: представляется намъ вѣроятнымъ думать, что именно при семъ случаѣ и было адресовано имъ наше поученіе къ своей паствѣ. Что во всякомъ случаѣ оно не есть обыкновенное поученіе, сказанное въ церкви, а именно поученіе, написанное къ паствѣ при какомъ-то особенномъ случаѣ, это подтверждается и имъ самимъ. Въ его заключеніи говорится: «Богъ же мира со всѣми вами»,—эти слова прощанія, нисколько не уместныя въ обыкновенномъ поученіи, могутъ идти именно только къ указанному нами письменному поученію по особенному случаю. Мы сказали, что поученіе въ дошедшихъ до насъ спискахъ надписывается поученіемъ, но оно надписывается не простое поученіемъ, но поученіемъ къ братіи—«поученіе епископа Луки къ братіи». Это прибавленіе «къ братіи» также даетъ знать, что его нужно разумѣть не какъ обыкновенное поученіе, сказанное въ церкви, а какъ поученіе болѣе общее, обращенное ко всей паствѣ.

Если смотрѣть на поученіе епископа Луки, какъ мы на него смотримъ, то очень можетъ быть, что оно сочинено не имъ самимъ, а по его приказанію и отъ его лица кѣмъ нибудь другимъ. Какъ бы то ни было, поученіе, весьма необширное, представляетъ собою рядъ краткихъ и общихъ наставленій въ вѣрѣ и добромъ поведеніи христіанскомъ. «Се братіе,—начинается оно,—первѣе всего сію заповѣдь извѣстно должны есмы вси крестіане держати—вѣровати въ единого Бога, въ Троици славимъ—въ Отца и Сына и Святаго Духа, якоже научили апостоли, святіи отцы утвердиша: Вѣрую въ единого Бога до

конца. Вѣруйте же ми крѣсенію ¹⁾ и жизни вѣчной и мудрѣ грѣшнымъ вѣчной. Не лѣнитесь къ церкви ходити и на заутреню и на обѣдню и на вечерню. И въ своей кѣтѣ, хотя спати, Богу поклонився, то-лико лязи...²⁾ Далѣе о надлежащемъ стояніи въ церкви, о любви къ ближнимъ, о несваженіи, о несужденіи другихъ, о милосердіи къ страннымъ и темничнымъ и къ своимъ сиротамъ, т. е. къ рабамъ, о ненасмѣханіи и ненаруганіяхъ надъ другими и воздержаніи отъ гнѣва, срамословія и бранчивости, о смиреніи и кротости, о почитаніи старыхъ людей и родителей своихъ, о неупотребленіи клятвы и проклятіи, о правомъ судѣ, о почитаніи князя, іерея и всѣхъ слугъ церковныхъ и рабами о почитаніи господъ. Конецъ поученія: «не убій, не укради, не солжи, лжи послухъ не буди, не ненавиди, не завиди, не клеветчи, бляди не твори ни съ рабою ни кимъ же, не пій безъ года ³⁾, но здоволь, а не до піанства; не буди гнѣвливъ, ни напрасливъ буди, съ радующимися радуйся, съ печальными печалень; не ядите скверна, святая дни читите. Богъ же мира со всѣми вами. Аминь» ⁴⁾.

Второй, извѣстный по имени, писатель нравоучительнаго отдѣла изъ группы писателей только грамотныхъ или писателей самоучекъ есть преп. Теодосій Печерскій.

Какъ истинный игуменъ истиннаго монастыря, преп. Теодосій долженъ былъ стараться объ исполненіи своей обязанности непрестанно поучать находившуюся подъ его духовнымъ руководствомъ братію. Эта обязанность непрестаннаго устнаго поученія не налагала на него обязанности стать для своей братіи писателемъ; но онъ является и таковымъ. Мы полагаемъ, что преп. Теодосій желалъ въ семь случаевъ вполне уподобиться своему идеалу—преп. Теодору Студиту. Этотъ послѣдній написалъ для монаховъ своего монастыря или для своихъ учениковъ весьма длинный рядъ поученій, который представляет со-

¹⁾ Т. е. воскресенію.

²⁾ Т. е. и въ своемъ домѣ ложись спать, только помолившись напередъ Богу.

³⁾ Т. е. безъ времени.

⁴⁾ Въ спискѣ преосв. Макарія поученіе написано: „Слово поученіе ерусалимское“ можетъ быть, потому, что оно, представляя собою краткій завѣтъ христіанамъ, было обличаемо съ тѣми апокрифическими епистолами съ неба, содержащими въ себѣ тѣ или другіе завѣты христіанамъ, которыя будто бы ниспосылались въ Іерусалимъ и которыя поэтому назывались свитками Іерусалимскими (см. статью *Пыпина* „Для объясненія ложныхъ книгъ и преданій“ въ *Лѣтописи зачатій Археограф. Коммиссія*, вып. 2).—Въ поученіи находятся два непонятныя слова: москолудство и похритатися. Москолудство значить: зубоскальство, насмѣханіе надъ кѣмъ; похритатися—надрутся надъ кѣмъ.

бою цѣлую, болѣе или менѣе полную и законченную, систему нравоученія и который, какъ одно цѣлое, носитъ общее имя Катихизиса или оглашенія ¹⁾. Преп. Ѳеодосій не въ состояніи былъ сдѣлать чего нибудь подобнаго и, заявляя свою ревность, сдѣлалъ то, что могъ и что было ему по силамъ. Въ настоящее время изъ его поученій къ монахамъ извѣстны—пять, дошедшія до насъ въ полномъ и подлинномъ своемъ видѣ, и два—дошедшія въ отрывкахъ и въ чужой, слѣдовательно, можетъ быть, болѣе или менѣе вольной, передачѣ ²⁾. Содержаніе поученій, излагать которое подробно не представляется нужды, есть слѣдующее: во-первыхъ, увѣщаніе къ добродѣтелямъ и подвигамъ—къ самоотверженной и дѣятельной любви къ Богу, къ терпѣнію и мужеству въ подвигахъ монашескихъ, къ возненавидѣнію міра и всего, что въ немъ, и къ непрестанному покаянію, къ протгнанію злыхъ помысловъ и къ достойному провозженію великаго поста; во-вторыхъ, дисциплинарныя наставленія, именно—наставленіе о хожденіи въ церковь и о поведеніи во время пребыванія въ ней; въ-третьихъ, обличенія къ братіи и именно, съ одной стороны—за ихъ ропотъ на то, что онъ—Ѳеодосій часто не хотѣлъ постригать въ монахи и удалялъ изъ монастыря тѣхъ, которые оказывались въ искусъ слабыми и нерадивыми, и что онъ принималъ въ монастырь на его содержаніе странниковъ и бѣдныхъ, съ другой стороны—за недостатокъ покоренія и смиренія, за лѣность о хожденіи въ церковь на службы и вообще за нерадѣніе о своемъ спасеніи и за необращеніе къ нему—игумену для духовныхъ совѣтовъ. Къ двумъ послѣднимъ отдѣламъ мы возвратимся, когда будемъ говорить о нашемъ монашествѣ въ періодъ до-монгольскій. Есть основанія полагать, что поученій къ братіи преп. Ѳеодосіемъ написано было болѣе, нежели сколько извѣстно въ настоящее время ³⁾, но во всякомъ случаѣ число ихъ не можетъ быть предполагаемо слишкомъ большимъ и во всякомъ случаѣ нужно о нихъ думать, что они не представляли собой по содер-

¹⁾ *Fabricii Bibliotheca Graeca* ed. Harles, X, 434 sqq.

²⁾ Всѣ поученія преп. Ѳеодосія—полныя и въ отрывкахъ напечатаны *преосв. Макаріемъ* въ Ученыхъ Запискахъ 2-го Отд. Акад. Наукъ, кн. II вып. 2, первые пять—стр. 203—213, вторые два стр. 200—203 (преосв. Макарій принимаетъ четыре отрывка, но мы не кладемъ въ счетъ двухъ отрывковъ, взятыхъ изъ Несторова житія преп. Ѳеодосія, слишкомъ незначительныхъ); затѣмъ поученія напечатаны въ первомъ выпускѣ издаваемыхъ г. *Пономаревымъ* Памятниковъ древне-русской церковно-учительной литературы.

³⁾ См. *Востокова* въ Описан. Румянц. Музея, стр. 615 col. 1.

жанію какого нибудь полного цѣлаго, подобно поученіямъ Θεодора Студита, а были только, такъ сказать, отрывочнымъ и не конченнымъ нѣчто, что ими не достигалась вполне какая нибудь цѣль, а главнымъ образомъ свидѣтельствовалось усердіе къ посильному исполненію своихъ обязанностей со стороны ихъ автора ¹⁾).

Составляютъ въ настоящее время предметъ спора усвоившіяся прежде преп. Θεодосію Печерскому два поученія къ мірянамъ, которыя, не представляя собой его сочиненій въ настоящемъ смыслѣ этого слова, могутъ быть принимаемы за его произведенія какъ составителя ²⁾).

Довольно значительная часть одного поученія, которое надписывается въ спискахъ поученіемъ о казняхъ Божіихъ, посвящена рѣчи о казняхъ, посылаемыхъ свыше на земли и народы. Сказавъ и показавъ, что казни эти, именно—болѣзни, голодъ, бездождіе, нашествіе иноплемениковъ, междоусобныя войны, посылаются Богомъ за грѣхи людей, авторъ обличаетъ въ послѣднихъ своихъ современниковъ и призываетъ ихъ къ покаянію. Далѣе въ поученіи слѣдуютъ: обличеніе современникамъ автора за языческія суевѣрія и языческіе обычаи, которыхъ они держались, и за всѣ непотребныя дѣла, которыми обольщаль ихъ діаволъ; обличеніе за худое стояніе въ храмѣ съ увѣщаніемъ стоять благоговѣйно и приходитъ въ церковь съ очищеннымъ сердцемъ; наставленіе о соблюденіи постовъ не только тѣлесномъ, но и духовномъ; наконецъ, сильное обличеніе пребывающимъ въ пьянствѣ съ показаніемъ, какъ оно противно Богу и какъ угодно діаволу.

Въ другомъ поученіи, которое по своему содержанію также смѣшанно, сначала преподаются наставленія относительно того, что обѣду и всякой трапезѣ двѣ молитвы, что кутью уставлено святить въ честь святымъ ³⁾ и за упокой, но не во оставленіе грѣховъ, что обѣда и ужина святить за упокой не установлено ⁴⁾, что въ алтарь не должно вносить ничего снѣднаго, кромѣ просфиры, ладана и свѣчи; за тѣмъ болѣе пространно говорится о лѣномъ и честномъ сидѣніи за столомъ во время обѣда, безъ пустошныхъ словъ, безъ смѣха и кощунствъ

¹⁾ Изъ пяти полныхъ поученій преп. Θεодосія къ монахамъ четыре имѣютъ довольно олнообразное надписаніе—два о терпѣніи и о любви, одно о терпѣніи и милостыи и одно о терпѣніи и о смиреніи. Не указываетъ-ли это на что-нибудь?

²⁾ Напечатаны *прессы. Макаріемъ* тамъ же, стр. 193 — 200; одно изъ нихъ съ значительною вставкою еще въ Правосл. Соборѣхъ. 1858 г., ч. 3 стр. 256.

³⁾ Объясненіе сего послѣ въ отдѣлѣ о богослуженіи.

⁴⁾ Т. е. что не положено обязательныхъ и какъ бы священныхъ обѣдовъ и ужиновъ въ память покойниковъ.

и пр. ¹⁾), и наконецъ всего пространнѣе о пьянствѣ. Пьяницы ухитрялись обращать въ свою пользу благочестіе. Существовалъ обычай пить на торжественныхъ и праздничныхъ обѣдахъ чаши Спасителя, Божіей Матери и святыхъ празднуемыхъ съ произнесеніемъ передъ ними тропарей ²⁾): пьяницы, желая пить какъ можно болѣе этихъ чашъ, утверждали, что чѣмъ болѣе говорится тропарей, тѣмъ благочестивѣе. Авторъ поученія, желая положить предѣлы этому благочестивому пьянству, дѣлаетъ указъ относительно количества чашъ на обѣдахъ: «въ пиру говорить чашамъ тропарей только три—передъ началомъ обѣда славится Христосъ Богъ нашъ, передъ окончаніемъ прославляется Дѣва Марія, рождшая Христа Бога, а третья чаша князя, а больше не велимъ; если и поемые въ церкви при трезвомъ умѣ тропари не рождаютъ плача, то тропари, творимыя у питья, не плачь рождаютъ, а грѣхъ и муку; говорить въ пиру многіе тропари устави не Богу, но чреву работники, желая много пить». Большую и главную часть поученія составляетъ весьма сильное увѣщаніе и обличеніе, съ которыми авторъ обращается къ тропарнымъ и безтропарнымъ пьяницамъ: «сами пытайте въ писаніи, что сказала Пресвятая Богородица св. Василию ³⁾: «если хочешь—сказала она ему—быть моимъ любимымъ другомъ и имѣть меня заступницей и скоропослушницей во всѣхъ обѣдахъ, откажись отъ многого питья, а если будешь приносить молитвы пьяный, то не только не будешь услышанъ, но и болѣе разгнѣваешь Бога». Кто упоить другаго насильно, да постится 7 дней, а если упоенный блюетъ, да постится 40 дней ⁴⁾. Много объ этомъ пишется въ правилахъ, но умнымъ и сказаннаго довольно, а неумные не повѣрятъ, хотя бы имъ повѣдать сказанія книгъ всего міра. Если писанію не вѣрите, имѣйте вѣру дѣламъ своимъ: когда напивающіеся до пьяна съ тропарями — одни ползаютъ на колѣнахъ, не будучи въ состояніи держаться на ногахъ, а другіе валяются въ калѣ и блюютъ готовые испустить духъ ⁵⁾, въ ругательство и посмѣхъ давъ себя и

¹⁾ Сіе по списку Правосл. Собесѣдника.

²⁾ См. *Докимѣя* Glossar. Graecit. подъ словами Παναγία и Πρεσβεῖα и *Рейскія* Комментаріи къ Порфирию. De cerem. aulae Byzant. lib. II cap. 16, not. 45, у *Миня* въ Патр. т. 112 р. 1122.

³⁾ Василию Новому (26 Марта), тому самому, изъ житія котораго повѣсть о мытарствахъ.

⁴⁾ У Кирика „да постится 40 дней упившійся“, ср. Іоанна Постника, — у *Рамли* в II. IV, 445.

⁵⁾ У преосв. Макарія „хочетъ ся пересѣсти“, въ Правосл. Собесѣдн. „издохнути хочутъ“.

хранителя души своей ангела отгнавъ отъ себя, то многіе тропари, которые они говорили надъ чашами, избавятъ ли отъ бѣды той самохотно бѣсящихся? Бѣсноватый страдаетъ не по своей волѣ и онъ получить (за свое страданіе) царство небесное, а пьяный, страдая по собственной волѣ, добудетъ себѣ вѣчную муку: священникъ, пришедъ къ бѣсноватому и сотворивъ молитву, прогнать бѣса, а къ пьяному если бы и со всей земли собрались священники, то не прогонять самовольнаго бѣса запойства злаго. И поэтому-то святые отцы положили въ уставныхъ книгахъ не каждый день говорить въ церкви тропари, а только въ нарочитые праздники».

Первая половина перваго поученія, т. е. поученія о казняхъ Божіихъ, представляетъ собою заимствование или изъ слова Златоустаго о ведрѣ и о казняхъ Божіихъ, которое читается въ сборникѣ словъ Златоустаго, извѣстномъ подъ именемъ Златоструя, или же изъ другаго греческаго, неизвѣстно кому принадлежащаго и неизвѣстнаго въ своемъ подлинномъ видѣ, слова или вообще сочиненія ¹⁾). А вторая половина поученія заимствована изъ разныхъ древнихъ, отчасти извѣстныхъ, отчасти неизвѣстныхъ поученій ²⁾). Изъ сейчасть сказаннаго слѣдуетъ, что поученіе не можетъ быть усвояемо преп. Теодосію Печерскому, какъ его настоящее или въ точномъ смыслѣ слова сочиненіе. Но затѣмъ вопросъ: не можетъ ли оно быть усвояемо Теодосію какъ составителю, ибо кѣмъ нибудь оно во всякомъ случаѣ составлено? Сейчасть названные нами ученые отвѣчаютъ на вопросъ отрицательно, мы же съ своей стороны полагаемъ, что отвѣтъ на вопросъ долженъ быть данъ положительный. Значительная часть нашего поученія читается въ первоначальной лѣтописи подъ 1068-мъ годомъ въ видѣ нравоучительной вставки, такъ что слѣдуетъ предполагать одинъ изъ двухъ случаевъ—или что лѣтописецъ взялъ изъ слова, составленнаго неизвѣстнымъ, или что составитель слова взялъ изъ лѣтописи. И. И. Срезневскій, вполне принимаемый преосв. Антоніемъ,

¹⁾ Половина до обличенія современниковъ за языческія суетвѣрія, которое начинается словами: „Се бо не погански ли творимъ? Аще кто усрящеть чернца или черницу, то возвращаются“... См. *И. И. Срезневскаго* Свѣдѣній и замѣтокъ о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ № XXIV, имѣющій заглавіе: „Источникъ поученія, внесеннаго въ Повѣсть временныхъ лѣтъ и приписаннаго препод. Теодосію Печерскому“, и *преосв. Антонія* статью: „Такъ называемыя поученія Теодосія Печерскаго къ народу русскому“,—во 2-мъ изданіи сборника статей: „Изъ исторіи христіанской проповѣди“ стр. 282 sqq.

²⁾ *Преосв. Антоній* *ibid.*, стр. 291 fin.

находить, что долженъ быть предполагаемъ первый случай, изъ чего будетъ слѣдовать, что поученіе не можетъ быть усвояемо Θεодосію. Мы со своей стороны находимъ гораздо болѣе вѣроятнымъ предполагать второй случай, изъ чего будетъ слѣдовать, что поученіе можетъ быть усвояемо преп. Θεодосію. Что лѣтописецъ внесъ въ лѣтопись, въ видѣ правоучительной вставки, часть поученія, это совершенно естественно и въ этомъ нѣтъ ничего недоумѣннаго. Но чтобы кто-то взялъ изъ лѣтописи ея правоучительную вставку и, дополнивъ ее изъ другихъ нѣсколькихъ источниковъ, сдѣлалъ изъ нея поученіе или превратилъ ее въ поученіе, это представляется намъ вовсе неестественнымъ и невѣроятнымъ. Но, считая возможнымъ усвоить слово преп. Θεодосію, мы вовсе не настаиваемъ на томъ, чтобы оно непременно и было ему усвояемо. Последнее мы считаемъ лишь не мало вѣроятнымъ.

Принадлежность преп. Θεодосію Печерскому втораго поученія,—о тропарныхъ чапахъ, положительно отрицается нѣкоторыми на томъ основаніи, что въ наибольшей части списковъ оно усвояется надписаніемъ св. Панкратію, что только въ надписаніи немногихъ списковъ стоятъ имя Θεодосія, который не называется Печерскимъ и отношеніе котораго къ поученію обозначено такъ, что дается видѣть въ немъ простаго переписчика поученія ¹⁾).

Въ послѣднемъ случаѣ разумѣется то, что въ двухъ извѣстныхъ спискахъ поученіе надписывается: «слово писано святымъ Θεодосіемъ мнихомъ» и что въ третьемъ списокѣ надписывается: «поученіе святаго Панкратія... списано Θεодосіемъ худымъ мнихомъ». Но чтобы на основаніи сейчасъ указаннаго видѣть въ Θεодосіи мнихъ писца или переписчика поученія, съ этимъ мы вовсе не можемъ согласиться: ни у насъ, ни у кого бы то ни было писцы или переписчики не выставляли своихъ именъ въ надписаніяхъ сочиненій, которыя они переписывали, и допустить, чтобы въ нашемъ случаѣ это было такъ, значило бы допустить то, примѣровъ чего мы вовсе не знаемъ. Такимъ образомъ, несомнѣнно, что въ надписаніяхъ нѣкоторыхъ списковъ поученія намъ называется сочинитель или составитель послѣдняго. Но что же такое значить, что поученіе принадлежитъ и Θεодосію мниху и св. Панкратію, которому оно усвояется наибольшею частію списковъ? Это вѣроятно понимать такъ, что оно составлено на основаніи житія св. Панкратія, именно—житія священномученика Панкратія, епи-

¹⁾ Преосвящ. Антоній, *ibid.* стр. 294 sqq.

скопа Тавроменійскаго, ученика ап. Петра. Къ сожалѣнію, мы не имѣемъ подъ руками подлиннаго житія св. Панкратія ни въ греческомъ оригиналѣ ни въ славянскомъ переводѣ ¹⁾, а потому и не можемъ сказать: просто ли мнихъ Θεодосій извлекъ поученіе изъ житія или же только воспользовался послѣднимъ при составленіи перваго какъ однимъ изъ своихъ источниковъ. Но на основаніи нѣкоторыхъ указаній должно предполагать второй случай ²⁾. Кто такой былъ мнихъ Θεодосій, составившій поученіе,—преподобный ли Θεодосій Печерскій или Θεодосій Грекъ, жившій въ половинѣ XII вѣка, о которомъ мы говорили выше и о которомъ нѣсколько ниже,—въ отдѣлѣ нашихъ писателей изъ Грековъ, данныхъ для отвѣта на этотъ вопросъ мы не имѣемъ никакихъ, и единственное, что мы можемъ сказать здѣсь, есть только то, что нѣтъ никакихъ препятствій усвоить его и преп. Θεодосію Печерскому ³⁾.

Предполагая не невѣроятное, что оба поученія составлены преп. Θεодосіемъ Печерскимъ, мы должны будемъ отозваться о нихъ съ большою похвалою: составленные на основаніи чужихъ источниковъ онѣ совершенно идутъ къ русскому обществу, такъ что обличеніе чужими словами имѣетъ въ нихъ полный видъ своего собственнаго обличенія, и оба представляютъ собой хорошія популярно-обличительныя поученія ⁴⁾.

На третьемъ мѣстѣ въ числѣ извѣстныхъ по имени писателей правоучительнаго отдѣла, принадлежащихъ къ группѣ писателей только грамотныхъ или писателей самоучекъ, долженъ быть поставленъ Іліа, архіепископъ Новгородскій.

¹⁾ На греческомъ оно доселѣ не напечатано, а въ славянскихъ рукописяхъ чрезвычайно рѣдко (какъ апокрифически—баснословное и отреченное).

²⁾ Житіе Панкратія, неизвѣстно когда написанное, во всякомъ случаѣ было въ рукахъ у преп. Θεодора Студита въ началѣ IX вѣка, см. *Lambec.* VIII, 204, а въ поученіи есть ссылки на житіе Василія Новаго, который жилъ въ первой половинѣ X вѣка.

³⁾ Вопросъ будетъ рѣшомъ не въ пользу Θεодосія Печерскаго въ томъ случаѣ, если будетъ доказано, что въ его время еще не было переведено на славянскій языкъ житіе Василія Новаго и слѣдовательно — что онъ еще не могъ читать его.—Въ одномъ спискѣ XVI в. поученіе найдено Срезневскимъ съ именемъ Василія Великаго,—Свѣдѣній и замѣтокъ № LVIII.

⁴⁾ Преп. Θεодосію усвоится еще рукописями и новыми изслѣдователями посыланіе къ вел. кн. Изяславу Ярославичу о вѣрѣ варяжской или латинской. Но по нашему рѣшительному мнѣнію оно принадлежитъ Θεодосію не Печерскому, а значительно позднѣйшему, и писано не къ Изяславу, а къ другому князю, см. ниже въ писателяхъ изъ Грековъ.

Выше мы сказали о не давно найденномъ поученіи архіепископа Илія, которое было предложено имъ священникамъ своей епархіи въ первое сборное воскресеніе послѣ занятія имъ кафедръ епископской. Поученіе это, съ одной стороны или отчасти, представляетъ изъ себя памятникъ каноническій, какъ бы епископскій административнаго содержанія указъ, такъ какъ архіепископъ преподаетъ въ немъ священникамъ наставленія относительно должнаго и желательнаго ихъ поведенія въ разныхъ случаяхъ ихъ священнической практики; а съ другой стороны или отчасти—поученіе есть въ собственномъ смыслѣ поученіе, долженствующее быть относимо какъ таковое къ отдѣлу памятниковъ письменности правоучительному, поелику архіепископъ обращается въ немъ съ увѣщаніями къ священникамъ о доброй христіанской и пастырской жизни. Въ качествѣ поученія въ собственномъ смыслѣ имѣя быть относимо къ произведеніямъ литературнымъ и будучи оцѣниваемо какъ таковое, поученіе несомнѣнно свидѣтельствуетъ о природномъ ораторскомъ талантѣ автора. Въ своихъ нравственныхъ увѣщаніяхъ къ священникамъ архіепископъ очень кратокъ, потому что иначе очень длиннымъ вышло бы поученіе, и безъ того значительно длинное: но языкъ его краткихъ увѣщаній есть складно-простой и живой, любящій драматическо-діалогическую форму,—языкъ, который несомнѣнно свидѣтельствуетъ объ его способности къ слаганію настоящихъ поученій.

Оканчивая поученіе, архіепископъ проситъ у священниковъ прощенія въ томъ, что малое слово изрекъ имъ и въ оправданіе свое говорить: «но вы сами вѣдаете, оже азъ не который книжникъ», т. е. вы сами знаете, что я не Богъ вѣстъ какой книжникъ. Если архіепископъ разумѣетъ не одну книжную начитанность, о которой мы ничего не можемъ сказать, но и свою способность слагать поученія, то онъ такъ отзывается о себѣ по скромности.

Архіепископъ Илія занималъ кафедру Новгородскую въ продолженіе 21-го года; слѣдовательно, въ продолженіе его правленія тѣ же 21 разъ было или повторялось и сборное воскресеніе. Можно и вѣроятно думать, что при своей способности къ учительству архіепископъ не ограничился однимъ только поученіемъ, сказаннымъ въ первое сборное воскресеніе своего пребыванія на кафедрѣ и что если не слагалъ ихъ каждый годъ: то по крайней мѣрѣ и еще сложилъ нѣсколько. А поэтому можно имѣть надежду, что эти другія нѣсколькія сборскія или сборно-воскресныя его поученія когда нибудь и будутъ въ томъ или другомъ числѣ найдены. Равнымъ образомъ, не не-

возможно думать, что, имѣя талантъ къ слаганію поученій, онъ и вообще до нѣкоторой степени занимался ихъ слаганіемъ, такъ что и здѣсь не совершенно неосновательна соотвѣтственная надежда на будущее.

Въ рукописяхъ нашихъ усвоится одно краткое поученіе митр. Иларіону. Поученіе надписывается или словомъ святаго Иларіона, митрополита Кіевского, или поученіемъ святаго Иларіона о пользѣ душевной ко всѣмъ православнымъ христіанамъ и, начинаясь словами: «Потщимся, братіе и сестры, къ вѣчнѣй жизни свѣтлѣй, юже намъ Господь, по своей милости, туне даетъ, а сея временныя и скверныя, аки змѣиныхъ ядовитыхъ устенъ, бѣгаемъ и не прикасаемся къ ней», содержитъ рядъ увѣщаній дѣлать сейчасъ указанное ¹⁾).

Но мы весьма сомнѣваемся, чтобы поученіе дѣйствительно принадлежало митр. Иларіону. Будучи достаточно сложнымъ и вообще въ литературномъ отношеніи удовлетворительнымъ, оно тѣмъ не менѣе нисколько и ничѣмъ не даетъ видѣть въ своемъ авторѣ того блестящаго оратора, какимъ былъ митр. Иларіонъ. Если будемъ смотрѣть на поученіе, какъ на дѣйствительное поученіе, произнесенное въ церкви, то возникнетъ совершенно недоумѣнный вопросъ: чтѣ значить, что Иларіонъ, хотѣвъ писать поученія, ограничилъ свою дѣятельность въ семь случаевъ и всего однимъ поученіемъ? А что бы поученіе было написано по какому нибудь особенному случаю, которымъ можно было бы объяснять появленіе на свѣтъ единственнаго поученія, этого въ немъ вовсе не дается знать. Но совершенно ясно изъ поученія, что оно не дѣйствительное поученіе, произнесенное въ церкви, а нравоучительная статья, написанная для чтенія. Если же это такъ, то предполагать, чтобы митр. Иларіонъ хотѣлъ написать подобныхъ малыхъ размѣровъ и подобной легкости въ отношеніи къ содержанію нравоучительную статью для чтенія значило бы допускать, что онъ имѣлъ охоту написать ученическое упражненіе. Вѣроятно, что поученіе принадлежитъ какому нибудь Иларіону греческому и что митр. Иларіону оно усвоено однимъ изъ нашихъ старыхъ неудачныхъ бібліографовъ.

Выше мы сказали, что весьма наклонны вмѣстѣ съ Шевыревымъ усвоить преп. Аврамію Смоленскому «Слово о небесныхъ силахъ и чего ради созданъ бысть человекъ и о исходѣ души». Въ одной изъ Волоколамскихъ рукописей (№ 576, л. 101) слово усвоится преподобному отцу Авраамію; а основаніемъ видѣть въ преп. Аврааміи Аврамія

¹⁾ Напечатано въ Прибавленіяхъ къ твореніямъ святыхъ отцевъ, ч. II, стр. 293.

Смоленскаго служить для насъ то, что послѣдній, будучи проповѣдникомъ покаянія, занимался мытарствами, которымъ посвящена половина нашего слова, и приказалъ написать икону съ ихъ изображеніемъ (житіе).

Неизвѣстному Кириллу, въ которомъ не должно видѣть Туровскаго, какъ мы также указывали выше, усвоится «Слово въ 1-ю недѣлю поста, поученіе на сборъ». Слово, какъ будто очень нехудое или даже и совсѣмъ очень хорошее, состоитъ изъ двухъ частей: въ первой части—о постѣ, именно—объ его важности и въ чемъ онъ долженъ состоять, чтобы быть истиннымъ постомъ; во второй части передается исторія совершаемаго въ первую недѣлю праздника православія ¹⁾.

Слишкомъ не многочисленны извѣстные въ настоящее время по именамъ домонгольскіе писатели словъ и поученій въ собственномъ и несобственномъ смыслѣ. Но очень возможно, что были и другіе, подобные Кириллу Туровскому, исключительные ораторы, т. е. ораторы, получившіе такъ же, какъ и онъ, настоящее образованіе; во всякомъ случаѣ несомнѣнно, что были и еще другіе кромѣ указанныхъ неисключительные слагатели словъ и поученій съ образованіемъ, состоявшимъ изъ одной грамотности ²⁾. Мы сказали выше, что число этихъ послѣднихъ не должно быть представляемо слишкомъ большимъ, такъ какъ писательство въ настоящемъ родѣ, о которомъ говоримъ, есть вещь весьма трудная для человѣка только грамотнаго. Полагаемъ однако, что къ сказанному должна быть сдѣлана оговорка. Слагателей словъ и поученій сколько-нибудь самостоятельныхъ, сколько-нибудь такихъ, которые бы имѣли дѣйствительное право и претензію на имя сочинителей, нѣтъ сомнѣнія, было немного. Но затѣмъ оставался еще особый родъ сочинительства — компиляція, нѣкоторая передѣлка словъ

¹⁾ Содержаніе слова подробно излагается въ статьѣ А. В. Горскаго: „О древнихъ словахъ на святую čtyредесятицу“, напеч. въ XVII части Прибавл. къ твор. свв. отц. стр. 45). Между обличеніями читается весьма замѣчательное (какъ указалъ А. В.): „Вижу бо многи бьюща дружину свою (ближнихъ своихъ) изъ незаконныхъ накладовъ (ростовъ, процентовъ), дондеже продадутся поганымъ. Окаяние! Кого еси вогналъ въ поганство мала ради прибытка? Такого же человѣка, паче же христіанина“...

²⁾ Мы раздѣляемъ писателей правоучительнаго отдѣла на двѣ категоріи—на получившихъ настоящее образованіе и на неполучившихъ его. Подозрѣваемъ, что при болѣе разрабѣткѣ памятниковъ они будутъ еще раздѣлены на писателей изъ духовныхъ и на писателей изъ свѣтскихъ и что между тѣми и другими окажется значительное различіе.

греческихъ или составленіе новыхъ словъ посредствомъ выбора изъ нихъ, съ небольшимъ въ томъ и другомъ случаѣ прибавленіемъ собственнаго авторства. Думаемъ, что количество этого особаго рода сочинителей должно быть предполагаемо наоборотъ болѣе или менѣе значительнымъ.

Изъ безыменныхъ или принадлежащихъ неизвѣстнымъ авторамъ словъ и поученій въ настоящее время извѣстны изъ періода до-монгольскаго или съ вѣроятностію къ нему относятся:

1. Слово въ субботу сыропустную, (егда) память творимъ святыхъ отецъ. Послѣ исчисленія прославленныхъ подвижниками мѣстъ Египта, Сиріи и Греціи авторъ называетъ «и новопросіявшую на Руси Печеру». Послѣ святыхъ греческихъ прославляетъ Антонія, начальника блаженному житію въ Руси, наченшаго великую Лавру, и Θεодосія, по немъ ее создавшаго, и ублажаетъ съ мучениками князя-инока Игоря Олеговича, невинно убитаго Кіевлянами въ 1147-мъ г. Въ заключеніе авторъ обращается съ краткимъ и не особенно хитрымъ нравственнымъ увѣщаніемъ къ князьямъ, княгинямъ и къ убогимъ или вообще ко всѣмъ ¹⁾).

2. Слово въ недѣлю всѣхъ святыхъ, въ которомъ Русская земля называется новопросвѣщенною и въ которомъ прославляются русскіе святые—мученики Борисъ и Глѣбъ и святой игуменъ Печерный Θεодосій, русскихъ черноризецъ старѣйшина ²⁾).

3. Слово похвальное св. Клименту Римскому, сказанное по случаю обновленія неизвѣстнымъ княземъ и въ неизвѣстномъ году Кіевской Десятинной церкви, въ которой находились мощи святаго, принесенныя Владиміромъ изъ Корсуніи. Сколько можемъ судить по извѣстному намъ, не особенно большому, отрывку, слово очень хорошее и очень ораторское, дающее подозрѣвать въ авторѣ настоящаго оратора, въ родѣ Кирилла Туровскаго ³⁾).

¹⁾ Румянцевск. Сборникъ № 406 л. 22, у *Восток.* стр. 611 col. Слово принадлежитъ какъ будто епископу, ибо авторъ обращается къ смущателямъ или читателямъ: „молю вы, людіе мои, стадо Христово... сего глаголю вамъ сыномъ своимъ“. Но, по всей вѣроятности, оно не принадлежитъ митрополиту Клименту Смолятичу, которому усвоить его преосв. Филаретъ (Обзора § 30), ибо о Кіевлянахъ говорится какъ о постороннихъ и имъ угрожается за ихъ поступокъ съ Игоремъ вѣчными муками, а этого послѣдняго Климентъ вовсе не желалъ прославлять какъ мученика (хотя по своему саву и возбранялъ убивать его), см. Ипатск. лѣт. подъ 1147 г., 2-го изд. стр. 249 стр..

²⁾ Въ томъ же Румянц. Сборн. № 406, л. 245 об., у *Восток.* стр. 620 col. 2.

³⁾ См. о семъ словѣ у преосв. Макарія въ Исторіи, ч. 3, изд. 2 стр. 215 стр.

4. Поученіе на день памяти святыхъ мучениковъ Бориса и Глѣба, говоренное, какъ кажется, въ Черниговѣ или одномъ изъ городовъ Черниговской области, относящееся ко второй половинѣ XII в. и состоящее изъ довольно краткаго, но рѣзкаго обличенія князьямъ за ихъ междоусобія и за непокореніе младшихъ между ними старшихъ¹⁾. Произведеніе рядоваго грамотника, не блистающаго краснорѣчіемъ, но надѣленнаго особою ревностію.

5. Съ большою вѣроятностію относятъ къ періоду до-монгольскому 12 словъ на Господскіе праздники съ предпразднствами, которыя, представляя изъ себя одно цѣлое и, по всей вѣроятности, принадлежа перу одного автора, читаются въ нѣкоторыхъ древнихъ Прологахъ. Слова суть весьма краткія и простыя поученія, которыя отчасти говорятъ о значеніи праздниковъ, отчасти предлагаютъ нравоученіе слушателямъ, заимствованное отъ сего значенія²⁾.

6. Съ неменьшею вѣроятностію относятъ къ тому же періоду 8 словъ на недѣли Постной Тріоди, начиная съ недѣли мытаря и фарисея и кончая пятой недѣлей великаго поста. Слова эти, подобно предшествующимъ, представляютъ собою простыя поученія, но не весьма краткія, а довольно значительныя по объему, отчасти самостоятельны, отчасти на основаніи отцовъ хорошо составленныя и хорошо отдѣланныя и вообще въ своемъ родѣ принадлежащія къ памятникамъ нашей литературы вовсе не худымъ и вовсе не послѣднимъ³⁾.

¹⁾ О словѣ этомъ и выдержки изъ него въ Москвитинѣ 1843 г. ч. VI стр. 413 и въ Исслѣдованіяхъ, замѣчаніяхъ и лекціяхъ о Русской исторіи Погодина, т. VII стр. 406; сложна и по тремъ спискамъ,—по каждому особю, подъ заглавіемъ: „Слово похвальное на перенесеніе мощей свв. Бориса и Глѣба“, напечатано в. *Лопарскимъ* въ Памятникахъ древней письменности, № ХСVIII, 1894. Хотя слово и написано такъ, что какъ будто говорено было въ церкви: „сегоже днесь убіенія празднуемъ“, но мы полагаемъ, что на самомъ дѣлѣ оно написано для чтенія, а не было говорено. Слово обращается къ самимъ обличаемымъ князьямъ: „слышите князи, противящися старѣйшей брати“... но обличать князей въ лицо и съ безцеремонной рѣзкостью едва ли бы рѣшился какой проповѣдникъ. Что слово написано въ Черниговѣ или Черниговской области, слѣдуетъ заключать изъ того, что берутся прикѣры изъ исторіи Черниговскаго княженія.

²⁾ О сихъ словахъ см. преосв. *Макарія* Исторія т. 3, изд. 2 стр. 211 sqq. На праздники семь словъ, именно—на Рождество Богородицы, Воздвиженіе Креста, Покровъ Богородицы, Зачатіе Богородицы, Рождество Христово, Крещеніе и Срѣтеніе; на предпразднства пять—двухъ первыхъ и трехъ послѣднихъ праздниковъ. Если будетъ доказано, что праздникъ Покрова установленъ уже послѣ нашествія Монголовъ, то, конечно, вѣстѣ съ симъ нужно будетъ перемѣнить мѣсто и о времени появленія словъ.

³⁾ О сихъ словахъ см. въ Прибавленіяхъ къ Твореніямъ свв. Отцевъ, ч. XVII,

Выше мы сказали, что единственный предметъ, который послѣ имѣвшихся въ славянскомъ переводѣ греческихъ нравоучительныхъ словъ и специальныхъ нравоучительныхъ сочиненій, дѣйствительно тре-

статью покойнаго А. В. Горскаго: О древнихъ словахъ на святуу Четырѣдѣсятницу. Напечатаны г. *Потомаревымъ* въ третьемъ выпускѣ Памятниковъ древне-русской церковно-учительной литературы.

Преосвящ. Макарій усвоить мнѣху Іакову, о которомъ мы говорили выше какъ объ авторѣ Похвалы Владимиру и сказанія о Борисѣ и Глѣбѣ, читаемое въ двухъ рукописяхъ Румянцевскаго Музея (№№ 233 и 234) посланіе чернца Іакова къ Божію слугѣ Димитрію, который въ одномъ изъ списковъ называется великимъ княземъ и котораго онъ — преосв. Макарій считаетъ за Ізяслава Ярославича (Исторія т. 2, изд. 2 стр. 156, самое посланіе напечатано *ibid.* стр. 339). Что посланіе по языку очень древнее, это ясно, хотя и нельзя рѣшить, періода домонгольскаго или послѣдующаго времени. Чтобы посланіе писано было къ князю, признаковъ этого въ немъ нѣтъ и скорѣе есть основаніе думать противное. Что посланіе принадлежитъ мнѣху Іакову, хотя писано и не къ Ізяславу Ярославичу, полагать это можно, но утверждать положительно пока нѣтъ никакихъ основаній. Чернецъ Іаковъ написалъ къ Божію слугѣ Димитрію свое посланіе въ отвѣтъ на посланіе сего послѣдняго, въ которомъ этотъ смиренно и жалостно просилъ прощенія за какое-то нанесенное ему—Іакову оскорбленіе. Подавая прощеніе, Іаковъ увѣщаетъ Димитрія воздерживаться отъ запойства, отъ блуда, при чемъ говорить о лъсти блудницъ и вообще женщинъ, и отъ грѣха чрезъестественнаго, учить терпѣнію, любви къ ближнимъ и ко врагамъ и милости, напоминаетъ о неизбѣжности часа смертнаго, объ ожидающемъ насъ судѣ и огненномъ искушеніи нашихъ дѣлъ. — Преосвящ. Филаретъ относитъ къ періоду домонгольскому и усвоить митрополиту Кириллу 1-му (Обзоръ, § 48) нравоучительную статью, написанную: „На поученіе ко всѣмъ крестьянамъ“ и читаемую въ Златой Чѣпѣ XIV в. Троицкой Лавры (напечатана въ Москвитинѣхъ 1851 г., кн. 2 стр. 119—134). Но въ другихъ спискахъ статья эта въ нѣсколько сокращенномъ видѣ, а именно—безъ своей послѣдней трети, усволяется владыкѣ Сарскому Матѣю, котораго и считаетъ дѣйствительнымъ ея авторомъ преосв. Макарій (Исторія т. V, стр. 161 fin. и 414 sqq). Мы съ своей стороны склоняемся къ тому, чтобы относить статью къ періоду домонгольскому. Во-первыхъ, авторъ, говоря о монахахъ, что одного мы видимъ дѣлающаго то-то, другаго то-то, пишетъ: „другаго же (видимъ) работающа аки полонена“, т. е. другаго видимъ работающаго (хозяйственныя работы) какъ раба-плѣнника. Но рабы плѣнники могли быть въ періодъ домонгольскій, когда Русскіе вели непрестанныя войны съ Половцами и множество ихъ плѣнили; послѣ же ихъ не откуда было братья. Во-вторыхъ, авторъ, имѣвъ случай говорить объ итѣ Монгольскомъ (напр. въ главѣ о князѣхъ), ни единымъ словомъ не намекаетъ на него. Почему преосв. Филаретъ усвоить статью митр. Кириллу, мы рѣшительно не понимаемъ: въ ней нѣтъ совершенно никакого намека и указанія, чтобы она принадлежала митрополиту или епископу. Что касается до владыки Сарскаго Матѣя, то она могла быть усвоена ему или потому, что онъ адресовалъ ее въ видѣ посланія къ своей паствѣ, или просто по какому-нибудь случайному недоразумѣнію. Статья сравнительно очень обширная и представляетъ собой цѣлое сочиненіе; она

бывать со стороны русских учителей ихъ собственныхъ поученій это — остатки язычества и языческихъ суевѣрій среди русскихъ христіанъ. Но сихъ-то поученій, дѣйствительно и особенно нужныхъ,

есть какъ бы краткая система всего нравственнаго богословія, со включеніемъ отчасти и мудрости житейской и добраго гражданства,—есть какъ бы русскій Соломонъ и Сирахъ и первообразъ Домостроя. Послѣ вступленія, въ которомъ говорится о вѣрѣ и о любви, статья раздѣляется на 17 главъ, названныхъ словами, именно: о постѣ, о сосѣдѣхъ (которыхъ не обижать), о епископѣ (чтить), о князѣхъ (покоряться и вѣрно служить), о друзьяхъ, о страхахъ (Божіемъ), о челяди, о женитѣи смерти (о смерти первой жены и о томъ, чтобы второй женѣ не давать въ обиду дѣтей первой), о волхвахъ, о тайнѣ (быть съ нею осторожны), о снѣхъ (которыхъ не вѣрить), о смиреніи, о храбростѣхъ (войновъ на войнѣ), о рабѣхъ, о молитвѣ. Читаемое въ словѣ или главѣ о храбростѣхъ: „сыну! егда на рать со княземъ идеши, и ты со храбрыми напередѣ ѣзди, да и роду своему чести добудеши и собѣ добро нма“ и пр. и нѣкоторое другое заставляетъ видѣть въ авторѣ не только не митрополита и не епископа, но и вообще лицо не духовное, а мірянина — новаго Данила Заточеника, только имѣющаго надъ настоящимъ рѣшительное превосходство въ авторскомъ отношеніи.—Въ той же Златой Чѣпи читается: „Слово нѣкоего отца къ сыну своему“ (напечатано въ Москвитинѣхъ вслѣдъ за предшествующей статьёй и Срезневскимъ въ Древнихъ памятникахъ письма и языка), и такъ какъ оно находится въ Святославовомъ Изборникѣ (мнимо—) 1076-го года: то должно быть относимо если не къ 1076-му году, который на Сборникѣ, по всей вѣроятности, составляетъ поддѣлку, то во всякомъ случаѣ къ періоду домонгольскому (о Сборникѣ см. ниже въ Библиографіи). Слово представляетъ собою духовное завѣщаніе или душевную грамоту нѣкоего отца своему сыну и содержитъ рядъ наставленій и увѣщаній жить благочестиво; въ наставленіяхъ нѣтъ ничего особенно замѣчательнаго, но по своимъ литературнымъ достоинствамъ слово принадлежить къ числу произведеній далеко не худшихъ,—написано замѣчательно складно и выстѣ замѣчательно остроумно (только не можемъ при этомъ сказать, насколько оно есть произведение самостоятельное, а не простой выборъ, что при оцѣнкѣ произведеній подобнаго рода есть главный вопросъ).—Едва ли не должно быть относимо къ періоду домонгольскому Слово Іоанна Златоустаго (т. е. именемъ Златоустаго написанное), обращенное къ тѣмъ, которые только слышатъ суть крестьяни и обличающее вообще плохое христіанство, а преимущественно скоморошество и бѣсовскія игры (напечатано *Тихомировымъ* въ Лѣтописяхъ Русской литературы и древностей, т. IV, смѣси стр. 110) ибо въ словѣ этомъ „бесѣда“ употребляется въ своемъ весьма древнемъ значеніи городской площади.—Знаемъ по указаніямъ „Слово о любви Климово“ (*Срезневск. Древн. памм.*), но принадлежить ли оно митрополиту Клименту Смолятичу, это составляетъ для насъ вопросъ. — Извѣстно поученіе, „грѣшнаго Георгія черноприца Зарубскія пещеры“, писанное къ одному духовному сыну и очень можетъ быть принадлежащее періоду домонгольскому (Записокъ Академіи Наукъ т. VII, кн. II, стр. 160); оно замѣчательно не какъ памятникъ духовной литературы, а во-первыхъ — тѣмъ, что писано не книжнымъ, а говоримымъ языкомъ (думаемъ, что въ этомъ отношеніи оно даже весьма замѣчательно), а во-вторыхъ тѣмъ, что какъ будто указываетъ нѣкоторыя черты нравовъ, къ рѣчи о чемъ возвратимся много

какъ кажется, и писано было всего менѣе. Въ настоящее время ихъ извѣстно отъ стараго времени и всего три, а къ періоду до-монгольскому можетъ быть относимо одно. Поученіе это, надписанное: «Слово нѣкоего христіянина и ревнителя по правой вѣрѣ», во-первыхъ, указываетъ, какъ двоевѣрно живущіе христіане продолжаютъ вѣровать въ Перуна, Хорса, Мокошь и прочихъ языческихъ боговъ, принося имъ требы и совершая имъ моленія, во-вторыхъ—обличаетъ поповъ и людей книжныхъ, которые или сами то же дѣлаютъ или по крайней мѣрѣ не возбраняютъ дѣлающимъ и увѣщаетъ тѣхъ и другихъ учить людей на добро, въ-третьихъ—обличаетъ бѣсовскія игры, «еже есть плясаніе, гуденіе, пѣсни мірскія» ¹⁾. Авторъ поученія, не особенно пространнаго, обличаетъ и наставляетъ не столько собственными рѣчами, сколько самимъ Словомъ Божиимъ и преимущественно учителемъ христіанъ изъ язычниковъ апостоломъ Павломъ ²⁾.

послѣ. — Покойный А. В. Горскій въ своемъ Описаніи Синодальныхъ рукописей (выѣстъ съ К. И. Невоструевымъ) указываетъ нѣсколько древнихъ русскихъ поученій: № 231 л. 257 об., № 321 л. 157 об. sqq.

¹⁾ По двумъ спискамъ напечатано *Тихоново* въ Лѣтописяхъ Русской литературы и древностей, т. IV, Смѣсь, стр. 87 sqq, перепечатано *Пономаревымъ* въ третьемъ выпускѣ Памятниковъ древне-русской древне-учительной литературы. Лучшій списокъ въ Златой Чѣши Троицкой Лавры № 11. Возбуждаетъ недоумѣніе начало слова: «Яко Ілія Ѳезвитянинъ, заклавъ іерея и жерца идольскія числомъ яко до три сотѣ и рече: ревнуя поревновахъ по Господѣ Бозѣ моемъ Вседержителю, тако и сѣи (сей) не мога терпѣти христіанъ двоевѣрно живущихъ... Кто зтоѣ „сей“, на котораго указываетъ авторъ, если только тутъ говорить оъ, а не поздвѣйшій кто-нибудь, у кого не впопадъ почесалась рука сдѣлать поправку?

²⁾ Между мѣстами изъ котораго читается и сіе апокрифическое: „Павель рече: видѣхъ облакъ кровавъ, распростертъ надъ всѣмъ міромъ и вопросихъ глаголя: Господи: что се есть, и рече ми: се есть молитва человѣческа, смѣшена съ беззаконіемъ“.

Другія поученія: 1) Слово святаго отца нашего Іоанна Златоустаго, архіепископа Константина града, о томъ, како первое поганіи вѣровали въ идолы и требы имъ клали и именами имъ нарекали, аже и нынѣ мнози тако творять, и въ крестянствѣ суще, а не вѣдаютъ, что есть крестянство. Нач.: Апостолъ Павель рече, имже разумѣше Бога (напечатано *Тихоново* тамъ же стр. 107, перепечатано *Пономаревымъ* тамъ же). Думаемъ, что это слово есть переводъ съ греческаго и что въ немъ русскаго только вставка: „А друзи Перуну, Хорсу, Виламъ—забывше Бога, сотворившаго небо и землю, моря, рѣки и источники“, въ которой весьма кратко обличаются или собственно просто указываются моленія и жертвы двоевѣрныхъ Русскихъ богамъ языческимъ и суевѣрнымъ дѣйствія. 2) Слово святаго Григорія изобрѣтено въ толцѣхъ (т. е. найдено въ сборникѣ словъ Григорія, въ которомъ слова сопровождаются толкованіемъ?), о томъ, како первое погани суще

Въ заключеніе правоучительнаго отдѣла мы должны сказать о сочиненіи, которое содержитъ въ себѣ правоученія христіанскія вмѣстѣ съ житейскими и которое принадлежитъ лицу не духовному, а свѣтскому, и исключительному по своему положенію, это — о «Поученіи» дѣтямъ вел. кн. Владимира Всеволодовича Мономаха. Свое поученіе, адресованное дѣтямъ, Владимиръ Мономахъ написалъ не только какъ частную записку или, выражаясь его собственнымъ языкомъ, «грамотицю», для этихъ послѣднихъ, но и какъ письменное произведеніе, назначенное для чтенія всѣхъ, ибо не одинъ разъ говорить въ немъ: «да дѣти мои или инѣ кто услышитъ (прочтетъ) сю грамотицю» (въ началѣ и въ концѣ поученія)... Поученіе Мономаха называютъ духовной грамотой и завѣщаніемъ; но это не должно понимать въ томъ смыслѣ, чтобы оно представляло собою грамоту или завѣщаніе, писанное передъ смертью. Оно есть небольшое литературное упражненіе правоучительнаго содержанія, — *πνευματίον*, говоря погречески, написанное въ часы досуга: одинъ разъ Владимиръ держалъ изъ Кіева или вообще съ юга длинный путь въ Ростовъ; сидя въ саняхъ (въ повозкѣ), онъ и употребилъ свободное время на то, чтобы сложить свою «грамотицю» (Она помѣщена въ Лаврентьевской лѣтописи подъ 1096-мъ г. и надписана: «Поученъ», — 2 изд. стр. 232 sqq) ¹. Относительно литературнаго достоинства небольшое упражненіе князя, будучи исключительнымъ и единственнымъ, какъ таковое, не представляетъ чего-

языки кланялись идоламъ и требы имъ кланя, то и нынѣ творять (у *Тихофеева* тамъ же стр. 96, у *Поманова* тамъ же). Слово это представляетъ собой передѣлку части слова Григорія Богослова на Богоявленіе: „Паки Іисусъ мой, паки таинство“. Въ отношеніи къ „Словенскому языку“ въ немъ то же, что въ предидущемъ. Отчасти еще принадлежать сюда Слово Ісаіа пророка, истолковано святымъ Іоанномъ Златоустомъ: о поставляющихъ вторую трапезу роду и рожанцамъ (Волокол. ркп. № 435 л. 203 и № 521 л. 242, Синод. ркп. по Описан. Горск. и Невостр. № 281 л. 195 об.), въ заглавіи котораго слова: о поставляющихъ и пр. суть позднѣйшая добавка или переправка вмѣсто чего-нибудь стоявшаго другаго, которое представляетъ собой постижное толкованіе неизвѣстнаго на Ісаіа гл. 65 ст. 8 и слѣд. и въ которомъ по мѣстамъ сдѣланы краткія приписки о родѣ и рожанцахъ (име служить Богу и волю его творить, а не роду и рожанцамъ, кумиромъ суетнымъ..., забывающе гору святую Мою и готовяще трапезу роду и рожанцамъ и т. д.).

¹) Едва ли впрочемъ должно (и станетъ кто-нибудь) думать, чтобы Владимиръ написалъ или набросалъ свое „поученіе“ на дорогѣ, да такъ его и оставилъ: послѣ, конечно, онъ исправлялъ его, какъ слѣдуетъ. Если же онъ выдаетъ его за произведеніе исключительно дорожное, то ясная цѣль этого — расположить читателя бытьнисходительнымъ къ его недостаткамъ.

нибудь особенно замѣчательнаго, хотя и показываетъ, что онъ могъ бы быть хорошимъ писателемъ (въ ряду другихъ, т. е. въ тогдашнемъ смыслѣ), если бы посвятилъ себя дѣлу писательства нарочито: онъ представляетъ собою, такъ сказать, литературное «нѣчто», состоящее изъ нѣсколькихъ частныхъ «нѣчто», набросанныхъ съ совершенною свободою въ отношеніи къ связи. Послѣ предваренія о цѣли написанія грамотицы, отъ котораго, къ сожалѣнію, сохранился только небольшой конецъ, не дающій возможности съ увѣренностію гадать о томъ, что именно было въ немъ сказано, и послѣ увѣщанія къ дѣтямъ и всѣмъ читающимъ: кому любя будетъ грамотица не только читать ее, но и поступать по ней, а кто найдетъ ее «безлѣпичей» (не-складнымъ писаніемъ) «не поохритатися» (не браниться), такъ какъ написана во время пути, Владимиръ вспоминаетъ, какъ одинъ разъ братья звали его на Ростиславичей (Галичскихъ), какъ онъ отказался, не желая переступить крестнаго цѣлованія, и какъ началъ гадать по Псалтыри (какія слова вынуты при случайномъ раскрытіи книги) вынулъ: вскую печалуеши, душе, вскую смущаеши мя... Тогда—говоритъ онъ—я выписалъ изъ Псалтыри изреченія, которыя мнѣ особенно нравятся («собрахъ словца си любая и складохъ по ряду»),—и эти изреченія, содержащія въ себѣ какъ бы краткій нравственный катихизисъ, и предлагаетъ онъ въ началѣ своего писанія. Затѣмъ, онъ приводитъ наставленія Василия Великаго юношамъ, именно — наставленія, преподанныя Василиемъ Великимъ въ Антиохіи ученикамъ Ливанія, по просьбѣ этого послѣдняго, которыя читаются въ житіи Василия Великаго, усвоенномъ Амфилохію Иконійскому¹⁾. Послѣ этого слѣдуетъ воззваніе къ Божіей Матери, чтобы она отняла отъ убогаго сердца гордость и буеть и возношеніе суетою міра сего, за которымъ рядъ наставленій относительно того, чтобы въ пустошнѣмъ житіи семъ быть благочестія дѣлательмъ, и увѣщанія очищать себя отъ всякія скверны плотскія и духовныя постомъ и покаяньемъ. Далѣе—восхваленіе премилостиваго человеколюбія Божія, дающаго намъ избыть грѣховъ «ма-

¹⁾ Житіе Василия В., усвоенное Амфилохію Иконійскому, мы имѣемъ подъ руками въ фундамент. ркп. Моск. Д. Акад. № 210,—наши наставленія въ ркп. на л. 248. Въ отдѣльномъ видѣ онѣ читаются: въ Провѣтитель преп. Іосифа Волоколамскаго (если не ошибаются тѣ, у кого беремъ указаніе), въ Домострой и въ предисловіи къ грамматикѣ, напечатанной въ Москвѣ въ 1647—48 г.; нѣкоторая выписка изъ нихъ въ поученіи „св. Василия, како подобаетъ человеку быти“, читаемомъ въ Святославовомъ Изборникѣ 1076 г. У Мономаха сначала нѣсколько безъ смысла, потому что послѣ словъ: „души чисты“ пропущено слово: „имѣти“, и затѣмъ вмѣсто: „слово Господне“ нужно: „слово благочинно“.

лымъ дѣломъ» (не великими трудами)—покаяніемъ, слезами и молитвою, и похвала или такъ-сказать — хвалебное пѣніе, по образу и въ духѣ Псалмопѣвца, «великихъ чудесъ и добротъ Божіихъ, устроенныхъ на семь свѣтъ», т. е. премудрости Божіей и Его благи, явленныхъ въ устроении міра ¹⁾. Сейчасъ переданное можетъ быть названо первой половиной поученія. Далѣе слѣдуютъ—во-первыхъ, прямыя наставленія дѣтямъ; во-вторыхъ, рѣчи о самомъ себѣ. «И се, начинается князь первый,—отъ худаго безумья моего (дѣти моя) наказанье (вамъ), аще не всего примете, то половину», и затѣмъ преподаетъ наставленія: со слезами каяться о грѣхахъ, находясь въ церкви и отходя ко сну; никогда не ложиться спать безъ предварительной молитвы; и находясь въ пути, «на кони ѣздяче», всегда имѣть въ умѣ молитву; всего болѣе не забывать и по силѣ кормить убогихъ, помогать сиротамъ и защищать вдовицъ; ни праваго ни виноватаго не предавать смерти; безъ нужды не клясться и не дѣловать креста, а давши клятву, строго соблюдать ее; отъ епископовъ, священниковъ и монаховъ не устраниваться, но по силѣ любить и снабждать ихъ; всего болѣе не имѣть гордости въ умѣ и въ сердцѣ, помня, что мы смертны — сегодня живы, а завтра въ гробу; на богатства смотрѣть, какъ на нѣчто порученное намъ на мало дней и не хоронить ихъ въ землѣ, «то (бо) есть великъ грѣхъ»; старыхъ почитать какъ отцовъ, молодыхъ какъ братьевъ; въ дому своемъ не лѣниться самимъ смотрѣть за всѣмъ, не полагаясь ни на тѣна ни на отрока, точно такъ же и на войнѣ, не полагаясь на воеводу; блюстись лжи, пьянства и блуда; ходя въ походы, не давать своей свитѣ и прислугѣ грабить и обижать жителей; приходящихъ чужихъ людей, простыхъ и знатныхъ, и пословъ принимать съ подобающею честью, потому что они разносятъ добрую славу по всѣмъ землямъ; больныхъ посѣщать, мертвецовъ провожать, никакого встрѣчнаго человѣка не оставлять безъ привѣтливаго и добраго слова; женъ своихъ любить, но не давать имъ надъ собой власти; «егоже умѣючи добраго» не забывать, а «егоже не умѣючи», учиться; лѣньность есть мать всему, не должно лѣниться ни на что доброе и особенно ходить въ церкви; «да не застанетъ васъ солнце на постели... заутреннюю отдавши Богови хвалу, и потомъ солнцу восходящую, узрѣвше солнце, прославить Бога съ радостью»... и тогда при-

¹⁾ Непонятное слово „ирей“ до сихъ поръ существуетъ у Малороссовъ въ формѣ „вырій“ и значить теплыя страны, куда улетаютъ птицы на зиму. Есть греческое ἵρ (сокращ. изъ ἥαρ), ἥαρ—весна?

ниматься за дѣла; думать съ дружиной, творить судъ, ѣхать на ловы или на прогулку; (послѣ обѣда) спать: «спанье есть отъ Бога присужено полудне, отъ чинъ бо (въ то время) почиваетъ и звѣрь и птица и человѣци». Послѣ этихъ наставленій князь переходитъ къ самому себѣ: «а се вы повѣдаю, дѣти моя, трудъ свой, оже ся есмь тружалъ, пути дѣя и ловы 13 лѣтъ», т. е. военные походы и выѣзды на ловъ дикихъ звѣрей (туровъ, лосей, вепрей, медвѣдей, дикихъ коней), которые по опасности, съ ними сопряженной, представляли своего рода военные походы,—и затѣмъ перечисляетъ свои походы и рассказываетъ объ опасностяхъ, которымъ подвергался на охотахъ. Цѣль этихъ рассказовъ о самомъ себѣ—та, чтобы, выѣстъ съ естественнымъ каждому человѣку желаніемъ увѣковѣчить память о своихъ дѣлахъ и трудахъ (автобіографія), возбудить въ дѣтяхъ соревнованіе. Дѣлая выводъ изъ рассказовъ, князь увѣщаетъ дѣтей быть всегда мужественными и не бояться смерти ни на рати ни отъ звѣрей, ибо — говорить — гдѣ умереть намъ, то назначено Богомъ, и отъ назначеннаго не избавятъ никакая помощь и никакія предосторожности. Заключается грамота прекрасными изреченіями, взятыми изъ Священнаго Писанія: «молвить бо иже: Бога люблю, а брата своего не люблю (не любить), ложь есть (1 Посл. Иоанн. 4, 20)..., аще не отпустите прегрѣшеній брату, ни вамъ отпустить Отець вашъ небесный (Мате. 6, 15)... не ревнуй лукавнующимъ, ни завиди творящимъ безаконье (Пс. 34, 1)... что есть добро и красно, но еже жити братья вкуупъ» (Пс. 132, 1)!

3) Путешествія ко святымъ мѣстамъ.

Пропуская отдѣлъ сочиненій каноническихъ, которые мы указали выше въ главѣ объ управленіи, обращаемся къ описаніямъ путешествій ко святымъ мѣстамъ.

Описаній этихъ изъ періода до-монгольскаго мы имѣемъ два—Паломникъ Іерусалимскій игумена Даниила и Паломникъ Константинопольскій архіепископа Новгородскаго Антонія ¹⁾.

¹⁾ Первый напечатанъ пять разъ: въ Путешествіяхъ русскихъ людей въ чужія земли, изд. Н. Власова, Спб., 1837, въ Путешествіяхъ русскихъ людей по святой землѣ, Спб., 1839, въ Сказаніяхъ русскаго народа Сахарова, т. II, кн. 8, Спб., 1849, Археографической Коммиссіей подъ редакціей Норова (по 31-му списку), Спб., 1864, и Палестинскимъ Обществомъ подъ редакціей Венедиктова (по 70-ти спискамъ), Спб., 1883. Второй напечатанъ два раза: П. И. Савоситовымъ въ 1872-мъ году (въ двухъ выпускахъ, изъ коихъ въ одномъ 198 coll., въ другомъ—187 coll.), и X. Лопаревымъ въ 1899-мъ году (51-й выпускъ Палестинскаго сборника), и за-

Біографическихъ свѣдѣній объ игуменѣ Даниилѣ мы не имѣемъ пока никакихъ. Въ своемъ Паломникѣ онъ дѣлаетъ два указанія на мѣстность, гдѣ должно полагать его родину. Во-первыхъ, описывая Иорданъ (гл. VI), онъ говоритъ, что святая рѣка всѣмъ похожа на рѣку русскую Сновъ—и шириной и глубиной и излучистостью теченія и берегами. А рѣка Сновъ течетъ въ сѣверо-западной части Черниговской губерніи, выходя изъ-подъ Стародуба и впадая въ Десну немного выше Чернигова. Во-вторыхъ, сообщая о князьяхъ Русскихъ, которыхъ имена для поминаенія о здравіи онъ записалъ въ монастырѣ святаго Саввы (гл. XXII фп.), онъ называетъ вмѣстѣ съ бывшими въ его время главными князьями еще побочныхъ князей Полоцко-Минскихъ, изъ чего слѣдуетъ заключать, что онъ находился къ этимъ князьямъ въ какомъ-то особомъ отношеніи. Такъ какъ сѣверо-западная часть нынѣшней губерніи Черниговской смежна съ древнимъ княжествомъ Полоцко-Минскимъ, то по сейчасъ приведеннымъ указаніямъ Даниила о мѣстѣ его родины нужно думать одно изъ двухъ—или что онъ былъ Полочанинъ изъ юго-восточной части княжества и зналъ Черниговскую рѣку Сновъ по сосѣдству, или что онъ былъ сѣверо-западный Черниговецъ и записалъ имена Полоцко-Минскихъ князей по той же самой причинѣ. Болѣе вѣроятно послѣднее, чѣмъ первое. Относительно времени путешествія Даниила въ Иерусалимъ, мы находимъ у него достаточно точное указаніе. Онъ говоритъ, что путешествіе изъ Иерусалима къ Тиверіадскому озеру онъ совершилъ подъ прикрытіемъ войскъ тогдашняго христіанскаго государя Иерусалима—Балдуина, который ходилъ въ походъ къ Дамаску (гл. XIV), а Балдуинъ предпринималъ нѣсколько походовъ къ Дамаску, въ помощь тамошнему эмиру противъ одного турецкаго вождя, въ продолженіе 1106—1108-го годовъ ¹⁾).

Цѣль, съ которою Даниилъ рѣшился написать свой Паломникъ, совершенно понятна сама собою. Для благочестивыхъ русскихъ людей

тѣмъ еще не сполна весь, а около трети первой—*И. И. Срезневскому* въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ,—№ LX (конецъ: „а въ колокола Латыни звонять“, что у Саввантова въ 1-мъ выпускѣ на col. 94, во 2-мъ выпускѣ на col. 84).

¹⁾ Такъ по Вeneвитинову на основаніи новѣйшихъ нѣмецкихъ розысканій о походахъ Балдуина къ Дамаску. Прежде относили походъ, въ которомъ Даниилъ сопровождалъ Балдуина, къ первой половинѣ 1115-го года (при чемъ время выѣзда его изъ Россіи опредѣляли тѣмъ, что онъ выѣхалъ при вел. кн. Сватополкѣ Изяславичѣ, который умеръ 16-го Апрѣля 1113-го года).

святой градъ Іерусалимъ и святаыя Палестинскія мѣста были такими же дорогими и высоко интересными предметами, какъ и для всѣхъ вообще благочестивыхъ людей, а между тѣмъ они не имѣли книги, въ которой могли бы читать ихъ описаніе и по которой бы могли составлять себѣ о нихъ нѣкоторое понятіе. Такимъ образомъ, Данииль, рѣшившись написать свой Паломникъ, хотѣлъ удовлетворить насущной нуждѣ въ подобной книгѣ.

Многочисленные богомольцы, ходившіе въ Іерусалимъ прежде Даниила ¹⁾, возвращались изъ него съ разсказами о видѣнномъ. Но съ этими разсказами было то же, что въ настоящее время съ разсказами богомольцевъ простолюдиновъ,—одни повѣствовали одно, другіе—другое, третьи—Богъ знаетъ что. Въ виду этихъ повѣствователей-сочинителей Данииль задался мыслію составить описаніе по возможности вѣрное и точное, на что онъ, желая внушить вѣру къ себѣ, неоднократно нарочитымъ образомъ и указываетъ въ своемъ Паломникѣ (введеніе, гл. XVI, XVII вв. и XX вв.). Чтобы не только самому видѣть все собственными глазами, но и видѣть по возможности обстоятельно, Данииль не ограничился недѣльнымъ посѣщеніемъ Іерусалима, какъ это дѣлаютъ обыкновенные богомольцы, осматривающіе его святыни, такъ сказать, въ поспѣхъ и на бѣгу, но прожилъ въ немъ цѣлые 16 мѣсяцевъ (введеніе). Чтобы объ осматриваемыхъ святыняхъ приобрѣтать свѣдѣнія по возможности вѣрныя, а не басни, чтобы вездѣ видѣть именно то, что и надлежало видѣть, необходимымъ условіемъ было приобрѣтеніе возможно надежныхъ и знающихъ путеводителей и руководителей. Данииль приложилъ объ этомъ, какъ онъ самъ говоритъ, все свое стараніе, и такъ какъ онъ былъ человѣкъ со средствами, то вполнѣ въ этомъ и успѣлъ (*ibid.*).

Не ограничиваясь Іерусалимомъ и его ближайшими окрестностями, Данииль хотѣлъ составить возможно полное описаніе всѣхъ святынь Палестинскихъ мѣстъ. Но въ тѣ времена по причинѣ разбойниковъ было крайне опасно путешествіе изъ Іерусалима въ древнюю Галилею, къ Тиверіадскому озеру. Энергія и счастье помогли въ этомъ случаѣ нашему путешественнику. Въ бытность его въ Іерусалимѣ, какъ мы давали знать, святой городъ находился въ обладаніи крестоносцевъ, у которыхъ тогда Іерусалимскимъ королемъ былъ Балдуинъ I или, какъ называетъ его нашъ паломникъ,—князь Балдвинъ. Данииль представлялся Балдуину, успѣлъ приобрѣсти его полное расположеніе

¹⁾ А что они были дѣйствительно многочисленны, объ этомъ скажемъ послѣ.

и прошелъ путемъ отъ Іерусалима до Тиверіады вмѣстѣ съ нимъ самимъ, когда онъ предпринялъ военный походъ въ Дамаскъ, о чемъ мы также упоминали выше.

Послѣ желанія составить описаніе возможно вѣрное и обстоятельное, вообще возможно удовлетворительное, оставалось имѣть способность и талантъ на то, чтобы написать его какъ слѣдуетъ, чтобы дать ему литературное изложеніе по возможности соответствующее и подходящее. «Азъ написахъ не хитро, но просто написахъ», говорить Даниилъ о своемъ Паломникѣ (въ гл. XX гл.), и этими словами опредѣляетъ какъ характеръ, такъ и достоинство своего труда. Онъ несомнѣнно былъ человекъ настолько въ тогдашнемъ смыслѣ образованный, чтобы имѣть способность писать до нѣкоторой степени витійственно и хитрословесно; но природный тактъ подсказалъ ему, что сочиненіе подобное его Паломнику должно отличаться совершенной, нисколько не хитрословесной, простотой, и онъ дѣйствительно написалъ его съ этою, составляющею величайшее достоинство его труда, простотой. Ни малѣйше не мудрствуя лукаво, ни малѣйше не уснащая рѣчь свою цвѣтами ораторства, онъ описываетъ предметъ за предметомъ—то, что видѣлъ и болѣе ничего. Отъ этого Паломникъ Даниила выходитъ, если угодно, нѣсколько сухъ, но за то онъ имѣетъ величайшее достоинство описанія, ничѣмъ лишнимъ не загроможденнаго и не запутаннаго, величайшее достоинство описанія, котораго его малограмотные читатели не имѣли нужды вкривъ и вкось комментировать и толковать, а должны были только читать, совершенно уразумѣвая то, что описывается, насколько это зависѣло отъ писателя.

Паломникъ Даниила, какъ мы сказали, представляетъ собою не частное описаніе только нѣсколькихъ святыхъ мѣстъ Палестины, но Паломникъ Палестинскій или Іерусалимскій совершенно полный, съ описаніемъ всей святой земли, насколько она достопримѣчательна для христіанъ. Слѣдуя порядку, въ которомъ обозрѣвалъ святыни и который есть естественный топографическій порядокъ и самъ по себѣ, Даниилъ описываетъ: 1) Іерусалимъ со всею его святынею и всѣ ближайшія къ нему святая мѣста въ собственной Палестинѣ или древней Іудеѣ (послѣ святыни самого Іерусалима здѣсь читается: о Візаніи, Гевсиманіи, Вилеємѣ, Іорданѣ, Іерихонѣ, о монастыряхъ Θεодосія, Саввы и Харитона, о Хевронѣ и дубѣ Мамврійскомъ); 2) святая мѣста древней Галилеи со включеніемъ немногихъ мѣстъ Самаріи (здѣсь—о Самаріи градѣ, о верховьяхъ Іордана, о градѣ Тиверіадѣ и о морѣ, о горѣ Авворской, о Назаретѣ и Канѣ Галилейской). Въ на-

чалъ и въ концѣ Паломника Данииль прилагаетъ краткое росписаніе путей, которыми ѣхалъ отъ Константинополя до Іерусалима и обратно. Въ видѣ приложенія онъ помѣщаетъ рассказъ «о свѣтѣ святѣмъ, како сходитъ съ небесе къ гробу Господню», въ которомъ весьма обстоятельно и интересно повѣствуетъ, какъ совершилось это схождение при немъ самомъ.

Паломникъ Даниила несомнѣнно долженъ быть признанъ не только книгою совершенно удовлетворительною для своего времени, но и замѣчательно хорошею. Достоинство Паломника въ состояніи были оцѣнить и наши предки, у которыхъ онъ пользовался весьма большою популярностію, какъ о томъ ясно свидѣлствуетъ множество дошедшихъ до насъ его списковъ.

Игуменъ Данииль, человѣкъ довольно чиновный, бывъ въ Іерусалимѣ, сознавалъ себя какъ бы представителемъ Русской земли; поэтому онъ хотѣлъ ознаменовать свое пребываніе въ немъ дѣломъ такого представительства: на день великія субботы, въ которую сходить на гробъ Господень небесный огонь, Данииль испросилъ дозволеніе у Балдуина поставить на послѣднемъ кандило за землю Русскую по подобію двухъ другихъ, поставлявшихся на немъ на этотъ день, кандиль, именно—греческаго и монастыря св. Саввы. «Въ пятницу великую въ 1 часъ дни,—разсказываетъ Данииль—и азъ худый идохъ къ князю Балдину, и поклонихся ему до земли; онъ же видѣвъ мя поклонившася и призва мя къ себѣ съ любовію и рече ми: что хочещи игумене русскій,—позналъ бо мя добръ и любяше мя вельми, яко быше мужъ благъ и смиренъ и не гордитъ ни мало. Азъ же рекохъ ему: господине княже, молюся тебѣ Бога дѣля и князей ради Русскихъ, хотѣлъ быхъ и азъ поставити кандило свое надъ гробомъ Господнимъ за вся князи наша и за всю Русскую землю, за вся христіане Русскія земля. И тогда же князь повелѣ ми поставити свое кандило, и съ радостію посла со мною мужа своего лучшаго ко иконному святаго Воскресенія и къ тому, иже держитъ гробъ Господень. Повелѣста ми оба—икономъ и ключарь гроба Господня принести кандило свое съ масломъ; азъ же поклонихся имъ съ радостію великою и шедъ на торгъ и купихъ кандило стеклянное велико и наліяхъ масла древянаго чистаго безъ воды ¹⁾ и принесохъ ко гробу Господню уже вечеру сушу и умолихъ ключаря того единаго и взвѣстихъ ему; онъ

¹⁾ Это замѣчаетъ Данииль нарочитымъ образомъ потому, что обыкновенно употреблялось масло, болѣе или менѣе разведенное водою.

же отверзе двери гроба Господня и повелѣ ми выступити изъ калигъ и введе мя босого въ гробъ Господень съ кандиломъ, еже нопахъ азъ руками своими грѣшными, и повелѣхъ ми поставити кандило на гробъ Господни, и поставихъ своими руками грѣшными въ ногахъ, идѣже лежаста пречистии нозѣ Господа нашего Иисуса Христа,—въ главахъ стояше кандило греческое, на персяхъ поставлено быше кандило св. Саввы и всѣхъ монастырей, тако бо обычай имуть по вся лѣто поставляти кандило греческое и св. Саввы... По словамъ Даниила, вмѣстѣ съ двумя сейчасъ помянутыми кандилами и его кандило возжглось само, егда сниде свѣтъ святыи. На третій день онъ взялъ свое кандило, чтобы нести его домой (при чемъ очень вѣроятно, подобно нынѣшнимъ богомольцамъ, пытался сохранить и самый небесный огонь).

Паломникъ Константинопольскій или цареградскій написалъ архиепископъ Новгородскій Антоній спустя около ста лѣтъ послѣ игумена Даниила. Антоній, въ мірѣ называвшійся Добрыней Ядрѣйковичемъ и по всей вѣроятности бывшій родомъ изъ числа знатнѣйшихъ Новгородскихъ гражданъ ¹⁾, неизвѣстно зачѣмъ, вѣроятно изъ любопытства и для поклоненія именно цареградской святыни, путешествовалъ въ Константинополь и оставался въ немъ на болѣе или менѣе продолжительное житіе еще до своего поступленія въ монашество. Въ одномъ мѣстѣ своего Паломника онъ даетъ знать, что находился въ Константинополѣ въ Маѣ мѣсяцѣ 1200-го года; что передъ симъ или послѣ сего онъ жилъ въ немъ то или другое значительное время, это необходимо предполагать потому, что такого предположенія требуетъ то близкое знакомство съ святыней Константинополя, которое онъ обнаруживаетъ и которое никакъ не могло быть приобрѣтено въ кратковременное посѣщеніе; но дожилъ ли онъ въ Константинополѣ послѣ 1200-го года до взятія послѣдняго крестоносцами въ 1204-мъ году, (13-го Апрѣля), какъ считаютъ вѣроятнымъ предполагать, это составляетъ трудно рѣшимый вопросъ ²⁾. Возвратившись изъ Константино-

¹⁾ Ключевскій въ Житіяхъ святыхъ, стр. 61, считаетъ его сыномъ воеводы Ядрѣя или Ядрѣя, который погибъ въ походѣ на Югру въ 1193 г. Весьма возможно это, но мы съ своей стороны не знаемъ основаній утверждать это положительно.

²⁾ Во всякомъ случаѣ, по нашему мнѣнію, за автора повѣсти о плѣненіи Константинополя Латинянами, читаемой въ Новгородской лѣтописи подъ 1204 годомъ, не долженъ быть принимаемъ Антоній: этотъ авторъ значительно выше Антонія, какъ литераторъ. Сказавъ, что Богородица чудная Одигитрія сохранена была отъ Латинянъ добрыми людьми, авторъ прибавляетъ: „(яже) и нынѣ есть, на

поля въ Новгородѣ, Добрыня Ядрѣйковичъ постригся въ монашество въ Хутынскомъ монастырѣ у его основателя и своего «сверстника» и друга преп. Варлаама, изъ котораго и возведенъ былъ согражданами на архіепископскую кathedру въ 1211 году.

Константинопольскій Паломникъ Антоній есть не описаніе христіанскихъ достопримѣчательностей Константинополя, а указатель къ обозрѣнію его святыни,—совершенно такой же въ этомъ отношеніи гидъ или путеводитель, какъ нынѣшніе гиды или путеводители для путешественниковъ. Ничего не описывая, Антоній указываетъ только находившуюся въ Константинополѣ святыню для поклонниковъ—мощи, чудотворныя иконы и другіе предметы особеннаго чествованія, именно—онъ перечисляетъ одну за другою церкви, въ которыхъ находилась такая святыня и при этомъ сообщаетъ, что именно въ каждой церкви находилось. Не знаемъ, для кого назначалъ Антоній свою книгу. Если для поклонниковъ Константинопольскихъ, то она имѣла весь свой смыслъ, ибо могла быть употребляема ими какъ путеводитель, чѣмъ и была. Если же для людей, не бывшихъ въ Константинополѣ съ тѣмъ, чтобы доставить имъ возможность составить себѣ по ней понятіе о христіанскомъ Константинополѣ, то она не имѣла совершенно никакого смысла, ибо, будучи гидомъ и больше ничѣмъ, она нисколько не есть описаніе. Не представляя ни малѣйшаго интереса для русскихъ читателей, Паломникъ Антоніевъ дѣйствительно вовсе и не читался ими, что доказывается тѣмъ, что пока найдено очень небольшое количество его списковъ.

Почему Антоній не приложилъ къ своему гиду по крайней мѣрѣ описанія Софіи Константинопольской, которая должна была такъ интересовать Русскихъ, и по крайней мѣрѣ монастырей двухъ—трехъ наиболѣе знаменитыхъ? Необходимо думать, что онъ сознавалъ свою слабость писательскую, что составлять описанія отказывалось его перо, которое крайне плохо служило ему и въ составленіи нехитраго указателя. Желая попасть въ писатели, желая увѣковѣчить память о своемъ пребываніи въ Константинополѣ, онъ такъ и сѣкъ составилъ немудреный указатель, но онъ сознавалъ, что ни на что большее его силъ не хватитъ, а поэтому дальше и не рѣшился простирается.

Если бы указаніе мѣстоположенія церквей, о которыхъ говоритъ Антоній, было сдѣлано имъ съ болѣею обстоятельностью, то его книга

иже надѣмся“; полагаемъ, что на основаніи этихъ словъ вѣроятнѣе видѣть въ немъ Грека (т. е. въ повѣсти видѣть переводъ съ греческаго).

могла бы имѣть важное значеніе для христіанской топографіи Константинополя; къ сожалѣнію, этой обстоятельности у него такъ мало, что онъ не столько поясняетъ другимъ, сколько, наоборотъ, самъ долженъ быть поясняемъ при помощи другихъ. Впрочемъ, все-таки есть въ книгѣ нѣкоторое количество свѣдѣній довольно важныхъ и интересныхъ отчасти въ историческомъ, отчасти въ археологическомъ отношеніи ¹⁾

4) Отдѣлъ богослужебный.

Переходимъ къ отдѣлу богослужебному или точнѣе богослужбно-молитвенному.

Въ продолженіе періода до-монгольскаго въ Русской церкви было установлено нѣсколько новыхъ и особыхъ противъ церкви Греческой праздниковъ, съ одной стороны — въ честь своихъ мѣстныхъ явившихся святыхъ, съ другой стороны — въ воспоминаніе нѣкоторыхъ

¹⁾ Г. Лопаревъ находитъ нашъ отзывъ о Паломникѣ Антонія строгимъ до несправедливости. Положимъ, что отзывъ, можетъ быть, строгъ, но безъ несправедливости. Сошлемся на другихъ. Г. Лопаревъ приводитъ у себя отзывы о Паломникѣ, принадлежащіе И. Я. Порфирьеву и А. Н. Пылину, не сопровождая ихъ замѣчаніемъ, что они до несправедливости строги; между тѣмъ Порфирьевъ и Пылинъ говорятъ о Паломникѣ то же, что и я, и отличаются отъ меня только тѣмъ, что не прибавляютъ моего замѣчанія объ его бесполезности для читателей. А что для историковъ и археологовъ Паломникъ имѣетъ нѣкоторое значеніе, этого я вовсе не отрицаю. — Относятся къ періоду до-монгольскому Печерскаго архимандрита Досиея, который путешествовалъ на Аѳонъ и отъ котораго сохранилось посланіе о жизни Аѳонскихъ монаховъ (напечатано въ извлеченіи въ Прибавленіяхъ къ твореніямъ свв. отцевъ, ч. 6-й стр. 134). Но относятся на основаніи вовсе неосновательномъ. Этотъ Досіей извѣстенъ тѣмъ, что принесъ въ Россію съ Аѳона „Чинъ, како подобаетъ пѣти (монаху) 12 псалмовъ особъ“, см. Библиограф. Словарь *Строева* подъ сл. Досіей; а такъ какъ о пѣніи 12-ти псалмовъ говорится уже въ Патерикѣ Печерскомъ (въ посланіи Сумона, въ началѣ вступительной части), то на этомъ основаніи и полагаютъ, что Досіей жилъ не позднѣе начала XIII вѣка. На самомъ дѣлѣ обычай пѣнія 12-ти псалмовъ у насъ существовалъ съ самаго начала у насъ монашества и о немъ совершенно ясно говорится въ житіи преп. Ѳеодосія Печерскаго: „таче шедъ блаженный, т. е. Ѳеодосій, иде въ келію свою пѣть по обычаю обанадесате псалма“, — по изд. *Бодяжск.* л. 16 строка 14. Досіей принесъ съ Аѳона Чинъ пѣнія 12 псалмовъ или потому, что у насъ былъ до него другой чинъ, или — что вѣроятнѣе и на что онъ намекаетъ въ своемъ указанномъ посланіи, въ его время у насъ вышло у монаховъ изъ обычая пѣть 12 псалмовъ. Жилъ онъ, какъ слѣдуетъ заключать изъ языка его посланія и изъ его указанія на „вниманіе умное“, т. е. умное такъ называемое дѣланіе, аѳонскихъ монаховъ, въ XIV—XV вѣкѣ.

своихъ и не своихъ событій. Новые праздники требовали новыхъ службъ, вслѣдствіе чего и должны были явиться у насъ писатели сихъ послѣднихъ. Кромѣ того, въ періодъ до-монгольскій у насъ были писаны молитвы отчасти по особымъ случаямъ, отчасти же безъ всякихъ случаевъ; просто для употребленія благочестивыхъ христіанъ.

Извѣстные въ настоящее время писатели службъ до-монгольского періода въ хронологическомъ порядкѣ суть слѣдующіе:

1. Митрополитъ Іоаннъ 1-й, написавшій службу святымъ Борису и Глѣбу, празднованіе памяти которыхъ было установлено при Ярославѣ въ его правленіе.

2. Монахъ Печерскаго монастыря Григорій, жившій въ концѣ XI—началѣ XII вѣка и называемый въ Патерикѣ (у Поликарпа о Никитѣ) творцомъ каноновъ. Съ вѣроятностію можно усвоить ему канонъ преп. Θεодосію Печерскому; не безъ нѣкоторой вѣроятности можно усвоить ему канонъ на установленный у насъ праздникъ перенесенія мощей Николая Чудотворца изъ Муръ въ Баръ градъ ¹⁾; а за тѣмъ кому еще онъ написалъ и могъ писать каноны (если только не писалъ каноновъ для домашняго молебнаго употребленія, подобно Кириллу Туровскому), это остается неизвѣстнымъ и представляется не совсѣмъ яснымъ (хотя, и написавъ только два канона, онъ могъ быть называемъ творцомъ каноновъ).

3. Іоаннъ, епископъ Ростовскій, жившій въ концѣ XII—началѣ XIII вѣка (1190—1214). Онъ написалъ канонъ святому Леонтію Ростовскому, празднованіе памяти котораго самъ установилъ въ 1194 г.

Молитвы и моленія писали преп. Θεодосій Печерскій и Кирилл Туровскій.

Преп. Θεодосій извѣстенъ въ настоящее время какъ писатель двухъ молитвъ. Одна, сохранившаяся до настоящаго времени въ рукописяхъ, имѣетъ надписаніе: «молитва святаго Θεодосія Печерскаго за вся христіаны». Содержа въ себѣ краткія моленія къ Богу за всѣ состоянія живыхъ людей и о упокоеніи всѣхъ усопшихъ, она, видимо, назначалась для ежедневнаго домашняго чтенія на сонъ грядущій. О другой молитвѣ епископъ Симонъ рассказываетъ слѣдующее въ Патерикѣ Печерскомъ: къ вел. кн. Ярославу пришло на службу изъ Варяжской земли прогнанный изъ отечества тамошній княжичъ Шимонъ, который потомъ былъ первымъ бояриномъ у сына Яросла-

¹⁾ Напечатанъ архим. Леонидомъ вмѣстѣ съ „Посмертными чудесами святаго Николая“.

вова Всеволода. Этотъ Симонъ, по переходѣ изъ латинства въ православіе или по превращеніи изъ Варята въ Русскаго переименованный въ Симона, вслѣдствіе особенныхъ чудесныхъ, бывшихъ съ нимъ знаменій, имѣлъ великую вѣру и любовь къ преп. Θεодосію. Однажды онъ пришелъ къ послѣднему и просилъ его молиться за него и за родъ его такъ же, какъ онъ молится за своихъ чернцовъ. Преп. Θεодосій отвѣчалъ, что онъ молится не только о своихъ чернцахъ, но и обо всѣхъ любящихъ его обитель. Тогда Симонъ поклонился до земли и сказалъ: «отецъ мой, не выйду отъ тебя съ пустыми руками, удостовѣрь меня писаніемъ». Θεодосій принужденъ былъ сдѣлать это за любовь его и написалъ: «во имя Отца и Сына и Святаго Духа. . . . и такъ далѣе, говоритъ Симонъ,—ту молитву, которую донынѣ влагаютъ въ руку покойнику». «Это съ тѣхъ поръ—прибавляетъ онъ—утвердился обычай класть такое письмо съ умершими, прежде же никто не дѣлалъ этого въ Руси». Такъ какъ молитва преп. Θεодосія не передана Симономъ, то остается неизвѣстнымъ, есть ли нынѣшняя погребальная или гробная молитва твореніе преп. Θεодосія или уже новая, впослѣдствіи замѣнившая его молитву.

Преп. Кириллъ Туровскій написалъ цѣлый весьма длинный рядъ молитвъ и кромѣ того одинъ, а можетъ быть и нѣсколько каноновъ молебныхъ, такъ что этому роду писаній, если судить по сохранившемуся до настоящаго времени, была посвящена имъ не менѣе, если не болѣе, какъ цѣлая половина всей писательской дѣятельности. Въ настоящее время извѣстно 30-ть его молитвъ, которыя, представляя собой одно цѣлое, написаны на дни седмицы, для чтенія каждый день послѣ заутрени, послѣ часовъ и послѣ вечерни. Въ молитвенныхъ обращеніяхъ будучи приспособлены къ положеннымъ воспоминаніямъ или празднованіямъ дней, по содержанию своему онѣ суть горячія моленія тяжкаго грѣшника, сознающаго свою крайнюю студность и всокаляемость и зывающаго къ Богу или Его небеснымъ предстателямъ о не-преданіи врагу, о избавленіи отъ геены и о сподобленіи рая. По тону своему онѣ напоминаютъ молитвы предъ причащеніемъ. Кромѣ 30-ти молитвъ еще: поминаніе и исповѣданіе (ежедневное, утромъ и вечеромъ) предъ иконою Владычня образа или предъ крестомъ. Есть основанія полагать, что Кирилломъ Туровскимъ написано нѣсколько каноновъ молебныхъ, но во всякомъ случаѣ принадлежитъ ему одинъ такой канонъ, каждая пѣснь котораго по внѣшнему составу состоитъ изъ ирмоса и 4 тропарей. По своему содержанию онъ такъ же по-

жизненный, какъ и дневныя молитвы ¹⁾. Что касается до литературнаго достоинства молитвъ Кирилла Туровскаго, то онѣ представляютъ собой весьма и замѣчательно хорошія ораторскія произведенія, которымъ по всей справедливости должно быть дано мѣсто на ряду съ лучшими молитвами греческими. Будучи здѣсь столько же въ своемъ родѣ краснорѣчивъ, какъ и въ проповѣдяхъ, Кириллъ является здѣсь ораторомъ высшимъ, чѣмъ тамъ,—здѣсь онъ владѣетъ искусствомъ ораторства какъ-то гораздо тверже, такъ что здѣсь гораздо большія обработанность и законченность, чѣмъ тамъ. Такъ же какъ и въ проповѣдяхъ, Кириллъ естественно подражалъ здѣсь образцамъ греческимъ, но переходило ли подражаніе въ большія или меньшія настоящія заимствованія, сказать этого мы не можемъ.

5) *Отдѣлъ догматическій.*

Остается намъ сказать о сочиненіи, которое не подходитъ ни подъ одинъ изъ указанныхъ выше отдѣловъ и которое, будучи по своему содержанію догматическимъ, по формѣ представляетъ собою нѣчто въ родѣ нынѣшней торжественной академической рѣчи. Сочиненіе это, о которомъ мы уже говорили много выше, есть самое первое по времени изъ нашихъ литературныхъ произведеній (если не считать твореній богослужебныхъ или собственно одного такого творенія) и принадлежитъ человѣку, составляющему между нашими писателями такое же исключеніе, какъ Кириллъ Туровскій. Оно есть слово «О законѣ и благодати» митр. Иларіона ²⁾.

Полное заглавіе сочиненія слѣдующее: «О законѣ, Моисеемъ даннѣмъ, и благодати и истинѣ Іисусъ Христомъ бывшимъ, и како законъ отъиде, благодать же и истина всю землю исполни и въра во вся языки простресе и до нашего языка Русскаго, и похвала кагану нашему Владимиру, отъ него же крещени быхомъ, и молитва къ Богу отъ всея земли нашея». Задача и предметъ сочиненія—изобразить и прославить божественное домостройство о спасеніи людей вообще и въ частности о спасеніи нашего народа Русскаго, совершенномъ чрезъ избранника Божія, вел. кн. Владимира. Родъ человѣческій, на-

¹⁾ Молитвы, поминаніе и канонъ въ славянскомъ подлинникѣ съ русскимъ переводомъ см. въ изданіи Твореній Кирилла Туровскаго, принадлежащемъ преосв. Евгенію.

²⁾ Напечатано три раза: въ Прибавленіяхъ къ твореніямъ святыхъ отцевъ, ч. II, 1844 г. (съ русскимъ переводомъ), въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн., 1848 г. № 7, и въ Запискахъ Академіи Наукъ, т. 72, прилож. № 5, стр. 82.

чинаетъ ораторъ, послѣ райскаго паденія праотца уклонившійся въ мракъ идолослуженія, милосердый Господь Богъ предопредѣлялъ спасти посредствомъ ниспосланія на землю своего Единороднаго Сына. Но къ принятію сего Сына Божія нужно было приуготовленіе людей. Посему Божественное домостроительство объ ихъ спасеніи осуществилось въ двухъ Завѣтахъ: Ветхомъ—приготовительномъ и Новомъ—совершенномъ. Къ симъ двумъ Завѣтамъ, составляющимъ планъ божественнаго домостроительства о спасеніи людей, ораторъ и обращается затѣмъ. «Образъ закону и благодати Агарь и Сарра, работная Агарь и свободная Сарра», говоритъ онъ, и соотвѣтственно чертамъ сихъ образовъ, взятыхъ у апостола (Галат. 4, 22 sqq), представляетъ взаимное отношеніе закона и благодати или Ветхаго Завѣта и Новаго; какъ «отгнана бысть,—заключаетъ онъ сдѣланную параллель,—Агарь раба съ сыномъ ея Измаиломъ и Исаакъ сынъ свободныя наслѣдникъ бысть отцу своему Аврааму», такъ «отгнани быша Іудеи и расточени по странамъ и чада благодатныя христіане наслѣдники быша Богу и Отцу». Засимъ отчасти подъ образами (сыновей Іосифа Манассин и Ефрема), отчасти безъ образовъ ораторъ изображаетъ превосходство Новаго Завѣта, который для всего рода человѣческаго и который не только временно оправдываетъ, но и вѣчно спасаетъ, передъ Ветхимъ, который былъ только для Іудеевъ и который только оправдывалъ въ семь мірѣ, но не спасалъ. Временное должно было уступить мѣсто непреходящему, Ветхій Завѣтъ Новому, — такъ это и случилось по божественному опредѣленію и предъустановленію, говоритъ ораторъ, и затѣмъ изображаетъ, какъ Господь, явившійся на землю въ образѣ Богочеловѣка и показавшій Божеская и человѣческая, совершилъ наше спасеніе,—какъ Іудеи, не познавшіе Его, были отвергнуты,—какъ вино новое было влито въ мѣхи новыя—къ благодати и истинѣ призваны новыя люди—язычники.

Вѣра благодатная, распростершись по всей земли, дойде и до нашего языка Русскаго, вся страны благій Богъ помиловалъ и насъ не презрѣвъ, но посѣти челоуѣколюбіемъ своимъ, говоритъ ораторъ и вмѣстѣ съ симъ обращается къ проявленію божественнаго домостроительства въ частности на насъ Русскихъ. Мы были язычниками и по милости Божіей стали христіанами,—здѣсь онъ пространно изображаетъ, чѣмъ мы были, находясь во мракѣ язычества, и чѣмъ стали, пришедъ въ свѣтъ христіанства, и къ этому присовокупляетъ, какъ и на насъ сбылись пророческія предвозвѣщенія о томъ, что вси языцы, люди и племена истинному Богу поработаютъ.

«Вся страны и грады и людѣ чтутъ и славятъ коегождо ихъ учителя, иже научиша (ихъ) православной вѣрѣ: похвалимъ же и мы малыми похвалами великая и дивная сотворшаго нашего учителя и наставника, великаго кагана нашея земля, Владимира», призываетъ своихъ слушателей ораторъ, и обращаясь къ сей похвалѣ, онъ говоритъ о томъ, какъ Владимиръ, возгорѣвшійся духомъ принять христіанство отъ слышанія о благовѣріи земли Греческой, не остановился на томъ, чтобы только самому просвѣтитися свѣтомъ его, но подвигся къ крещенію и просвѣщенію и всей своей земли, и какъ эта его земля, оскверняемая предъ тѣмъ азычествомъ, его стараніями совсѣмъ и во всемъ стала христіанскою; за симъ онъ высказываетъ удивленіе, какъ Владимиръ никѣмъ и ничѣмъ не призываемый къ христіанству «токмо отъ благаго (своего) смысла и остроумія разумѣль», что единъ Богъ истинный—Богъ христіанскій; снова ублаживъ Владимира за то, что онъ обратилъ отъ заблужденія идольскія лъсти всю область свою и сравнивъ его съ Константиномъ Великимъ, ораторъ восхваляетъ далѣе его христіанскія добродѣтели и въ особенности его многія милостыни и щедроты; воззваніемъ къ Владимиру, что дѣло имъ начатое не рушить, но усердно продолжаетъ и довершаетъ его достойный преемникъ, сынъ его Георгій—Ярославъ, онъ оканчиваетъ похвалу. Въ заключеніе всего слѣдуетъ молитва за новокрещенныхъ людей русскихъ, въ которой испрашивается Божіе милосердіе къ слабостямъ и преткновеніямъ еще не утвержденныхъ въ вѣрѣ людей и въ которой призываются на нихъ Его милости и щедроты.

Сочиненіе митр. Иларіона, несомнѣннымъ образомъ свидѣтельствуя, что онъ былъ ораторъ не самоучка, а по настоящему образованный въ наукѣ ораторства и знавшій ее въ совершенствѣ, чрезвычайно замѣчательно своими ораторскими достоинствами,—оно есть возможно безукоризненное и блестящее ораторское произведеніе и въ цѣломъ и въ частностяхъ. Цѣлое совершенною умѣющею рукой скомпоновано такъ, что представляетъ изъ себя истинно стройное цѣлое, въ которомъ все на своемъ мѣстѣ и все соразмѣрно и въ которомъ ничто не валится вонъ, какъ случайно вставленное; ораторъ не уподобляется слѣпому, который подвигается впередъ ощупью, то идя прямо, то колобродя по сторонамъ,—у него въ рукахъ напередъ строго обдуманнѣйшій планъ, которому онъ и слѣдуетъ въ выполненіи. Равнымъ образомъ въ частномъ изложеніи своихъ мыслей ораторъ отъ начала до конца блестящимъ образомъ краснорѣчивъ. Надѣленный отъ природы отличнымъ ораторскимъ талантомъ и владѣя вполне научнымъ

ораторскимъ умѣньемъ, онъ отъ начала до конца является въ этомъ изложеніи мастеромъ самаго высокаго разбора. Человѣку, слишкомъ богато надѣленному средствами, естественно до нѣкоторой степени ими злоупотреблять. Между лучшими ораторами, принадлежа къ избраннѣйшимъ, Иларіонъ обнаруживаетъ полное чувство мѣры, — постоянно одинаково краснорѣчивый и обработанно изящный, онъ нигдѣ не доводитъ своего краснорѣчія до излишества: возможно хорошо, но въ мѣру—это не легко и далеко не всѣми ораторами соблюдаемое правило составляетъ его отличительную черту. Иларіонъ учился искусству ораторства по греческой риторикѣ XI вѣка; ему слѣдовало бы поэтому быть ораторомъ со всѣми недостатками греческаго ораторства этого позднѣйшаго времени. Но силою своего природнаго ораторскаго таланта, силою своего внутреннего ораторскаго инстинкта и чувства, онъ возвысился надъ этими недостатками и представляетъ изъ себя не ритора худшихъ временъ греческаго ораторства, а настоящаго оратора временъ его процвѣтанія. Мы уже говорили выше и снова повторяемъ, что читатель будетъ имѣть возможно вѣрное представленіе о сочиненіи Иларіона, если будетъ воображать его себѣ какъ лучшую академическую рѣчь Карамзина.

Прекрасное и истинно замѣчательное ораторское произведеніе митр. Иларіона составляетъ вещь не совсѣмъ ясную по своему назначенію. Такъ какъ Иларіонъ есть митрополитъ,—лице духовное, то всякій, конечно, думаетъ, что оно есть церковное слово. На самомъ дѣлѣ оно не есть это слово: оно не надписывается словомъ, хотя мы нѣсколько разъ и называли его такъ за неимѣніемъ другаго подходящаго названія; оно вовсе не имѣетъ признаковъ слова и отъ самаго автора называется не словомъ и не поученіемъ, а писаніемъ; оно было произнесено, но не предъ слушателями, какіе пришли и слушались, а предъ какими-то избранными людьми, «преизлиха насыщеними сладости книжныи». Что же оно такое? Отвѣчать можемъ, какъ уже давали знать, не положительно, а только предположительно. По своимъ достоинствамъ,—мы сказали, произведеніе Иларіона должно быть приравниваемо къ лучшимъ рѣчамъ Карамзина; но и по своей сущности или по своему характеру оно есть совершенно то же, что эти Карамзина и не Карамзина торжественныя рѣчи: и мы думаемъ, что оно есть именно таковая торжественная рѣчь. Но что такое торжественная рѣчь въ правленіе Ярослава? Въ Греціи съ древняго и до позднѣйшаго времени былъ обычай, что въ особенныхъ и нарочитыхъ случаяхъ были устроены торжественныя собранія во дворцѣ

императорскомъ, на которыхъ между прочимъ ораторы произносили свои рѣчи ¹⁾). Таковою-то рѣчію можетъ быть и со всею вѣроятностію должно быть считаемо произведеніе или «писаніе» Иларіона. По какому случаю она была произнесена предъ Ярославомъ и его боярскимъ синелитомъ, мы не знаемъ, но весьма вѣроятно — по случаю торжества при окончаніи одной изъ его церковныхъ построекъ или можетъ быть и всѣхъ вмѣстѣ, такъ какъ по лѣтописи онѣ ведены были всѣ вмѣстѣ (Св. Софія, Золотыя ворота съ церковію на нихъ Благовѣщенія и монастыри Георгіевскій и Ирининскій ²⁾). Въ Кіевѣ послѣ Ярослава не было ораторовъ, которые бы произносили предъ князьями торжественныя рѣчи. Однако, и изъ позднѣйшаго времени мы знаемъ одинъ подобный примѣръ. Въ 1199-мъ г. вел. кн. Кіевскій Рюрикъ Ростиславичъ произвелъ въ Кіевѣ замѣчательную для своего времени постройку — подвелъ каменную стѣну подъ церковь св. Михаила въ Выдубицкомъ монастырѣ, стоявшую надъ Днѣпромъ. Въ самомъ монастырѣ или вообще въ Кіевѣ напoлся ораторъ, который на торжествѣ, бывшемъ въ монастырѣ по окончаніи постройки, произнесъ и поднесъ великому князю свое писаніе, хотя и далеко не то, что писаніе Иларіоново ³⁾).

Составляетъ для насъ митр. Иларіонъ не малую загадку какъ писатель. Онъ обладалъ такимъ прекраснымъ ораторскимъ талантомъ и однако не написалъ ничего болѣе, кромѣ нашего сочиненія. Отъ чего это? Отъ чего онъ не сталъ духовнымъ ораторомъ, быть которымъ имѣлъ такую способность? Къ сожалѣнію, пока мы можемъ задать

¹⁾ Евсевій Кесарійскій произнесъ рѣчь предъ Константиномъ Великимъ по случаю совершившагося тридцатилѣтія его царствованія (εἰς Κωνσταντίνου τριакονταετηρίκός, De laudibus Constantini); Павелъ Силенціарій произнесъ рѣчь предъ импер. Юстиніаномъ по случаю освященія св. Софіи (Ἐκφρασις εἰς τὴν ἁγ. Σοφίαν). Изъ позднѣйшаго времени, соотвѣствующаго нашему періоду домонгольскому, извѣстно нѣсколько примѣровъ.

²⁾ Чтобы слово было произнесено по одному изъ указанныхъ нами случаевъ, этого прямо и ясно не дается въ немъ знать, но что оно произнесено по окончаніи строенія Ярославомъ св. Софіи и Золотыхъ воротъ съ церковію Благовѣщенія (заложенныхъ та и другія одновременно въ 1037 г.), это говорится въ немъ прямо. Что слово произнесено до поставленія Иларіона въ митрополиты въ 1051 г., видно изъ того, что въ немъ говорится, какъ о живой, о супругѣ Ярославовой Иринѣ, которая умерла въ 1050 г. Выборъ Иларіономъ темы о божественномъ домостроительствѣ во всякомъ случаѣ показываетъ, что слово было произнесено по поводу чего-то завершительнаго въ отношеніи къ утвержденію христіанства на Русѣ.

³⁾ Помѣщено въ Ипатской лѣтописи подъ 1200 г. и составляетъ въ ней окончаніе лѣтописи Кіевской.

только вопросъ, который невольно рождается, но рѣшительно ничего не можемъ на него отвѣтить.

О не давно найденномъ посланіи митрополита Климента Смолятича и вообще о немъ—Климентъ какъ о писателѣ.

Въ 1892-мъ году гг. Х. Лопаревъ и Н. Никольскій одновременно нашли и напечатали посланіе митр. Климента къ Смоленскому священнику Ѳомѣ ¹⁾. Согласно между собой по вопросу о состояніи у насъ просвѣщенія въ періодъ до-монгольскій, а именно—что въ періодъ этотъ у насъ не была только грамотность, какъ утверждаютъ иные, но было настоящее просвѣщеніе, гг. Лопаревъ и Никольскій видятъ въ найденномъ ими посланіи митр. Климента важный литературный памятникъ, свидѣтельствующій въ пользу принимаемаго ими мнѣнія. На самомъ дѣлѣ посланіе Климента не только не свидѣлствуетъ въ пользу мнѣнія, принимаемаго гг. Лопаревымъ и Никольскимъ, а напротивъ говоритъ именно противъ него.

Исторія посланія не видна изъ него яснымъ образомъ, но, какъ можно догадываться, есть слѣдующая. Смоленскій князь Ростиславъ Мстиславичъ, родной братъ Кіевского великаго князя Изяслава Мстиславича, по приказанію котораго былъ поставленъ Климентъ въ митрополиты, заявилъ себя рѣшительнымъ образомъ противъ митрополита, поставленнаго въ самой Россіи и помимо патріарха, считая незаконнымъ его поставленіе. Желая примирить съ собой Ростислава и доказать ему свою законность, Климентъ написалъ ему посланіе. Въ посланіи этомъ онъ болѣе или менѣе задѣлъ и оскорбилъ священника Ѳому, который былъ близкимъ человекомъ къ князю, можетъ быть—его духовникомъ, и на котораго онъ былъ гнѣвенъ, вѣроятно, потому, что священникъ одинаково съ княземъ считалъ его незаконнымъ митрополитомъ или даже и вооружалъ князя противъ него. Оскорбленный митрополитомъ въ посланіи къ князю священникъ написалъ ему укоризненное или укорительное посланіе. Въ отвѣтъ на это укорительное посланіе Ѳомы Климентъ и написалъ ему наше посланіе, найденное и напечатанное гг. Лопаревымъ и Никольскимъ.

Священникъ Ѳома укорялъ Климента въ своемъ посланіи къ нему, что онъ—митрополитъ въ своемъ посланіи къ князю Ростиславу

¹⁾ Посланіе митрополита Климента къ Смоленскому пресвитеру Ѳомѣ. Незаданный памятникъ литературы XII вѣка. Сообщеніе Хрусанеа Лопарева. Спб. 1892 (Памятниковъ древней письменности № XC).—Николай Никольскій. О литературныхъ трудахъ митрополита Климента Смолятича, писателя XII вѣка. Спб. 1892.

явилъ себя человѣкомъ тщеславнымъ,—что, славя себя и творясь философомъ, онъ написалъ посланіе (высокой) философіей, а именно—что, оставивъ почитаемыя (отеческія) писанія, писалъ отъ Омира, Аристотеля и Платона. Отвѣчая Ѳомѣ, Климентъ говоритъ, что совершенная неправда, будто онъ писалъ отъ Омира, Платона и Аристотеля, что онъ не ищетъ людской славы, но что онъ, будучи несправедливо обвиняемъ въ исканіи таковой славы, есть горячій почитатель аллегорическаго или духовнаго толкованія Священнаго Писанія, а равнымъ образомъ усмотрѣнія духовнаго смысла въ природѣ вещественной, нравученіями каковаго характера, вѣроятно, наполнено было его посланіе къ князю Ростиславу и что было принято Ѳомой за философію, заимствованную у Омира, Аристотеля и Платона. Затѣмъ, оправдывая свою приверженность къ духовному толкованію Священнаго Писанія и къ созерцанію духовнаго въ природѣ вещественной, Климентъ приводитъ образцы этого толкованія и этого созерцанія, показывающіе, что онѣ, будучи много выше толкованія буквальнаго и созерцанія чувственнаго, представляютъ собою толкованіе и созерцаніе необходимыя. Эти образцы духовнаго толкованія и созерцанія, при чемъ остается неизвѣстнымъ, что принадлежитъ въ нихъ самому Клименту, бывъ выписано имъ изъ одной книги, что вставлено послѣ какимъ-то истолкователемъ посланія монахомъ Аеонасіемъ¹⁾, и составляютъ дальнѣйшее, довольно обширное, содержаніе посланія, превращая его въ настоящее компилятивнаго характера сочиненіе.

Какія же свидѣтельства въ пользу того мнѣнія, что до нашего ствія Монголовъ у насъ не была только грамотность съ книжною начитанностію, а было настоящее просвѣщеніе, находятъ гг. Лопаревъ и Никольскій въ посланіи митр. Климента къ священнику Ѳомѣ?

Первый указываетъ на то, что, какъ видно изъ посланія Климента, учитель Ѳомы нѣкій Григорій хорошо зналъ греческій языкъ и что въ сочиненіяхъ его Ѳома не разъ изучалъ вопросъ о душевномъ спасеніи. Затѣмъ мы у него читаемъ: не соглашаясь съ Ѳомой, что писалъ свое посланіе къ князю философски, Климентъ говоритъ, что, писавъ совершенно просто, онъ дѣйствительно пользовался Гомеромъ, Аристотелемъ и Платономъ; это замѣчаніе Климента важно въ двухъ отношеніяхъ: слова его лишніи, но весьма желанныи разъ убѣждаютъ насъ, что классическая литература не была чужда и высшимъ пред-

¹⁾ Посланіе надписывается: „Посланіе написано Климентомъ митрополитомъ рускимъ къ Ѳомѣ прозвитеру Смоленскому, истолковано Аеонасіемъ мнихомъ“.

ставителямъ православной церкви (какъ греческой такъ и русской); слова его (Климента) являются новымъ доказательствомъ и факта процвѣтанія у насъ въ XII столѣтіи греческихъ студій; русскій митрополитъ могъ читать въ подлинникѣ или въ греческихъ же компиляціяхъ Гомера, Платона и Аристотеля и какъ видно усвоивалъ себѣ отчасти ихъ воззрѣнія, за что и подвергался нападеніямъ со стороны консервативно-православной партіи Смоленска въ лицѣ пресвитера Ѳомы; этотъ послѣдній также получилъ греческое образованіе, но, повидимому, считалъ ненужнымъ знаніе языческой литературы; во времена Климента и среди его Кіевской паствы находились изумительные начетчики въ греческой письменности ¹⁾).

Уважаая неустойчивые труды г. Лопарева по розысканію древнихъ памятниковъ, мы не имѣемъ охоты глумиться надъ нимъ. Но безъ глумленія мы должны сказать, что сдѣланный имъ эскизъ или набросокъ великолѣпной картины состоянія у насъ просвѣщенія въ XII вѣкѣ есть плодъ недоразумѣнія и перетолкованія. Климентъ и не думаетъ признаваться, что онъ читалъ Гомера, Аристотеля и Платона, а напротивъ самымъ рѣшительнымъ образомъ отрицаетъ это. Онъ написалъ свое посланіе къ Ростиславу Мстиславичу болѣе или менѣе хитрословесно и затѣйливо; при чемъ, какъ мы сказали выше, подъ хитрословесіемъ и затѣйливостію должно разумѣть то, что онъ болѣе или менѣе наполнилъ его выдержками изъ аллегорическихъ толкованій Священнаго Писанія и образцами духовнаго пониманія вещественной природы. Священникъ Ѳома, который объяснялъ эти хитрословесіе и затѣйливость побужденіями тщеславія, желаніемъ Климента прослыть за философа, и который имѣлъ и склонность укорить нанесшаго ему оскорбленіе митрополита, намѣренно или не намѣренно заподозрилъ, что эти хитрословесіе и затѣйливость представляютъ нѣчто весьма предосудительное, что онѣ заимствованы у эллинскихъ или греческихъ языческихъ мудрецовъ, между послѣдними изъ которыхъ онъ зналъ по именамъ Омира, Аристотеля и Платона. На укоризну Ѳомы Климентъ отвѣчаетъ не признаніемъ ея справедливости, а рѣшительнымъ ея отрицаніемъ. Онъ пишетъ: «ты говоришь, что я пишу философіей (съ философской хитростію), но то весьма несправедливо пишешь ты, будто я, оставивъ почитаемыя (отеческія) писанія, да писалъ отъ Омира, Аристотеля и Платона, которые были славны между эллинскими (языческими) хитрецами ²⁾». Что касается до свидѣтельствъ посланія Кли-

¹⁾ Стр. 5—6.

²⁾ Въ подлинникѣ: „А речеши ми: философією пишешъ? а то велии криво

ментова о необыкновенномъ будто бы процвѣтаніи у насъ въ XII столѣтіи знанія греческаго языка и греческой письменности: то дѣло тутъ воть въ чемъ. Отражая какія-то укоризны себѣ митрополита, именно, какъ слѣдуетъ думать, — укоризну не въ особенно большой книжности, Ѳома ссылался въ посланіи къ Клименту на авторитетъ своего учителя—помянутаго нами выше Григорія, котораго за добродѣтельную жизнь весьма почиталъ и самъ онъ—митрополитъ. По поводу этихъ ссылокъ Ѳомы на своего учителя Климентъ въ одномъ мѣстѣ пишетъ: «поминаю же пакы (и) реченаго тобою учителя (твоего) Григорія, его же и свята рекъ (рещи) не стыжуся, но не судя его хочу рещи, но истиньствуа: «Григорей зналъ алфу, якоже и ты, и виту, подобно и всю ѿ. и ѿ. (24) словесъ грамоту, а слышиши ты, у мене мужи (есть, находятся), имже есмь самовидецъ, иже можетъ единъ рещи алфу не реку—на сто или двѣсти или триста или ѿ ста, а виту такоже». Сейчасъ приведенныя нами слова Климента г. Лопаревъ и понимаетъ какъ свидѣтельство, что учитель Ѳомы Григорій и онъ самъ знали греческій языкъ и что во времена Климента и среди его Кіевской паствы находились изумительные начетчики въ греческой письменности. Но г. Лопаревъ понимаетъ слова Климента неправильно: онъ говоритъ не о знаніи Григоріемъ и Ѳомою греческаго языка, а о знаніи ими алфы и виты и всѣхъ 24-хъ буквъ грамоты, и не объ изумительной начитанности въ греческой письменности того или другаго количества лицъ изъ его паствы, а о томъ, что есть у него такіе люди, которые могутъ сказать алфу, а также и виту, не только на сто чего-то, а на двѣсти, на триста и на четыреста. Совершенно ясно, что не о томъ говоритъ Климентъ, что разумѣть г. Лопаревъ, хотя и не совершенно ясно, что именно разумѣть въ его словахъ. Относительно этого, не совершенно само по себѣ яснаго, не можетъ быть спора. Подъ знаніемъ Григоріемъ и Ѳомою 24-хъ буквъ грамоты митрополитъ несомнѣнно разумѣетъ знаніе ими грамоты или искусства чтенія (ибо подъ знаніемъ буквъ азбуки что же бы еще могло быть разумѣмо кромѣ знанія искусства читать?); подъ способностію нѣкоторыхъ изъ своихъ людей сказать алфу и виту не только на сто, но на двѣсти, на триста и на четыреста чего-то митрополитъ разумѣетъ возможно полное усвоеніе нѣкоторыми, такъ сказать, курса экзерцизовъ,—упражненій, или однихъ азбучныхъ или же азбучныхъ

пишеша, а да оставь азъ почитаемаа писаніа азъ писахъ отъ Омира и отъ Аристотеля и отъ Платона, иже во аиньскихъ нырѣхъ славѣ(и) бѣша».

и грамматическихъ, при чемъ въ первомъ случаѣ разумѣть склады, а во второмъ случаѣ—знаніе словъ сомнительныхъ въ отношеніи къ произношенію или правописанію (ортоэпія и ореографія) ¹. Остается недоумѣннымъ, что Климентъ говоритъ о знаніи Григоріемъ и Ѳомою греческаго числа 24-хъ буквъ азбуки, тогда какъ въ славянской азбукѣ ихъ гораздо болѣе. Это съ вѣроятностію нужно объяснять тѣмъ, что наши славянскія азбуки (какъ учебники по наукѣ чтенія) были переводомъ съ азбукъ греческихъ (какъ тѣхъ же учебниковъ) и что по сей причинѣ буквы греческой азбуки были въ нихъ какъ бы господствующими ². Ѳома, отстраняя укоры ему, дѣланные Климентомъ и состоявшіе, вѣроятно, въ томъ, что онъ не особенно великій грамотникъ, ссылался на то, что онъ есть ученикъ Григорія, котораго весьма почиталъ и самъ митрополитъ. Отвѣчая на это, Климентъ и говоритъ: «Григорія я весьма почиталъ за его жизнь, но онъ зналъ грамоту не совершеннымъ образомъ, почему и тебя не могъ сдѣлать совершеннымъ грамотникомъ; а вотъ у меня здѣсь въ Кіевѣ такъ дѣйствительно есть достойные удивленія грамотники»...

Мы сказали выше, что новонайденное посланіе Климента не только не свидѣтельствуетъ въ пользу мнѣнія о процвѣтаніи у насъ

¹) Мы имѣемъ подъ руками эти эзерцизы въ одной рукописи конца XVI вѣка, принадлежащей библіотекѣ Московской Духовной Академіи, — фундамент. № 35, лл. 130—243. Есть нѣкоторое количество ихъ и въ Азбукѣ Бурцова, напечатанной въ 1637-мъ году. — «Есмь самовидецъ, говоритъ Климентъ, иже (еже) можетъ единъ рещи алфу не реку на сто» и пр... Какой смыслъ этихъ словъ будетъ въ приложеніи къ начитанности? И не ясно ли, что онѣ значать: я самъ видалъ, какъ иной можетъ заразъ сказать сто, двѣсти и до четырехъ сотъ извѣстнаго рода примѣровъ на алфу, а равно и на виту?—Вовсе не разумѣя учености настоящей, Климентъ говоритъ о нѣкоторой учености своего рода (*sui generis*), и желательно, чтобы кто нибудь предпринялъ относительно этой древней нашей своего рода учености нарочитыя розысканія.

²) Въ I томѣ Исслѣдованій по русскому языку, изданномъ Академіей Наукъ (И. В. Яничемъ), напечатана азбучно-грамматическій отрывокъ, который, указывая на зависимость нашей азбуки отъ азбуки греческой, надписывается: «Азбука сотворена по алфѣ, еже есть по скоростихѣ, како которая буква глаголется и на сколько дѣлится рѣчь и пословица и въ сколько считается», — стр. 781. Скоростихія изъ *σφοδς*—скорый, краткій, и *στοιχεῖον*—буква (краткобуквіе).—Не невозможно и то, что Климентъ вмѣсто аза и буквъ называетъ алфу и виту и вмѣсто числа славянскихъ буквъ указываетъ число буквъ греческихъ, желая похвалиться своею ученостію въ греческой азбукѣ. Равнымъ образомъ и выраженіе: Григорій зналъ алфу и виту и всѣ 24 буквы азбуки вмѣсто: Григорій умѣлъ читать, Григорій былъ человѣкъ грамотный, вѣроятно понимать какъ обращеніе сѣлонности Климента къ затѣйности и хитрословесію.

въ періодъ до-монгольскій настоящей образованности, а напротивъ свидѣтельствуемъ именно противъ этого мнѣнія. Теперь, надѣемся, читатель понимаетъ насъ. Если говорится о наукѣ чтенія, какъ о великой наукѣ, и если хорошая грамотность представляется какъ великая ученость: то не ясно ли этимъ свидѣствуется объ отсутствіи настоящихъ наукъ и настоящей учености? А если Оома, равно какъ и Климентъ, знали по именамъ еллинскихъ хитрецовъ Омира, Аристотеля и Платона: то уже давно извѣстны тѣ источники, изъ которыхъ они могли почерпнуть это невеликое знаніе.

Г. Никольскій говоритъ почти то же самое, что и г. Лопаревъ, только изумительныхъ начетчиковъ въ греческой письменности втораго превращаетъ въ кружокъ книжниковъ, который группировался подлѣ двора князя Изяслава (Мстиславича) и который занимался научно-литературными (философскими) вопросами ¹⁾. Дивясь на эту своего рода академію наукъ, выпешую изъ головы г. Никольскаго, мы не будемъ опровергать его, ибо что мы имѣли бы сказать противъ него, уже сказано нами выше. Но не можемъ не указать на ту неизвинительную смѣлость, съ которою, ради увеличенія объема своей картины, онъ позволяетъ себѣ «нѣтъ» превращать въ «да». Онъ говоритъ: «съ пресвитеромъ Оомою митрополитъ велѣлъ переписку; посланіе перваго Климентъ читалъ предъ княземъ Изяславомъ и предъ многими послухами, которые, такимъ образомъ, слѣдили за ихъ литературными сношеніями» ²⁾. А между тѣмъ Климентъ, отвѣчая на укоръ Оомы, что ради тщеславія написалъ посланіе къ князю философски, говоритъ, что если и философски писалъ, то къ князю, а не къ нему—Оомѣ, что же касается до него—Оомы, то къ нему не писалъ и писать (за исключеніемъ, подразумѣвается, настоящаго посланія) не намѣренъ. И часть этого отвѣта Климента Оомѣ г. Никольскій приводитъ тутъ же, вслѣдъ за тѣмъ, что нами выписано!

Обращаемся къ самому митрополиту Клименту какъ къ писателю.

Ипатская лѣтопись отзывается о немъ: «бысть книжникъ и философъ такъ, яко(ва) же въ Руской земли не бѣшеть» ³⁾. А Никонская лѣтопись прибавляетъ къ этому: «и много писанія написавъ предаде» ⁴⁾. Чтобы Климентъ дѣйствительно написалъ много писаній

¹⁾ Стр. 84.

²⁾ Ibid.

³⁾ Подъ 1147-мъ годомъ, 2 изд. стр. 241.

⁴⁾ II, 95 fn..

или сочинений, это представляется очень сомнительнымъ и на слова Никоновской лѣтописи съ вѣроятностію нужно смотрѣть какъ на собственную прибавку ея составителя, сдѣланную по тому заключенію, что если былъ такой книжникъ и философъ, какого не бывало, то долженъ былъ оставить и многія писанія ¹⁾. Во-первыхъ, если бы Климентъ дѣйствительно оставилъ многія писанія, то должны были бы сохраниться до насъ изъ многихъ писаній хотя нѣкоторыя немногія, ибо трудно предполагать тотъ случай, чтобы многія писанія погибли рѣшительно всѣ. Во-вторыхъ, что на слова Никоновской лѣтописи должно смотрѣть какъ на простое собственное заключеніе ея составителя, не основанное на какихъ нибудь положительныхъ данныхъ, это заставляетъ думать писанная одновременно и совмѣстно съ нею Степенная книга: послѣдняя, приведши отзывъ о Климентѣ Ипатской лѣтописи, не прибавляетъ, что онъ и много писаній предалъ ²⁾. Что касается до писаній немногихъ, которые могутъ быть современемъ открыты или которыя могли и совершенно погибнуть: то возможность ихъ совершенно допустима. Если гадать объ ихъ свойствахъ и достоинствахъ на основаніи посланія Климента къ Ѳомѣ, которое въ большей своей части есть не простое письмо, а именно сочиненіе: то нужно будетъ предполагать, что онѣ представляли изъ себя лишь нехитрыя компіляціи, состоявшія въ выпискахъ изъ книгъ, каково есть посланіе Климента къ Ѳомѣ, насколько оно есть сочиненіе ³⁾. Отзывъ Ипатской лѣтописи о Климентѣ, что онъ былъ такой книжникъ и философъ, какого въ Русской землѣ не бывало, вовсе не требуетъ предполагать многія сочиненія Климента; лѣтописецъ могъ сдѣлать о немъ такой отзывъ на основаніи и немногихъ сочиненій, на основаніи даже одного, ставшаго теперь извѣстнымъ, посланія Климента къ Ѳомѣ. Мы сказали выше, что Климентъ былъ горячимъ почитателемъ аллегорическаго толкованія Священнаго Писанія и усмотрѣнія духовнаго смысла въ предметахъ вещественной природы. Толкованіе и усмотрѣніе эти, какъ уже мы замѣчали, представляютъ собою проявленіе большаго или меньшаго остроумія и остросмыслія, и вотъ за эти-то остроуміе и остросмысліе, которыя лѣтописецъ находилъ у Климента, хотя онъ и не принадле-

¹⁾ А когда г. Никольскій говоритъ, что о письменныхъ трудахъ Климента свидѣлствуютъ лѣтописи (стр. 85 sub fn.), а не одна лѣтопись, то онъ позволяетъ себѣ обычную ему вольность.

²⁾ I, 251 нач..

³⁾ Это показано г. Никольскимъ, который и долженъ называть своихъ философовъ простыми компіляторами,—стр. 86.

жали Клименту, бывъ имъ просто заимствованы изъ книгъ, но чего лѣтописецъ могъ вовсе не знать, и могъ онъ назвать его такимъ философомъ и книжникомъ, какого не бывало въ Русской землѣ. Послание Климента къ Ѳомѣ въ своей учительной части составляетъ именно рядъ выписокъ изъ одного сочиненія, имѣющаго указанный нами характеръ ¹⁾. О сочиненіи этомъ, читаемомъ въ одной рукописи Троицкой Лаврской библіотеки ²⁾, одинъ изъ старыхъ читателей рукописи сдѣлалъ совершенно такой отзывъ, какой составитель Ипатской лѣтописи дѣлается о Климентѣ, именно говорить, что оно (вмѣстѣ съ другими подобными сочиненіями, помѣщенными въ рукописи) мудро безъ мѣры ³⁾.

Наши писатели изъ Грековъ.

Въ заключеніе скажемъ о бывшихъ у насъ въ періодъ до-монгольскій писателяхъ изъ числа жившихъ у насъ Грековъ.

Хотя эти писатели, собственно говоря, не составляютъ нашихъ писателей, но такъ какъ они писали большею частію для насъ и такъ какъ всѣ они писали у насъ, то имъ должно быть дано мѣсто въ исторіи нашей литературы.

Изъ числа весьма многихъ, пережившихъ у насъ въ періодъ до-монгольскій, Грековъ, оказывается писателей весьма немноге, именно—въ настоящее время извѣстно ихъ и всего пять. Изъ этихъ пяти писателей четверо были митрополиты и одинъ не митрополитъ, а монахъ или можетъ быть іеромонахъ.

Писатели митрополиты суть:

1. Самый первый нашъ митрополитъ Леонъ или Левъ. Онъ написалъ на греческомъ языкѣ сохранившееся до настоящаго времени сочиненіе противъ латинянъ, которое надписывается: *Λέωντος μίτρο-*

¹⁾ Какъ это указывается г. Никольскимъ, причѣмъ въ приложеніяхъ къ диссертации напечатано имъ и самое сочиненіе.

²⁾ Г. Никольскимъ сочиненіе напечатано именно по разумѣной нами Лаврской рукописи.

³⁾ № 122, въ Описаніи рукописей замѣтка на концѣ описанія №, ч. I стр. 90 фп.—Выше мы говоримъ, что прозваніе Климента Смолятича, можетъ быть, и не значить того, что онъ былъ родомъ изъ Смоленской области, какъ обыкновенно принимается, а что онъ, можетъ быть, былъ родомъ изъ его прозваніемъ. Здѣсь прибавимъ еще, что жители Смоленской области въ древнее время назывались, какъ и доселѣ называются, Смольянами и что по филологіи Смолятичъ какъ будто не происходитъ отъ Смоленска.

πολίτου (въ другихъ спис. ἀρχιεπισκόπου, ἐπισκόπου) τῆς ἐν Ῥωμῇ Πρεσ-
βυλάδας πρὸς Ῥωμαίους ἤτοι Λατίνους περὶ τῶν ἀζύμων (въ другихъ спис.
περὶ τοῦ ὅτι οὐ δεῖ τελεῖν τὰ ἀζύμα), т. е. Льва митрополита (архи-
епископа, епископа) Переяславскаго въ Россіи къ Римлянамъ или Ла-
тинянамъ объ опрѣснокахъ (о томъ, что не должно употреблять опрѣс-
ноковъ). Въ сочиненіи своемъ авторъ — во-первыхъ, подробно и
очень основательно доказываетъ неправильность употребленія опрѣсно-
ковъ, — во-вторыхъ, кратко говорить и о другихъ заблужденіяхъ ла-
тинянъ, именно — объ ихъ субботнемъ постѣ, о совершеніи ими пол-
ной литургіи въ великій постъ, о безженствѣ ихъ священниковъ, объ
употребленіи ими въ пищу удавленины и наконецъ объ ихъ ученіи
объ исхожденіи Св. Духа и отъ Сына. Какъ со всею вѣроятностію
слѣдуетъ предполагать, побужденіемъ для митрополита Леона напи-
сать сочиненіе было то обстоятельство, что передъ его вступленіемъ
на кафедру Русской митрополіи и во время его пребыванія на ней
папа дѣлалъ попытки подчинить насъ своей власти (см. выше). При
этомъ предположеніи страннымъ будетъ то, что сочиненіе извѣстно
только въ греческомъ подлинникѣ и что неизвѣстно его древняго сла-
вянскаго перевода; но можно думать, что переводъ существовалъ и
что онъ или пока еще не открытъ или совсѣмъ не дошелъ до насъ
(бывъ вытѣсненъ позднѣйшими многочисленными статьями противъ
латинянъ). Если бы сочиненіе признавать самостоятельнымъ произведе-
ніемъ митр. Леона, то оно весьма бы рекомендовало его какъ автора;
но, какъ кажется, эта самостоятельность составляетъ вопросъ ⁴⁾.

2. Георгій, занимавшій кафедру неизвѣстно съ какого и по ка-
кой годъ, но упоминаемый подъ 1072-мъ г. Онъ написалъ два со-

⁴⁾ О сочиненіи митр. Льва, равно какъ и о всѣхъ полемическихъ сочине-
ніяхъ противъ латинянъ періода до-монгольскаго см. *А. Н. Потова*: Историко-ли-
тературный обзоръ древне-русскихъ полемическихъ сочиненій противъ латинянъ
(XI—XV в.), Москва, 1875, и *А. С. Павлова*: Критическіе опыты по исторіи дре-
внѣйшей греко-русской полемики противъ латинянъ, Спб. 1878 (послѣдній разрѣ-
шаетъ то недоумѣніе, что митр. Леонъ полемизируетъ противъ опрѣсноковъ ранѣе
патр. Михаила Керуларія; къ вопросу о самостоятельности сочиненія митр. Леона—
у него же стр. 37 сл., а положительное удостовѣреніе въ томъ, что ошибался пре-
осв. Филаретъ, указывая древній славянскій переводъ сочиненія, — стр. 27 прим.).
Въ греческомъ подлинникѣ сочиненіе напечатано г. *Павловымъ* въ приложеніяхъ къ
сейчасъ названному изслѣдованію, а новый русскій переводъ преосв. Филарета во
Временникѣ Общ. Ист. и Древн. кн. V (1850 г.). — Къ шести извѣстнымъ спискамъ
сочиненія (трихъ московскихъ синодальныхъ, Аѳонскому — Иверскому и двумъ Ве-
неціанскимъ (у *Павлова* стр. 115 прим.) должно прибавить еще седьмой, Аѳон-
скій — лавры св. Аѳанасія, см. Слѣд. Μεσαιωνική Βιβλιοθήκη, I, 272.

чиненія,—во первыхъ, довольно обширное каноническаго содержанія, известное въ настоящее время подъ именемъ Заповѣди къ исповѣдующимся сыномъ и дочеремъ, о которомъ мы говорили выше; и вторыхъ,—краткое противъ латинства, которое надписывается: «Стизание съ латиною». Это послѣднее сочиненіе, неизвѣстно въ какомъ году написанное, но во всякомъ случаѣ вскорѣ послѣ совершившагося окончательнаго раздѣленія церквей (1053—1054-мъ г.), нѣтъ сомнѣнія, имѣетъ свою причину именно въ семъ совершившемся раздѣленіи, т. е. что митрополитъ Русскій хотѣлъ возвѣстить своей паствѣ о тѣхъ заблужденіяхъ латинянъ, въ которыхъ они обвиняемы были въ Греціи и изъ-за которыхъ (помимо другихъ причинъ) произошло раздѣленіе. Сначала митр. Георгій сообщаетъ, когда и какъ латиняне отлучились отъ православія, а потомъ кратко, по пунктамъ, перечисляетъ ихъ заблужденія,—въ томъ и другомъ случаѣ, какъ и естественно, онъ передаетъ по-русски то, что имѣлъ у себя подъ руками на греческомъ, иначе сказать—въ своемъ русскомъ сочиненіи воспроизводитъ греческую полемику. Въ продолженіе седми вселенскихъ соборовъ, говорить онъ объ отпаденіи, латиняне были единомысленны съ нами, тоже глаголюще, тоже мысляще; потомъ древнимъ Римомъ и землею его завладѣли Нѣмцы и по маломъ времени старые правовѣрные мужи, которые хранили и держали законъ Христовъ и свв. Апостоловъ и святыхъ отецъ, перемерли; послѣ нихъ молодые и не утвержденные послѣдовали нѣмецкой прелести впади во многія и различныя вины; такъ какъ они не хотѣли остаться творимаго зла, то и отвержены были отъ насъ. Перечисляя заблужденія или вины латинянъ, Георгій насчитываетъ ихъ 27, каковое огромное число, вслѣдъ за современными ему полемистами греческими, является у него тѣмъ путемъ, что къ заблужденіямъ латинянъ относятся не однѣ дѣйствительныя заблужденія, но и простыя церковно-обрядовыя и даже бытовыя разности ихъ отъ Грековъ. Мы скажемъ о нихъ послѣ, когда будемъ говорить объ отношеніяхъ Русской церкви къ латинской или объ отношеніяхъ древнихъ Русскихъ къ латинянамъ и папству.¹⁾

¹⁾ Стизание съ латиною митр. Георгія найдено преосв. Макаріемъ въ одной рукописи Новгородской Софійской бібліотеки и известное пока въ одномъ спискѣ напечатано имъ въ Исторіи т. 2, изд. 2 стр. 347; перепечатано по подлиннику Павловымъ въ Критическихъ опытахъ, стр. 191. Читается у митр. Георгія странное обвиненіе на латинскихъ епископовъ, будто они женатся; вѣроятно, тутъ поврежденная переписчиками (или еще переводчиками) та рѣчь, что епископы латинскіе, нося на рукахъ перстни, оправдываютъ это тѣмъ, „якоже се въ жемъ емлюще

3. Іоаннъ 2-й, по всей вѣроятности, преемникъ Георгія, умершій въ 1088-мъ г. Отзывъ о немъ лѣтописца какъ о мужѣ хитромъ книгамъ и ученью, милостивомъ и ласковомъ ко всѣмъ, смиренномъ и кроткомъ, молчаливомъ и вмѣстѣ рѣчистомъ, утѣшавшемъ книгами святыми печальныя, и вообще какъ о митрополитѣ, какого не было и не будетъ, я приводилъ выше. Іоаннъ написалъ, такъ же какъ и Георгій, два сочиненія,—каноническое, содержащее отвѣты на вопросы нѣкоего черноризца Іакова, о которомъ я тоже говорилъ выше, и посланіе къ одному папѣ или точнѣе говоря антипапѣ. Нѣмецкій императоръ Генрихъ IV въ своей борьбѣ съ папою Григоріемъ VII Гильдебрандомъ рѣшился противопоставить ему антипапу, въ каковыя избранъ былъ имъ въ 1080-мъ г. Вибертъ или Гибертъ, архіепископъ Равеннскій подъ именемъ Климента III. Этотъ-то Климентъ III присылалъ къ нашему митрополиту своего епископа съ предложеніемъ приступить къ союзу съ Римскою церковію и въ отвѣтъ на сіе-то приглашеніе Іоаннъ 2-й и написалъ Клименту свое посланіе. Отвѣчая самымъ вѣжливымъ дипломатическимъ языкомъ, митрополитъ пишетъ папѣ, что если онъ—папа дѣйствительно пріемлетъ и почитаетъ догматы непорочной и православной вѣры, какъ возвѣстили присланный епископъ, то и онъ—митрополитъ привѣтствуетъ и лобызаетъ его священную главу и усердно желаетъ, чтобы всеблагій и милосердый Господь совершилъ предлагаемое воссоединеніе. Переходя затѣмъ возможно мягкимъ образомъ къ заблужденіямъ латинянъ, митрополитъ указываетъ и опровергаетъ главнѣйшія изъ нихъ, именно—постъ въ субботу, несоблюденіе его въ первую недѣлю четырехдесятицы, безженство священниковъ, усвоеніе права совершать таинство мвропомазанія только епископамъ, опрѣсноки, прибавленіе въ символъ и отъ Сына. Что касается до самаго предложенія папы о воссоединеніи, то митрополитъ рекомендуетъ ему обратиться къ патріарху Константинопольскому и къ находящемуся при немъ собору митрополитовъ, которые благодатію Божіей могутъ все таковое вмѣстѣ съ нимъ изслѣдовать и исправить. Вообще, посланіе митр. Іоанна къ папѣ представляетъ собой своего рода дипломатическую ноту, составленную весьма

церкви и обрученіе носить глаголютъ“. Нѣкоторые, какъ напр. Павловъ, держатся того рѣшительнаго мнѣнія, что Стизанье есть не богъ, какъ позднѣйшая компиляція изъ посланія митр. Никифора и слова Феодосія Грека (по Павлову—преп. Феодосія Печерскаго), о которыхъ ниже, см. Критическіе опыты, стр. 57. Однако на вопросъ: для чего бы могла понадобиться эта компиляція съ именемъ митр. Георгія, Павловъ не отвѣчаетъ.

хорошо—съ одной стороны весьма вѣжливо, а съ другой съ полнымъ достоинствомъ ¹⁾).

4. Никифоръ 1-й, занимавшій престолъ съ 1104-й по 1121-й годъ. Отъ него сохранились до насъ четыре сочиненія—два противъ латинянъ и два нравоучительнаго содержания.

Два первыхъ сочиненія представляютъ собою посланія, написанныя къ князьямъ,—одно по просьбѣ того, къ кому адресовано, другое, какъ кажется, по собственному усердію митрополита. По просьбѣ написано посланіе къ вел. кн. Владимиру Всеволодовичу Мономаху, который спрашивалъ митрополита, какъ отвержены были латиняне отъ святыхъ соборныхъ и правовѣрныхъ церкви. Отвѣтъ митрополита, состоящій въ краткомъ извѣщеніи объ отпаденіи латинянъ и въ исчисленіи ихъ заблужденій, весьма схожъ съ сочиненіемъ противъ латинянъ митр. Георгія, отличаясь отъ него тѣмъ, что исчисляетъ заблужденія латинянъ въ другомъ порядкѣ и что, опуская нѣкоторыя изъ нихъ, всего приводитъ ихъ не 27, а 20 ²⁾). Другое посланіе написано къ Владимиру—Волинскому князю Ярославу Святополковичу, который имѣлъ свой удѣлъ въ сосѣдствѣ съ землею Лядскою, и по тому, какъ нужно подразумѣвать, побужденію, что это сосѣдство представляло князю особенную опасность отъ латинянъ. Въ посланіи сначала кратко сообщается объ отпаденіи латинянъ то же самое, что и въ предыдущемъ, затѣмъ также кратко исчисляются ихъ заблужденія, причемъ опускаются нѣкоторыя прежнія и указываются нѣкоторыя новыя, и наконецъ подробно опровергается одно заблужденіе, именно—употребленіе опрѣсноковъ ³⁾).

¹⁾ Посланіе, отправленное по своему назначенію на греческомъ языкѣ, но вѣроятно тогда же, а во всякомъ случаѣ въ весьма древнее время, переведенное на славянской языкъ и дошедшее до насъ на обоихъ, напечатано—на славянскомъ въ Памятникахъ Россійской словесности XII вѣка *Калайдовича*, на греческомъ: *В. И. Григоровичемъ* въ I кн. Ученыхъ Записокъ II Отд. Академіи Наукъ (съ повтореннымъ славянскимъ), Софокломъ *Икономосомъ* въ Афинахъ, въ 1868 г., особой брошюрой, и *А. С. Павловымъ* въ приложеніяхъ къ Критическимъ опытамъ по исторіи и пр. (объ изданіи Икономоса, которое мы знаемъ только по указаніямъ, здѣсь стр. 60). Что посланіе писано къ антипатѣ Клименту III, это доказалъ покойный *Неволинъ*,—статья о митр. Іоаннѣ во 2 томѣ Извѣстій Академіи Наукъ.

²⁾ Напечатано въ Памятникахъ Россійской Словесности XII вѣка *Калайдовича*. Сличеніе съ Стязавымъ митр. Георгіемъ и указаніе недостающаго у *Попова* стрр. 101 фп.—107, см. также *Павлова* Критич. опыты.

³⁾ Напечатано *пресв. Макаріемъ* въ двухъ видахъ,—приложеній къ 2 тому Исторіи МН 9 и 10. Указаніе дѣйствительнаго князя, къ которому адресовано, у *Попова*, стр. 109.

Правоучительныя сочиненія митр. Никифора суть: посланіе къ вел. кн. Владимиру Всеволодовичу Мономаху и церковное поученіе.

Въ посланіи къ Мономаху, написанномъ въ началѣ великаго поста, по своему объему сравнительно довольно обширномъ, сначала какъ бы въ приступѣ говорится о необходимости и пользѣ поста для падшаго человѣка, затѣмъ рѣчь главнымъ образомъ посвящена показанію, откуда въ человѣкѣ доброе и недоброе, и именно—показанію, что то и другое, во-первыхъ, прямо черезъ душу, которая состоитъ изъ трехъ частей: словеснаго, яростнаго и желаннаго (сгг Григорія Нисскаго каноническое правило 1-е), т. е. ума, сердца и воли, во-вторыхъ — черезъ слугъ души или внѣшнія чувства: видѣніе, слухъ, обоняніе, вкушеніе и осязаніе, и наконецъ, въ заключеніе, увѣщательное предостереженіе князю относительно нѣкоторыхъ слугъ его души, а именно его слуха, за который митрополитъ высказываетъ опасенія, не внималъ ли онъ клеветникамъ и наушникамъ и такимъ образомъ не былъ ли причиной невинныхъ осужденій, изгнаній и опалъ. Это предостереженіе князю противъ наклонности внимать клеветникамъ и наушникамъ, какъ кажется, было главною цѣлію посланія, хотя митрополитъ нарочито и отрицаетъ сіе, выставляя своимъ побужденіемъ вообще желаніе сдѣлать князю воспоминаніе или преподать наставленіе и еще то, что уставъ есть церковный и правило въ время се—великаго поста—и къ княземъ глаголати что полезное. Само по себѣ посланіе очень хорошо, но, будучи отвлеченно и хитрословесно, оно представляетъ весьма мало назиданія для людей простыхъ ¹⁾).

Церковное поученіе, сказанное въ недѣлю сыропустную, имѣетъ предметомъ своимъ наступающій постъ, именно—проповѣдникъ возбуждаетъ въ немъ своихъ слушателей къ радости о наступленіи дней поста, пробуждаетъ чувство сокрушенія о грѣхахъ, побуждаетъ къ мужеству въ перенесеніи подвиговъ постныхъ и убѣждаетъ присоединить къ посту тѣлесному дѣла любви и милосердія христіанскаго. Свое поученіе митрополитъ начинаетъ слѣдующимъ любопытнымъ предвареніемъ: «великихъ поученій, о любимыхъ и возлюбленныхъ ми дѣти о Христвъ, (подобало ми) бесѣдовати къ вамъ и водою Его напоити благуу вашу землю, глаголю—ваши души, но не данъ ми даръ язычный по божественному Павлу, яко тѣмъ языкомъ творити ми порученная и того ради безгласенъ по средѣ васъ стою и молчу много. Потребну же сушу поученію нынѣ приходящихъ ради дней святаго великаго

¹⁾ Напечатано въ Русскихъ Достопамятностяхъ, ч. I стр. 61.

поста, того ради писаніемъ поученію лѣпо быти размыслихъ». Эти слова показываютъ, что митрополитъ, не знавшій русскаго языка, написалъ свое поученіе по-гречески, велѣлъ перевести его на русскій и заставилъ сказать другаго ¹⁾).

Единственный, извѣстный въ настоящее время, писатель изъ Грековъ не митрополитовъ, есть монахъ Θεодосій, жившій въ Кіевѣ въ половинѣ XII в. и по всей вѣроятности состоявшій при каедрѣ митрополичей въ качествѣ клирика или чиновника. Такъ какъ онъ хорошо зналъ славянскій языкъ (насколько это было возможно для Грека), то необходимо думать, что онъ жилъ въ Россіи очень долго, при чемъ намъ сдается, что онъ былъ человѣкъ, игравшій въ свое время далеко не послѣднюю роль. Несомнѣнно принадлежащій сему Θεодосію литературный трудъ есть не сочиненіе, а переводъ, именно—переводъ съ греческаго языка на славянскій посланія папы Льва I или Великаго къ Константинопольскому патриарху Флавіану объ ереси Евтихія, сдѣланный по просьбѣ князя—монаха Николая Святоши ²⁾. Но за тѣмъ, со всею и рѣшительною вѣроятностію считаемъ мы произведеніемъ сего Θεодосія «Слово о вѣрѣ крестыянскои и латыньскои», которое усваивается нашими рукописями преп. Θεодосію Печерскому; какъ написано имъ въ отвѣтъ на вопросъ вел. кн. Изяслава Ярославича ³⁾. Во-первыхъ, преп. Θεодосій Печерскій вовсе не могъ имѣть тѣхъ свѣдѣній объ отступленіяхъ и обычаяхъ латинянъ, которыя сообщаетъ авторъ; во-вторыхъ, совершенно и нисколько не идетъ къ преп. Θεодосію то, что онъ—авторъ говоритъ о себѣ и о своемъ отцѣ, и наконецъ въ-третьихъ—преп. Θεодосій и на вопросъ Изяслава: достоитъ ли рѣзать скоть въ недѣлю, начинаетъ отвѣтъ: «что взмыслилъ, бо-

¹⁾ Поученіе напечатано *проесс. Макаріемъ*, Исторія т. 2, изд. 2 стр. 366.

²⁾ Переводъ напечатанъ въ Чтеніяхъ Общества Ист. и Древн., 1848 г. № 7. Начатый по просьбѣ Святоши, онъ оконченъ былъ послѣ его смерти (см. предисловіе и послѣсловіе), тѣмъ и опредѣляется время жизни переводчика. Посланіе Льва, славянскій переводъ котораго почему-то желалъ видѣть Святоша, по словамъ переводчика (въ предисловіи) ради вѣры князя отъ Рима въ Кіевъ придетъ; если понимать это не совершенно ясное не такъ, что посланіе написано папою въ Римѣ, а такъ, что его списокъ полученъ былъ изъ Рима, то изъ сего будетъ слѣдовать, что въ періодъ домонгольскій, черезъ купцовъ или кого бы то ни было, у насъ возможны были сношенія съ Италіей, а такимъ образомъ объяснятся и та загадка, что изъ Бара было получено въ Кіевѣ сказаніе о перенесеніи мощей Николая Чудотворца.

³⁾ Напечатано *проесс. Макаріемъ* вмѣстѣ съ другими сочиненіями преп. Θεодосія въ Ученыхъ Запискахъ II Отдѣл. Академіи Наукъ, кн. II выпускъ 2-й.

голюбивый княже, выпрашати мене не книжна и худа о таковѣй вещи», но такъ ли отвѣчаетъ нашъ авторъ на свой совѣтъ другаго сорта вопросъ? Вообще, мы не сомнѣваемся, что слово принадлежитъ нашему Θεодосію и написано имъ или для того же Николая Сватоши, что всего вѣроятнѣе, или для другаго какого нибудь князя, а преп. Θεодосію усвоено послѣ по весьма понятному недоразумѣнію. Отвѣчая на вопросъ Сватоши или неизвѣстнаго князя, Θεодосій отчасти указываетъ отступленія и нечистые обычаи латинянъ, главнымъ же образомъ убѣждаетъ блюстися ихъ вѣры и ученія и бѣгать ихъ сообщества. Кирікъ въ своемъ Вопросаніи, высказывая Нифонту мнѣніе о необходимости соблюденія супругами чистоты тѣлесной въ первую и послѣднюю недѣли великаго поста, ссылается на какого-то Θεодоса, который, у митрополита слышавъ, такъ написалъ ¹⁾. Такъ какъ Нифонтъ выставляетъ своего Θεодоса своимъ современникомъ, каковымъ былъ нашъ Θεодосій, и такъ какъ онъ представляетъ его человѣкомъ, близкимъ къ митрополиту, что со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать и о послѣднемъ: то оказывается совершенно вѣроятнымъ предполагать, что нашъ Θεодосій былъ авторомъ какого-то, пока неизвѣстнаго, каноническаго сочиненія. Наконецъ, мы съ своей стороны имѣемъ весьма большую склонность подозрѣвать, что именно этотъ нашъ инокъ Θεодосій былъ авторомъ того житія св. Владимира, по которому послѣдній посмалъ пословъ по землямъ для смотрѣнія вѣры и изъ котораго возникла повѣсть объ его крещеніи, помѣщенная въ лѣтописи.

Свѣтская литература.

Для полноты обзора и ради нѣкоторыхъ читателей считаемъ не бесполезнымъ сдѣлать здѣсь дополненіе о памятникахъ мірской или свѣтской литературы періода до-монгольскаго, каковыя памятники суть: Слово о полку Игоревомъ и Слово Даниїла Заточеника или Заточника, имѣющія впрочемъ между собой общаго единственно только то, что принадлежать авторамъ свѣтскимъ, а не духовнымъ.

Слово о полку Игоревомъ, что значитъ слово о походѣ Игоревомъ, неизвѣстно—озаглавленное ли такъ отъ самого автора или отъ переписчиковъ, но въ самомъ текстѣ называемое повѣстію и лѣснію и приравниваемое къ былинамъ, есть героическая поэма, по внѣшней формѣ не въ стихахъ, а въ прозѣ, впрочемъ до нѣкоторой степени

¹⁾ У *Николая въ Памятн. канонич. права*, col. 38.

ритмической или пѣвучей, о неудачномъ и несчастномъ походѣ одного изъ князей русскихъ на Половцевъ.

Половцы, азиатскіе кочевники, явились въ степяхъ нынѣшней Новороссіи, между Дономъ и Днѣпромъ, въ половинѣ XI вѣка, вытѣснивъ прежде кочевавшихъ тутъ Печенѣговъ, послѣ чего и оставались сосѣдами Руси до самаго нашествія Монголовъ, которое ихъ уничтожило. Какъ ведутъ себя всѣ вообще кочевники, однимъ изъ ихъ занятій и однимъ изъ средствъ ихъ существованія были хищническіе набѣги на сосѣдей, вслѣдствіе чего у Русскихъ были съ ними почти непрестанныя войны, совершенно такъ, какъ послѣ у Москвы съ Крымскими Татарами. Половцы безъ всякихъ причинъ и поводовъ дѣлали набѣги на Русь, когда собирались съ силами или находили это удобнымъ; наоборотъ и Русскіе поступали совершенно подобнымъ же образомъ,—эти взаимные набѣги для той и другой стороны были дѣломъ, такъ сказать, совершенно обычнымъ. Одинъ изъ подобныхъ-то набѣговъ и составляетъ предметъ нашего слова или нашей повѣсти—пѣсни. Князь Кіевскій Святославъ Всеволодовичъ изъ рода князей Черниговскихъ (внукъ Олега, правнукъ Святослава), занявшій престолъ въ 1182 г., сдѣлать на Половцевъ, въ союзѣ съ другими князьями, въ продолженіе двухъ лѣтъ сряду (1183—84), два большіе и очень удачныя набѣга. Завидуя славѣ и успѣху или добычности этихъ набѣговъ, одинъ изъ князей тѣхъ же Черниговскихъ, не участвовавшій въ нихъ одинъ разъ по нехотѣнію, въ другой разъ по независѣвшимъ обстоятельствамъ, именно—двоюродный братъ Святослава, князь Новгородъ-Сѣверскій Игорь Святославичъ, рѣшился, утаивъ отъ послѣдняго, сдѣлать свой частный набѣгъ. Взявъ съ собой своего брата Всеволода Курско-Трубчевскаго, племянника Святослава Рыльского и сына Владимира (Олега) Путивльскаго, Игорь выступилъ въ походъ противъ Половцевъ 23 Апрѣля 1185-го г. Вышедъ въ поле Половецкое около нынѣшняго Курскаго Бѣлгорода и въ направленіи къ юговостоку перешедъ рѣки Осколь и Сальницу, князья встрѣтили передовые отряды Половцевъ, которые знали объ ихъ замыслѣ и ждали ихъ, на рѣкѣ Скурліи. Битва съ этими передовыми отрядами окончилась совершенною побѣдою Русскихъ; однако видя, что Половцы не захвачены врасплохъ, что они изготавились встрѣтить нападеніе и собрались всѣ, князья рѣшили ретироваться. Если бы они пустились въ обратный путь тотчасъ же послѣ побѣды, когда еще Половцы не собрались съ духомъ возвратиться на нихъ, то, вѣроятно, благополучно добрались бы домой съ славой и добычей. Но тѣ, у которыхъ кони

были примучены въ предшествующей битвѣ, воспротивились немедленному отступленію, требуя нѣкотораго отдыха. Въ отдыхѣ проведена была ночь, слѣдовавшая за побѣдой, но на другой день Русскіе увидѣли передъ собою всѣ полки Половецкіе. Рѣшили всѣмъ спѣшиться, чтобы конные не могли оставить пѣшихъ въ добычу неприятелю, и затѣмъ сдѣлать попытку вооруженнаго отступленія, подобнаго знаменитому отступленію Грековъ подъ предводительствомъ Ксенофонта. Первые день и ночь отступали и бились благополучно. Но на другой день часть войска обратилась въ бѣгство; Игорь хотѣлъ было остановить бѣглецовъ, но, отдѣлившись для сей цѣли отъ своего полка, онъ былъ перехваченъ Половцами и этимъ все кончилось: всѣ остальные три князя взяты были въ плѣнъ, изъ всего войска отчасти перебитаго, отчасти взятаго въ тотъ же плѣнъ, отчасти загнаннаго въ море (Азовское, близъ впаденія въ него рѣки Каялы, на берегу которой, у не называемаго по имени озера, случилась съ Русскими бѣда)¹⁾, спаслось и прибѣжало на Русь менѣе 30 человѣкъ. Пользуясь побѣдой, Половцы сдѣлали одновременно два набѣга на Русь: одна половина опустошила область Переяславскую (осаждавъ Переяславль и потомъ взявъ и разграбивъ древній Римъ, нынѣшніе Ромны), другая—Курско-Черниговское Посемье (область по рѣкѣ Семи, нынѣшнему Сейму, откуда были взяты въ плѣнъ князья, пожегши волости и села и также острогъ г. Путивля). Между тѣмъ Игорь при помощи одного Половчанина, который возмѣнилъ благую мысль уйти отъ своихъ въ Русь и пользуясь отсутствіемъ главныхъ князей Половецкихъ, бывшихъ въ сейчасъ помянутомъ походѣ на Русь, бѣжалъ изъ плѣна²⁾ и возвратился въ свой Новгородъ.

Слово о полку Игоревомъ распадается на три части: предметъ первой—походъ Игоря, окончившійся его плѣномъ, во-второй—сѣтованія о постигшемъ Русь несчастіи Святослава Киевскаго и самого пѣвца, изображеніе дальнѣйшихъ бѣдствій Руси отъ Половцевъ, которымъ

¹⁾ Не указываемъ точнымъ образомъ мѣстотеченія ни одной рѣки потому, что относительно ни одной рѣки не можемъ этого сдѣлать, такъ какъ вопросъ обо всѣхъ ихъ есть вопросъ спорный.

²⁾ Въ плѣну Игорь содержался не какъ нибудь варварски, а напротивъ со всѣмъ возможнымъ комфортомъ и со всею подобающею его сану обстановкою, ибо Половцы въ одно и то же время были и враги и очень хорошіе наши знакомые (между прочимъ ему было позволено выпустить для себя изъ Руси священника). Тогдашній главный Половецкій князь Кончакъ былъ давнишній пріятель Игоря (Ипатск. лѣт. подъ 1180 г.) и потомъ женилъ его плѣнннаго сына на своей дочери.

Игорь отворить ворота, призывъ къ князьямъ встать за обиду Руси съ поэтическими отступленіями и наконецъ плачь Ярославны или супруги Игоревой Евфросиніи Ярославовны (дочери Галичскаго Ярослава Владимировича Осмомысла) на забралъ Путивльскомъ; въ третьей части—бѣгство Игоря изъ плѣна и радость объ этомъ Руси.

Слово не есть народная былина въ томъ смыслѣ, что оно сочинено устно и постепенно безличнымъ творчествомъ многихъ и было только записано кѣмъ-то уже готовое; оно несомнѣнно есть литературное или поэтическое произведеніе въ собственномъ смыслѣ, принадлежащее одному какому-то сочинившему или сложившему ее автору, вообще въ собственномъ смыслѣ сочиненіе неизвѣстнаго сочинителя. Что въ періодъ до-монгольскій, въ параллель къ литературѣ письменной, которая была исключительно церковною, существовала свѣтская литература неписьменныхъ народныхъ былинъ, это понятно, ибо устного народнаго творчества не въ состояніи подавить никакая крайность противоположнаго направленія письменной литературы. Но свѣтское произведеніе настоящей литературы письменной есть для того времени вещь весьма замѣчательная и представляющая немалую загадку, на которую пока далеко нельзя отвѣчать совсѣмъ удовлетворительнымъ образомъ. На Западѣ въ соотвѣтствующее нашему періоду до-монгольскому время письменная литература была главнымъ образомъ, если не исключительно, также церковная, и однако тамъ дѣянія и подвиги рыцарей вызвали еще свѣтскую письменную литературу ихъ пѣвцовъ—такъ называемыхъ трубадуровъ. Кто сталъ бы думать о нашихъ князьяхъ періода до-монгольскаго, что имъ былъ присущъ только духъ смиренной молитвы и монашескихъ помысловъ, подобно какъ на примѣръ царю Алексѣю Михайловичу, и нисколько не былъ присущъ духъ западнаго рыцарства, тотъ совершенно бы ошибался. Наши князья были потомками Норманновъ, которые прежде настоящихъ западныхъ рыцарей были рыцарями по преимуществу, и переставъ быть Норманнами въ смыслѣ разбойниковъ, они вполне остались ими въ смыслѣ людей удалыхъ, въ смыслѣ именно рыцарей, ищущихъ славныхъ дѣлъ ¹⁾. Но рыцарь безъ пѣвца не мыслимъ, и если

¹⁾ Рыцарская исповѣдь, которую дѣлаетъ Василько Ростиславичъ Теребовльскій (въ лѣтописи, подъ 1097 г.), несомнѣнно выражаетъ духъ наибольшей части нашихъ князей періода домонгольскаго. Владимиръ Мономахъ въ своей извѣстной духовной грамотѣ дѣлаетъ главнымъ образомъ дѣлаетъ то, что изображаетъ въ своемъ лицѣ истиннаго рыцаря, которому дѣти должны подражать. Самъ нашъ Игорь, отправляясь въ походъ на Половцевъ, главнымъ образомъ мечталъ о томъ,

на Западѣ подвиги рыцарей породили особое сословіе этихъ нарочитыхъ пѣвцовъ, то возможно и естественно было случиться тому же и у насъ. Такимъ образомъ, представляется наиболѣе вѣроятнымъ смотрѣть на Слово о полку Игоревомъ не какъ на явленіе единичное и исключительное, а какъ на сохранившійся до насъ остатокъ нашего до-монгольского трубадурства, другіе памятники котораго или погибли отъ позднѣйшаго къ нимъ невниманія или еще пока скрываются въ рукописяхъ не открытыми ¹⁾).

Въ единственномъ пока своего рода памятникѣ нѣкоторые наклонны видѣть произведеніе единственное и въ смыслѣ совершенства. Съ этимъ преувеличеннымъ мнѣніемъ позволимъ себѣ вовсе не соглашаться. Слово о полку Игоревомъ, безспорно, есть весьма хорошее и весьма замѣчательно поэтическое произведеніе, но имѣемъ рѣшительную смѣлость думать, что не болѣе и что до верха совершенства ему весьма далеко. Оно обыкновенно читается послѣ предварительнаго обстоятельнаго знакомства съ событіемъ и лицами, которые въ немъ воспѣваются, къ каковому знакомству служить повѣсть о походѣ Игоря, читаемая въ Ипатьевской лѣтописи, написанная непосредственнымъ современникомъ, чуть ли даже не участникомъ похода, и передающая событіе весьма полно, не только съ внѣшнею обстоятельностью, но и внутреннею живостию. Но отстраните это предварительное знакомство, которое при чтеніи слова дорисовываетъ картины, и вы будете видѣть въ немъ болѣе мелькающія тѣни, чѣмъ живыя и оконченныя изображенія, болѣе намеки, чѣмъ вполне высказанныя рѣчи, такъ что оно болѣе смотреть какъ бы программой поэмы, чѣмъ самой поэмой вполне въ обработанномъ видѣ.

Несомнѣнно, что прозаическимъ источникомъ поэмы служила сейчасъ упомянутая повѣсть о походѣ Игоря, помѣщенная въ Ипатской лѣтописи, и едва ли не должно будетъ признать, что въ нѣкоторыхъ случаяхъ проза выше поэмы. Въ 9-й день по выступленіи Игоря въ

чтобы превзойти отцовъ и дѣдовъ и до конца взять славу и честь (Лаврент. лѣтоп.). См. также Ипатск. лѣтоп. 2 изд. стр. 310, 545 и 554.

¹⁾ Полагаемъ, что авторъ Волынской или Галичской лѣтописи подъ 1201 г. (въ самомъ началѣ) имѣетъ въ виду подобную пѣснь о Владимірѣ Мономахѣ; находимъ возможнымъ полагать, что Даниилъ Заточеникъ приводитъ слова изъ подобной пѣсни о Святославѣ, когда говоритъ: „Святославъ князь, (сынъ) Игоревъ, ида на царя съ малою дружиною, рече“... и пр. Когда въ 1261 г. Даниилъ Романовичъ Галичскій съ братомъ Василькомъ возвратились съ побѣдой изъ похода Ятвяжскаго, то „пѣснь славу поху миа“ (Волынск. лѣтоп., 1261 г. фл.—Трубадуры или пѣвцы, „гудьди“, были и у Половцевъ,—Волынск. лѣт. подъ 1201 г.).

походъ противъ Половцевъ случилось солнечное затменіе; по этому поводу онъ говорить у лѣтописца дружинѣ, которая видѣла въ семьъ худое для себя предзнаменованіе: «братья и дружино, тайны Божія никтоже не вѣсть, а знаменію творецъ Богъ (яко) и всему міру своему, а намъ что створить Богъ или на добро или на наше зло, а тоже (это) намъ видити»; въ словѣ по тому же поводу Игорь говорить: «братіе и дружино, лудежъ бы потяту ¹⁾ быти, неже полонену быти, а всядемъ, братіе, на свои бързны комони» ²⁾. Первое къ дѣлу и прекрасно, о второмъ нельзя этого сказать. Лучшимъ мѣстомъ въ словѣ считается плачь Ярославны. Положимъ, что онъ хорошъ; но намъ, во-первыхъ, представляется, что Ярославна могла бы плакать нѣсколько пространнѣе, а также и нѣсколько чувствительнѣе; во-вторыхъ, тутъ вотъ какая странность: она лишилась не только мужа, но и сына, юноши въ первой юности, и однако ея плачь ограничивается только мужемъ, ни словомъ не касаясь сына; думаемъ, что совсѣмъ хорошій поэтъ никакъ не забылъ бы про мать и даже поставилъ бы ее впереди жены ³⁾. Заглянувъ въ лѣтопись, находимъ и еще поводы къ недоумѣніямъ. Въ послѣдней читаемъ, что когда пришла въ Посемье вѣсть о несчастіи, постигшемъ Игоря и его дружину, то «возматюшася городи Посемьскіе и бысть скорбь и туга люта, якоже ни-

¹⁾ Убиту.

²⁾ Коней.

³⁾ *Е. В. Барсовъ* въ своемъ изслѣдованіи: „Слово о полку Игоревѣ какъ художественный памятникъ Кіевской дружинной Руси“ замѣчаетъ намъ на сейчасъ приведенныя наши слова о плачѣ Ярославны: „измѣрять достоинство плачей количествомъ слезъ (курсивъ автора) и искусство причети ея *пространностію*, это такой приѣмъ критики, который менѣе всего приличенъ въ учѣхъ изслѣдованіяхъ. Нельзя спрашивать, почему жена плачетъ о мужѣ, забывая сына, такъ какъ одно горе подавляетъ другое: это обыкновенный психологическій процессъ“, — I, 161 стр.. Если видѣть въ плачѣ Ярославны заклиательную молитву, что видитъ въ ней *Е. В.* (II, 65): то, конечно, не можетъ быть рѣчи объ его краткости, ибо заклиательная молитва можетъ быть дѣйствительною и состоя изъ двухъ словъ. Но если видѣть въ немъ обыкновенный плачь, что мы видимъ въ немъ, то дѣйствительно нельзя не находить его нѣсколько краткимъ (при чемъ изъ трехъ жалобныхъ воззваній—къ вѣтру, Діапру и солнцу послѣднее воззваніе еще и не совсѣмъ ладное, ибо походъ Игоря имѣлъ мѣсто въ концѣ Апрѣля—началѣ Мая, а чтобы въ это время солнце могло убійственно дѣйствовать на войско Игоревое своимъ жаромъ, это совсѣмъ невѣроятно). Находить, что въ извѣстномъ художественномъ произведеніи извѣстная часть скучна, бѣдна, не пропорціонально мала, полагаемъ, нѣтъ ничего неприличнаго. Что касается до психологіи, то въ данномъ случаѣ психологическій законъ—„и мужа жалко мнѣ, но сына мнѣ жалче“.

колиже не бывала во всемъ Посемьи и въ Новѣгородѣ Сѣверскомъ и во всей волости Черниговской, князи изымани и дружина изымана, избита; и мятяхуться акы въ мотви ¹⁾, города воставахуть и немилу бяшеть тогда комуждо свое ближнее, но мнози тогда отрѣкахуся душъ своихъ, жалующе по князихъ своихъ». Объ этомъ общемъ плачѣ всей Посемской области у нашего автора ни слова.

Слово о полку Игоревомъ замѣчательно какъ произведеніе совершенно національное и совершенно самостоятельное, не состоящее ни подъ малѣйшимъ вліяніемъ нашей переводной литературы періода домонгольскаго. Ни единымъ словомъ вѣщнаго выраженія и ни единымъ образомъ внутреннего представленія Слово не напоминаетъ этой литературы, представляя совершенную самобытность и совершенную оригинальность, и отсюда свѣжесть. Всѣ другіе наши писатели, употребляя выраженіе одного изъ нихъ, суть болѣе или менѣе пчелы, которые «медвенный сотъ свой—сладость словесную и разумъ собираютъ по многимъ книгамъ», такъ что съ перваго звука у каждаго изъ нихъ слышишь знакомое гвѣніе, но авторъ Слова о полку Игоревомъ, пчела или не пчела,—съ своимъ особеннымъ, незнакомымъ голосомъ. Полагаемъ, этимъ доказывается то, что мы говорили выше, именно—что Слово не должно быть понимаемо какъ явленіе единичное и исключительное въ своемъ родѣ, а должно быть считаемо единственнымъ дошедшимъ до насъ или единственнымъ пока извѣстнымъ намъ памятникомъ изъ цѣлаго ряда подобныхъ памятниковъ нашего трубадурства. Явившись у насъ и установившись твердо еще до того времени, какъ греческое вліяніе стало болѣе или менѣе сильно заявлять себя, оно и на все послѣдующее время осталось областью своей и особой, не хотѣвшей поддаться этому вліянію ²⁾.

¹⁾ Какъ рыба въ мотвѣ невода.

²⁾ Позволимъ себѣ предложить здѣсь наше объясненіе двухъ остающихся наиболѣе непонятными мѣстъ Слова о полку Игоревомъ, это—о дебрѣ Бисавю, которую видѣлъ во снѣ вел. кн. Святославъ Всеволодовичъ, и о возникъ стрикусахъ, которыми Всеславъ Полоцкій отворилъ ворота Новгорода (если объясненія найдены будутъ неудовлетворительными, то ко множеству существующихъ неудовлетворительныхъ объясненій прибавится лишь одно таковое же...). Въ Крыму, на южномъ берегу Чернаго моря, въ той древней Готіи или Готеіи, красныя дѣвы которой „въспѣша на брезѣ синему морю“, въ XIV в. было, а можетъ быть—и теперь есть, селеніе Кинсанусъ, ή χώρα Κινσάνους, слово несклоняемое (см. о немъ въ Acta Patriarchat. Constantinop. Миклошича, т. II, pp. 69, 71 sqq). Предполагая, что это селеніе было чѣмъ нибудь замѣчательно и что оно имѣло какое нибудь значеніе для Русскихъ (было напр. ихъ рыболовной пристанью на Черномъ морѣ),

Слово Даниїла Заточеника или Заточника также представляет собою замѣчательную вещь, но совсѣмъ въ другомъ и противоположномъ смыслѣ, а именно—какъ курьёзъ, показывающій, что и въ періодъ до-монгольскій были у насъ писатели, представлявшіе изъ себя печальныхъ и потѣшныхъ геніевъ—шутовъ.

Даниїль былъ служилымъ человѣкомъ, какъ кажется, не особенно большимъ, хотя и довольно близкимъ, при Суздальскомъ князѣ Юріи Долгорукомъ. За какую-то вину, едва ли не за трусость на войнѣ, онъ сосланъ былъ княземъ въ ссылку или заточеніе на край Бѣлозерья, въ городъ Каргополь, что на Лачъ или Лачѣ озерѣ. Въ этомъ заточеніи Даниїль и написалъ свое слово, адресованное къ князю ¹⁾. Представлялось бы, что слово будетъ просительнымъ моленіемъ князю о прощеніи вины и объ освобожденіи. Цѣль его дѣйствительно есть та, чтобы получить освобожденіе, однако оно—вовсе не моленіе. Даниїль воображаетъ себя величайшимъ мудрецомъ и какъ бы вторымъ Соломономъ и слагаетъ для князя правоучительное слово о томъ и семъ, и о tritum pertritum, которое онъ, какъ самъ сознается, повывисывалъ изъ книгъ; это премудрѣйшее слово должно доказать князю то, что думаетъ о себѣ онъ самъ, а за симъ должно послѣдовать и освобожденіе, ибо такую «тучу художества и ума», какъ говорить о

можно думать, что дебрь его и видѣлъ Святославъ во снѣ. Въ такомъ случаѣ слова вел. князя нужно понимать: я видѣлъ во снѣ, что по загородью Плесенска бѣжала (не имѣющее въ данномъ мѣстѣ смысла: „бѣжа“ обращаемъ въ „бѣжа“) дебрь Кисаню и что не могъ я сослать ея („не сошлю“) къ синему морю, т. е. на ея дѣйствительное мѣсто.—Въ словѣ *стрикусы* окончаніе *усъ* есть латинское, но несомнѣнно, что самое слово не есть латинское; слѣдоват. оно написано ошибочно. Если читать вмѣсто *стрикусы*—*стриксы*: то мы получимъ слово однозвучное съ готскимъ *Striks*, которымъ Ульфилъ въ евангеліи отъ Маттея,—5, 18, перевелъ греческое слово *κερατα*. Принимая, что въ нашемъ случаѣ мы имѣемъ какъ бывшее въ древнемъ русскомъ языкѣ (въ видѣ одного изъ варягизмовъ) это *Striks*, можно будетъ разумѣть подъ нимъ тѣ кии или тѣ батоги, которыми въ Малороссіи при ѣздѣ на волахъ управляютъ сими животными и погоняютъ ихъ. Всеславъ былъ великій волхвъ, и авторъ Слова (можетъ быть) хотѣлъ сказать, что ему какъ волхву ничего не стоило отворить ворота Новгорода возовыми кіями (батагами, при чемъ относительно воевъ у автора можетъ быть предполагается и другая мысль, что-де Всеславъ пріѣхалъ въ Новгородъ на возахъ, чтобы было на чемъ увезти имѣвшіе быть награбленными въ немъ богатства).

¹⁾ Даниїль называетъ Долгорукаго сыномъ великаго царя Владимира. Владимиръ Мономахъ, какъ сынъ греческой царевны, дѣйствительно назывался у современниковъ царемъ: запись на Мстиславовомъ евангеліи. Каргополь, въ который заточенъ былъ Даниїль, принадлежалъ къ области Ростовской, а при Юріи Долгорукомъ—къ Суздальско-Ростовской, но не къ Новгородской.

себѣ Даниилъ, должно пустить на землю, т. е. такого мудреца странно держать въ заключеніи. По содержанію своему слово есть нескладный рядъ правоученій à la Соломонъ и Сирахъ, отчасти обращенныхъ къ князю, котораго нашъ мудрецъ поучаетъ безъ всякой церемоніи, отчасти ни къ кому или ко всѣмъ. Свои премудрыя рѣчи нашъ новѣй Соломонъ безъ всякаго жеманнаго скромничанья начинаетъ такимъ воззваніемъ: «вострубимъ, братіе, яко въ злато-кованныя трубы въ разумъ ума своего, и начнемъ бити сребренныя аграны и возвѣмъ мудрости своя», и затѣмъ далѣе тоже безъ всякой церемоніи неоднократно заявляетъ о своемъ великомъ умѣ, подъ потокъ капель котораго только подставляя скудельничи сосуды.

Полагаемъ, что Долгорукій не удивился премудрости своего Суздальскаго Соломона и не освободилъ его изъ заточенія за его нескладную болтовню (нескладную въ общемъ, но не въ частностяхъ, которыя авторъ просто выписываетъ оттуда и отсюда). Но по самому Даниилу это освобожденіе было дѣло рѣшенное и притомъ въ своемъ игривомъ воображеніи онъ хотѣлъ, чтобы оно совершилось вовсе не просто, почему на концѣ своего знаменитаго творенія приписалъ: «сія словеса азъ Даниилъ писахъ въ заточеніи на Бѣлѣ озерѣ и запечатахъ въ воскъ и пустихъ во озеро, и вземъ рыба пожре, и ята бысть рыба рыбаремъ, и принесена бысть ко князю, и нача ее пороти, и узрѣ князь сіе написаніе, и повелѣ Данила свободити отъ горькаго заточенія» ¹⁾. Въ старое простодушное время Даниилъ дѣйствительно слылъ за того мудреца, за котораго онъ себя выдаетъ; мѣсто, куда былъ сосланъ знаменитый человѣкъ и откуда вышло знаменитое твореніе, долго помнили, и подъ 1371-мъ г. лѣтописецъ, говоря объ Лачѣ озерѣ, замѣчаетъ: «идѣже бѣ Данило заточеникъ» ²⁾.

¹⁾ Т. е. мы думаемъ, что приписка эта принадлежитъ самому Даниилу. Даже въ новѣйшее время находились смиренные духомъ люди, которые видѣли тутъ дѣйствительный фактъ.—Возможно, что никакого Данила Заточеника и не бывало и что его мнимое моленіе къ князю есть шаловливое (шаловливо-сатирическое) произведеніе какогонибудь мудреца (и сатирика) XII вѣка, къ которому прикладывали потомъ свои руки другіе мудрецы, отъ чего разнообразіе въ спискахъ.

²⁾ Слово Даниила по всѣмъ извѣстнымъ въ настоящее время спискамъ напечатано г. Шляпкинымъ въ Памятникахъ древней письменности, — № LXXXI, 1889. Нашъ отзывъ о Даниилѣ г. Шляпкина находить строгимъ и не особенно справедливымъ. Мы утѣшаемъ себя тѣмъ, что наше мнѣніе о Даниилѣ совершенно сходится съ мнѣніемъ о немъ С. М. Соловьева, см. Ист. т. III, 4 изд. стр. 104.

Итакъ, въ періодъ до-монгольскій наши предки не имѣли настоящаго просвѣщенія и имѣли одну только грамотность, подобно тому какъ и во все послѣдующее время до Петра Великаго. Однако, при этомъ должна быть сдѣлана нѣкоторая оговорка. Хотя до-монгольское образованное общество наше было такъ же только грамотно, а не образованно въ собственномъ смыслѣ, какъ и послѣдующее наше образованное общество въ продолженіе сейчасъ указаннаго времени; но тѣмъ не менѣе оно должно быть представляемо высшимъ по своему развитію (насколько можетъ быть рѣчь о развитіи при простой грамотности), чѣмъ послѣднее. Это по той же причинѣ, по которой двѣ деревни, одинаково безграмотныя, но находящіяся—одна близъ города, а другая въ глуши, различаются по степени развитія (о какомъ, подразумѣвается, можетъ быть тутъ рѣчь) своихъ жителей, или по которой крестьяне, ходящіе «на городъ»,—на заработки въ столицы, отличаются отъ крестьянъ, сидящихъ дома. Послѣ нашествія Монголовъ у насъ порвались и мы сами порвали всякія связи со всѣми другими людьми, такъ что мы остались совершенно одни и замкнулись исключительно въ самихъ себя, ставъ какъ бы глухою деревнею. Но до нашествія Монголовъ мы были деревней подгородной,—мы находились сравнительно въ живомъ общеніи съ другими людьми, высшими насъ по развитію. Во все продолженіе періода Кіевского митрополитами нашими были Греки и во все продолженіе его жило у насъ немалое количество другихъ Грековъ на каедахъ епископскихъ и въ качествѣ чиновниковъ при митрополитахъ и епископахъ. Во все продолженіе періода книжные и благочестивые Русскіе люди, изъ монаховъ и изъ мірянъ, побуждаемые паломническимъ усердіемъ и простымъ любопытствомъ, несомнѣнно—въ большомъ количествѣ посѣщали Константинополь, легкая водяная дорога въ который изъ Кіева была такъ знакома по связямъ торговымъ, а наши купцы, ведшіе торговлю съ Константинополемъ, ежегодно проживали въ немъ по нѣскольку мѣсяцевъ. Наконецъ, въ этотъ періодъ, въ видѣ единичныхъ исключеній, и изъ самихъ Русскихъ бывали люди съ настоящимъ греческимъ образованіемъ. Точно такъ же и съ европейскимъ Западомъ въ продолженіе всего періода мы не были совершенно разъединены, какъ послѣ, а водили болѣе или менѣе близкое знакомство: въ городахъ нашихъ мы постоянно видѣли въ большомъ числѣ тамошнихъ купцовъ и ремесленниковъ; съ непосредственными нашими сосѣдями—Поляками и Венгерцами мы постоянно имѣли тѣсное политическое общеніе, то сами вмѣшиваясь въ ихъ дѣла, то терпя ихъ вмѣшательство

въ наши дѣла, то находясь съ ними въ положительной дружбѣ, то въ положительной враждѣ (которая есть также средство взаимообщенія людей, какъ и дружба); князья-наши въ продолженіе всего періода не переставали водить родственныхъ связей со всѣмъ Западомъ, то выдавая туда замужъ своихъ княженъ, то приводя оттуда себѣ въ замужство тамошнихъ княженъ. Все сейчасъ сказанное нами было бы напрасно и совершенно не основательно преувеличивать, увлекаясь желаніемъ такъ или иначе создать изъ до-монгольскихъ предковъ нашихъ настоящую Европу. Но ни какое дѣйствіе не остается безъ всякаго вліянія, и необходимо думать, что до-монгольскіе предки наши, имѣвшіе общеніе и водившіе знакомство съ людьми образованными, до нѣкоторой степени представляли изъ себя нѣчто другое, чѣмъ предки послѣ-монгольскіе, для которыхъ прекратилось это общеніе и которые прекратили это знакомство. Къ рѣчамъ объ этомъ мы возвратимся еще послѣ.

П Р И Л О Ж Е Н І Я.

Татищевъ объ училищахъ и просвѣщеніи у насъ въ періодъ домонгольскій.

Національная гордость Русскаго человѣка не слишкомъ легко мигрится съ тѣмъ непріятнымъ фактомъ, что во все время нашего историческаго существованія до Петра Великаго мы оставались народомъ безъ просвѣщенія или что во все это время мы были народомъ непросвѣщеннымъ. Карамзинъ нашолъ средство удовлетворить нашей національной гордости, а именно тѣмъ способомъ, чтобы возложить вину на независимія обстоятельства: мы—Русскіе, желаетъ утверждать онъ, весьма хотѣли быть народомъ просвѣщеннымъ, мы-де заимствовали было отъ Грековъ просвѣщеніе и до такой степени начали успѣвать въ немъ, что собирались быть даже учителями западной Европы; но междоусобія князей и потомъ иго Монгольское подавили у насъ прекрасные, многообщавшіе, начатки просвѣщенія.

Не можемъ утверждать положительно, но склонны подозрѣвать, что идею или мысль своей теоріи Карамзинъ заимствовалъ у Татищева. Какъ бы то ни было, но этотъ послѣдній прежде Карамзина также хотеть утверждать, что въ періодъ домонгольскій существовали у насъ училища и было просвѣщеніе, т. е. именно настоящія училища и настоящее просвѣщеніе.

Можетъ быть, что уже и Татищеву національная гордость не позволяла думать, чтобы мы были народъ никогда не имѣвшій просвѣщенія. Но во всякомъ случаѣ у него были еще и главное составляли инныя побужденія. Родившись въ старой до-петровской Руси и перешедъ въ новую Русь съ самимъ Петромъ ¹⁾, Татищевъ (талантливѣйшій и замѣчательнѣйшій самоучка) представлялъ изъ себя самаго горячаго защитника новаго свѣта противъ старой тьмы, просвѣщенія противъ невѣжества. Въ этой-то борьбѣ съ невѣжествомъ за просвѣщеніе онъ и хотеть сдѣлать и имѣть нашу исторію своей помощницей. По качествамъ и складу своего ума наклонный къ свободѣ мышленія, воспитавшій и самообразовавшій себя по

¹⁾ Онъ родился въ 1686 году.

тѣмъ вольнодумнымъ книгамъ своего времени, которыя всю тьму и все зло въ мірѣ приписывали властолюбивому и своекорыстному духовенству (преимущественно, какъ должно полагать, Лексикону Байлеву или Балеу, смъ т. I, предъизвѣщ. стр. XXIII sub fin.) ¹, Татищевъ представляетъ дѣло о просвѣщеніи въ нашей исторіи, въ назиданіе, т. е. въ обличеніе и посямленіе людей, стоявшихъ за допетровское невѣжество, такимъ образомъ: въ періодъ домонгольскій князья наши усердно заботились о поддержаніи у насъ просвѣщенія и училищъ, причемъ заставляли помогать себѣ духовенство и пользовались имъ, какъ орудіемъ; „но нашествіемъ Татаръ какъ власть государей умалилася, а духовныхъ возросла, тогда имъ (духовнымъ) для пріобрѣтенія большихъ доходовъ и власти полезнѣе явилось народъ въ темнотѣ невѣдѣнія и суевѣрія содержать; для того все ученіе въ училищахъ и въ церквахъ пресѣкли и оставили“ (см. у *Соловьева* въ Ист. т. XX, 2 изд. стр. 271).

Такимъ образомъ, для практическихъ цѣлей, для обличенія и посямленія защитниковъ допетровскаго невѣжества, Татищеву нужно было, чтобы въ періодъ домонгольскій было у насъ просвѣщеніе. Для сихъ цѣлей онъ тамъ его и создаетъ.

Въ подтвержденіе своихъ общихъ рѣчей онъ приводитъ частныя положительныя свидѣтельства,—и въ этомъ-то вся сила: такъ или иначе, говорятъ, понимай Татищева, но положительныя свидѣтельства, которыя онъ приводитъ, доказываютъ фактъ существованія у насъ въ періодъ домонгольскій просвѣщенія и училищъ, ибо, говорятъ, эти свои положительныя свидѣтельства не сочиняетъ же онъ, а откуда-нибудь беретъ. Несомнительно однако, что онъ ихъ сочиняетъ, понимая и комментируя по своему свидѣтельства всѣмъ извѣстныя, выдавая за прямыя положительныя факты только свои предположенія, прямо читая въ свидѣтельствахъ то что онъ только желалъ бы видѣть въ нихъ написаннымъ (и при всемъ этомъ поступая не съ какою-нибудь возмутительною недобросовѣстностію, а просто по обычаю большинства историковъ стараго времени, совсѣмъ не оставленному нашими историками даже и въ настоящее время) ². Та-

¹) Петръ Баль, Pierre Bayle, отецъ повѣйшей діалектики и повѣйшаго скептицизма, ожесточеннѣйшій врагъ католичества и католическаго духовенства, родился во Франціи въ 1647 г., умеръ въ Голландіи въ 1706 г. Его знаменитый Лексиконъ,—*Dictionnaire historique et critique*, въ первый разъ напечатанъ въ 1696 г. (Татищевъ имѣлъ у себя Лексиконъ Байле въ четырехъ книгахъ, слѣдовательно не первое изданіе, которое было въ двухъ томахъ, а второе—1702-го года).

²) *Exempli gratia*, объ одномъ изъ примѣровъ совершенно татищевскаго обращенія съ источниками, дозволяемомъ преосв. Филаретомъ, см. у *Ключевск.* въ *Житіяхъ святыхъ*, стр. 143, прим. 2 (Не говоримъ уже о тѣхъ разныхъ, живыхъ и мертвыхъ, производителяхъ книжекъ по Русской исторіи, которые могутъ быть названы *historici minores*).

тищевъ не говоритъ прямо, что въ своихъ показаніяхъ относительно училищъ и просвѣщенія онъ пользуется свидѣтельствами общезвѣстными, но онъ даетъ это знать тѣмъ, что, за исключеніемъ одного случая, вовсе не ссылается на какіе-нибудь особенные, бывшіе у него, манускрипты. Вотъ эти его показанія относительно училищъ и просвѣщенія у насъ въ періодъ домонгольскій по порядку хронологическому.

Подъ 1086-мъ г. о дочери Всеволода Ярославича Янкѣ или Аннѣ, дѣвицѣ постригшейся въ монахини и собравшей черноризницъ многихъ въ монастырь св. Андрея, построенномъ для нея ея отцомъ, Татищевъ пишетъ: „собравши младыхъ дѣвицъ, нѣколико обучала ихъ писанію, такожъ ремесламъ, пѣнію, швенію и инымъ полезнымъ ихъ знаніямъ, да отъ юности воздержаніемъ умертвять“ (II, 138). Въ лѣтописи ¹⁾ подѣ тѣмъ же 1086-мъ г. мы читаемъ: „Всеволодъ заложилъ церковь святаго Андрея при Иванѣ преподобномъ (*вар.*: при добромъ) митрополитѣ; створи у церкви тоя монастырь, въ немъ же пострижесе дщи его дѣвою, именемъ Янка; (сія же Янка) совокупивши черноризницы многи, пребываше съ ними по монастырьскому чину“. Все сейчасть выписанное изъ лѣтописи Татищевъ приводитъ у себя передъ тѣмъ, что мы привели, и потомъ, не ссылаясь ни на какой новый источникъ, говоритъ приведенное. Ясно, что это послѣднее онъ не беретъ откуда-нибудь изъ другого источника, а говоритъ самъ отъ себя, высказывая свое собственное пониманіе дѣла и свое собственное представленіе о немъ, т. е. высказывая въ формѣ положительнаго факта, какъ бы ему самому желалось представлять дѣло. Ему мечтается Смольный монастырь для воспитанія благородныхъ дѣвицъ (по подобію таковыхъ монастырей на Западѣ) и вотъ древность и даетъ у него примѣръ подобнаго монастыря. Что мы должны понимать его такъ, а не иначе, это указываетъ онъ намъ тутъ же. Въ лѣтописи сказано, что Янка, „совокупивши черноризницы многи, прибываше съ ними по монастырьскому чину“. А онъ, въ назиданіе монахинямъ своего времени, передаетъ это: „многія инокини собравъ, пребывала въ немъ (монастырь) во всякомъ благоговѣніи, постѣ и цѣломудріи, храня жестоко законъ монашескій“ (Еще же яснѣе даетъ онъ знать о руководившемъ его побужденіи, когда, восписывая похвалу Янкѣ, говоритъ: „Достойна (сія) Анна великая или достохвальная именована быть, и дай Боже, чтобы мы такую Анну еще имѣть могли“,—II, 457, прим. 355).

Подъ 1093-мъ г. о помянутомъ Всеволодѣ Ярославичѣ, отцѣ Янки, по поводу его смерти въ семь году, Татищевъ пишетъ, что сей благоверный князь, измлада боголюбивый, между прочимъ „много въ монастыри и церкви на училища подаванія давалъ“ (II, 144). Сравнивая Татищева съ

¹⁾ Ипатской, въ данномъ случаѣ—одной, безъ Лаврентьевской.

лѣтописью находимъ, что въ данномъ мѣстѣ онъ буквально воспроизводитъ послѣднюю и только вставляетъ одно слово „училища“. Въ лѣтописи: „въздаѣ честь епископомъ и презвитеромъ, излиха же любяше черноризци и подаѣше требованье имъ“, а у Татищева: „епископамъ и всѣмъ духовнымъ честь великую воздавалъ, много въ монастыри“... Ясно, что это одно слово „училища“ Татищевъ прибавляетъ самъ. Всеволодъ, какъ онъ зналъ (изъ духовной грамоты его сына Владимира Мономаха), былъ человѣкъ весьма образованный (о чемъ см. выше), и онъ не хочетъ думать, чтобы человѣкъ весьма образованный подавалъ монахамъ требованіе на что нибудь другое, а не на училища.

Подъ 1097-мъ г. извѣстнаго нѣкогого Василія, написавшаго рассказъ объ ослѣпленіи Василька Галичскаго, внесенный въ лѣтопись, Татищевъ заставляетъ говорить: „Василько содержанъ былъ во Владимирѣ... и какъ приближился постъ великій, случилось мнѣ быть тогда во Владимирѣ смотрѣнія ради училищъ и наставленія учителей“ (II, 181). Къ прискорбію людей, вѣрующихъ въ Татищева, мы захватываемъ здѣсь почтеннаго историка, такъ сказать, съ поличнымъ. Здѣсь не могутъ быть предполагаемы никакіе другіе неизвѣстные источники, потому что дѣло идетъ только объ одномъ извѣстномъ рассказѣ, какъ онъ читается въ лѣтописи. Мы знаемъ, что въ лѣтописи рассказъ этотъ читается безъ всякаго упоминанія объ училищахъ и учителяхъ ¹⁾, и слѣдовательно ясно, что училища и учителей Татищевъ присочиняетъ самъ ²⁾.

Подъ 1180-мъ г. о Смоленскомъ князѣ Романѣ Ростиславичѣ, по поводу его смерти въ семь году, Татищевъ говоритъ, что онъ „былъ вельми ученъ всякихъ наукъ“, что „и къ ученью многихъ людей понуждалъ, устроѣя на то училища и учителей, Грековъ и Латинистовъ своею казною содержалъ и не хотѣлъ имѣть священниковъ неученыхъ“ (III, 238). Обращаясь къ лѣтописи подъ тѣмъ же годомъ (Ипатской, 2 изд. стр. 418 нач.), мы находимъ, что она распространяется въ похвалахъ умершему князю и только ничего не говоритъ объ его учености и его заботахъ о

¹⁾ Именно въ лѣтописи читается: „Василькови же сущю Володимери... и яко приближися постъ великій и мнѣ сущю Володимери, въ едину ночь присла по ма“... Лаврент. 2 изд. стр. 255, Ипатск. 2 изд. стр. 173.

²⁾ А если бы какой-нибудь защитникъ Татищева возразилъ, что-де у него могъ быть списокъ лѣтописи, въ которомъ рассказъ Василія читается такъ, какъ онъ приводитъ, т. е. съ прибавленіемъ словъ: смотрѣнія ради и пр., то отвѣтъ на это: лѣтописи первоначальной, въ которой помѣщенъ рассказъ Василія, извѣстно болѣе полсотни списковъ (Предисл. къ I т. Полн. собр. лѣт. стр. XVII fin.) и во всѣхъ ихъ рассказъ читается одинаково; слѣдовательно предполагать, чтобы только у Татищева могъ быть списокъ, въ которомъ рассказъ читался по своему, значить предполагать ту возможность, о которой говорятъ, что у Бога нѣтъ ничего невозможнаго.

просвѣщеніи. Лѣтопись говоритъ, что Романъ былъ „всею добродѣтелью украшенъ“; а такъ какъ для Татищева первая добродѣтель была образованность, то онъ и усволяетъ ее князю. Лѣтопись говоритъ, что Романъ былъ „страха Божія наполненъ, нищія милуя, монастыри набѣда“; а такъ какъ для Татищева набѣдѣны монастырей имѣло смыслъ единственно въ томъ случаѣ, если это было для поддержанія просвѣщенія, то онъ именно такъ и представляетъ дѣло. Когда онъ совсѣмъ присочиняетъ Грековъ и Латинистовъ, то въ первомъ случаѣ, вѣроятно, имѣетъ въ виду то, что къ дѣду Романову Мстиславу Владимировичу пришли въ 1137-мъ г. четыре Грека (Мануйло, пѣвецъ гораздый, самъ третій,—Ипатск. лѣт. подъ симъ годомъ), а во второмъ то, что въ его собственное—Татищева время въ Смоленскѣ, городѣ пограничномъ съ Польшею и нѣкоторое время находившемся подъ властію этой послѣдней, были и дѣйствовали на поприщѣ просвѣщенія (и вмѣстѣ совращенія) латинисты въ лицѣ іезуитовъ и другихъ католическихъ монаховъ. Относительно Романа Мстиславича Татищевъ позволяетъ себѣ въ присочинительствѣ слишкомъ большую волю, какъ подозрѣваемъ, потому, что князь этотъ былъ его предокъ: Татищевы происходили отъ князей Соломирскихъ, а князья Соломирскіе были потомки князей Смоленскихъ. Нашедъ въ лѣтописи похвалу одному изъ князей Смоленскихъ (собственно двоимъ, о другомъ см. ниже), которая позволяла комментировать себя широкимъ образомъ, онъ и комментируетъ ее такъ, чтобы можно было съ гордостію сказать, что-де нашъ родъ издревле отличался великой любовью къ просвѣщенію.

Подъ 1188-мъ г. о Галичскомъ князѣ Ярославѣ Осмомыслѣ, по тому же поводу его смерти въ семъ году, Татищевъ говоритъ, что онъ „изученъ былъ языкамъ (и) многія книги читалъ“, что онъ „въ церковномъ чинѣ много исправлялъ и клиросъ устроая и наставляя зловѣріе искоренялъ, а мудрости и правой вѣрѣ наставлялъ и учить понуждалъ, монаховъ же и съ ихъ доходы (и съ ихъ доходами, которые, подразумѣвается, самъ имъ назначилъ) къ наученію дѣтей опредѣлялъ“ (III, 280). Обращаясь къ лѣтописи (Ипатской, 2 изд. стр. 441 стр.), находимъ, что въ нашемъ случаѣ Татищевъ почти не присочиняетъ отъ себя въ собственномъ смыслѣ, а только такъ воспроизводитъ находящееся въ лѣтописи, что въ этомъ воспроизведеніи является совсѣмъ иное, нежели въ послѣдней,—является, само собой разумѣется, съ тою цѣлію, чтобы создавалось одно изъ свидѣтельствъ о существованіи у насъ въ періодъ домонгольскій просвѣщенія. Весьма похваляя Ярослава, лѣтопись говоритъ, что онъ былъ „князь мудръ и рѣчистъ языкомъ“: изъ этого „рѣчистъ языкомъ“ Татищевъ и дѣлаетъ свое „наученъ былъ языкамъ“. Затѣмъ лѣтопись говоритъ, что князь „во всемъ законѣ Божіи ходилъ, къ церковному чину самъ приходя и строя добръ клиросъ“: эти слова Татищевъ воспроизводитъ доточно, и только прибавляетъ небольшое (совсѣмъ измѣняющее смыслъ свидѣтельства),

что онъ зловѣріе искоренялъ, а мудрости и правой вѣрѣ наставлялъ. Лѣтопись говоритъ, что князь черниговскій чинѣ любилъ и честь (ему) подавалъ отъ силы своея: подавать честь монахамъ для Татищева значить ни что иное, какъ давать имъ доходы на училища и ученіе,—такъ это онъ понимаетъ и представляетъ и въ данномъ случаѣ.

Подъ 1218-мъ г. о князѣ Ростовскомъ Константинѣ Всеволодовичѣ по тому же поводу, что выше, Татищевъ пишетъ: „великій былъ охотникъ къ читанію книгъ и наученъ былъ многимъ наукамъ; того ради имѣлъ при себѣ и людей ученыхъ, многія древнія книги греческія цѣною высокою купилъ и велѣлъ переводить на русскій языкъ, многія дѣла древнихъ князей собралъ и самъ писалъ, такожъ и другіе съ нимъ трудились; онъ имѣлъ однихъ греческихъ книгъ болѣе 1000, которыя частію покупалъ, частію патріархи, вѣдая его любомудріе, въ даръ присылали“ (III, 416). Относительно сейчасть приведеннаго Татищевъ увѣряетъ, будто „сіе выписано точно изъ лѣтописца Симонова, который (Симонъ, будто бы) скажетъ, что „азъ быхъ при концѣ его и насладихся словеса мудрыми“ (ibid. стр. 514, прим. 601—602). Подъ лѣтописцемъ Симоновымъ, какъ это необходимо думать, Татищевъ разумѣетъ Патерикъ Печерскій съ дополненіями лѣтописнаго содержанія (которыя Татищевъ принимаетъ за принадлежащія тому же Симону, что и самый Патерикъ, т. е. собственно часть послѣдняго). Сколько знаемъ, та самая рукопись этого такъ называемаго лѣтописца Симонова или Патерика, которая была въ рукахъ у Татищева, остается неизвѣстною¹⁾; но въ виду безчисленнаго множества извѣстныхъ въ настоящее время списковъ Патерика Печерскаго, не представляющихъ ничего подобнаго тому, что выдаетъ Татищевъ за точную выписку изъ Патерика, кто будетъ имѣть охоту вѣрить ему, чтобы у него былъ единственный списокъ Патерика, въ которомъ будто бы читались неожиданныя извѣстія, имъ сообщаемыя? Не можетъ подлежать сомнѣнію, что ничего подобнаго вышеприведенному Татищевъ не читалъ ни въ какомъ Патерикѣ и что все это онъ сочинилъ отчасти на основаніи Лаврентьевской лѣтописи, отчасти же вѣроятно ни на какомъ основаніи, а просто воднимъ своею смѣлостью въ соображеніяхъ и предположеніяхъ (которыя предлагалъ читателю уже въ видѣ положительныхъ фактовъ). Лаврентьевская лѣтопись, чрезвычайно похваляя Константина во всѣхъ отношеніяхъ, говоритъ объ его любви къ чтенію книгъ и объ его книжной начитанности, что онъ „часто чтяше книги съ прилежаніемъ“, что онъ заповѣдывалъ и дѣтямъ своимъ книжнаго поученія слушати и что, одарованный отъ Бога мудростію Соломоновою, онъ всѣхъ умудралъ глѣсными и духовными бесѣдами (2 изд. стрр. 420 и 421). Эти свидѣтель-

¹⁾ Татищевъ говоритъ о своемъ списокѣ лѣтописца, что бралъ его у Артемія Волынскаго и что онъ кончался раззореніемъ Москвы отъ Тохтамыша въ 1384 году,—I, 58 sub fin..

ства дѣйствительно даютъ право предполагать, что Константинъ обладалъ болѣе или менѣе хорошею библіотекою четинхъ книгъ: таковое предположеніе Татищевъ и дѣлаетъ, но только по своему обычаю и по своей въ данномъ случаѣ наклонности (именно—наклонности указать въ домонгольской Руси настоящимъ образомъ образованныхъ людей) превращаетъ предположеніе въ положительный фактъ, а книжную начитанность Константина понимаетъ какъ наученность многимъ наукамъ (Вѣроятно; и слова лѣтописи, что Константинъ исполнялъ книгами многія построенныя имъ церкви, при чемъ разумѣются книги богослужебныя, Татищевъ также понималъ о четинхъ книгахъ). Лѣтопись даетъ право предполагать библіотеку славянскихъ четинхъ книгъ и не дѣлаетъ никакого намека на книги греческія: откуда же беретъ Татищевъ эти послѣднія? При своеобразно-свободномъ пониманіи дѣла онъ находитъ свидѣтельство о нихъ все въ той же лѣтописи. Подъ тѣмъ же 1218-мъ г. въ лѣтописи читается: „того же лѣта приде епископъ Полотскій изъ Цесаряграда къ великому князю Костянтину (въ) Володимеръ, вѣдый его любовь и желанье до всего божественнаго церковнаго строенья, до святыхъ иконъ и мощій святыхъ и до всего душеполезнаго пути, ведущаго въ жизнь вѣчную, и принесе ему етеру (нѣкоторую) часть отъ страстей отъ Господень, яже нась ради Владыка Іс. Христосъ отъ Іюдѣй претерпѣвъ пострада и мощи святаго Логина мученика сотника,—святѣи его руцѣ обѣ, и мощи святаго Марья Магдалины“ (2 изд. стр. 419). Татищеву не особенно нужны были святѣи и мощи, а нужны были книги, и вотъ, переводя любовь князя съ первыхъ на послѣднія, онъ и передаетъ сейчасъ приведенное нами извѣстіе такъ, что епископъ принесъ князю святѣи и мощи, но что вмѣстѣ съ тѣмъ онъ принесъ ему „и многія книги древнихъ греческихъ учителей, вѣдая что князь любилъ оныя паче всякаго имѣнія“ (III, 410). По поводу увѣренія Татищева, будто Константинъ однихъ греческихъ книгъ имѣлъ болѣе тысячи, можно выразить только сожалѣніе, что у него дрогнула рука и что вмѣсто тысячи онъ не написалъ: десять тысячъ... Какъ понимать дѣло съ увѣреніями Татищева, будто Константинъ имѣлъ при себѣ и людей ученыхъ, будто онъ велѣлъ переводить греческія книги на русскій языкъ, будто многія дѣла древнихъ князей собралъ и отчасти самъ писалъ, отчасти другихъ заставлялъ трудиться,—такъ ли, что эти увѣренія суть плодъ какихъ-нибудь недоразумѣній и свободно понятыхъ намековъ или простое и чистое сочиненіе, сказать не можемъ. Во всякомъ случаѣ, самъ Татищевъ даетъ намъ право предполагать тутъ возможность недоразумѣній съ его стороны какихъ бы то ни было курьезныхъ и сколько бы то ни было неосновательныхъ. Говоря о послѣдней увѣщательной бесѣдѣ умиравшаго Константина къ дѣтямъ, Татищевъ пишетъ: „хотя слова его Симонъ записалъ, но неудобно (сомнительно), чтобы все и безпогрѣшно было, особливо въ началѣ о суетѣ жизни говоря примѣнять оную сну, якобы о

будущемъ мало вѣрилъ“ (III, 514 прим. 601—602). То есть, Татищевъ находить, что Константина (который по нему самому „въ наукѣ философіи довольно просвѣщенъ былъ“, *ibidd.*) Симонъ хотѣлъ представить челоукомъ невѣрующимъ (философомъ XVIII вѣка)! Пусть прочтетъ читатель эту увѣщательную бесѣду Константина къ дѣтямъ въ той ея позднѣйшей редакціи, въ которой читаль ее Татищевъ, въ Никоновской лѣтописи (II, 337 слл.) или въ Степенной книгѣ (I, 326), и онъ увидитъ, какъ иногда странно мерещилось достопочтенному историку ¹⁾.

Изъ князей періода домонгольскаго, которымъ нельзя было усвоить заботу о поддержаніи просвѣщенія между подданными или потому, что они не были князьями владѣтельными, или что они были таковыми очень недолго, тремъ князьямъ Татищевъ усвоитъ собственную любовь къ просвѣщенію и собственную просвѣщенность.

О Смоленскомъ князѣ Святославѣ Ростиславичѣ, братѣ помянутаго выше Романа, Татищевъ говоритъ, что сей Святославъ князь, украшенный многими добродѣтелями, между прочимъ „ученъ былъ греческаго языка и книги охотно читаль“ (III, 177). Отправляясь за справками въ лѣтописи, находимъ, что Татищевъ воспроизводитъ вольнымъ образомъ отзывъ о Святославѣ Ипатской лѣтописи (подъ 1172-мъ г., 2 изд. стр. 376,—такимъ вольнымъ образомъ, чтобы изъ князя хорошаго съ точки зрѣнія лѣтописца сталъ хорошій князь съ собственной точки зрѣнія его—Татищева). Но въ лѣтописи, конечно, ни слова нѣтъ о знаніи греческаго языка, равно какъ нѣтъ и того, что могло бы быть,—объ охотномъ чтеніи книгъ, подразумѣвая—славянскихъ.

О Суздальскомъ князѣ Святославѣ Юрьевичѣ, сынѣ Долгорукаго, Татищевъ пишетъ: „сей князь былъ весьма благоразуменъ, ученъ писанію, и много книги читаль и людей ученыхъ, приходящихъ отъ Грековъ и Латинъ милостиво принимая, съ ними почасту бесѣдовалъ и состязанія имѣлъ“ (III, 196). Разумѣется, ничего подобнаго вовсе нѣтъ въ лѣтописяхъ, но въ своихъ рѣчахъ объ этомъ князѣ Татищевъ выдаетъ себя намъ уже съ самымъ безспорнымъ полицимъ. Лаврентьевская лѣтопись говоритъ о князѣ: „сей же князь избранникъ Божій бѣ: отъ рожества и до свершенія мужества бысть ему болѣзнь злая, еяже болѣзни просяхуть на ся святіи апостоли и святіи отци у Бога; кто бо постраждетъ болѣзнию тою, якоже книги

¹⁾ 11 Мая 1227 г. случился во Владимірѣ пожаръ, въ который, по лѣтописи, сгорѣлъ дворъ или дворецъ покойнаго князя Константина и бывшая на дворѣ или при дворѣ церковь святаго Михаила, украшенная помянутымъ княземъ. Татищевъ, повторивъ лѣтопись, не забываетъ того, что сказалъ о Константиѣ выше, и прибавляетъ относительно церкви: „при нейже трудились мнози Русскіе и Греки, учаще младенцевъ“, и относительно будто бы находившейся при ней библіотеки: „и погорѣли книги многіе, собранныя симъ Константиномъ мудрымъ“ (III, 446 нач.).

глаголють, тѣло его мучится, а душа его спасается; также и ты воистину святой Святославъ, Божій угодникъ, избранный во всѣхъ князѣхъ“ (подъ 1174-мъ г., 2 изд. стр. 347). А Татищевъ, передѣлывая лѣтопись, пишетъ: „преставися благовѣрный князь Святославъ Юрьевичъ, который отъ младенчества и до совершеннаго возраста былъ здоровъ и въ самыхъ его лучшихъ лѣтахъ приключилася ему тяжкая болѣзнь, которою мученъ много лѣтъ и скончался“. Князя больного отъ рожденія Татищевъ заставляетъ заболѣть въ лучшихъ лѣтахъ, какъ нужно думать, для того, чтобы дать ему время сдѣлаться ученымъ писанію и начитаться въ книгахъ; а усволяетъ ему ученость, вѣроятно, съ того повода, что онъ очень похваляется лѣтописцемъ („избранный во всѣхъ князѣхъ“: какъ же не быть ему ученымъ?).

О вел. кн. Михаилѣ (Михалкѣ) Юрьевичѣ Татищевъ пишетъ: „вельми изученъ былъ писанію, съ Греки и Латыни говорилъ ихъ языки, яко Русскимъ, но о вѣрѣ никогда пренія имѣть не хотѣлъ и не любилъ, поставляя, что всѣ пренія отъ гордости или невѣжества духовныхъ происходятъ, а законъ Божій всѣмъ единъ есть“ (III, 220). Не можемъ сказать, съ какого повода написалъ это Татищевъ о Михаилѣ, ибо лѣтопись, говоря объ его смерти не дѣлаетъ о немъ совершенно никакого отзыва (Лаврентьевская подъ 1177-мъ г., 2 изд. стр. 360). Но, конечно, уже никто не рѣшится спорить противъ совершенной очевидности того, что это говорить не лѣтописецъ какой-нибудь и вообще не древній кто-нибудь, а самъ Татищевъ, проповѣдывавшій вѣротерпимость вслѣдъ за западными своими учителями (въ частности за Бэлемъ, который былъ горячимъ ея проповѣдникомъ).

Въ заключеніе вотъ еще образчикъ того, какъ Татищевъ дѣлалъ свои выписки изъ лѣтописей. Въ Лаврентьевской лѣтописи подъ 1224-мъ г. говорится о митр. Кириллѣ II, поставленномъ въ семь году, что онъ былъ „учителемъ зѣло и хитрѣ ученью божественныхъ книгъ“. А Татищевъ это передаетъ: „сей митрополитъ наученъ былъ многихъ языкъ и наукъ,—богословіи и философіи и всякой мудрости, чѣмъ вельми прославился“ (III, 430). При этомъ, въ 1224-мъ г. онъ посвящаетъ Кирилла на русскую митрополию въ Константинополь, т. е. въ Константинополь, которымъ въ 1224-мъ г. владѣли латиняне. Въ Лаврентьевской лѣтописи подъ 1226-мъ г. записано, что митр. Кириллъ, бывшій въ семь году во Владимирѣ, помирилъ вел. кн. Юрія Всеволодовича съ Олегомъ Курскимъ. Татищевъ подъ видомъ выписки изъ лѣтописей влагаетъ въ уста митрополита рѣчь, обращенную къ великому князю, и въ этой рѣчи, говоренной будто бы въ 1226-мъ г., указываетъ на случившуюся гибель Русскихъ отъ Татаръ (III, 444 нач.).!

Право, намъ думается, что самъ достопочтенный историкъ смѣется на томъ свѣтѣ надъ легковѣріемъ вѣрующихъ въ него людей...

(Намѣревались было мы еще помѣстить здѣсь нашу статью о мнимой Іоакимовской лѣтописи Татищева: но такъ какъ половина тома выходитъ

слишкомъ толстой: то отлагаемъ намѣреніе и просимъ людей, интересующихся вопросомъ объ этой мнимой лѣтописи, читать нашу статью въ 28-й, 1881-го года, части Прибавленій къ твореніямъ святыхъ отцовъ).

Библиографическій обзоръ существовавшей у насъ въ періодъ домонгольскій переводной и вообще заимствованной письменности.

Изъ представленнаго выше общаго обзора существовавшей у насъ въ періодъ домонгольскій переводной письменности и изъ представляемаго за симъ подробнаго ея обзора видно, что письменность эта была весьма не бѣдна. Но не можетъ подлежать сомнѣнію, что на самомъ дѣлѣ она была несравненно богаче, нежели сколько извѣстна намъ теперь и пока. Вотъ одно убѣдительное этому доказательство: изъ періода домонгольскаго сохранились до настоящаго времени или открыты до сихъ поръ только два мѣсяца Четинхъ-Миней (Мартъ и Май, см. ниже, параграфъ: Миней — Четьи), и въ этихъ двухъ сохранившихся мѣсяцахъ находится 30 словъ Іоанна Златоустаго; если мы предположимъ, что въ несохранившихся или неизвѣстныхъ пока десяти мѣсяцахъ было въ общей сложности хотя по пяти словъ въ каждомъ, то получимъ, что намъ остаются неизвѣстными 50 словъ Златоустаго, бывшія въ періодъ домонгольскій въ славянскомъ переводѣ, а если предположимъ, что ихъ было въ общей сложности по 15 въ каждомъ мѣсяцѣ, какъ въ двухъ сохранившихся, то получимъ огромную цифру 150-ти. Иное изъ бывшаго у насъ въ славянскомъ переводѣ уже въ періодъ домонгольскій сохранилось только въ позднѣйшихъ рукописяхъ и съ такимъ подновленіемъ и такою передѣлкою языка, что въ послѣднемъ уже не можетъ быть съ увѣренностью открыто слѣдовъ древности; иное (и вѣроятно — весьма не малое), бывшее у насъ въ славянскомъ переводѣ уже въ этотъ періодъ, можетъ оставаться еще не открытымъ, и наконецъ иное могло и совсѣмъ не дойти до насъ. Вообще, на извѣстную намъ въ настоящее время нашу переводную литературу періода домонгольскаго должно смотрѣть не такъ, что она представляетъ всю дѣйствительно бывшую литературу, а такъ, что она представляетъ только литературу намъ пока извѣстную¹⁾.

¹⁾ При этомъ относительно нижеслѣдующаго обзора мы должны еще оговорить, что мы не указываемъ прямо и подробно многочисленныхъ выписокъ изъ отцовъ, которые находятся въ Вопросо-отвѣтахъ Анастасія Синаита и въ Пандектахъ и Тактиконѣ Никона Черногорца, а также не указываемъ и многочисленныхъ словъ и поученій отеческихъ, находящихся въ Четь-Минейяхъ и Прологахъ. — Повременное библиографическое обозрѣніе *И. И. Срезневскаго*: „Древніе памятники русскаго письма и языка (X—XIV вѣковъ)“ мы цитуемъ по 1-му изданію 1863-го года.

Наибольшая часть переводовъ совершена не нами — Русскими и мы наибольшую частію только заимствовали ихъ у Болгаръ. Вопросъ: все ли, что было переведено Болгарами, было заимствовано нами отъ нихъ, есть вопросъ неудоборѣшимый. Если какой нибудь переводъ извѣстенъ по рукописямъ домонгольскаго періода, писаннымъ въ Россіи и вообще русскими писцами (что, кромѣ прямыхъ записей, узнается по языку, — по выговору и орфографіи), то изъ сего ясно, что онъ былъ извѣстенъ Русскимъ. Но если какого нибудь перевода неизвѣстно въ настоящее время по русскимъ рукописямъ домонгольскаго періода, то изъ сего, наоборотъ, не слѣдуетъ непременно, что онъ оставался неизвѣстнымъ нашимъ домонгольскимъ предкамъ, ибо это можетъ значить только то, что пока намъ остаются неизвѣстными или совсѣмъ не дошли до насъ рукописи русскія. На семъ основаніи, какъ выше въ общемъ обзорѣ, такъ и въ нижеслѣдующемъ обзорѣ подробномъ, мы помѣщаемъ не только то, что находимъ въ русскихъ рукописяхъ домонгольскаго періода, но вообще все то, что извѣстно какъ существовавшее въ славянскомъ переводѣ въ періодъ домонгольскій.

Мы говорили выше, что не всякое присутствіе въ переводахъ болгаризмовъ непременно значить, чтобы переводы совершены были въ Болгаріи, — что иное ихъ присутствіе вовсе не служитъ къ рѣшенію вопроса: въ Болгаріи совершены были послѣдніе или въ Россіи, и что такимъ образомъ отсутствіе положительныхъ свѣдѣній хотя бы объ одномъ переводѣ, совершенномъ въ Россіи въ періодъ домонгольскій, и присутствіе во всѣхъ извѣстныхъ переводахъ болгаризмовъ, вовсе не должно быть понимаемо такъ, что въ Россіи въ періодъ домонгольскій не было совершено ни одного перевода. Къ этому не мѣшаетъ указать и еще на одно обстоятельство, которое должно удерживать отъ поспѣшнаго рѣшительнаго заключенія, что Русскими въ періодъ домонгольскій не было совершено ни одного перевода съ греческаго: иные русскіе переводчики періода домонгольскаго могли переводить съ возможнымъ избѣжаніемъ болгаризмовъ или возможно чистымъ русскимъ языкомъ; относительно переводовъ такихъ переводчиковъ, если въ позднѣйшихъ рукописяхъ мы имѣемъ ихъ и въ ихъ древнемъ, нисколько не подновленномъ, языкѣ, не можетъ быть рѣшено (за недостаткомъ средствъ у русской филологіи), когда они совершены — въ періодъ домонгольскій или послѣ; затѣмъ, въ языкѣ подобныхъ переводовъ съ теченіемъ времени гораздо легче могли исчезнуть и сгладиться всякіе признаки древности, чѣмъ въ переводахъ съ болгаризмами (потому что позднѣйшіе писцы съ своими русскими архаизмами должны были обходиться свободнѣе, чѣмъ съ болгаризмами).

Настоящій обзоръ, для удобства справокъ, мы расположимъ не въ систематическомъ порядкѣ, а въ алфавитномъ, именно по алфавиту именъ писателей и названій книгъ, выдѣливъ только изъ алфавита и поставивъ

напередѣ Священное Писаніе и еще отнесши на конецъ, въ особый отдѣлъ, апокрифы.

Священное Писаніе.

Константинъ философъ, славянскій первоучитель (краткія свѣдѣнія о жизни котораго см. ниже, въ главѣ о богослуженіи), рѣшивъ дать Славянамъ, вслѣдствіе вызова отъ Моравовъ (какъ понимать этотъ вызовъ, см. тамъ же), богослуженіе на ихъ собственномъ языкѣ, въ свою весьма недолговременную жизнь послѣ этого рѣшенія перевелъ изъ Св. Писанія вмѣстѣ съ богослужебными книгами то, что составляетъ богослужебный изборъ изъ него, т. е. Евангеліе и Апостолъ богослужебные (изборъ изъ того и другаго богослужебныхъ чтеній), Псалтырь въ полномъ составѣ и выборъ богослужебныхъ чтеній изъ книгъ Ветхаго Завета, составляющій такъ называемый Паремейникъ. Братъ Константиновъ Мееодій, оставшійся послѣ него продолжателемъ его дѣла и жившій послѣ него (въ санѣ архіепископа Моравскаго) довольно долго, перевелъ всѣ книги Священнаго Писанія въ полномъ ихъ составѣ, за исключеніемъ книгъ Маккавейскихъ¹⁾. Такимъ образомъ, уже первоучителями славянскими дана была Славянамъ Библія въ полномъ ея составѣ (за незначительнымъ сейчасъ указаннымъ исключеніемъ) на ихъ собственномъ славянскомъ языкѣ.

Что отъ Моравовъ Священное Писаніе было вмѣстѣ съ книгами богослужебными заимствовано Болгарами, а отъ послѣднихъ нами, это, конечно, не можетъ подлежать сомнѣнію. Но въ первомъ и во второмъ случаѣ оно могло быть заимствовано въ полномъ своемъ составѣ и не въ полномъ. Въ древнее время книги Свящ. Писанія никогда не писались

✓¹⁾ Въ древней Греческой церкви, согласно съ Евреями, книги Маккавейскія далеко не всѣми причислялись къ каноническимъ книгамъ Ветхаго Завета: такъ, апостольскія правила причисляютъ ихъ къ каноническимъ книгамъ (въ числѣ трехъ, — пр. 85), а Лаодикійскій соборъ (пр. 60), Аеанасій Великій, Григорій Богословъ и Амфилохій Иконійскій (см. всѣхъ въ Книгѣ правилъ) не причисляютъ. И въ позднѣйшее время также не всѣми у Грековъ онѣ причислялись къ каноническимъ книгамъ: не причисляетъ ихъ къ послѣднимъ составляющій великій авторитетъ въ данномъ случаѣ Іоаннъ Дамаскинъ въ своемъ Точномъ изложеніи вѣры (гл. 90), а также напр. малоизвѣстный писатель Іосиппъ (Ἰωσήφης, Ioserrus christianus), неизвѣстно когда жившій, но относимый нѣкоторыми къ концу X вѣка (въ Патрологіи Мина t. 106, col. 32 fin). На основаніи сейчасъ сказаннаго, въ отвѣтъ на вопросъ: почему Мееодій не перевелъ книгъ Маккавейскихъ, должно быть предполагаемо одно изъ двухъ: или что онъ принадлежалъ къ числу тѣхъ, которые не признавали этихъ книгъ за каноническія, или что, при перѣводѣ по указанной причинѣ отсутствіи этихъ книгъ въ греческихъ кодексахъ Библии, онъ лихъ у себя подъ руками для перевода именно такой кодексъ, въ которомъ ихъ не было.

такъ, чтобы всѣ составляли изъ себя одинъ томъ (одну цѣльную рукопись), потому что при древнемъ уставномъ письмѣ это былъ бы томъ невозможно огромный; онъ всегда писался по частямъ, — пятокинижіе отдѣльно, книги историческія отдѣльно, пророки отдѣльно, и пр. При такомъ способѣ писанія книгъ библейскихъ могло случиться, что Болгары заимствовали отъ Моравовъ, а потомъ и мы отъ Болгаръ не всѣ ихъ, а только нѣкоторыя, или — чтобы не всѣ ихъ, а только нѣкоторыя, заимствовали если не Болгары отъ Моравовъ и мы отъ нихъ, то мы одни отъ послѣднихъ.

Какъ было въ дѣйствительности, — заимствовали мы отъ Болгаръ книги Свящ. Писанія въ полномъ составѣ или не въ полномъ, и въ томъ или въ другомъ составѣ мы имѣли ихъ въ періодъ домонгольскій, положительныхъ свидѣтельствъ относительно этого пока неизвѣстно. Наиболѣе вѣроятнымъ представляется принимать первое. Изъ самаго конца періода домонгольскаго имѣемъ свидѣтельство, которое, хотя и не совершенно опредѣленно, увѣряетъ насъ, что въ концѣ этого періода у насъ были всѣ книги Свящ. Писанія въ полномъ ихъ составѣ. Поликарпъ въ Печерскомъ Патерикѣ, рассказывая объ искушеніи, случившемся съ затворникомъ Никитой (послѣ епископомъ Новгородскимъ, святымъ), говоритъ: „не можаше никтоже стязатися съ нимъ книгами Вѣтнаго Закона, весь бо изъ устъ умѣяше: Бытіе, Исходъ, Левита, Числа, Судія, Царства, и вся пророчества по чину, и вся книги книги жидовскія свѣдаше добръ“ ¹⁾.

¹⁾ У митр. Иларіона, монаха Іакова и у Кирилла Туровскаго приводятся мѣста еще изъ слѣдующихъ ветхозавѣтныхъ книгъ, кромѣ прямо названныхъ въ Патерикѣ и кромѣ само-собою подразумеваемой Псалтыри: 1-й и 3-й книги Царствъ, книги Іова, Притчей Соломоновыхъ, Екклесіаста, Пѣсни пѣсней, Премудрости Соломоновой и Іисуса Сираха (указаніе мѣстъ изъ Свящ. Писанія, приводимыхъ митр. Иларіономъ въ Прибавл. къ Творр. Свв. Отц. II, 217, прим.; — монахомъ Іаковымъ: въ Памяти и похвалѣ Владимиру — у насъ въ прилож. къ II гл., въ подстрочныхъ выноскахъ; въ Сказаніи страстей Бориса и Глѣба — въ Христ. Чтен. 1849 г., ч. II, 377, въ тѣхъ же выноскахъ; — Кирилломъ Туровскимъ — въ изданіи его твореній гр. Уварова-Сухомлинова, стр. 151. Не достаетъ ветхозавѣтныхъ книгъ: Іисуса Навина, книги Руевъ, двухъ книгъ Паралипоменонъ, двухъ книгъ Ездры (а 3-й книги Ездры нѣтъ въ греческой библии и она взята въ нашу библию изъ Вульгаты), книги Нееміи, книги Товита, книги Іудифъ и книги Есепрь. Существованіе у насъ въ періодъ домонгольскій книгъ Іисуса Навина и Руевъ можетъ быть доказываемо: книги эти читаются въ нашихъ рукописяхъ XIV — XV вѣка (Троицкой Лаврской бібліотеки № 2 *), бібліотеки Ундольскаго № 1) въ переводѣ,

* Покойный И. И. Срезневскій относитъ Лаврскую рукопись къ первой половинѣ XIII вѣка, — Древн. памм. п. и л., стр. 54 col. 1. Но книга Есепри читается въ ней въ томъ же самомъ переводѣ, что въ полной Геннадіевской библии, а этотъ переводъ несомнѣнно поздній, см. по указанію, которое сейчасъ ниже.

Между рукописями періода домонгольскаго, сохранившимися до настоящаго времени или открытыми и приведенными до сихъ поръ въ извѣстность, изъ книгъ Св. Писанія Ветхаго Заветъ имѣемъ только рукописи Псалтыри, и именно — Псалтыри простой и съ толкованіями (толковой). Сохранившіеся списки первой, какъ книги богослужебной, укажемъ ниже, въ главѣ о богослуженіи; а сохранившихся списковъ второй извѣстно: одинъ небольшой отрывокъ изъ Псалтыри и одна цѣлая Псалтырь XI в. (первый Евгеніевскій, о немъ *Восток*, въ Учен. Зап. II отд. А. Н., кн. II вып. 2, стр. 59; вторая находится въ библіотекѣ Чудова монастыря, — *Срезневскій* въ Древнихъ памятникахъ Русскаго письма и языка, стр. 21 col. 2; весь сохранившійся остатокъ первой, образцы текста второй и фотографическіе снимки письма обѣихъ Псалтырей въ прилож. къ книгѣ Срезневскаго), одна Псалтырь XII (Публ. библіот., — *Срезневск. ibid.* 39). Не сохранилась до настоящаго времени, но извѣстна по сохранившейся записи рукопись 16 пророковъ, написанная въ Новгородѣ въ 1047 г. для князя Новгородскаго Владимира Ярославича попомъ Упиремъ Лихимъ (Запись попа Упия читается въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ спискахъ книгъ пророческихъ, см. ее у *Срезн. ibid.* 12). О существованіи у насъ въ періодъ домонгольскій именно книгъ пророческихъ свидѣлствуетъ и лѣтописецъ, когда подъ 1037 г., говоря о пользѣ чтенія книгъ, выстѣ съ Евангеліемъ и Апостоломъ и житіями святыхъ называетъ и эти книги: „почитая пророческыя бесѣды“...

Изъ Евангелій небогослужебныхъ, представляющихъ не одинъ только богослужебный изборъ чтеній, а евангелистовъ въ полномъ составѣ (называвшихся у насъ тетроевангеліями и тетрами, что есть греческое τετρεαγγέλιον, четвероевангеліе, тогда какъ изборы чтеній назывались апракосами, см. 2 полов. т., по 1-му изданію стр. 445) извѣстно въ настоящее время: два Евангелія полныя, изъ которыхъ одно написано въ 1144-мъ году и, называясь отъ мѣста своего прежняго нахожденія Галицкимъ, теперь находится въ Московской Синодальной Библіотекѣ (издано *пресс. Амфило-*

который признается древнимъ (описатели Троицкой Лаврской библіотеки говорятъ, что въ указанной рукописи наши книги читаются въ томъ самомъ переводѣ, который въ полной Геннадіевской библии, а описатели этой послѣдней признаютъ читаемый въ ней переводъ нашихъ книгъ древнимъ, — Опис. рукоп. Синод. библіот. № 1 — 3, стр. 25). Но затѣмъ, припоминая, что сейчасъ косвенно названный архіепископъ Новгородскій Геннадій, предпринявъ изданіе полной библии, не нашолъ въ славянскихъ рукописяхъ ветхозавѣтныхъ книгъ: Паралипоменонъ, Ездры, Нееми, Товита и Іудиеи (которые и перевелъ изъ Вульгаты) и что книгу Есепри нашолъ въ позднѣйшемъ, принадлежащемъ неизвѣстному, переводѣ съ Еврейскаго (Опис. Синод. рлпц. № 1—3, стр. 58 sqq), не невозможно предполагать, что наши книги совсѣмъ не были переносимы къ намъ изъ Болгаріи, въ которой могли быть очень рѣдки или въ которую также могли быть не переносимы изъ Моравіи.

xiemъ въ 1882—1883 гт. подъ заглавіемъ: Четвероевангеліе Галичское 1144-го года, сличенное съ древнеславянскими рукописными Евангеліями XI—XVII вв. и печатными...; см. о немъ у *Горск. и Невостр.* въ Опис. Синодд. ркпп. № 20, отд. I, стр. 208 sqq, также у *Будалева* въ Исторической христоматіи col. 41, у *Срезневскаго* въ Славяно-русской палеографіи XI—XIV вв., стр. 150, и у *Воскресенскаго* въ его изданіи: Евангеліе отъ Марка по основнымъ спискамъ четырехъ редакцій, Сергіевъ Посадъ, 1894, стр. 9), а другое, написанное въ неизвѣстномъ году и относимое къ XII в., находится въ Московской Синодальной типографіи (у *Воскресенск.* ibid, стр. 20 fin.), и затѣмъ нѣсколько небольшихъ отрывковъ изъ Евангелій (объ отрывкахъ изъ двухъ Евангелій XII в. см. у *Срезневск.* въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ, № XLI, стрр. 9 и 15 sqq).

Что касается до небогослужебнаго Апостола, то въ отдѣльномъ видѣ (безъ толкованій) и вмѣстѣ полномъ составѣ книгъ, его составляющихъ, неизвѣстно ни одного списка, но извѣстны списки: 1) написанный въ 1220-мъ году и содержащій посланія ап. Павла къ Римлянамъ, два къ Коринтеянамъ, къ Галатамъ и недоконченное къ Ефесеямъ (прерывающееся на 4 ст. 4-й гл.) вмѣстѣ съ толкованіемъ на нихъ принадлежащимъ или по крайней мѣрѣ усвоеннымъ Икуменію Триккскому, находящійся въ Синодальной Вибліотекѣ (*Горск. и Невостр.* Опис. Синодд. ркпп. № 95, Отд. II, 1, стр. 142, и у *Воскресенскаго* въ его изслѣдованіи: Древній славянскій переводъ Апостола и его судьбы до XV в., М., 1879, стр. 50); 2) написанный до 1250 г. или около и содержащій Апокалипсисъ съ толкованіемъ Андрея Кесарійскаго (*Срезм. Древн. памм. Р. п. и яз.*, 59 col. 2), находящійся тамъ же.

Изъ толкованій на книги Св. Писанія были въ славянскомъ переводѣ въ нашъ періодъ домонгольскій:

1. На книгу Іова толкованіе Олимпіодора діакона Александрійскаго (сокращенное противъ подлинника, см. *Горск. и Невостр.* Опис. Синодд. ркпп. № 1—3, Отд. I, стр. 57, и № 63, Отд. II, 1, стр. 54).

2. На Псалтырь два толкованія, —усвоенное Аванасію Александрійскому (*Восток.* Опис. Рум. Муз. № 331, стр. 469, и *Горск. и Невостр.* Опис. Синодд. ркпп. №№ 64—69, Отд. II, 1, стр. 69), и принадлежащее Θεодориту Кирскому (*Восток.* ibid. № 333, стр. 470), оба совершенные у Болгаръ въ самое первое время славянской письменности (*Восток.* ibid.).

3. На Пѣснь пѣсней Филона Карпаѳійскаго (*Горск. и Невостр.* Опис. Синодд. ркпп. № 1—3, Отд. I, стр. 74 sqq).

4. На 16 пророковъ толкованіе довольно значительно неполное, принадлежащее неизвѣстному, главнымъ образомъ сокращенное изъ Θεодорита Кирскаго, но также выбранное и изъ другихъ отцовъ. Съ этимъ толкованіемъ читались книги пророческія въ той рукописи 1047 г., о ко-

торой сказали мы выше (*Горск. и Невостр.* Опис. Синод. ркпп., № 78 и слѣд. Отд. II, 1, стр. 109 sqq; о самомъ толкованіи,—объ его составѣ и неполнотѣ, стр. 113) ¹.

На пророка Даниила толкованіе Ипполита Римскаго, состоящее изъ 12 словъ. См. о немъ книгу *И. И. Срезневскаго*: Сказанія объ антихристѣ въ славянскихъ переводахъ, Спб. 1874, стр. 8 sqq., а два первыхъ слова напечатанными по Чудовской рукописи XII—XIII в. тутъ же, второго счета стр. 5 sqq (занимствованіе Кіевскимъ лѣтописцемъ подъ 1111 г. изъ 9-го слова сего толкованія—Ипатск. лѣт., 2 изд. стр. 195).

5. На первыхъ пяти посланій ап. Павла толкованіе Икуменія Триккискаго, о которомъ сказали мы выше и которое покойный А. В. Горскій, какъ кажется, относитъ къ началу XIII вѣка (Опис. Синод. ркпп. II, 1, предисл. стр. 11).

6. На Апокалипсисъ толкованіе Андрея Кесарійскаго (сокращенное противъ подлинника), относимое А. В. Горскимъ къ началу XIII вѣка (ibidd. и №№ 70 и 105) ².

Писатели и книги въ алфавитномъ порядкѣ.

Августинъ Иппонійскій. Краткая выписка изъ: „Угустина отъ уставныхъ“ (ἐκ τῶν δογματικῶν), содержащая нѣкоторыя подобія, уясняющія тайну св. Троицы, *Нач.* Съмотримъ, кая е огненная сила,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073 г. л. 247.

Ананій преподобный. См. ниже апокрифы.

Александрія. См. Іоаннъ Малала.

Амартель Георгій. См. Георгій Амартоль.

Анастасія Синаита (о которомъ см. *Fabric. Biblioth. Gr., ed. Harles, X, 571*) „Отвѣсти противу нанесеннымъ ему отвѣтомъ (читай: вопросомъ) нѣтъ отъ какихъ правовѣрныхъ о различныхъ главизнахъ“, раздѣлен-

¹) Совсѣмъ нѣтъ въ рукописи толкованій на книги Давида, Аггея, Захаріи и Малахіи, на книгу Исаи нѣтъ съ гл. 15-й по 51-ю, на книгу Іереміи нѣтъ на главы 1-ю, 2-ю, 25-ю, 26-ю, 40-ю и 41-ю, равно какъ и на плачъ Іереміинъ; на книгу Варуха есть только на главу 3-ю, а на книгу Софоніи есть только до 10-го стиха 1-й главы.

²) Въ переводѣ читается оставленное не переведеннымъ латинское слово *sanctus*, святѣй, въ разныхъ испорченныхъ формахъ: сынкы, сантъ, сантіи, санити, у *Горск. и Невостр.*, стр. 75 и 194. Въ объясненіе этой странности полагають, что нашъ переводчикъ имѣлъ у себя подъ руками латинскій переводъ; но не невозможно и то, что, зная немного латинскій языкъ, онъ самъ вставилъ это слово, чтобы, въ удивленію и на недоумѣніе потомства, щегольнуть своею ученостію (подобно тому, какъ наши писцы въ свое кырилловское письмо вставляли буквы и слова, написанныя поглаголически; если бы переводъ былъ съ латинскаго, то признаки подлинника едва ли бы ограничились однимъ только этимъ *sanctus*).

ные на 395 главъ и представляющіе сплошной рядъ выписокъ изъ Свящ. Писанія и изъ отцовъ, составляютъ главное содержаніе Святославова Изборника 1073 г., лл. 27—223 (о славянскомъ раздѣленіи вопросовъ-отвѣтовъ, не соответствующемъ греческому, равно какъ и ихъ оглавленіе по славянскому переводу, см. у Горск. и Невостр. въ Описаніи Синод. ркпп. № 161). Слово о шестемъ псалмѣ, имни (sic, сочетаніе съ греческимъ λόγος) ученію святаго поста (по-гречески: катавуктиκῆτατος περί μετανοίας), Нач. Подобно постыный начаткъ цѣломудрнаго покаянія образъ церкви имать ученія св. Духа,—читается въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12 л. 195¹).

Андрей Іерусалимскій (монахъ) или **Критскій** (архіепископъ). Похвала о четверодневнѣмъ Лазарѣ, Нач. Лазоръ, пришьдши и съвѣкупи съборъ и хоцетъ своего ожитія,—въ Майской Четь-Миней XII—XIII вѣка Московскаго Успенскаго собора, л. 222 об. (Чтеній Общ. Истор. и Древн. 1879 г. кн. I, Библиографф. Матерр., стр. 34. Въ греческомъ подлинникѣ слово въ Патрологіи Миня t. 97 р. 960. Въ семь же томѣ у Миня и о самомъ Андрѣ).

Андрей Кесарійскій. См. выше въ отдѣлѣ: Свящ. Писаніе.

Антіоха, инока монастыря св. Саввы **Іерусалимскаго** (о которомъ см. Fabric. Biblioth. Gr., ed. Harlès, X, 499 fin.) Пандектъ²), состоящій изъ 130 нравоучительныхъ главъ о добродѣтеляхъ и порокахъ, переведенъ былъ на славянскій языкъ не позднѣе XI вѣка. Древнѣйшій списокъ Пандекта, именно—XI вѣка, находится въ Ново-Іерусалимскомъ монастырѣ; о немъ—Извѣст. Акад. Н. 1858 г., стрр. 44 и 131, и Срезневск. Древніе памятники русскаго письма и языка, стр. 21 fin. (образцы текста и фотографическій снимокъ письма въ приложж. къ книгѣ Срезневскаго). Значительная часть Пандекта читается въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII вѣка, № 12, лл. 64—155. Оглавленіе Пандекта у Горск. и Невостр. въ Опис. Синод. ркпп. № 153, Отд. II, 2, стр. 247 sqq.

Антоній и Силивестръ. См. Кесарій.

Апостольскія заповѣди. Въ Святославопомъ Изборникѣ 1073 г. на л. 247 об. выписка: „О обавленіи Господьни отъ апостольскихъ заповѣдй“. Нач. „Роди бо ся убо Господь нашъ Іс. Хс. отъ святныя дѣвы Марія...“ (хронологическія показанія о жизни Христа Спасителя).

Афродитіанъ. См. ниже апокрифы.

Авнаній Александрійскій. Четыре слова его противъ Аріанъ переведены были на славянскій языкъ по порученію царя Болгарскаго Симеона, епископомъ Константиномъ (см. Константинъ пресвитеръ). „Въпрашаніе

¹) О другихъ сочиненіяхъ Анастасія Синаита, которыя читаются въ болѣе позднихъ нашихъ рукописяхъ, см. въ статьѣ А. С. Архангельскаго: „Творенія отцовъ церкви въ древне-русской письменности“ помѣщенной въ 258 части Журнала Мин. Нар. Пр. (въ Августѣ мѣсяцѣ 1888-го года), стр. 242.

²) Пандектъ, греческ. πανδέκτης, отъ πάν и δέχομαι, буквально значить: всепріемникъ, по отношенію къ книгѣ — сборникъ.

князя Антиоха у св. Аванасія архієпископа“, *Нач.* „Въпросъ: отъ существа ли свѣта сего ангели, ли отъ коея вещи“ (или только въ весьма незначительной части принадлежащее Аванасію или совсѣмъ подложное, — VI—VII вѣка)—въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII—XIII в., № 12, лл. 188 об.—193 об. О переводѣ толкованія на псалтирь, усвоеномъ св. Аванасію, см. выше въ отдѣлѣ: Свящ. Писаніе, а объ его житіи Антонія Великаго см. ниже, параграфъ: Минеи-Четви¹⁾.

Богородицы хожденіе по мукамъ. См. ниже апокрифы.

Василій Великій. Выписка „Отъ того, еже на Еуноміа, о святѣмъ Душѣ“, *Нач.* „А якоже душвннй недугъ есть, еже злѣ“, — въ Святославо-вомъ Изборникѣ 1073-го г. л. 4. „Въпроси и отвѣти (будто бы) Григора Богословца и Василя“ (о воплощеніи Сына Божія и о невидимости Божества), *Нач.* „Василій: что есть начало? Григорій: пръвая вина“, — въ томъ же Изборникѣ, л. 241 об. Въ Супрасльской рукописи—Похвала Василя Великаго о 40 мученицѣхъ, *Нач.* „О мученици памяти, како сытость будетъ“... Въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12, Слово Василя (не можемъ сказать—Великаго ли) о различіи законъ, *Нач.* „Шестин законы дашася человѣку преже въ плѣти Господа нашего Іс. Христа припшствія“, — л. 46 об. Если не необходимо, то по крайней мѣрѣ весьма вѣроятно думать, что такъ называемыя Постническія (подвижническія, отъ древн. поститься—подвизаться, постникъ—подвижникъ) слова (Постная книга) Василя Великаго или его сочиненія о монашествѣ (Τὰ ἀσκητικά), если не въ полномъ своемъ составѣ, то частію, были переведены на славянскій языкъ уже въ древнее время (см. о нихъ въ главѣ о монашествѣ). Въ сейчасъ указанномъ Лаврскомъ сборникѣ за сейчасъ названнымъ словомъ Василя В. слѣдуютъ Правила монашескія, лл. 49—53; но въ описаніи рукописей не приведено ихъ начала и вообще ничего о нихъ не сказано, кромѣ того что онѣ въ рукописи безъ конца²⁾.

Геннадія патріарха Константинопольскаго († 471) „Стословецъ“ представляющій собою какъ бы ручную христіанскую книжку, послѣ краткаго изложенія христіанской вѣры, содержащій правила христіанской нравственности и всего христіанскаго добродѣденія, получившій названіе отъ того, что раздѣленъ на 100 краткихъ параграфовъ, читается въ Святославо-вомъ Изборникѣ 1076-го г. и въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в. № 12, л. 53, (и потомъ въ Лаврской Златой Чепи XIV в., № 11, л. 67 об. Въ русскомъ переводѣ напечатанъ въ Прибавленіяхъ къ тво-

¹⁾ О вопросо-отвѣтахъ Аванасія къ Антиоху см. у А. С. Архангельскаго въ сборникѣ статей: „Творенія отцовъ первы въ древне-русской письменности“, въ выпускѣ I—II, Казань, 1889, стрр. 9—194 (общіе выводы—стр. 186 sqq.).

²⁾ Переводъ Постническихъ словъ Василя Великаго, который читается въ позднѣйшихъ нашихъ рукописяхъ, А. В. Горскій считаетъ не очень древнимъ, — Опис. Синод. ркпп. № 202, л. 258 об., стр. 624.

реніямъ свв. отецъ, въ годѣ 3-мъ, 1845; перепечатанъ Пономаревымъ въ Памятникахъ древне-русской церковно-учительной письменности).

Георгій монахъ, по прозванію *Амартолъ* ¹⁾, жившій въ половинѣ IX в., написалъ сокращенную хронику (χρονικὸν σύντομον) отъ сотворенія міра до импер. Михаила III (842—867) ²⁾. Хроника эта, продолженная послѣ автора Симеономъ Логоветомъ или неизвѣстнымъ до 944 г., была переведена у Болгаръ ³⁾ на славянскій языкъ, подъ именемъ „Временника впростѣ“, неизвѣстно когда до нашего первоначальнаго лѣтописца, который пользуется ею при составленіи своей лѣтописи, ссылаясь на нее словами: „глаголетъ, Георгій въ лѣтописаньи“. Греческій подлинникъ хронографа напечатанъ Муральтомъ въ VI т. Ученыхъ Записокъ II Отд. Академіи Наукъ; древній болгарскій переводъ остается не напечатаннымъ, а половина позднѣйшаго Сербскаго перевода, отъ начала до Константина Великаго, напечатана фотолитографически по синодальной рукописи 1386-го г. Обществомъ любителей древней письменности („Лѣтовникъ съкращенъ отъ различныхъ лѣтописецъ же и повѣдателіи избранъ и составленъ отъ Георгія грѣшнаа инока“, 1878—1880, XXVI и LVI). О хроникѣ: *кн. Оболенскаго* статья: О греческомъ кодексѣ Георгія Амартола, хранящемся въ Московской Синодальной библіотекѣ и о Сербскомъ и Болгарскомъ переводахъ его хроники, — въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1846-го г. № 4, Смѣсь; *Сухомлинова* изслѣдованіе: О древней Русской лѣтописи, какъ памятникъ литературномъ, — въ III т. Ученыхъ Записокъ II отд. Академіи Наукъ, стр. 85 sqq (о новыхъ выводахъ, къ которымъ пришолъ покойный Ундольскій касательно взаимнаго отношенія болгарской и сербской редакцій хроники см. въ письмахъ Ундольскаго — къ Попову, напечатанномъ въ Русскомъ Архивѣ *Бартенева*, въ 6-мъ № за 1886-й г., стр. 298, и къ Строеву, помѣщенномъ въ книгѣ *Барсукова*: Жизнь и труды П. М. Строева, стр. 527, также въ статьѣ *А. Е. Викторова*: Очеркъ собранія рукописей В. М. Ундольскаго въ полномъ составѣ, приложенной къ КATALOGу славяно-русскихъ рукописей В. М. Ундольскаго, М. 1870, стр. 55 sub fin. Древнѣйшій списокъ болгарскаго перевода хроники Амартола, пергаменный, XIII вѣка ⁴⁾, находится въ библіотекѣ Московской Дух. Академіи,

¹⁾ Георгій по инокескому смиренію называетъ себя грѣшнымъ монахомъ, — Γεώργιος ἀμάρτωλος μοναχός; это грѣшный, ἀμάρτωλος, и обратили потомъ какъ бы въ собственное прозваніе Георгія.

²⁾ Въ предисл.: ἕως τελευταίου Μιχαήλ υἱοῦ Θεοφίλου, у Мур. стр. 3 sub fin., чтò въ болгарск. неправильно переведено: „до умертвіа Михаила сына Теофіла“.

³⁾ Нѣкоторые впрочемъ наши ученые считаютъ за болѣе достоверное, что хроника переведена не въ Болгаріи, а въ Россіи, — *Бестужева* — *Рюмина* Ист. I, 1, 135.

⁴⁾ На обор. 17 л. рукописи, послѣ оглавленія и предисловія, находится изображеніе Спасителя съ стоящими по сторонамъ его мужчиной и женщиной. Надъ мужчиной надпись: „Михаилъ“, а надъ женщиной: „Оксинья“. Предполагаемъ,

№ 100; но, къ сожалѣнію, содержитъ не всю хроннику, а только первую ея половину, до пятаго вселенскаго собора, что въ греческомъ подлинникѣ у Мур. на стр. 528).

Георгій Хуровскій (Хировоскъ, о немъ *Fabric. Biblioth. Gr., ed Harles, XII, 18*). Выписка изъ него „О образѣхъ“ (о фигурахъ и тропахъ реторическихъ, которыхъ полагается 27)—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073 г., л. 237 об.

Глубинныя книги. См. ниже апокрифы.

Григорій Антиохійскій (епископъ, † 594,— *Fabric. Biblioth. Gr., ed. Harles, XI, 102*). Слово на святое и спасенное погребеніе и воскресе́ніе Господа нашего Іисуса Христа, *Нач.* Похвальныя церковныя съ законъ, готовяи ны тридневныя съмърти Спаса нашего память праздновати,—въ Майской Четъ-Миней XII—XIII в. Московскаго Успенскаго собора, л. 239 об. (Чтеній Общ. Истор. и Древн. 1879 г. кн. I, Библиографф. Матерр. стр. 55.—Греческій подлинникъ слова въ Патрологіи Миня, t. 88 col. 1848. Переведено было на славянскій языкъ потому, что его положено было читать на церковной службѣ въ великую субботу, см. 2-й половины тома по 1 изданію стр. 657 нач.).

Григорій Богословъ. Въ Санктпетербургской Публичной Библіотекѣ есть рукопись XI вѣка, содержащая тринадцать словъ Григорія Богослова. Въ позднѣйшихъ рукописяхъ, начиная съ XIV вѣка, находимъ собраніе шестнадцати словъ Григорія Богослова, сопровождаемыхъ толкованіемъ Никиты, митрополита Ираклійскаго. Восемь изъ этихъ 16-ти словъ суть тѣ же, что въ рукописи Публичной библіотеки, и восемь новыя. Переводъ послѣднихъ восьми словъ знатоками дѣла относится къ такой же

что это князь Михаилъ Ярославичъ Тверской съ своею матерью Оксиньей, сѣдѣ Лаврент. глѣт. подъ 1285 г. На послѣднемъ листѣ рукописи (по неправильной перестановкѣ листовъ покойными *Бодянскими* или *Ундольскими*—теперь 9-мъ отъ конца и по помѣтѣ 265-мъ, обор.) есть приписка, но она замазана и не можетъ быть прочитана.—Считаемъ нужнымъ сдѣлать предостереженіе ученымъ. Покойный архим. Леонидъ въ своемъ Описаніи рукописей библіотеки Московской Д. Академіи говорить, что на закрон (ребрѣ или кромкѣ) подножія (подножной скамейки) Спасителя, который изображенъ на указанномъ листѣ рукописи, читается надпись: „многогрѣшный рабъ Божии прозвितеръ Григорій“, и прибавляетъ: это „по нашему мнѣнію рѣшаетъ окончательно вопросъ: кто былъ переводчикомъ Временника Амартола Болгарской редакціи; оказывается, тотъ же Болгарскій презвитеръ Григорій, который, какъ извѣстно, перевелъ на слав. языкъ и хроннику Іоанна Маламы“. Надпись или подпись на подножіи Спасителя дѣйствительно есть; но только она теперь въ такомъ состояніи, что всю ее съ увѣренностію прочесть нельзя; ясно читаются слова: „грѣшный рабъ бѣ (Божіи)“; затѣмъ какъ будто: ꙗꙋѣ (Прокопѣ?) и: „пиг“... При этомъ не вполне чѣмъ подписъ со всею вѣроятностію должно понимать не какъ подпись переводчика хроники, или писца рукописи, а какъ подпись живописца, написавшаго изображеніе Спасителя.

глубокой древности, какъ и первыхъ съ прочими словами рукописи Библиотеки. Слѣдовательно, всѣхъ словъ Григорія Богослова, существовавшихъ въ славянскомъ переводѣ въ періодъ до-монгольскій, извѣстно не менѣе двадцати одного. О 13-ти словахъ, находящихся въ рукописи Публичн. библиотеки, см. *Востокова* въ Учен. Зап. II Отд. А. Н. кн. II, вып. II, стр. 75 sqq и специальный трудъ *А. С. Будиловича*: Исслѣдованіе языка древнеславянскаго перевода XIII словъ Григорія Богослова по рукописи Импер. Публ. библиотеки XI вѣка, Спб. 1871. Самые слова учено-дипломатическимъ образомъ напечатаны тѣмъ же Будиловичемъ подъ заглавіемъ: XIII словъ Григорія Богослова въ древнеславянскомъ переводѣ по рукописи и проч. Спб. 1875. Списокъ 16-ти словъ Григорія Богослова, съ толкованіемъ Никиты, митр. Ираклійскаго, пергаминный, XIV вѣка, — въ библиотекѣ Троицкой Лавры, № 8 (а въ библиотекѣ Моск. Д. Академіи великолѣпнѣйшій списокъ XVI в., № 70). Относительно глубокой древности перевода всѣхъ 16-ти словъ см. *Горская* и *Невостровева* въ Описаніи Синод. ркп. № 117, Отд. 2 стр. 73 sqq (при своемъ описаніи рукописи Публичной Библиотеки Востоковъ счастливо вспомнилъ, что Константинъ первоучитель, по Паннонскому житію, былъ горячимъ почитателемъ этого св. отца, и не предполагая, — какъ не предполагаетъ и Востоковъ, чтобы онъ переведенъ былъ самимъ Константиномъ, ибо послѣдній не могъ имѣть времени для перевода, съ полною вѣроятностію можно думать, что онъ переведенъ былъ благоговѣвшимъ передъ памятью брата Меоодіемъ или по его порученію однимъ изъ его учениковъ, такъ что съ увѣренностію можетъ быть полагаемъ въ число тѣхъ неизвѣстныхъ отцовъ, которыхъ Меоодій, по свидѣтельству Паннонскаго его житія, перевелъ съ своими учениками). „Богословѣда отъ словесъ“, *Нач.* Нѣ да убо не штюжми прѣлициштаются кѣнигами“, представляющее собою переводъ стиховъ Григорія Богослова *Περὶ τοῦ, τινὰ χρὴ ἀναγινώσκεισθαι βιβλία τῆς Παλαιᾶς καὶ Νέας Διαθήκης* или *Περὶ τῶν γνησίων βιβλίων τῆς θεοπνεύστου Γραφῆς*, — въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 253 ¹⁾).

Въ рукописи Ново-Іерусалимскаго монастыря XI в., содержащей Пандектъ Антиоха, приписаны не позднѣе 1200 г. „Гранеса“ Григорія Богослова, представляющія рядъ краткихъ нравоучительныхъ изреченій (лл. 309—311, см. *Срезн.* Древнн. памм. Р. п. и яз. стр. 40 нач., а самыя Гранеса *ibid.* стр. 218). См. еще выше *Василія В.*

Григорій Двогословъ или Бесѣдовникъ (папа римскій, I этого имени, Великій, 590—604). Можетъ быть, еще къ періоду до-монгольскому относятся переводы: 1) его Бесѣдъ на евангелія, сдѣланный гдѣ-то у южныхъ славянъ съ латинскаго подлинника, см. въ Опис. Синод. ркп. *Горск.* и

¹⁾ Объ усвоеніи греческими рукописями нашихъ стиховъ вѣстѣ съ слѣдующей за ними въ изборникѣ статьѣ Исидора Пелусіота „О 60 книгѣ“ евангелисту Іоанну Богослову см. въ статьѣ *Липина*, указанной подъ сл. Исидоръ Пелусіотъ.

Невостр. № 149, и 2) его Собесѣдованій о жизни италійскихъ отцовъ и о безсмертіи души, сдѣланный съ греческаго перевода, см. Описанія рукописей Соловецкаго монастыря, находящихся въ библіотекѣ Казанской Духовной Академіи, ч. I, стр. 372, № 244 (68).

Григорій Нисеній. Выписка „Отъ оглашенника“ (изъ слова огластительнаго великаго, — λόγος κατηχητικός ὁ μέγας), *Нач.* „Мало убо глаголють и въмалѣ описано челоувѣче естество“, — въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 13 об.

Григорій, пресвитерь, мнихъ всѣхъ церквей Болгарскихъ церквей. См. Іоаннъ Малала.

(*Діоптра*, что по русски переведено Зерцало ¹⁾), написанная въ 1095-мъ г. инокомъ Филиппомъ для духовнаго отца Каллиника, имѣвшаго житіе „въ странахъ Смоленскихъ“, представляетъ собой на греческомъ языкѣ поэму, состоящую изъ пяти книгъ или словъ, въ которой бесѣдуютъ (въ стихахъ) о предметахъ нравственныхъ и догматическихъ душа съ тѣломъ, и именно такимъ (оригинальнымъ) образомъ, что тѣло представляется учителемъ души. Ошибочно думая, что *Діоптра* была написана для жителя нашего русскаго города Смоленска, нѣкоторые полагаютъ, что она была переведена на русскій языкъ тотчасъ въ слѣдъ за написаніемъ на греческомъ (см. *Срезн.* Древнн. памм. Р. п. и яз., 19 fn.). Но подъ „странами Смоленскими“, что по гречески μέρη τῶν Σμολένων, должно разумѣть предѣлы не нашего города Смоленска, а греческаго (болгарскаго) города Смоленъ (τὰ Σμόλενα), находившагося въ митрополіи Филиппской (каталогъ архіерейск. каеодрь, усвоенный надписаніемъ импер. Льву Мудрому) и полагаемаго учеными на мѣстѣ нынѣшняго приморскаго городка Орфано или Орфани (недалеко на востокъ отъ впаденія въ море р. Струмы, между Аеономъ и о. Тазосомъ, — *Табель* De via Romanorum militari Egnatia, Tubingae, 1841, p. 16. Что же касается до перевода, то его должно относить къ позднѣйшему времени, и представляется весьма вѣроятнымъ думать, что онъ сдѣланъ былъ неизвѣстнымъ для того киръ Зиновія, который въ 1388-мъ г. написалъ въ Константинополѣ списокъ *Діоптры*, находящейся въ библіотекѣ Чудова монастыря, — *Горск. и Невостр.* Опис. Синодл. ркпп. № 170, Отд. II, 2 стрр. 456 fn. и 459 прим.; тамъ же см. и подобное оглавленіе *Діоптры*, а также и то, что *Діоптра*, изданная въ Евю, Вильнѣ, Кутенинѣ и пр., есть не наша *Діоптра*, — стр. 461).

Евсевій Алесандрійскій (епископъ, о которомъ *Fabric.* Biblioth. Gr., ed. Harles, VII, 409). Слово о вшествіи Іоанна Предтечи во адъ, *Нач.* Възлюбленіи, добро есть рещи, како есть благовѣщеніе Предтечи во адъ, — въ Майской Четъ-Миней XII—XIII в. Московскаго Успенскаго со-

¹⁾ „*Діоптра*, нашимъ же языкомъ нарицается зеркало“. Но *діоптра* и *діоптровъ* значить собственно не зеркало, т. е. зеркало, а инструментъ для смотрѣнія въ даль, для измѣренія высотъ и нивелированія, — нѣчто въ родѣ астролябіи.

бора л. 216 (Чтеній Общ. Ист. и Др. 1879-го г. кн. I, Библиографф. Матерр. стр. 33. Греческій подлинникъ слова въ Патрологіи Миня, t. 86 col. 384).

Евсепій Кесарійскій. Выписка „Отъ лѣтнихъ“ (ἐκ τῶν χρονικῶν, о времени рождества, крещенія и смерти Иисуса Христа и о различіи времечисленія у разныхъ народовъ), *Нач.* „По съкончанію бо 5500 лѣту отъ зданія миру“,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 247 об.

Епифаній Кипрскій. Выписка „Отъ Понари“, (ἐκ τοῦ Παναρίου), *Нач.* „Вѣдомо да буде, яко вся притѣча“,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 240 об., „О пророцѣхъ и пророчицѣхъ“, *Нач.* „1 Адамъ, 2 Енохъ, 3 Ной“,—тамъ же, л. 254, „О 16 пророку, отъкуда бы или кѣде измреша“, *Нач.* „О Осіе сынѣ Веировъ бѣ отъ Велемова“—тамъ же, л. 254 об. „Слово о погребеніи тѣлеси Господа нашего Ис. Христа и о Іосифѣ, иже отъ Аримаея“... *Нач.* „Что се дньсь мльчаніе много на земли“—въ Супрасльской рукописи (первый, Кіевскій продолжатель первоначальнаго лѣтописца ссылается на Епифанія въ томъ, что къ коейждо твари и коемуждо языку ангелъ приставленъ,—подъ 1110-мъ и 1111-мъ годами, Ипатск. лѣт. 2 изд. стрр. 189 и 195).

Ефремъ Сиринъ. Слова Ефрема Сирина любилъ читать преп. Аврамій Смоленскій: „изо всѣхъ любя часто почитати ученія преподобнаго Ефрема (и) великаго вселенныя учителя Іоанна Златоустаго“...¹⁾; ссылается на Ефрема Сирина и Симонъ въ Патерикѣ²⁾. Въ пергаминаной рукописи Троицкой Лавры XIII в., № 7, находится славянскій переводъ собранія словъ преп. Ефрема, извѣстнаго подъ именемъ Паренезиса, который надписывается: „Книги, глаголемыя Ефремъ, сказаетъсяея грѣцскимъ языкомъ Паренезисъ, еже есть послушаніе и утѣшеніе и умиленіе“³⁾. Въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12, читается слово св. Ефрема, *Нач.* Молю вы, чада Божья, доброе порывьнованіе пріимѣте, еже чисто,—л. 193 об., которое не изъ Паренезиса. Въ описи Аѳонскаго монастыря Ксилургу, сдѣланной въ 1143-мъ г., между другими русскими книгами называется „святый Ефремъ“, см. Акты Русскаго на св. Аѳонѣ монастыря св. великомученика и цѣлителя Пантелеимона, Кіевъ, 1873, стр. 56 *нач.* Наиболѣе принимаемое между учеными мнѣніе вообще есть то, что переводъ св. Ефрема принадлежитъ къ числу самыхъ древнихъ и самыхъ первыхъ переводовъ съ греческаго языка на славянскій⁴⁾.

¹⁾ Житіе Аврамія въ Правосл. Собесѣдн. 1858, ч. 8 стр. 142; см. также стр. 369.

²⁾ Въ повѣсти о Титѣ священникѣ и Евагріи диаконѣ: „Ефремъ же рече: аще кому случится во враждѣ умерети, неизмолимъ судъ обращеть таковый“.

³⁾ Παράνεσις собственно значить увѣщаніе.

⁴⁾ О Паренезисѣ Ефрема Сирина см. указаннаго подъ сл. Аѳанасій Александрійскій сборника А. С. Архательскаго выпускъ III, Казань, 1890.

Зерцало, см. Діоптра.

Златоструй, сборникъ словъ Іоанна Златоустаго. См. Іоаннъ Златоустый.

Златяя Чепи. Житиеописатель преп. Аврамія Смоленскаго ссылается на книгу „Златяя Чепи всяа вселенныя святыхъ отецъ“¹⁾. Какъ должно думать, Златяя Чепи эти представляли собою сборникъ, подобный позднѣйшимъ сборникамъ этого имени (Златая Чепь XIV в.—въ Троицкой Лаврской библіотекѣ, № 11).

Изборникъ Святославоу. См. Сборники.

Икуменій Тримикій. См. отдѣлг: Свящ. Писаніе.

Ипполитъ Римскій. Въ Изборникѣ Святославоу 1073-го г. два краткія сказанія Ипполита: „О 12 апостолу, кѣде книждо ихъ проповѣда или кѣде умрѣша“, *Нач.* „Петръ убо въ Понтѣ и въ Галатіи и въ Кападокіи“, л. 261, и „О 70 апостолѣхъ“, *Нач.* „1. Іаковъ, Божій братъ епископъ въ Іерусалимѣ“, л. 262. Въ рукописи конца XII—начала XIII в. находящейся въ библіотекѣ Чудова монастыря, читается принадлежащее Ипполиту: „Съказаніе о Христосѣ и о антихристѣ“ (напечатано покойнымъ К. И. Невоструевымъ въ книгѣ: Слово св. Ипполита объ антихристѣ, М. 1868). Объ его толкованіи на пророка Даниїла, состоящемъ изъ 12 словъ, см. выше въ отдѣлг: Свящ. Писаніе.

Ириней Лионскій. Выписка „Отъ того, еже отъ родства“ (о различіи души отъ Духа благодати)—въ Святославоу Изборникѣ 1073-го г., л. 246 об.

Исаія пророка. См. ниже апокрифы.

Исидоръ Пелусіотъ. Въ Святославоу Изборникѣ 1073-го г. выписка безъ заглавія, *Нач.* „Более и худее о единомъ пытаемо есть“, л. 10 об., и потомъ: „о 60 книгѣхъ и елко (елико) же свѣне (кромѣ) тѣхъ“ (о книгахъ св. Писанія каноническихъ и неканоническихъ и о „сѣкровныхъ“ или апокрифахъ), л. 253 (см. *Пыпина* статью „Для объясненія статьи о ложныхъ книгахъ“ въ Лѣтописи занятій Археогр. Комм. 1861-го г., вып. 1, стр. 9 фп. sqq., гдѣ статья Изборника напечатана сполна). Въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12, читаются: блж. Исидора Пилусійскаго разуми, *Нач.* „Яко печали съ благодареніемъ тѣрпящю многы грѣхы распылютъ“, л. 175, и Написаніе о вѣрѣ, *Нач.* „Вѣрую въ единого Бога Отця нерожена и въ единого Сына рожена и въ единого св. Духъ исходяща“, л. 181.

Исидій Іерусалимскій. Выписка „Отъ того, еже о Христосовѣ рожденіи“, *Нач.* „Въ четвърьтодесятьное бо и въторое лѣто цѣсарства Аугустова“,—въ Святославоу Изборникѣ 1073-го г., л. 250.

¹⁾ Ссылается на рассказъ Чепей о нѣкомъ святомъ отцѣ—оклеветанномъ и потомъ оправданномъ. Правосл. Собесѣдн. 1858, ч. III стр. 379 фп.

Иановъ патріархъ. См. ниже апокрифы.

Иеремія пророкъ. См. тамъ же.

Іоаннъ Богословъ. См. тамъ же.

Іоаннъ Дамаскинъ. Догматическое Богословіе Іоанна Дамаскина (Ἐκδοσις ἀκριβῆς τῆς ὀρθοδόξου πίστεως, — Точное начертаніе, собств.—обнародованіе, выданіе, изданіе, православной вѣры) переведено съ греческаго языка на славянскій Іоанномъ, экзархомъ Болгарскимъ, о которомъ см. въ слѣдующемъ за симъ параграфѣ. Въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г. находятся принадлежащія Іоанну Дамаскину или ему усвоенныя статьи: 1. „О Македонскихъ мѣсяцехъ отъ церковнаго преданія“, л. 250 об., 2. „Мѣсяцы по Римлянемъ о различныхъ мѣсяцехъ... по Иудеямъ... по Македономъ“, л. 251, 3. „О вѣрочитныхъ (нарочитныхъ) кнѣгахъ“ (о каноническихъ книгахъ Свящ. Писанія Ветхаго и Новаго Завета), л. 252. Въ Майской Четъ-Миней XII в. Московскаго Успенскаго собора читается Слово Дамаскина о изсохшей смоковницѣ, Нач.: „Подвизеть мя на пѣніе и бесѣду съсобственное Божіе и отче Слово, еже отча пахузы не оставль“ (Чтен. Общ. Ист. и Др. 1879-го г., кн. Библиографф. Матерр. стр. 26). О переводѣ Грамматики и Діалектики Дамаскина см. въ слѣдующемъ Іоаннѣ Экзархѣ¹⁾.

*Іоаннъ пресвитеръ, экзархъ*²⁾ Болгарскій, современникъ царя Симеона и одинъ изъ его сотрудниковъ по дѣлу введенія книжности (и просвѣщенія) въ Болгарію, человекъ знаменитый въ свое время (какъ видно изъ отзыва пресвитера Козьмы, о которомъ ниже). 1. Онъ составилъ „Шестодневъ“ или Шестодневъ,—книгу о шести дняхъ творенія, подобную Шестодневу Василия Великаго, которую отчасти сочинилъ самъ, отчасти избралъ изъ Василия В., Северіана Гевальскаго (изъ шести бесѣдъ Северіана о твореніи міра, которыя обыкновенно усваются Іоанну Зла-

¹⁾ Объ Іоаннѣ Дамаскинѣ и о переводѣ его твореній на славянскіе языки см. въ статьѣ *Архатемскаго*, указанной подъ сл. Анастасій Синаитъ.

²⁾ Слово экзархъ—ἐκзарχος на древнѣйшемъ церковномъ языкѣ (вмѣстѣ съ гражданскимъ) значило перваго начальника и употреблялось объ епископахъ діоцезовъ (которые иначе назывались архіепископами, а потомъ стали называться патріархами). Въ позднѣйшее время слово экзархъ начало употребляться о людяхъ посылавшихся патріархами—епископами куда-нибудь для исполненія какихъ-нибудь временныхъ порученій (о духовныхъ чиновникахъ особыхъ порученій). Постоянные экзархи при патріархахъ—епископахъ производили годичные обзоры епархій (визитаторы) и собирали съ нихъ подати (см. толкованіе слова экзархъ въ Синод. ркп. по Опис. Горск. и Невостр. № 58 л. 1, выписку изъ Законника Душана въ нашей книгѣ Краткій очеркъ истр. прав. церкв. Б., С. и Р., стр. 686, § 38 и грамоту болгарскаго царя Константина Тѣха-Асена въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малозв. и неизв. памятникахъ *Срезневскаго*, LXXXI, IX, 20). Пресвитеръ Іоаннъ, по всей вѣроятности, былъ экзархомъ въ семъ послѣднемъ смыслѣ при одномъ изъ епископовъ Болгарскихъ или при самомъ митрополитѣ—патріархѣ.

тоустому) и изъ иныхъ неизвѣстныхъ отцовъ, а также изъ Аристотеля; книгу свою онъ посвятилъ князю Симеону (т. е. написалъ ее, когда Симеонъ еще не принималъ титула царя), по просьбѣ котораго, какъ можно думать, ее и составилъ (Исслѣдованіе о книгѣ вмѣстѣ съ другими трудами Іоанна экзарха въ сочиненіи *Калайдовича*: Іоаннъ экзархъ Болгарскій, М. 1824. Подробное описаніе Шестоднева у *Горск. и Невостр.* въ Опис. Синод. ркш. № 54, Отд. II, 1, стр. 1 sqq¹⁾). Самый Шестодневъ по древнѣйшему извѣстному списку, — Синодальному, писанному на Аeonѣ въ 1263-мъ г. грамматикомъ Ѳеодоромъ, учено-дипломатическимъ образомъ изъ буквы въ букву и изъ строки въ строку, напечатанъ въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1879-го г., кн. III). 2. Онъ перевелъ, по настоянію нѣкоего черноризца Дукса²⁾, Догматическое Богословіе Іоанна Дамаскина, не въ полномъ впрочемъ видѣ, а въ сокращеніи болѣе, чѣмъ на половину, изъ 100 главъ подлинника давая въ переводѣ 48 главъ (Исслѣдованіе у *Калайд.* въ Іоан. Экзархѣ, описаніе—у *Горск. и Невостр.* *ibid.* № 155, Отд. 2, стр. 288³⁾; самое Богословіе по древнѣйшему извѣстному списку, Синодальному XII—XIII вѣка, напечатано такимъ же образомъ, какъ Шестодневъ, въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1877-го г. кн. IV)⁴⁾. 3. Онъ извѣстенъ, какъ церковный проповѣдникъ, и заключая отъ его писательской способности и благочестивой ревности можно съ вѣроятностію думать, что имъ было написано болѣе или менѣе значительное количество церковныхъ словъ. Въ настоящее время извѣстны намъ по рукописямъ съ именемъ Іоанна пресвитера и экзарха только два слова: 1) на Рождество Христово, *Нач.* „Христось, праведное солнце, днесъ отъ Дѣвы пречистыя и святаго всѣа“,—въ одной изъ рукописей библіотеки В. И. Григоровича, находящейся въ настоящее время въ Румянцевскомъ Музеѣ, см. Отчетъ Музея за 1876—1878-й г., стр. 14 фп., № 21 (надписывается „Екзарха Іоанна пресвитера“); 2) на Вшествіе Господа нашего Ісуса Христа (на небо, — на Вознесеніе), *Нач.* „Веселите небеса и радуйся земле, понеже посреднюю стѣну преграды разградиъ Ісусъ“,—въ Майской Четь-Миней Московскаго Успенскаго собора XII—XIII вѣка (о которой ниже,—безъ имени автора), въ сборникѣ Царскаго № 362 л. 49, въ ркш.

¹⁾ См. также *Архангельскую* въ сейчасъ выше указанной статьѣ.

²⁾ Вѣроятно, одного и того же съ Тудоромъ или Ѳеодоромъ Довономъ, который въ 907-мъ г. переписалъ переводъ словъ Афанасія Александрійскаго, принадлежащій пресвитеру Константину, см. это слово.

³⁾ См. также *Архангельск.* *ibid.*...

⁴⁾ Іоаннъ экзархъ называлъ Богословіе Дамаскина въ славянскомъ переводѣ *Словомъ о правѣй вѣрѣ*; въ древнее время оно называлось у насъ еще *Увѣріемъ*, а позднѣе стало еще называться *Небесами*, каковое названіе далъ ему жизнеописатель Дамаскина Іоаннъ патріархъ Іерусалимскій (Антиохійскій?), см. Опис. Синод. ркш. № 155, стр. 295.

Толстова отдѣл. I № 106 л. 306 и въ Волоколам. ркпп. № 431 л. 276 об. и № 433 л. 170 (во всѣхъ послѣ Миней надписывается: „Іоанна презвитера, ексарха Болгарскаго“), напечатано трижды — *Калайдовичемъ* въ *Ю. Экзархѣ*, стр. 174, Бодянскимъ въ *Чтеніяхъ* *Общ. Ист. и Древн.*, 1848-го г. № 7, и *Потовамъ* въ тѣхъ же *Чтеніяхъ*, 1879-го г. кн. I, Библиографф. матерр. стр. 37. Затѣмъ, извѣстны намъ еще слова, которыя надписываются именемъ или Іоанна презвитера, безъ прибавленія ексарха, или Іоанна епископа Болгарскаго, и которыя, можетъ быть, также принадлежатъ Іоанну ексарху. Онѣ суть: 1) на Рождество Христово отъ сказанія евангельскаго: „Ісусу рождѣшуся въ Вилеемѣ“... *Нач.* Много потреба бденію и многи потреби молитвъ“,—въ указанной рукописи Григоровича, нынѣ Румянц. Музея, см. *ibidd.* (надписывается: Іоанна презвитера); 2) на Богоявленіе, *Нач.* „Богъ Господь, свѣтъ великий и свѣтлыи“,—въ одной изъ рукописей Виленьской Публичной бібліотеки, см. *Описаніе рукописей бібліотеки Ф. Добрянскаго*, № 80, л. 266 об., стр. 119 (надписывается: Іоанна презвитера); 3) на Преображеніе, *Нач.* „Богъ чловѣка прьваго сотвори и въ рай введе ѱ и сущу ему въ немъ заповѣдь далъ есть“,—въ ркп. Царскаго № 362 л. 140 и Толст. отд. I № 292 л. 527, напечатано Бодянскимъ въ *Чтеніяхъ* *Общ. Ист. и Древн.*, 1848-го г. № 7 (надписывается: Іоанна презвитера; въ одномъ изъ сборниковъ Публичной Библіотеки усвоится Іоанну Златоустому,—*Описаніе сборниковъ Бычкова* № 86 л. 343); 4) слово отъ сказанія евангельскаго: „Отъидоста паки къ себѣ ученика дивящася, Марія же стояше внѣ гроба плачущися, жалостиво бо есть женское племя“,—Волоколам. ркпп. № 432 л. 94 и № 433 л. 70, Ундольскаго № 561 л. 325 (надписывается въ Волоколам. ркпп.: Іоанна презвитера, въ рукоп. Ундольск.: Іоанна епископа Болгарскаго, если только впрочемъ не ошибка въ *Описаніи* рукописей¹⁾). Приписываются еще Іоанну ексарху переводы Грамматики и Діалектики Іоанна Дамаскина (рукописями послѣднихъ), но, по изслѣдованію покойныхъ А. В. Горскаго и К. И. Невоструева, ни тотъ ни другой переводъ не могутъ быть ему усвоены (какъ обличающіе языкомъ значительно позднѣйшее время и указывающіе не на Болгарію, а на Сербію; а грамматика, по ихъ мнѣнію, равно какъ и по мнѣнію другихъ, не должна быть считаема и принадлежащею Іоанну Дамаскину.—*Опис. Синодд. ркпп.* № 156, Отд. II, 2 стр. 312 sqq)²⁾.

¹⁾ Слово о погребавшихся въ церквахъ, *Нач.* „Іоанну великому сущая“, читаемое въ *Макаріевской Январской Миней* подъ 16 числомъ и усвоенное надписаніемъ Іоанну ексарху, которому въ 1-мъ изданіи ошибочно приписали его и мы, на самомъ дѣлѣ принадлежитъ Григорію Двоеслову.

²⁾ Въ одной изъ рукописей Ундольскаго,—№ 219 л. 445 об., приписывается какому-то Іоанну ексарху какая-то книга Составъ: „Іоаннъ ексархъ вчинилъ въ книги, глаголемыя Составъ, глагола о причащеніи тако: къ святому Макарію отцю нѣкимъ чловѣкъ приведе жену свою въ образѣ лошадинѣ“..., см. *Описаніе рукописей*.

Іоаннъ Златоустый. Слово св. Іоанна Златоустаго домонгольскіе предки наши, какъ мы говорили выше, имѣли въ славянскомъ переводѣ весьма значительное количество. 1) Болгарскій царь Симеонъ Борисовичъ, получившій въ Константинополѣ отличное греческое образованіе и имѣвшій охоту и способность вводить въ Болгаріи греческія просвѣщеніе и книжность не только чужими руками, но и своими собственными, перевелъ обширный изборъ словъ Златоустаго, которому далъ названіе, заимствуя послѣднее отъ достоинства переведенной имъ книги, Златоструей книги или Златоструя ¹⁾. Въ началѣ книги читается по рукописямъ принадлежащее неизвѣстному краткое предувѣдомленіе, которое надписывается (киноварью): „Прилогъ самого христілюбиваго царя Семіона“ (т. е. которое хотеть сказать, что сія или нижеслѣдующая книга есть прилогъ, прикладъ, трудъ самаго царя Симеона) и которое читается: „Вся книги ветхыя и новыя, внѣшняя и внутренняя, благовѣрный царь Симеонъ божественнаго писанія испытавъ и всѣхъ учитель нравы и обычая мудрости разума всего, блаженнаго же Іоанна Златоустаго почудився словесной мудрости и благодати святаго Духа, и яко извыкъ ему чести вся книги, избравъ его вся словеса изъ всѣхъ книгъ его въ сія едины сложи книги, яже и прозва Златоструя. Аще бо иного по сему имени Златоструяго прозваша, то и мы нѣсмь, мною, никакоже съблазнилися книги Златоструя нарекше (нарекша?) ²⁾, елма же и Духа святаго ученія, акы златыми струями человѣчьскими, сладкими рѣчьми спасеннымъ покаяніемъ отъ всякаго грѣха омывая, къ Богу приводитъ“... Всѣхъ словъ въ Златоструѣ по счету 137; но такъ какъ подъ № 3 и 122 помѣщено дважды одно и то же слово („Предъ вчерашнимъ днемъ мы о діаволѣ“...); такъ какъ подъ № 130 и 137 помѣщены не слова, а подъ первымъ сказаніе

¹⁾ Не самъ сдѣлавъ изборъ словъ изъ полнаго ихъ собранія, какъ это утверждаетъ неизвѣстный, не знавшій дѣла точно, авторъ предувѣдомленія, которое приводимъ сейчасъ ниже, а взявъ готовый изборъ или сборникъ, существовавшій на греческомъ, см. книгу г. В. Малинина Исслѣдованіе Златоструя по рукописи XII в. Импер. Публ. библіотеки, Кіевъ, 1878. Можетъ быть, и названіе Златоструя Симеонъ не самъ придумалъ, а уже нашолъ готовымъ. Относительно перевода одинаково вѣроятно какъ то, что весь онъ совершенъ самимъ Симеономъ, такъ и то, что самимъ Симеономъ онъ совершенъ только отчасти, при содѣйствіи того или другаго количества помощниковъ.

²⁾ Авторъ хотеть сказать: если другаго (нѣкаго) прозвали симъ именемъ Златоструяго (кто разумѣется, не можетъ сказать; въ спискахъ книгъ истинныхъ и ложныхъ читается: „Геннадій, зовомый Златоструѣ“), то и мы, думаю, вовсе не должны соблазняться, что видимъ передъ собою (имѣемъ) книгу, которая названа (ея переводчикомъ) Златоструей (книгой). Г. Малининъ неправильно понялъ это мѣсто предувѣдомленія, а поѣтому и неправильно рѣшилъ вопросъ: что принадлежить Симеону, — нашъ ли Златоструѣ, о которомъ говоримъ, или сборникъ Публичной библіотеки.

(не имѣющее надписанія) объ изгнаніи Златоустаго и о возвращеніи его мощей („Изгнанъ бывъ иже покаянію учитель“...), а подъ вторымъ „Изборъ избранныи Іоаномъ Златоустымъ словомъ 40 вкратцѣ“ (краткое содержаніе 40 словъ Златоустаго: „О Адамѣ, о Евзѣ, о книгахъ... о сластяхъ, о тѣлѣ человѣчи, свѣтѣ праведныхъ“) и такъ какъ затѣмъ между словами 78 и 79 помѣщено слово, пропущенное въ счетъ¹⁾, то въ дѣйствительности Златоструй содержитъ 135 словъ. 2) Послѣ Симеона неизвѣстный кто-то перевелъ другой изборъ или сборникъ словъ Златоустаго, въ которомъ 80 словъ и въ которомъ 67 словъ тѣ же самыя, что въ Златоструѣ Симеоновомъ, а 13 новыя²⁾. 3) Существовало въ періодъ домонгольскій въ славянскомъ переводѣ собраніе словъ Іоанна Златоустаго, состоящее изъ 21 слова, извѣстное подъ именемъ Андріатиса, т. е. собраніе словъ, говоренныхъ Златоустомъ въ Антиохіи по поводу низверженія императорскихъ статуѣ (по-гр. 'Ανδριάτης отъ ἀνδρίς—статуя. См. *Горск. и Невостр.* Опис. Синод. ркп. № 125, Отд. II, 2, стр. 111 sqq; оглавленіе словъ, кромѣ Царскаго, что указано въ Опис., еще въ Описаніи славянскихъ рукописей бібліотеки Троицкой Лавры № 151); одно слово изъ этихъ 21-го читается уже въ Златоструѣ (15-е Андріатиса и 124-е Златоструя. Нач. „Подобно и днесъ и въ прежнюю субботу“). 4) Находится 20 словъ Златоустаго въ Мартовской Четъ-Миней XI (такъ называемой Супрасльской рукописи, см. Миней). 5) Находится 17-ть словъ Златоустаго въ Майской Четъ-Миней XII—XIII вѣка Московскаго Успенскаго собора, причѣмъ 5 словъ—общія съ Мартовской Четъ-Минеей, одно—общее съ Златоструемъ (въ Златостр. 11-е, „Принеси днесъ паче и прежнихъ“), и 11-ть новыя. 6) Читается 7 словъ Златоустаго въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12, изъ коихъ три суть одиѣ и тѣ же съ Златоструемъ, одно общее съ сборникомъ Публичной бібліотеки и три новыя. 7) Читается одно слово Златоустаго въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 17. Такимъ образомъ, всѣхъ словъ Іоанна Златоустаго, существовавшихъ въ періодъ домонгольскій въ славянскомъ переводѣ, въ настоящее время извѣстно 203. А сколько еще можетъ быть ихъ предполагаемо какъ существовавшихъ въ этотъ періодъ и только теперь неизвѣстныхъ намъ по рукописямъ, именно къ нему относящимся, см. во вступленіи къ сему обзорѣ.

Іоаннъ Лѣстничникъ. Лѣствица Іоанна Лѣстничника была переведена въ Болгаріи не позднѣе XII вѣка (*Восток.* Опис. Рум. Муз. № 198,

¹⁾ Такъ по списку Моск. Д. Акад. № 43 (1474 г.); въ другихъ спискахъ слово отмѣчено цифрой 78 во второй разѣ, *Малин.* стрр. 30 и 46.

²⁾ Этотъ второй сборникъ сохранился въ рукописи Публич. бібліотеки XII вѣка. Описаніе у г. *Малинина* въ помянутой книгѣ (мы несогласны съ достопочтеннымъ изслѣдователемъ относительно того, который изъ двухъ сборниковъ принадлежитъ Симеону).

стр. 253; подробное описаніе Лѣствицы по спискамъ позднѣйшимъ у *Горж. и Невостр.* въ Опис. Синод. ркпп. № 141, Отд. II, 2, стр. 193.—На Лѣствицу ссылаются Симонъ и Поликарпъ въ Патерикѣ: первый—въ повѣсти о Николаѣ Святошѣ, второй—въ повѣсти о Θεодорѣ и Василии).

Іоаннъ Малала, или Малала ¹⁾ Антиохійскій, жившій, какъ кажется, во второй половинѣ VI вѣка, написалъ хронографъ (χρονογραφία) отъ начала міра до неизвѣстныхъ лѣтъ правленія импер. Юстиніана (который 527—565). Хронографъ этотъ переведенъ былъ на болгарскій языкъ, по повелѣнію болгарскаго князя Сумеона, Григоріемъ, „презвитеромъ многомъ всѣхъ церковникъ болгарскихъ церквей“ ²⁾, причемъ дополненъ былъ отъ переводчика священной исторіи ветхаго заветъ по книгамъ библейскимъ (отъ Бытія до Руен, такъ-называемой Палеей, вставленной послѣ IV кн. подлинника) и такъ-называемой Александріей (Книги Александръ) или баснословной повѣстью (романомъ) о жизни Александра Македонскаго (вставленной послѣ VII кн. подлинника). Греческій подлинникъ хронографа, извѣстный въ одномъ спискѣ, не имѣющемъ ни начала ни конца, въ Патрол. Миня t. 97; единственный извѣстный списокъ перевода, XV вѣка, находится въ библіотекѣ Московскаго Архива Министерства Иностранныхъ дѣлъ. См. кн. *Оболенскаго* предисловіе къ Лѣтописцу Переяславля Суздальскаго, въ 9 кн. Временника, стр. VIII sqq, *А. Попова* Обзоръ хроногрр. I, 5 sqq, 46 и 70, и *Срезневскаго* въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ статью: „Русскій историческій сборникъ XV в. Московскаго главнаго архива министерства иностранныхъ дѣлъ“, № LXXXIV ³⁾. (Объ Александріи см. *Восток.* Опис. Рум. Муз. стрр. 216 и 755, *Пяткина* Очеркъ литературной исторіи старинныхъ повѣстей и сказокъ русскихъ, въ IV кн. Учен. Записокъ II Отд. Акад. Н., стр. 25 sqq, *Попова* ibid. стрр. 29—42, 78—82, 118—121, и обширное изслѣдованіе г. *Истрина*, подъ заглавіемъ: Александрія русскихъ хронографовъ, напечатанное въ I и II книгахъ Чтеній Общ. Ист. и Древн. за 1894-й годъ. Сербская Александрія, представляющая собою переводъ съ греческаго особой редакціи Александріи, отличной отъ той,

¹⁾ Сирское Малала или Малала значить риторъ, ораторъ, софистъ, схоластикъ, см. предисл. къ греческ. изд. хронографа Малалы.

²⁾ Чинъ или должность Григорія обозначена не совсѣмъ ясно. Вѣроятно, онъ былъ экзархомъ или благочиннымъ (надзирателемъ) надъ всѣми болгарскими монастырями (или же экзархомъ митрополита—патріарха надъ духовенствомъ всей болгарской церкви,—экзархомъ надъ экзархами): послѣ слова „мнихъ“, нужно думать, опущено названіе должности.

³⁾ По Срезневскому, указанные нами вставки сдѣланы не переводчикомъ, а уже у насъ въ Россіи и около половины XIII в. Находя и многія другія вставки, кромѣ указанныхъ нами, онъ смотритъ на Малалу архивской рукописи не какъ на дѣйствительнаго Малалу, а какъ на первый извѣстный опытъ своднаго хронографа, въ основу котораго только положенъ Малала.

которая въ Малагѣ и вообще хронографахъ, напечатана Обществомъ любителей древней письменности,—выпускъ 1-й: № LXVII, 1880, выпускъ 2-й: № LXXXVIII, 1887; а статья о ней *А. Н. Веселовскаго* въ выпускъ первомъ сборника его изслѣдованій: „Изъ исторіи романа и повѣсти“, Спб., 1886,—III, 131.

Іоаннъ Пателарейскій. Его монастырскій уставъ читается въ Кормчей книгѣ до-монгольскаго періода. См. выше стр. 652.

Іоаннъ Постникъ. Его такъ называемый исповѣдной номоканонъ читается въ той же Кормчей книгѣ. См. выше стр. 652.

Іустинъ философъ. Выписка: „О томъ, еже о правѣй вѣрѣ“, *Нач.* Единого убо Бога чисти (вмѣсто: чести, почитати) намъ и божьская писанія и отечьска ученія наказаютъ—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 10 об. и слѣд.

Кесарій неизвѣстный. Въ нашихъ рукописяхъ XVI в. и позднѣйшихъ читается сочиненіе: „Святаго Селивестра и преподобнаго Антонья истолкованье о святѣй Троици и о всей твари разумное изложенье, о небесней стихіи и о земніи, и святіи Богородици и о ангелѣхъ и о святыхъ приводно сказанье“ и проч. Въ греческомъ подлинникѣ сочиненіе надписывается: Καίσαριου τοῦ σοφιστάτου τοῦ ἐν ἁγίοις πατρός ἡμῶν Γρηγορίου τοῦ Θεολόγου δμαίμνως Διάλογοι τέσσαρες, т. е. Кесарія мудрѣйшаго, (брата) единокровнаго иже во святыхъ отца нашего Григорія Богослова, четыре разговора. По мнѣнію А. В. Горскаго, сочиненіе это, согласно съ греческимъ его надписаніемъ, должно быть усвояемо Кесарію, только не брату Григорія Богослова, а позднѣйшему и неизвѣстному. По его же мнѣнію, сочиненіе переведено въ Болгаріи „довольно въ древнее время“ (Опис. Синод. ркп. № 129, Отд. II; 2, стр. 142 фп. sqq.—Архіепископъ Новгородскій Геннадій въ своемъ извѣстномъ посланіи къ архіепископу Ростовскому Іоасафу подъ именемъ „Селивестра папы римскаго“ разумѣеть наше сочиненіе).

Кириллъ Александрійскій. Выписка „Отъ того, еже къ Іерѣимъ (πρὸς Ἱερειάν) о святѣй Троици“,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го года, л. 5. Бесѣда о Богородицѣ и о святыхъ отцахъ еже въ Ефесѣ собора на Несторія нечестиваго, *Нач.* Свѣтло намъ слово и благодати наполнено, елма и свѣтлы стныхъ отецъ съборъ зѣло бо ми,—въ Майской Четъ-Миней XII—XIII вѣка Московскаго Успенскаго собора, л. 265 (Чтеній Общ. Ист. и Древн. 1879-го г. кн. I, библиографф. матерр. стр. 40).

Кириллъ Іерусалимскій. Огласительныя и тайноводственныя поученія Кирилла Іерусалимскаго (первыхъ 18, вторыхъ 5, а всѣхъ 23) переведены были Болгарами на славянскій языкъ въ самомъ началѣ славянской у нихъ письменности,—въ вѣкъ царя Симеона (*Восток*. Опис. Рум. Муз. стр. 244 col. 2, *Горск. и Невостр.* Опис. Синод. ркп. № 114, Отд. II, 2, стр. 44.—Синодальный списокъ поученій конца XII—начала XIII вѣка писанъ въ Россіи).

Кириллъ первоучитель. См. Константинъ.

Климентъ епископъ, по надписанію его сохранившихся словъ — *Слоенскій*, а по его пространному греческому житію, усвояемому Теофилакту архіепископу Болгарскому (но Теофилакту не принадлежащему), — Вѣлицкій, неизвѣстно—бывшій ли епископомъ въ Болгаріи или въ какой-нибудь изъ областей имперіи греческой, заселенной Славянами, выдаваемый помянутымъ житіемъ за ученика первоучителей Константина и Мееодія, но едва ли таковымъ бывшій, вообще пока остающійся лицомъ загадочнымъ. По увѣренію житія онъ написалъ: 1. Похвальныя слова на всѣ праздники въ году, 2. Житія многихъ пророковъ и апостоловъ, 3. Житія (не говорится—сколь многія) и подвиги мучениковъ (Житіе по изд. Меньшикова и Шевырева, § 22). Писателемъ словъ, представляющихъ изъ себя довольно краткія поученія (какъ нѣкоторыя изъ словъ и называются), Климентъ дѣйствительно оказывается: въ настоящее время извѣстно по рукописямъ 12 его словъ. Что касается до житій пророковъ, апостоловъ и мучениковъ, которыхъ Климентъ, конечно, не писалъ, какъ уже написанныхъ, и писать которыя ему было бы весьма странно, то можно было бы считать его за ихъ переводчика (и слѣдовательно—за переводчика Четвѣхъ-Миней); но вообще свидѣтельство житія весьма ненадежно (Извѣстныя въ настоящее время слова Климента суть: 1. Заповѣданія о праздниціхъ, егда хотяще *(кто хочетъ)* въ святѣя дни апостолъ ли мученикъ ли святителя поученье *(сказать)* къ людѣмъ, *Нач.* Да есте вѣдуще, братіе, яко днесъ есть праздникъ святаго имрк... 2. Поученіе на память апостола (или мученика), *Нач.* Братія, присно жадаю спасенія нашего Господъ Богъ нашъ присно призываетъ ны... 3. Поученіе на святое въскресеніе, *Нач.* Должны есмы, братія, праздники божія чѣстити въздържащеся... Эти три поученія читаются въ Троицкомъ Лаврскомъ сборникѣ XII в., № 12, и по нему напечатаны Срезневскимъ въ Древнихъ памятникахъ Русскаго письма и языка, стр. 199 sqq. 4. Поученіе на Преображеніе Господа нашего Иисуса Христа, *Нач.* Послушайте, братіе... 5. Похвала на преставленіе Пресвятой Владычицы Богородицы, *Нач.* Се нынѣ свѣтло празднество... 6. Слово похвально на память блаж. пророка Захарія и о родствѣ Іоанна Крестителя, *Нач.* Свѣтъ всія прыведнику... 7. Во утро Богоявленіихъ слово похвальное Іоанна Крестителя, *Нач.* Приде Иисусъ отъ Галилеа... 8. Слово похвально о четверодневномъ Лазарѣ, *Нач.* Се предтечетъ свѣтозарное торжество... 9. Похвала святому... мученику... Димитрію муроточцу, *Нач.* Наста братіе свѣтлое празднество... 10. Похвала архистратигамъ Михаилу и Гавріилу, *Нач.* Наста празднoлюбци... 11. Похвала святому Клименту, патріарху Римскому, *Нач.* Небо радостно веселиться... 12. Похвала святому Кириллу, учителю Словѣнску языку, *Нач.* Се побѣда намъ, христолюбци... О словахъ Климента см. *Ундольскаю Письмо къ Бодянскому*, въ Чтенн. Общ. Ист. и Древн. 1848-го г. № 7, *Палаузова*: Вѣкъ Болгарскаго царя Симеона, стр. 86, и

статью: „Климентъ епископъ словѣнскій, трудъ В. М. Ундольскаго, съ предисловіемъ П. А. Лаврова“, напечатанную въ I кн. Чтеній Общ. Ист. и Древн. за 1895-й годъ. Покойный *А. Н. Поповъ* напечаталъ въ III кн. тѣхъ же Чтеній за 1880-й г. древнѣе слово на Рождество Христово и чтеніе на крещеніе Господне, считая вѣроятнымъ усвоить ихъ Клименту Словенскому, — Библиогрр. матерр., VI, 155; Чтеніе подъ именемъ поученія перепечатано архим. Леонидомъ въ Памятникахъ древней письменности).

Константинъ, сначала пресвитеръ, потомъ *епископъ* неизвѣстной кафедрѣ въ Болгаріи, ученикъ первоучителя Мееодія, слѣдовательно пришедшій въ Болгарію изъ Моравіи. Въ 894-мъ г., по убѣжденію „етерыхъ (нѣкоторыхъ) вѣрныхъ человѣкъ“¹⁾, онъ составилъ поученія на всѣ воскресные дни года, числомъ 51, выбравъ ихъ главнымъ образомъ изъ Іоанна Златоустаго, а отчасти изъ Кирилла Александрійскаго и Исидора Пелусіота и придрѣлавъ къ большей части изъ нихъ свои краткія вступленія и заключенія (и одно поученіе, 42-е, на текстъ изъ Луки XVII, 12, о десяти прокаженныхъ, сполна составилъ самъ). См. *Горск. и Невостр.* Опис. Синодд. ркпп. № 163, Отд. II, 2, стр. 409). Передъ 907-мъ г. или въ этомъ году, по порученію князя Сумеона, онъ перевелъ съ греческаго языка на славянскій четыре слова Аванасія Александрійскаго противъ Аріанъ. См. *ibid.* № 111, Отд. II, 2, стр. 32 sqq (въ 907-мъ г. поученія переписаны были для князя Сумеона черноризцемъ Тѣдородомъ Доксовымъ, *ibidd.*). О „Прогласѣ святаго евангелія“ см. въ слѣдующемъ параграфѣ о Константинѣ первоучителѣ. Такъ называемая толковая Азбука Константина или его молитва, написанная по буквамъ азбуки („Азъ словомъ симъ молюся Богу“) не составляетъ особаго сочиненія, а есть молитва, положенная имъ предъ началомъ словъ (о ней у *Горск. и Невостр.* *ibid.*, а вся она напечатана *Срезневскимъ* въ Древнн. памятт. Русск. п. и яз. стр. 191.—О воскресныхъ словахъ Константина или объ его учительномъ евангеліи см. статью *преосв. Антонія*: „Константинъ, епископъ болгарскій и его Учительное Евангеліе“,—во 2-мъ изданіи сборника статей: „Изъ исторіи христіанской проповѣди“—II, 137, и статью г. *А. Михайлова*: „Къ вопросу объ Учительномъ Евангеліи Константина епископа Болгарскаго“, напечатанную въ I т. Древностей, трудовъ Славянской Коммиссіи Московск. Археологич. Общества, стр. 76. Мнѣніе преосв. Антонія есть то, „что Константинъ не самъ сокращалъ бесѣды Златоустаго, не самъ дѣлалъ выборки и изъ Кирилла Александрійскаго и другихъ, а просто переводилъ съ готовыхъ греческихъ сокращеній“, такъ что „въ основной части своихъ бесѣдъ онъ является только простымъ переводчикомъ“, стр. 168—169).

Константинъ (Кириллъ) философъ, *первоучитель* славянскій. Обстоятельныя рѣчи о сочиненіяхъ, приписываемыхъ рукописями и уче-

¹⁾ По списку, бывшему у Сильвестра Медвѣдева, „повужень Наумомъ“, — Оглавленіе книгъ, кто ихъ сложилъ, § 128.

ными Константиноу философу, требовали бы особой диссертациі; конечно, мы не можем здѣсь этого сдѣлать и ограничимся самымъ краткимъ. Имъ написано слово на обрѣтеніе мощей Климента Римскаго, совершенное имъ въ Херсонѣ, въ которомъ описывается исторія событія (и которое было сказано имъ въ день памяти обрѣтенія, — 30 Января, вѣроятно въ Константинополѣ, но не въ Херсонѣ или Римѣ). Слово надписывается: „Мѣсяца Января въ 30 день Слово на пренесеніе мощемъ преславнаго Климента, историческу имущу бесѣду“...; оно напечатано въ Кирилло-Мееодіевскомъ сборникѣ Погодина, но по списку съ подновленнымъ языкомъ; списокъ съ древнимъ языкомъ—въ фундамент. ркп. Моск. Дух. Акад. № 91 л. 671. По возвращеніи въ Константинополь изъ путешествія въ Хазарію Константинъ, по свидѣтельству его Панионскаго житія, описалъ свои пренія въ Хазаріи съ Іудеями и Магометанами въ особомъ сочиненіи, которое потомъ, послѣ его смерти, Мееодій перевелъ на славянскій языкъ и раздѣлилъ на восемь словъ. Это сочиненіе Константина въ настоящее время неизвѣстно (можно подозрѣвать, что составитель Палеи, такъ называемой, толковой пользовался имъ въ своихъ обличеніяхъ Іудеевъ и Магометанъ). Рѣшивъ, по вызову Моравовъ, дать Славянамъ богослуженіе на ихъ собственномъ языкѣ, Константинъ въ свою недолговременную жизнь послѣ сего перевелъ (съ своими сотрудниками) съ греческаго языка на славянскій всѣ богослужебныя греческія книги въ тогдашнемъ ихъ составѣ, и въ томъ числѣ весь богослужебный выборъ изъ книгъ свящ. Писанія. Въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ спискахъ Четвероевангелія читается въ началѣ краткое предисловіе, которое надписывается: „Прогласъ (прогласіе) святаго евангелія“, (προαναφώνησις—предварительное воззваніе) и въ которомъ „Словенамъ всимъ“ возвѣщается, что имъ дается Слово Божіе на ихъ собственномъ языкѣ (въ болгарской редакціи напечатано *Срезневскимъ* въ Изв. Акад. Н. т. VII, вып. II, стр. 145, въ Сербской редакціи *Поповымъ* въ Описаніи рукописей Хлудова, № 13, стр. 12, а о немъ—изслѣдованіе *Воронова*: Кириллъ и Мееодій,—главнѣйшіе источники для исторіи свв. К. и М., Киевъ, 1877, стр. 237). Съ наибольшемъ, какъ кажется, вѣроятностію это предисловіе должно быть усвоено не Константиноу пресвитеру—епископу Болгарскому, о которомъ сейчасъ выше, а Константиноу первоучителю. „Написаніе о правѣй вѣрѣ, изущенное Константиномъ блаженнымъ, философомъ, учителемъ о Божѣ словѣнскому языку“, представляющее собою изложеніе вѣры, и именно—о свят. Троицѣ, о воплощеніи и объ иконопочитаніи, съ такою же вѣроятностію должно быть считаемо за позднѣйшее (XII вѣка—по признакамъ) произведеніе, усвоенное Константиноу первоучителю для приданія ему большаго авторитета (см. *Воронова* изслѣд. „Кириллъ и Мееодій“,—стр. 250 sqq; самое „Написаніе“ напечатано въ славянскомъ подлинникѣ *Срезневскимъ* въ „Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малонизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ“, № XXXVI, выпуска IV, стр. 47, и *Барсовымъ* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн., 1885,

кн. I, въ русскомъ переводѣ—въ Воскресномъ Читеніи за 1841-й г. № 45, стр. 407). Все другое, чтò усвоится рукописями Константину или Кириллу философу, должно быть считаемо не принадлежащимъ нашему Константину—Кириллу.

Бормчая книга до-монгольскаго періода. См. о ней выше стр. 642.

Косьма пресвитерь Болгарскій, жившій послѣ царя Петра († 968), но до разрушенія Болгарскаго царства Греками въ 1019-мъ г. и когда еще были живы многіе, знавшіе Іоанна экзарха. Онъ написалъ „Слово на еретики препрѣнне“, въ которомъ излагаетъ и обличаетъ лжеученіе Богомиловъ (напечатано въ Правосл. Собесѣдникѣ 1864-го г., въ частяхъ I и II, а извлеченіе изъ него ученія Богомиловъ въ книгѣ *Руднева*: Разсужденіе о ересяхъ и расколахъ, прим. 33, смъ *Горск. и Невостр.* Опис. Синод. ркп. Отд. II, 2, № 188, стр. 512).

Левъ папа Римскій, I или Великій. Его посланіе къ Константинопольскому епископу Флавіану противъ ереси Евтихіа переведено было у насъ въ Россіи Грекомъ Θεοδοσίємъ для кн. Николая Святоши. См. выше въ обзорѣ русскихъ писателей отдѣлъ: наши писатели изъ Грековъ.

Малала Іоаннь. См. Іоаннь Малала.

Максимъ Исповѣдникъ. Краткія выписки: 1. „О вѣсущьнѣиѣмъ и о вѣсобѣиѣмъ“ (περί ἐνοουσίου καὶ περί ἐνυποστάτου), и 2. „О единеніи, яко по десяти бываетъ образъ съединеніе“,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г. лл. 236 и 237. См. еще параграфъ: Пчела.

Меоодій первоучитель, архіепископъ Моравскій. Меоодій, выступившій на письменную дѣятельность, въ качествѣ переводчика съ греческаго на славянскій, послѣ смерти Константина, когда состоялъ въ санѣ архіепископа Моравскаго, по свидѣтельству его Паннонскаго житія, совершилъ переводы: 1. всѣхъ книгъ Свящ. Писанія, за исключеніемъ Маккавейскихъ, 2. Номоканона, „рекше закону правила“, подъ которымъ должно разумѣть Номоканонъ Іоанна Схоластика, 3. того или другаго количества остающихся неизвѣстными „книгъ отеческихъ“¹⁾.

Меоодія Патарскаго сочиненія: 1. О вещи и о самовластьствѣ (Περὶ αὐτεξουσίου), 2. О жити и дѣяніи разумнѣ, 3. О воскресеніи въ трехъ словахъ, 4. О разлученіи яди и о юниці, мѣнимѣй въ левитицѣ, 5. О проказеніи. 6. О піавици сущи въ притчахъ,—читаются въ рукописяхъ XVI вѣка, но по признакамъ языка относятся учеными къ древнему времени (*Горск. и Невостр.* Опис. Синод. ркп. № 110, Отд. II, 2, стр. 23). Изъ апокрифическаго „Слова о царствѣ языкъ послѣднихъ временъ“, усвоене-

¹⁾ Вмѣстѣ съ библіей „и номоканонъ, рекше закону правило, и отеческия книги предложи“: разумѣть подъ отеческими книгами, какъ разумѣютъ нѣкоторые, Патерикъ, совершенно неосновательно, ибо прежде монаховъ, которыхъ въ Моравіи при Меоодіи еще и не было, ему нужно было позаботиться о мірянахъ.

мага Мееодию Патарскому, дѣлаетъ выписку подъ 1096-мъ г., съ его именемъ, нашъ первоначальный лѣтописецъ. О словѣ см. изслѣдованіе *Сухомлинова*: О древней русской лѣтописи, какъ памятникъ литературномъ, стр. 108, и *Невоструева*: Слово св. Ипполита объ антихристѣ, I, 73; а оно само напечатано *Тихомировымъ* въ Памятникахъ отреченной русской литературы, II, 213 sqq.

Миней-Четви. Славянское Миней есть греческое прилагательное—μηναιον (τό), съ подразумѣваемымъ существительнымъ βιβλίον, и значить: мѣсячникъ, мѣсячная книга. Въ приложеніи къ житіямъ святыхъ Минеями называются такіе сборники послѣднихъ, въ которыхъ онѣ собраны по мѣсяцамъ и расположены по днямъ мѣсяцевъ. Миней, содержащія житія святыхъ, называются Четви, чтò значить—назначенныя для чтенія, въ отличіе отъ Миней богослужебныхъ, содержащихъ службы (и называемыхъ въ иныхъ спискахъ книгъ истинныхъ и ложныхъ нѣтими,—Миней-Четви, Миней-Пѣти). Когда у Грековъ житія святыхъ собраны были въ Миней (помѣсячные сборники), остается неизвѣстнымъ, но не позднѣе начала IX вѣка, ибо о нашихъ Минеяхъ говорить преп. Феодоръ Студитъ († 826)¹. Не можетъ подлежать сомнѣнію, что въ періодъ до-монгольскій мы имѣли въ славянскомъ переводѣ полный кругъ Четви-Миней, хотя до настоящаго времени и сохранились отъ этого періода рукописи только немногихъ мѣсяцевъ. Не можетъ подлежать это сомнѣнію, во-первыхъ, потому, что вовсе нельзя представить, чтобы Болгары и мы—Русскіе могли обходиться безъ такихъ необходимыхъ для богослуженія (чтенія житій на утреняхъ) и такихъ важныхъ для частнаго чтенія книгъ, какъ наши Миней,—во-вторыхъ, потому, что мы имѣемъ отъ періода до-монгольскаго рукописи нѣкоторыхъ мѣсяцевъ: нельзя допустить, чтобы переведены были нѣкоторые мѣсяцы по выбору или по случайной прихоти, а не всѣ вмѣстѣ (такъ какъ они составляютъ одно цѣлое), и если мы имѣемъ нѣкоторые мѣсяцы, то изъ сего необходимо слѣдуетъ, что они переведены были и всѣ²) (но въ какомъ составѣ и въ какой полнотѣ, это другой вопросъ. Общія свидѣтельства о существованіи у насъ въ періодъ до-монгольскій въ славянскомъ переводѣ житій святыхъ, не говорящія впрочемъ прямо того, чтобы житія были въ полномъ составѣ 12-ти мѣсяцевъ, находимъ у

¹) Ἐγένετο μοι πολλὸν ἐνταῦθις μαρτυρίων ἐν διώξει δέλοις ἀπογεγραμμένων,—въ Патрол. Миня t. 99 p. 912 (Epistolar. lib. 1 № 2).

²) Къ заключенію, что всѣ Миней были одновременно переведены въ нашъ періодъ до-монгольскій, И. И. Срезневскій пришолъ чрезъ сличеніе языка позднѣйшихъ Миней съ языкомъ сохранявшихся Миней до-монгольскихъ: онъ нашолъ, что въ позднѣйшихъ рукописяхъ Миней, въ которыхъ языкъ не подвергся пововленію, онъ—одинъ и тотъ же съ языкомъ Миней до-монгольскихъ, см. его Свѣдѣніи и замѣтки о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ № LXIV, тома II, стр. 377—398.

преп. Θεοδοσία Печерскаго, у первоначальнаго лѣтописца и у преп. Нестора. Преп. Θεοδοσίѳ въ одномъ изъ своихъ поученій къ монахамъ, обличая послѣднихъ, говоритъ: „житія святыхъ почитающе (почитаемъ) и отъ тѣхъ затыкающе (затыкаемъ) уши своя, яко не слышати мужства ихъ“, и еще: „помянемъ же святыхъ мученицы и трѣпѣнію ихъ кто не почувдится..., и преподобныя отцы оны видимъ, въ колициѣ трѣпѣніи житіе свое скончаша, ихже памяти творяще и житія ихъ почитающе, хвалимъ Творца“...¹⁾. Лѣтописецъ говоритъ подъ 1037-мъ г., по поводу устройства библіотеки четинхъ книгъ Ярославомъ: „почитая пророческыя бесѣды и еуангельская ученья и апостольская и житія святыхъ отецъ, въспріемлетъ души велику ползу“. Преп. Несторъ говоритъ въ житіи свв. Бориса и Глѣба, что „блаженны Борисъ, взимаше книги и чтяше... чтяше же житія и мученія святыхъ“²⁾.

Рукописей Четинхъ-Миней, сохранившихся отъ до-монгольскаго періода до настоящаго времени, пока извѣстно только двѣ. Онѣ суть:

Рукопись XI вѣка, содержащая мѣсяцъ Мартъ, найденная въ уніатскомъ Супрасльскомъ монастырѣ, находящемся недалеко отъ Бѣлостока (Гродненской губерніи,—томъ самомъ, который извѣстенъ по своей типографіи) и поэтому обыкновенно называемая „Супрасльской рукописью“ (описание Миней, сдѣланное *Востоковымъ*, въ Ученыхъ Запискахъ II Отд. Акад. Н., кн. II, вып. 2, стр. 80³⁾). Самая Минея издана *Миклошичемъ* подъ заглавіемъ: *Monumenta linguae palaeoslovenicae e codice Suprasliensi,—Vindobonae, 1851*). Въ рукописи не сохранилось нѣсколькихъ начальныхъ листовъ и она начинается не началомъ житія муч. Павла и сестры его Іуліяніи, 4 Марта; затѣмъ въ ней читаются житія святыхъ не на всѣ дни Марта, а съ пропускомъ нѣкоторыхъ дней (8, 14—17 и 25—29 чиселъ); вмѣстѣ съ житіями помѣщены слова святыхъ отцовъ на праздники: одно Василия В., 20 Іоанна Златоустаго, одно Епифанія Кипрскаго и одно патр. Фотія.

Рукопись XII (или, можетъ быть, начала XIII) вѣка, содержащая мѣсяцъ Май, находящаяся въ библіотекѣ Московскаго Успенскаго собора (Обстоятельное описание *А. Н. Потова* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн. 1879-го г., кн. I, Библіографф. Матерр. Житія святыхъ также не на всѣ дни, а только на нѣкоторые; вмѣстѣ съ житіями также слова отцовъ: 17 Іоанна Златоустаго, одно Іоанна Дамаскина, одно Евсевія Александрійскаго, одно Андрея Критскаго).

¹⁾ По изд. преосв. Макарія поученіе VI.

²⁾ По изд. Бодянск. стр. 4.

³⁾ Востоковъ сдѣлалъ свое описание не по подлиннику, а по снятому для него списку. Но въ списокъ допущены пропуски (пропущены два житія и два слова Златоустаго, началъ которыхъ, за утратою листовъ, нѣтъ въ рукописи).

Отдѣльныя житія и отдѣльныя повѣсти изъ Четинхъ-Миней, которыя сохранились въ дошедшихъ до насъ рукописяхъ или о которыхъ знаемъ по упоминаніямъ и по указаніямъ въ памятникахъ періода до-монгольскаго, суть:

Житіе *Антонія Великаго*, написанное Афанасіемъ Александрійскимъ, было переведено въ Болгаріи неизвѣстнымъ по повелѣнію архіепископа Болгарскаго Іоанна (вѣроятно) въ тридцатыхъ годахъ XI вѣка (Славяно-русскія рукописи Ундольскаго, № 231 л. 236, смъ нашу книгу: *Краткій очеркъ исторіи правосл. церкви Болгарск., Сербск. и Румынск.*, стр. 709 нач.). Житіе было переведено не со всѣмъ мѣсяцемъ, въ которомъ память Антонія, а отдѣльно отъ него или само по себѣ. Это можетъ быть понимаемо двояко: или такъ, что изъ всего мѣсяца, остававшагося еще непереведеннымъ, было взято одно оно, или такъ, что въ мѣсяцѣ, уже переведенномъ, его не находилось. Гораздо вѣроятнѣе послѣднее, какъ заставляеть понимать себя и запись о переводѣ. А причиной, почему житіе Антонія не помѣщалось въ Четъ-Миней, а писалось отдѣльно, могла быть его очень большая сравнительно обширность. На житіе преп. Антонія ссылаются—Несторъ въ житіи преп. Θεодосія,—по изд. Бодянск. л. 11 и Ефремъ въ житіи Аврамія Смоленскаго, — Правосл. Собесѣдн. 1858-го г. ч. III, стр. 142. Память Антонія въ древнее время была, какъ и теперь есть, 17-го Января.

„Мѣсяца Ноября въ 8 день, повѣсти и откровеніе преподобнаго отца нашего *Архипа пустынника* парамонаря всеславнаго и чьстнаго храма (арх)ангела Михаила въ Хонѣхъ“, Нач. „Начало ицѣленія даровъ и благодатію данныхъ намъ Богомъ“.., въ Троицкомъ Лаврскомъ Сборникѣ конца XII—начала XIII в., л. 38 об. Въ Менологіи импер. Василия, какъ и въ нынѣшнихъ святцахъ, воспоминаніе о чудѣ, совершившемся по молитвамъ преп. Архиппа, подъ 6-мъ Сентября.

Житіе великомученика *Евстагія Плакиды*. О существованіи его перевода даетъ знать Несторъ въ житіи Бориса и Глѣба,—по изд. Бодянск. стр. 3. Память 20 Сентября.

Житіе *Евѣмія Великаго*. На существованіе его перевода намекается въ одномъ изъ поученій преп. Θεодосія Печерскаго,— по изд. преосв. *Макарія*: III, 1 фп., и въ житіи Аврамія Смоленскаго,—Правосл. Собесѣдн. стр. 142. Память 20 Января.

Житіе *Иларіона Великаго*. На существованіе его перевода намекается въ томъ же житіи Аврамія Смоленскаго,—ibidd. Память 21 Октября.

Житіе *Іоанна Златоустаго*. На него дѣлается ссылка въ томъ же житіи Аврамія Смоленскаго,—ibid. стр. 145 фп. Память его праздновалась и празднуется 13 Ноября (скончался 14 Сентября), а воспоминаніе перенесенія его мощей—27 Января.

Житіа *Кодрата* мученика, которое есть въ Супрасльской рукописи, такъ какъ память его 10 Марта, сохранились еще два отдѣльные листка

XI вѣка, по другому противъ Миней переводу (*Востоковъ* въ Ученыхъ Запискахъ II Отд. А. Н., кн. II, вып. 2, стр. 65, *Срезневск.* Древніе памм. Р. п. и яз., стрр. 21 col. 2 и 169 col. 1; весь сохранившійся отрывокъ съ фотографич. снимкомъ письма въ приложж. къ книгѣ втораго).

Житіе преп. *Нифонта* (епископа Констанціи Кипрской, будто бы IV в.), апокрифическое (отзывъ о немъ патр. Николая Грамматика, † 1111, съ соборомъ, въ Никоновск. Кормч. гл. 54, л. 582, вопр.—отв. 19), находится въ рукописи Троицкой Лавры 1219-го г., № 35 (см. о немъ въ Извѣстіяхъ Акад. Н. т. X, стр. 374, и въ статьѣ *Костомарова*: Мистическая повѣсть о Нифонтѣ,—Историч. моногрр. и изслѣд. I, 291; фотографическій снимокъ письма въ приложж. къ помянутой книгѣ Срезневскаго ¹). Замѣтимъ здѣсь кстати, что подпись на рукописи понимается неправильно: послѣдняя писана не Іоанномъ и Алексѣемъ для Кирилла, а наоборотъ Кирилломъ для Іоанна и Алексѣя; слѣдовательно, Кириллъ просто писецъ и болѣе ничего. Часть житія по ркп. XVI в. напечатана Обществомъ любителей древней письменности,—издд. Общ. № XXXIX). Должно думать, что житіе Нифонтово, какъ апокрифическое, не было вносимо въ Миней и было переведено отдѣльно. Память Нифонта, весьма рѣдкая въ древнихъ святцахъ (но уже читаемая въ святцахъ глаголическаго Ассеманіева евангелія)—23 Декабря.

Житіе священномученика *Панкратія*, епископа *Таврометійскаго* (въ Сициліи, ученика ап. Петра), подобно Нифонтову апокрифическое (см. *Lambec. Commentar. t. VIII, ed. Kollarii p. 199 sqq* и *Fabric. Biblioth. Gr., ed. Harles, X, 303*, также въ выпускѣ первомъ сборника статей *А. Н. Веселовскаго*: „Изъ исторіи романа и повѣсти“, Спб. 1886, статью: „Эпизодъ о Таврѣ и Меніи въ апокрифическомъ житіи св. Панкратія“, стр. 65) переведено въ Болгаріи неизвѣстнымъ, вмѣстѣ съ помянутымъ житіемъ Антонія Великаго, по повелѣнію архіепископа Болгарскаго Іоанна (см. нашей указанной тамъ книги стр. 708 fn.). Житіе Панкратіево, весьма рѣдкое и на греческомъ и на славянскомъ, подобно житію Нифонтову и по той же причинѣ, вѣроятно, не было помѣщаемо въ Минейяхъ. Память Панкратія—9-го Февраля и 9-го Іюля (въ Менологіи импер. Василія подъ первымъ числомъ).

Житіе преп. *Романа*, творца каноновъ, *сладкоточца*. На существованіе славянскаго перевода житія намекаетъ Несторъ въ житіи Бориса и Глѣба,—по изд. *Бодяжск.* стр. 4 fn. Память Романа 1-го Октября.

Житіе преп. *Саввы освященнаго*. На существованіе его перевода намекается въ одномъ изъ поученій преп. Феодосія Печерскаго, — по изд.

¹) На снимкѣ у Срезневск. рукопись написана: „въ гѣто 1275“, а въ Описаніи ркп. Лавры подпись читается: „въ гѣто 8730 (1222)“. Полагаемъ, что ошибается Описаніе, а не фотографія Срезневскаго.

преосв. *Макарія*: III, 1 фп., и на него ссылаются Несторъ въ житіи преп. *Теодосія*,—по изд. *Бодяиск.* л. 23 об., и *Ефремъ* въ житіи *Аврамія Смоленскаго*,—въ *Правосл. Собесѣдн.* стр. 142. Память *Саввы* 5 Декабря.

Житіе Ѳеклы первомученицы. Сохранились отъ него два листка XI вѣка (*Восток.* и *Срезневск.* въ мѣстахъ, цитованныхъ подъ житіемъ *Кодрата*; весь сохранившійся отрывокъ съ фотографич. снимкомъ письма въ прилож. къ книгѣ втораго). Память *Ѳеклы* 24 Сентября.

Житіе преп. Теодосія Великаго. На существованіе славянскаго перевода житія намекается въ житіи *Аврамія Смоленскаго*,—*Правосл. Собесѣдн.* стр. 142. Память *Теодосія* 11 Января.

Мансимъ исповѣдникъ. Выписка „Отъ того, како въселися слово, чѣто ли е вселеніе“, *Нач.* „Въселеніе нѣ по коему своитъну разуму подоба разумѣвати“ читается въ *Святославовомъ Изборникѣ* 1073-го г., л. 8.

Михаилъ Синкелъ *Іерусалимскій* (первой половины IX вѣка). Его „Написаніе о правѣй вѣрѣ“ (*Λιβέλλος περί τῆς ὀρθοδόξου πίστεως*,—книжка о правосл. вѣрѣ) съ статьей о шести вселенскихъ соборахъ, принадлежащей ему же или неизвѣстному, читается въ *Изборникѣ Святославовомъ* 1073-го г., л. 20 об., и въ до-монгольской *Кормчей* книгѣ, см. выше стр. 655. Авторъ повѣсти о крещеніи *Владимировомъ*, помѣщенной въ лѣтописи, влагааетъ это написаніе, въ сокращенномъ видѣ, въ уста епископа *Корсунскаго*, поучающаго новокрещеннаго *Владимира* (при чемъ у автора повѣсти соборовъ вселенскихъ не шесть, а уже семь, см. *Сухомлинова*: О древней Русской лѣтописи, какъ памятникъ литературномъ, стр. 65 sqq.—Не мѣшааетъ на всякій случай замѣтить, что по *Святославову Изборнику* въ Написаніи читается: „Сынъ единосущнъ Отцю“, а по повѣсти въ лѣтописи: „Сынъ подобосущенъ Отцю“).

Никонъ Черногорецъ, монахъ одного изъ монастырей¹⁾, находившихся близъ *Антіохіи*, на такъ называвшейся *Черной горѣ*²⁾ (откуда прозваніе), сосѣдней съ горою *Симеона Столпника*, жившій во второй половинѣ XI вѣка³⁾. Онъ составилъ два весьма обширные сборника, изъ ко-

¹⁾ Монастыря τῆς Ἀγίας Θεοτόκου τῆς 'Ραϊθού. Этотъ *Антіохійскій Ранецъ*, само собою разумѣется, должно отличать отъ *Синайско-Палестинско-Арабскаго*, находившагося въ верховьяхъ восточнаго (древняго *Еланитскаго*) залива *Краснаго моря*.

²⁾ По картѣ *Киперта* *Европейской и Азіатской Турціи*, въ рѣку *Наръ-ел-Аси*, древній *Оронтъ*, на которой стоитъ *Антіохія*, впадаетъ съ правой стороны, не далеко отъ послѣдней, текущей съ сѣвера ручей *Кара-су*, что значитъ по турецки — черная вода. А вправо отъ верховьевъ ручья селеніе *Кара-бабъ*, чтò значитъ — черныя ворота.

³⁾ По предисловію къ *Пандектамъ* позднѣйшаго неизвѣстнаго писателя *Никонъ* составилъ ихъ въ правленіе импер. *Константина Дуки* (см. *Опис. Синод. ркш. Горск. и Невостр.* №№ 217—225, Отд. II, 3, стр. 21), а *Константинъ Дука* занималъ престолъ съ 1059 по 1067 г. Во время жизни *Никона* имѣло мѣсто взятіе

торыхъ одинъ называется Пандектомъ или Пандектами (Πανδέκτης,—таи—Сборникъ), другой—Тактикономъ (Тактиκόν—Чиновникъ, Чиновная книга). Первый сборникъ, раздѣленный на двѣ части и 63 слова (36 въ первой части и 27 во второй) ¹ и представляющій „сѣчетаніе“ или собраніе выписокъ изъ отцовъ, посвященъ главнымъ образомъ христіанскому нравоученію (общему и монашескому), имѣя своею цѣлю, какъ сказано въ его заглавіи, наставлять и поспѣшествовать подвижащихся на всякое дѣло духовное; второй сборникъ, состоящій изъ 40 словъ, отчасти имѣетъ своимъ предметомъ то же самое, что и первый, главнымъ же образомъ есть именно книга чиновная въ отношеніи къ богослуженію и къ внѣшне-узаконенной христіанской жизни, занимающаяся изысканіями и дѣлающая предписанія относительно устава перваго и внушающая соблюденіе „преданныхъ намъ отъ святыхъ отецъ образъ“ относительно второй. Пандекты, въ большомъ или меньшемъ сокращеніи, были переведены на славянскій языкъ еще въ періодъ домонгольскій: есть списки этого перевода, которые относятся къ XII вѣку (см. *И. И. Срезневскаго*: Свѣдѣнія и замѣтки о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ, № LV, т. II, стр. 217 sqq. О сокращенности первоначальнаго, домонгольскаго, перевода см. у *Горск.* и *Невостр.* *ibid.* стр. 21, а о послѣдомонгольскомъ полномъ переводѣ вмѣстѣ съ переводомъ Тактикона *ibid.* стр. 24 sub fin. и 35. Оба сборника напечатаны на славянскомъ въ Почаевѣ въ 1795,—о напечатанномъ переводѣ, несправедливо принимаемомъ за новый по неправильному пониманію слова „переводъ“ въ его послѣсловіи—*ibid.* стр. 37). По множеству выписокъ изъ отцовъ Пандекты и Тактиконъ Никона представляли собой цѣлую бібліотеку; только бібліотекой этой могли пользоваться весьма не многіе, ибо по причинѣ дороговизны книгъ въ домонгольскій періодъ огромные сборники Никона, нѣтъ сомнѣнія, составляли величайшую рѣдкость. Характеристическую черту Никона составляетъ то, что онъ проповѣдуетъ истинное христіанское благочестіе противъ благочестія фарисейскаго. По этому своему свойству онъ несомнѣнно имѣлъ весьма важное

Антиохіи Турками, (*ibid.* стр. 40), а оно случилось въ 1085 г.; онъ дожилъ до появленія въ Азіи крестоносцевъ (*ibid.* стр. 51), а послѣдніе взяли именно самую Антиохію въ 1098 г. Изъ патріарховъ Антиохійскихъ, бывшихъ современниками Никона, онъ упоминаетъ Θεодосία и Ιωάννα (*ibid.* стр. 40 и 43), а патріархи эти (по патр. Константиноп. Констанцію въ статьѣ Περί τῶν ἐν Ἀντιοχείᾳ πατριάρχων) занимали каѳедру—первый съ 1075 г. въ продолженіе девяти лѣтъ, второй (имѣвшій своимъ предшественникомъ послѣ Θεодосία еще Νικηφώρα) съ 1090 г. неизвѣстное время.

¹) Оглавленіе Пандектовъ Никона на греческомъ — въ Патрологіи Миня, т. 106, col. 1359 (Ἐξηγήσεις τῶν θεῶν ἐντολῶν, ср. въ славянскомъ печатномъ „предисловіи настоящаго сочетанія“ л. 2, отъ письма Никона къ кирю Петру).

значеніе въ поднятомъ у насъ во второй половинѣ XV в. такъ называемыми заволжскими старцами реформаціонномъ движеніи.

Нила подвижника *Синайскаго* († ок. 450 г.) переводъ сочиненія „О молитвѣ главизнѣ 153“ читается въ рукописи конца XIV или начала XV вѣка, но по языку относится учеными къ древнему времени,—*Горск.* и *Несостр.* Описанія Синод. ркпш. № 154, Отд. II, 2, стр. 283).

Палей, какъ мы сказали въ общемъ обзорѣ, у насъ существовало въ періодъ домонгольскій двѣ—пространная и краткая. Первая получила у насъ въ старое время названіе Пален толковой („Толковая Палей на Іудей“), при чемъ за толкованія принимались находящіеся въ ней полемическія отступленія отъ историческаго повѣствованія или полемическіе экскурсы, сопровождающіе это послѣднее; вторая Палей надписывается: „Книга бытія небеси и земли“ и называется Палеей исторической. О первой Палей см. изслѣдованіе *Сухомлинова* О древней Русской лѣтописи, какъ памятникъ литературномъ, стр. 54 sqq., *Срезневскаго* Древніе памм. Р. п. и яз., стр. 55 col. I, и *В. Успенскаго* изслѣдованіе: „Толковая Палей“, Казань, 1876. Древнѣйшіе извѣстные списки этой Палей: Александроневской Лавры XIV в., неполный (*Срезн. ibidd.*), и Троицкой Лавры 1406-го г. № 38. По второму списку Палей напечатана учениками Тихонравова въ 1892—1896 г. (такъ какъ списокъ написанъ въ Коломнѣ, то Палей называютъ Коломенской), а по синодальному списку 1477-го года часть Палей напечатана Обществомъ любителей древней письменности,—№ XCIII, 1892. Палей историческая напечатана *А. Н. Поповымъ* въ I кн. Чтеній Общ. Ист. и Древн. за 1881-й годъ, при чемъ см. о ней учебное предисловіе издателя, а ея греческій подлинникъ напечатанъ въ изданіи *А. В. Васильева*: *Anecdota Graeco—Byzantina, Mosquae*, 1893, p. 188.

Пателарейскій Іоаннъ. См. Іоаннъ Пателарейскій.

Патерики. О существованіи у насъ въ періодъ домонгольскій въ славянскомъ переводѣ греческихъ Патериковъ имѣемъ свидѣтельство въ *Несторовомъ житіи* преп. *Феодосія* и въ *Патерикѣ Печерскомъ* ¹⁾, и за-

¹⁾ *Несторъ* въ приступѣ къ житію преп. *Феодосія* говоритъ: „пишетъ въ отеческихъ книгахъ, слабу быти послѣдному роду“,—изд. *Бодянк.* л. 1 об., въ каковыхъ словахъ подъ отеческими книгами совершенно вѣроятно разумѣть *Патерикъ* (сѣгъ преосв. *Макарія* Ист. т. II, 2-го изд. стр. 205). *Симонъ* въ собственномъ письмѣ къ *Поликарпу*, предшествующемъ повѣстанью, пишетъ: „ты же, брате, не днесъ похвала лежачихъ на трапези и утро на варящаго и на служащаго брата рошещи, и снмъ старѣшнихъ пакость творихи, и обращеніи мотылу адмъ, яко же въ *Патерицѣ* написано; егда аси или піеши благохвали Бога, егда бо видѣ оны старецъ хулашихъ (брашна)—мотылу адущихъ, хвалишихъ—медъ адущихъ; въ повѣсти о Святослѣ пишетъ: „послушай блаженаго Евагрія: „мнихъ, аще сырѣшитъ, праздниа на землѣ не имать“, въ каковыхъ словахъ дѣлается ссыла на *Патерикъ*, и въ повѣсти о черноризцѣ *Арееѣ* пишетъ: „аще бы се было мало, не

тѣмъ еще знаемъ одно описаніе монастырской бібліотеки, относящееся къ нашему времени, въ которомъ называются рукописи, содержащія Патерики ¹⁾. Въ Московской Синодальной бібліотекѣ есть рукопись XII—XIII в., содержащая Патерикъ Синайскій или Лимонарь Іоанна Мосха ²⁾. Въ позднѣйшихъ нашихъ рукописяхъ, кромѣ Патерика Синайскаго или Лимонаря, находятся Патерики греческіе: Азбучный, Скитскихъ нѣсколько, Египетскій и Іерусалимскій. Который или которые изъ этихъ Патериковъ разумѣютъ Симонъ и Поликарпъ, остается недознаннымъ, но по всей вѣроятности Азбучный, о которомъ Востоковъ, на основаніи его языка, говоритъ, что „переводъ его сдѣланъ у Болгаръ въ древнемъ еще періодѣ ихъ словесности“ (Опис. Рум. Муз. стр. 437 col. 1). Патерикъ Азбучный (называемый иногда и Скитскимъ, у Востока № 307) содержитъ житія и преимущественно нравоучительныя повѣсти и бесѣды древнихъ знаменитыхъ подвижниковъ, расположенныя въ азбучномъ порядкѣ именъ этихъ послѣднихъ; оглавленіе Патерика у Востокова № 307 и въ Описаніи рукописей Троицкой Лавры № 701. Патерикъ этотъ представляетъ собою расположенное сейчасъ указаннымъ образомъ извлеченіе изъ Великаго Лимонаря, составленнаго послѣ половины V вѣка ³⁾ и въ подлинникѣ до насъ не дошедшаго, и погречески надписывается: Αποφθεύματα τῶν ἁγίων ὑπερέμων, см. покойнаго П. С. Казанскаго статью: Объ источникахъ для исторіи монашества Египетскаго въ IV и V вѣкахъ, стр. 5 sqq. Патериковъ Скитскихъ ⁴⁾ по нашимъ русско-славянскимъ рукописямъ извѣстно

бы онъ старецъ, иже въ Патерицѣ, молился Богови, да принудитъ насъ разбойници и вся его возмутъ, услышавъ же Богомъ, вся сущая въ рудѣ ихъ предать“. Поликарпъ въ повѣсти о преп. Маркѣ Печерникѣ говоритъ: „древнихъ убо святыхъ подражающе мы грѣшныи писанію, еже они изъясниша и многымъ трудомъ възскашавше въ пустыняхъ и горахъ и пропастьхъ земныхъ, и ихъ убо сами видѣвше, и ихъ же слышавше, житія и чудеса и дѣла богоугодная преподобныхъ мужъ написаха... еже есть Патерикъ, еже мы почитающе наслаждаемся духовныхъ тѣхъ словесъ“.

¹⁾ См. въ Актахъ Русскаго на святомъ Аѳонѣ монастыря св. великомученика и цѣлителя Пантелеимона, Кіевъ, 1873, греческую опись имущества монастыря Ксилургу 1143 г., № 6, стр. 56 нач.: между русскими книгами называются два Патерика (Патерикъ β').

²⁾ XII вѣка по Срезневскому, — Древни. памм. Р. п. и яз., стр. 40 col. 1; XIII в. по Ундольскому, см. его Библиографическія разысканія, по случаю выхода Описанія бібліотеки... Общества Исторіи и Древн... соет. П. М. Строевымъ, стр. 76. Подробно объ рукописи у Срезневск. въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ, № LXXXII (Здѣсь Срезневск. относитъ рип. даже къ XI—XII в.).

³⁾ Особого отъ Лимонаря Іоанна Мосха, который † 620 г. (Fabric. Biblioth. Gr., ed. Harles, X, 124) и старшаго, чѣмъ онъ.

⁴⁾ Названіе Святскій отъ знаменитой пустыни Святской, въ которой подвижался и собралъ тысячи монаховъ св. Макарій Египетскій, — Казанскаго Исторія православнаго монашества на Востоцѣ, II, 54 sqq.

нѣсколько,—*Ундольск. ibid.* стр. 78 и *Строевъ* въ *Опис. ркпп. Царскаго № 293*¹⁾. О томъ, что одинъ изъ нихъ представляетъ собою параллельное къ Патерику Азбучному извлеченіе изъ Великаго Лимонаря, только сдѣланное не въ алфавитномъ, а въ систематическомъ порядкѣ (и какъ будто однимъ лицомъ съ нимъ), см. *Казанск. ibid.* стр. 7 sqq, а въ сдѣланной у него ссылкѣ на *Опис. Синодл. ркпп. Горск. и Невостр.* ошибка или опечатка: вмѣсто „№ 121“ нужно „№ 153, л. 121“. Патерикъ Египетскій есть Лавсанъ Палладіевъ,—*Казанск. ibid.* стр. 44. А что такое Патерикъ Іерусалимскій, это остается неизвѣстнымъ, см. *Ундольск. ibid.* стр. 77.—Вопросъ о Патерикахъ еще ожидаетъ своего обстоятельнаго разъясненія.

Патрiархи,—12 сыновей Іакова. См. ниже апокрифы.

Петръ недостойный. См. ниже Сборникъ библиотeki Троицкой Сергіевой Лавры.

Поученіе сыномъ и дщерамъ духовнымъ. *Нач.* Влагій и преблагій Богъ, рекши пророкомъ: повѣдайте прѣвое грѣхи своя“...,—въ домонгольской Коричей книгѣ, см. выше стр. 652, § 8.

Прологъ. Славянское прологъ есть греческое πρόλογος, а греческое πρόλογος отъ πρό—предѣ, впереди и λέγω—говору, значить предварительную, предшествующую рѣчь и употребляется въ позднѣйшемъ греческомъ языкѣ въ значеніи предисловія (въ какой-нибудь книгѣ). Какимъ образомъ случилось, что собранію сокращенныхъ житій святыхъ, которое у Грековъ называется Синаксаріемъ (Συναξάριον)²⁾, дано у насъ названіе Пролога, остается неизвѣстнымъ и необъясненнымъ. Полагаютъ, что въ греческомъ подлинникѣ Синаксаря, который впервые переведенъ былъ на славянскій языкъ, было предисловіе, надписанное, какъ погречески предисловіе, — πρόλογος, и что это надписаніе предисловія принято было за названіе самой книги (которая и была такимъ образомъ названа послavianски Прологомъ). Можетъ быть, это и такъ; однако, подобное странное и единственное въ своемъ родѣ недоразумѣніе намъ представляется очень сомнительнымъ и мы подозреваемъ, что наше названіе Синаксаря взято изъ неписменнаго, живаго, греческаго языка, въ которомъ Синаксарь

¹⁾ Срезневскій въ своей Славяно-русской палеографіи, стр. 216, указываетъ находящійся въ Синодальной библиотекѣ Скитскій Патерикъ 1296 г. Если почтенный ученый не самъ даетъ названіе Патерику, а заимствуетъ его изъ рукописи, то думаемъ, что послѣднее разрѣшался бы вопросъ о древнѣйшемъ и въ собственномъ смыслѣ Патерикѣ Скитскомъ.

²⁾ Греческое названіе Συναξάριον происходитъ не отъ συναγωγή—свожу, собираю (житія святыхъ въ одно мѣсто), а отъ συναξίς—собраніе (вѣрующихъ въ церковь для празднованія какого-либо праздника) и значить не сборникъ житій, а книгу праздниковъ (въ древнѣйшее время Синаксарями назывались Уставы,—*Джк. Gloss. Graec.*, сл. συναξάρια, и потомъ уже это названіе перешло на наши Прологи, какъ на книги праздничныхъ чтеній).

могъ называться Прологомъ въ смыслѣ чтенія, такъ какъ слово *прологос*, кромѣ своего указаннаго значенія, могло употребляться еще въ значеніи чтенія (именно чтенія передъ кѣмъ-нибудь, въ слухъ кого-нибудь, нѣмецк. *Vorlesung*, *Vortrag*), а прологъ читался за богослуженіемъ ¹⁾. Въ частныхъ греческихъ церквахъ, — въ епископіяхъ и митрополіяхъ, сокращенныя житія мѣстныхъ святыхъ, вѣроятно, появились очень рано. Общій сборникъ такихъ житій (сокращенныхъ) святыхъ всей греческой церкви или обще-греческій Синаксарь, сколько извѣстно теперь, былъ впервые составленъ въ концѣ X—началѣ XI вѣка, по приказанію императора Василія Булгаробойца (Синаксарь или Прологъ этотъ, содержащій вмѣстѣ съ текстомъ и изображенія святыхъ, — лицевыя святцы, изданъ въ 1727 г. въ Urbini, въ трехъ частяхъ, кардиналомъ Альбани подъ заглавіемъ *Menologium Graecorum jussu Basilii imperatoris Graece olim editum*; обычное названіе Синаксаря — Менологій импер. Василія ²⁾). Послѣ этого перваго Пролога въ послѣдующее время явились у Грековъ и другіе Прологи, которые относятся къ нему отчасти какъ его новыя редакціи, а отчасти и какъ труды самостоятельныя. Древнѣйшая извѣстная рукопись славянскаго Пролога относится къ 1229 г.; но эта рукопись, находившаяся въ бібліотекѣ Московскаго профессора Баузе, не сохранилась до настоящаго времени, — она погибла въ Московскій пожаръ 1812 г., и какой Прологъ она содержала, остается неизвѣстнымъ (*Срезневск.* Древн. памм. Р. п. и яз., 49). Послѣдующіе древнѣйшіе славянскіе Прологи, начиная съ половины XIII вѣка ³⁾, представляютъ собою переводъ Синаксаря (Менологія) импер. Василія, но не въ его подлинномъ видѣ, а въ позднѣйшей, дополненной и распространенной, редакціи ⁴⁾. Весьма вѣроятно принимать, что Прологъ явился у насъ въ славянскомъ переводѣ, сдѣланномъ Болгарами или нами самими, въ самое первое время нашего христіанства. А такъ какъ вторая или вторичная редакція Синаксаря Василіева не могла явиться у Грековъ тотчасъ же послѣ изданія имъ своего труда, а явилась, конечно, болѣе или менѣе, не скоро: то весьма вѣроятно предполагать, что въ пе-

¹⁾ Слово *прологос* могло быть еще употребляемо въ смыслѣ сокращенія, сокращенной передачи, сокращеннаго изложенія чего-нибудь (ученый читатель пусть припомнитъ прологи греческихъ классическихъ трагедій и комедій), а наши Прологи представляютъ собою сокращеніе по отношенію къ Четимъ-Минеямъ.

²⁾ Болѣе обстоятельныя свѣдѣнія о немъ можно читать въ Полномъ Мѣсяцесловѣ преосв. Сергія, I, 217.

³⁾ Списокъ ихъ у преосв. Сергія *ibid.*, стр. 243 sqq. Относительно года Пролога Лобковскаго (нынѣ Хлудовскаго, въ Опис. у Попова № 187) мы не согласны съ преосв. Сергіемъ, а согласны съ тѣми, которые относятъ его къ 1262 г. — Галичско-Волинская лѣтопись подъ 1288 г. говорить, что Волинскій князь Владимиръ Васильковичъ „Прологы списа 12 мѣсяца“ (Ипатск. лѣт., 2 изд. стр. 609 fin.).

⁴⁾ Преосв. Сергій *ibid.*

ріодъ домонгольскій Прологъ существовалъ у насъ въ двухъ редакціяхъ—собственной Василювой (представлявшей переводъ его Менологія) и вторичной (извѣстной нынѣ).

Пчела. Въ нашей старой переводной письменности Пчелою назывался особаго рода сборникъ, именно—сборникъ краткихъ изреченій (афоризмы, ἀποφθέγματα, loci communes), которыя, бывъ выбраны изъ Свящ. Писанія, изъ отцовъ и учителей церкви и изъ свѣтскихъ греческихъ, дохристіанскихъ или классическихъ, писателей, содержатъ наставленія главнымъ образомъ относительно нравственности христіанской и вообще человѣческой, въ тѣснѣйшемъ смыслѣ этого слова, а отчасти относительно и всего житейско-общественнаго добро-и-благоповеденія, и которыхъ выборъ или сводъ расположенъ въ систематическомъ порядкѣ, по предметамъ нравоученія и благоповеденія. Первый подобный сборникъ между греческими церковными писателями составилъ преп. Максимъ исповѣдникъ († 662), который назвалъ свой трудъ, раздѣленный на 71 главу: Κεφάλαια θεολογικά ἥτοι ἐκλογαὶ ἐκ τῶν διαφόρων ῥημάτων τῶν τε καθ' ἑμᾶς καὶ τῶν θύραθεν, т. е. Главы богословскія или выборъ изъ писателей нашихъ (христіанскихъ) и вѣншихъ (языческихъ) ¹. Затѣмъ, св. Іоаннъ Дамаскинъ составилъ два подобные сборника, расположенные по буквамъ греческой азбуки, съ подраздѣленіемъ статей, читаемыхъ подъ каждой буквой, на то или другое количество титлъ, которые оба назвалъ ἱερά παράλληλα (Τὰ ἱερά παράλληλα, Παράλληλα ἕτερα),—Священные подобія (что значитъ выписку изъ священныхъ и несвященныхъ писателей и сводъ мѣстъ, подобныхъ по содержанію) ². Наконецъ, нѣкій монахъ Антоній, неизвѣстно—гдѣ и когда жившій, составилъ четвертый подобный сборникъ, состоящій изъ двухъ книгъ и изъ 175 въ обѣихъ книгахъ главъ (75 въ первой кн. и 100 во второй). Послѣдній изъ этихъ писателей и назвалъ свой антологическій (ἀνθολογία) сборникъ Пчелою (Μέλισσα), съ тою, какъ должно подразумѣвать, мыслию, что онъ собралъ у себя изреченія изъ отцовъ и писателей на подобіе того, какъ пчела собираетъ медъ съ цвѣтовъ ³). Изъ сборниковъ Максимова и Антоніева были составляемы новыя сборники чрезъ соединеніе по выбору изреченій, приводимыхъ тѣмъ и другимъ, и за этими новыми сборниками также удержано было названіе Пчелы. Наша славянская Пчела представляла собой переводъ одного изъ сейчасъ указанныхъ послѣднихъ сборниковъ, т. е. такихъ, въ которыхъ Максимъ

¹) Въ Патрологіи *Мини* т. 91.

²) Обои Παράλληλα *ibid.*, tt. 95 и 96.

³) Въ нѣкоторыхъ спискахъ сборника Антоній самъ называется Пчелою,—Μέλισσα, отъ чего и извѣстенъ вообще у ученыхъ подъ названіемъ Мелиссы; въ другихъ же спискахъ говорится, что онъ назвалъ Пчелою свой сборникъ,—*Fabric.*, ed. Harl., IX, 744 (относительно послѣдняго обстоятельства прим. п., съ указаніемъ на Lambec. V, 19). Сборникъ—въ Патрологіи *Мини*, т. 136.

и Антоній соединяются вмѣстѣ¹⁾. Иные полагаютъ, что Пчелою пользовался извѣстный Даниилъ Заточеникъ въ своемъ словѣ, изъ чего слѣдовало бы, что она была переведена на славянской языкъ уже въ періодъ домонгольскій; но спеціальныя изслѣдователи языка Пчелы полагаютъ, что она переведена не ранѣе XIV вѣка. См. о ней *Сухомятина* „Замѣчанія о сборникахъ, извѣстныхъ подъ названіемъ Пчелъ“,—въ Извѣст. Акад. Н., т. II стр. 222, *Безсонова* статью „Книга Пчела“ во Временникѣ Общ. Ист. и Древн., кн. XXV, и *Михайлова* статью: „Къ вопросу о греко-византійскихъ и славянскихъ сборникахъ изреченій“ въ Жур. Мин. Нар. Просв., 1893, Январь. Двѣ редакціи самой Пчелы напечатаны — одна въ Сборникѣ Отд. русск. яз. и слов. Акад. Н., т. 54, 1893, другая въ Чтен. Общ. Ист. и Древн., 1895 г. кн. II (На основаніи Пчелы предки наши могли приводить изреченія весьма многихъ классическихъ ученыхъ и знаменитыхъ мужей, см. у Сухомл. стр. 233 прим., чѣмъ заставляютъ иныхъ наивныхъ людей предполагать свою собственную великую ученость).

Сборники. Въ древнее время, при отсутствіи книгопечатанія и при существованіи рукописанія, притомъ на пергаментѣ и уставомъ, составлять библіотеки изъ разныхъ отцовъ и писателей въ полныхъ собраніяхъ ихъ твореній было дѣломъ весьма дорогимъ и для большинства читающихъ людей совершенно недоступнымъ. Поэтому въ древнее время (какъ и во все позднѣйшее до введенія книгопечатанія) у насъ, вслѣдъ за Греками, достигали возможности имѣть разнообразное чтеніе такимъ образомъ, что составляли сборники изъ отдѣльныхъ твореній разныхъ отцовъ и изъ краткихъ, отрывочныхъ, выписокъ изъ ихъ твореній. Отъ періода домонгольскаго сохранились до настоящаго времени сборники:

„**Изборникъ**“ *Святославовъ*, написанный въ 1073 г. для вел. кн. Изяслава Ярославича, но потомъ перешедшій къ брату его Святославу, отъ котораго и получилъ названіе, представляющій собою переводъ греческаго сборника, сдѣланный по приказанію болгарскаго князя Симеона, и надписанный: „Съборъ отъ многъ отецъ тѣлкованія о неразумныхъ словесехъ въ еуангеліи и въ апостолѣ и въ инѣхъ книгахъ, въкратцѣ съложено на память и на готовѣ отвѣтъ“. Главное содержаніе сборника составляютъ и большую часть его занимаютъ Анастасія Синаита „Отвѣти противу нанесеннымъ ему отвѣтомъ (вопросомъ) нѣ отъ какихъ (отъ нѣкакыхъ) правовѣрныхъ о различныхъ главизнахъ“, а потомъ въ сборникѣ выписки изъ твореній и краткія творенія: Василия Великаго, Кирилла Александрійскаго, Исидора Пелусіота, Іустина философа, Григорія

¹⁾ Г. Безсоновъ въ статьѣ, которую цитуетъ сейчасъ ниже, наклоненъ думать, что соединеніе Максима съ Антоніемъ сдѣлано славянскимъ переводчикомъ. Но подобныя соединенія извѣстны и на греческомъ, см. Fabric. IX, 744, и предисловіе къ Антонію въ Патрол. Мина р. 766 (а что соединенія носили названія Пчелъ,—*Μέλισσα*,—у самого Безсонова предисл. стр. 3).

Нисскаго, Іоанна Златоустаго, Θεодора Ранескаго, Максима Исповѣдника, Георгія Хуровскаго, Епифанія Кипрскаго, Августина, Григорія Богослова съ Василіемъ Великимъ, Θεодорита Кирскаго, Иринея, Евсевія Кесарійскаго, Исихія, Іоанна Дамаскина, Ипполита (Описаніе сборника, находящагося въ Синодальной бібліотекѣ, у *Горск. и Новостр.* № 161, Отд. II, 2, стр. 365, и у *Востокова* № 356 — по копія, сдѣланной для гр. Румянцева. — Образцы языка въ выпискахъ и фотографическіе снимки письма у *Срезн.* въ приложж. въ Древнн. памм. Р. п. и яз. — Въ настоящее время мы имѣемъ въ печати и самый Изборникъ и при томъ въ двухъ изданіяхъ: полномъ, фотолитографическомъ, сдѣланномъ въ 1880 г., на средства купца Т. С. Морозова, Обществомъ любителей древней письменности, и неполномъ, съ приложеніемъ греческаго и латинскаго текстовъ, представляющемъ трудъ покойнаго О. М. Бодянскаго, въ Чтеніяхъ Общ. и Древн. 1883 г., кн. IV).

Сборникъ Святославоу 1076-го года, находящійся въ Публичной бібліотекѣ (поступившій въ нее изъ Эрмитажной бібліотеки, а въ сію последнюю отъ историка кн. Щербатова). До недавняго времени Сборникъ, представляющій изъ себя рукопись крайне неудобочтумую, мало извѣстенъ былъ по своему содержанію; въ настоящее время онъ совершенно извѣстенъ, такъ какъ напечатанъ, именно—Варшавскимъ ученымъ, г. В. Шимановскимъ, и напечатанъ два раза: въ первый разъ въ 1887-мъ году, въ видѣ приложенія къ его—издателя диссертаци: „Къ исторіи древне-русскихъ говоровъ“; во второй разъ отдѣльной книжкой, которая имѣетъ заглавіе: В. Шимановскій. Сборникъ Святослава 1076-го г. Изданіе второе, исправленное. Варшава. 1894 (Филологи находятъ изданіе Сборника, сдѣланное г. Шимановскимъ, неудовлетворительнымъ для себя, см. статью объ изданіи Шимановскаго, принадлежащую *И. В. Яичу*, напечатанную въ XI томѣ его журнала *Archiv für slavische Philologie*; но не для филологовъ изданіе настолько удовлетворительно, что мы лишь должны благодарить г. Шимановскаго). Состоя изъ 276 листовъ въ малую четвертку (въ печати, во 2-мъ изданіи, — осьмьюшечная книжка въ 124 страницы), сборникъ содержитъ, по оглавленію г. Шимановскаго, 48 небольшихъ размѣрами статей по преимуществу нравоучительнаго содержанія, которыя принадлежатъ (или только усвоются): пророку Іоилу, Іисусу сыну Сирахову, ап. Павлу, Аванасію Александрійскому, Василию Великому, Іоанну Златоустому, патріарху Геннадію (Стословецъ), Исихію Іерусалимскому, Моисею Скитнику, Нилу черноризцу, нѣкимъ Генадію, Георгію, Ксенофонту и Θεодорѣ, нѣсколькимъ не называемымъ писателямъ или анонимамъ и изъ которыхъ одна взята „отъ (неизвѣстнаго намъ) Патерика“ (по нѣскольку статей изъ Сборника напечатано—въ Христоматіи *Буслаева*, col. 289 sqq, и въ Древнихъ памятникахъ письма и языка *Срезневскаго*, стр. 141 sqq; о читаемыхъ въ Сборникѣ вопросо-отвѣтахъ Аванасія Александрійскаго къ Антиоху см. у *А. С. Архательскаго* въ его

собрании статей: „Творения отцовъ церкви въ древне-русской письменности“—вып. I—II, стр. 37—60, 186; вып. IV, стр. 70, 195, 207.—Нѣкоторые изъ статей Сборника, между прочимъ: Нѣкоего отца къ сыну слова душеполезная, Ксенофонта, еже глагола къ сынома своимъ, св. Теодоры къ сыну и о милостивомъ Созонтѣ, читаются въ фундамент. ркп. Моск. Дух. Акад. № 162). Въ записи писца Сборника, которая читается: коньяшася книги сия роукою грѣшнаго Иоана избрана изъ мнѣнь книгъ княж. да идеже криво братие: исправивше чѣтѣте. благословите. а не кльѣте. коньяхъ книжки сия въ мѣ ѣ ф. ѡд. лѣто при Святославѣ князи Роуськи земля аминь“,—цифра 80 (80) была переправлена кѣмъ-то въ 50 (50), и такъ какъ при этой переправѣ выходила хронологическая несообразность, то Сборникъ возбуждалъ противъ себя подозрѣнiя; въ настоящее время, когда восстановлена въ подписи подлинная цифра, противъ Сборника не питаютъ болѣе подозрѣнiй (И. И. Срезневскiй, высказывающiй подозрѣнiя въ 1-мъ изданiи Древнихъ памятниковъ письма и языка, не высказываетъ ихъ во 2-мъ изданiи, а также и въ Славяно-русской палеографiи, а г. Ягичъ въ помянутой выше своей статьѣ замѣчаетъ относительно отказа Срезневскимъ отъ его подозрѣнiй, что онъ сдѣлалъ это wohl mit Recht). Мы съ своей стороны, поддерживая свою недобрую славу человѣка излишне сомнѣвающагося, и теперь пытаемъ противъ Сборника большiя подозрѣнiя: эти подозрѣнiя наши возбуждаетъ вся подпись писца. Если писецъ Сборника, бывъ и его составителемъ, выбралъ находящiйся въ немъ статьи изъ многихъ книгъ княжихъ: то очевидно, что изъ книгъ вел. кн. Святослава, и очевидно, что сдѣлалъ это по порученiю Святослава. Но если бы это было такъ, то, по нашему мнѣнiю, онъ необходимо долженъ былъ бы прямо и до нѣкоторой степени обстоятельно сказать объ этомъ, ибо этого прямо и весьма требовала бы и слава вел. князя. И на Изборникѣ 1073-го года, не по его порученiю написанномъ и перешедшемъ къ нему отъ брата, Святославъ весьма позаботился увѣковѣчить себя. И весьма плохой и просто жалкiй пергаментъ рукописи далеко не говоритъ за то, чтобы она была писана для вел. князя и по порученiю сего послѣдняго (о пергаментѣ рукописи г. Ягичъ пишетъ: Das Pergament der Handschrift ist schlecht ausgearbeitet, dunkelgelb und dick, mit Löchern und abgerissenen Enden reichlich versehen). Что же касается до фальсификатора, то у него, съ одной стороны, не хватило духа пускаться въ подробности, а съ другой стороны—онъ опасался при этомъ провратиться. Намъ думается, что Сборникъ представляетъ собою рукопись неизвѣстнаго года XI—XII вѣка и что дѣло съ фальшивой въ немъ, послѣ приписанной, записью писца должно быть представляемо такъ. Неизвѣстный фальсификаторъ записи знакомъ былъ съ Изборникомъ Святославовымъ 1073-го года; но, читая нашъ Сборникъ, т. е. Сборникъ quasi—1076-го года онъ увидѣлъ въ немъ сходство съ Изборникомъ 1073-го года, ибо въ немъ одно надписанiе статей взято изъ сего

послѣдняго („Аввасіеви, вмѣсто Анастасіеви Изборника, отвѣти противу нанесеннымъ ему отвѣтомъ (sic, такъ и въ Изборникѣ 1073-го года) отъ нѣкихъ правовѣрныхъ“..., у Срезневск. стр. 145), а другое надписаніе составлено по подобію надписанія, читаемаго въ Изборникѣ („Съборъ отъ многъ отецъ и апостолъ и пророкъ“..., у Вуслаева col. 295). Увидѣвъ въ Сборникѣ сходство съ Изборникомъ 1073-го фальсификаторъ и усвоилъ его также Святославу. А такъ какъ въ предисловіи и послѣсловіи Изборника 1073-го года говорится о многихъ книгахъ княжихъ: то и онъ написалъ, что содержаніе фальсифицированнаго имъ Сборника „избѣрано изъ многъ книгъ княж(ихъ)“. Въ первой статьѣ Сборника „О чтеніи книгъ“ говорится: „послушай ты житія святааго Василия и святааго Іоанна Златоустааго и святааго Кирила философа и инѣхъ многъ святыхъ“. Если тутъ разумѣется Кириллъ философъ, первоучитель славянскій: то вѣроятнѣе относить рукопись къ XII вѣку, чѣмъ къ XI, ибо въ XI вѣкѣ Кириллъ назывался еще своимъ мірскимъ, ношеннымъ до смерти, именемъ Константина, а не монашескимъ, которое было принято имъ только на смертномъ одрѣ, именемъ Кирилла (Рукопись была облита какой-то кислотой, вслѣдствіе чего теперь нѣкоторые ея листы совсѣмъ нельзя читать, а вообще вся она крайне неудобочитаема. Не значитъ ли это, что она представляетъ собою новую рукопись, только скопированную съ древней, и что она была облита кислотой для приданія ея пергаменту вида древности? Къ сожалѣнію, остается неизвѣстнымъ, откуда и отъ кого была получена рукопись кн. Щербатовымъ. А что касается до возможности хорошей, трудно узнаваемой, копіи: то о копіи съ Изборника 1073-го года, сдѣланной для гр. Румянцева, Востоковъ отзывается: „перепищикъ превосходно подражалъ древнему уставному почерку“,—Опис. Румянц. Муз. стр. 499 sub. fin.).

Сборникъ библиотеки *Троицкой Сергіевой Лавры*, № 12, по описаніямъ рукописей Лавры—исхода XII или начала XIII вѣка, по Срезневскому (Древн. памм. Р. п. и яз., 39 fin.): вѣроятно, начала XII вѣка,—содержитъ: слова Іоанна Златоустаго, слова Климента, епископа словенскаго, апокрифическое хожденіе Богородицы по мукамъ, изъ Ноябрьской Минен: въ 8 день, поѣвети и откровеніе преп. Архипа парамонаря, слово Василия Вел., неизвѣстнаго Петра недостойнаго о постѣ и о молитвѣ ¹⁾),

¹⁾ „Петра недостойнаго съказаніе о постѣ и о молитвѣ устава и чина церковнаго“, *Нач.* „Подобааетъ всему крестьяну челоуѣку годети Богови своему, въ негоже имъ крѣстившеся“, л. 56 об., не являющее въ рукописи конца, въ позднѣйшей передѣлкѣ, съ заглавіемъ: „Слово святыхъ отецъ о постѣ и о востаніи церковнаго чину“, напечатано въ Православномъ Собесѣдникѣ 1858-го года, ч. I. стр. 141. Описатели рукописей Троицкой Лавры считаютъ сказаніе, а издатели слова считаютъ сіе послѣднее за русское произведеніе. Но если въ словѣ обличается идолослуженіе, моленіи владѣная и рѣчная, что издателями слова принимается за рѣшительный признакъ его русскаго происхожденія: то обличенія весьма могутъ

слова Ефрема Сирина, значительную часть Пандекта Антиохова, которая составляет главное содержаніе сборника, выписки изъ Исидора Пелусіота и Анастасія Синайскаго.

(Сборникъ великій князя Владимиро-Волынскаго Васильки Романовича († 1271). Галичско-Волынская лѣтопись, говоря подъ 1288-мъ г. о смерти сына Василькина Владимира, пишетъ, что онъ положилъ въ свой монастырь вмѣстѣ съ другими книгами „сборникъ великій отца своего“, Ипатск. лѣт., 2 изд. стр. 609).

Силвестръ и Антоній. См. Кесарій.

Супрасльская рукопись. См. Минеи-Четьи.

Тимофей пресвитеръ Константинопольскія великія церкви. Его трактатъ: „О различіи приходящихъ къ непорочнѣй нашей вѣрѣ“, Нач. Три чины обрѣтаемъ... въ до-монгольской Кормчей книгѣ, см. выше стр. 654, § 4.

Филиппъ инокъ. См. Діоптра.

Фотій патріархъ. Слово на вѣрбицу и о Лазарѣ, Нач. Егда отроки осанна въ вышнихъ выпіюштя,—читается въ Супрасльской рукописи. Необходимо думать, что обширное поучительное Посланіе Фотія къ новокрещенному болгарскому князю Борису—Михаилу было переведено у Болгаръ на славянскій языкъ тотчасъ же, какъ было ими получено.

Феодоритъ Кирскій. „Отъ того, еже о святѣй Троицѣ“, представляющее краткое изложеніе догматовъ церковныхъ,—въ Святославовомъ Изборникѣ 1073-го г., л. 243 об. О переводѣ его Толкованія на псалтирь см. въ отдѣлѣ: Священное Писаніе.

Феодора пресвитера *Раиескаю* главы логическія и онтологическія: „о естествѣ (de substantia), о собствѣ (de hypostasi), о лицѣ (de persona), о различіи (de specie)“ и проч.—въ Изборникѣ Святославовомъ 1073-го г., лл. 224—236.

Феодоръ Студитъ. Мы нигдѣ не встрѣчали указаній на то, чтобы въ періодъ до-монгольскій существовали у насъ въ славянскомъ переводѣ сочиненія преп. Феодора Студита; но мы не сомнѣваемся, что такъ называемый его Малый Катихизисъ, представляющій собою собраніе краткихъ нравоучительныхъ словъ, говоренныхъ къ монахамъ и начинающій встрѣчаться въ нашихъ рукописяхъ съ начала XIV вѣка, существовалъ у насъ въ переводѣ уже въ періодъ до-монгольскій. Преп. Феодоръ, послѣдній знаменитый отецъ монашества († 826) и его реорганизаторъ или возродитель послѣ предшествующаго упадка, пользовался въ монашескомъ

быть лишь русской вставкой въ нерусскомъ словѣ, какъ есть подобная вставка и въ одномъ словѣ Григорія Богослова. Съ другой стороны, весь складъ слова какъ будто за то, чтобы считать его русскимъ произведеніемъ (за исключеніемъ вставки о величій Творца, передъ Которымъ трепещетъ вся тварь и со всею тварію долженъ трепетать человекъ, взятой изъ какого либо хорошаго оратора греческаго) Вообще, сказаніе—слово еще ожидаетъ дальнѣйшихъ поисковъ и розысковъ.

міръ великою славой. Поэтому весьма трудно допустить, чтобы съ появленіемъ у Болгаръ монашества не явилась у нихъ въ славянскомъ переводѣ и его руководственная книга для монаховъ, каковую составляетъ Малый Катихизисъ. Если же почему-нибудь не сдѣлали перевода Болгары, то необходимо думать, что онъ былъ сдѣланъ стараніями нашего преп. Θεодосія Печерскаго, который ввелъ въ своемъ монастырѣ уставъ Θεодоровъ (въ редакціи патр. Алексѣя, — см. объ уставѣ во 2-й половинѣ тома) и который, какъ находятъ, подражалъ въ своихъ поученіяхъ нашимъ словамъ Θεодора ¹⁾. Древнѣйшая извѣстная намъ рукопись, содержащая славянскій переводъ Малаго Катихизиса Θεодора Студита, есть пергаменная, начала XIV вѣка, рукопись Моск. Д. Академіи № 52 (поступившая въ Академію изъ Лавры, ибо на 2-мъ листѣ одной руки съ письмомъ рукописи подпись: „сіа божественнаа книга манастиря святныя Троицы“. Въ греческомъ подлинникѣ Катихизисъ состоитъ изъ 134 словъ, — у Миня въ Patr. t. 99 p. 509 sqq, сfg житія преп. Θεодора *ibid.* pp. 152 и 264; въ славянскомъ переводѣ онъ состоитъ изъ 124 словъ и при этомъ расположеніе иное, чѣмъ въ подлинникѣ. Оглавленіе всѣхъ словъ по славянскому переводу у *Сильвестра Медведова* въ: Оглавленіи книгъ, кто ихъ сложилъ, подъ сл. Θεодоръ игумень Студійскій, § 202, и въ Описаніи рукописей Троицкой Лавры № 178. Въ житіяхъ Θεодора Студита о Маломъ Катихизисѣ сказано, что онъ раздѣленъ на три части (τρεῖς λόγον περικοταί) и что трижды каждую недѣлю онъ читается въ церкви, у Миня *ibid.* pp. 152 и 264, что, кажется, должно понимать такъ, что изъ каждой части читается каждую недѣлю по одному слову, въ извѣстные дни). Епитимійникъ Θεодора Студита, надписанный: „О останцѣхъ церковныхъ канонѣ“, *Нач.* Не обрѣтаясь (въ церкви) въ началѣ славъ... въ до-монгольской Кормчей книгѣ, см. выше стр. 653, § 12.

Хожденіе Богородицы по мукамъ. См. сейчасъ ниже апокрифы.

Храбрь, черноризецъ Болгарскій, жившій въ то время, когда еще живы были нѣкоторые люди, лично знавшіе первоучителей Константина и Меодія и слѣдовательно въ послѣднихъ годахъ IX—началъ X вѣка, современникъ Іоанна экзарха и Константина пресвитера-епископа. Онъ написалъ сказаніе „О (славянскихъ) письменѣхъ“, въ которомъ сообщаетъ, кто и для кого изобрѣлъ славянскую азбуку и совершилъ переводъ, и въ которомъ защищаетъ этотъ послѣдній отъ нареканій недоброжелателей, т. е. какъ необходимо принимать, Грековъ (сказаніе напечатано: *Калайдовичемъ* въ Іо. Экзархѣ стр. 189 и, съ критическимъ разборомъ, *Срезневскимъ* въ Журн. Мин. Нар. Пр. 1848-го г. № 7).

¹⁾ Преосвящ. Макарій, Ист. т. 2, изд. 2 стр. 111, сfg стр. 206.

Апокрифы.

Изъ сочиненій апокрифическаго содержанія, которыми была весьма не бѣдна наша позднѣйшая литература и которыми, вѣроятно, не со-
всѣмъ была бѣдна и литература до-монгольскаго періода, по сохранившимся
до настоящаго времени рукописямъ этого послѣдняго періода и по упомина-
ніямъ въ тогдашнихъ памятникахъ извѣстны слѣдующія:

Агаша отца нашего *Сказаніе*, чѣсо ради оставляють роды и дома
своя, и жены и дѣти и вѣзъмъше крестъ и идуть въ слѣдъ Господа, якоже
евангеліе велить, *Нач.* Агашинъ отецъ нашъ изъ млада начать Бога боя-
тися,—въ Майской Четъ-Миней XII в. Московскаго Успенскаго собора;
сполна напечатано *А. Н. Поповымъ* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.
1879-го г. кн. I, Библиографф. Матерр. стр. 41.

Афродитіана Сказаніе о бывшихъ въ Персѣстѣй земли чудеси,—
въ Толстовской рукописи XIII в., № 8 (впрочемъ, можетъ быть и кажется,
не первой половины, а уже второй); напечатано *Тихоновоымъ* въ Памят-
никахъ отреченной Русской литературы, II, 1.

Богородицы возжденіе по мунамъ въ Троицкомъ Лаврскомъ сбор-
никѣ XII вѣка, № 12; напечатано *Срезневскимъ* въ Древнихъ памятникахъ
Русскаго письма и языка, стр. 204 (съ греческимъ текстомъ) и *Тихонора-
вовымъ* ibid. II, 22.

Глубинныя книги. Въ житіи преп. Аврамія Смоленскаго говорится,
что нѣкоторые изъ возставшихъ на него клеветниковъ обвиняли его въ
томъ, что онъ „Глубинныя книги“ почитаетъ ¹⁾. Что такое эти Глубин-
ныя книги, какъ книги запрещенныя и отреченныя, остается неизвѣст-
нымъ. Въ спискахъ книгъ истинныхъ и ложныхъ по редакціямъ XVII в.
называется книга „Глубина“, но въ числѣ книгъ истинныхъ, а не лож-
ныхъ (у Калайд. въ Io. Экз. стр. 209). Извѣстный стихъ о Голубиной
книгѣ (*Варетцова* Сборникъ древнихъ русскихъ стиховъ, стр. 11 sqq,
Безсонова Калѣки переходяіе, стр. 269 sqq), подъ которой справедливо или
несправедливо хотять разумѣть собственно Глубинную книгу (у Восток.
въ Слов. слово глубина пишется: глубина, а не гѣлубина) также какъ
будто заставляетъ предполагать книгу не отреченную. Можно думать, что
подъ Глубинными книгами разумѣются книги такъ называемыя „магима-
тійскія“ (βιβλία τὰ λεγόμενα μαθηματικά)—астрологическія (о которыхъ см.
Зонару и Вальсамона въ толкованіи на 36 правило Лаодикійскаго собо-
ра,—у *Ралли* и *П.* III, 203 sqq, и нарочитый трактатъ втораго—ibid. IV, 511).

Исати пророка Видѣніе—въ Майской Четъ-Миней XII в. Моск.
Успенск. собора; напечатано *Поповымъ* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.
1879, кн. I, Библиографф. Матерр., стр. 12 fln. (по болѣе позднему списку
напечатано тѣмъ же *Поповымъ* въ Описаніи рукописей Хлудова, стр. 414).

¹⁾ Правосл. Собесѣдн. 1858 г., ч. 3 стр. 372 fln.

Іакова патріарха Лѣствица, читаемая въ Палей толковой, которая переведена была (какъ мы сказали, парагр. Палея) въ періодъ до-монгольскій (по Лаврскому списку Палея 1406-го г. напечатана *Тихонравовымъ* въ Памятн. отреч. русск. литературы I, 91).

Іереміи пророка Паралипомена,—отрывокъ въ Майской Четъ-Миней XII в. Моск. Успенск. собора, см. у *Попова* *ibid* стр. 9 фп.; по списку XIV в. напечатаны тѣмъ же *Поповымъ* въ Описаніи рукописей Хлудова, стр. 406 фп., а по списку XV в. *Тихонравовымъ* въ Памм. отреч. литерат. I, 273.

Іоанна Богослова Слово о покон (на Успеніе) Богородицы, читаемое въ рукописяхъ XII в.; напечатано въ отрывкѣ *Срезневскимъ* въ Свѣдѣніяхъ и замѣткахъ о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ, № XXXVIII, и сполна *Поповымъ* въ Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн., 1880-го г. кн. III, Библиографф. Матерр. № II.

Мееодію Патарскому усвоемое слово о царствѣ языкъ послѣднихъ временъ, о которыхъ см. выше въ парагр. Мееодій Патарскій.

Нифонта препод. и

Панкратія священномуч. житія, которыя см. выше въ отдѣлѣ: Минои-Четъи.

Патріарховъ ветхозавѣтныхъ,—12-ти сыновей Іакова, „Завѣты“, т. е. завѣты, читаемые въ той же Палей, что и Лѣствица Іакова (напечатаны по Александроневск. Палей XIV в. и по Синодальной Палей 1477-го г. *Тихонравовымъ* *ibid*. I, 96).

(Объ апокрифахъ съ нарочитою подробностію—въ I части Исторіи русской словесности *И. Я. Порфирьева*).



Дополненія и поправки.

Къ введенію, замѣчаніе относительно хронологіи. Въ настоящее время годъ начинается у насъ съ 1-го числа Января мѣсяца, а въ прежнее время онъ начинался съ другихъ мѣсяцевъ, именно до половины XV вѣка съ 1-го числа Марта мѣсяца (до какого года въ самой жизни, остается неизвѣстнымъ, а у разныхъ лѣтописцевъ до разныхъ годовъ), а потомъ до 1700-го года съ 1-го числа Сентября мѣсяца. По этой причинѣ, если какое-нибудь событіе до половины XV вѣка случилось въ Январѣ или Февралѣ мѣсяцѣ, а отъ половины XV вѣка до 1700 года въ Сентябрѣ—Декабрѣ мѣсяцахъ: то долженъ быть дѣлаемъ переводъ того или другаго изъ прежнихъ счетовъ на нынѣшній. Переводъ этотъ долженъ состоять въ томъ, чтобы въ первомъ случаѣ мѣсяцы Январь и Февраль относить не къ текущему, а къ предшествующему году и при переложеніи годовъ отъ С. М., которыми у насъ велся счетъ до 1700 года, на годы отъ Р. Х., вычитать изъ первыхъ не 5508 (принятое число лѣтъ отъ сотворенія міра до Рождества Христова), а 5507, а чтобы во второмъ случаѣ мѣсяцы Сентябрь—Декабрь относить не къ текущему, а къ слѣдующему году, и вычитать изъ годовъ отъ С. М. не 5508, а 5509.

Къ стр. 23. Имѣется специальное о предметѣ изслѣдованіе, именно—сочиненіе г. С. Петровскаго: Сказанія объ апостольской проповѣди по сѣверо-восточному Черноморскому побережью. Очеркъ изъ исторіи древне-христіанской литературы. Одесса, 1898 (отзывъ о сочиненіи въ VI томѣ Византійскаго Временника,—Отд. II, стр. 220).

Къ стр. 40. Не давно открыта лѣтописная греческая запись, по которой нашествіе Руссовъ на Константинополь имѣло мѣсто: «мѣсяца

Іюня 18, (индикта) 8, лѣта (отъ С. М.) 6368, въ 5 году управленія (Михаила)», т. е. 18-го Іюня 860-го года отъ Р. Х., и эта дата признается учеными за достовѣрную, см. въ томъ I Византійскаго Временника Отд. III, стр. 258 фп., сообщеніе Васильевскаго о годѣ перваго нашествія русскихъ на Константинополь, и въ томъ II того же Временника Отд. I, стр. 582, статью Лопарева: «Церковное слово о русск. походѣ на Византію 860 г.»

Къ стр. 53. Обширная статья о житіи Стефана Сурожскаго, съ нарочитыми рѣчами о нападеніи Руссовъ на Сурожъ, подъ заглавіемъ: «Житіе св. Стефана Сурожскаго», напечатана покойнымъ В. Г. Васильевскимъ въ Журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1889-й годъ, въ майской и іюньской книжкахъ (часть 263), и во второй разъ съ приложеніемъ славянскаго житія по нашей академической рукописи № 90, которую указываемъ въ текстѣ,—въ девятомъ, 1893 года, выпускѣ Лѣтописи занятій Археографической Коммиссіи (Да проститъ Богъ покойника за не совсѣмъ приличное трактованіе имъ меня въ первомъ изданіи статьи).

Къ стр. 57. Обширная статья о житіи Георгія Амастридскаго, съ нарочитыми рѣчами о нападеніи Руссовъ на Амастриду, подъ заглавіемъ: «Житіе Георгія Амастридскаго», напечатана Васильевскимъ въ Журн. Мин. Нар. Просв. за 1878-й годъ, въ февральской и мартовской книжкахъ (части 195 и 196), и во второй разъ, исправленная, съ приложеніемъ самаго житія въ греческомъ подлинникѣ съ русскимъ переводомъ, въ девятомъ выпускѣ Лѣтописи занятій Археографической Коммиссіи.

Къ стр. 99. О дворцѣ императорскомъ см. книгу Д. Θ. Бѣляева: *Byzantina. Очерки, матеріалы и замѣтки по византійскимъ древностямъ.* Книга I. Обзоръ главныхъ частей Большаго Дворца византійскихъ царей. 1891 (Отзывъ о книгѣ въ I томѣ Византійскаго Временника, Отд. II, стр. 173).

Къ стр. 160. Никифоръ Григора увѣряетъ, будто Русскій государь получилъ титулъ (наслѣдственнаго) начальника императорскаго стола или главнаго императорскаго стольника еще отъ Константина Великаго,—Исторіи кн. VII, гл. 5, русск. перев. стр. 231 (титулъ τῷ ἐπὶ τῆς τραπέζης, о которомъ см. у Дюканжа въ Gloss. Graecit. подъ сл. Τράπεζα).

Къ стр. 167. Въ большей части списковъ Памяти и похвалы Владимиру монаха Іакова читается, что онъ побѣдилъ Сребренныя

Болгары, т. е. Болгарь Камскихъ. Но мы рѣшительнымъ образомъ стоимъ на томъ, чтобы разумѣть побѣду надъ Болгарами Низовскими или Болгарами Балканскаго полуострова (имѣть Владимиру желаніе покорить себѣ Болгарь Камскихъ и не было смысла, ибо какъ бы онъ могъ поддерживать свою власть надъ этими Болгарами, находившимися отъ Кіева такъ далеко?). А что во всякомъ случаѣ Владимиръ находился въ сношеніяхъ съ этими послѣдними Болгарами до своего крещенія, видно изъ того, что одною изъ языческихъ женъ его была Болгарыня Низовская (изъ рожденныхъ имъ отъ которой двухъ сыновей одинъ названъ былъ Борисомъ, какъ это нужно думать, по имени Болгаро-Низовскаго или Болгаро-Балканскаго царя Бориса).

Къ стрр. 224, 238. Житіе Владимира, принадлежащее неизвѣстному автору, по всей вѣроятности — Греку, и Память и похвала ему монаха Іакова, напечатанныя дважды преосв. Макаріемъ, еще два раза напечатаны В. И. Срезневскимъ: въ первый разъ по копіи съ рукописи 1414-го года въ 72-мъ томѣ Записокъ Академіи Наукъ (1893 г.),—приложж. № 5, стрр. 17 и 74; во второй разъ по рукописи 1494-го года въ 1-мъ томѣ Записокъ Академіи Наукъ по Историко-филологическому Отдѣленію (1897 г.),—№ 6, стрр. 2 и 9. Упустивъ не совсѣмъ извинительнымъ образомъ отмѣтить варианты двухъ вновь напечатанныхъ списковъ, сдѣлаемъ замѣчаніе относительно важнаго мѣста въ Памяти и похвалѣ Владимиру, что по крещеніи онъ жилъ 28 лѣтъ, что на другое лѣто по крещеніи къ порогамъ ходилъ и пр.,—у насъ стр. 245: въ обоихъ вновь напечатанныхъ спискахъ оно читается совершенно такъ, какъ въ прежде напечатанныхъ.—Вторая редакція Житія Владимірова (по преосв. Макарію) или его компиляція (по нашему) напечатана г. Сперанскимъ изъ одной рукописи Чудова монастыря въ III кн. Чтеній Общ. Ист. и Древн. 1889-го года,—Сборникъ Бѣлорусскій Чудова монастыря, стр. 33 sub fin. sqq (г. Сперанскій указываетъ на одну особенность своего списка, подтверждающую наше предположеніе, что авторомъ житія долженъ быть считаемъ Грекъ—стр. 41 fin.).

Къ стр. 246, къ строкѣ 11-й. Слова: увиди въ, очевидно, нужно читать какъ одно слово: увидивъ. А это послѣднее, очевидно, вмѣсто: увидѣвъ.

Къ стр. 270, къ прим. 4. Присутствовавшій на соборѣ 1171-го года русскій митрополитъ Михайлъ, о которомъ говоримъ на стр. 288, занималъ между 24-мя присутствовавшими на соборѣ архіереями 12-е

мѣсто,—Синодальн. ркп. № 33 (у архим. Владимира въ Описаніи № 336), л. 89 об.

Къ стр. 272, къ концу примѣчанія, которое начинается на предшествующей страницѣ. Патріархъ Константинопольскій Каллистъ въ посланіи своемъ 1358-го года къ патріарху Антіохійскому говорить, что Константинопольскій патріаршій престолъ, такъ какъ онъ есть вселенскій, издревле получилъ отъ божественныхъ и священныхъ каноновъ преимущество, во всѣхъ повсюду церквахъ вселенной изслѣдовать и судить (διερευνᾶν καὶ ἐξετάζειν) случающіяся въ нихъ церковныя дѣла. А патріархъ Константинопольскій Нилъ въ посланіи своемъ 1382-го года къ митрополиту Солунскому настаиваетъ на толкованіи правилъ 4-го вселенскаго собора Аристиновомъ и Властаревомъ, причѣмъ, вслѣдъ за Властаремъ, вмѣстѣ съ правомъ аппелляціи на судъ другихъ патріарховъ разумѣетъ и право ставропигіи въ другихъ патріархатахъ, см. Acta Patriarchat. Constantinop. *Миклошича*, t. I, p. 380; и t. II, p. 40.

Къ стр. 284. Еще списокъ митрополитовъ читается въ рукописи Моск. Д. Академіи изъ Волоколамскихъ № 486, л. 297 об., написанной въ 1519-мъ году. Списокъ этотъ напечатанъ И. И. Срезневскимъ въ изданіи «Сказанія объ антихристѣ», Спб., 1874, стр. 55 (Онъ согласенъ съ другимъ указаннымъ нами Волоколамскимъ спискомъ, именно,—послѣ Θεοπεμπта въ немъ есть Кириллъ и послѣ Никифора 2-го—Гавріилъ и Діонисій).

Къ стр. 285. Въ одной греческой запискѣ о перемѣщеніяхъ епископовъ съ каѳедры на каѳедру, читаемой въ одной рукописи Синодальной библіотеки, говорится, что въ царствованіе Порфирогенита перемѣщенъ былъ въ Россію Θεοφιλαктъ Севастійскій, см. въ статьѣ *А. С. Павлова*: «Замѣчательнѣйшія греческія рукописи каноническаго содержанія въ московской синодальной (бывшей патріаршей) библіотекѣ», напечатанной въ XIII томѣ Записокъ Новороссійскаго Университета, стр. 30 лп. и въ части первой Описанія рукописей Синодальной библіотеки *архим. Владимира*, № 336, л. 27, стр. 491. Нѣкоторые принимаютъ этого Θεοφιлакτα, о которомъ совершенно ничего неизвѣстно изъ русскихъ или другихъ греческихъ источниковъ, за Θεοπεμπта. Но возможенъ и тотъ случай, что, бывъ переведенъ въ Россію, онъ умеръ прежде чѣмъ отправился на новую каѳедру. Подъ Порфирогенитомъ разумѣется или Василій Порфирогенитъ, имѣющій еще прозваніе Болгаробойца, царствовавшій вмѣстѣ съ братомъ Константиномъ съ 976-го года по 1025-й годъ, или этотъ второй, царствовавшій послѣ смерти брата до 1028-го года.

Къ стр. 286, къ примѣч. 4. О Θεодорѣ Птохоπροδρομѣ, племянникѣ митр. Іоанна 2-го, см. въ двухъ статьяхъ о Продромахъ, напечатанныхъ на греческомъ языкѣ въ IV и V томахъ Византійскаго Временника (принадлежащихъ гг. Хаджидакису и Пацадимитріу).

Къ стрр. 325, 333. Ниль Доксопатръ въ своемъ Τάξις' τῶν πατριαρχικῶν θρόνων, написанномъ въ 1147-мъ году, называетъ Россію великой Россіей: Καὶ εἰς τὴν μεγάλην Ῥωσίαν ἀπὸ τοῦ πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως στέλλεται μητροπολίτης, — въ Патрол. *Миня* t. 132, col. 1105 sub fin.. — Если въ греческомъ духовенствѣ дѣйствительно находились люди не изъявлявшіе желанія стать русскими митрополитами (указываютъ на нѣкоего Леонтія, бывшаго потомъ патріархомъ Іерусалимскимъ (Константинопольскимъ?), который будто бы не изъявилъ такого желанія въ правленіе импер. Мануила Комнина, 1143—1180): то нужно объяснять подобное нежеланіе боязнію нашего климата и нерасположеніемъ жить среди варваровъ, а еще, можетъ быть, и какими нибудь временными обстоятельствами. — Что митрополиты Греки и епископы изъ Грековъ отсылали накопившіяся ими въ Россіи богатства на родину и что такимъ образомъ за періодъ домонгольскій ушли изъ Россіи въ Грецію очень большія суммы денегъ, это и само собой нужно было бы предполагать и прямо даетъ знать объ этомъ архіепископъ Новгородскій Ілія въ своемъ поученіи къ духовенству епархіи, сказанномъ въ сборное воскресенье 1166-го года, — см. стр. 663.

Къ стр. 328, къ строку 5-й снизу. Истинно странное предположеніе это, высказанное покойнымъ Н. въ видѣ, такъ сказать, обмолвки, нѣкоторые продолжаютъ повторять и до сихъ поръ. Въ городѣ не нашлось готоваго помѣщенія для митрополита, а въ селѣ, чтò представлялъ собою Переяславль по отношенію къ Кіеву, оно нашлось! Если въ Кіевѣ дѣйствительно не было готоваго помѣщенія для митрополита: то въ продолженіе времени, которое протекло отъ приступа къ крещенію народа до прибытія митрополита въ Россію, могло быть приготовлено не одно помѣщеніе, а десять помѣщеній...

Къ стрр. 347, 356. Архіереи изъ монаховъ. Впервые начали быть ставимы архіереи изъ монаховъ въ патріархатѣ Александрійскомъ: въ патріархѣ чувствовался недостатокъ достойныхъ кандидатовъ въ епископы между клириками и мірянами, а между тѣмъ въ монахи шли люди возможно достойные (ибо такъ это было въ первое время); а поэтому и пришли тамъ къ мысли избирать епископовъ изъ монаховъ. — Архіереямъ изъ монаховъ предписалъ сохранять монашеское одѣяніе

и послѣ ихъ поставленія Константинопольскій соборъ 869—870-го года (у католиковъ 8-й вселенскій), см. у *Лаббея* въ *Sacrosancta Concilia* t. VIII, col. 1377 нач. и у *Манси* въ *Sacrorum conciliorum nova et amplissima collectio* t. XVI, col. 405 (канонъ собора 14-й). Можно полагать, что отъ этого предписанія собора ведетъ свое начало позднѣе существовавшій обычай у Грековъ (хотя соборъ и не былъ признанъ ими за дѣйствительный соборъ) называть архіереевъ изъ монаховъ и самимъ архіереямъ называться монахами—архіереями, см. Продолжателя *Феофана* lib. VI, п. 5, въ *Патрол. Миня* t. 109, col. 372, и *Георгія Амартола* по изд. *Мурамта* стр. 762 нач. (патр. *Фотій* говоритъ у перваго: «знаю монаха *Феодора* (Сандаварена) архіепископа *Евханта*скаго»; продолжатель втораго пишетъ о *Фотіи*, что нѣкій *Левъ Саливара* рекомендовалъ ему *Феодора* монаха архіепископа *Евханта*скаго), подписи архіереевъ подъ дѣяніями Константинопольскихъ соборовъ, бывшихъ при импер. *Мануилѣ Комнинѣ* и патр. *Лука Хризвергѣ* въ 1156—1166 годахъ, у *Анжелю Майо* въ *Spicilegium Romanum*, X, 88 sqq, и въ *Патрологіи Миня* t. 140, coll. 197, 257, 280, и отчасти подписи архіереевъ подъ актами, отчасти ихъ записи, приводимыя въ 1-мъ выпускѣ VI т. Извѣстій Русскаго Археологическаго Института въ Константинополѣ, стрр. 6, 33, 93 и 125 фп. («Смиранный монахъ *Лука* и милостію Божіею архіепископъ новаго Рима... подписалъ..., Смиранный монахъ *Іоаннъ* и милостію Божіею патриархъ матери всѣхъ церквей... подписалъ..., *Мануилъ* послѣднѣйшій монахъ и епископъ *Тиверіуполя* или *Струмицы*... подписалъ» и пр. и пр... Наши подписи подъ дѣяніями соборными времени импер. *Мануила* дають до нѣкоторой степени видѣть: какъ велико было число архіереевъ изъ монаховъ въ указанное время: изъ 35-ти архіереевъ, присутствовавшихъ на соборѣ 1156-го года, пятеро называютъ себя въ подписяхъ монахами; изъ 51-го архіерея, присутствовавшихъ на одномъ соборѣ 1166-го года, и изъ 31-го архіерея, присутствовавшихъ на другомъ соборѣ того же года, одинъ называетъ себя въ подписи монахомъ, именно—самъ патр. *Лука*. Судя по этимъ подписямъ, отношеніе между архіереями изъ клириковъ и изъ монаховъ было въ значительной степени не то, которое мы указываемъ въ текстѣ, именно—что оно было еще съ весьма значительнымъ перевѣсомъ на сторону первыхъ.—Что архіерей изъ монаховъ не есть монахъ и что въ то же время онъ не освобождается отъ всѣхъ обѣтовъ, данныхъ при постриженіи въ монашество, объ этомъ митр. *Филаретъ* пишетъ въ одной своей запискѣ: «Монашествующій, возводимый въ санъ епископа, по необходимости

обязанъ подчинить характеръ монашества высшему характеру епископства и исполнять обязанности монашескія въ такой мѣрѣ, въ какой онѣ совмѣстны съ положеніемъ и обязанностями епископа», см. Собранія мнѣній и отзывовъ Филарета т. IV, стр. 194 fin..

Къ стр. 359 fin.. Относительно нашего замѣчанія, что Греки сдѣлали епархію Ростовскую полугреческой, мы должны сказать, что тутъ, не прибѣгая къ собственному думанію, мы такъ сказать машинально (подразумѣвается — непохвальнымъ образомъ) повторяемъ сто разъ сказанное прежде насъ. Какъ на самомъ дѣлѣ понимать свидѣтельство житія царевича Петра, что въ его-царевича время на лѣвомъ крылосѣ Ростовскаго собора пѣли погречески, см. въ 1-й половинѣ II тома сей Исторіи, стр. 268 прим..

Къ стр. 362. Словомъ причетникъ, во первыхъ, переводится греческое κληρικὸς (Словарь Востокова), что означаетъ вообще духовнаго, клирика и именно (въ общемъ смыслѣ) причетника; во вторыхъ, переводится греческое ὑποψήφιος (см. А. С. Лудиловича Изсѣдованіе языка древнеславянскаго перевода XIII словъ Григорія Богослова стр. 89 col. 2 нач.), что означаетъ челоѣка, избраннаго на какую нибудь должность, кандидата на какую нибудь должность.

Къ стр. 367, къ примѣч. Епископы наши прекратили объѣзды епархій, но вмѣстѣ съ этимъ не прекратились ихъ ежегодныя взианія со священниковъ, называвшіяся подѣздомъ (ставъ послѣ сего податію со священниковъ какъ бы наоборотъ за то, что они избавлялись отъ епископскихъ посѣщеній). Такъ было и на Западѣ, см. у Доканжа въ Gloss. Latinit. подѣ сл. Procuratio параграфъ: Procuraciones Episcoporum, также Walter'a Lehrbuch des Kirchenrechts aller christlichen Confessionen, § 197, 14 Ausg. S. 454 (Если обратить вниманіе на другую сторону дѣла, именно — что бесполезные объѣзды архіереями епархій могли быть очень тягостными для духовенства: то можно будетъ считать ихъ скорое прекращеніе за дѣло и положительно хорошее).

Къ стр. 384. Въ Греціи, въ позднѣйшее по крайней мѣрѣ время и въ нѣкоторыхъ по крайней мѣрѣ епархіяхъ, были епархіальные чиновники, соответствовавшіе нашимъ уѣзднымъ намѣстникамъ: они назывались екзархами. См. грамоту такому екзарху у Ралли и II. V, 588 sub fin., Ἐκτάρχου. Сfr прим. 1 на стр. 373. — Нынѣшніе наши викаріи погречески называются τοποτηρήταις, см. у Ралли и II. V, 525.

Къ стр. 388. Есть дѣтская игра (о которой, къ сожалѣнію, мы не имѣемъ подробныхъ свѣдѣній): «тіунъ намъ не судья, намъ судья»

владыка», что значитъ: мы не хотимъ судиться у такого неважнаго судьи, какъ тиунъ, и что указываетъ именно на то, что тиуны были судьями (подсудками).—У болгарскихъ архіереевъ, подобно нашимъ русскимъ архіереямъ, въ XI вѣкѣ были низшіе чиновники изъ людей свѣтскихъ, см. въ нашемъ Краткомъ очеркѣ исторіи церквей болгарской, сербской и румынской хризовулъ импер. Василія Болгаробойца, данный имъ болгарскому архіепископу послѣ покоренія имъ въ 1019-мъ году болгарскаго царства, стр. 259 (императоръ предписываетъ въ хризовулѣ, чтобы каждый епископъ архіепископіи имѣлъ этихъ чиновниковъ, которые называются париками, *παρικοί*, каковое названіе должно быть понимаемо такъ, что они были у епископовъ изъ ихъ домовыхъ людей, — (имѣлъ) не болѣе какъ извѣстное опредѣленное число, (подобно тому, какъ и чиновниковъ духовныхъ), — каждый свое соотвѣтственно пространству или величинѣ епархіи: это на тотъ конецъ, чтобы содержаніе чрезмѣрнаго количества нашихъ (какъ и духовныхъ) чиновниковъ не было обременительно для духовенства епархій.—Чиновники духовные называются въ хризовулѣ клириками, — *κληρικοί*).

Изъ стр. 389. Въ молитвѣ на произведеніе протопопа, читаемой въ старомъ и теперешнемъ евхологіи или требникѣ, его обязанности означаются словами, обращенными къ Богу: *καταξέρισον αὐτὸν τοῦ ἐν ἀρχῇ ἱσθαι τῶν πρεσβυτέρων τοῦ λαοῦ σου καὶ καλὸν ὑπόδειγμα τοῖς μετ' αὐτοῦ γενέσθαι καταξίωσον*, т. е. украси его стояніемъ въ началѣ (во главѣ) пресвитеровъ народа твоего и удостой его быть добрымъ примѣромъ для сущихъ съ нимъ, — старый требникъ у *Морины* De ordinationibus p. 93. Но о нашихъ протопопахъ уѣздныхъ городовъ должно быть сказано слѣдующее: не бывъ епархіальными чиновниками въ собственномъ смыслѣ, они, какъ со всею вѣроятностію слѣдуетъ думать, были до нѣкоторой степени и въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ, такъ сказать, орудіями епархіальной власти, что видимъ потомъ. По причинѣ крайней обширности епархій у насъ съ древняго времени повелось, чтобы епископы не освящали сами лично всѣхъ церквей, какъ это было въ Греціи, а выдавали виѣсто сего антиминсы. Затѣмъ, изъ Греціи перешло къ намъ узаконеніе, чтобы священники совершали браки не иначе, какъ по письменнымъ каждый разъ или на каждый бракъ дозволеніямъ епископовъ, каковыя дозволенія у Грековъ назывались вуллами, а у насъ вѣнечными знаменами (и которыя введены были для того, чтобы священники по невѣжеству или злоупотребленію не вѣнчали браковъ въ незаконныхъ степеняхъ родства). Въ позднѣйшее время антиминсы для освященія церквей и зна-

мена для совершения браковъ выдавали не только сами архіереи лично, но и чрезъ уѣздныхъ протопоповъ, и необходимо думать, что это такъ было и въ древнѣйшее время. Въ позднѣйшее время такъ дѣлалось, нѣтъ сомнѣнія, потому, что при обширности епархій всѣмъ являться за антиминсами или за знаменами лично къ самимъ архіереямъ было бы затруднительно. Но въ древнѣйшее время причина эта существовала еще болѣе, ибо тогда епархіи были еще обширнѣе (Въ позднѣйшее время уѣздные протопопы, выдавая антиминсы, вмѣстѣ и освящали церкви—или сами лично, или чрезъ посланныхъ соборныхъ священниковъ).

Къ стр. 390 нач.. Въ Греціи, какъ даютъ знать свидѣтельства, архидіаконы епископовъ притязали на то, чтобы стать чиновниками—начальниками всѣхъ діаконѣвъ и завѣдующими производствомъ въ степень діаконскую (у *Ралли* и *II. IV*, 480, и *V*, 411). Весьма возможно, что подобное было и у насъ (о значеніи у насъ архидіаконовъ въ XVII вѣкѣ при патріархахъ см. въ изслѣдованіи *С. А. Блужкова*: «Арсеній Сухановъ», ч. I стр. 99 и у *С. М. Соловьева* въ *Исторіи*, т. XV, изд. 2 стр. 108).

Къ стрр. 408 и 618. Редакторы I части Русскихъ Достопамятностей, напечатавшіе у себя находящійся въ Софійской Кормчей уставъ Новгородскаго князя Святослава, замѣчаютъ о семъ уставѣ и о нашемъ уставѣ Владимира, читаемыхъ на концѣ Кормчей, что «сиі два сочиненія, кажется, написаны нѣсколько позже (чѣмъ вся рукопись)»,—стрр. 21 и 82. И. И. Срезневскій въ Обзорѣніи древнихъ русскихъ списковъ Кормчей книги говоритъ, что «двѣ послѣднія статьи (Кормчей, т. е. уставы Святославовъ и нашъ Владимировъ) написаны на особенной тетради другимъ болѣе позднимъ почеркомъ XIV в.»,—стр. 111. Возможно, что XIV вѣкъ, въ которомъ, по мнѣнію Срезневскаго, написанъ нашъ списокъ устава, былъ вѣкомъ и появленія устава на свѣтъ. И то обстоятельство, что послѣ нашего списка устава неизвѣстно ни одного его списка, который бы относился къ болѣе раннему времени, чѣмъ XV вѣкъ (см. стр. 618), говоритъ въ пользу вѣроятности послѣдняго предположенія. Принимая это, конечно, нужно будетъ думать объ отношеніи устава къ посланію неизвѣстнаго епископа Владимірскаго, адресованнаго къ не называемому по имени сыну Александра Невскаго обратное тому, что мы думаемъ, считая уставъ старшимъ посланіемъ.

Къ стр. 415. Если принимать, что въ посланіи неизвѣстнаго по имени епископа Владимірскаго къ не называемому по имени сыну

Александра Невского подвѣдомыя суду церковному дѣла перечисляются безъ всякихъ опущеній, съ точной полнотой (см. выше стр. 641), и что такимъ образомъ дѣла, позднѣе подлежащія суду церковному, но не упоминаемыя въ посланіи, должны быть считаемы начавшимися принадлежать нашему суду послѣ написанія посланія: то будетъ слѣдовать, что окончательное расширеніе суда церковнаго случилось уже въ періодъ Московскій. Принимая это, нужно будетъ понимать дѣло такъ, что расширеніе суда церковнаго случилось въ самомъ началѣ періода Московскаго, когда князья Московскіе, стремясь къ своему возвышенію, имѣли великую нужду въ митрополитахъ и слѣдовательно должны были приобрѣтать ихъ благоволеніе къ себѣ своею имъ уступчивостію.

Къ стр. 431 fin. Поправку относительно того, какъ понимать слова о помраченности правилъ облакомъ мудрости эллинскаго языка, см. въ 1-й половинѣ II тома сей Исторіи, стр. 64.

Къ стр. 436, къ прим. 2-му. Грамоты Всеволода Мстиславича мы намѣревались было напечатать въ приложеніяхъ къ III главѣ, но потомъ нашли это за ненужное (а вычеркнуть обѣщанія по недомотру не вычеркнули).

Къ стр. 444. О дарахъ Новгородцевъ митрополиту за то, что митрополитъ почтилъ ихъ епископа титуломъ (именованіемъ) архіепископа, Никоновская лѣтопись говоритъ: «И даша многи дары, злато и серебро и жемчюгъ и отъ всякаго шелкова и отъ всякаго мягкаго и отъ иныхъ многихъ дары, якоже и число превзыде, Ивану митрополиту Кіевскому и всеа Русіи»,—II, 195.

Къ стр. 455. Обстоятельную порядную запись священника съ прихожанами 1649-го года см. въ I кн. Чтен. Общ. Ист. и Древн. за 1879-й годъ, въ числѣ «Актвъ XVII вѣка о Шеговарскомъ приходѣ Шенкурскаго уѣзда», стр. 8, № 3.

Къ стр. 456. Въ Судебникѣ Іоанна IV читается: «а попу пожылаго иѣтъ и ходити ему вонъ безсрочно воля»,—§ 88, Акт. Ист. I, 247. Это, по всей вѣроятности, должно понимать такъ: если священникъ поступитъ въ приходъ, принадлежащій какому нибудь вотчиннику, и если онъ не заключитъ контракта относительно срока: то не подчиняется правиламъ относительно перехода крестьянъ (о которомъ въ томъ же параграфѣ,—отъ осенняго Юрія до него же), а можетъ оставить приходъ, когда хочѣтъ, и при этомъ онъ не платитъ пожылаго за домъ вотчинниковъ, въ которомъ живъ.

Къ стр. 458. Подъ 1175-мъ годомъ упоминается въ лѣтописяхъ Θεодулъ, игуменъ Владимирской св. Богородицы, вмѣстѣ съ протопо-

помъ той же церкви Николаемъ (Микулицей и съ деместьвяникомъ или регентомъ пѣвчихъ, которые называются тутъ клирошанами, Ипатск. 2 изд. стр. 402, Лавр. 2 изд. стр. 351); подъ 1178-мъ годомъ въ Ипатской лѣтописи упоминается Ефремъ, игумень святое Богородицы (2 изд. стр. 411 нач.), по всей вѣроятности — Кіевской Десятинной: это, какъ должно думать, духовники церковей. — Въ Греціи былъ обычай, что бѣлые приходскіе священники, постригаясь въ монахи, продолжали оставаться приходскими священниками, Вальсамъ въ схолиі къ 3-й гл. 1-го тит. Номоканона Фотіева, у *Ралли* и *П. I*, 41. Какая цѣль была этого постриженія, для насъ не ясно (желаніе приобрѣсти право духовничествовать, которое давалось только монахамъ?), и было ли у насъ такъ, не встрѣчали указаній.

Къ стр. 459, къ прим. 1. А относительно второй половины XIV в. см. Acta Patriarchat. Constantinop. *Миклошича* II, 170.

Къ стр. 465. Зонара и Вальсамонъ даютъ знать, что *παράνομοι* были у Грековъ церковными чиновниками (низшаго класса), ибо говорить, что они *πρὸςάλλονται* (производятся) подобно экономамъ, эдиктамъ, хартуларіямъ и другимъ, — у *Ралли* и *П. II*, 218 и 219.

Къ стр. 466. И по греческому требнику пономарю не посвященіе, а только молитва. Называется онъ въ старомъ греческомъ требникѣ *κρυφόρος* 'омъ, т. е. свѣщеносомъ, — у *Морини* De ordinationibus p. 66.

Къ стр. 469. Ясно употребляетъ Вальсамонъ слово *ἐκκλησιαστικόν* въ смыслѣ: совершать церковныя службы въ толкованіи 31-го апостольскаго правила, — у *Ралли* и *П. II*, 40. См. еще о словѣ: *ἐκκλησιαστικόν* у *Дюканжа* въ Gloss. Graecit. и у *Свицера* въ Thesaur. ecclesiastic.

Къ стр. 481. Въ настоящее время на церковныхъ, общественныхъ и частныхъ, службахъ священники читаютъ положенныя молитвы (за весьма немногими исключеніями) тайно или про себя, а вслухъ молящихся читаютъ только концы молитвъ или дѣлаютъ возгласы. На самомъ дѣлѣ должны бы читаться вслухъ молящихся сполна всѣ молитвы. Главною причиною установленія нынѣшняго обычая, конечно, было желаніе укоротить службы; но второю за тѣмъ причиною весьма вѣроятно считать отсутствіе служебниковъ и требниковъ, почему вынуждены были поставить священникамъ въ обязанность знать хорошо наизусть только концы молитвъ, а знаніе самыхъ молитвъ предоставлять совѣсти и качеству памяти каждаго изъ нихъ (новый или нынѣшній обычай началъ вводиться до импер. Юстиніана, который въ новеллѣ 137-й, отъ 564-го года, — гл. 6, дѣлаетъ оставшееся бездѣй-

ственнымъ предписаніе возвратиться къ старому или первоначальному и такъ сказать подлинному обычаю).

Къ стр. 483. Еще о поученіи «на сборъ», усвояемомъ неизвѣстному Кириллу, см. въ статьѣ *А. В. Горскаго*: «О древнихъ словахъ на святую четьредесятницу», напеч. въ XVII части Прибавл. къ творр. свв. отц., стр. 45.—Въ позднѣйшей Кіевской Руси епископы назначали новопоставленнымъ священникамъ срокъ учиться. совершенію церковныхъ службъ до нашего собора, «а о соборѣ,—говорить епископъ новопоставленному священнику въ одной записи о священническомъ ставленіи,—дастъ Богъ, придеши къ намъ, и мы сами тебе выслушаемъ; будешь умѣти гораздо всему священническому чину, и ты и впредь будеши священникомъ; или не учнешь учиться, а не будешь умѣти всего того, что тебѣ ся священнику годить, и мы тебѣ пѣти не повелимъ и церковь отдадимъ иному до тѣхъ мѣстъ, доколѣ ся научишь гораздо всему своему священническому чину», см. Опис. синод. ркш. *Горск.* и *Невостр.* № 366, л. 89, стр. 102 нач.

Къ стр. 499. Одинъ бояринъ второй половины XVI вѣка приказываетъ въ своемъ духовномъ завѣщаніи «дати (по немъ) на сорокъ церквей сорокоусту по рублю денегъ къ церквѣ», — Акты Юридич. 1838-го года № 421, стр. 455 нач.. Въ повѣсти о посадникѣ Новгородскомъ Шчилѣ говорится, что архіепископъ Новгородскій «повелѣ (по немъ—посадникѣ) изъ 40 днѣй у 40 церквей сорокоусты дати священникомъ съ причетники довольно, да поють въ ты дни по 40 панихидъ и литургіи неизмѣнно»,—въ Памятникахъ *Кушелева-Безбородко*, вып. I, стр. 22 нач..

Къ стр. 514—515. О грамотѣ Святослава Олеговича. Грамота Святослава Олеговича, написанная имъ по соглашенію съ епископомъ Нифонтомъ въ 1137 г., содержитъ: во-первыхъ, уряженіе относительно того, какую опредѣленную сумму взимать ежегодно епископу отъ князя (или князю платить епископу) за десятину отъ виръ и отъ продажъ; во-вторыхъ, роспись, сколько взимать епископу десятины отъ даней. На эту послѣднюю, составляющую большую половину грамоты, должно смотрѣть не какъ на полную роспись десятины, имѣвшей взиматься епископомъ со всей епархіи, а какъ на роспись только дополнительную къ прежде существовавшей, и понимать дѣло такъ, что въ ней назначается десятина или въ мѣстахъ, вновь прибывшихъ послѣ прежняго уряженія, или въ мѣстахъ, въ которыхъ прежнимъ уряженіемъ почему нибудь не назначено было взимать ее, или наконецъ такъ, что въ перечисляемыхъ мѣстахъ, вслѣдствіе умноженія народонаселенія

или вслѣдствіе большаго распространенія христіанства, нужно было переуложить ее. «Прежде насъ на Руси,—пишетъ Святославъ,—правдѣдами и дѣдами нашими уложенъ уставъ, чтобы получать епископамъ десятину отъ даней, отъ вирь и отъ продажъ, (смотря по тому) сколько получается всего' (отъ этихъ статей дохода) князьями. А здѣсь въ Новгородѣ, сколько взимать епископу десятины отъ даней, это мы нашли уряженнымъ прежде насъ бывшими князьями; но десятины отъ вирь и отъ продажъ, (епископъ) получалъ столько (въ подл. «зърѣлъ» — видѣлъ отъ князя), сколько (ежегодно приходило) дохода князю въ его казначейство (т. е. смотря по тому, сколько ежегодно....). (Эта неопредѣленность) причиняла непріятности епископу, непріятности князю относительно сего предмета,—десятой части Божіей. По этой причинѣ я устави́лъ св. Софіи, чтобы епископъ взималъ (ежегодно) за десятину отъ вирь и отъ продажъ сто гривенъ новыхъ кунъ, которыя долженъ выдавать ему Домажиричъ изъ Онега (чиновникъ, собирающій Онежскія дани)»... и пр. «(Еще) урядилъ я Никола князь Новгородскій (по-мірскому) Святославъ св. Софіи и написалъ»: въ такомъ-то мѣстѣ епископу брать столько-то, въ такомъ то столько-то,—слѣдуетъ дополнительная роспись о взиманіи десятины съ даней.

Къ стр. 527, къ 3-му примѣчанію, къ 3-й строкѣ снизу. Тутъ послѣ: «(стр. 406)» должна быть поставлена запятая и читаемо пропущенное: въ которой строго воспрещается взиманіе платы за поставленія въ церковныя степени,—стр. 548.—Аѳанасій Ипсиланти въ сейчасъ упомянутомъ сочиненіи *Τὰ μετὰ τὴν ἄλωσιν* сообщаетъ, что взиманіе платы за поставленія соборно запрещается было при патр. Митрофанѣ 3-мъ въ 1566-мъ году и при Іереміи 2-мъ въ 1574-мъ году,—стрр. 101 и 108. Не находимъ сейчасъ въ своихъ замѣткахъ, но смутно припоминается намъ, что какъ будто и еще не одинъ разъ были дѣлаемы эти запрещенія.

Къ стр. 536, къ примѣч.. Выписки изъ устава Московскаго Успенскаго собора сдѣланы Барсуковымъ по изданію устава въ III томѣ Русской Исторической Библіотеки, печатаемой Археографическою Коммиссіею.—Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ Россіи «халтура» (хавтура) значить поминки, а «халтуровать» (хавтуровать) значить участвовать въ поминальномъ обѣдѣ, пировать на поминкахъ. Въ Галиціи простой народъ называетъ причетниковъ церковныхъ хавтурниками (какъ у насъ въ Великороссіи тотъ же простой народъ называетъ ихъ кутейниками), см. Лингвистично-историческія разсужденія *А. С. Петрушевича*, Львовъ, 1887, стр. 75. — По Снегиреву, въ Литвѣ торжественныя поминки

умершихъ называются *chanturas*, хавтурами, см. его Русскіе престопа-родные праздники и суевѣрные обряды, I, 109.

Къ стр. 540 нач. Недвижимыя имѣнія въ видѣ усадебъ или сель (фермъ) могли быть дарствуемы приходскимъ церквамъ съ тѣмъ, чтобы ими не владѣли священники, а завѣдывали выбранные міромъ церковные старосты, которые на получавшіеся съ имѣній доходы только содержали бы священниковъ или изъ получавшихся доходовъ только бы удѣляли имъ нѣкоторую часть. Такъ это и было въ позднѣйшее время въ Новгородской, а особенно во Псковской области (а когда священники обѣихъ областей, желая получить имѣнія въ свое поль-зованіе, жаловались, что міряне расхищаютъ имѣнія, что, можетъ быть, до нѣкоторой степени и было справедливо, то при этомъ должно быть подразумѣваемо, что они сами расхитили бы ихъ гораздо скорѣе и полнѣе).

Къ стр. 559, къ примѣч. Весьма интересный разсказъ Благовѣ-щенскаго объ одномъ изъ современныхъ греческихъ архіереевъ, при-надлежащихъ къ разряду тѣхъ, о которыхъ говоритъ Ліутпрандъ, см. въ его извѣстной книгѣ «Среди богомольцевъ»,—Θεσσαλία, часть вто-рая, село Зарко, 2 изд. стр. 388 sqq.

Къ стр. 564, къ прим. 1. Что въ Греціи были священники звѣро-ловы и птицеловы или вообще охотники, это даетъ знать 135-е правило Номоканона при требникѣ, которое говоритъ: «Священникъ (звѣре-)ловецъ или птицеядецъ да есть празденъ три мѣсяца».

Къ стр. 559, къ примѣч. Впрочемъ, епископъ Θεόδωρος могъ быть уиженъ и не охотничью, а бѣшеною дворовою собакою, или даже бѣшеною собачкою комнатною.

Къ стр. 565 и слѣдд. О цвѣтѣ одеждъ духовенства и объ укра-шеніяхъ на нихъ. Вальсамонъ даетъ знать (у Ралли и П. II, 616), а Сүмеонъ Солунскій прямо говоритъ (у Мина въ Патролог. t. 155, col. 396), что одежда чтецовъ была (или полагалось, чтобы была) чер-ная. Относительно одежды священниковъ и діаконовъ Сүмеонъ Солун-скій говоритъ, что для благоприличія (для скромности,—διὰ τὴν εὐλα-βείαν) она должна быть фіолетовая (темнокрасная,—ἡμφα ἐξία) или черная (ibid. col. 393 fin.). Нашъ митр. Іоаннъ 2-й въ Правилахъ Іакову черноризцу предписываетъ, чтобы одежда священниковъ была черная, а въ случаѣ крайней нужды—бѣлая,—въ Памятн. Павлова col. 20 нач. Одно древнее поученіе новопоставленному священнику предписываетъ ему, чтобы онъ «одежу носилъ долгу до глезна, ни отъ пестринъ ни отъ утварей мирскихъ»,—Никон. Кормч. гл. 60, л.

602 об., и у *Павлова* *ibid.* col. 104 fin. Въ XVII вѣкѣ однорядки священниковъ, какъ можно заключать изъ одного сатирическаго на нихъ (священниковъ) стихотворенія, были по преимуществу темнозеленаго цвѣта, а кафтаны—зеленаго, см. *А. Е. Викторова* Описание рукописей И. Д. Бѣляева, М. 1881, стр. 35. Пососшковъ въ сочиненіи О скудости и богатствѣ говоритъ, что въ его время попы и дьяконы носили одѣжу сѣрмяжную сѣрыхъ и бѣлыхъ суконъ некрашенныхъ,—по изд. *Погодина* стр. 30. Во времена нашего дѣтства, которое относится къ концу первой половины прошлаго столѣтія, у старыхъ сельскихъ священниковъ подрясники и рясы были по преимуществу нанковыя желтыя (А соборъ 1675-го года, согласно съ Сумеонѣмъ Солунскимъ, предписывалъ было, чтобы мірскіе священники и дьяконы носили одѣжды не цвѣтныя, но черныя или багряновидныя, изъ сукна сошвенныя и не изъ иныхъ тканій или цвѣтовъ, — Ист. Іер. I, 344). Что касается до украшеній на одѣждахъ духовенства (въ томъ числѣ и епископовъ): то 7-й вселенскій соборъ въ правилѣ 16-мъ предписываетъ, чтобы «разноцвѣтныя изъ шелковыхъ тканей одѣжды не были носимы (духовенствомъ), и на края одѣждъ не налагалия воскрилія инаго цвѣта», а Вальсамонъ въ толкованіи на правило собора говоритъ, что въ его время иные клирики щеголяли въ аксамитныхъ (бархатныхъ) иматіяхъ, которые имѣли (на которые нашиты были) не только иноцвѣтныя бахромы (*ἐτερέχρσα ἀντίπαρα*), но и золотомъ затканныя (вышитыя), а также и дорогія золотыя украшенія, называвшіяся (отъ своей формы) письмонами (*γρίμματα*),—у *Ралли* и *П. II*, 624 sub fin., см. его же толкованіе и на 27-е правило Трулльскаго собора,—*ibid.* стр. 365). О нѣкихъ во одѣждоношеніи разноцвѣтныхъ украшеніяхъ и нѣкихъ новыхъ относительно одѣжды вымышленіяхъ нашихъ русскихъ архіереевъ говоритъ соборъ 1675-го года,—Ист. Іер. I, 323; о нашивкахъ на одѣждахъ у нашихъ священниковъ и монаховъ (монашескихъ властей) см. на ст. 574 и въ дополненіи къ этой страницѣ. Относительно головного покрова греческихъ священниковъ Арсеній Сухановъ пишетъ въ своемъ Проскинитаріи, что на островѣ Хиосѣ «попы и дьяконы носили скуфьи, назади (у которыхъ) хвостъ широкъ и долготъ, якобы у жунокъ у сороки, да сверхъ того поясана глава платомъ бѣлымъ, яко бы вѣнецъ у дѣвокъ»,—Синодалн. ркп. N. 574, л. 28 (о хвостѣ широкомъ и долготъ, который по гречески *περίστερα*, Джуканжъ въ *Glossarium'ъ Graecitatis* пишетъ подъ этимъ послѣднимъ словомъ: *Περίστερα*, *Columba*, *pannus violaceus in caudae columbinae speciem*, а *pileo perinde violaceo Sacerdotis saecularis Graecanici retro*

dependens; о головномъ покровѣ нашихъ женщинъ, называвшемся сорокой, сороками (въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Россіи и доселѣ остающемся), см. въ Историческомъ и топографическомъ описаніи городовъ Московской губерніи съ ихъ уѣздами, Москва, 1787, стрр. 164 нач., 221, 240, 302 и 358, въ Описаніи Архангельской губерніи *Козмы Молчанова*, стр. 38 sub fin., въ IV т. Извѣстій Археограф. Общества, стр. 219, въ Очеркахъ природы и быта Бѣломорскаго края Россіи *А. Михайлова*, Спб. 1868, стр. 223 fin.). Барскій въ своемъ Путешествіи къ святымъ мѣстамъ пишетъ о священникахъ Анатолійскихъ (Малоазиатскихъ): «Мірстін тамо попы въ знаменіе разнствій носятъ нѣкіе черные суконные подкапки съ обвитымъ окрестъ поясомъ бѣлымъ», и потомъ о священникахъ острова Лероса: «священницы тамо носятъ черные подкапки съ поясами бѣлыми въ знаменіе разнствія отъ иноковъ же и мірскихъ,—изд. 1800 г. стрр. 367 fin. и 370 sub fin... Во время моихъ дѣтства и юности у сельскихъ священниковъ (нашей, по крайней мѣрѣ, Костромской губерніи) довольно обычны были бѣлая шляпы и чуть ли не выходили только изъ общаго дотолѣ употребленія. (Священнический клиросъ митр. Кипріяна называется «бѣло образующимъ», см. выше стр. 381, прим. 1: не разумѣются ли тутъ бѣлые головные покровы клирошанъ?).

Къ стр. 568, къ строкѣ 6—7 сверху. Разумѣемъ не нынѣшнія солдатскія шинели, а бывшія передъ нынѣшними.

Къ стр. 574 fin. Во вкладныхъ книгахъ Нижегородскаго Печерскаго монастыря XVII вѣка, напечатанныхъ въ I кн. Чтен. Общ. Ист. и Древн. за 1898-й годъ, описывается до нѣкоторой степени мятель архимандричій, именно въ книгахъ читается записъ: «Дать вписи (въ поминовенные синодики) архимандритъ Иларіонъ по родителехъ своихъ, по 30 имянехъ, мятель вишневого (темно-краснаго) сукна, нашивка шолкъ гвоздишной (алый), подкладка киндякъ (бумажная набойчатая матерія) таусинной (синій, темно-синій), подпушонъ покромя (опушонъ изнутри мѣховой лентой или обшить покровкой?) за 10 рублей»,—стр. 28. Судя по этому описанію мятля слѣдуетъ думать, что онъ представлялъ собою мантию болѣе или менѣе украшенную; а если такъ, то понятно будетъ предписаніе монаху Кириллу Туровскаго или неизвѣстнаго автора: «а мятля на ся не възлагай»; оно будетъ значить: а мантию украшенной, какая у властей, не носи.

Къ стр. 577, къ примѣч. Протопресвѣтеръ П. Алексѣевъ въ своемъ Церковномъ словарѣ, по 3-му 1816-го года изданію послѣдняго, выражается о нынѣшней рясѣ такъ, что какъ будто и въ 1816-мъ

году носили ее еще не всѣ священники, именно говорить: «Раса, Греч. исправнѣе раса, верхнее одѣяніе духовнаго чина, людьми *особливо* монашествующими носимое».—Въ одномъ чинѣ поставленія епископскаго говорится, что послѣ обряда настолованія вновь поставленнаго епископа «келейникъ митрополитъ възлагаетъ на нь параманатку съ источники», Акт. Экспед. т. I, № 375, стр. 473, col. 1.

Къ стр. 578, къ строкѣ 19-й снизу. Ссылка на Никоновскую Кормчую сдѣлана нами ошибочно, и какъ это случилось, сейчасъ не можемъ объяснить себѣ: о неращеніи власъ читается въ рукописныхъ Кормчихъ (см. *Розенкранца* Обзорніе Кормчей книги, стр. 311 нач., *Востокова* Описание рукописей Румянцовскаго Музея, стр. 301 col. 1, *Срезневскаго* Обзорніе древнихъ списковъ Кормчей книги, стрр. 37 fin. и 74 нач.), а въ печатной Никоновской Кормчей это опущено. Вотъ запрещеніе священникамъ растить волосы по списку его въ Макарьевской Четъ-Миней Успенскаго собора подъ 31-мъ Августа: «*О растящихъ власы и красящихъ ими іереи.* А о власѣхъ не сие ли заповѣда Богъ пророкомъ: власы главы твоея не питай, рече, рекше—не прерастай, паче же но устригай ихъ и очищай, да не часто чешащу ти ся и власы долги главныя соблюдающе и всегда вонями мажущу ти ся—не наведеша на ся таковыми улавляемы или паче улавляющія жены», л. 1378 об.

Къ стр. 610, къ примѣч. 1-му. Василій Великій, скончавшійся въ 379-мъ году, еще не зналъ апостольскихъ правилъ, см. его правило 91 и Зонарино толкованіе на правило у *Ралли* и II. IV, 284 fin.

Къ стр. 611, къ примѣч.. Григорій Богословъ говорить, что въ его время были епископы, которые смотрѣли на свой санъ не какъ на λειτουργіαν υπεύθυνον, не какъ на служеніе, подлежащее отвѣтственности, а какъ на ἀρχὴν ἀνεξίτηστον, какъ на власть безотвѣтственную,—Слово, въ которомъ Григорій Богословъ оправдываетъ свое удаленіе въ Понтъ: греческій подлинникъ въ Патролог. *Миня* t. 35 col. 410, русский переводъ Моск. Д. Академіи ч. 1, изд. 3 стр. sub fin..

Къ стр. 612. Въ старомъ греческомъ чинѣ посвященія во епископы по нѣкоторымъ его спискамъ предписывается относительно возглашенія въ молитвѣ посвященія: если посвящающій есть патріархъ, то онъ говоритъ: ψήφω καὶ δοκιμασίᾳ τῶν ἱερωτάτων μητροπολίτων καὶ ἀρχιεπισκόπων (καὶ ἐπισκόπων) καὶ τῶν ὁσιωτάτων πρεσβυτέρων, а если посвящающій есть митрополитъ, то говоритъ ψήφω καὶ δοκιμασίᾳ τῶν θεοφιλεστάτων ἐπισκόπων καὶ τῶν ὁσιωτάτων πρεσβυτέρων ἢ θεῖα χάρις и пр., см. у *Меурсія* въ его Glossarium'ѣ подъ

сл. χαρτοφύλαξ, стр. 620, col. 2, также у Гоара въ Εὐχολόγιον'ѣ, ed. Paris, p. 302.

Къ стр. 614. Иоаннъ Златоустый на соборѣ, собранномъ противъ него Теофиломъ Александрійскимъ, между прочимъ обвиняемъ былъ въ томъ, что «творить хиротоніи безъ собора пресвитеровъ (ἄνευ συνεδρίου) и безъ вѣдома клира», Opp. Chrysost. ed. Montfauc. Paris. altera, XIII, 327 C fin. Соборъ, какъ должно думать, взоидилъ на св. отца клеветы, но обвиненіе показываетъ взгляды и практику времени (о послѣдней сфг Лавсанкъ Палладія § 125, русск. перев. стр. 286, и см. книгу г. *Остроумова*: Синезій, епископъ Птолемаидскій, М. 1879, стр. 144).

Къ стр. 616, къ примѣч. Мы просмотрѣли всѣ русскіе курсы и учебники церковнаго права, начиная съ Записокъ по церковному законовѣдѣнію протоіерея І. М. Сковрцова и кончая послѣдними по времени печатанія (въ «Богосл. Вѣстн.») лекціями А. С. Павлова, и съ сожалѣніемъ должны сказать, что ни у кого не нашли настолько нарочитыхъ рѣчей о предметѣ, насколько заслуживалъ бы онъ по своей важности (нѣкоторое исключеніе составляетъ о. М. П. Альбовъ съ своимъ Краткимъ курсомъ лекцій по церковному праву, Спб., 1882).

Къ стр. 623. Въ словахъ устава: «пошибаніе промежи мужемъ и женою о животѣ» вѣроятнѣе разумѣть два дѣла, а не одно дѣло, именно: 1) пошибаніе или битье, подразумѣвается—женщины (въ договорѣ Новгородцевъ съ Нѣмцами, заключенномъ ок. 1195-го года: «оже пошибаіетъ мужеску жену любо дѣтьрь, то князю» столько-то, а женѣ или дщери столько-то; въ мнимомъ уставѣ Ярославовомъ § 3: «аще кто пошибаетъ боярьскую дщерь или боярьскую жену...»; 2) промежи мужемъ и женою о животѣ или пожиткахъ, подразумѣвается—споры, ссоры («рѣчь», какъ говорится въ посланіи неизвѣстнаго по имени епископа Владимірскаго къ не называемому по имени сыну Александра Невскаго, въ которомъ «пошибаніе» значитъ какъ особое дѣло, см. выше стр. 641 fin.).

Къ стр. 624, нач.. Юрій Крыжаничъ въ своемъ Обличеніи Соловецкой челобитной говоритъ, что «зде въ рускомъ језику чародѣји (јиже зъ бѣсми говорит) зовут се јеретикми», см. въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1893 г. кн. II, стр. 153.

Къ стр. 632, къ примѣч.. Слово «толока» въ своихъ теперешнихъ малорусскихъ значеніяхъ не только въ древнее время употреблялось, но и доселѣ употребляется и на Сѣверѣ, и между прочимъ именно въ Новгородѣ, которому должно быть усвоено составленіе устава, см. въ Толковомъ словарѣ *Дала* подъ сл. толочь.

Къ стр. 653, къ § 12. Славянское: «о останѣхъ», очевидно, есть переводъ греческаго: ἑπὶ τῶν παραλειπόντων, что значитъ: о оставляющихъ, на оставляющихъ, т. е. небрегающихъ (приходить въ церковь въ канонъ, т. е. къ канону или же въ узаконенное время?).

Къ стр. 669. О предположеніи, что св. Владимиромъ назначена была въ епархіи епископу Бѣлгородскому область Дрѣвлянская (обнимавшая восточную половину нынѣшней губерніи Волынской по рѣку Горынь на западѣ и южную часть нынѣшней губерніи Минской по р. Припять на сѣверѣ), см. выше стр. 337.

Къ стр. 673, къ прим. 1. Въ перечнѣ Новгородскихъ архіереевъ, читаемомъ въ рукописи того же Румянцевскаго музея конца XV—начала XVI вѣка, N 358, и напечатанномъ въ I томѣ Матеріаловъ для исторіи русской церкви, издававшихся при Харьковскомъ Духовномъ Вѣстникѣ, Харьковъ, 1862, стр. 56, объ епископѣ Іоаннѣ сказано: «(седьмой епископъ) Иванъ, попъ Янъ, сѣде 20 лѣтъ и отвержеся архіепископы, сего же не поминають въ молитвахъ».

Къ стр. 678, къ примѣч. 2-му. Въ Воскресенской лѣтописи говорится; что у первопостроенной каедральной церкви Ростовской, сгорѣвшей въ 1160-мъ году, служило семь епископовъ: Θεодоръ, Иларіонъ, Леонтій, Исаія, Ефрѣмъ, Несторъ, Леонъ,—Собр. лѣтт. VII, 313 фп..

Къ стр. 698, къ прим. 1-му. Мощи епископа Симона дѣйствительно никогда не были переносимы въ Печерскій монастырь и доселѣ находятся во Владимирскомъ Успенскомъ соборѣ, см. статью преосв. *Серія*: «Св. Симонъ, епископъ Владимирскій и Суздальскій», напечатанную въ Трудахъ Владимирской Ученой Архивной Коммиссіи 1899-го года (Могло еще быть, чтобы Симонъ, не бывъ погребенъ во Владимирѣ, былъ отправленъ для погребенія, согласно его предсмертному завѣщанію, въ Кіевъ, въ Печерскій монастырь, какъ это и предполагаетъ митр. Евгеній въ своемъ Описаніи Кіевопечерской Лавры; но чтобы послѣ его погребенія во Владимирѣ,—а что онъ погребенъ былъ во Владимирѣ, въ Успенскомъ Соборѣ, объ этомъ совершенно ясно говоритъ Лаврентьевская лѣтопись,—великіе князья Владимирскіе, а потомъ Московскіе дозволили вырыть его останки изъ земли и перенести ихъ въ Кіевъ, въ Печерскій монастырь, какъ принимаетъ напр. преосв. Филаретъ,—Русскіе святые, 20 Мая, этого совсѣмъ невозможно допустить). Что касается до Симона, почивающаго въ Кіевскихъ пещерахъ, то полагають, что это есть Симонъ Ростовскій, жившій, вѣроятно, въ первой половинѣ XII вѣка. Но Симона Ростовскаго

вовсе не бывало, а лишь ошибочно значится въ одномъ спискѣ епископовъ Ростовскихъ,—Собр. лѣтт. IV, 102, VI, 128, VIII, 69, Типогр. лѣт. стр. 208, тотъ же Симонъ Владимірскій. Не отыскивая напрасно другого Симона для замѣщенія имъ въ Кіевскихъ пещерахъ Симона Владимірскаго, загадку о послѣднемъ необходимо объяснять и единственно возможно объяснить такъ сказать посредствомъ разъясненія Гордіева узла... Симонъ Владимірскій, бывъ изъ постриженниковъ Печерскаго монастыря, былъ и горячимъ его почитателемъ; написавъ для его прославленія половину его Патерики, онъ говоритъ въ послѣднемъ Поликарпу: «истинно говорю тебѣ: сейчасъ же всю славу и честь (епископа Владимірскаго) за ничто вмѣнилъ бы, лишь бы коломъ торчать за воротами, валаться сѣромъ въ Печерскомъ монастырѣ, чтобы люди попирали меня, или сдѣлаться однимъ изъ убогихъ, просящихъ милостыню у воротъ честной лавры, это лучше было бы для меня временной сей чести»,—и въ Печерскомъ монастырѣ составила легенда, (притомъ какъ будто въ позднѣйшее уже время, смъ ниже Кальнофойскаго), что постриженникъ и горячій почитатель Печерскаго монастыря, написавшій для его прославленія половину его Патерики, изъявилъ желаніе лежать своими тѣлесными останками въ монастырѣ. Постъ того какъ составила легенда, могло случиться и то, чтобы однѣ изъ безыменныхъ мощей, находившихся въ пещерахъ, начали слыть и быть принимаемы за мощи Симоновы... (У Кальнофойскаго въ его Тератургимѣ 1638-го года нѣтъ еще Симона Владимірскаго, а есть обращенный потомъ въ Симона *Swiety Symeon Metropolit*,—Святой Сѹмеонъ митрополитъ! А когда митр. Евгеній, давая въ своемъ Описаніи Кіевопечерской Лавры списки святыхъ, почивающихъ въ пещерахъ, читаемые у Кальнофойскаго, вмѣсто стоящаго у послѣдняго подъ 4-мъ № святыхъ Ближнихъ пещеръ: «*Swiety Symeon Metropolit*» ставить: «Св. Симонъ Епископъ Суздальскій»: то поступаетъ, конечно, вовсе не похвальнымъ образомъ).

Къ стр. 725, къ прим. Каша, о приношеніи которой учениками мастерамъ по изученіи первыми каждой службы говоритъ архіеп. Геннадій въ своемъ посланіи,—Акт. Ист. т. I, № 104, стр. 148 col. 1, въ Малороссіи оставалась до не особенно давняго времени, см. у Н. В. Загребскаго во второй книгѣ Старосвѣтскаго бандуриста, въ словарѣ сл. Кашникъ, стр. 358 фп., и у А. В. Никитенки въ его Запискахъ и дневникѣ, т. I, стр. 20 (у послѣдняго и о частныхъ малорусскихъ школахъ начала прошлаго столѣтія).

Къ стр. 754. Статья г. Д. Абрамовича: «Къ вопросу объ источникахъ Несторова житія преп. Θεοδοσία Печерскаго»—въ Извѣстіяхъ

Отдѣленія русскаго языка и словесности Академіи Наукъ 1898 года, вып. I, 243. Авторъ считаетъ не подлежащимъ сомнѣнію, что Несторъ, составляя житіе преп. Θεодосія, пользовался, какъ однимъ изъ источниковъ, житіемъ Саввы Освященнаго, принадлежащимъ Кириллу Синопольскому, и именно древне-славянскимъ переводомъ (а не греческимъ оригиналомъ) послѣдняго житія (о статьѣ въ VI т. Визант. Временника, отд. II, стр. 230 фп.).—Въ Чтеніяхъ Общества Истории и Древностей Россійскихъ 1890 г., въ кн. II, напечатано архим. Леонидомъ: «Нестора мниха монастыря Печерскаго слово о пренесеніи мощемъ святаго преподобнаго отца нашего Θεодосія Печерскаго». Но слово это представляетъ собой поддѣльное позднѣйшее усвоеніе Нестору разсказа лѣтописца (который не есть Несторъ) объ откопаніи имъ—лѣтописцемъ мощей преп. Θεодосія по порученію игумена монастыря (читаемаго въ лѣтописи подъ 1091-мъ годомъ).

Къ стр. 756, къ прим. 2. Вопросу о житіи преп. Антонія посвящена статья г. *Шахматова*: «Житіе Антонія и Печерская лѣтопись», напечатанная въ 316-й части (въ Мартовской книжкѣ 1898-го года) Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія, стр. 105—149 (Со взглядами автора или съ его представленіемъ дѣла мы съ своей стороны не согласны; но рѣчь идетъ о предметѣ темномъ и спорномъ, дающемъ мѣсто разнымъ предположеніямъ и нѣсколькимъ отвѣтамъ на вопросъ).

Къ стр. 757. Одна изъ позднѣйшихъ редакцій житія св. Леонтія Ростовскаго напечатана *А. А. Титовымъ* въ IV кн. Чтеній Общ. Истории и Древн. Россійскихъ 1893 года.

Къ стр. 786, къ прим. 2. Еще о первоначальной лѣтописи: статья *Замысловскаго*: «Къ вопросу о составѣ Повѣсти временныхъ лѣтъ», напеч. въ Майской книжкѣ Журн. Мин. Нар. Просв. за 1889 годъ; статьи *Шахматова*: «Исходная точка лѣтосчисления Повѣсти временныхъ лѣтъ», напеч. *ibid.* въ Мартовской книжкѣ 1897 года, «Хронологія древнѣйшихъ русскихъ лѣтописей», напеч. *ibid.* въ Апрельской книжкѣ 1897 года, и «Древнѣйшія редакціи Повѣсти временныхъ лѣтъ», напеч. *ibid.* въ Октябрьской книжкѣ 1897 года.

Къ стр. 790, къ прим. 2. «Нѣсколько замѣтокъ о новгородскихъ лѣтописяхъ» г. *И. Тихомирова*—въ Сентябрьской книжкѣ Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1892-й годъ.

Къ стр. 813, къ прим. 4. Въ одной рукописи Общества Истории и Древностей слово епископа Луки (если не ошибаемся) надписывается:

«Святыхъ апостолъ поученіе ко всѣмъ христіаномъ»,—*Строева* Описание рукописей библіотеки Общества, № 208, л. 74, стр. 89.

Къ стр. 826, къ 5-й строкѣ снизу. Поученіе Зарубскаго черноризца Георгія—въ выпускѣ I Свѣдѣній и замѣтокъ о малонзвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ, № VII, стр. 51 (Черноризца Георгія избралъ въ свои духовные отцы какой-то юноша, по всей вѣроятности—богатый; опасаясь, чтобы юноша, недовольный его—черноризца малоучительностью, не перешелъ къ другому духовному отцу, Георгій пишетъ ему, что онъ никакъ не долженъ этого дѣлать, что если онъ это сдѣлаетъ, то уже одно сіе, хотя бы и не сотворилъ онъ другаго грѣха, будетъ на погибель его души... Подозрѣвается, что желаніе удержать у себя духовнаго сына, по всей вѣроятности—человѣка богатаго, было главнымъ побужденіемъ для Георгія написать его посланіе, которое въ учительной своей части, очень непространной, не представляетъ ничего замѣчательнаго).

Къ стр. 828. Владимиръ Мономахъ: статья г. *Н. Шлякова* «О поученіи Владимира Мономаха»—въ Майской, Іюньской и Іюльской книжкахъ Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1900-й годъ; часть первая книги г. *И. Ивакина*: «Князь Владимиръ Мономахъ и его поученіе»—Москва, 1901.

Къ стрр. 839 и 853. Митрополитъ Іоаннъ 1-й поставленъ нами въ ряду нашихъ писателей изъ природныхъ Русскихъ ошибочнымъ образомъ: онъ былъ родомъ не Русскій, а Грекъ (см. стр. 268, прим.), и принадлежитъ къ числу нашихъ писателей изъ сихъ послѣднихъ.

Къ стр. 847. Г. Лопаревъ ведетъ новыя рѣчи о Григоріи, учителѣ пресвитера Θомы, въ своей статьѣ: «Опытъ толкованія нѣкоторыхъ мѣстъ въ памятникахъ древне-русской письменности», напечатанной въ Іюньской книжкѣ Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1897-й годъ (статья гл. II). Объ этихъ новыхъ рѣчахъ г. Лопарева о Григоріи мы должны сказать, что люди не хотятъ полагать предѣла своимъ фантазіямъ и что они парятъ въ области какихъ-то видѣній...

Къ стр. 849—850. И. В. Ягичъ въ указанномъ I томѣ Изслѣдованій по русскому языку дѣлаетъ ссылки на четыре изданія нѣмецкаго ученаго Петра Эгенольфа (Egenolff), касающіяся грамматологии или буквословія греческаго языка, именно: 1) Anonimi Grammaticae Epitoma (о которомъ замѣчаетъ, что въ немъ подобрана богатая литература по вопросу о греческихъ буквахъ), 2) Erotemata grammatica ex arte Dionysiana oriunda, 3) Die orthographischen Stücke der

byzantinischen Literatur и 4) Die orthoepischen Stücke der byzant. Literatur (у Ягича стрр. 315 fin., 609, 610 и 794 нач.), которыя, по всей вѣроятности, помогли бы намъ положительно отвѣтить на вопросъ, какую ученость разумѣеть Климентъ въ своихъ словахъ: «у мене мужи, имже есмь самовидецъ, иже можетъ единъ рещи алфу»... и пр.; но, къ сожалѣнію, ни одного изъ этихъ четырехъ изданій мы: не имѣемъ подъ руками.

Къ стр. 856. Архимандритъ Андроникъ Димитракопулъ въ своемъ сочиненіи 'Ορθόδοξος Ἑλλάς (Ἐν Λειψίῳ, 1872) говоритъ, что Софокль Икономъ, напечатавшій въ 1868 г. въ Афинахъ посланіе митр. Іоанна къ папѣ Клименту, приложилъ къ своему изданію отрывокъ изъ другаго посланія митр. Іоанна περί ἀζύμων (объ опрѣснокахъ),—стр. 10. Мы, къ сожалѣнію, не имѣемъ у себя изданія Икономова и ничего не можемъ сказать объ этомъ отрывкѣ изъ другаго посланія нашего митрополита.

Къ стр. 880. Къ общеизвѣстнымъ сочиненіямъ по библіографіи домонгольскаго періода (и вообще библіографіи церковной), каковы. Словарь историческій о писателяхъ духовнаго чина *митр. Евгенія*, Обзоръ русской духовной литературы *архiep. Филарета*, Библіологическій словарь *П. М. Строева* и Древніе памятники русскаго письма и языка *И. И. Срезневскаго*, должны быть еще прибавлены: статья *А. С. Архангельскаго*: «Творенія отцовъ церкви въ древне-русской письменности (Обозрѣніе рукописнаго матеріала)», напечатанная въ 258-й части (въ Іюльской и Августовской книжкахъ за 1888-й годъ) Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія, и брошюра г. *Н. Волкова*: «Статистическія свѣдѣнія о сохранившихся древнерусскихъ книгахъ XI—XIV вв. и ихъ Указатель», представляющая собой СХХІІІ № изданія Памятниковъ древней письменности, Спб., 1897 (Сюда же принадлежитъ и статья *архим. Леониды*: «Библіографическія разысканія въ области древнѣйшаго періода славянской письменности IX—X вв.», напечатанная въ III кн. Чтеній Общ. Ист. и Древн. за 1890-й годъ, но для людей незнающихъ она опасна нѣкоторыми поспѣшными и неосновательными предположеніями автора. Сюда же будетъ частію принадлежать и Критико-біографическій словарь русскихъ писателей и ученыхъ (отъ начала русской образованности до нашихъ дней) *С. А. Венерова*, когда будетъ доведенъ до своего, пока еще весьма далекаго, конца).

Къ стр. 886. О двухъ статьяхъ Анастасія, патріарха Антиохій-

скаго, читаемыхъ въ Кормчей книгѣ домонгольскаго періода, см. выше стр. 654, §§ 1 и 2.

Къ стр. 887. Объ Аѳанасіи Александрійскомъ еще см. выше стр. 655, § 6.

Къ стр. 888. О Василии Великомъ еще см. выше стрр. 652, § 5, 653, § 13, и 656, § 3.

Къ стр. 893. Объ Епифаніи Кипрскомъ еще см. выше стр. 654, § 3.

Къ стр. 895. Объ Іоаннѣ Дамаскинѣ еще см. выше стр. 654, § 3.

— Объ Іоаннѣ экзархѣ см. еще въ статьѣ г. *Плутхова*: «Болгарскіе литературные дѣятели древнѣйшей эпохи на русской почвѣ», напечатанной въ 286-й части (въ Апрельской книжкѣ 1893 г.) Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія.

Къ стр. 900. Статья г. *С. Шестакова*: «О значенія славянскаго перевода хроники Іоанна Малалы для возстановленія и исправленія ея греческаго текста» — въ I томѣ Византійскаго Временника, отд. I стр. 503. Два прибавленія къ статьѣ *ibid.* — т. II отд. I, стр. 372, и т. V, отд. I, стр. 697.

Къ стр. 902. Статья г. *П. Лаврова*: «Новое похвальное слово Климента Словѣнскаго» (40-ка мученикамъ), съ приложеніемъ къ ней самаго слова, — въ 4-й кн. Извѣстій Отдѣленія русскаго языка и словесности Академіи Наукъ, стрр. 1086 и 1335.

Къ стр. 902—903. Еще о Климентѣ Словенскомъ и о Константинѣ презвитерѣ — епископѣ у г. *Плутхова* въ статьѣ, указанной въ дополн. къ стр. 895.

Къ стр. 905. Изслѣдованіе г. *Истрина* объ «Откровеніи» Меѳодія Патарскаго — во II кн. Чтеній Общ. Ист. и Древн. 1897-го года.

Къ стр. 910. *Николай Грамматина*, патріарха Константинопольскаго, соборные отвѣты — въ домонгольской Кормчей, выше стр. 653, § 15.

Къ стр. 912. Статья г. *Истрина*: «Замѣчанія о составѣ Толковой Пален» — во 2-й кн. Извѣстій Отдѣленія русскаго языка и словесности Академіи Наукъ, стр. 339. Статья г. *А. Картсеева*: «Къ вопросу о взаимныхъ отношеніяхъ Толковой Пален и Златой Матицы» въ Февральской книжкѣ Журнала Министерства Народнаго Просвѣщенія за 1900-й годъ.

— Статья о Патерикахъ архим. Леонида: «Свѣдѣніе о славянскихъ и русскихъ переводахъ Патериковъ различныхъ наименованій

и обзоръ ихъ редакцій» — въ IV кн. Чтен. Общ. Ист. и Древн. 1890-го года.

Къ стр. 914. Статья г. *Плутхова*: «Къ исторіи древне-русскаго пролога» — въ XII томѣ Извѣстій Историко-филологическаго Института кн. Безбородко въ Нѣжинѣ (говорить о древнемъ славянскомъ прологѣ и книга *Н. И. Петрова*: О происхожденіи и составѣ славяно-русскаго печатнаго Пролога, Кіевъ, 1875).

Къ стр. 921. Преп. *Θеодосій Печерскій* въ одномъ поученіи къ монахамъ говоритъ: «Билу ударяюще не лѣпо ны есть лежати, но встати на молитву, якоже ны богоносивый *Θеодоръ* учить» (по изд. *преосв. Макарія VII*, стр. 210 нач.): но разумѣть ли *Θеодосій Малый* катихизисъ преп. *Θеодора Студита* или его епитимійникъ, о которомъ выше стр. 653, § 12, не можемъ сказать.

Хронологическая таблица.

Лѣтописи Лаврентьевская и Ипатская, какъ извѣстно, далеко не всегда согласны между собой относительно хронологіи (послѣ 1110 года, до котораго въ нихъ одинъ и тотъ же первоначальный лѣтописецъ). Въ обозначеніи времени правленія князей мы слѣдуемъ хронологіи первой лѣтописи, а разности (равно какъ и согласіе) второй (сокр.—И.) указываемъ въ скобкахъ. Если присемъ не въ скобкахъ поставлены годы второй лѣтописи, то это нужно понимать такъ, что данныхъ годовъ въ первой лѣтописи нѣтъ.

Великіе князья.	Митрополиты.	Церковныя событія и дѣла.
<p>1. Рюрикъ, 862—879.</p> <p>2. Олегъ, 879—912.</p> <p>882. Киевъ — столица государства.</p> <p>907. Походъ на Грековъ и договоръ съ ними.</p> <p>911. Второй договоръ съ Греками (въ лѣт. подъ 912 г.).</p> <p>3. Игорь Рюриновичъ, 918—945.</p> <p>941. Походъ на Грековъ.</p> <p>944. Второй походъ на Грековъ и договоръ съ ними (последній въ лѣт. подъ 945 г.).</p> <p>4. Святославъ Игоревичъ, 946—972.</p> <p>970. Посаженіе въ Киевъ Ярополка.</p> <p>5. Ярополкъ Святославичъ, 972—978.</p> <p>Приходъ греческихъ пословъ (въ концѣ правленія).</p> <p>6. Владимиръ Святославичъ, святой, 978—1015.</p>		<p>954. Крещеніе св. Ольги.</p> <p>969. Смерть св. Ольги.</p> <p>Приходъ пословъ отъ папы [въ слѣдъ за греческими].</p> <p>987. Крещеніе самого Владимира.</p> <p>989. Походъ на Корсунъ и женитьба на греческой царевнѣ. Приходъ въ Корсунъ пословъ папы.</p> <p>989—90. Крещеніе Киевлянъ.</p> <p>991. Послы отъ папы.</p>

Великіє князья.	Митрополиты.	Церковныя событія и ула.
<p>1001. Отправленіе пословъ въ Римъ и въ разныя страны для соглашенія земель и ихъ обитаетъ.</p> <p>7. <i>Святославъ, сынъ Ярослава — Владимира.</i> Междоусобіе: 1015 и 16 Святославъ, 1017 Ярославъ, 1018 и 19 Святославъ.</p> <p>8. <i>Ярославъ Владимировичъ</i>, 1019—1054. Съ 1024 по 1036 г. въ восточной половинѣ Руси отъ Днѣпра Мстиславъ Тмутараканскій, съ столицей въ Черниговѣ; послѣ смерти Мстислава въ послѣднемъ году Ярославъ — единовластецъ.</p> <p>9. <i>Няславъ Ярославичъ</i>, 1054—1069.</p>	<p>1. <i>Леонъ</i>, † послѣ 1004 г.</p> <p>2. <i>Іоаннъ 1-й</i>. Въ первый разъ упомян. 1008 г., † не въ самомъ началѣ княженія Ярослава.</p> <p>3. <i>Феофанъ</i>, упомян. 1089 г. Въ 1086 (—4) г. поставленъ епископъ Новгородскій.</p> <p>4. <i>Вириславъ 1-й</i> (см. стр. 285).</p> <p>5. <i>Нларіонъ</i>, поставленъ въ 1051 г.</p> <p>6. <i>Ефремъ</i>, упомян. въ 1055 г.</p>	<p>— Приходъ митрополита съ епископами и приступъ къ крещенію всего народа. — Заложеніе Десятинной церкви.</p> <p>992. Учрежденіе епархій (Новгородской, Черниговской, Владимиро-Волинской, Полоцкой, Туровской, Бѣлгородской, Ростовской, Тмутараканской). — Возвращеніе пословъ Владимира, ходившихъ къ папѣ.</p> <p>996. Освященіе Десятинной церкви и дарованіе ей (и митрополиту) десятины.</p> <p>1004. Еретики Адрианъ скопецъ.</p> <p>1015. Убіеніе Бориса 24 Іюля и Гліба 5 Сентября.</p> <p>Построеніе въ Вышгородѣ церкви въ честь Бориса и Гліба и установленіе праздника имъ.</p> <p>Послѣ 1032 г. Учрежденіе епархій Юрьевской.</p> <p>Съ 1037 г. Построеніе Софійскаго собора и монастырей Георгіевскаго и Ирининскаго.</p> <p>Учрежденіе епархій Переяславской (послѣ переведенія митрополита въ Кіевъ къ Софіи).</p> <p>1051. Поставленіе Нларіона своимъ русскими епископами, безъ сношеній съ Греками. Прибытіе съ Афона препод. Антонія Печерскаго. Прибытіе къ Антонію преп. Феоодосія Печерскій монастырь въ немерѣ.</p> <p>1054. Окончателное раздѣленіе церквей. (1054. Возвращеніе черезъ Русь Константинопольскихъ пословъ папъ).</p> <p>1055. Судъ надъ епископомъ Новгородскимъ Лукой Жидатой и его заключеніе въ Кіевѣ.</p>

Великіє князѣ.	Митрополити.	Церковныя событія и дѣла.
<p>10. <i>Всеславъ Брячиславичъ</i> Полоцкій 1068—69.</p> <p>11. <i>Няславъ Ярославичъ</i> во второй разъ, 1069—1078.</p> <p>12. <i>Святославъ Ярославичъ</i>, 1078—1076.</p> <p>13. <i>Всеволодъ Ярославичъ</i>, 1076—78 (шесть мѣсяцевъ).</p> <p>14. <i>Няславъ Ярославичъ</i> въ третій разъ, 1076—1078.</p> <p>15. <i>Всеволодъ Ярославичъ</i> во второй разъ, 1078—1098.</p> <p>16. <i>Святополкъ Няславичъ</i>, 1098—1114 (И. † 1118).</p> <p>17. <i>Владимиръ Всеволодовичъ</i> Мономахъ, 1114—1125 (И. 1118—1126).</p>	<p>7. <i>Георгій</i>, упомян. подъ 1072 и 1078 гг. Въ 1060 и въ 1069 гг. поставлены Новгородскіе епископы.</p> <p>8. <i>Іоаннъ 2-й</i>, приблизително родителемъ 1077 г. (епископы Ісаія Ростовскій и Германъ Новгородскій), † 1089.</p> <p>9. <i>Іоаннъ 3-й</i>, 1089—1090 (И. 1090—91).</p> <p>10. <i>Николай</i>, упомян. 1097—1101 гг. Въ 1096 г. поставленъ епископомъ Новгородскій.</p> <p>11. <i>Никитѣрь 1-й</i>, 1103—1121 (И. 1104—такъ же).</p> <p>12. <i>Никита</i>, 1122—1126 (И. такъ же—1127).</p>	<p>1062. Вывесеніе Печерскаго монастыря изъ пещеръ на верхъ земли.</p> <p>1071. Появленіе вохва въ Кіевѣ.</p> <p>1072. Перенесеніе мощей Бориса и Глѣба въ новую церковь, построенную Ізяславомъ.</p> <p>1078. † Преп. Антоній Печерскій.</p> <p>1074. † Преп. Θεодосій Печерскій.</p> <p>1074—75. Обращеніе Ізяслава къ назвѣ Григорію VII.</p> <p>Между 1074 и 1078 гг. Появленіе вохва въ Новгородѣ.</p> <p>Посольство отъ антипави Климента III.</p> <p>1091. Возвращеніе отъ папы послѣ митрополитскаго.</p> <p>— Перенесеніе мощей преп. Θεодосія изъ пещеръ въ великую монастырскую церковь.</p> <p>— Появленіе вохва въ Ростовѣ.</p> <p>Установленіе праздника въ память перенесенія мощей Николая Чудотворца въ Варѣ градъ 9-го Мая.</p> <p>1108. Причисленіе преп. Θεодосія Печерскаго къ лику святыхъ.</p> <p>1115. Перенесеніе мощей Бориса и Глѣба въ новую (каменную) послѣ прежнихъ деревянныхъ церковь.</p> <p>1123. Еретики Дмитръ.</p>

Великіє князья.	Митрополиты.	Церковныя событія и дѣла.
<p>18. <i>Мстиславъ Владимировичъ</i>, Великій, 1125 — 1132 (И. 1126—1133).</p> <p>19. <i>Ярополкъ Владимировичъ</i>, братъ предыдущаго, 1132—1136 (И. 1133—1139).</p> <p>20. <i>Вячеславъ Владимировичъ</i>, братъ предыдущаго, 1136 (И. 1139. Дѣтъ недѣли).</p> <p>21. <i>Всеволодъ Олеговичъ</i>, внукъ Святослава Ярославича, 1136—1146 (И. 1140—такъ же).</p> <p>22. <i>Игорь Олеговичъ</i>, братъ предыдущаго, 1146 (И. такъ же. Дѣтъ недѣли).</p> <p>23. <i>Няславъ Мстиславичъ</i> (№ 18), 1146 — 1149 (И. такъ же).</p> <p>24. <i>Юрій Владимировичъ</i> (№ 17) Долгорукій, 1149 — 1150 (И. такъ же).</p> <p>25. <i>Няславъ Мстиславичъ</i> во второй разъ, 1150 (И. такъ же. Не долго).</p> <p>26. <i>Юрій Владимировичъ</i> Долгорукій во второй разъ, 1150 (И. такъ же. Не долго).</p> <p>27. <i>Няславъ Мстиславичъ</i> въ третій разъ, съ дядей Вячеславомъ Владимировичемъ, который выше № 20, 1150—1154 (И. такъ же).</p> <p>28. <i>Ростиславъ Мстиславичъ</i> (Смоленскій), братъ предыдущаго, 1154 (И. такъ же. Одну недѣлю,—Новг. 1 лѣт.).</p> <p>29. <i>Няславъ Давидовичъ</i> Черниговскій, внукъ Святослава, 1154 (И. 1154—56, такъ же Новг. 1 лѣт. Не долго).</p> <p>30. <i>Юрій Долгорукій</i> въ третій разъ, 1154 — 1157 (И. 1155—1158).</p>	<p>13. <i>Михаиль</i>, 1181—1146 (первый годъ Ил., второй Лавр.). Въ 1129 г. поставленъ епископъ Новгородскій.</p> <p>14. <i>Клижъ или Климентъ</i>, 1147—1154 (удалавшійся съ каведри вмѣстѣ съ Няславомъ Мстиславичемъ; † послѣ 1164 г. Ил.).</p> <p>15. <i>Константинъ I-й</i>, 1158—1158 († 1159).</p>	<p>1137. Учрежденіе епархіи Смоленской.</p> <p>1147. Поставленіе Клима въ Россіи и расколъ съ Греческою церковію.</p> <p>1156. Несторъ, епископъ Ростовскій, по оклеветанію своихъ домашнихъ, запрещенъ митрополитомъ.</p> <p>1167. Въ первый разъ упоминается епархія Галицкая.</p>

Великіє князья, потомъ просто князья, Кіевскіе.	Князья, потомъ великіє князья, Владимірскіе.	Митрополиты.	Церковныя событія и дѣла.
<p>31. <i>Наяславъ Давидовичъ</i> во второй разъ, 1157—1158 (И. 1158—1159. Семь мѣсцевъ).</p>	<p>1. <i>Андрей Юрьевичъ</i> Боголюбскій. Умоли отъ отца изъ Кіева въ свою область Суздальскую, во Владиміръ, въ 1155 г. (И. такъ же). Послѣ смерти Юрія въ 1157 г. (И. 1158) посаженъ Ростовцами и Суздальцами на его удѣльномъ столѣ Ростовско-Суздальскомъ. Убитъ въ 1175 г. (И. такъ же).</p>	<p>16. <i>Феодоръ</i>, при- бывшій 1161 г., † 1162 или 1163 г.</p>	<p>1157. Несторъ Ростовскій оправданъ митрополитомъ и возвращенъ на кафедру; но опять согнанъ съ нея изъ-за споровъ о постѣ въ среду и пятницу.</p>
<p>32. <i>Мстиславъ Наяславичъ</i>, Волынский, сынъ И—ва Мстиславича (№ 28), 1158 (И. 1159. Четыре мѣсяца).</p>		<p>17. <i>Іоаннъ 4-й</i>, 1164—1166.</p>	<p>1159. Леонъ, преемникъ Несторовъ, изгнанъ Ростовцами и Суздальцами, «заже умножилъ быше церкви, грабля поны».</p>
<p>33. <i>Ростиславъ Мстиславичъ</i> во второй разъ, 1158—1167 (И. 1160—1168. По Лавр. 9 лѣтъ, по Ил. 8 лѣтъ безъ мѣсяца).</p>		<p>18. <i>Константинъ 2-й</i>, при- бывъ 1167 г., упомина- ется 1169 (И. 1172 г.).</p>	<p>1162. Тотъ же Леонъ, неизвестно когда возвратившійся, снова изгнанъ Боголюбскими; неизвестно за что; возвращенный княземъ на одинъ Ростовъ безъ Суздаля, въ третій разъ выгнанъ изъ изъ-за тѣхъ же споровъ, что Несторъ. — Неудачная попытка Боголюбскаго устроить во Владиміръ митрополию.</p>
<p>34. <i>Мстиславъ Наяславичъ</i> во второй разъ, 1168 (И. 1169—1171).</p>		<p>1165. Епископъ Новгородскій получилъ титулъ архіепископа.</p>	<p>1165. Епископъ Новгородскій получилъ титулъ архіепископа.</p>
<p>35. <i>Глебъ Юрьевичъ</i>, братъ Боголюбскаго и его посаженный, 1168—1172 (И. 1171—1173. По обѣмъ лѣт. два года).</p>		<p>1168. Заточенъ митр. Константиномъ игуменъ Печерскій Поликарпъ изъ-за споровъ о постѣ въ среду и пятницу.</p>	<p>1168. Заточенъ митр. Константиномъ игуменъ Печерскій Поликарпъ изъ-за споровъ о постѣ въ среду и пятницу.</p>
<p>36. <i>Владимиръ Мстиславичъ</i>, сынъ М—ва Владиміровича (№ 18), званъ Мономахъ, И. 1173—1174 (три мѣсяца съ половиной).</p>		<p>— Прогнанъ съ кафедры епископъ Черниговскій Антоній изъ-за тѣхъ же споровъ.</p>	<p>1169. Посольство отъ князя Александра III.</p>
<p>37. <i>Романъ Ростиславичъ</i> Смолен-</p>			<p>1169—72. Неудачная попытка Боголюбскаго доставить своему Ростовск. епископу (Феодору или Феодору) автокефалію; борьба изъ-за сего между епископомъ и митрополитомъ жестокая казня, которой подвергъ неравносудный.</p>
			<p>Установленіе праздника Всенѣстивому Спасу и Божіей Матери 1 Августа.</p>

Великі князья, потомъ просто князья, Кіевскіе.	Князья, потомъ великіе князья, Владимірскіе.	Митрополити.	Церковніа событія и дѣла.
<p>скій, синъ Р—ва Мстиславича (№ 28), посаженникъ Андрея Боголюбскаго, 1172 — 1174 (первый годъ Лазр., второй Ип. Не долго).</p> <p>38. <i>Михалко и Всеволодъ Юрьевичи</i>, братья Боголюбскаго, И. 1174 (Не долго).</p> <p>39. <i>Рюрикъ Ростиславиче</i>, братъ Романа Р—ва, И. 1174 (Не долго).</p> <p>40. <i>Ярославъ Нелаславиче</i>, синъ И—ва Мстиславича (№ 28), 1174 — 1175 (первый годъ въ Ип.).</p> <p>41. <i>Романъ Ростиславиче</i>, во второй разъ, Ип. 1175—1177.</p> <p>42. <i>Святославъ Всеволодовиче</i>, синъ В—да Олеговича (№ 21), Черниговскій, И. 1177—1180.</p> <p>43. <i>Рюрикъ Ростиславиче</i> во второй разъ, И. 1180. (Не долго).</p> <p>44. <i>Святославъ Всеволодовиче</i> во второй разъ. И. 1180—1184 (Лазр. † 1185).</p> <p>45. <i>Рюрикъ Ростиславиче</i> въ третій разъ, 1185—1202 (И. 1194—).).</p>	<p>Послѣ смерти Боголюбскаго въ 1175 г. Ростовцы и старшіе бояре области, обходя двухъ оставшихся его братьевъ Михалку и Всеволода (въ первой графѣ № 38), посадили на столъ двухъ его племянниковъ, синовей его старшаго брата Ростислава (Переяславскаго, † 1151). Но въ слѣдующемъ 1176 г. первые согнали послѣднихъ и заняли ихъ мѣсто. Въ 1177 г. Михалка умеръ и послѣ него остался одинъ...</p> <p>2. <i>Всеволодъ Юрьевиче</i>, Большоюгагздо, † 1212.</p>	<p>12. <i>Нимифоръ 2-й</i>, укомн. съ 1182 по 1187 г.</p> <p>20. <i>Гавриилъ</i>, 21. <i>Діонисій</i> (объ обоихъ см. стр. 289). Подъ 1198 г., — Лазр. глѣт., и подъ 1201 г., — Новг. 1 и</p>	<p>Между 1187 и 1207 гг. учреждена епархія Рязанская.</p>

Великіє князья, потомъ просто князья, Киевскіе.	Князья, потомъ великіе князья, Владимірскіе.	Митрополиты.	Церковныя событія и дѣла.
<p>46. <i>Изяславъ Ярославичъ</i>, сынъ Я—ва Изяславича (№ 40), посаженный Всеволодомъ Владимірскимъ и Романа Галичскаго, 1202—1208.</p> <p>47. <i>Рюрикъ Ростиславичъ</i> въ четвертый разъ, 1208—1206 (II. 1202—„).</p> <p>48. <i>Ростиславъ Рюриковичъ</i>, сынъ предыдущаго, 1206</p> <p>49. <i>Всеволодъ Святославичъ Чермный</i>, сынъ С—ва Всеволодовича (№ 42), 1206.</p> <p>50. <i>Рюрикъ Ростиславичъ</i> въ пятый разъ, 1206—1207.</p> <p>51. <i>Всеволодъ Чермный</i> во второй разъ, 1207.</p> <p>52. <i>Рюрикъ Ростиславичъ</i> въ шестой разъ, 1207—1210.</p>		<p>Ник., упоминаются митрополиты не называясь по имени).</p>	
<p>58. <i>Всеволодъ Чермный</i> въ третій разъ, 1210—1214.</p>	<p>3. <i>Юрій Всеволодовичъ</i>, сынъ предыдущаго, 1212—1217.</p>	<p>22. <i>Матвей</i>, упоминаемъ съ 1210, † 1220.</p>	<p>1214. Учреждена епархія Владиміро-Клязская.</p>
<p>44. <i>Мстиславъ Романовичъ</i> Добрый или Старый, сынъ Р—на Ростиславича (№ 87), 1214—1228 (первый годъ Новгород. 1, второй Лавр.; Ип.—1224).</p>	<p>4. <i>Константинъ Всеволодовичъ</i> (Ростовскій), старшій братъ предыдущаго, 1217—1218.</p>		<p>1220. Въ первый разъ упоминается епархія Перемишльская.</p>
	<p>5. <i>Юрій Всеволодовичъ</i>, во второй разъ. Зимой 1287 г. пришелъ на Русь отъ восточныхъ странъ, черезъ Рязань—</p>	<p>23. <i>Кириллъ</i> 2-й, 1224—1233.</p>	<p>1227. Посольство отъ папы Гоноріа III. 1128. Посланіе папы Германа къ митрополиту о неоставленіи</p>

Великіе князья, потомъ просто князья, Кіевскіе.	Князья, потомъ великіе князья, Владимірскіе.	Митрополити.	Церковниа собитія и дѣла.
55. <i>Владимиръ Рюриковичъ</i> , синъ Рюрика Ростиславича, 1228 — 1235 (первый годъ Акад. лѣт., второй Новг. 1 и Акад.).	скую землю, Татары: 8 Февраля они взяли Владиміръ, а 4 Марта погуби въ битвѣ съ ними кн. Святъ великій князь.		священники рабовъ, не освобожденныхъ отъ рабства. 1228. Появление въ Кіевѣ Доминиканцевъ съ крѣпкою пропачади. 1281. Посольство отъ кн. Григорія IX. 1288. Изгнаніе изъ Кіева Доминиканцевъ.
56. <i>Ярославъ Владимировичъ</i> изъ Черниговскихъ, правнукъ Олега Святославича, 1235—1236 (Новг. 1 и Акад.).			
57. <i>Ярославъ Всеволодовичъ</i> , синъ В-да Юрьевича Владимірскаго, 1236—37 (ibidd).			Учреждена епархія Угровская.
58. <i>Михаилъ Всеволодовичъ</i> , синъ В-да Чернигаго, И. 1237—39.		24. <i>Иосифъ</i> , приближенный въ 1287 г. и больше не упоминаемый.	
59. <i>Ростиславъ Мстиславичъ</i> , синъ М—ва Добраго (№ 54), И. 1239. Не долго.			
60. <i>Даніилъ Романовичъ</i> Галичскій, отнявшій Кіевъ у Ростислава въ 1239 году и посадившій въ немъ своего боярина Дмитрія. При семъ послѣднемъ Кіевъ взятъ былъ Батыемъ 6-го Декабря 1240 г., — Лавр. и Ии.			



О Г Л А В Л Е Н І Е.

Предисловіе. Введеніе.

Исторія русской церкви относительно качества своихъ источниковъ. Ея раздѣленіе на періоды. Образъ изложенія. I—XXIV.

Глава I.

Христіанство на Руси до св. Владимира.

	<i>Стр.</i>
I. Времена доисторическія: Нѣкоторая вѣроятность предположенія, что во времена отдаленно доисторическія христіанство водворялось между двумя племенами Славянъ русскихъ, именно—между дунайско-днѣстровскими Тиверде—Угличами и между кievскими Полянами.....	1
Приложеніе: Сказаніе о посѣщеніи Руси апостоломъ Андреемъ.....	19
II. Вопросъ о крещеніи Аскольда и Диры	35
Приложеніе: Сказаніе о крещеніи новгородскаго князя въ Тавридѣ или Крыму, въ городѣ Сурожѣ.....	53
III. Христіанство въ Россіи отъ начала государства до св. Владимира.....	63—104
При Игорѣ.....	64
Крещеніе св. Ольги	74
Отъ Игоря до Владимира	84
Приложенія: 1. Русская легенда о крещеніи Ольги въ Константинополѣ, записанная въ нашей лѣтописи подъ 955-мъ годомъ.....	97
2. Константинъ Порфирогенитъ о приѣмахъ Ольги въ Константинополѣ въ дворцѣ императорскомъ	99
3. Западные лѣтописцы о посольствѣ Ольги къ импер. Оттону.....	103

Глава II.

Крещеніе св. Владиміромъ всей Руси и совершенное утвержденіе христіанства на Руси при его преемникахъ.

I. Владиміръ, — его собственное крещеніе и крещеніе имъ страны.	105—187
--	---------

Читаемая въ лѣтописи повѣсть (легендарная) о приходѣ къ Владимиру пословъ отъ народовъ съ предложеніемъ вѣръ, о посыланіи имъ своихъ пословъ для осмотра вѣръ на мѣстахъ и о выборѣ имъ вѣры греческой..... 105

Отъ кого, когда и гдѣ на самомъ дѣлѣ крестился Владимиръ. 127 fin.

Что расположило Владимира къ принятію христіанства—144 (мнѣніа, съ которыми мы не согласны—144 нач.; наше собственное мнѣніе—151).

О побужденіяхъ, заставившихъ Владимира не только креститься самому, но крестить и свой народъ, съ заимствованіемъ христіанства именно отъ Грековъ..... 154

Походъ Владимира на Грековъ, взятіе имъ у Грековъ Корсуни и женитьба его на греческой царевнѣ..... 158

Крещеніе Владимиромъ народа: жителей Кіева—163, жителей Новгорода и вообще всей собственной (неинородческой) Руси—170. Несостоятельность мнѣнія о мирномъ распространеніи христіанства на Русь—175 fin. О причинахъ, которыя заставили Владимира воздержаться отъ крещенія инородцевъ—177.

Резюме всего сказаннаго о собственномъ крещеніи Владимира и о крещеніи имъ народа..... 179

Построеніе Владимиромъ матери церквей русскихъ Кіевской Десятинной церкви Богородицы..... 181

Особенныя черты нравственнаго характера Владимира, его кочина, причтеніе его къ лику святыхъ и его мощи..... 183

II. Ярославъ, довершитель дѣла Владимірова со стороны духовной..... 188—197

Водвореніе Ярославомъ книжности или грамотности въ Россіи..... 188

Заботы его о поддержаніи введеннаго Владимиромъ просвѣщенія въ высшемъ классѣ общества 194

Заботы его объ умноженіи священниковъ и церквей..... 194

Построеніе имъ въ Кіевѣ церкви св. Софіи и вообще церковное (вмѣстѣ съ гражданскимъ) благоуукрашеніе имъ столицы государства..... 195

III. Окончательное распространеніе христіанства на Русь послѣ Владимира..... 198—214

Крещеніе: Ростовцевъ—199, Муромцевъ—206 нач., Вятичей съ Радимичами—208, инородцевъ области Новгородской—209.

Борцы за азычество противъ христіанства—волхвы 211

Угнетеніа некоторыхъ рижско-латолическихъ писателей, будто бы—Русские обращены въ христіанство латинскими миссіонерами—215, и дѣйствительныя попытки папъ обратить насъ въ христіанство и восхитить насъ у Грековъ—222.

Приложенія: 1. Житіе Владимира, принадлежащее неизвѣстному автору, по всей вѣроятности, Греку, и соответствующая ему часть повѣсти о крещеніи Владимира, помѣщенной въ лѣтописи..... 224

2. Память и похвала Владимиру монаха Іакова..... 238

3. Проложное сказаніе о Владимирѣ 248

4. Бандуріево греческое сказаніе о крещеніи Владимира..... 247

5. Греческіе и арабскіе писатели о женитьбѣ Владимира на царевнѣ Аннѣ	252
6. Сага объ Олафѣ, сынѣ Тригвиевѣ	255

Глава III.

У п р а в л е н і е.

I. Введеніе управленія.—Митрополія и митрополиты.....	257—332
Вопросъ о правѣ Греческой церкви подчинять себѣ Русскую церковь	257
Нѣкоторая вѣроятность предположенія, что первоначально была предоставлена Греками Русской церкви автокефалія или независимость.....	264
Русская церковь—митрополія Константинопольскаго патріархата—269; права патріарха по отношенію къ Русской церкви—270; митрополитъ какъ высшій мѣстный начальникъ Русской церкви—274.	
Кто былъ первымъ нашимъ митрополитомъ—Михаилъ или Леонъ.....	276
Рядъ митрополитовъ періода домонгольскаго	282
Національность митрополитовъ и ихъ избираніе.....	289
Читаемыя въ лѣтописяхъ отзывы о нѣкоторыхъ митрополитахъ.....	291
Извѣстія, крайне скудныя, о правительственной дѣятельности митрополитовъ.....	292 fin.
Два извѣстные случая избранія и поставленія митрополитовъ въ самой Россіи—296: Иларіона при Ярославѣ въ 1051-мъ году—297; Климента при Изяславѣ Мстиславичѣ въ 1147-мъ году—300.	
Третій случай (поставленія митр. Кирилла 2-го въ 1224-мъ году) сомнительный.....	317
Благомъ или зломъ для Русской церкви и для Русскаго государства было то обстоятельство, что въ періодъ домонгольскій митрополитами нашими наибольшую частію были Греки?	318
Первоначальное нахожденіе катедръ митрополичьей въ Переяславѣ и перенесеніе ея изъ Переяславля въ Кіевъ	328
Попытка Андрея Боголюбскаго учредить другую митрополию во Владимірѣ.....	330
II. Епископскія катедры, епископы и епархіальное управленіе..	332—394
Учрежденіе епископскихъ катедръ и первоначальное ихъ количество..	332
Епархіи, открытыя послѣ Владимира до нашествія Монголовъ.....	337 fin.
Слишкомъ малое количество открытыхъ у насъ епархій.....	340
Области епархій	341
Вопросъ о степеняхъ епископскихъ катедръ.....	343
Изъ какихъ разрядовъ людей были избираемы у насъ кандидаты въ епископы	344
О самомъ избраніи кандидатовъ въ епископы.....	360
Вліяніе огромнаго пространства нашихъ епархій на духъ и характеръ нашихъ архіереевъ	363
Непереведеніе архіереевъ съ катедръ на катедру.....	371

Чиновники епархіального управління: у Грековъ соборы пресвитеровъ и потомъ коллегіи сановниковъ—372; у насъ: епископскіе дѣлосы или крылосы—376; намѣстники, находившіеся при самихъ епископахъ и уѣздные—383; тѣпны—388 нач., десятичники—390.

III. Пространство епархіального суда. Церковные законы. Дополненіе объ епископахъ (архіепископы)..... 394—444

Расширеніе суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго 394

Такъ называемые церковные уставы Владимира и Ярослава не представляютъ собою документовъ для рѣшенія вопроса объ этомъ расширеніи, потому что они суть неподвижныя грамоты Владимира и Ярослава, а позднѣйшія поддѣльныя произведенія 399

Расширеніе суда церковнаго на счетъ суда гражданскаго самимъ св. Владимиромъ..... 409

Объемъ суда церковнаго, какимъ онъ является въ половинѣ XII вѣка по документальному свидѣтельству грамоты Смоленскаго князя Ростислава Мстиславича, данной имъ Смоленской епископѣ..... 411 fin.

Расширеніе суда церковнаго послѣ половины XII вѣка 415

Міряне, предоставленные въ полную подсудность епископамъ.... 422 нач.

О наказаніяхъ, употреблявшихся у насъ церковною властью 425

Необходимо предполагаемое принятіе Русскою церковію общихъ законовъ вселенской церкви или такъ называемыхъ каноновъ..... 427 fin.

Номоканоны или Коричія книги, употреблявшіяся у насъ въ періодъ домонгольскій 428

Частные законы Русской церкви..... 431 fin.

Частныя (не официальнаго характера) сочиненія каноническаго содержания..... 436

Дополненіе объ епископахъ: Попытка Андрея Боголюбскаго доставить своему Ростовскому епископу автокефалію, съ освобожденіемъ его отъ власти митрополита и съ подчиненіемъ непосредственно патріарху (дѣло Ростовскаго епископа Теодора или Ѳѣдора)..... 439

Дарованіе митрополитомъ титула (именованія) архіепископа епископу Новгородскому. 443

IV. Приходское духовенство и приходы 444—502

Священники, приведенные передъ крещеніемъ народа изъ Греціи, (въ-роютно) изъ Болгаріи и изъ Венгерской Руси 444

Первые принудительные наборы священниковъ изъ самихъ Русскихъ . 446

Появленіе добровольныхъ кандидатовъ во священники..... 447

Изъ какихъ сословій общества были люди, искавшіе священства..... 448

Наслѣдственность духовнаго званія 449

Не недостатокъ, а избытокъ людей, искавшихъ священства, или кандидатовъ во священники..... 451 fin.

Избытокъ и самихъ священниковъ..... 452 fin.

На комъ лежала забота о замѣщеніи приходовъ священниками и какъ происходило это замѣщеніе..... 454

Право перехода священниковъ съ прихода на приходъ 456

Вѣроятность того, что въ приходскіе священники были ставимы не только бѣлые священники, но и іеромонахи..... 456

Священники цѣломъ—458; двоеженцы—459; священники, вступавшіе въ законный церковный бракъ съ своими гражданскими сожителями только передъ посвященіемъ 459 fin.

Правила, читаемыя въ каноническихъ сочиненіяхъ періода домонгольскаго относительно поставленія во священники—460, діаконы—461 и иподіаконы—462.

Дьяки (дьячки) 462

Пономари..... 465

Просфоропеки 467

Домовые священники: вмѣстѣ со множествомъ домовыхъ церквей множество и этихъ священниковъ—470; весьма не рѣдко они у вotchинниковъ или душевладѣльцевъ изъ ихъ дворовыхъ людей или холоповъ..... 472.

Невысокая степень образованности большинства нашего духовенства періода домонгольскаго..... 474 нач.

Меньшинство священниковъ сравнительнымъ образомъ довольно въ тогдѣшнемъ смыслѣ слова образованныхъ и наоборотъ — священниковъ совсемъ безграмотныхъ 477 fin.

Средство общенія приходскихъ священниковъ съ своими епархіальными архіереями и для послѣднихъ средство преподаванія своихъ наставленій первымъ—ежегодный съѣздъ священниковъ къ архіереямъ на епархіальный соборъ въ такъ называемое сборное воскресенье или въ первое воскресенье великаго поста..... 482

Подсудность священниковъ какъ гражданъ государства 483

Привилегированность духовенства въ отношеніи къ государственнымъ податямъ и повинностямъ..... 484

Податность или тягость приходскаго духовенства по отношенію къ епископамъ. 486

Приходскія церкви или приходы 487—502

Учрежденіе первыхъ приходовъ и послѣдующее ихъ умноженіе, достигавшее большаго количества..... 487

Построеніе приходскихъ церквей общинами („міромъ“) и право собственности на нихъ со стороны общинъ..... 488

Построеніе приходскихъ церквей частными людьми и право собственности на нихъ со стороны послѣднихъ („етиторское право“) 489

Церкви придѣльныя 494

Церкви городскія соборныя или соборы..... 497

V. Средства содержанія духовенства высшаго и низшаго... 502—547

Средства содержанія духовенства въ первенствующее время церкви и у Грековъ въ дальнѣйшее и позднѣйшее время..... 502

Средства содержанія высшаго духовенства у насъ—505, именно: десятина—506, 514; недвижимыя имѣнія или вotchины—511, 519; доходы съ приходовъ кафедральныхъ епископскихъ церквей и вообще доходы отъ требъ—524; подати съ низшаго духовенства (и съ монастырей)—525; временныя

пошрины съ низшаго духовенства и съ мірянъ—527. Личніе доходи митрополитовъ противъ епископовъ—530.

Законы относительно тѣхъ имуществъ епископовъ, которые приобрѣтаются ими послѣ поставленія въ епископы 531

Резиденція епископовъ и ихъ домовые холоны 513 нач.

Средства содержанія низшаго духовенства: первоначально руга отъ правительства—532 и отъ вотчинниковъ—533 sub fin.; затѣмъ—праздничныя и поминovenныя приношенія прихожанъ въ церкви и подачи ихъ въ церквяхъ „на проскомидію“—534; сборы священниковъ съ прихожанъ или такъ-называемыя „славы“—536; плата за требы—537; недвижимыя имѣнія и собственное обработываніе земли—539 fin.

Заключительное сужденіе о средствахъ содержанія нашего духовенства. 543 fin.

VI. Отношеніе власти церковной къ государству и наоборотъ власти государственной къ церкви 547—557

Духовенство, обязанное благотворнымъ образомъ дѣйствовать на власть гражданскую, усердно исполняло въ періодъ домонгольскій эту свою миссію, являясь въ лицѣ митрополитовъ съ епископами и игуменами миротворцемъ князей въ ихъ ссорахъ и междоусобицахъ 547

Иное чѣмъ въ Греціи отношеніе у насъ епископовъ къ гражданскому управленію по различію условій 550

Отсутствіе дѣятельности нашего духовенства въ области общественной благотворительности 551

Не совсѣмъ надлежащее отношеніе у насъ князей къ епископамъ какъ къ чинамъ церкви 552 sub fin.

Отношенія гражданства къ епископамъ въ Новгородѣ 554

VII. Бытъ и общественное положеніе духовенства. Его мірное (не-богослужебное) одѣтіе 557—588

Епископы наши, бывъ въ отношеніи къ обширности епархій и къ изобилію средствъ содержанія совсѣмъ иными, чѣмъ епископы греческіе, представляли изъ себя, такъ сказать, господъ самой большой руки 557

Видное положеніе священниковъ удѣльныхъ городовъ, принятыхъ въ княжеско-боярское общество 560

Средственное положеніе прочихъ городскихъ священниковъ 563

Жалкое положеніе большинства священниковъ сельскихъ 563

Одежда священниковъ 564

Одежда архіереевъ не изъ монаховъ 571

Одежда архіереевъ изъ монаховъ 571

Качество одеждъ у священниковъ и архіереевъ 575

Форма головной стрижки священниковъ и головной ихъ покровъ 577—584

Головной покровъ архіереевъ 583

Бѣлый архіерейскій клобукъ 585

Отношенія Русской церкви къ Римской—588, попытки насъ подчинить насъ своей власти—591 fin. и наши собственныя обращенія къ папамъ—600 fin.

Приложенія: 1. Притѣчаніе объ отношеніяхъ епископовъ къ священникамъ.....	604
2. Такъ-называемый Церковный уставъ Владимировъ	617
3. Такъ-называемый Церковный уставъ Ярославовъ	628
4. Уставъ Ярославовъ южной или Кіевской редакціи	639
5. Область суда церковнаго по грамотѣ Ростислава Мстиславичъ Смоленскаго и по послѣднѣму неизвѣстнаго Владимірскаго епископа къ не называемому по имени сыну Александра Невскаго.....	640
6. О славянскомъ Номоканонѣ или славянской Кормчей книгѣ домонгольскаго періода	642
7. О поученіи Новгородскаго епископа Іліи священникамъ епархіи въ сборное воскресенье 1166-го года	660
8. Частѣйшія извѣстія объ епархіяхъ періода домонгольскаго.....	664

Глава IV.

П р о с в ѣ щ е н і е.

I. Неудавшаяся попытка Владимира ввести у насъ просвѣщеніе и наше дѣйствительное просвѣщеніе—грамотность.....	701—727
Доказательства того, что Владимиръ дѣлалъ попытку	702
Что должно быть считаемо причиною, по которой не удалась попытка.	709
Какой отвѣтъ на вопросъ: почему мы вообще остались безъ просвѣщенія.....	712 fin.
Образъ св. Владимира какъ вводителю у насъ (не введеннаго) просвѣщенія.	719
Оговорка относительно просвѣщенія за періодъ домонгольскій	720
О школахъ грамотности, казенныя были онѣ или частныя.....	721
Объ учителяхъ грамотности	724
Какъ быстро разпространялась грамотность.....	726
II. Переводная и вообще заимствованная письменность.....	728—741
Кому мы обязаны переводами и насколько былъ богатъ составъ переводныхъ четинѣхъ книгъ.....	728
Наличность переводной и вообще заимствованной литературы	731
О степени и качествѣ начитанности домонгольскихъ нашихъ предковъ	735
Краткій общій выводъ изъ всего сказаннаго о нашемъ просвѣщеніи въ періодъ домонгольскій.....	739 fin.
Какъ просвѣщалась въ христіанствѣ безграмотная и безкнижная толпа	740
III. Наша собственная (оригинальная) письменность.....	741—870
Общая ея характеристика.....	741
1) Отдѣлы историческіе: монахъ Іаковъ—742 fin.; преп. Несторъ Печерскій—748; неизвѣстный составитель сказанія о св. Леонтіи Ростовскомъ—757; Симонъ и Поликарпъ, авторы Патерика Печерскаго—758; неизвѣстный авторъ житія преп. Евфросинія Полоцкаго—771; монахъ Ефремъ, авторъ житія преп. Аврамія Смоленскаго—772; неизвѣстные составители сказанія о	

перенесеніи мощей Николая Чудотворца и записей объ его чудесах—773; первоначальный общерусскій лѣтописецъ—777 нач., и его продолжатели—787 нач.; мѣстные лѣтописцы Новгородскіе—789; темный вопросъ относительно лѣтописей домонгольскаго періода, какъ онъ читается въ лѣтописныхъ сборникахъ XV—XVI вв.—791; Кирикъ Новгородскій, авторъ статьи по хронологіи—792.

2) Отдѣлъ нравоучительный: Кирилль Туровскій—793; Лука Жидята—811; преп. Ѳеодосій Печерскій—818; Илія, архіепископъ Новгородскій—819; Иларіонъ неизвѣстный, принимаемый за митрополита Кіевскаго—821; преп. Аврамій Смоленскій (вѣроятный)—*ibid.* и выше стр. 807 прим.; Кирилль вѣскій, принимаемый за Кирилла Туровскаго—822; слова и поученія неизвѣстныхъ по именамъ составителей—823 (между которыми предполагають: митр. Климента—823 прим. 1 и 826 прим.; митр. Іакова—825 прим.; митр. Кирилла 1-го—*ibid.*) и неизвѣстнаго точнымъ образомъ времени (Георгій Зарубскій—826, прим. *fin.*); Поученіе Владимира Мономаха—828.

3) Путешествія ко святымъ мѣстамъ: Іерусалимскій Паломникъ игумена Даниїла—831 *fin.*; Константинопольскій Паломникъ Антонія Новгородскаго—836.

4) Отдѣлъ богослужебный: митрополитъ Іоаннъ 1-й—839; монахъ Печерскаго монастыря Григорій—*ibid.*; Іоаннъ, епископъ Ростовскій—*ibid.*; преп. Ѳеодосій Печерскій—*ibid.*; Кирилль Туровскій—840.

5) Отдѣлъ догматическій: митрополитъ Иларіонъ—841.

О недавно найденномъ посланіи митрополита Климента Смолятича и вообще о немъ—Климентъ какъ о писателѣ—846.

Наши писатели изъ Грековъ: митр. Леонъ или Левъ—853; митр. Георгій—854; митр. Іоаннъ 2-й—856; митр. Никифоръ 1-й—857; монахъ Ѳеодосій—859.

Свѣтская литература: Слово о полку Игоревомъ неизвѣстнаго автора—860; Слово Даниїла Заточеника—867.

Оговорка относительно грамотности домонгольскаго періода—869 нач.

Приложенія: Татищевъ объ училищахъ и просвѣщеніи у насъ въ періодъ домонгольскій—871; Библиографическій обзоръ существовавшей у насъ въ періодъ домонгольскій переводной и вообще заимствованной письменности—880.

Дополненія и поправки 925

Хронологическая таблица..... 951

Неправильно сдѣланныя указанія на предшествоющія страницы.

<i>Стран.</i>	<i>Строк.</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно быть:</i>
290	3 снизу	стр. 200;	стр. 268;
—	1 "	стр. 280, прим. 1.	стр. 286, прим. 4.
296	5 "	стр. 280;	стр. 270;
—	2 "	стр. 281;	стр. 270;
—	1 "	стр. 282	стр. 288.
312	12 "	стр. 290 прим.	стр. 288, прим. 1.
426	12 сверху	стр. 370	стр. 375 нач.
456	13 снизу	стр. 430	стр. 448
600	5 "	стр. 103	стр. 103 и 217.
627	23 сверху	стр. 580	стр. 551.

Замѣченныя опечатки.

<i>Стран.</i>	<i>Строк.</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно быть:</i>
23	18 сверху	Сія	Сія
37	3 снизу	л. 386 об.	л. 387 нач.
42	5 "	Schytagum	Scytharum
46	5 "	сар. VIII	сар. VII.
53	9 сверху	„По смерти	По смерти
65	4 снизу	*Рѣссіа	*Рѣссіа
78	10 "	Регинаова	Регинаова
82	8 сверху	въ томъ году	въ томъ же году
101	16 снизу	Ешотѣч	Ешотѣч
102	21 сверху	русской	руской
126	14 снизу	имѣ	его
153	16 "	или Боною	или (по латинскому переводу имени) Боною
196	8 "	и ни въ какомъ отношеніи	ни въ какомъ отношеніи
204	1 "	приходится	приходится
253	21 сверху	странъ	страны
261	20 "	Теза.	Тезауг.
284	11 "	Волод.	Волокол.
285	6 снизу	Іоа	Іо
288	2 "	томъ II	томъ I

314	15	снизу	они	ониѣ
315	7	"	отличавшимся	отличавшемся
326	6	"	вашп	ваши
333	1	"	выще	выше
341	12	"	когорыхъ	которыхъ
342	15	"	sqd, и въ	sqd, и у Н. Рыкова въ
348	1	"	Episcopat-Aemter	Episcopat-Aemter
377	13	сверху	1273-го г.	1274-го г.
—	12	снизу	ἐκκλησιαστικοί	ἐκκλησιαστικοί
427	12	"	1273-го г.	1274-го г.
430	1	"	виѣстоѣ	виѣсто
464	11	сверху	дьяки	дьяки
469	3	снизу	Въ	„Въ
479	5	"	прошлаго столѣтія	XVIII столѣтія
493	1	"	Μέρος ο	Μέρος α'
535	1	"	стр.	стр. 26 нач.
560	7	"	δκεῖται	δκεῖται
575	13	"	долженствовалъ	долженствовало
577	17	"	расъ	расъ
614	13	"	praesentia confirmetur	sententia confirmetur
642	8	сверху	νομοκάνων	νομοκάνων
652	19—18	снизу	рп. л. 102 об. Акад. рп. л. 102 об.—106,	рп. л. 102 об.—106,
			л. 102 об.—106,	
660	5	сверху	νομοκάνων	νομοκάνων
663	9	"	якоже; въ	якоже въ
746	15	снизу	содержаніе	содержаніе;
776	1	"	περίκλυτος	περίκλυτος
865	10	"	дѣйствительною	дѣйственною
900	11	сверху	исторіи	исторіей

ОПЕЧАТКИ,

ЗАМѢЧЕННЫЯ ПО ОТПЕЧАТАНІИ КНИГИ.

<i>Стран.:</i>	<i>Строка:</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно быть:</i>
19	16	связу	они
55	6	—	Керченскаго
113	10	сверху	прошлаго
121	12	снизу	возгорѣлъ
291	1	—	пустышныя
344	9	—	извѣстно
522	13	сверху	498
533	4	снизу	512
601	19	—	повести дѣло такъ
		къ польскому	къ своему племени-
			ку по женѣ польскому
604	4	—	забвенію
657	20	—	забвенію
—	14	—	номоканона
795	8	—	номоканона
797	11	—	первомъ
798	15	—	38-е
813	1	—	воскресеніе
832	1	—	воскресеніе
861	19	сверху	надругаться
895	14	снизу	1114-го
918	7	—	въ 1180 г.
919	7	сверху	Веселите
937	6	снизу	Веселитесь
938	7	—	16-тидолная
939	10	—	«коньчашася
940	22	—	значить
947	1	сверху	значить
—	6	—	ѣмфа
—	17	—	ѣмфа
953	въ первой колонкѣ		стр.
	10	сверху	употребленія
			orthoëpischen
			orthoëpischen
			мы
			мы
			каковы:
			каковы:
		1076—1078	1077—1078



UNIVERSITY OF MICHIGAN



3 9015 03737 3761

**DO NOT REMOVE
OR
MUTILATE CARDS**

